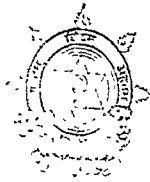


छा ऋषो ऋषो ष नि ष ष्
(उपनिषद्भाष्य-२)
CHHANDOGYOPANISHAD
(Upanishadbhashyam-2)



SAMVEDA'S

CHHANDOGYOPANISHAD

[UPANISHAD BHASHYAM—Volume-2]

With the Bhashya of

SHRI SHANKARACHARYA

Adorned by the Commentaries of Acharyas

SHRI NARAYANENDRA PURI

and

SHRI ANANDA GIRI

and

SRINIVASA NARAYANANANDENDRA SARASVATI

(for the 6-7-8 parts)

Under direction from

Shri Swami Maheshananda Giri Maharaj

Mahesh Research Institute, Sri Dhulekumbh Peetha

11, K. J. Somaiya Institute Building,

1/2,

Prakashan, Lucknow, U.P.

SHRI SRI CHITPAJYA SHASTRI M. A.

Mahesh Research Institute

अद्वैतग्रन्थरत्नमञ्जूषायाः २४ रत्नम्—



सामवेदीया

छान्दोग्योपनिषत्

[उपनिषद्भाष्यम्-खण्डः-२.]

श्रीशङ्करभगवत्पादाचार्य-

भाष्यविभूषिता

सम्प्रभाष्यं

श्रीमन्नरेन्द्रपुरी-श्रीमदानन्दगिरिचार्यद्वय-

कृतटीकाभ्यां

तथा षष्ठ-सप्तम-अष्टमाध्यायभाष्यं

श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वती-

विरचितटीकया च

समलङ्कृतम्

श्रीदक्षिणामूर्तिपीठाधीश्वराचार्यमहामण्डलेश्वर-

श्रीरत्नमहेशानन्दचारिण्यहाराजानां

निर्देशेन

परिउत्तराजशास्त्ररत्नाकराद्विषद्वभाजा

श्री एस० सुब्रह्मण्यशास्त्रिणा

महेश - अनुसन्धान - संस्धान - निदेशकेन

पाठभेदविषयादिभिः

सम्पादिता

महेशानुसन्धान-संस्थानम्

मासण्ड बाबू

PRINTED BY

वाराणसी

Published by

Mahesh Research Institute
Shri Shankar Kul
MOUNT ABU-307 501 (India)
Phone : 146

Mahesh Research Institute
Shri Dakshina Murti Matha
D, 49/9 Mishra Pokhara
VARANASI-221 010 (India)

Copies and information may be had of—

Mahesh Research Institute

Shri Dakshina Murti Matha
D, 49/9 Mishra Pokhara
VARANASI-221 010 (India)

मूल्यपादान्नः ११९४

वैकृत्यान्वः २०३९

उद्घाटनः १९८२

All rights reserved by the publisher

first Impression

Price Rs. 150/-

*We Certified That The Price of
book charges according to Publisher's Price
near Chaukhamba Sanskrit Pratishthan
Printed by*

DEVA VANI PRESS
Maldahiya
VARANASI-221 010

निर्देशिका

शुभाशौः	1	७
Introduction	1	1-64
उपोद्घातः	1	१-८
विषयविन्यासः	1	१-६
छान्दोग्योपनिषत्	1	१-४३३
मन्त्रसूची	1	४३५-४४०
प्रकाशनपत्रिका	1	४४१-४४२

श्रीमत्परमहंसपरिजाजकाचार्य-पदवाक्यप्रमाणपारावारपारोण-शमदभोपरतितितिक्षासमाधानश्रद्धाचरणनिष्ठ-
 ब्रह्मविद्विरिष्ठ-यतिचक्रवर्तित्वाद्यनाद्यनवच्छिन्नगुरुरम्पराप्राप्तब्रह्मात्मैक्यज्ञानवैभवानुभवप्रद्योतितान्त-
 करण-वेदान्तमार्गप्रवर्तक-श्रीकाशोक्षेत्रस्थितश्रीकेवलाद्वैतव्याख्यानसिद्धासन-दक्षिणामूर्तिपीठाधीश्वर-
 शङ्करधर्मस्थापनाचार्य-श्रीशङ्करभगवत्पादाविन्दोपासक-तोटकाचार्यानन्दगिरि-परम्पराप्राप्त-
 महामण्डलेश्वरस्थानवैभव-सर्वतन्त्रस्वतन्त्र-अनन्तश्रीविभूषित-नृसंहगिरिस्वामि-करकमल-
 सञ्जात-श्रीदक्षिणामूर्ति-निरञ्जनपीठाचार्य-महेशानन्दगिरिमहामण्डलेश्वरस्वामिभिः
 क्रियन्ते नारायणस्मृतयः

वेदान्तमञ्जूषायाः चतुर्विंशत् रत्नं प्रकाश्यत इति ज्ञात्वा हर्षिता वयम् । धोरेऽस्मिन् कलौ श्रीशङ्कर-
 भगवत्पूज्यपादप्रदर्शितं मार्गं विहाय नान्यमुपायं शान्तिकरमुपस्थायामः । मुमुक्षूणां कृते तु पूर्वमपि नासीद्वह्य-
 ज्ञानादृते किमप्युपायान्तरम् । वैदिककर्मणा तु आपेक्षिकी शान्तिरासीदपि । अधुना तु द्रव्यादेरनुपलभ्यता,
 वर्णाश्रमादिशास्त्राद्यदिधिकारिणोऽन्यनुपलभ्यता जरीजार्गति । तस्माद्भाष्यकारप्रदर्शितं विधुराधिकरणमनुसृत्य
 पुरुषमात्रसम्बन्धिभिर्जपोपवासदेवताराधनादिभिरन्त-करणस्यापि संशुद्धिः सम्भवति । तदनुकूलस्तोत्रदेवमन्दिरा-
 दोनामपि सौलभ्यं कृतं शङ्करभगवत्पूज्यपादेः, तदनुसारिभिरश्च दशानामसम्प्रदायाचार्यैस्तत्र तदा तदा ।
 एवं बहिरङ्गं संसाध्य निर्गतनिखिलकल्मषान्तःकरणेस्तु बाह्याभ्यन्तरिकालिङ्गसलिङ्गपरिव्राज्यं गृहीत्वा
 सभाष्यं सवार्तिकं प्रस्थानत्रयं श्रोतव्यम् । संशयविप्रतिपत्तिनिवारणाय प्रकरणग्रन्थानां लघुचन्द्रिकापर्यन्तानां
 विचारणं विधेयम् । कृते चित्तकाग्रयेण श्रवणमनने पयोप्ते ब्रह्मवेदने । प्रारब्धदोषतो नानुभूयते जीवन्मुक्ति-
 श्वेज्जीवन्मुक्तिमिच्छता प्रबलदोषनिवृत्त्यै संयमाभ्यासादिकमेकान्तसेवनादिकं च कार्यम् । अल्पदोषनिवृत्त्यै तु
 वेदान्तपाठनं शिष्यबोधायति । तत्र च शिष्यसन्वेहनिवृत्तियत्नजनितेनापूर्वेण जीवन्मुक्तेर्लाभो भवति । अयमेव
 राजमार्गः श्रेयस्करः शान्तिप्राप्त्यै ।

किन्तु ग्रन्थानामभावे कथं पठनं वा सिद्धयेदिति भूयं चिन्तयन्तः खिन्ना वयं भगवन्तं भूतभावनं
 शङ्करं प्राथितवन्तः । भिक्षुभिरस्माभिर्द्रव्यानर्हणं तादृशी चिन्ता कार्येति श्रीदक्षिणामूर्तिना विष्णुदासमेहताख्यः
 कश्चिच्छ्लेष्ठिप्रवरः प्रेरितः । तन्मुखात् सर्वं प्रकाशनं स्वकीयद्रव्येण करिष्यामीति प्रतिज्ञां श्रुत्वा निश्चिन्ता
 अभूम् । पारिव्राज्यधर्ममनुसरद्भिर्नैकत्र स्थातव्यमस्माभिः । सम्पादनं तु नैवं भवेदिति कृत्वा पण्डितराजादि-
 विरुदान्विता एकविंशतिविक्रमशताब्दे वेदान्तज्ञाने मार्तण्डबुद्धासिताः शास्त्रप्रवराः श्रीसुब्रह्मण्यशास्त्रिणोऽस्य
 सम्पादने संयोजिताः । अल्पीयसैव कालेन महता श्रमेण सत्यपि वार्धक्ये श्रीशङ्करानुसारागमात्रेण कृतसङ्कल्पाः
 चतुर्विंशत् रत्नं प्रकटयन्तीति प्रमोदान्वितास्सञ्जाता वयमपि । प्रार्थये शङ्करं यच्छास्त्रिसुब्रह्मण्यमहोदयाः
 जीवन्मुक्तिसुखं सम्प्राप्नुयुरिति ।

विशेषोऽयमस्मिन् ग्रन्थरत्ने—यच्छन्दोगानामुपनिषदः श्रीशङ्करभगवत्पादाचार्यप्रणीतभाष्यस्य व्याख्या-
 त्रयमिदं प्रथमतया एकत्र प्राकाश्यमानोयत । श्रीमन्नरेन्द्रपुरीमहाभागानां समग्रस्य भाष्यस्य टिप्पणमतिप्राचीनम् ।
 एतत्र तत्र त्रिदण्डिमत्तं खण्डयद्दृश्यते । इदं च महद्भिः श्रीमदानन्दगिर्याचार्यैः समग्रं स्वग्रन्थैः स्तम्भितं प्रथमतया
 प्रकाश्यते । श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रस्वामिपादादेविरचित्ता षष्ठसप्तमाष्टमाध्यायभाष्यस्य प्रतिपदव्याख्यारूपाजति-
 विस्तृता टीका चात्र समयोजि । विविचित्रहोपासनाभिः आदितः पञ्चसध्यायेषु अवशिष्टाध्यायत्रिके च निर्गुण-
 विद्यया समलङ्कितेयमुपनिषद्वेदान्तेषु प्राधान्यमावहति । एतेषां ग्रन्थानां समग्राध्ययनेन शास्त्रश्रद्धावतां
 जीवन्मुक्तिः स्थितैवेति ।

एषां समेषां ग्रन्थानां आङ्गलहिन्दोभाषानुवादोऽपि प्रकाशयिष्यते सत्वरमेव । तेनासंस्कृतज्ञा अपि
 श्रवणमननादिकं विधाय प्राप्स्यन्ति मुक्तिसाधनं ज्ञानम् ।

ग्रन्थप्रकाशने शारदानन्दशास्त्रिमहोदया अस्मदन्तेवासिनो बहुश्रमं कृतवन्तः । तत्सर्वं 'भक्ति मयि परं
 कृत्वा मामेवैष्यतीति' शास्त्रेण ब्रह्मानुभूतेरुपायत्वेन तैरनुष्ठितमपि पाठकानधर्मणीकरोति ।

उभारमणं रमारमणं च प्रार्थये यत्समेषा बुद्धौ स्फुरतु ब्रह्मात्मैक्यम् । येषां गृहे च शङ्करवचनरूपा
 ग्रन्थाः स्थिता मन्ये तेषां गृहाद्भूतग्रहपिशाचगद-अकालमृत्यु-अशान्त्यादीनि च निर्गच्छेयुरिति ।

वैक्रमान्दे एकोनचत्वारिंशदुत्तरद्विसहस्रतमे श्रीशङ्करारविभविपर्वणि ।

—नारायणस्मृतयः

INTRODUCTION

The Veda is the fountainhead of Hinduism, more appropriately called Brahmanism the religion of the ever expansive Divine Being, as compared to Zoroastrianism, the religion as preached by Zoroaster; Christianity, the religion as preached by Christ; Buddhism, the religion as preached by the Buddha; Jainism, the religion as preached by Jina, and so on and so forth. Brahmanism is so called because it is enunciated in the Brāhmaṇa part of the Veda, it is studied and professed by the Brāhmana, its goal is the realization of Brahman, and it is devoted to Brahman. The main theme of the Veda is nothing but Brahman. The ideal Hindu is the real Brāhmana, that is, who has been able to see Brahman (Divinity) as his true being. The Veda does not exhaust itself in formulating a code of conduct or catechism of faith, but leads the soul to Realization, where one is freed from the bondage of all fixed conduct or faith. Thus one can easily see that Hinduism is more a science of Reality rather than a religion as understood by non-Hindus.

THE PLACE OF CHĀNDOGYA-UPANIṢAD IN THE VEDA

The Veda is divided into a liturgical portion called the Mantrabhāga, and another the application portion called the Brāhmaṇabhāga, which is again sub-divided into the ritualistic portion (Brāhmaṇa), the devotional and meditational portion (Āraṇyaka), and the theosophical portion (Upaniṣad). The singer of the Veda is called Chandoga, hence his Brāhmaṇa is called the Chāndogya Brāhmaṇa, whose theosophical portion is presented here. Actually, the Sāmaveda has come down to us in three recensions : the Kauthuma, the Jaiminiya, and the Rāṇayaniya. The present Chāndogya-Upaniṣad belongs to the Kauthuma recension, contains eight chapters and is reckoned as the sixth among the eight independent Brāhmaṇas of the Sāmaveda. The theosophical portion of the Jaiminiya recension is the Kenopaniṣad.

Along with the Brhadāraṇyaka-Upaniṣad, Chāndogya is the most discussed Upaniṣad in the Brahma-Sūtras, and is only slightly less voluminous than Brhadāraṇyaka the largest Upaniṣad. The Brhadāraṇyaka-Upaniṣad is more theoretical, whereas the Chāndogya-Upaniṣad is more practical. The latter exhaustively deals with the various Vedic meditations, mainly due to which it is impenetrable to those who are not thoroughly saturated with the knowledge of the ritualistic portion of the Veda. It must be clearly understood that most of the Vedic meditations are based on Vedic rituals. While performing the rituals, one should meditate upon their significance. Thus a life of activity is associated with meditation as the second stage of spiritual ascent, the first being the following of ethical life along with rituals. The third stage is continuing meditative life while fathoming the nature of Reality, which leads to its apprehension leading to renunciation of all actions—external rituals, as well as internal meditations. Renunciation of all actions is necessary because the actions are prescribed for a given social'

temporal and mental axis, and Reality is beyond the limitations imposed by such co-ordinates. This renunciation leads to the unbroken experience of one's own being which is nothing but Brahman. Having attained this final stage, one is free as free as God Himself, and thus becomes the beacon light of the path to Brahman for those who are still travelling on it. This, in a nut shell, is Hinduism.

HINDUISM · A WAY OF LIFE

One easily observes that Hinduism is a way of life rather than a set of beliefs. Being co-ordinated to conduct, a Hindu's options to choose the set of beliefs best suited to his temperament and circumstances, and tread the path accordingly, are free. This freedom being equally available to other aspirants, he is essentially sympathetic to other paths and to those who follow them. Hinduism therefore, never became, nor can it ever become an organized religion like Buddhism, Jainism, Judaism, Christianity, Islam or Sikhism. Organizations are bound to be oriented towards secular activities, which may be social, economic or political. Hinduism is not against such organizations, but finds them to be useless for a spiritual goal. The religious wars and inquisitions are historical demonstrations of the truth of Hindu's view. In spite of a thousand years' struggle with Islam and Christianity, Hinduism refused to transform itself into an organization, because to a Hindu, his spiritual freedom is much more valuable than his socio-politico-economical existence. It is this freedom that he is devoted to, rather than a mere political, social or economic freedom. One may argue against his impractical vision, but this is just a statement of fact, rather than its justification or otherwise. A Hindu's freedom of choosing his spiritual path according to his temperament is made clear in the Chāndogya-Upanisad in which occurs the 'Vāmadevopāsanā' which can easily be considered immoral by non-vaids (or non-Hindus). The unlimited tolerant aspect of this great religion is shown in this Upanisad in the 'Prajāpati-vidyā' where the demons are also instructed by the Prajāpati.

THE PLACE OF ŚRĪ ŚĀNKARA IN THE VAIDĪKA TRADITION

The Veda is more a tradition than a book by one or more authors. Hence, it is impersonal by nature. Since it delves deep into the spiritual life of Man, it tries to cover every strata of humanity. There is enough philosophy and technique in it which can help the most backward ape-man, as well as the most sophisticated intellect; the one who scarcely believes in the existence of life without the body, as well as the realized soul who sees nothing but Śiva everywhere, to be established in the Absolute Bliss. This range of dealing, due to the variety of levels of aspirants, has led several modern writers astray in thinking that the Veda presents contradictory theories. Long before the dawn of history, the oral tradition covered both, the letter and spirit of the Veda. It is important to note that on most topics Śankara, Śrīkaṭha and Rāmānuja agree in the main trend. To an impartial observer their unanimity strikes far more than their differences. This does not mean that the differences are to be ignored, but what strikes most is that the differences are in the philosophical corollaries that are derived from the Veda,

rather than in the textual interpretation as such. To us, text-torturing seems more prevalent in the modern interpreters than in the ancient commentators, though it is the moderners who cry hoarse over the text-torturing of the ancients. It will be noticed in the present volume, that wherever differences existed between the great commentators, they have not only been presented, but also harmonized. It is the conviction of the editor as well as the Dakṣiṇāmūrti tradition that Śrī Śaṅkara is the only reliable guide in the avenues of the Upanisads. It is not a mere sentiment, but a fact that has been shown in the annotations by the editor.

The concept of uniformity and the concept of harmony are not exactly identical. The Veda presents a harmonious view of spiritual life, though, per force, not a uniform one. The moderners are misled by not differentiating the two. In harmonizing contrary views, the co-ordinates of values have first to be decided. Though all the great commentators agree that the Veda presents a harmonious view, yet they differ about the co-ordinates. We need not impute motives on the great commentators for this diversion. When it is a question of being true to the text recorded thousands of years ago, one has to depend on the traditional interpretation. The tradition, in its turn, is tinged by the views of the one who hands it down. The tinge becomes heavy in a succession of scores of teachers. So the choice should not be between free interpretation and the traditional one, but between either accepting one of the traditions that seems more suited to one's intellectual, moral and emotional state or, if possible, harmonizing the different traditions. Śrī Śaṅkara is the only commentator who has expressively harmonized all those who went before him. He had the added advantage of receiving the tradition which existed at its thinnest stream after the onslaught of Buddhism and Jainism. Though the Ālvars and the Nayanars preceded him, yet, they were digging new wells to quench their thirst for God, rather than claiming to present a traditional view. Thus, they may be able to supply independent verification of the Truth as presented by tradition, but they do not supply a traditional line of succession to support the reliability of the tradition, or otherwise. There is a gap of a thousand year or more between the ancient Hinduism and Śaṅkara. In fact, modern Hinduism is the expression of ancient Hinduism through Śaṅkara. He is the only link between the two. He has not only with great acumen, successfully presented the tradition, but has also showered on it his intellectual and experiential knowledge.

Śrī Śaṅkara was certainly the greatest religious leader that Hinduism has produced. He was one of the greatest saints and mystics of humanity. He was the crest jewel of philosophers as well as of devotees. Furthermore, he was the brightest star that shone in the galaxy of Saṅskṛta poets. His organising capacity has endowed Hinduism with a band of workers for continuous spiritual regeneration in the form of Daśanāmī order. No wonder the typical Hindu mentality considers him to be the incarnation of Śiva, who, theoretically, is never incarnated. This is a Hindu way of

saying that Śaṅkara was the greatest of the great of all time. This multi-faceted greatness tempts one to subscribe to the view that Śaṅkara has created the tradition rather than handed it down. But, one has merely to read him faithfully to see the constant references indicating his love for the tradition, and his utter humbleness before his teachers, who handed over the traditional torch to him. Such humility would not have been possible, had he been the creator of the tradition. He could easily have been another Buddha if he so wished, but he rarely, if ever demands allegiance to his view because it is his experience.

We have been studying the different commentators, such as Śrīkaṅṭha, Rāmānuja, Vallabha, Nimbārka, Baladeva, Śrīkara, Madhva and the moderners, for over fifty years now. We have seen that apart from the criticism of the Advaita-view, there is little more in the content of their traditional view that is not found in Śaṅkara, or is not just a logical corollary of what he has said. It is our challenge that apart from logic-chopping, not a single spiritual fibre, which has not been either supported or contradicted by Śaṅkara, can be shown in the works of these commentators. All the statements of the other commentators about God, are melted down in the crucible of the concept of Saguṇa Brahman of Śaṅkara. The concept of Brahman of Śrīkaṅṭha and Rāmānuja is practically identical with Śaṅkara's concept of Īśwara, and they rarely try to contradict it. Similarly, Śaṅkara's concept of Virāṭ or Sūtrātman takes care of Madhva, Vallabha and others. Thus, what they contradict, is the range outside their vision. Had they been true traditionalists, they would have presented different facets of the same Truth which Śaṅkara had presented. When it comes to present a positive aspect of the spiritual Being, they have little to say, though they roar to assert what it is not. This gives the lie to their having received a different unbroken tradition. As we said earlier, it was but natural that different aspects of the Being be emphasised, but the true traditionalist that Śaṅkara was, he never criticised or disowned the views of Virāṭ, Hiraṇyagarbha or Īśwara. He rather developed complete harmony between them. Thus, without any fear of contradiction, we can say that Śaṅkara is the *Hindu tradition*. It is no wonder that Rāmānuja, Vallabha, Nimbarka, Madhva etc never wrote extensive commentaries on all the major Upaniṣads, which are the fountain-heads of Hinduism. Had they a different tradition, they would certainly have handed it down through their commentaries. This is the reason why the philosophical and spiritual successors of Śaṅkara dealt logical blows to the views of these masters and wrote on the Brahmasūtras and the Gītā in practically every century after him, while not finding it necessary to write on the Upaniṣads. The great Vidyāraṇya of course, had to do it as a part of his magnum-opus the exhaustive comments on all the available portions of the Veda. Śaṅkarānanda, Nārāyaṇa and Upaniṣad-Brahma-Yogindra are perhaps the only other available guides on the vast literature of the Upaniṣads. Vidyāraṇya's abridgement of the Upaniṣads in his famous 'Anubhūti-Prakāś' is a master-piece of a master craftsman.

THE REVIVAL OF HINDUISM

The last two centuries saw a revival of Hinduism. The negative approach found its expression in Brahma Samāja, Ārya Samāja and Prārthanā Samāja who tried to re-form Hinduism to suit the westernized conscience. The positive approach found its expression in swāmī Rāmākṛṣṇa Purī, his vocal lion Swāmī Vivekānanda, Swāmī Rāma-tīrtha, Swāmī Cidghanānanda Giri, Pitāmbar Paṇḍita, Kalūlā Sāstrī, Swāmī Dayānanda (of Bhārata Dharma Mahāmaṇḍala), Dīna Dayālu Śāstrī, Bāpaṭ Śāstrī, Ananta Kṛṣṇa Śāstrī, Swāmī Bhāratikṛṣṇa Tīrtha, Swāmī Sankaracaitanya Bhāratī, Swāmī Mahādevānanda (Maṇḍaleśwara), Swāmī Maheśwarānanda (Maṇḍaleśwara) and a host of others. It is clear that in the forefront have been the advaita-traditionalists who follow the great master Śrī Śaṅkara. Even a Tilaka or a Gandhī follows and accepts advaita as his creed, though he may differ in details. To our own day Swāmī Hariharānanda Saraswatī (Kara-pātrī) is an advaita follower who leads the orthodox Hindus, may they be the Śrī Vaiṣṇavas or Vaiṣṇavas. The revival has also brought about the popularization of the scriptures which has involved translations into English and other regional languages. Gaṅgānātha Jhā, Mahādeva Sāstrī, Hiriyanna, Rādhākṛṣṇan, Swāmī Swarūpānanda, Swāmī Mādhavānand, Swāmī Vireśwarānanda, Swāmī Gambhīrānanda and others presented the English versions, and, it may be noted, they all followed the advaita tradition. Often a criticism is made by some people that, due to these one-sided translations, Vedānta has been wrongly identified as Advaita. But the point to be considered here is, that the field of translation and popularization was equally open to all the others, including the non-Śaṅkara Vedāntists, but they could neither take the lead, nor even follow suit afterwards. Only the Advaitists remained pioneers in this field. This was because they had a traditionalists' approach having received an unbroken tradition. They have thus fulfilled Śrī Śaṅkara's famous prophecy in Chāndogya Bhāṣya : 'वेदान्तविज्ञानपरैरेव वेदनीयं सम्प्रदायमनुसर्तुम् । तयाज्जुशासत्यच्चापि त एव नान्ये' To us, his humble followers, it is, of course, a command to live up to. The history of the last twelve centuries is a proof that his spirit still moves and has its being in the Daśanāmī order that he founded. His lay disciples, that he organized, still keep the bridge to Bliss available to those who want to tread on it. They act as torch-bearers in giving direction to those desirous of doing good to others and bringing harmony in social, economic, political and other such spheres in this creation of the Divine Being.

THE PRESENT EDITION

The Chāndogya-upaniṣad, presented here, is the second largest of the major Upaniṣads, being but a little shorter than the Bṛhadāraṇyaka-Upaniṣad, as has been mentioned earlier. It has an extensive commentary by Śrī Śaṅkara, annotated further by Swāmī Narendra Purī. These annotations are delightfully informative, at times witty, precise and penetrative. The famous great annotator of Śaṅkara, Swāmī Ānanda Giri, follows Purī very closely, often quoting whole paragraphs from the Ṭippanam (as Purī's commentary is called), sometimes paraphrasing them, and at times elaborating them.

But he has left out some details purposefully, since Purī is incisive in his remarks as compared to the more sober Giri for example, Saṁnyāsins having vairāgya, but without, devotion to knowledge are called 'half-saṁnyāsins' by Purī, while Giri lets them off by referring to them as vidadisu-saṁnyāsins. We shall have occasions to point out such passages later. We may say that what 'Ratnaprabhā' is to 'Nyāyānirṇaya', or what Rāmātīrtha is to Ānanda Giri, Ānanda Giri is to Narendrar Purī. Both of them were sants of the highest calibre, and their comments are full of spiritually-inspired passages. We are sure that they will illuminate by-lanes of sādhanā for the keen aspirant, light thrown by them is not easy to find elsewhere.

The third annotation presented here is more theoretically oriented. The author was a scholiast, and has not only presented a fine compilation of all available interpretations of the Bhāṣya, but has also given them a logical coherence, thereby making his work a sure guide to the intricate but delicate design of the Bhāṣya. Unfortunately, he has left the first five chapters unannotated. From the benedictory verse, he seems to belong to the Dakṣiṇāmūrti tradition and his name suggests that he was associated with the Kāmakoti Pīṭha order of Indra Sarasvatī. For a long time the Dakṣiṇāmūrti tradition, which was the main original current of Advaita and to which Śaṅkara belonged, was widespread in the south as well as in the north. The main emphasis of this tradition is on a meditative life of renunciation along with deep devotion to the Guru and scriptural studies. Due to the divine grace of Lord Dakṣiṇāmūrti and his 'vocal incarnation' [मुखर-दक्षिणामूर्ति] Sarvajña Śaṅkara Bhagavatpāda, even in this age of worldliness it has successfully tried to keep itself away from the lime-light of publicity and carried on the torch of austere devotion. Those who witnessed the life of Swāmī Nṛsiṁha Giri (Mahāmandaleśvara) in the twentieth century, were witnessing a miracle of this tradition. In Abhinava Nārāyaṇānandendra's commentary one can almost feel this tradition.

The last, but not the least, the annotations in the footnotes by Śrī S. Subrahmaṇyam Śāstrī, are a treat to the mind. He is one of the rare scholars of this age, who combines in himself the keenness of intellect with utter devotion to Vedāntic learning. He is simplicity incarnate, along with being a sādhanā of the highest order. We are sure that he is bound to enter into the eternal Śaṅkara at the end of his present life. He has come from the Śivaloka to establish the Advaita Dharma in the present age of materialism, and is bound to return there after fulfilling his mission. Thus the present edition is not a mere collection of previous editions, but, containing as it does two original annotations, is an addition to the available Chāndogya literature, and a *must* for every Sādhanā of Advaita.

ANALYSIS OF CONTENTS

In the introductory portion of the Upanisad, Śaṅkara points out the relation between the ritualistic and meditative portion, which has preceded the Upanisad, and the present portion of Divine knowledge. He asserts that until the dawn of knowledge, one should follow the earlier portion, and renounce it completely after the dawn.

Meditations on Brahman with form, viz. Īśwara, are prescribed in the Upaniṣad portion for those who are either unfit to grasp the unconditioned Brahman, or, though fit, are not capable of dwelling in it continuously. The moral is that once the effervescent nature of the universe is realized one should be entirely devoted to Brahman, either in its conditioned form or its unconditioned existence, renouncing all rituals with their polytheism or monotheism. As for the one to whom the knowledge has dawned, nothing else is to be done except dwelling in it and emanating it wherever he happens to exist due to the Divine Will. To the ignorant, this seems to be the Prabodha of the knower, but to him it seems to be a great play of the Lord.

AUM (THE FIRST CHAPTER)

The Upaniṣad starts with the meditation on AUM called a part of Udgītha in the Sāmaveda. Here Śaṅkara states that AUM is the nearest and the most pleasing name of Mahādeva, and even its mere repeating, is supremely pleasing to Him. He further asserts that this is also the best symbol of the supreme Lord. Just as there are other images (वक्त्र) of other divinities, Aum is the image of Paramātmā. It is to be remembered that the Śiva-Liṅga is but a three dimensional representation of Aum. The important point made out by Purī and Giri is that Aum is not merely a name but it is itself Mahādeva. This is the main reason why a Paramahansa, though not supposed to do any worship or japa of any mantra, is yet ordained to do Śivaliṅga worship and Aum-japa every day. The Upaniṣad goes on to describe how Aum is the essence of all existence. This meditation on Aum should start while one is engaged in rituals. In the editorial annotation, the rituals with which this meditation is associated, are described. He, furthermore, describes different classes of meditations which will be found useful for the spiritual aspirants. The Upaniṣad further goes on to assert that the one who performs the ritual, meditating upon Aum, with faith and concentration, achieves higher results as compared to the one who performs it without this meditation. Śaṅkara points out that a person, ignorant of the particular deity of the ritual, gets lesser result of the ritual, than the one who performs it while knowing the deity, and not that he does not get any result. Only, one ignorant of the deity should be careful not to perform the ritual before someone who has knowledge of the deity without his approval.

THE FIGHT BETWEEN GODS AND DEMONS

Aum can be meditated upon in the Sun or in the Prāṇa as they are its divine and human manifestations respectively. To present this fact, the Upaniṣad narrates a beautiful story. Both, Gods and demons are children of the Divine being. They eternally fight with each other. The Gods decided to win over the demons by the help of this Aum-upāsanā. As the symbolic representation of Aum, they used, one by one, the eyes, the nostrils etc. But, as the demons were able to introduce sin in all those senses, the gods were unsuccessful in completing their mission. Eventually they tried to use the clan vital as a representation of Aum. The demons could not inject sin in it. Therefore

it provides it-self to be the perfect symbol of Aum, which is sinless. With the help of this Aum upāsana in the clan vital, the gods were able to win over the demons. The Upanisad declares that whoever meditates thus, is able to fulfill his desires.

Śrī Śankara brings out the real significance of the story. He holds that by gods are meant the senses directed by the right and beneficial desires, whereas the demons are the senses directed by the pleasure principle. Thus the great master has given us the key to unlock innumerable stories of Indian as well as foreign mythology. By this very formula we can solve Ahuramazda-Ahriman, God-Devil and Allah-Satan equations. Further Śankara points out that the fight referred to is not of any particular time, but is eternal. The purpose of such stories is to indicate the nature of virtue and vice. In the present story, the purpose is to show that the Prāna is the purest principle in human existence. It is pure as it did not fall prey to demonic desires.

It is further pointed out by Śankara that Prajāpati is the person qualified to perform physical or mental actions independently. Virtuous and vicious actions of such a person are his children. Narendra Puri considers attachment to objects of senses as the real vice leading to all others, and unattachment to sensuous enjoyment along with equanimity in joy and sorrow, as the real virtue. Thus does he place ethics on a very firm foundation of experience and as rationality. It is interesting to note that Ānanda Giri differs from him about this definition. He asserts that enjoying by the senses constitutes vice, and abstaining from it constitutes virtue. Puri's interpretation is however, supported by Śankara, because he has said that due to the pride, the senses had in doing virtuous actions, their fall took place. Thus it stands justified that pride goeth before it falls. One is able to avoid vice only if he remains unattached even to his virtuous actions, and is humble enough not to assert them as exclusively his own.

The purity of Prāna is further attributed, by Śankara, to its giving nourishment to all (सर्वार्थ) and not merely to itself alone (आत्मसमर्पि). Therefore, whoever performs actions merely for himself is addicted to vice, while he who is engaged for the good of all is virtuous. According to Puri, being neutral (अपक्षपात) towards all is being bereft of vice. Thus, if one remains a witness to every experience, does not seek sensuous pleasures, does not feel proud of the good that one does, and remains continuously engaged for the good of all, one can be considered virtuous. Such a person is fully entitled to do this Aum-meditation.

PURPORT OF THE NAMES OF RSIS

Ācārya Śankara suggests that the Rsis of the Rgveda attained the state of perfection due to the aforesaid Prāna-meditation. Puri exposes the reasons in detail. Since the seer (Rsi) of the first mandala lived upto a hundred years, he is called Satarchi. Similarly, the one who meditates on the prāna as the supporter of the body is called Mādhyamah. Due to swallowing prāna, the Rṣi is Grtsa, and due to defecating apāna he is mada, hence meditation on prāna and apāna simultaneously gives the name Grtsamad. Due to his love for the universe, the Rṣi became Viśvāmītra. Being beloved

of the gods, the Rsi was Vāmadevā Atri is so called because he meditates on the prāṇa as the redeemer of all sins. All these are some of the qualities suggested which should be developed by the aspirant who desires the final realization of this upāsānā.

OTHER FORMS OF THIS MEDITATION

The Upanisad further suggests Aum-meditation on the Sun as the rising sun. As the rising Sun destroys fear, so this meditation destroys the fear of birth and death. Likewise, as the Sun puts an end to the night, so does this meditation puts an end to ignorance. Due to these similarities, the meditation becomes easy. Furthermore, heat is an additional point of similarity between the Sun and the Prāṇa. The general rule to be understood here is that to achieve best results, meditation should be done after observing the similarities between the symbol and the symbolized.

Another form of this Prāṇa meditation is to see the word 'udgītha' as the symbol of Aum. Here Aum is symbolized just as the name Kṛṣṇa becomes the symbol of the person Kṛṣṇa, as long as the name and the person are non-distinguished.

AUM-MEDITATION WITHOUT RITUALS

Having laid down the various forms of Aum-meditation along with the performance of rituals, the Upanisad goes on to prescribe the Aum-meditation which ought to be done without rituals. Here again a story is fabricated.

Afraid of death, the gods entered the rituals. They covered themselves with all the mantras, hence the mantras are called chandas (छन्दः), the coverers. Ānanda Giri points out that though all the mantras are not utilized in any one ritual, yet, while utilizing the particular mantras for homa, the rest could be repeated as japa when not engaged in rituals. The gods, thus covered thought themselves safe. The idea, as Śrī Śāṅkara points out, is that by constantly engaging themselves in Vedic activity, some souls feel that they will attain immortality. But this is a false notion, for actions, no matter how pure, are always doomed to fructify in mortality. The gods later realized the futility of all actions, as they attained the purity brought about by fulfilling their duties according to the Veda. Śāṅkara points out that one should remain engaged in rituals only so long as one has not realized their futility. Having given up the rituals, the gods started practising Aum-meditation. Giri declares here, that since non-Vedic actions are renounced even by the ritualists, hence here renunciation of even Vedic actions is ordained. Narendra Purī points out that though immortality and fearlessness are qualities associated only with Brahman, yet, if, after renouncing all rituals, Aum is meditated upon, with devotion, as having these qualities, immortality is attained. Śāṅkara lays down a principle which should be remembered in spiritual life. He says that though related to a king, some people are more close to him (अन्तरङ्ग) than others (बहिर्ङ्ग), but the Divine Being has no such scruples. All are equally dear to him. Hence, it is ascertained, that whoever perfects this Aum-meditation attains immortality which is absolutely identical with the one the gods achieved, neither a bit less, nor more.

AUM-MEDITATION FULFILLS DESIRES

The Upaniṣad further lays down the Aum-meditation that leads to the birth of many sons. The important point to be noted here is that this meditation does not only bestow immortality, but also fulfills the desires. 'कामद मोक्षदं चैव बोद्धुं नमो नमः ।' For the attainment of all desired fruits, though engaged in any one ritualistic action, Aum should be meditated upon in the symbol of the person in the Sun, whose limbs are all golden. All the male (AM) and female (SA) principles are to be identified with AM and SA in Sāma, as the auxiliary meditations. Śankara points out the principle behind symbolism. He says that though ordinary people are unable to perceive anything other than the symbol, yet those whose minds, due to renunciation of sensuous desires and practice of celibacy, have reached the state of Samādhi, do surely see the deity present in the symbol. Here too, such pure souls perceive the golden-limbed deity in the Sun. Upon this principle is founded the importance of idols, temples, pilgrim centres, etc.

The famous passage which, according to tradition, brought about the first schism on Vedānta, occurs here. The eyes of the aforesaid deity are compared to the lotus which is like the buttocks of a monkey (Kapyāsa), by Upaniṣad. Śankara has given the obvious meaning of the term Kapyāsa as the buttocks of a monkey. But Rāmānuja resented it for he did not like this simile. Śankara was conscious of such possible objection. So he explains the simile, by saying that the Veda is comparing the colour of the lotus to the colour of monkey's buttocks, and not the eyes directly to the buttock. That is to say that the simile is for the colour of the lotus and not the eyes. Still Rāmānuja did not accept this meaning. He interpreted Kapyā as the stalk of a lotus or as the Sun. Whatever the truth of the story, the important point to be noted is that Advaita takes the common meaning as important where as the Vaiṣṇavas take the derived meaning as important. Thus it becomes clear that Rāmānuja eventually gave rise to Arya Samāja which considered every common meaning redundant. This tendency of abandonment of the common meaning and preference for the derived meaning has subjected every scriptural statement of various and often contradictory meanings. The heretic movement in Vedānta, like such ones in other religions, led to faithlessness in ordinary followers.

The golden deity is associated with the eyes in the meditator's body. Śankara maintains the identity of both, the aforesaid and this, Upāsanās. Purī says that the supreme Divinity is the conscious being in all the adjuncts where meditations are prescribed. The idea is that in all the symbols prescribed in the Upaniṣads, the symbolized, or the conscious deity is the Divine Being Himself. Purī goes to the extent of saying that even musicians who sing or play for worldly people, really sing the glories of Divinity only. This is similar to Yājñavalkya's statement that musicians, if true to their profession, go to Rudraloka. Śankara points out that since musicians really sing the praise of Īśvara, so they get wealth. He means to suggest that even where one seems to get wealth from rich donors, one should realise that it is in reality God's Grace. Putting the

two together it seems that musicians attain wealth in this world and a higher plane of existence in the next. Even to this day we find that singers of Śāstrīya music use devotional songs as the basis of their performance. Though they themselves may not have any devotion, yet they are able to create devotional feeling in an apt listener. It is stated in the Upanisad that by singing Sāmaveda, the singer bestows fulfilment of that which is desired by the sacrificer. Puri points out that only those who are entitled for Agnīṣṭoma and such sacrifices, are entitled to be sacrificers (यजमान) in this case and get the desired result through the Sāmaveda-singing. But, it should be remembered, that only one who performs the sacrifice with the desire to offer its fruits to the Divine Being, is entitled to get the aforesaid result of having his desires fulfilled. Though the priest, desiring wealth, first meditates on the Devatā and then the centre of the body, yet the result ordained for the meditation as the part leading to grandeur is achieved by the sacrificer because of the sacrifice he has done in offering the result-fruit of the sacrifice to the Divine Being.

To ordain another form of this Aum-meditation, the Upanisad suggests directing the mind towards the Divine Being as the ultimately Real. No particular symbol is used for this meditation. The Upanisad relates a story that two Brahmins and one Kṣatriya were the best knowers of Aum. Once they got together and wanted to discuss about Aum with each other. Śāṅkara says that when a discussion is held amongst the knowers of a subject, everyone's ignorance is removed, new knowledge is gained, and doubts are rent asunder. So, one must discuss the subject with the one who knows it. Such a discussion extends the frontiers of one's knowledge about it. This is the main purport of all the seminars.

In the course of discussion, Śāṅkara says that to bear fruit of an action, space, time and incidental cause is necessary. The idea is that by avoiding anyone of them, one can save himself from suffering the result of any action. Thus fate is only determinative and not destiny.

THE STORY OF UṢASTI

In the next part comes the story of Uṣasti. Due to excessive hail-storms in that area, food was not available. The ṛṣi begged some elephant-drivers for food. They had nothing except some left-over, stale black-gram to offer to him. Uṣasti took and ate them. When they offered water, he refused saying that he could get it elsewhere also. Śāṅkara brings out the moral that a person who is famous for his knowledge and spiritual attainments, and is capable to do good to others, is entitled to do anything to save his life. In doing so he is not touched by any sin. But if he indulges in such acts when they are not necessary, sin will delve upon him. Giri makes it clear that here the Veda is not giving freedom to a knower of Prānavopāsana to eat anything, as some people have tried to make out, but is only allowing him such freedom when it is absolutely necessary to do so for the maintenance of the life-force.

Uṣasti went to the yajña' which was being performed by a king, and declared that if any priest performed the ritual without having realized the divinity, he would be

lost. Śankara says that the Upaniṣad is not denying the right of performance of the ritual to the ignorant, because it is held that mere ritual, without the knowledge of its divinity, takes one by the southern-route to the temporary heaven. What is being stated is that the ignorant should not perform the rites in front of a knower without his consent. Uṣastī taught the priests the related respective deities, and allowed them to complete the ritual. Thus it is clear that the realized one does not deprive the ignorants of their rights, but only shows them the true path to realization.

The next part deals with the meditation that brings enough food to the meditator. The deity here comes in the form of a dog. It is hereby suggested that when one gives himself to such mundane matters, one's ideal becomes low. Though some moderners have tried to take it as a satire on Vedic ritual, it is clear that nothing of that nature is meant here. It is surprising that a special meditation for a worldly gain is looked down upon by the same modern people who are day and night engaged in gaining such ends. One feels like airing the dictum—"Save us from our friends!"

The chapter ends with the meditation on certain other words used in singing Sāman like Haū (हाऊ), Hai (हाई), Iha (इह), Ī (ई), Ū (ऊ), E (ए), Ouhoyi (ओहोयि), Hūnkāra (हुङ्कार) etc. In the Vāmadeva-Sāman, water is meditated upon. The term Hai (हाई) is used in that Sāman. This term represents air which is meditated upon by the use of this term. The connection between air and water is explained by Narendra Puri. He shows a poetic trend of mind by suggesting that water, desirous of sexual enjoyment, entered the air, hence air and water are related in Vāmadeva Sāman. Such poetic passages are often misconstrued by the prosaic minds of people belonging to materialistic industrial cultures. We are pointing it out only to show that the concept of pornography and poetry are very different. One elevates an act, the other degenerates it. Reading the Veda, an extremely poetic creation, one should not try to pornography it.

SĀMAN (THE SECOND CHAPTER)

The main topic of this chapter is the meditations associated with Sāman as a whole, compared to the previous one where it was on parts of Sāman.

MEDITATION ON SĀMAN AS THE GOOD

The first meditation prescribed is to look upon Sāman as the good. Such a meditator is endowed with the good virtues prescribed in the Veda, and traditions, and enjoys their results as well. The Upaniṣad goes on to describe the practice of this meditation in detail in pentads and heptads. Śankara gives a very interesting solution to the problem how to concentrate on two things simultaneously viz., Loka (State of experience) and goodness, in the symbol of Sāman. Just as clay and a pot are seen simultaneously because clay is the material cause of the pot, so can the Loka and goodness be simultaneously meditated upon because it is goodness, i.e. Dharma or Brahman, that is materially transformed into loka. He clearly enunciates that only two things are really good—Virtue and the Divine Being. Until one attains the Divinity, Virtue is the only good. After becoming adept in the Divine knowledge, Divinity alone is the good. One can easily

see here the importance of morality in Śaṅkara's scheme of spiritual ascent. Many Western and Eastern superficial observers often miss such passages, scattered as they are, and mis-construe his concept of a spiritually oriented life leading to absolute freedom. Moreover, here he has condescended to the ritualistic view that Dharma is the material cause of the universe, though as a Vedāntist he can only approve of the Divine Being as the material cause. At any rate, he makes it clear that it is possible to meditate in the aforesaid fashion, i.e., concentrating on loka and goodness simultaneously, because the material cause of loka is goodness itself.

An important point about meditation is laid down by Śaṅkara that even if a quality exists in an adjunct, it should not be meditated upon unless expressly ordained by the scriptures. The cause of loka as Dharma or the good can be inferred. But inference is not the *raison d'être* of this meditation; it is the Upaniṣad passage stated here. The modern intellect often forgets this and tries to cook up its own meditations that lead neither to material, nor spiritual gains.

Purī says that loka is the results, hence superior to parts of Sāman, which being the means, are inferior. It has been laid down that an inferior thing should be meditated upon as superior, and not vice versa. Hence the meaning of the passage is reversed. In Hinkār (हिकार) one should meditate the earth, in Prastāva (प्रस्ताव) fire, in Udgītha (उद्गीथ) sky, in Pratihāra (प्रतिहार) sun and in Nidhana (निधन) heaven. The same should also be meditated upon in the reverse order. To such meditators, lokas become objects of enjoyment. Similarly, in the parts of Sāman, the parts of rain are to be meditated leading to control over rains. The meditation is further prescribed on all the rivers, seasons, animals and vitality. There is an important statement of Śaṅkara here. Since eyes enlighten much more than uttered words, eyes are better informers than words. Thus it is clear that in Vedānta, perception is superior to conception. Another revelation is that even super-sensuous objects are perceived by the mind. Therefore concentration of the mind leads to perception of even those things that are beyond the reach of senses. Here he is suggesting the parapsychological perception.

HEPTAD MEDITATIONS

In the next section the Upaniṣad lays down the heptad meditations which are similar to the pentad meditations. Some meditations here have extreme aesthetic orientation. For example, prior to sunrise, horses etc. hay (हिकार), which is to be looked upon as their devotion to the sun; at sunrise men offer prayers to the sun which is their offering of devotion, at sunset the birds chirp which is their offering of devotion, and so on.

Śaṅkara lays down that it is the sun who preserves time by day and night. Hence he is also death, for death is but exhaustion of day and night. Thus Śaṅkara seems to support the solar time scale for everyday purpose, as well as for calculation of longevity. Many moderners hold that the annual birth chart (वर्षफल) is Mohammadan in origin, but this statement of the Ācārya gives lie to any such notion. Purī makes it clearer by saying that the solar day and night are by their regular and continuous move-

ment the cause of death. This world being the object of death is in its essential nature, miserable. Divine existence, on the contrary, is deathless, hence enjoyable. The twenty-one letters of the Sāman are divided into seven groups of three and they are to be meditated as the parts of Sāman for attaining immortality.

THE GĀYATRA SĀMAN

The Gāyatrī Sāman is prescribed for longevity. It has the capacity to do good to oneself as well as others. This is made clear by both, Purī as well as Giri Śankara says that it leads to liberality, large heartedness. Naturally, the implied meaning is that one who practices Gāyatra should develop these qualities in himself. It is interesting to note that friendship towards all is prescribed even by Manu, for the one who wants to attain realization by repeating the Gāyatrī

RATHĀNTARA AND OTHER MEDITATIONS

Rathāntara (a type of sāman) is to be meditated in producing fire. Vānadeva is to be similarly meditated in the sex act. Sun, rain, seasons, lokas, animals, organs etc., are to be meditated upon in different ways. In all such meditations, the common rule is not to think or speak ill of the object of meditation. Thus while meditating on the Sun, one should not feel bad when it shines brightly in summer, and so on. It is observed here by Śankara that a person who abstains from eating meat and meditates all his life will have all his limbs intact till he lives. By the use of the plural form of the term 'meat' in the Upaniṣad, the Ācārya brings out the prohibition of fish also. This indicates that even in those times there were people believing that fish was not meat.

THREE DIVISIONS OF MEDITATORS FOUR STAGES OF LIFE.

After a very technical meditation connected with svaras, the Upaniṣad goes on to state the virtues to be practised by one who does Aum-meditation independent of any ritualistic action. It divides such practitioners into three divisions, which have become established as the four stages or āśramas of life. Out of these four, three are connected with Dharma and the fourth with Mokṣa. Śankara is explicit that one must not conclude that only by meditation on Aum as part of Sāman, the results are attained. The truth, he says, is that whatever is attained by all the actions ordained in the Veda and meditations connected with Sāman, fall far short of the results that can be obtained by mere meditation on Aum only, bereft of all other rituals and ritualistic meditations.

The first stage of life is that of a householder where yajña, adhyayana and dāna are the duties. By yajña is meant the daily, occasional and other rituals prescribed in the Veda. Adhyayana means the study of Veda according to rules prescribed for it meditatively thinking of its meaning etc. Dāna is donating one's wealth according to one's capacity to the needy. Śankara makes it clear that this refers to the Grhasthāśrama, even though the use of the word 'first' may lead one to misconstrue it as referring to the first āśrama, i.e. Brahmacharyāśram. The Upaniṣad is pointing to the most prevalent āśram, or to the one that supplies men and material to the rest. The second stage is the Vānaprastha

and saṁnyāsāśrama. They are put together as austerity is the main virtue to be practised in both of them. Śaṅkara explains that the saṁnyāsa mentioned here refers to mere observance of the rules laid down for a saṁnyāsin in the Smṛtis and other such texts and which leads to heaven. The Vedic Saṁnyāsin is not included here who may be either a vividiṣu, i.e., an aspirant for realization or a Vidvan one who has realized the Divine. The third and the last stage is the Naiṣṭhika-brahmacarya in which one spends his whole life with the Guru while serving him. The student or Upakurvāna is not included here for that is but a stepping stone to these three, and hence does not lead directly to the heavenly abode. All these attain to heaven performing their respective duties. Those who are in addition given to meditation on Aum as Brahman are liberated after going to the abode of Maheśwara.

PARAMAHANSA SAMNYĀSA

Śaṅkara takes this occasion to discuss in detail the saṁnyāsa of the Paramahansa type that leads to liberation even while alive. The editorial footnotes are relevant, and refer to the Brahma-Sūtra portions where this issue has been discussed threadbare. The earlier comments following the ritualist tradition asserted that since all saṁnyāsins have been ordained to follow the rules to control their bodies and minds, they are all covered by the second stage of austerity. Hence, according to them, the meaning should be taken that all those who follow the respective allotted duties of their āśrama attain heaven, and those who, in addition, are devoted to Brahman as Aum attain immortality. The word 'Brahmasaṁstha' need not be taken to refer to a Paramahansa alone, for it is a yugic (of derivative, meaning and not a common name referring to a Paramahansa. Otherwise, the often repeated assertion of the Upanisads, that realization of the Divine leads to immortality, will be in vain, since a Paramahansa will gain it without knowledge. Thus whether Paramahansa or any one else, one should always observe the rules laid down for him in the Veda and tradition, and if one wants immortality, he should try to attain knowledge in the extra time, after completing his ordained duties. This is the view of those who believe in simultaneous observance of rules and spiritual seeking. This view is prevalent today as then, and often Paramahansas are criticised for their non-observance of the rules laid down for them in the traditional texts.

Śaṅkara hammers this view until it is totally demolished. Here the great Ācārya shines as the crest-jewel of true orthodoxy which allows a real saṁnyāsin to outgrow all limitations imposed upon him, and shine as brilliantly as the Divine Being Himself in his unlimited all-inclusive love. Śaṅkara holds that realization is the only duty of a Paramahansa. Other practices of controlling the body, mind etc. are only natural corollaries of the identity of his self with the Supreme Being. Hence the term Brahmasaṁstha can only refer to him and none else. Those who are not Paramahansas have duties to follow, so they cannot possibly attain the One who is dutiless. If even a Paramahansa is allotted any duty apart from becoming dutiless, none will ever attain

the state of Brahmasamītha. All duties are possible when one considers himself as an independent agent of action, and sees the variety of instruments, actions, their results, etc. This variety cannot, asserts Śaṅkara, be ordained by the Veda, as all beings naturally consider themselves as agents of actions, see instruments of actions, and drive themselves towards a desired goal. Thus all prescribed duties are only a concession to the natural human situation, that is to say that if one has to do actions, then he must do the ones ordained by the Veda. The scriptures only aim at leading one to the realization that he is not an agent of action, nor is the variety that he sees, real; he and everything else is but the Supreme Divinity. Puri points out that duties are assigned only after one has identified himself with a body which is untrue in its essence, and has endowed it further with such adjuncts as Brahmin etc. The one who knows this to be the case can never indulge in any ordained action and can only renounce all actions. Renunciation of all actions is the entry into the formal Paramahansa station of life, Puri further declares that if someone asserts that he knows the Divine and yet feels a sense of duty, then, truly, he is but a hypocrite.

The duty-oriented thinkers object to this view by saying, that, even a Paramahansa acts when he begs his food etc., similarly he can perform other duties. At the face of it, it seems to be a legitimate objection. But Śaṅkara shows how the analysis of the objection gives a lie to its legitimacy. Duties are to be decided by analysing their rightness, and not merely by what appears for the moment. Begging is not done due to scriptural injunction or by considering it to be the right conduct. Hunger leads anyone to begging in absence of any other means to appease it. But, on the other hand, duties are to be attended to regularly, not whimsically. Rituals are to be performed properly in order. These are successive acts performable at a particular time and place, after deciding what one is ordained to do. A Brahmin's duty is different from a Śūdra's duty, and morning duties are not evening duties. What is proper to do in a temple is not proper to do in a lavatory, and so on. As for appeasing hunger goes, one can do it even while knowing it to be merely an appearance, for one does not have to determine the correctness of procedure etc. Moreover, eating has a 'Seen' result, and not an 'unseen' one, while duties have only 'unseen' results, therefore, without the desire for an 'unseen' result, the drive to perform duties is absent. Hunger is natural and not desired, so appeasing it is also not due to desire.

If it be argued that by seeing a Paramahansa in act of begging, one may feel that action and knowledge can go hand in hand, then the answer is that by an action of a person, one cannot deduce the correctness or otherwise of it. Just as by seeing an intelligent man at times indulging in killing, which is prohibited, one does not conclude that killing is allowed. Puri points out that one should think about the correctness of an experience and not give illustration of an appearance of an act that results from the appearance of an experience. The man of realization does not assert even the reality of hunger, much less the reality of his act of

begging, or tries to support its propriety. Thus, whatever a Paramahansa does is due to his innate nature and not ordinations, and he considers all of them bereft of reality or value.

The same cannot be said about the ordained duties. It is clear from stxet dealing with Paramahansa-saṁnyāsa that a Paramahansa is continually seeing or trying to see the non-differentiated Divine Being, and if due to any reason he sees otherwise, he knows it to be false. All his actions are due to natural instincts, and are not directed to 'unseen' results or means. As a symbol of this, he renounces the tuft (शिखा) and the thread (यज्ञोपवीत) which endow the individual with rights to perform religious rituals, Along with these he renounces his social, economic and other rights also. Having renounced all this he has nothing but what has been provided by God. Begging is due to absence of any right or possession. What he does is just the fulfilment of the will of God, which, to others, appears as his Prārabdha, is the result of his previous acts. Purī points out that means are always for ends. If ends are renounced, means are automatically renounced. If one does not have as his aim, otherworldly joys, why will he keep the burden of the tuft and-thread. And, if they are not kept, how will one remain a grihastha.

Ācārya Śaṅkara gives one of the most beautiful definitions of a Paramahansa by saying that absence of ownership of any type is his hall mark. Even his abstinence from prohibited acts is due to past habits rather than any fear of its results. Actually, unethical conduct results from attachment to the desired result, and since a Paramahansa is bereft of any such attachment, it is just impossible for him to indulge in an unethical-act. Thus, Śaṅkara concludes, austerity cannot indicate a Paramahansa since, like other rituals, austerity is also not practised by him. It is the declaration of Śaṅkara that this is the only Saṁnyās laid down by the Veda, the acceptance of staff, waterpots etc. as prescribed by the smṛtis is not Vedic Saṁnyāsa. The Veda only states the following as components of Saṁnyāsa : a completely shaven head, being bereft of possessions, unattachment, and being beyond all the stages of life including the so-called Saṁnyāsa. The smṛtis also support this Vaidic Saṁnyāsa calling it saṁnyasa bereft of all forms because such a saṁnyasin has no real faith in formal religion etc., considering them as non-essential. Śaṅkara further asserts that the renunciation of Sāṅkhyas, Yogins, Buddhists, lazy ignorants etc. is hypocritic, for they consider themselves as renouncers of actions. The sense of unity attained by the study of the upaniṣads is the only true renunciation and such a renouncer is the true Brahmasaṁstha, Therefore, if a grihastha realises the Truth, he will have no other alternative but to renounce, and no sin will be incurred thus. Purī remarks that the mind is by nature active. Hence if one is associated with it, one can never achieve actionlessness. As to vairāgya (वैराग्य), only by itself it can make one only a semi-saṁnyāsin, for bereft of love for the Divine Being it cannot lead to actionlessness. As far as the renunciation by the grihastha goes, it cannot lead to any sin, since his realization is that one atman alone is true, Agni etc.

whether physical or divinties, are untrue, and renunciation of an untrue object cannot lead to any fault.

The Upaniṣad goes on to describe Aum as all. By knowing, and being established in it, one becomes All. The chapter ends with the description of the knowledge associated with Sāman.

MADHU VIDYĀ

Meditation on the Sun was taught to the Vīrat by Brahmā, who in turn taught it to Manu. This is exactly the succession in the fourth chapter of the Gītā, hence Śāṅkara adds that Manu taught it to Ikṣvaku. Often, because of this, modern writers have claimed that this knowledge was confined to the Kṣatriyas first. But the present upaniṣad gives he to it in as much as a second succession of teachers is given, starting from Uddālaka Āruṇi. He teaches it to his eldest son, and so on. Śāṅkara calls it Brahma-Vidyā. Purī remarks that two lineages of teachers are to indicate that this vidyā may be taught either to the dearest son, or to a fit disciple. One should never teach it for the sake of money, even if it be more than excessive.

The Sun is the fulfilment of all sacrifices. Hence he is the life of all beings. Therefore, after meditations, associated with sacrifice, meditation associated with its results naturally follows. This meditation leads to liberation, asserts Giri. The Sun is called 'honey' because it gives joy to Gods and wise ones. Space is the honey-comb where the rays exist as the bees. In a beautiful analogy, Vaidic karma, or the Brāhmanas that describe it, is called the flower, and the mantras to be used are called the honey-bees. The offered soma, milk, ghee etc. is the essence that the honey-bees collect. Ṛgveda is associated with the redness of the sun, Yajurveda with the whiteness, Sāmaveda with the blackness and Atharvaveda with pitchblackness. Upaniṣad is associated with the moving flames that are seen when the sun is seen with concentrated attention. This last association is important, for it clearly enunciates the method by which the mind is to see Brahman while meditating. This universe or manifestation is the flames of the sun of existence, knowledge and bliss absolute.

Śāṅkara observes that sunrise merely means the visibility of the sun to the people living in that region. The sunset is similarly its invisibility. In reality, the sun neither rises nor sets. He further defines Amarāvati where the sun is at its zenith when seen from Saṁyamani as rising. This means that saṁyamani is in the west of Amarāvati by six hours. Vārūni again is six hours west of Saṁyamani. This gives the longitudes of these places. The sun stays twice as long in Saṁyamani as in Amarāvati. This gives the latitude. These are important informations in determining Paurāṇic geography. For a realized soul, living in Brahman, the sun neither sets nor rises. Thus the Veda is clear in enunciating, that no fruits of Karma touch or give enjoyment to the knower.

The Madhu-vidyā is also described in the Brhadāranyaka-upaniṣad where Dadhyañ Ātharvaṇa teaches it to Aśvini kumāras. Thus, this knowledge is associated

with at least three Vedas, viz. Sāma, Yajus and Atharva. This is one of the most important vidyās in the Upaniṣads.

GĀYATRĪ

The Brahmavidyā described in the Madhu section is again taught through Gāyatrī meditation in as much as Gāyatrī is dedicated to the Sun. Śāṅkara points out that the purpose of the upaniṣad is to teach the adjunctless Divine Being, but as It is difficult to be understood, it is taught through various adjuncts. Pūrī makes a wonderful remark that it is those who are given to rituals that cannot easily comprehend the Truth, for their intellect does not attain stability. He is, thereby, implying that rituals, as they are associated with desires, only make a person more addicted to desired objects rather than desire the desireless.

THE METRE AND PLACE OF MEDITATION

Gāyatrī is chosen, for, no other metre was able to bring *Soma*, according to Śatapatha. For a Brāhmana, Śāṅkara says Gāyatrī is like the mother. Just as this metre is the most glorious amongst metres, Brahman is the most glorious in the whole world. Pūrī points out that even for a ritualist, daily meditation on Gāyatrī is ordained, so it is clear, that to think of the Divine Being as associated with Gāyatrī is easily done by him with a concentrated mind. Pūrī makes out that even for the purpose of meditation, a valid super-imposition is to be preferred to an invalid one. This he derives from the fact that the upaniṣad leads to Brahman through the identification of the word with Gāyatrī and thence to Brahman instead of direct identification of Brahman with the metre. This observation is very important as often Śāṅkara gives some reason or other for the super-imposition of the symbolised on the symbol. Here we find the rationale of it. This meditation is to be attempted in the heart centre. This heart is described as having five gates, namely the Prāṇa, Apāna, Vyāna, Samāna and Udāna associated respectively with the Sun, Moon, Agni (Fire), Parjanya (Cloud) and space.

ŚĀṆḌĪLYA VIDYĀ

One of the most important and practical meditation is prescribed by Śāṅḍilya. Let one think that all that exists is nothing but the Divine, since all is born from It, is supported by It, and eventually merges in it. Pūrī remarks that so far symbols were prescribed, now, leaving off the symbol, direct meditation on the Supreme Divine Being is ordained. Since Śiva is everything, one should neither like nor dislike any person, thing or situation. This makes one perfect. Pūrī further informs that this meditation should be repeated until one attains the vision of the Truth. Śāṅkara says that whatever one is sure of while living, he becomes surely even after death. This is really the secret of all religions. Hence if one is sure of all as Śiva, one becomes absorbed in Him after death.

One must think of Śiva both as the drawer and withdrawer of the mind. The power of knowing and acting is His form, and conscious-shining is His reality. Śiva's wishes always come true, as compared to the wishes of the soul (jīva) which, directed towards the untrue, result in unattainment. Śiva alone does everything but is bereft of all vices and their results. Though He is meditated upon as smaller than the smallest, he is really greater than the greatest. This is taught by Śāṅḍilya. Śaṅkara makes it clear that this is not to be taken as the knowledge section. Hence all the qualities are meant to be meditated upon as ordained. The meditation is to be practised until death. One attains Śiva-identity by practising it. One is reminded of Pāñcadaśī's Dhyānapā-prakarāṇa. It is clear that Vidyāraṇya has taken his clue from the Bhāṣya here.

After a small section dealing with longevity and bringing up a son in the proper way, the upaniṣad goes on to another important section.

JĪVANA YAJÑA

The knowledge of this portion was taught to Śrī Kṛṣṇa and Gītā is its extension with the Katha and Śvetāśvatara supplying flesh to the bones. Ghora Āṅgīrasa was the teacher. Surprisingly, none of the annotations give any indication whether Kṛṣṇa mentioned here is Bhagavān Kṛṣṇa or someone else. Mahābhārata tells up about Sāṅḍipani as Lord Kṛṣṇa's teacher and Upamanyu as the one who initiated him into Śiva Dharma leading him to the vision of Śiva. But no light is thrown on Ghora or anyone else initiating him into the mysteries of Brahma-vidyā. Hence one is not in a position to verify that Bhagavān Kṛṣṇa is the son of Devakī referred to here. And yet, it is highly improbable that two persons of similar maternal descent, were equally famous, and both of them had the same philosophy of life and realizations. Anyhow, Purī and Giri, in an indirect way, support the identity of the two by asserting that this reference is to a famous person so as to extol the knowledge and not that the story is narrated merely to explain it better. The life span mentioned here is one hundred and sixteen years (24 + 44 + 48 = 116). If one adds number nine which was Kṛṣṇa's age when he entered Mathurā one gets the number one hundred and twenty five exactly the age at which Bhagavān Kṛṣṇa left the mortal coil. 'Acyuta' is also a significant word in this context. The fact that Uddhava Gītā was the last message of Śrī Bhagavān also seems to be indicated here. It is important to note that the Mahābhārata also has it this way. Anyhow, Śaṅkara adopts a very critical approach of a modern scholar in neither asserting, nor denying the identity in absence of a positive proof either way.

MEDITATION UPON ONE-SELF AS THE SYMBOL OF YAJÑA

A man should meditate upon himself as the symbol of Yajña. This meditation leads to longevity as it did to Mahidāsa, the son of Itarā who is the seer of the famous Ṛgveda, Brāhmaṇa, Āraṇyaka and Upaniṣad. Life is divided into three parts. The first part consists of the first twenty four years and is to be identified with the morning

sacrifice In this, gāyatrī metre is important and as it has twenty four syllables, it can easily be identified with the twenty four years. The morning sacrifice has Vasu as the important god. In the man, elan vital is the Vasu, for if it abides, everything else can abide in life. One is reminded of Bhagavān Kṛṣṇa's Vṛndāvana līlā in which he struggled to maintain his life inspite of all the demons sent by Kāṁsa. The upaniṣad says that if any demon of death approaches in this period of life, one should pray to Vasu, identifying it with Prāṇa, saying, 'Since I am making my life into a sacrifice, i.e. instead of aiming at enjoyment, am living my life according to Śiva's will, therefore may it not be discontinued, but may continue into the noon-service'. The upaniṣad declares that such recitation and meditation removes disease and the suffering caused by it.

The next forty four years are to be meditated upon as the noon-sacrifice. In this, triṣṭubh (त्रिष्टुप्) metre is important which has forty four syllables. The main deity is Rudra. Here also the Prāṇa is to be meditated upon as Rudra because they are cruel in this mid-period of life causing everyone to cry. Again, the Mathurā līlā of Bhagavān is to be recalled where he had enough heart-aches to cry. To avoid death, one should recite a similar prayer, as before. This time he should pray to Rudra identifying Him with the Prāṇa.

The last forty eight years are the evening-service in which jagatī (जगती) metre is important, having the same number of syllables as the years. The main deity is Āditya who is to be again meditated upon in the Prāṇa. Prāṇa is identified with Āditya since it absorbs or swallows sound etc. If disease attacks during this age, one should meditate upon Prāṇa and Āditya to complete a hundred and sixteen years. One is reminded of the Dvārakā līlā of Śrī Kṛṣṇa in which he withdrew everyone in himself, whether the Kauravas, or the Yādavas.

The two most important suggestions are that in the early age one should accumulate knowledge as much as possible like the Vasu. In the middle age one should shine in action and wisdom as much as possible like Rudra or the mid-day Sun. The last portion of life is for withdrawing within, all that one has extended. In Sāṅkhya terminology, Sattva should prevail first, Rajas next and Tamas last. It is strange that Śrī Bhagavān's life corresponds to it except that he took exactly three more years in each stage. According to one tradition supported by Mahārāsa, he was a Purush, i.e. sixteen years old, when the life began. At the age of twenty four (16+8) he did Mahārāsa and when twenty seven (16+11) he entered Kāṁsa's court starting his Mathurā līlā. Again at seventy four (27+44+3) he led the delegation to Dhṛtarāṣṭra's court preceding the Mahabhārata war and at the age of a hundred and twenty-five (74+48+3) he ended his life. Chāndogya-upaniṣad, realising this extension of nine years, seems to cite Mahidāsa Aitareya's life of a hundred and sixteen years for the longevity rather than Śrī Bhagavān's.

PRĀṆA AS MANIFESTATION OF ALL GODS

Another important statement is to regard the Prāṇa, i.e. the life-force as the manifestation of all the gods and to take care that one is not forced to lead a handi-

capped life from lack of vigour due to diseases. All attention must be paid to keep perfect health and regard it as part of spiritual life. One must have the guts to tell diseases that since his life-force is very strong, they cannot kill him. The upaniṣad has declared that anyone who is self-confident will live up to a hundred and sixteen years. It is clearly asserted that for those who have a strong will associated with proper meditation, death is not pre-destined. It also informs that before one dies, it is the mind that loses hold on life first. Such courageous attitude is prominent by its absence in the later literature.

RITUALISTIC DETAILS

The next section lays down the ritualistic details of this meditation. Hunger, thirst, unavailability of beloved's company, etc. that cause pain are to be considered as Dīkṣā, because of the similarity of pain in both. Upasada is what is eaten, drunk or enjoyed by the attainment of the beloved's company. Upasada is the milk allowed on Lent days. Thus, it is a cause of joy and removes excessive pain. This is the similarity. Laughter, food, sexual indulgence are the divine praise, both being noisy. Strengthening the virtues of austerity, charity, simplicity, love and truth are fees to the priest. Birth is the abhiṣaya (Sprinkling) of Soma. Death is the ablution. Knowing this, Kṛṣṇa, the son of Devakī, became desireless. Śaṅkara asserts, that after this Kṛṣṇa did not desire to possess any other knowledge. A man who practises this should recite at the end of his life three mantras. Identifying Prāṇa and Āditya, he should meditate on them as indestructible, infallible and extremely atomic.

SIMPLER MEDITATION

The upaniṣad follows this up by a simpler meditation on mind, with voice, vitality, eyes and ears as its divisions, in the body as the Supreme Divine Being. Simultaneously, meditation of space as Brahman, in the cosmos with fire, wind, sun and the directions as its divisions is to be carried on. Śaṅkara says that by eating oil, ghee etc., which are fire, the voice shines forth and is always eager to speak out. Someone, it is said, attained identity with the Supreme Divinity as a result of this meditation. The purpose of this meditation is to see that Śiva shines in the mind of the individual as the guide or director of senses etc., and in the universe as the abode of all that exists. Thus, in the cosmos, existence of all is Śiva, and in the individual, He is consciousness.

SUN

The sun should be meditated as the Divine Being. In the beginning everything was unmanifest. Then all became manifest. The upaniṣad gives a poetic simile of the birth of the first child of God, which, Śaṅkara points out, is only to help the meditator in identifying the Sun with God. Just as prior to sunrise, all is hidden in darkness, and after it, all becomes manifest, so it is in creation.

Śaṅkara has made some interesting observations in this section. First he points out that out of nothing only nothing can be manifest. Even the Veda cannot

alter this. Though alternative courses are possible in actions or rituals, they are not possible as regards to reality, or even relatively real things. Therefore a Vedāntin can never compromise even on topics of everyday-life. This is the scientific view.

Śrī Śaṅkara establishes the factuality of this meditation by pointing out that the Sun is the creator of all that exists on the earth. As we know today, the earth is a product of the Sun by coming in close gravitational force of another Sun. Even now all our energy is received from it. The scientific importance of this statement is clear. Without energy from the Sun all consciousness of the world would be lost. Therefore the Sun is a fit symbol to meditate as the Divine Being.

Śaṅkara further points out that from absolute calm, a slight vibration towards the slightest manifestation took place. Thus he suggests an evolutionary trend rather than the Big-bang theory in creation. By saying that vibrations bring out the creation he seems to suggest even a continual creation due to vibrations or movements in the electromagnetic fields.

There is a reference to king Pūrṇavarman in whose absence the regal institution is as good as non-existing. It will be interesting to determine this king who must have been a very great one and perhaps, a Hindu. Puri points out a particular sound which is made in Bengal during auspicious celebrations. This indicates Bengal as either Narendra Puri's paternal home or his intimate contact with that region. Absence of any Navya-nyāya terminology in his work substantiates the second possibility.

SAMVARGA

After the meditation on the Sun, the Sūtrātmā-meditation is taken up. As a matter of fact, Prāṇa or Vayu is the major symbol in the Chāndogya-upaniṣad. It is hence described in great detail in various forms. This portion is also called 'Samvarga Vidyā' because in it fire, Sun, moon and water are seen as merging into the air. Śaṅkara informs that fire cannot exist without air, Sun and moon cannot move without it, and water gets evaporated into it, hence they are said to be one with it. According to the order of creation also, tejas comes out of air. The same is true for Prāṇa also, since during sleep, voice, ear, eye and mind are all merged into it. Thus the identity of the two are to be meditated upon.

Actually Vayu or air is the physical energy, and Prāṇa is the vital energy. The upaniṣad asserts the identity of the two. That they are inter-convertible, is proved scientifically. Puri makes it clear that the two meditations are to be practised separately. This implies that while engaged in external actions and drawing on the biological energy, one should concentrate on the physical energy. This is very important, for the first will direct us to proper action, understanding, saving and suitable utilization of physical energy, while the second will give us relaxation and understanding of our own self.

Thus this is a very scientific and practical meditation worthy of the importance it has received in the scriptures.

The story connected with the preaching of this meditation is an interesting one, and sheds a lot of light on separate topics. The Brahma-Sūtras practically exhaust Śūdrādhikarana on this one story and its implications. Śaṅkara however, after laying down that meditation on Vayu and Prāna directly as the Supreme Being is being ordained goes on to say that the story is for easy comprehension; for showing the rules for receiving and giving of the knowledge; and for laying down of faith, charity, humility etc. as pre-requisites of knowledge. It is made clear by Purī that the knowledge of Brahman under discussion here is that of the manifest or 'lower' one, and not the Absolute Brahman

A king who was old enough to have a grandson and was himself the son of Jānaśruti, was a man of faith. He had high repute of donating charities. Much food was cooked at his house for guests. He opened food-houses for free distribution of food along with Dharmaśālās for free lodging everywhere. In spite of this virtue of charity, he desired fame. Rsis or Devatas wanted to guide him to higher virtues. So, taking the form of Swans, one day, they crossed over his palace while he was asleep at the roof, praising Raikva. Jānaśruti could not stand it, and so he searched out the preacher, who was staying under a cart, scratching his scabies. At first the preacher insulted Jānaśruti by calling him a śudra. But, when the king offered his young daughter to him. Raikva revealed the knowledge of meditation of 'lower' Brahman in the form of energy. This, in a nutshell, is the story.

The great Ācharya, Śaṅkara, gives the clue to the meaning of the names in the story. One of the swans named Bhallākṣa to show that though a Brahmañāni by name, he was so careless as to cross over the king's body. Purī explains that even though he considered himself a person of knowledge, yet he was not even conscious of such simple propriety of not crossing over a great soul. Even a wise person should behave in an ideal way and not be careless in everyday affairs

Jānaśruti means a traditional lore or a folk-lore. Hence, it is suggested that though the story was so old that even grand-father did not know its origin, yet it had no authenticity. Thus it becomes clear that certain implied meanings are more important here than the lexicon ones. At the same time the moderners' criticism of Raikva is uncalled for, as the story is a heresay rather than historical. Anyway the king was reputed to be a man of great charitable disposition. The upaniṣad is trying to emphasise that love for God, which Raikva had, is more important than charity, though it was because of his charity that the Rsis or gods were interested to show the king the higher path. Thus charity is a way to please the Rsis or gods. The upaniṣad does not discriminate amongst the recipients of charity, so all are entitled to it. Acceptance of gifts (परिग्रह) is not open to all, but charity is. Food and shelter may be given to all without any discrimination, is the suggested point to be noted.

Raikva was praised as the recipient of all the good things done. Śaṅkara significantly points out that by knowledge and devotion of the Divine Being one attains the fruits of all the good actions. The Gītā says that when one knows the Lord, he is like the one who has attained the flood waters, needing no more water from a well or otherwise. Pūrī clearly says that a man of Knowledge is worthy of praise, not a mere king even though given to good deeds. Here again the message of Hinduism throughout the centuries is being reverberated that knowledge and devotion to Śīva is far superior than all the other charities and rituals

Raikva had a cart, indicating that he was not an anchorite and yet a continuous traveller without a permanent abode. This is to show his detachment. Such a one prefers to stay in a solitary location either in a forest or on a river bank, says Śaṅkara. But Raikva wanted to enter a householder's life, and needed money for it. Since without a wife one is not allowed to possess wealth, he did not accept it until the king offered him his daughter in wed-lock. Money and service are the two important inducements for importing knowledge. Jānaśruti supplies money and gives his daughter to serve the preacher. Thus Raikva is pleased, and agrees to teach.

The preacher first addressed the king as śūdra, because Jānaśruti, being a king, should not have offered money without Raikva's entering grahasthāśrama. He also wanted to support what the swan had indicated. By showing his power of knowing that the king was sorrowful due to the swan's statement he indicated that knowledge was superior to charity. Sorrow is the definite indication of a śūdra. Even the smṛtis lay down that one whose near and dear one has died leading to sorrow should be considered as impure as a śūdra. Śaṅkara, anyhow holds, that the desire to attain knowledge by mere offering of wealth without serving the preceptor is a sign of a śūdra. Anyway, all these morals indicate that Jānaśruti was merely called a śūdra, rather than being one. It is interesting to note that Raikva means the one who is in search of wealth (Rai = wealth, Kva = where). This indicates that having perfected himself in devotion he wanted to practise devotion with duties. For this he had to enter the householder's station of life. Thus the need for the wife, and the wealth. This is to point out that devotion to 'lower' Brahman must be associated with duties. This has been prescribed in the Īśāvāsya by laying down that vidyā and avidyā must not be practised alone. Thus Jānaśruti symbolizes action without devotion, and Raikva, devotion without action. Both become complete by coming together. This is the final moral of the story.

The Saṁvarga-vidyā is praised by an interesting episode. The son of Śunaka belonging to the Kapigotra, and Abhipratārin the son of Kakṣasena were being served food when a brahmacāri begged it of them. They refused to give it to him. Śaṅkara informs that though a brahmacāri, he was a hero amongst the knowers of Brahman. Desirous of knowing what he had to teach they refused the food. This clearly shows that not giving alms to the needy was unheard of during those days. That is why Śaṅkara

had to explain the situation. The Brahmācārī said that the one who swallows and protects the world is not known to the ignorant. That Divine Being stays in the bodies of mortals and immortals. It was to Him that they had refused the food. Kāpeya understood the truth. He told the Brahmācārī about his adoration for that very Divine Being who eats not, and yet eats everything through the senses. He ordered for food to be served to the brahmācārī. Here śruti teaches us to look upon Prāṇa as Śiva, and give food to the needy. This seems to be a part of Saṁhva-vidyā

SATYAKĀMA

The story of Satyakāma is another episode often discussed in modern literature. The editor has discussed brilliantly in his notes the implications of the story, and has answered in a nutshell all possible modern arguments. The story runs as follows :—

Satyakāma, the son of Jabālā asked his mother his gotra, as he wished to stay with a teacher as a brahmācārī for studying. Jabālā answered that being busy in serving the guests during her younger years, when he was born, and as his father died early, she did not find out the gotra. She further instructed him to introduce himself by his name Satyakāma, the son of Jabālā. The boy went to the son of Hāridrumata of gautama gotra, and asked to be initiated in brahmacharya. On being asked his gotra, he told the teacher whatever he had heard from his mother. Hāridrumata said that only a brahmin could speak thus. Hence he would initiate him since he had stuck to the truth. After initiation, he gave the brahmācārī four hundred weak and emaciated cows out of the ones he had and asked him to go, and he said he would not return until they multiplied to be a thousand.

Satyakāma served the cows for a long period and when they became a thousand, the Ox came and told him that as they had reached the desired number, they should be taken back to the preceptor's āśrama. He also told Satyakāma the four divisions of the first quarter as the quarter of Brahman who is called the Light. The Ox further added that the second quarter will be taught by fire. The next day he drove the cows towards his guru's abode. At sunset he lit the fire and was sitting by it for homa when the fire addressed him and taught the earth, space, heaven and ocean as the second quarter of Brahman, whose name is Infinity. He also added that the swan would teach him the third quarter. The next evening at camp-fire, a swan came and taught fire, sun, moon and lightning as the third quarter of Brahman called Brilliant. He told Satyakāma that Madgu, an aquatic bird, would teach him the last quarter. Next evening, again as he sat by a fire, Madgu came and taught vitality, eyes, ears and mind as the last quarter of Brahman called the Abode.

Satyakāma reached his guru's āśrama. The Guru exclaimed that he was shining like a knower of Brahman, and enquired about the teacher who had taught him. Satyakāma informed him that he had been taught by non-human beings. But, he

added, he would only be satisfied when taught by the guru, for he knew that the knowledge attained by the teaching of the preceptor alone was the best. Hāridrumata told him that the sixteen parts and the four names should be meditated together without leaving off any part. Thus the teacher though supporting the knowledge delivered by non-human agencies, yet added something new. Here the story ends

CRITICISM OF THE MODERNERS' VIEW ABOUT SATYAKĀMA'S
[MATERNAL] PARENTAGE

Though the most questionable part of the story should have been the non-human agencies like ox, fire, swan and madgu teaching and behaving in human fashion, yet we have not found a single modern writer questioning or doubting this part. What they want to draw from the story is the moral that Satyakāma was the son of a whore, and since he spoke the truth about it, he was accepted as a brahman similarly even if their mothers be whores, they should be accepted as brahmans if they tell the truth about it ! The one interesting thing that has always struck us as peculiar is that none of these writers have truthfully spoken of their mothers as whores. They are interested in establishing the fact that varṇa is determined by character and therefore ignore the main moral of the story : a devoted person will get knowledge even from non-human agents. Only those who have the power to gain knowledge in such a way can possibly be considered brahmans without proper credentials. In spite of gaining such wisdom, Satyakāma is humble enough to tell his guru that he does not consider such teachings worth anything, and respects only the knowledge received from his guru. If these modern writers even have a glimpse of the non-human vision, they will jump to the conclusion that they have a divine origin and will surely look down upon all teachers and brahmans. Yet, it is strange that they quote this story based upon the virtues of truth and humility. It is important to note that Satyakāma says that he has heard the glory of gurus from the lips of people as great as Gautama. Now, after initiation, he had not stayed in the āśrama but had lived in the forest. So he must have heard it as a child living with his mother. His mother must have been staying with such great souls as his own teachers. And yet Jabālā is considered a woman of low character ! One must remember the proverb which says, to judge a person by the company he keeps. It is sure that she was a moral lady, Only in this light one should judge her statement, as done by Śankara, Madhva and followers of Rāmānuja. The question of varṇa was neither raised by Satyakāma, nor by Hāridrumata. This is merely the imagination of the fertile brains of the immorally inclined moderners. The question was about gotra, the ṛṣi lineage. Most of the modern men, what to speak of Jabālā, woman a, if asked about their gotras would draw a blank; and yet if they are called sons of whores, they would be deeply hurt. Varṇa is not gotra. Only at certain important occasions, the knowledge of gotra is needed for social purposes. Hence ladies can be quite ignorant about it. The misconception is due to Gautama's remark, which in reality was just a praise of Satyakāma. He knew the boy as a brahman, but

needed to know the gotra to perform the rite of initiation, which differs according to gotra and the branch of Veda. When the young man spoke the truth, he could not help but exclaim that only brahmins are such straightforward and truthful. He has nowhere suggested that because of this he concluded the brahmin-hood of the boy, or decided to initiate him. He did not conclude his gotra, which he should have, if the modern interpretation that truth revealed the answer to his question had any basis. At the end also he exclaims that Satyakāma appears to have wisdom. Does the moderner conclude that a wise can be found out thus? The śruti makes it clear that Hāridrumata was in the habit of making exclamations whenever he was emotionally moved. As Śaṅkara points out, care-free, calmed senses, smiling face and satisfied look of Satyakāma drew out the exclamation, for he least expected the youth in such a mood after such a long exile. These are indications of wisdom and not determinants of it. Similar is the case of connection of truth and plain speaking with brāhmaṇhood.

Śaṅkara and other orthodox commentators are of course very clear about the whole matter and do not try any text-torturing as the moderners, who fail miserably in their attempt, mainly because before even reading the lines, they try to read between them. Neither the word 'car' (चर), nor the word 'paricar' (परिचर) is associated with any sense of sexual behaviour. As for 'bahu' (बहु) and 'caranti' (चरन्ती), they would have a better case in an earlier passage where the word 'ātikyā' (अतिक्रिया) is used, but Śaṅkara gives the dictionary meaning as the one who has not yet become even young, i. e. one whose breast and other feminine features are not yet manifest. He does not even hint any immorality or try to give a different meaning because the word has no such connotation. But, of course, in this age of Freud, every movement may be associated with sex, and thus there is no wonder that such frustrated people who see even the purest love of a mother as nothing but Oedipus-complex, see Jabālā as a libertine. Sometimes we have wondered if the śruti has put this story as a Research test to find out the readers' inhibited complexes.

Śaṅkara, on the other hand, reads faith and austerity as the purpose of the story. This is true to the context, as Satyakāma is faithful to his teacher, in spite of being taught by non-human sources. Not knowing the gotra, Hāridrumata, in a fix to decide the particular branch in which Satyakāma should be initiated, plans out austerity and service of the cows as the means by which gods would be pleased, and being omniscient would give him the knowledge suited to his gotra and Śākha. Here austerity is clearly laid down as the means to attain knowledge. Even where traditional knowledge cannot be imparted, austerity can help one to attain from gods what men cannot give. This is the mystical message of supreme importance for which, absence of the knowledge of gotra is dealt with in the text. It is clear that Śrī Śaṅkara has correctly grasped it while the moderners have misconstrued it. The direction towards austerity had come from Gautama. So Satyakāma considered him to be the final authority to find out whether the knowledge attained was right, complete, or otherwise. Thereby, the

aspect of 'Faith' (श्रद्धा) is also emphasised as one of the prime importance to avoid misconception and misrepresentation of mystic visions. One is reminded of the Catholic practice of verifying the visions by the father-confessor. Even a Joan of Arc, or a Francis of Assisi or a Brother Lawrence or a Thomas A. Kempis has to go to his Father-confessor to determine the correctness or otherwise of his mystic vision.

Śankara, explaining Gautama's question, does not refer to varṇa. He is specific in saying that the knowledge of the tradition of the [disciple (विज्ञातकुलगोनः)] is necessary to direct him towards a spiritual goal or to choose a deity (इष्ट). When a child is born in a family, he learns and absorbs certain spiritual atmosphere. A true guru, even today, directs him by the path which is in accordance with his taste and temperament, or else one may direct wrongly. Satyakāma had not gone to gather mere bookish-knowledge, as is clear from the rest of the story, but had gone for the specific purpose of attaining wisdom about the Divine Being. In the West, even for the diagnosing the disease importance is given to the family doctor, for he knows the hereditary aspect. So the question and answer here are not to know the social position of the student, but to know the spiritual heritage. Due to the absence of such specific knowledge, Gautama had to resort to a tortuous route, viz. austerity, just because of the absence of this specific knowledge. Thereby it is laid down that all spiritual knowledge must be imparted after knowing the spiritual environment and heredity of the disciple. Therefore the new sects that impart one mantra or meditation to all, irrespective of their development in spiritual knowledge, are acting against this Vedic dictum.

Śankara says that it was Vāyu divinity who entered the ox, thus it spoke out as a human-being. In historical times Saint Jñāneśwara made a buffalo recite the Vedic lore. Naturally, such mystic visions can hardly be explained in a material sense, but then this is true of all spiritual knowledge. The Swan, according to the master was the Sun divinity, and Madgu the Varuṇa divinity. The famous ṛk refers to the Sun as; 'हंसः सुविषद् वसुन्तरिक्षसद् होता वेदिषद्' etc. The fact remains that Satyakāma had the visions and received the Wisdom as a result of austerity. In spite of this, he knew wisdom attained through a guru only was fruitful. This shows the greatness of his character,

AGNIVIDYĀ

Satyakāma became a preceptor in due course. Upakosala, the son of Kamala studied under him, tending his fires for twelve years. Satyakāma regarded him worthy of spiritual knowledge, so though he sent away the other students, yet, kept him back. Satyakāma's wife told him that since Upakosala was devoted to the fires, they may be annoyed by this act of Satyakāma; but he just went out of station without paying any heed to his wife's warning.

Being afflicted with mental worries due to non-graduation and the subsequent problem of future life, Upakosala did not have his food in spite of the request of Satya-

kāma's wife. Satyakāma knew that such worry would bring about the needed concentration on the Ista, viz. the fire divinity, and thence the mystic revelation would take place. It is shown here that much less the disciple himself, even a wife of a realized soul, cannot understand his behaviour, though it is always for the benefit of the disciples. This was exactly what happened. All the three fires, pleased by Upakosala's devotional service, austerity and faith, were filled with pity (grace) at his predicament. They came and taught him the Divine truth that vitality, ether and bliss together are the Supreme. Upakosala said, 'I clearly understand that vitality is Divine, for that is the cause of life, but I am unable to understand how bliss that is momentary, and ether which is inert can be Divine. The fires explained that they (i. e. bliss and ether) were to qualify each other. Thus, all pervasive joy is Divine. It is clear that the upanishad is trying to assert that life can be made divine only if it is lived in order to give joy to all, selfish life is demonic, so is the life of misery or what causes misery. This is the purpose of life, laid down in a nutshell. The meditation is not on happy sky, but on all three simultaneously, as Śankara points out clearly.

Having explained to Upakosala the main teachings, each fire further gave him the due about further meditation upon themselves. Gārhapatya taught that earth, fire, food and sun are his forms. Earth is the object of sun, and food, that of fire. But the Divine person in the sun is identical with Gārhapatya fire, Purī points out that these are the two couples of food and eater, thus constituting the caturmūrti concept of meditation. In later Viṣṇu-worship, Vāsudeva etc. are meditated upon as the Chaturmūrti. The seed of these Vaiṣṇava concepts is found here.

Next, Anvāhārya fire taught him that water, directions, stars and the moon are its forms. Just as Gārhapatya is to be meditated as the Divine person in the sun, Anvāhārya is to be meditated in the moon. Water and stars are the food here and the directions and the moon are the eaters. It is interesting to note that Śankara points out that it is well known that the moon lives (shines) by the light of others. He neither gives any similarity nor any Vedic passage to support this. Thus we can easily assume that it was an established fact as much as his other illustration that water produces food-stuff. The editor very rightly points out that this meditation is conducive to enlightenment, because the fruits of this meditation declare that it destroys all sins which obstruct enlightenment. Even if the son of such a meditator does not perform the last rites, the meditator attains to the abode of the Supreme.

Finally Āhavanīya fire taught him vitality, space, heaven and lightning as its forms to be meditated upon by identifying it with the Divine person in the lightning (Indra). Heaven and space are the food here, being the location for the others. As the editor notes, according to Nyāyarakṣamaṇi, this meditation done properly leads to the abundant availability of the necessities of life along with the unbroken lineage of the body and the mind.

Then the fires told Upakosala that the meditations taught earlier were self-meditations while the ones taught later, fire-meditations. The results of these meditations would be taught to him by his preceptor, Satyakāma.

When the preceptor returned, he exclaimed, just as his own preceptor had done earlier, that Upakosala seemed to have realized the Truth. On enquiry, the disciple answered that the fires who seemed to be so silent then, had themselves taught. It to him. After finding out what had been taught, Satyakāma said that they had taught what brought results, but he would teach Upakosala that knowledge by which, no sin would taint him just as water does not taint the lotus. He taught him the meditation about the person in the eye, to whom all that is good comes, and which shines in all that shines. One who realises Divinity thus taught, attains the highest state.

This episode, like the previous one, asserts mystic realization of the Divine. The earlier one emphasised nature and action as the catalytic agent, while this one emphasises devotion to a particular deity as the agent. Here, Sun, moon and lightning in the outer world are identified with the eyes in the internal world. The *Iṣṭa* or the Divine Being in both cases is fire, thereby indicating a strain of succession in mystic visions. That is why it is difficult for a worshipper of one deity to guide a worshipper of another. On close analysis a lot of mystic knowledge is revealed in these stories as presented in the Upaniṣad.

MEDITATION TO COMPLETE SACRIFICES

The Upaniṣad goes on to prescribe a type of meditation which completes any uncompleted sacrifice. The sacrifice is to be identified with God. Śaṅkara makes one of the most astounding observations here by saying that whatever moves purifies or cleanses. On the other hand whatever is stationary is impure. What moves on, thus gets rid of the faults hence is pure, what remains motionless is never purified. Thus, Śaṅkara is a prophet of continuous movement, though he is often identified as a preacher of status-quo. Purī says that sacrifice has motion or action as its material cause. Śaṅkara points out that voice given to proper pronunciation along with the mind given to proper meditation is what constitutes the sacrifice. Thus he puts the ritual in its proper perspective, and gives us the true clue to it as Brahman meditation. Other commentators speak of it as a part in the morning worship. The importance of Vyahṛti-homa is told. Purī and Giri assert that the one who understands the real meaning of the Veda is able to remove all the faults of a sacrifice due to this knowledge. The Brahman needs no purificatory ceremonies. Only an ignorant person is touched by sin, not a knower of the Truth.

Śaṅkara derives the word 'mānava' from 'mauna' or 'manana'. Thus by human-being he means the one who is indrawn. The speechlessness is due to his analysing the truth from the untruth continuously. Such a one is fit to become Brahman, and only he can protect the sacrificer from any harm due to non-performance

or wrong performance of the sacrifice. The Upaniṣad definitely emphasises in this context that unless a realized person is there to supervise, the sacrifice leads to undesirable results. Mere ritual is not sufficient to save anyone.

VITALITY AS THE HIGHEST

In the previous chapter better meditations of the advaita type that lead to the Supreme Divinity directly were taught. The gr̥hastha, saṁnyasī or naiṣṭhika brahmacāri having faith, but incapable of worshipping God as non-different from self, and yet given to the proper conduct of their duties are taught meditations, their results, and paths. In these meditations first the Prāṇa is described as the eldest, speech as the the Vasīṣṭha, eyes as the foundation etc Śankara observes that a good speaker defeats these who possess other faculties. Thus, from ancient times, speaking was emphasised in Hinduism. The different faculties, once fought for superiority. Prajāpati guided them to decide it by an experiment. They should go one by one, The highest would be the one whose departure would kill the body. Purī points out that this was done so that the pride of others would not be hurt. A principle is laid down here that one should avoid annoying others if it can be helped even for a good and honest purpose. The same idea eventually finds expression in Gītā : 'by, whom none is annoyed, is the realized soul'.

All the faculties left the body one by one for a period of year. But the body lived as deaf, blind, lame, dumb, insane etc. When vitality was about to leave, all of them realized their dependence on it, and asked it not to leave. They said that all their goodness was due to it. Thus vitality is expressed through all the senses and the mind. Whatever is food, is food for vitality. One who has realized this will not have anything unedible for him. Since food should be covered by water at the start and finish of a meal, water is sipped, Purī observes that by using *an* (Animus) in place of Prāṇa, the śruti is stating that all actions whether burning, drying or floating, are done by the vitality. This meditation was taught by Satyakāma to Gośruti, the son of Vāghrapāda, and he at that time proclaimed that if it was taught even to a stump, the stump would become full of leaves. It is interesting to note that Vyāghrapāda is associated with śaivism and specifically with Cidambaram where śiva is worshipped in the form of Natarāja. It seems that Natarāja is a symbol of vital force as presented in chāndogya. Daharopāsanā is also associated with chāndogya and Cidambaram. There is a very close connection between these and Natarāja worship,

MEANING OF SATYAKĀMA'S LIFE

It is also interesting to note that Satyakāma is first presented as a student, then as a teacher; and last as a man of renown whose association is considered praiseworthy for the Vidyā. As a student one ox and some lean cows were presented to him to make them multiply. The ox represents the main theme which was to be co-ordinated with

all the other knowledges (ज्ञे) to make it complete. The other knowledges, being worldly, are emaciated. This shows the way of knowledge. As a teacher he considered lack of devotion as an impediment to knowledge. So he nurtured it in Upakosala. Now he is expressing his experience in non-attached karma, because lotus is represented here. Thus all the three developments of his personality are shown here.

SACRIFICE TO ACQUIRE WEALTH WITH GREATNESS

A specific rite is prescribed for attaining wealth, as virtuous acts depend upon material wellbeing. Śaṅkara remarks that wealth flows down only towards greatness. Wealth may be attained without greatness, but then it would be prone to vices. Thus, this rite is not for those who desire wealth for sense-enjoyment, but for those who want to attain great moral heights. Śaṅkara prescribes that a householder should earn only with scrupulous moral means. A society which is not conscious of this results in decay. Excessive neglect of wealth is as harmful as neglect of morality and vice versa. The present world has a great lesson to learn from this, Jaina or Bauddha neglect of national wealth had given a lesson to us at another historical juncture. Poverty leads to easy corruption, but then one must remember that poverty is both—material and mental. Excessive addiction to sense enjoyment leads more and more to mental poverty, even though one may have material wealth. Mental poverty equally leads one to become an easy prey to corruptions. Modern India is a good example of this

MEDITATIONS ON FIVE FIRES

Śvetaketu, the grandson of Aruna, went to the parliament of Punjab. Pravāhaṇa, the son of Jeevala asked him whether he had learnt from his father, the following : where people went after death, from where they spring forth; the junction of the two paths of the mere ritualists and the meditative ones; the reason why the other world was not flooded with people; and the order of sacrifices that eventually end in the last rites as the sixth sacrifice. Śvetaketu did not know the answers, and so was made fun of by the king. He returned to his father and complained that he had graduated him without completing proper education. Here he refers to the king as a rascal or the one who is not a true king, thus showing the same temperament of fault-finding which he will be showing in the next chapter also.

Āruṇi of the Gautama lineage, Śvetaketu's father, explained to him that even he was ignorant of the answers to these questions. He was thus not capable of teaching him. He had not purposely kept a secret. Āruṇi was not egoistic, so with his disciples he went to the king and enquired the knowledge in public. The king did not like to part with the knowledge as, until then, it was only the kings who possessed it, and it made them the rulers. Yet, he could not refuse it to one who was worthy of it. This is to clearly lay down that knowledge must not be kept away from a worthy enquirer. At other places it has been laid down that a person who does not impart knowledge to a

proper disciple, gets the sin of killing an embryo. An embryo is in the womb of the mother just as the knowledge is in the womb of the person. He asked Āruṇi to stay there for a year, or until he was fit to receive the knowledge. This shows that knowledge should not be imparted until the disciple has stayed with the preceptor and is ready to attain it by acquiring the pre-requisites.

There is a lot made out of this incident. Many have tried to establish that it was the warriors who first possessed the knowledge of the Divine Being. But it is clear that the knowledge referred here is that of the five-fires, rather than the Divinity. On the contrary, in the very next chapter, Āruṇi is going to teach the Supreme Divine knowledge of the self as the first cause who is identical with the active soul. The point made here is, on the other hand, that even a man of the highest realization should not fight shy of gaining auxiliary knowledge, nor should a higher caste person avoid gaining knowledge from a lower caste one. In Gītā also the succession from Āditya to Manu to Ikshvāku etc. refers to the succession in the warrior class or the kings. It was not the Divine knowledge, but the auxiliary knowledge which was helpful in running a nation, hence more fitting to be taught through kings. Śaṅkara of course takes ruling only in the sense of teaching this particular knowledge, but he does not deny its well known meaning also. Ruling involves many cruel and heartless acts. A king has to deal with people who commit the five great sins. The fruit of this fire-knowledge is that the knower does not acquire sin by these acts of associations, and remains pure. This, then, is the reason that this knowledge was first and primarily given to kings not to the brahmins who needed it not.

The heaven is the fire, sun is the firewood, its rays are the smoke, day is the flame, moon is the embers and stars, the sparks. The gods offer faith as oblation in this fire and attain the realization of Soma, the King (Śiva with Umā is Soma).

Again, rain is the fire, wind is the firewood, cloud is the smoke, lightning is the flame, thunder is the embers and rumbling (or hail), the sparks. The gods offer devotion to Soma as oblation in this fire and attain the realization of the rain. Śaṅkara suggests that faith having turned into the form of Soma, turns into rain. The idea is that having faith in Śiva leads to raining kindness upon all beings. The Śaivāgamas often assert that service of Śiva-bhaktas is true service to Śiva Himself.

Again, earth is the fire, year is the firewood, sky is the smoke, night is the flame, directions are the embers and mid-directions, the sparks. The gods offer rain and attain the realization of food (objects of senses). The idea is that out of the kind acts done to others the true enjoyments of sensuous nature follow. Though one may attain objects for selfish purpose, they will not yield enjoyment.

Further, male is the fire, speech is the firewood, breath is the smoke, tongue is the flame, eyes are the embers and ears, the sparks. The gods offer food and realize the

semen (i. e. the power of the mind to realize bliss). According to Hinduism, mind is a product of food. Hence great emphasis is placed on food for even spiritual culture. The dichotomy of body and mind, or matter and spirit, was never accepted by any branch of Hinduism, just as their identity, or even dependency is totally denied by the semetic religions in all their branches. Buddhism emphasised the importance of spirit and deduced matter from it, or even denied it. Jainism emphasised dependence of mind on matter. Thus Buddhism's spiritual life emphasises mental culture or dhyāna, while Jainism emphasises fasts and food restrictions, all of which come under physical austerity. Sanātana Dharma has always kept itself equidistant from both. Indulgence and anchoritism are both denied by Yājñavalkya, Vaiṣiṣṭha, Kṛṣṇa, Saṅkara and other great Sanātānists. They accepted interdependence.

This has been derived from the Chāndogya-Upaniṣad where it is laid down that food leads to bliss.

Finally, female is the fire, lap is the firewood, passion is the smoke, penetration is the ember, and the total happiness, the sparks. The gods offer semen and attain the embryo. The buddhi is regarded the female principle which is the fire into which semen, the mental power of bliss, is offered. Unless one is able to renounce rasa or enjoyment of mental equilibrium by intellectual disassociation, one cannot enter the Divine Being in its Real Essence: 'नास्त्वाद्येद्रसन्तत्र निसङ्गः प्रज्ञया भवेत् ।' One has to discriminate, that is think rasa also as an impediment (उपमन्त्रणा) while being in the lap of the female principle, i. e. in the spritual Umā or Śruti. One has to let this penetrate deep within to produce the knowledge of Śiva in its embryonic form, i. e. the indirect perception since the result of this meditation is not liberation here, but is the attainment of the estate of Śiva. One must at the same time comprehend that the universe moves on the wheels of sun, clouds, rain, food and progeneration by males and females which are associated with faith, devotion, kindness, mental and intellectual generation leading to God-realization in an indirect way. This is one of the most important meditation for householders. The embryo grows lying in the mother's womb for nine or ten months; similarly the indirect realization lying in the intellect grows through discrimination, disassociation, mind-culture, body (sense)-culture, renunciation, toleration, concentration, confirmation, intense love for the Divine Being (9) or in some cases, contemplation into direct realization. In case the purpose here is accepted as mere birth, the passage should be construed to teach dispassion for the cycle of birth and death. But Śankara hints at the real meaning by indicating the state of embryo as one in which the powers of mind, body, senses, brilliancy or the cohesive strength, individual consciousness and creative force are all obstructed. Once the true direct perception is manifest one attains to these. A mere child is far from possessing these qualities of independence. True independence, without the realization of one's own self as Śiva is impossible. The child lives for life, and once dead is offered to the fire i. e.,

cremated, because it was out of fire that he came out in the order told above. Of course, direct realization also, after the exhaustion of prārabdha or life-force, becomes one with the Divine Being. Here the Upanisad lays down that Brahman-knowledge is eventually absorbed by Brahman. There have been other views holding that Brahma-jñān being a product of ignorance is sublated by the knowledge. Still others hold it to be of the fifth category, i.e., neither Brahman, nor its absence, nor both, nor indescribable. But the simplest thing is to regard it as being identical with Brahman being of the nature of knowledge. In all other knowledges since the association is with some product of ignorance, ignorance continues, but here since ignorance or its product is not the object, it is destroyed and thus only Brahman alone remains.

Those householders who practise this meditation along with discharging their duties, and also those practitioners who are vānaprasthas and saṁnyāsins given to faith and austerity, go via the divine route to the supreme Divinity. The others who are merely given to Vedic rituals, social service and charity go via the route of manes to become the food of gods or senses. These who do not even perform good deeds are born here and now as animals etc. Thus, the other world is not over-flooded. The dead ones go to three different routes. The king taught Āruṇi the route which is irreversible, the three routes and the five fires in full detail.

Śankara in one of his masterly expositions points out the superiority of love or non-violence, truthfulness, simplicity, celibacy and such moral qualities in comparison to all the complicated Vedic ritualism. Those who are partial to friends, harbour animosity against the foes, and indulge in physical or mental violence due to it, are given to crookedness. They are impure by nature in their mode of life, and thus can never come up to the standard of required purity for attaining the higher state of Divine Bliss. Faith in the Divine Being and austere living resulting from renouncing the immoral life that brings physical comforts, is truer path. The statements here are clear to indicate that whether modern age or ancient, wealth is always acquired by questionable means. Thus when a moderner feels that moral standards have gone down, he forgets that it is so because physical comforts have become necessities, and austere life has been renounced by a greater number of people than before.

Giri makes an astounding revelation that living in a village means living with a wife. Hence living without a wife is living in a forest. Śankara says that food is any object which is a means of enjoyment. He quotes a Vaidic passage which declares wife, animals, servants etc. as food. He further says that even though a wife is a means of enjoyment, yet it does not mean that she does not enjoy. Likewise while the souls are food of the gods, they also enjoy the play. Actually even the senses use the individual for their own ends, so to say, the soul also enjoys the game. Another important observation is made by the great master that nothing is totally destroyed. Destruction only means becoming unmanifest in a particular time and clime. To a believer in existence,

Purī points out, no total annihilation of any thing makes sense. Thus advaita stands in complete opposition to those who believe everything comes to naught at some time. The passage here is a rare specimen of deep intuitive knowledge which Śaṅkara sheds on many mystical topics. Often being found in the midst of a logical discussion, its importance is lost sight of but it is exactly these passages that guide an aspirant to a total view of Reality. Similarly, there is a lot of eschatological information supplied here by Śaṅkara which, he points out, is really meant only to bring out the dispassionate attitude of the mind towards life and death.

VAIŚVĀNARA

We saw Uddālaka Āruṇi in the previous section as a lover of knowledge. This section also paints him as one given to gather knowledge. He is also humble enough to acknowledge the greatness of another teacher even when he knows quite a bit about the subject. The universal self has heaven as the head, sun as the eye, air as the breath, space as the body, water as the bladder and earth as the feet. He is to be meditated in one's heart. This is one of the highest meditations, hence it is put just before the ultimate teaching of 'Thou art That' by Uddālaka Āruṇi, in the next chapter, to his son Śvetaketu Śaṅkara says that to avoid going to transmigrating, the Vaiśvānara must be realized as the real eater :

Upamanyu's son Prācīnaśāla, Puluṣa's son Satyayajña, Bhāllavi's grandson Indradyumna, Śarkarākṣa's son Jana, and Aśwatarāśva's son Budila were rich in having large buildings and were also great masters of the ancient lore. Once they got together to find out the nature of the Supreme Divine Being who is indifferent from the individual being. Non-difference emphasises that neither the being who is limited by the body nor the Divine Being as the Sun, Viṣṇu etc. the object of enquiry.

They were not able to realize it, so they decided to go to Uddālaka Āruṇi, who was at that time famous as the greatest authority on the Universal self. But he thought that he was perhaps not in a position to teach such great ones. So he directed them to Aśvapati, the son of Kekaya. Bhāskara makes out that this was done to point out the importance of social work in association with the realization of the Universal self. But Purī rightly condemns this view by pointing out that here it is merely meditation that is being taught, and not the self-realization which alone leads to renunciation of all actions. He asserts an important doctrine of the way of knowledge by saying that even a non-realized aspirant commits no fault by having faith in his being identical with the supreme Divine Being. Such faith is not egoistic in as much as it is a mental mode taught in the scriptures as good. The object of this knowledge is true, and Kṛṣṇa and other teachers have taught that even a little of right faith leads to the highest. Austerity, pilgrimage, charity, recitation or japa etc. are far inferior to even a touch of the practice of the way of knowledge.

After paying proper respects, king Aśvapati offered the ṛṣis money etc. which they refused. Thinking that they doubted his royalty, he said that in his realms there was neither a thief, nor a miser; nor a non-worshipper; nor an illiterate; nor a libertine. This is an important passage to indicate what according to Hinduism constitute the aims of a government. He further requests them to stay on for the sacrifice he was going to perform, and witness it. He further promised that whatever fees he would give to the priests, he would also give them. But the ṛṣis told him that the purpose of their visit was to study the nature of the universal self from him.

The king enquired from each one what he had realized and found that they had only realized one part of the whole. So he told them about the Real which is all-pervasive. The Upanisad conveys the idea that each worshipper when questioned could point out only a partial view. It is not by denying what he had reached that one can lead him higher, but by showing that it is a partial view. Thus Sanātana Dharma is not conversion by denial as the other religions are, but by offering the greater truth, which includes the lower one. That is what Ajātaśatru did in each case. He also indicated that in whichever form the Divine Being was worshipped, it gave the worshippers joys of life, like food, along with special favours according to the adjunct which was worshipped, following the dictum that one attains what one worships. He also pointed out that by not realizing the whole, the part that had been attained would have also been lost, emphasizing thereby the importance of the whole. To misconstrue a part as the whole is the way to ruin. Thus, Sanātana Dharma does not believe in many ways to reach the Divine, but in the harmonious amalgamation of all of them, nor does it believe in many gods, but in all the gods being parts of the Divine Being. Śaṅkara points out that when one realizes this, he no more enjoys an object like the ignorant who regards only his body as his self, but, on the contrary, knows himself as the enjoyer in all the bodies and minds as the Universal self.

As an accessory to this, one should transform his eating into worship. He should think of his chest as the place of sacrifice, the hair as the grass, the heart as the household-fire, the mind as the cooking-fire, and the mouth as the offering-fire. The first morsel is to be offered to Prāna, satisfying the eyes, sun, heaven, their abode and the self. This endows one with children, animals, health, brightness and eminence. Similarly the second morsel is for Vyān which satisfies the ear, moon and directions and gets the same endowments as the first offering. This is similar for all the rest too. The third morsel is for Apāna, satisfying the speech, fire and the earth. The fourth is for Samāna, satisfying the mind, rain and lightning. The fifth is for Udāna, satisfying skin and space. One who meditates thus becomes as virtuous as the one who feeds all beings. All his sins are burnt away. Even if he gives his left-over, to a pariah which is a prohibited act, it becomes a sacrifice. Śaṅkara points out that except the actions that began this body, all other actions are burnt away and that by feeding such a one, one gets the virtue of feeding all beings.

ŚVETAKETU VIDYĀ

It was postulated earlier that all the universe is born from, sustained by and annihilated in the Supreme Being. There the process was not laid bare. In the previous section it was asserted that by feeding a realized soul, all beings are satiated. This is possible if only one being is present in all. To assert this identity and explain the creation is the aim of the present chapter.

Śvetaketu, the grandson of Aruṇa, though capable did not join a seminary. As in their lineage, all were brāhman̄s by right, not merely by birth, his father asked him to join one. He went at the age of twelve and studied the four Vedas with their meanings upto the age of twenty four, and returned to his parents. His father, as we have already seen, was humble, though rich in knowledge. On his son's return, he found the young man extremely proud of his knowledge, having no respect for others. Āruṇi, finding his son unlike himself or a brahman, wanted to teach him the right conduct. So he asked him whether he had enquired how his teacher that knowledge which makes one omniscient Śvetaketu was wonder-struck and enquired from his father about that knowledge was possible. This knowledge can be had only from a realized soul, hence Rāmānujācārya and Madhvācārya have misconstrued this passage. But the editor has shown the fallacy of their interpretations in a very constructive way. Purī has also demonstrated the irrelevance of Bhāskara's interpretation

Uddālaka asserts that just as by knowing the nature of clay, iron, gold etc. all their modifications are known, so also knowing the Real one becomes omniscient. It is the clay etc. that really exists and all its modifications are merely name-sake, hence unreal, though useful for purposeful activity. In the same way by knowing the nature of the Real which is the cause of the universe, the whole universe becomes known. Abhimava Nārāyaṇānandendra points out that one may construe the passage in two senses. Just as by touching the tail of a cow one is supposed to have touched the cow, similarly by knowing the base or the material (cause) one is supposed to have known the thing. Or, since the material (cause) is the essence, knowing it means knowing the whole. If it be said that ignorance of form is ignorance of the thing, then it can also be asserted that the knowledge of the material (cause) is knowledge of the thing. Similarly an intelligent man accepts a gift of the juice of sugar-cane as a gift of sugar-cane. Thus it is clear that form is not being ignored, only the reality of the material cause is being asserted. Greek philosophy has also been quite busy with the problem of form and matter. Plato has followed the Upaniṣadic assertion. Purī very cleverly demonstrates the reason that ignorance, inertness, misery etc. being materially one with existence are themselves effects, hence not the cause of the universe.

Śvetaketu, though humbled to a great extent, was still haughty enough to put the blame on the ignorance of his teacher rather than realize his inability to understand

the inner essence of the Veda in absence of right conduct. Śāṅkara, anyway takes a more humanitarian view that fear of another long journey made him speak thus. But even then the derogatory remark does show his lack of good behaviour.

Uddālaka first pointed out the primacy of 'being' in preference to the other view of 'non-being'. Thus we find that seeds of Buddhism are inherent in human nature. The editor, in his masterly notes, has brought out all that has been said about the manifestation from 'Being' in the Brahmasūtras, along with pointing out the six traditional basis to determine the purpose of the chapter, as asserting the identity of the individual and cosmic soul.

The comments of Śrī Śāṅkara here are similar to those in the Aitareya-upaniṣad. He points, out that though the Being even now is alone for the wise, yet to an ignorant the liveness is not clear. Prior to creation it alone existed. He takes the occasion to analyse the causality of non-being threadbare, and shows basic inconsistencies in that view. The Upaniṣad asserts that the cause of the universe is only the Pure, Unmixed Being. This Being reflected (i.e. contemplated) about growing forth and becoming many, and as a result the elements came into being. Since It was thus both the material and the efficient cause, all other contrary views are non-Vaidika. Śāṅkara declares that Vedānta denies the non-being of anything at every stage, and asserts the being even in non-existence. The order of creation is not intended to be conveyed here so, one should not make much ado about it. Each form is taken by the Being, and it is the Being itself that is the creator at every stage.

After the creation of fire, water and food, the Upaniṣad goes on to tell us about the living beings. Here Śāṅkara makes a very scientific observation that the body is the seed and not the egg, since bodies can maintain the species without the eggs. Thus does he hint at the now well known Darwin's theory of evolution which holds that changes in the body result in changes in the species. The well-known controversy of the primacy of the seed of the tree is solved here in a mystic utterance. Puri says that the Upaniṣad does not directly assert that the individual souls were produced. Since the Universal self itself in association with the body-mind complex appears as the individual self. Just as a jar is created, not the jar associated-space, similarly the complex is created, not the individual self. Thus in case of souls only the contact (सम्पर्कः) is assumed, and not creation (स्वरूपाद्यत्त) Śāṅkara takes recourse to the analogy of the image in a mirror to clarify that Śiva remains unconnected with the creation as Himself, though as jīva he is associated with it. The editor has brought together the scattered ideas of the reflection-theory, in this context, in his notes.

The Supreme Divinity entering fire, water and food, divided each in such a way that each had half of its own and a quarter of the other two. Thus the observable fire is half fire, a quarter water, and a quarter food, making the whole. In this way all was included in all, the difference mainly being of the quantity. Having thus associated, the

Divinity brought forth varieties of names and forms. Since associated with the created, the Pure Being produces variety; this is the creation by the individual self. Purī points out the dilemma of an advaitin; if the world be unreal, he becomes associated with Buddhism, and if it be real, he becomes associated with the dualists. The answer is very well provided by Śaṅkara himself. All behaviours and manifestations are real being identical with the Real, and unreal if thought of as independent of it. Thus Vedāntic conception of the world is neither real, nor unreal, but unreally real and really unreal.

The external objects, are categorized in the above manner to indicate the process by which an aspirant should think of them. The red form is that of fire, white that of water and black that of food. Analysed thus, there is no light as such. In all the molecules, there are atoms of elements. If all of them are separated, there is no molecule. In all the atoms there are electrons and protons. If they are separated there is no atom. Similarly, one has to discriminate in all objects. The sun, moon, electricity and all such things can be analysed by the same technique. Though one may wonder that the categorization excludes touch, sound, etc., yet Śaṅkara holds that since all sensations are in a thing that has form, by analysing form, everything else is covered. The ṛṣis of yore claimed that they knew all by knowing the Being in these manifestations.

Food

Uddālaka continues to explain the triad nature of things. Food, when eaten, changes into faeces. This is from its worse part. The flesh or body is from its middle part. The mind is from its subtle part. Śaṅkara informs that the subtle portion enters the hita nerve via the heart to form the mind. Thus the mind is physical, though it is capable of experiencing subtle things. This śruti gives the lie to Gautama and Kaṇāda who hold the mind to be eternal and non-physical.

Similarly, water becomes urine, blood and vitality. Fire in the form of oil, butter etc. becomes the bone, marrow or the lubricant in the bones, and the voice. Śaṅkara raises a relevant question that those animals who do not take the respective food, water and fire are also found to possess the mind, vitality or voice, hence the assertion here seems to be irrational. The answer, he says, is that since all basic things in nature contain all the other basic things, a special power is assumed in these animals to draw out those small portions that are present in them. As a further illustration he parallels the butter extraction from curd. Śvetaketu was still not convinced of the food as the material cause of the mind. So his father asked him to abstain from food for a fortnight. After that period when he was asked to recite, from memory, the Vaidika passages, he was unable to do so. But after a sumptuous dinner, he was able to recite it all. This demonstrated that if even a spark remains after the fire is extinguished, it can light up a firewood, the soul also flares up the knowledge if the sixteenth part of it remains, and is then nourished by food. This made Śvetaketu realize that the mind is a product of food.

This is an important doctrine of Hinduism which has given us a vast literature on the effect of food on mental culture. Kṛṣṇa has also divided food into those which help longevity, give physical and mental strength, and bring about health, happiness and love; those that lead to misery, sorrow and disease; and those that are prohibited, leading to hell. Manu, and later on the Purāṇas have given detailed instructions on this topic. One may differ in details, but the principle is sound. The present day science of nourishment has little, if any, knowledge, about the contribution of food towards mental culture. It emphasizes merely the physical well-being.

SLEEP

The mind is the adjunct of the individual self. When it is not active, the individual loses his differentiation from the Universal. Uddālaka thus wanted to introduce Śvetaketu into the esoteric doctrine of unity. The editor has here pointed out very rightly the inner contradictions of other commentators. Śaṅkara says that just as on removing the mirror the reflection enters the object, meaning thereby that only the object remains, so also on removal of the mind in deep sleep, the Supreme divine Being who had entered for differentiating name and form, alone remains. In this stage, therefore, all tiredness is removed. Even a diseased person feels better after a good sleep. Uddālaka illustrates his point by a bird tied to a string. After trying to go in all directions, and being unsuccessful in getting away it gets tired and eventually returns to rest on the very rod on which it was tied with the string. Similarly the mind after enjoying the fruits of its actions in the waking and dream states, returns to the Divine Being tied by the vital breath. Thus the mind though transcending the vital, is yet rooted in it.

In further elucidating the root, the external food is also alluded. Prāṇa is individual, and food is cosmic. A person is hungry because the water has taken away the food by digestion. Now, food is rooted in water, which in turn is rooted in fire and that is rooted in the Divine Being. In this way all beings are rooted in It. Both prāṇa and Anna are rooted in it ultimately. At the time of death, speech is merged into the mind, the mind into vitality and vitality into fire. The last sign of living is heat in the body. Fire is absorbed in the Divine Being. If the mind has attained the mystic vision, the individual soul no more returns to the world of Becoming. Abhinavanārāyaṇānandendra points out that in deep sleep due to the presence of Prāṇa, unity is not clear, but in death, it is clearly manifest. Though it seems that all will attain to the Divine Being at death, yet by holding on to the untrue or the Becoming, they return to it. Just as prārabdha in the form of Prāṇa is the cause to bring back the soul from the deep sleep, ignorance or the conviction of one's nature as Becoming brings one back from death.

Uddālaka declares that the ultimate mystic doctrine is that the 'true' and subtle essence of this world, the Divine Being, is really one's own self. He tells his son, 'The Divine Being is your own self.' This emphasizes the Divine Being as the human soul.

Body, mind etc. are *his*, but not himself. One has to separate the chaff from the corn prior to the esoteric or sophic vision. The Jaiminiya Brāhmaṇa clearly says that when the soul reaches the Divine Being, it is asked 'who the soul is?'. If the reply indicates a person or a family, it is subjected to the law of Karma. If the answer is, 'The same light as you', it is given entry into the sophic vision.

Śvetaketu wondered, like all of us, why everyone did not know this, if it were so. Uddālaka explained that though honey comes from various flowers, yet it knows not its origin, so also though all entered the Divine Being in deep sleep, in death, and even at the end of every mental modification, yet they do not know of It as their origin. On entering the Divine Being a lion, a worm or a mosquito becomes one with It unconsciously, yet comes back into the form which it is destined for because of ignorance. 'You are', he told Śvetaketu, 'That true subtle essence—the Divine Being.' The editor has brought together the views of Madhva and Rāmānuja in this topic, and has pointed out the discrepancies in a short but rational note. Abhinava Nārāyaṇānandendra quotes a passage from Vidyā-Prakāśa, that makes the idea clear that the ego associated with consciousness had studied the Veda, but Śvetaketu was its witness. As soon as Śvetaketu heard it he had the Divine vision. Here Śaṅkara remarks that a passion (भविता वासना) is not annihilated after even a thousand yugas. He further says that just after getting up from a dream in a distant land, one remembers the place one went off to sleep, similar is the case here. Uddālaka says that just as rivers entering the ocean do not realize that they came out of it in the first place, so is the case here. Purī says that as the rivers are naturally unconscious, so are the individual souls naturally ignorant. Abhinava Nārāyaṇānandendra makes a case against some interpreters who take the illustration in the sense that Gaṅgā, Narmadā etc. cannot be discriminated in the ocean, so also the souls cannot be discriminated in deep sleep.

Śvetaketu wondered that when the waves, bubbles, froth etc. go back to their source, i. e. water, they get annihilated. Does the individual self, when it goes to sleep or death, is similarly annihilated or not? Obviously not. How, then, could it be postulated that they were identical? Uddālaka answers by the illustration of a tree. If a tree is hurt by an axe the juice flows out, but the tree is not destroyed. Even if a branch is cut, the tree still lives on enriching itself by the manure and water. The cut-branch dies, for it has lost contact with the soul. Similarly the eyes, mind etc. die when the soul leaves them. Even the body dies. But the soul lives on. This is proved by the knowledge of a new-born in sucking the breast. Śaṅkara says that drawing of nourishment is controlled by one's prārabdha. He further points out that the Buddhists, Vaiśeṣikas etc. hold the plant as insentient, but that is wrong according to the Vaidika illustration here. Purī offers an inferential statement to support this view. It is interesting to note that the śruti even credits the plants with joy—the joy of living. Some of the most modern discoveries support this view. If young plants of a species are often crushed below an old tree of the same species, the latter starts dying out.

Śvetaketu further wanted to know how the differentiated gross forms came out of the non-differentiated pure Divine Being. Uddālaka wanted him to observe the philosophical truth as allpervasive in every day life, and thereby develop a scientific attitude of observation. So he asked his son to bring a fruit of a fig tree. He asked him, then, to break it open and observe it. He saw the seeds which were again asked to be broken and observed. Now he could see nothing. Uddālaka told him that from that nothing, which is simply unobservable something, came out the big observable tree with all its branches etc. This had to be accepted on faith. The lesson to be learnt here is that faith is not a blind belief, but a reasoned belief. It is also to be noted that the final particles that we break anything into, whether molecules, atoms, electrons etc., are always unobservable and non-differentiated even in everyday life. Similar is the case with the final cause—the Pure Being. 'That subtle essence', claims Uddālaka, 'is the real self, that is you, Śvetaketu'. Abhinava Nārāyaṇānandendra points out that though Śvetaketu had not seen the tree coming out of the seed, yet rationality demanded its acceptance. In the same way no one sees the universe grow out of the Divine Being, yet rationality must force one to have faith in its acceptance. Śāṅkara points out that though reason and tradition leads one to this conclusion, yet if one is addicted to enjoy external objects, his mind will not be concentrated enough to understand the subtle reasons, unless one has great faith in what is being discussed. Thus, according to Śāṅkara, faith is that which makes the mind concentrated on the intended meaning. In this way, it is clear that faith of Hinduism is entirely different from faith of the other religions. In fact Hinduism basically views faith as a commitment to One's own rationality based on experience, rather than a belief in a creed or dogma. Faith is not believing in the absence of a proof. It would merely mean another's view on a subject, if it were so. It is the conviction born out of reasoned belief in one's own experience (अपरोक्षानुभूति). A Hindu's faith is not perceiving through another's eyes, whether a prophet, massiah or ṛṣi.

Uddālaka further elucidates that even though a thing may be present it may not be experienced by one sense, and yet might be experienced by another sense. He asked Śvetaketu to bring a crystal of salt and put it in a jar of water. The next morning he asked him to see the jar and report if he saw the salt, he himself had put in it Śvetaketu, naturally could not see it. Uddālaka then asked him to taste the water from all sides. On tasting, he could see the salinity permeating through and through 'Similarly', explained his father, 'Brahman, though present through and through, cannot be experienced through the senses or the mind, and yet It can be perceived as thy own self.' Uddālaka gives another illustration to indicate the way the Divine Being can be experienced. An abducted person whose hands and feet are bound and is lying in a forest, is crying for help as he cannot help himself. But if released and directed, he can find his way by asking the villagers he meets, and reach home. Similarly the teacher and the scriptures release the individual soul from the bondage of searching outside, and

show him the direction of 'I' as the way. Searching within, being rational he reaches the destination. Śāṅkara considers the Divine Being as the home and, the chains as the desires for possessions. Purī explains that though the sentence asserting the identity of the individual soul, i. e. *jīva*, and Śīva alone is the direct cause of Knowledge, yet the Veda points out some extra benefits that accrue from having a preceptor. Without him there would be none to confirm that right meaning of the text. A person for whom even this is not sufficient, thinking and reasoning over the meaning of the śruti texts may be necessary. At any rate, the assertion is made that delay is only as long as the body lasts. A realized soul, after death becomes one with Śīva. Śāṅkara discusses the difference between *prārabdha* karma and the rest of the karmas and decides that the former can be exhausted only by enjoying (i. e. experiencing) the results, while the others are annihilated by Knowledge.

Thus Uddālaka taught in various ways that consciousness is indivisible and animates both the individual and the universal. 'That art Thou' is an axiom, the esoteric teaching which has universal application and must be verified and proved in all fields of life. Uddālaka further taught the concept of synthesis through honey, water etc., pointing out that the one who sticks to his individuality treads the route of relative values, while the one who identifies himself with the Universal self gets liberated.

Now the steps of liberation are demonstrated in a scientific manner. The dying person recognizes his relatives. He reports it until the voice is merged in the mind. Mind merges in vitality, which in turn merges in fire, and that in the Divine Being. Once the merging is complete, nothing is felt. This is true of all whether enlightened or unenlightened, but the former due to the dawn of the Knowledge, is not subjected to birth. This Divine Being is the real self. Śāṅkara points out that only those who have psychosis of a particular *loka*, time, fruit, etc. can go to these, but as the enlightened one has no such illusions, he does not go through any route. Even the ignorant goes according to his deeply impressed psyche. The realized soul has only the Divine Being deeply impressed in his psyche. That *duṛṇa* Being is pointed out as the real being of *śvetakatu*. In an earlier passage the same steps of death were told to indicate that both, the ignorant and the enlightened have Śīva as their being. Here it is restated to tell us that the enlightened does not go through any route, but is absorbed here and now. *Abhinavanārāyaṇānandendra* points out the other implication that the enlightened one, after entering the Divine Being, loses all differentiated consciousness. He also quotes a *smṛti* which says that since the knower has become all pervasive, how can he leave one spot and enter another.

Finally Uddālaka gives the illustration of a thief who, due to his addiction to immorality, burnt his hand in the fire-ordeal of a police station, whereas a non-thief attached to morality is saved in the same fire ordeal. So also, the one who regards the body-mind complex his own is a thief and due to his addiction to physical and mental impressions he is burnt again and again in the world of sorrow. On the other hand, the one who knows the Truth does not get burnt although living in the body-mind complex. That

birthless, deathless, fearless Śiva is the soul of Śvetaketu. Śvetaketu attained the grace of Śiva as a result of Uddālaka's blessings, and tasted the Divine Being.

Śaṅkara sums up the chapter by saying that prior to the knowledge of the Real, the soul is caught in the vortex of cause and effect relationship. The teaching of the Universal self removes this ignorance, and thus bereft of divisive sophia, he tastes the indivisible Śiva-consciousness. Here it is not a meditation like the one previously presented in the Sun, woman or image as the Divine Being, but a statement leading to direct realization, removing the illusion of oneself being the soul associated with the body-mind complex and tied to causal relationship. He also rejects other views that accept identity by proxy Abhinava Nārāyaṇānandendra gives a detailed analysis of 'The Sun is Brahman' etc. and shows how 'That Thou art' is of a different species. In this way, in this one chapter the truth is taught in all its totality in a very organic manner and it is no wonder that the import "That thou art" is the most often used all over the world when describing Hinduism and also in most of the Advaita texts

BHŪMĀ

In the last chapter, mainly the Divine Being was taught Now, to help those who do not have the required intellectual grasp, those things which are very near the Divine Being will be taught, slowly leading the aspirant to the final goal. Thus Śvetaketu-Vidyā is for the aspirant with the highest qualification, while Nārada-Vidyā is for the average aspirant Śaṅkara gives some alternative reasons also Even though all knowingness was declared a result of the knowledge of Śiva, famous things like name, meditation, truth, vitality etc. associated with the Divine Being were not separately mentioned. Hence one may doubt the omniscience of a realized soul. This chapter is to remove this doubt conclusively Gradual-teaching from the grossest to the subtlest leads to easy understanding Moreover the final truth serves him all the more when contrasted with mediatory truths. It should, however, be clearly understood that the teaching is not about a different being

Nārada a divine seer, even though a great scholar of noble descent, well-qualified and having a good conduct did not get out of sorrow and misery because of lack of self-realization. It is clear that without it, none can attain Bliss He approached Sanat Kumāra, a seer well established in the vision of the Supreme Being, with humility, in spite of his greatness otherwise Like a good teacher Sanat Kumāra asked him what he had learnt so far Nārada gives a wonderful list of subjects worthy of being an encyclopedia, the four Vedas, history, cosmology, grammar, spiritualism, mathematics, godly wisdom, ethics, politics, martial sciences, astronomy, medicine, mythology, folklore, logic, physics, demon-exorcism, materiology, miming, dancing, music, phonetics, philology, metres-fine arts, etc This clearly shows that additive knowledge is never wholesome. Finite may be increased by accumulation, but it can never become infinite Nārada requests Sanat Kumāra to guide him away from verbal knowledge to the Divine knowledge,

for he was still subject to sorrow. He was also aware of the fact that on attaining a glimpse of the Supreme Being, sorrow becomes a non-entity.

Sanatkumāra says that all that Nārada had studied was merely words. Words cover the whole range of things hence things are not real as compared to words. So he told Nārada to meditate on the words as the Divine or consider them a Symbol or an idol of It. This was the meditation on name. One who realizes this becomes independent as far as the name goes.

Nārada wanted to know if this was the last word about the Divine Being. Sanatkumāra said that speech, mind, will, thought, meditation, comprehension, power, objects, water, fire, space, memory, hope, vitality, truth, understanding, faith, steadfastness, activity and joy successively are higher leading to infinity. Here 'higher' refers to higher for meditation, hence the order is not logical.

Without speech, right and wrong, good and bad lose their meaning. Thus it is clear that animals bereft of speech cannot be subjected to the law of karma. Hence speech is one of the most important elements in evolution. The mind holds both, speech and name as its object of experience, hence it is more pervasive, hence a higher symbol of the Supreme Being. It is the mind which makes the soul feel the actor and enjoyer. The will is still higher. Inorganic substances have mechanical movements, the organic (animals and plants) move due to stimulation; but in human beings, the same takes the form of will, utterance of speech, reflection in the mind are all done when one wills to do it. The whole creation is but an effect of the Divine will. Therefore will is a higher symbol. Here Śaṅkara points out, incidentally, the Vedāntic view that all actions are ordained by mantras, as compared to the Vaidika view that it is the Brāhmanas which ordain actions. The Upaniṣad clearly supports the Vedāntic view. Abhinavanārāyaṇānandendra has discussed the problem in detail. He also points out that the will is of greater importance than the action as such. Śaṅkara says that such a meditator becomes endowed with wealth, children etc for his own enjoyment, not for that of others, as that fruit is reserved as the fruit of later meditation (उपपन्न). Abhinavanārāyaṇānandendra, anyhow, differs and maintains that similar fruits may result from different meditations.

Thought is higher than will. Even a learned man is nothing if bereft of it and even an unlearned one is served as a learned one if he has thought. Thought is to be meditated as the Divine Being. Thought is here defined by Śaṅkara as the power to think as the occasion rises, considering past and future along with their purposes. This becomes the main instrument for willing. Puri illustrates, that a man thinks, 'Food was capable of satisfying me in the past. So it will serve the same purpose in future'. Hence he wills to eat.

Meditation is still higher. Meditation is uninterrupted flow of thought on the Divine Being. Puri points out that thought is in direct proportion to meditation. A

meditator, being bereft of an agitated mind, becomes still. Even if one practices only partial meditation, one attains greatness in wealth, knowledge and other qualities. All good men are given to meditation. Greatness brings depth and firmness. Those who are devoid of any greatness remain quarrelsome, fault-finders (बुल्लशोर) and abusively slanderers. Great men are those who have repose, firmness and are established. Here it is clearly being enunciated that those who are incapable of acquiring even worldly prosperities are by no means fit to attain the Highest. Since meditation leads to these, it is to be thought of as the Divinity. Those who attain greatness become great teachers, kings etc.

Comprehension is the right and wholesome knowledge of the subject for that alone leads to meditation. All the knowledge is to be comprehended. Śaṅkara remarks that good and bad are known by usage in a given society. Thus, not only tradition but local usage is also important. All this has to be correctly comprehended. By meditating on comprehension as the Divine, one goes to where comprehensive people stay. It is thereby suggested that getting the company of the wise is by no means easy.

Strength is higher than comprehension. Strength here is the strength to react properly to an occasion, and is the result of ingestion. Body (or physical) strength is also included here. Even hundreds of comprehensive persons tremble before a man of strength. Śaṅkara illustrates that a hundred wise men tremble before a majestic elephant. Only a strong person can serve the teachers and become their favourite. Going near them with concentrated mind, he continuously observes and listens to them. Thinking over their teachings, he realizes and acts accordingly, attaining the proper result. Abhinavanārāyaṇānandendra points out that it is really the mental power as perseverance which becomes manifest as bodily strength. This strength is Divine.

The subtle element of food that becomes the mind is higher than strength, for it is the cause of the latter. Therefore a man who remains hungry over a period of time, even though he may live, loses his power of observation, understanding, activity and eventually sense-perception. By ingesting food again, he slowly regains these faculties. Thus the Veda is particular in pointing out that a hungry man is a curse to society, and a society which permits people to starve, soon degenerates. By meditating on food as the Divine, one is able to have enough food for social good.

Rain makes people happy because it results in increased production of food. Hence water is superior to food. Heat and lightning bring rain, hence are higher than it. Meditation on light brings radiance and freedom from darkness to the devotee. Darkness here also includes ignorance, avarice etc. Space is still higher because it is its cause. Sun, moon, lightning, stars, fire etc. are all in space. It is due to space that we can talk, listen, play or feel depressed due to separation from the beloved. Even plants grow towards space. Meditation on it leads to spacious state of existence, where there is less rush causing difficulties to each other. This is a good lesson to modern town planners.

Memory is greater than space for it is memory that makes space useful. If one does not remember, even space cannot be utilized. It becomes nothing even though present. In one of those rare passages which seem to support solipsism, Śaṅkara says that there would be no space without memory. Abhinava Nārāyaṇānandendra tells of an earlier writer who holds that as the memory of the creator is the cause of space, hence the memory referred to here need not be individual memory. Without memory none is able to understand of what all others speak in a conference. Nor will one be able to think over it, much less comprehend it in its absence. Memory is necessary even to recognize one's children. This is also a mental modification.

Hope is still greater. One memorizes hymns, performs sacrifices, produces children, desires heaven, all because he has hopes. Meditation on hope as Divine leads to all prayers being granted.

From name to hope, everything was connected with the cognitive faculty of the self. Now starts the active faculty of the self, for thereby the enquirer will be led to meditation on the egoity. All the cognitive faculties are tied to vitality, hence it is higher. Vitality is one's parent, teacher etc. It is that which enters the body to reveal the world while vitality or life-force is present. If one even speaks unbecomingly to one's parent or teacher, one is called their killer, but after vitality departs, even on burning them, no one is accused of murder. Meditation on vitality as Brahman makes one an excellent speaker. Vitality is the all-pervasive Divinity that controls all the activities of the body and mind; according to Śaṅkara, this is specially being indicated here. One who has attained this state should not deny his excellency, for that would amount to denying Divine excellency. Pride in the body-mind-complex is bad, but not in the Being. Abhinava Nārāyaṇānandendra points out that one should not be disturbed by those who try to disturb one's peace of attainment by raising irrational doubts. Gauḍapāda has also said; having attained, one should not unnecessarily try to question one's experience. (समप्राप्तन्न चालयेत्)

Having heard the supremacy of vitality, Nārada reached the destination, or so he thought. Hence he asked no further questions. But since a good teacher does not leave his disciple, even if satisfied, in a false contented state, so Sanaikumāra, of his own accord, taught him further. It is clear that vitality is the manifest Divine, while one must transcend the manifest to reach the Truth. Since unmanifest, being unmanifest, cannot be enquired into, therefore only one who knows It can lead an aspirant on these dizzy heights. That leading is, basically, the contribution of the teacher. All that is unknown is generally categorized into the known categories, thereby one, so to say, misses the boat to gain penetrative depth of the Absolute. Hence, only the one who has experienced the Absolute can say that it is a new discovery, and not an old category. Abhinava Nārāyaṇānandendra points this out by saying, the ultimate is being disclosed now in the new section.

Sanatkumāra said, 'Not he who has realized only vitality speak about the final Truth excellently, for he knows it not; but the one who has had a vision of the final Truth alone speaks of the highest excellency'. Hearing this, Nārada requested him to guide him into that highest excellency. Sanatkumāra asked him to enquire the Truth, for then only he could speak about it. On being thus asked, Sanatkumāra started teaching him.

Understanding is necessary for Truth, hence one should understand the understanding; that in turn depends on thinking, so one should understand the thinking; faith is necessary to think, so faith is to be understood first. Faith is the result of earnest attention and service to the spiritual guide, in order to attain the Divine Being. But that faith is also to be understood. Being active in sense control and mental uniformity one becomes steadfast. One is active in these disciplines only if one obtains joy, for no one can ever be active without being happy. This joy is also to be enquired into. Here the first plunge is taken that it is only infinity that bestows happiness.

Śankara points out that though in the Veda sometimes even objective reality is called the Truth, yet that is only because it is a means to attain the Truth. Thus Vedānta considers anything right if it leads to Truth. This is what has given so many means (संन्यासा) to attain the Divine Being. Puri quotes a fine verse meaning that realized souls see and feel in every thing and situation Śiva. Abhinava Nārāyaṇānandendra says that whatever an enlightened one speaks is always the truth for, being of the very nature of truth, even future is controlled by him.

In every case the Upaniṣad emphasizes the enquiry and understanding. This is what is called 'tapas' or austerity in the Taittirīya-upanṣad. Śankara points out that attaining joy in future, i. e. aiming at it, is being happy. It is seen that a person aiming for a son, kingdom etc acts joyously. Thus all these steps, lead to the truth which is also Bliss, hence Bliss is also to be enquired and understood.

Infinity is that where empirical dualities are no more. Where one does not see, hear or understand anything different from oneself, that is the experience of infinity. Observation of duality is finite. Whatever is finite, is mortal. On being questioned about its roots, Śankara says that the infinite has its roots in its own greatness. Little ones have roots in something different from themselves. This is a great lesson for all. Anyone, or anything rooted elsewhere can never give joy. Thus, if the government of one nation is rooted in another nation, it is slavery; if the economics of one nation is rooted in another nation, it is bonded labour, and so on and so forth. Really speaking, of course, infinity is not rooted in anything. Śankara points out that it is not like the greatness which is attained due to property, wealth etc. All such greatness is merely dependence (परतन्त्रता) leading to misery.

Śankara says that desire is the cause of sorrow, and finite things always lead towards more desires. Hence the finite is always sorrowful. Since we always find in

the world,—that all joys are due to some external situation or object, so we expect the roots of the infinite joy also elsewhere. But in infinity, joy is not due to anything external and it is so because the infinite is of the nature of joy. Sleep is the illustration here as pointed out by Abhinava Nārāyaṇānandendra. The editor has given the Vaiṣṇava interpretation of these passages and shown their irrelevance in this context.

Since the infinite is rooted in nothing else but itself, the Upaniṣad says that It is below, above, behind, in front, north, south, etc. Veda means passage everywhere. To show that It is the same as 'I', the whole passage is repeated in terms of 'I'. Since 'I' may refer to the body-mind-complex, the Upaniṣad repeats the same about 'self'. Without 'I', the directness of the realization will remain turbid. Seeing, thinking and understanding this, one gets pleasure, delight, union and joy in himself. He becomes self-governing or autonomous (स्वराट्, कामचार). Ignorants are heteronomous, governed by others (अन्यराज), dependents and slaves. Their gains are perishable, depending on the illusionary philosophy they hold. They cannot move in all states of experience (लोक) as they like. The wise man remains independent of all external situations, and remains unattached to whatever chance may bring him. Though even in the portion where meditation on vitality was explained, its fruits had been declared in a similar way, yet it should be understood that there the fruits were relative and not absolute.

The Upaniṣad further declares that such a wise man derives everything out of himself. His vitality, hope, memory, space, fire, water, appearance and disappearance, food, strength, understanding, meditation, thought, will, mind, speech, name, mantras, activity are all from his own self. The idea is that all that were traced to the Pure Being are all traced to the self to indicate their absolute identity. It is clearly said that an enlightened sage is identical with the creator and all his behaviour (व्यवहार) is from his own self. Dualists cannot stand the very idea of such identity but to a non-dualist it does not create a problem as pointed out by the editor. This view is supported even by the mantra. The sage experiences neither death, nor illness, nor sorrow. He knows and obtains everything everywhere. He is one before creation, and during it, he is three, five, seven, eleven, a hundred and eleven, twenty thousand and many. At the end again, unity persists. Puri points out that all that is obtained by the upāsana of the qualified Divine, is automatically attained by attaining the unqualified Divine.

At the end of his teaching, Sanatkumāra describes the pre-requisites of this wisdom for an aspirant. Just as the face is clearly seen if the mirror is shining and spotless, so also the Divine is clearly experienced if the mind be pure. Therefore the mind is so to be made pure. This depends upon food. Purity of food leads to purity of nature which makes memory firm. Firm remembrance releases one from ignorance. To such a one whose stains of avarice etc. are wiped out by detachment, knowledge etc., Sanatkumāra (in the form of a Guru) shows the Beyond. Sanatkumāra is the same

as Skanda. Śāṅkara says that the nature of the soul is his mind. Food refers to all the perception by the enjoyer in enjoyment. To enjoy all experience without aversion, attachment and delusion is the purity of this food. This leads to unshakable conviction which is like memory. This is not like continuous remembrance as believed by the others. Such continuity is impossible as long as one lives. Realization of Advaita is not a new phenomenon, but is like 'regaining' a necklace, which is in the neck, but is forgotten. When pointed out by someone else it is regained. Hence the word 'memory' has been used.

Quoting Bhāskara's interpretation that by pure food here the Upaniṣad means avoiding garlic etc., which are impure as substances; those given by impure people which become incidentally impure; infected foods which are contactually impure and foods that are stale which are impure due to time, Purī condemns it severely. He states very rationally that purity in one locus cannot remove impurity in the other locus. Thus food which is pure for the nourishment of the body cannot cause purity in the mind. Swallowing, munching etc, he points out, actions of the Prāṇa, but their enjoyment and perception belongs to the individual self. One cannot eat without knowing. Hence whatever food or other objects are brought by chance should be accepted without attachment or aversion if one desires purity of the intellect.

Abhinava Nārāyaṇānandendra refers to the Paurāṇika episode in which Pārvatī asked Sanatkuṁāra to be born as her son. He attained the final Bliss there by being taught by Śrī Dakṣiṇāmūrti himself. Even to-day the Nirañjanī Akhadā (निरञ्जनी अखाड़ा) of Śāṅkara's Daśanāmī order has the pontiff who belongs to the Dakṣiṇāmūrti tradition. Thus up to date there is a historical succession to this episode. This is to point out the absolute dependability of this mystic teaching which in essence is that spiritual Bliss is the basis of all actions and is attained by freedom by stages. The Divine is the source of all power.

HEART ĀKĀŚA

After establishing the absolute Being as the universal principle and its realization as the highest value, out of compassion for ordinary people who are incapable of comprehending that which is beyond time, space, causation, etc., and since without its comprehension, the aim of human life remains unachieved, the Upaniṣad starts this chapter, in which meditation of the heart is taught, which leads to the same goal as propounded earlier. Similarly, though the Divine Being is beyond all imaginations, yet, since ordinary people desire some imagination to hold on to, the Highest is asked to be imagined as the Being whose wishes and commands come true. Celibacy is to be ordained for those who are not naturally inclined to it. Similarly, achieving the final departure through the Susumnā is to be prescribed. This, in a nutshell, is the last chapter.

Śāṅkara points out that bereft of all adjuncts the Divine Being seems a non-entity to persons of ordinary intellect. Even the ruling philosopher of western culture,

Hegel, could not comprehend Spinoza's 'substance' and criticized it as such. This indicates the reason for the 'nirguṇiyā' saints of Hindi literature and the whole of Sikhism to be based more on this compromised view of the Divine Being, than the pure metaphysics of Śaṅkara. Since ordinary people cannot comprehend the metaphysical Real, they are given the second best: the Real as conceived with good qualities, pulsating as the universe and directing the human self. This serves as a preparation to wisdom. This is exactly what Śrīkaṇṭha, Rāmānuja, Śrīkara etc teach, but unfortunately they or their disciples deny the final wisdom. Thus, following the Upaniṣad, Śaṅkara accepts these, but he also accepts that which is beyond these. His devotional literature is for this very purpose and is dedicated to the then prevalent deities as the representatives of the Divine Being.

Śaṅkara mentions 'a special type of ignorance' as the adjunct of a Wise, i.e. realized soul. This 'speciality' later took the form of a stage, or a power, or a fragrance, or a shadow, or a remainder of ignorance to posit the stage of the liberated soul. Abhinava Nārāyaṇānandendra tries to indicate that Śvetaketu-vidyā determined the being (ज्ञत्) of the Divine, Sanatkumāra-vidya determined the bliss (आनन्द) of the Divine and now the consciousness (चित्) will be determined. The editor, in his notes, has pointed out that this meditation is to be associated with Bṛhadāraṇyaka, Kaivalya, Taittirīya and other such Upaniṣads which treat of the heart-meditation. This meditation is very popular among the monks of the order of Śaṅkara even to-day, and is a must for those who belong to the tradition of Sri Dakṣiṇāmūrti. Abhinava Nārāyaṇānandendra's disciple wrote an extensive work on this. The Sūtasamhitā also has a complete chapter devoted to this topic. Vidyāraṇya treats this in his Anubhūti Prakāśa. As Śaṅkara points out, this meditation makes people have faith in the Divine Being. Through this faith they will reach realization.

The body is the temple city of Śiva. There is a small lotus-like 'home', the heart, in which there is a small space which should be directly perceived, for it is there that Śiva is revealed. Śaṅkara explains the simile in details. He says that the heart is an idol, like Śāligrama is idol of Viṣṇu, for it was in this that the Being entered as the soul, just as Viṣṇu enters the Śāligrama by the confirming ritual (प्राणप्रतिष्ठा). An aspirant bereft of worldly desires intent on withdrawing the senses and the mind, observing celibacy, truthfulness etc., through this meditation realizes Śiva in it. Moreover, space is not to be taken literally, It really means that the Being is bodiless, subtle and all pervasive like space. This space is as vast as the external one containing the impressions of all that was, is and will be. Concrete manifestations decay but not the type, (जाति), since they give rise to future sequences. Moreover when purified, the mind there reflects the absolute. Now, if all this exists in the body, then when it decays or dies, all will be destroyed just as on the destruction of a container, that which was contained is also destroyed. But just as the space covered by a jar is not destroyed by the destruction of the jar, so also this space is the city of the Divine and not the body which was so

called only euphemistically. It is death-less, sorrow-less, and sin-less. Its desires come out true. Our desires condition our future, just as the desires here on earth determine our purposive actions. That which is resultant is perishable. Hence only those who have realized the self attain permanent Bliss.

Abhinava Nārāyaṇānandendra brings out the purport of this passage, basing it as he does on the unimpeachable authority of Prakāśātman. Here the identity is not established in the individual and universal self by denying activity etc. in the self. But even while accepting the difference between the two, the universal is to be meditated in the symbol of the individual ego. The only difference from the other symbols is that they are different from the ego while here it is ego itself. The other difference is that while this symbolization is metaphysically true, the others are only religiously so. Hence the Vaidiks or non-Vaidiks, all may practise this meditation. Even the qualities that are enunciated here to be meditated are clearly metaphysical and not at all religious, or united to any particular deity, sect, time or clime

For the one who has realized this, out of desires or formative tendencies, the desired spheres come into being. His mere will brings about his association with his father, mother, brothers, sisters, or friends. If he desires an experience of perfume, food, drink, vocal or instrumental music, women, or any other objects, he attains it by mere will. Being pure like Śiva, his desires are fulfilled giving him supreme enjoyment and greatness. Śankara points out that none can obstruct his will.

The editor's notes have collected all references on this topic found in the Brahma Sūtras. The Upaniṣad goes on to lament that in spite of this hidden treasure within one's reach, people still go after untrue external food, sex and other enjoyments for they are hidden under the cover of ignorance. Just as an ignorant owner walks over his field again and again everyday without discovering the hidden golden treasure, so also men pass their lives using the ego, without knowing the hidden treasure there. In our own times, the great Ramana Maharṣi mostly emphasized this finding out of one's hidden treasure. Actually, the ego oriented to Śiva (knowledge) is will, and oriented to Aśiva (ignorance) is action.

After giving imaginative interpretations of the Hrdaya and Satya; the Upaniṣad goes on to describe the self as the bridge. When one crosses it, the world and its miseries cease. The experience is ever illumined. For those who desire to attain it, celibacy is necessary. Celibacy is extolled as the greatest sacrifice, individual and collective; greatest meditation, fast, forest-dwelling or austerity etc. Celibacy in Śaṁskṛta is brahmacharya (ब्रह्मचर्य) which literally may mean living for Vaidic study or the supreme God-head; or living in or living as the supreme God-head; or even living as guided by the supreme God-head. In doing all these, one has to give up the passionate cravings for anything except Śiva. Thus it is a far more comprehensive concept than merely abstaining physically from sex. Since in the sex-act the semen flows out, it is alluded that any mental flow through the instruments of perception and action due to a passionate desire, is non-celibacy (अब्रह्मचर्य).

Thus Śaṅkara first explains the word 'brahmacarya' as giving up of the passionate craving for 'women', but soon changes it into 'women etc.' to include all passionate cravings. The first is to emphasize that being born as we are out of the sex-act, it is in the very fibre of our being. It is the most universal and uncontrollable craving. Freud is covered by this sentence. But the great followers of Freud like Adler, Jung etc., soon discovered that the human being is far more complicated than assumed by Freud. Hence Āchārya Śaṅkara, the great master, posits that any passion which is equally intense as the sex-passion, is an obstacle. If we can have passion for nothing but the Truth, only then is it revealed. After all, It is being ever revealed, but the passionate impressions deflect it to the objective name and form. Thus the impassionate alone are fit to have the final vision of the Being as It is, bereft of all Becoming.

Śaṅkara goes on to remark that celibacy is itself a worship of the Divine Being, because it is identical with making It the only desired object. In this he puts the paths of yoga and bhakti as alternative approaches to the Universal self. As long as one seeks happiness outside the self, one cannot make the self the object of desire, for desire is always directed to what is conceived as happiness.

Abhinava Nārāyaṇānandendra quotes the Purāṇa which says that control of the mind is the flower with which the Being is worshipped. A celibate has unlimited freedom in all the worlds. Śaṅkara says that the objects experienced by will though mental, are yet real. They are not to be dismissed as false. He also points out that it is the mental form of ocean, earth, Himalayas etc. that go to Brahmaloка as told in the Purāṇas. He further declares that even the so-called material objects are mental in as much as they are born merely out of the will of the Divine Being. Similarly dream objects have a reality of their own. They are unreal in relation to the waking state which in its turn is unreal in relation to Śiva. He further makes an astounding metaphysical revelation that mental and physical objects are in consecutive cause and effect relationship. Physical objects make mental impressions which in turn, direct physical activity, and so on. Thus both are the same and equally true in terms of the self. What is suggested is that the Being in its universal form is continuously interacting with the Being in its individual form. The universe is only the resultant of this action-reaction-complex. Hence the uniformity of the objective world is due to the fact that the universal self, being one, acts similarly on all individual selves. At very few places Śaṅkara has so openly enunciated this mystic doctrine which really bridges the physical and metaphysical domains. Thus the objects, though mental, are real in the Brahmaloка, and since they are born out of Pure will, the enjoyment is also limitless and true. All objects, thus, according to Advaita are real including the dream ones. All objects shine equally non-different from knowledge.

The Upanisad goes on to describe nerves as those in which the sun's rays enter, which extends to the other world on the other side. One wonders there is some connection being hinted between the universal and the individual. Unfortunately the

commentators are not explicit. In sleep the soul attains this contact. At death, one enters the sun and thence through its rays, enters the next life. This is the aescetological view. If the sun is taken as the Divine Being, then of course it is that which activates the nervous system and through it, the thinking. In sleep, one is atoned. At death, it is absorption in It and then coming out according to previous actions and intentions. Śāṅkara asserts that Prārabdha can touch only the one who is in identification with the body-mind-complex, and not the one who is established in the real self. Thus he gives the clue that the more one practises this meditation the less is he subject to pain.

PRAJĀPĀTI VIDYĀ

Prajāpati declared that the sinless, ageless, deathless, sorrowless, thirstless and true-willed self is to be understood, for its knowledge leads to the attainment of all the worlds and desires. This declaration was heard by all. Indra and Virocana were sent to learn it by the gods and demons respectively. Śāṅkara is at pains to point-out that the knowledge is to be attained *here* and *now*, hence it is different from heaven which is *then* and *there*. Therefore only restrictive injunction 'niyamavidhi' can be accepted here and not laid injunction 'apūrvavidhi'. Pūrī makes out meditation and knowledge, both as the purport of this section. Both Indra and Virocana were great emperors and full of worldly joys. They went to Prajāpati to live in all humility. This shows the greatness of this knowledge. No joy is greater than the knowledge conveyed here. They served him for thirty-two years. It is the greatness of this knowledge again that bitter enemies, renouncing their jealousies, aversion etc, stayed together without fighting for so long a period. If one can renounce these immoralities, just to gain the knowledge, it is clear that one who has attained it will be bereft of them. When Prajāpati asked them the purpose of their service, they both said the same thing. Prajāpati told them that the person who is observed in the eye is that self. Prajāpati meant the observer, but the disciples took it as the observed. Śāṅkara says that a disciple should neither be hurt nor discouraged, for these lead to a feeling of inferiority, suppressing further enquiry. Hence the śruti wants to lay down that as the enquirers of the Divine Being were so few and far between, they must be encouraged with love. The greatest miracle of self-knowledge is love, the rarest commodity, in the world of infatuation and attachment. The intense flame of love is the bunsen-burner test of a realized saint. Thus the blame of some modern thinkers as well as those of the middle ages, that it was unfair for Prajāpati to let his disciples misunderstand, is ridiculous. He teaches them further to make the point clear. If he had left them without any further light, then he could have been blamed.

Prajāpati asked them to see in a pail of water and report if the self was not completely revealed. Embedded deeply in the body-consciousness they said that they saw the whole of it clearly. To make them understand their folly, he asked them to shave, put on robes and ornaments and once again look into the pail. They again reported themselves as having clearly seen the self-adorned, dressed and tidy, Prajāpati

again told them that the self was the immortal Divine Being. Shaving should have easily indicated that the body considered as the self, had changed. Putting on the clothes also could have given them the due. It should have been natural to ask how the perceptually changing body was immortal. But they had no such doubt. This shows that unless one is fit to acquire wisdom, no amount of teaching will make him wise. Thus the fault lies in them and not in Prajāpati that they could not grasp the self. Mistaking the body as the self, they departed. Prajāpati was trying to point out that the body is subject to change, hence cannot be the self. But they were so much enmeshed in the concept of the body's self-hood, that inspite of being taught in many ways, they stuck to the illusion. As they departed, Prajāpati lamented, 'Here they go without becoming wise, Whoever follows the doctrine of the body being the self, even if he be a god, will come to misery' Virocana went and spread the doctrine that the body was to be well-preserved, well-served and made happy. This would make one attain the Highest here and hereafter. According to this doctrine, the hereafter is the same that remains after death. It is interesting to speculate whether the Egyptians, Assyrians, Babylonians etc. who preserved the dead bodies well annointed, may not be descendants of the Asuras.

Prajāpati repeated the qualities of the Atman, so that Indra and Virocana may try to correlate their knowledge with their goal, and enquire the true self. He also felt that they may, in future, remember and ponder over what was taught and then realize the True Self. The point to be noted is that the self cannot be taught without associating it with some adjunct. Hence it is by variously changing the adjunct suitably, that the adjunctless can be conveyed to the disciple. The temporary association with them can be indicator leading to perception. Prajāpati made the body the adjunct, and suitably demonstrated the change in it while the self remained the same. But the folly due to excessive attachment prevented the illumination of the two kings.

Indra had better qualification for wisdom, than Virocana. While returning to heaven he meditated upon Prajāpati's words. It dawned on him that if the body be the self, then the self would die, get mutilated etc. This would render the doctrine as useless. So he returned to Prajāpati and told him what he felt about the knowledge acquired. Prajāpati was happy and agreed with him. He asked Indra to remain in waiting for another thirty-two years. This shows that unless purified by serving the preceptor, mere teaching never leads to wisdom.

After thirty-two years, Prajāpati taught the self as moving about in dream. Indra left, but soon returned to report his problem. Though the dreaming self is free from bodily defects, yet unpleasantness, weeping, and even death are experienced in dream also, rendering this knowledge of the self also useless. Prajāpati agreed and again asked him to stay for thirty-two years. Till now the objective and subjective experiences of the self have been shown to be non-self. Thus all external and internal experiences have to be discriminated from the Real self. Now it remains to be shown that the absence of such experience is also an adjunct. So Prajāpati said that the self

is that what is asleep, serene and dreamless. Indra started for heaven once again, but felt unsatisfied because when there is no perception of objects, real or unreal, even the subject seems to be annihilated. Prajāpati heard the problem and agreed that the undifferentiated consciousness of sleep cannot be the self. It is but false. Infinite quietistic trance is not accepted by the Veda as the true and final freedom. Indra was asked to stay on for another five years, making his discipleship a neat a hundred and one years' period. If it took the king of gods that long, one should not feel disheartened if one finds it difficult to grasp or attain the Supreme Beatitude even at the cost of dedicating one's whole life. It is worthwhile.

Mortal is the body whose substratum is the self. As long as one identifies oneself with the body, pleasure and pain are unavoidable. But no sooner one knows one's bodilessness, they cannot touch him. Like the air or the clouds which are bodiless, he enjoys laughing, playing, sex, friends, chariots as a mere spectator, not identifying himself with the body, for the relation is only accidental. He uses the senses and the mind as mere instruments. Even the gods are masters of the worlds because they understand and meditate on this self. This is the final preaching of Prajāpati.

In this way, a progressive idea of the self is presented here. The Divine Being can not be grasped in one leap, but by methodical endeavour and steady deepening of the intellect. Introspection leads to the pure spirit which is the ever-shining subject even when there is no knowledge of any external or internal object.

Śaṅkara says that the body is accidental, due to virtue or vice, but the self is causeless blissful existence. He further reveals the esoteric mystery that desires and objects in the pure māyā always leads to joys by fulfilment. Purī supports this by saying that purity means unassociation with virtue or vice. Such a one is connected with Maheśvara in identity.

Some old commentator, identified as vṛttikāra by Purī and considered as an Advaitī by Ānanda Giri, and who may be Baudhāyana or Rāmānuja, takes that the first three teachings relate not to the supreme, but to the shadow etc. to lead the disciple by stages. Śaṅkara criticizes it as it is against the spirit of the Veda. He further points out that the 'Uttamapurusa' or 'Puruṣottama' taught here is the subtlest and most difficult topic in the Veda. Thus the great ritualists, logicians, atomists, naturalists, intellectualists etc. have made blunders trying to realize It by their own efforts. They have equally failed to understand the Veda by unaided intellectual pursuit. The great Ācārya declares that only those who have renounced all desires for externals and taken complete refuge in the Divine self, only those *paramahansas* who are given to continuous meditation of the upanishads and not those who stick to rules of the order, can grasp and teach this knowledge.

Bodilessness is really seeing the body as different from self, rather than physically becoming separate from it, which would just be another name of death. It is this

bodilessness that leads to the attainment of the Supreme Divinity and not death. In the fifteenth chapter of *Gīṭā Śrī Kṛṣṇa*, who is associated with this Upanisad as pointed out earlier, gives a brilliant exposition of *Puruṣottama*. Here it is explicitly told that the illumined person sees himself enjoying as *Indra* and other beings, but never identifying himself with anyone. A pertinent question is raised whether he also experiences the miseries of human beings and others. The answer is a positive 'No' Śāṅkara observes that these experiences are due to ignorance, which has been annihilated by Knowledge. But the enjoyment of those whose minds are faultless is a result of Knowledge. It is this which is experienced by the enlightened sage. But even then the objects are not experienced as different from one's own self. Thus we can easily see that it is these passages which have led *Abhinavagupta*, *Somānanda*, *Vasugupta* and others of the Śaiva religion to postulate *Bhairava* realization on the one hand, and *Vallabha's* concept of changeless transformation on the other. All this is due to over-emphasizing the experience in the life of a *jīvanmukta*, rather than absolute metaphysical assertions of the Upanisad. Some others, again, have tried to minimize the importance of these mystic super-conscious experiences. That too is taking the logistic view rather than an existential one. But Śāṅkara and the others who strictly follow him, see both the faces of the coin with equal clarity. The sage is not an automaton, but is the perfect master of all that is existent. Thus the purified mind, as Śāṅkara points out, can perceive all objects, including subtlest transcending time or space. All pure objects desired by him are attained by his mind by the power of its own will, independent of anything else.

Indra went and taught this to the gods who enjoy the fruits of this knowledge to this day. Even those who intuitively perceive this now, will attain the same state of existence. *Kenopanisad* also says that *Indra* was the first to learn and teach to the gods the secret doctrine. Thus it is suggested that it is this knowledge rather than physical prowess, that has made *Indra* the king of gods. This is an important lesson in Hindu polity. Most of the famous Hindu Kings have been great scholars and mystics, even to the present day. This emphasis on knowledge is what distinguishes Hindu society from the others.

The Upanisad explained the knowledge of the Absolute in the context of heart-meditation to indicate the importance of this meditation. It ends up by postulating the incantation for this meditation. The aspirant says that he takes shelter in the Divine Being, who sent him from His Divine existence to the body-mind-complex, to experience name and form. Associated with the deep dark colour of the heart, which is ignorance, he cannot perceive it. But at the end of this mortal existence, shaking off all sins, he might reach it by Divine grace. He wants to go to the abode of the Divine Being, meditating upon Him as the most glorious one. He does not want to enter the red, toothless muncher, which though soft and slippery like fresh butter, is the destroyer of fire, strength, vitality, knowledge and virtue.

This knowledge was taught to *Prajāpati* by *Brahmā*. *Prajāpati* in turn taught it to *Manu*. Śāṅkara says that *Brahmā* can mean *Śiva* in accordance with the other

Upanisads, or we may take it as an alternative succession. Manu taught it to men who succeed in attaining it even today. It is to be learnt from a guru, serving him diligently. On entering the family life, one should lead a pure life, dedicatively studying and teaching the knowledge. He should then renounce all, meditate on the Divine Being, practise love towards all beings except where laid down otherwise. Behaving thus he attains the Highest, and returns not to bondage. Or, one may stay in the house for the whole life, but practise meditation as much as possible. Śankara points out that even begging causes other people to be hurt. But since it is allowed, no fault accrues, and this is true for all other stages of life also.

CONCLUSION

The Chāndogya-upanīṣad proves to be the most comprehensive treatment of religious metaphysics in all its aspects. That is the very reason why the great Bādarāyaṇa has often followed the Chāndogya treatment in his sūtras. It has an edge over even the Bṛhadāraṇyaka-upanīṣad because it treats Śiva in both his aspects, viz. the qualified and the unqualified, whereas the Bṛhadāraṇyaka is cursory in its treatment of the qualified aspect.

Satyakāma, Uddālaka, Śanatkumāra and Prajāpati shine most brilliantly in the whole galaxy of mysticism. Though the Bṛhadāraṇyaka also presents various stories, the range is wider in the present Upanīṣad. It is specially so because every story throws a different and novel light on the teaching aspect of the Upanīṣad. Though, as in the rest of the Sāmaveda, Prāṇa is eulogised the most, yet the other meditations are dealt with in a thorough manner. Coming as it does, after the religious section of the Sāma Brāhmaṇa, it carries on the discussion in the first chapter along that line, only giving it a turn towards the spiritual meditative side. Since all the recitations of Vaidik hymns start with Aum, the Upanīṣad analyses Aum. It is taken as the symbol of the Highest Divinity. Actually as the first step towards the supreme vision of Śiva, one has to attune oneself to the contemplative experience by first devoting oneself to charity, singing with a devout mind, fervour of spirit, an inmost longing, purity of mind, spending long hours in lonely spots, praying and meditating. One has to learn to direct one's attention continuously with love, without any worldly hankerings, towards the Divine. The soul needs a symbol to fix one's attention, and concentrate one's imagination and reasoning around it. At the end when there is no distraction or disquiet and in complete reposed calm and sweet tranquility Śiva appears in his full glory. Aum (ॐ) is the highest symbol as far as the Vaidik religion goes, and if mysticism is trans-continental, we affirm that it is an universal symbol for no other symbol has enjoyed so much popularity for so long a time by so many varied practitioners and no other symbol has been so thoroughly universalized and rationally interpreted. Being a symbol it can never take the place of Śiva, the symbolized, and thus can never be final. But it covers the Divine Reality with the thinnest veil. It is interesting to note that Buddha, Mahāvīra, Kabīr, Nānak etc. while denying outright

the authority of the Veda, have all stuck to the Aum symbol. It is described as the essence of the universe. It is to be sung, for both Prāṇa and Vāk form a pair with Aum. Furthermore, it makes one assent to all that happens, thus making one accept everything as Śiva's gift.

The Upaniṣad lays down the principle that Śiva is more particular to the intention than action, thus making a wide departure from ritualists who give value only to actions. The departure may be considered historical, as well as psychological. The growth of a child shows that, whatever is the evolutionary history of the species, is reflected in the life of the individual. Thus after representing the symbol, the Upaniṣad lays down the importance of devotion, understanding, insight and faith in it. One must go beyond likes and dislikes to attain perfection is indicated by a marvellous story. Those who cannot meditate on the formless can use the sun etc. as substitutes. There is a beautiful meditation on the words Sā and Am taking all the duals like the sun and the moon, earth and heaven etc. to make the aspirant realize that all duals are two poles of the same magnet. The concept of Śiva as Ardbhanāriśvara (अर्धनारीश्वर) seems to be originated here and in such other Vaidik passages.

Next is taken up the question of the ultimate cause of the universe. Rejecting sound, breath, food, water, heaven, and earth, space is posited as the final cause, which in turn is identified with Aum to indicate that the symbol stands for the ultimate cause of the universe. Connected with this the Upaniṣad takes up the issue that not only Aum, but all the rituals are also symbols, and in every case the symbolized (Devatā) must be known for the result of the ritual depends on this. Incidentally Śāṅkara points out that a wrong action is faulty only when it is performed, while the right alternatives are available. If a wise one does a wrong act in distress, no demerit can be attached to him.

After indicating the importance of maintaining the body and even indicating the means to attain the same, some technical meditations connected with the Sāmaveda are enunciated. Sky, rain, seasons, animal, vitality, sun etc. are divided into seven parts and identified with seven words in the Sāma-singing. These are helpful to those who have to spend their time as priests. Thus the Veda lays down that all the activity must be related to the Divine, and It's manifestation. The different chants like Gāyatrī, Rathāntara, Vāmadevya, Bṛhat etc are also similarly made symbols.

Having dealt with specific meditations, life is taken up as a whole, and āśramas assigned specially along with Aum-meditation to point out that this is the best for all. Engaged in one's duties one becomes fit to reach the Goal. On being fit, duties are to be renounced to dedicate oneself wholly to the Divine Will. Until the final realization one must attend to the daily worship, which is laid down, without fail.

The third Brāhmaṇa opens with the Divine Being identified as honey and the Veda as its rays. The gods Vasu, Rudra, Āditya, Marut, Sādhyā etc. also share a part of this honey. Incidentally the Upaniṣad asserts that the sun neither rises nor sets, it

shines just as the Supreme Divinity is always shining. One who identifies himself with the Divine also reaches this stage.

Gāyatrī, the most common prayer is taken up next as the symbol. The Divine self has five doormen. By controlling these, viz. the eye, ear, speech, mind and activity, we are able to breathe the Divine self in the innermost heart. Then one sees visions and hears voices which are messages or land-marks of the explosion of the immortal self into the mortal self. Realization of the whole world as Brahman, already hinted at by saying that it is the ultimate cause, is laid bare in detail. Śāṅḍilya teaches the oneness of individual and universal souls. He informs that the Divine gives rise to all the beings, keeps them alive and eventually takes them back into himself. The journey after death is according to our intentions and actions. The Divine is both immanent and transcendental. To be absorbed in it is the purpose of life. Thus the teaching of Śāṅḍilya is an important landmark in the history of Vedānta. It is interesting to note that a book of devotion is attributed to him.

After establishing the concept of immanence of the Divine, the Upanisad goes on to prescribe the whole life as an act of sacrifice. Life is divided into three parts. Vasu, Rudra and Āditya are the ideals to be followed in them respectively. One is bound to live a full life if one follows this way. The sacrifice needs no ceremonials, and can be performed by all castes, creeds, sexes, etc. To indicate the right of the Śūdras in this, a Śūdra, Mahidāsa, is reported to have been one of those who taught this knowledge. The ritual along with Daharopāsana is universal. Kṛṣṇa is also associated with this knowledge and it is interesting to note that Gītā emphasizes this teaching. The highest Divinity is seen as a result of this practice.

Mind in the individual and space in the cosmic are to be meditated as the Divine Being. Speech, breath, eye and ear are parts of the mind, and air, sun, fire and directions are parts of sky (space). This meditation is given in detail. Its result is declared as fitness to attain the final knowledge of Śiva and fame in this life.

Again a mystic meditation in the Sun is prescribed, which leads to mystic visions and sounds. Saṁvarga-vidyā (संकीर्णविद्या) is taken up next to emphasize the annihilation of all in Siva. This is illustrated by air. All is annihilated into the air in everyday world. The importance of free food distribution as a vow is associated with this meditation. After emphasizing truth as an ethical code, universal meditation as learnt by Satyakāma is told, followed by Upakosa's realization of the same. This is to emphasize that even in the same tradition, individual tendencies deflect the realization though its spirit remains the same. Hence it is not an identical repetition which would indicate a hypnotic hold of the teacher. It is rather a genuine mystic attainment.

Having thus dealt with different meditations, the fifth Brāhmaṇa starts with analysing the real basis of life as such. By an interesting story it points out the importance of the vital force as the practical basis of life. Food and water are its

sustenance and apparel. Taking mantha ritual as the basis, the Upaniṣad enlarges its significance into ethical life. This leads to the question of the paths which ethical life leads into as compared to mere ritualism, Universal acts are made to represent sacrifices in the five great sacrifices which lead to liberation. Thus we find a constant refrain in the Chāndogya-upaniṣad to convert nature as the symbol of Divine activity in the form of sacrifice and meditation. This finds its fullest manifestation in Vaiśvānara meditation, where the Divine Being is meditated as the sky its head, the sun its eye, air its vitality, space its body, earth its feet, and water its bladder, in the heart of the size of the thumb. Prāṇāgnihotra is another symbolic act of changing a dinner into a sacrifice by feeling that one is eating not merely to satisfy one's hunger but to satisfy the whole cosmos. The idea is that one should share his all with everyone, and work for the good of all. He should eat so that he can serve others. The Upaniṣad goes on to assert that if this spirit is realized then only the other sacrifice bears fruit, not otherwise. Specifically it lays down that realizing the Universal Divine Being as the indweller of all is the goal. Even a Cāṇḍāla is to be served, though tradition considers him as an unworthy person. It ends up with a beautiful analogy that such a realized soul seems like a mother to the whole universe. The world seems to him as his (her) children. Rarely do we come across such beautiful passages in the religious literature of the world.

Having finished both the preparatory meditation of the first Cause, as well as the secondary natural and sacrificial symbols, the Upaniṣad takes up the teaching of the identity of soul with the oversoul. This is the main goal of all spiritual aspirations. This can be realized only by the teachings of the Upaniṣad. First the Being is posited as the non-dual real, denying causality to the non-being. It creates out of its free will all that has come into being. The Upaniṣad asserts creation through the three principles which were later developed by the Sāṅkhyas as the three gunas. The shruti shows the way of analysing everything into three main principles. But all this comes out of the free-will of the Divine, the aspect the Sāṅkhyas left out. The organic nature of mind and life is also brought out. The mental transcends the vital, but is at the same time rooted in it. Even so, the Being is the ultimate root of the whole universe. The merger of the souls, mind etc. into the Being is asserted to show that if our thoughts are directed to the becoming, we come back, but if directed to the Being, we do not come back. The Being is our real nature. Through illustrations of the ocean and river, flower and honey it is made clear that the differences are merely on the surface, and not in the Being as such. Similarly the seed is posited as the unmanifested tree, to indicate the nature of the Pure Being as the ultimate cause. Again, just as the salt in the water can be known only by the tongue, so also the Being can be perceived in all things only by mentation. By the illustration of the ordeal śruti, warns us that the truth of the Being should never be doubted. Being is not merely to be thought of as a possibility but must be recognised as certainty through reflection, meditation and living in the Being at all times.

After enunciation of the Being by Uddālaka, Sanatkumāra goes on to assert its nature as all pervasive and Bliss. The purpose of the teaching of Uddālaka was to show that knowledge is not complete without knowing the ground of all knowledge. Sanatkumāra's purpose is to show that misery is not annihilated until bliss, which is indifferent from freedom, is realized as the very essence of one's nature. This is established by adhering to the process of Psychological analysis. Through speech, mind, will, thought etc. the analysis is continued until vitality is reached as the essence of the Being. But one must transcend the empirical variety and grasp the metaphysical unity, which is beyond definition and measure. The factual truth is distinguished from the ultimate significance through faith, steadfastness and living the truth in active life. These constitute the secrets of bliss. They are inherently manifested as soon as the abundance of freedom from limitation is experienced. Only when the dualities are totally absent, the infinite, viz. freedom from limitation is realized, for duality always implies limitation. All that is empirical is dual and subject to change. The infinite is rooted in its own greatness, i e., it is neither great nor bliss because of something else. All else is rooted not in itself, but in others. Joy or freedom is relative in their case.

The Absolute, Self and the Divine Being are identically infinite. This is uttered in a poetical style to show their absolute non-difference. The mystic experience of all that exists ensues from Śiva. This is clearly enunciated in this Upanśad. Thus ends one of the greatest lectures in religious history.

Having established the nature of the Divine Being as infinite and bliss, the Upanśad goes on to the special meditation and life-style that changes knowledge into wisdom. The world is expressed as the individual writ large. Desires condition the individual. Desires result from ignorance. One who conquers them attains complete sovereignty in all the worlds. Śiva is the bridge which we cross over to the infinite Being. Renunciation of desires is a must for the aspirant.

After eulogising celibacy as the highest sacrifice and austerity, it is clearly laid down that only celibates can attain the highest. Thus devoting oneself entirely to the enquiry and attainment of the Divine Being is necessary for the final mystic experience. Other virtues, practices, duties, religious performances etc are all secondary. The Upanśad ends with repeating the self-knowledge as taught through the analysis of the three states of consciousness. Here Prajāpati teaches it to Indra. The parting advice given is to be attentive to one's station of life, loving meditation of Śiva, and love towards all creatures. These should be practised by one and all. Thus ends one of the greatest texts of Hinduism.

SWAMI MAHESHANAND GIRI
AACHARYA
Mahamandaleshwar

उपोद्घातः

सहस्रशास्त्रस्य सामवेदस्य कौथुम-जैमिनि-तलवकार-राणायनाख्याः चतस्रः शाखा इदानीमुपलभ्यन्ते । तामु कौथुमशाखा प्रसिद्धतरा । सामवेदस्याष्टौ ब्राह्मणानि । तदुक्तं सायणाचार्यैः—

अष्टौ हि ब्राह्मणग्रन्थाः प्रौढं ब्राह्मणमादिमम् । षड्विंशशाख्यं द्वितीयं स्यात् ततस्सामविधिभवेत् ॥
आर्षेयं देवताध्यायो भवेदुपनिषत्ततः । संहितोपनिषद्वंशो ग्रन्थावष्टापुरीरिताः ॥ इति

उपनिषदिति छान्दोग्योपनिषदित्यर्थः ।

उपक्रमोपसंहारावभ्यासोऽपूर्वताफलम् । अर्थवादोपपत्ती च लिङ्गं तात्पर्यनिर्णये ॥

इति प्राचीनकारिकानिदिष्टानि षड्विधतात्पर्यलिङ्गानि अद्वैते स्पष्टमुपलभ्यन्ते अत्र छान्दोग्यषष्ठे । तथा हि—“सदेव सोम्येदमग्र आसीदि”त्युपक्रम । “एतदात्म्यमिदं सर्वं तत्त्वमसी”त्युपसंहारः । “तत्त्वमसी”ति नव-
कृत्वोऽभ्यासः । अपूर्वता जीवाभिन्नस्याद्वितीयस्य ब्रह्मणः प्रमाणात्तरेणान्नेयत्वं गुरुष्वदेशगम्यत्वं च “आचार्यवान्
पुरुषो वेद” इति च । “तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्षयेऽथ सम्पत्स्ये” इति च फलम् । अर्थवादः “अत्र वाव
क्लि सत् सोम्य न निभालयसे” इति । उपपत्ति “अग्नेन सोम्य शुक्लानापो मूलमन्विच्छ” इत्यादिः । “यथा
सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन” इत्युदाहृत्य एकविज्ञानेन सर्वज्ञानोपपादनञ्च ।

एवमेव ईशावाद्ये—“ईशावास्यमिदं सर्वमि”त्युपक्रम्य “स पर्यगाच्छुक्कमकायमन्नमि”त्युपसंहारः ।
“तदन्तरस्य सर्वस्ये”त्यभ्यासः । “नैनद्देवा आप्नुवन्” इत्यपूर्वता “तत्र को मोहः कः शोक” इति फलम् । “असुर्या
नाम से” इति अतत्त्वज्ञानिन्द्या तत्त्वज्ञानस्तुतिः “तस्मिन्नपो मातरिष्वा दधाति” इत्युपपत्तिप्रदर्शनम् ।

केनोपनिषदि—“ओन्नस्य श्रोत्रमि”त्यादिना श्रोत्रादीनामात्मभूतं जीवाभिन्नं ब्रह्मोपक्रम्य “प्रतिबोधवदितं
मतमि”ति बोधे बोधे साक्षितया विदितं प्रत्यगात्मानमुपसंहरति । “यद्वाचानभ्युदितमि” त्यादी “तदेव ब्रह्म त्वं
विदौ”ति वागादिप्रेरकस्य जीवस्यैव ब्रह्मत्वबोधनेनाभ्यासः । “अमृतत्वं हि विन्दते” इति फलम् । “इह चेद्वेदीदथ
सत्यमस्ती”त्यादिः अर्थवादः । जीवस्य ब्रह्मरूपत्वमज्ञातमित्यपूर्वता । “अन्यदेव तद्विदितादथोऽविदितादथो”त्युप-
पत्तिः इति तात्पर्यलिङ्गानां सञ्ज्ञावः ।

कठवल्लोषु—“येयं प्रेते” इति सामान्यतः शरीरातिरिक्तत्वेन पृष्टस्य “अन्यत्र घर्मादि”त्यादिना शुद्धजीव-
परत्वबोधनात् उपक्रमः । अन्ते “अंगुष्ठमात्रः पुरुषोऽन्तरात्मे”त्युपक्रम्य “तं स्वाच्छरीरात्प्रवृहेत्” इति तस्य
शोधनं विधाय “तं विद्याच्छुक्कममृतमि”ति ब्रह्माभेदेनोपसंहारः, जीवस्य शोधितं रूपं पृष्टं तदेव च प्रत्युक्तमिति ।
“अचान्दमस्पर्शमरूपमव्ययमि”त्यादिना अभ्यासः । “नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यः” “आश्चर्यां वक्ता कुशलोऽस्य
लब्धा” इत्यपूर्वता । “ब्रह्मा प्राप्नो विरजोऽभूद्भिमृत्युः अन्योऽप्येवं यो विदध्यात्ममेव”—फलम् । “पुरमेकादश-
द्वारम्” “ऊर्ध्वमूलोऽनावशाख” इत्याद्यर्थवादः । “इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था” इत्युपपत्तिः ।

मुण्डके—आदौ “कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवती”ति एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा ।
ततः “यत्तद्वेदमि”त्यादिना ब्रह्मणः स्वरूपकथनम् । “पुरुष एवेदं विश्वमि”ति मध्ये परामर्शात् अभ्यासः ।
“परेऽप्येव सर्वं एकीभवन्ति” “परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवती”ति फलम् । “नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यः” इत्या दना
अपूर्वता “न तत्र सूर्यो भाति” “एतस्माज्जायते प्राण” इत्यादिना उपपत्तिश्च उच्यते ।

प्रश्नोपनिषदि—मुण्डकव्याख्यानरूपवैयम् । व्याख्यानरूपत्वञ्च आनन्दगिरौ स्पष्टम् । तथाहि षष्ठप्रश्ने—
“इहैवान्तं शरीरे पुरुषः शस्मिन्नेताः षोडशकलाः प्रभवन्ति” इति जीवभेदोपक्रम्यान्ते “स एषोऽकलोऽमृतो
भवती”ति परिदृष्टः ज्ञानिनः प्रपञ्चप्रलयमभिदधाति सूचयति शोधितं जीवमेव । “तं वेदं पुरुषं वेद” इत्यपूर्वता ।
“मा वो मृत्युः परिव्यथे”ति फल उच्यते । “स ईशाञ्जने” इति सृष्टिकथनमर्थवादः तदेव चोपपत्तिरूपं कार्येण
कारणानुमानात् ।

माण्डूक्ये—“ओमित्येतदक्षरमिदं सर्वमि”ति ब्रह्मणः अक्षरस्योपक्रमः । “नान्तः प्रजमि”त्युपसंहारः । विश्वतैजसप्राज्ञरूपेणात्मन एव विशेषरूपेणाभ्यासः । “अमात्ररचनपूर्वोऽन्यवहार्यः प्रपञ्चोपशमः शिवोऽद्वैत” इति तुरीयस्य ब्रह्मरूपता । “आत्मैव सविद्यात्माने”ति ब्रह्मभावरूपमोक्षफलोक्ति । “सर्वं ह्येतद्ब्रह्म” इत्युपपत्तिः । “अयमात्मा ब्रह्म”ति महावाक्यम् । “प्रपञ्चोपशम” इति प्रपञ्चमिथ्यात्वोक्त्या अधिष्ठानतत्त्वत्वोपपत्तिरिति ।

तैत्तिरीये—“सत्यं ज्ञानमनन्त ब्रह्म” इत्युपक्रमः । “स यश्चाय पुरुषे यश्चासावादित्ये” इति तस्य जीवा-
भेदवचनम् । “आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् न विभेति कुतश्चने”त्युपसंहार फलवचनं च । सृष्टिवचनमुपपत्तिः, को
ह्येवान्यात्कः प्राण्यादिति च । पञ्चकोशं वरणद्वारा ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठे”ति सर्वप्रतिष्ठात्वेन ब्रह्मवचनमर्थवादः ।

ऐतरेयके—“आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत् नान्यः किञ्चन मिपत्” इत्यद्वितीयब्रह्मोपक्रमः । “प्रज्ञानं
ब्रह्म”त्युपसंहारः । “एतमेव ब्रह्म ततमपश्यत्”इत्यभ्यासः । जीवब्रह्मैक्यमौगनिषदत्वादपूर्वम् । “गर्भे नु सन्नन्वे-
षामवेदमि”त्याद्यर्थवादः । “अमृतः समभवदि”ति फलम् । “यदि वाचाभिव्याहृतमि”त्यारभ्य “अथ कोऽहमिती”-
त्युपपत्तिः ।

बृहदारण्यके—“आत्मैत्येवोपासीत्” इत्युपक्रमः । “तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमवाहामि”त्युपसंहारः ।
“अनेन ह्येतत्सर्वं वेद आत्मनेन खल्वरे विदिते सर्वं विदितमि”त्यादिभिः अनेदाभ्यासः । “यत्र त्वस्य सर्वमात्मै-
वाभूत्” इति पष्ठे मैत्रेयोब्राह्मणे उपसंहारः “तस्मात्तत्सर्वमभवत्” इति फलम् । “तस्मादेषां तन्न प्रिय
यदेतन्मनुष्या विद्युरि”त्यपूर्वता । मैत्रेयोब्राह्मणोक्तमात्मनो दर्शनेन सर्वं विदितमि”त्युपपत्तिरिति ।

छान्दोग्योपनिषदि आदितः पञ्च अध्याया उपपासनाविधिपरा एव । न तु निर्गुणब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरा ।
पष्ठप्रभृतित्रयोऽध्यायाः दहरविद्याश्रवणं निर्गुणब्रह्मप्रतिपादनपराः उपानविधिपरेणैव कुत्रचित् कुत्रचित् कर्माणि
विधीयन्ते, यथा—ज्योतिष्टोमे सुत्याह प्रतिषवनं यजमानेन लोकद्वारसामपठनम् । यथा च ऋग्यजुस्सामश्रुषे
“मू.स्वाहे”त्यादिमन्त्रेण होमविधानम् । एतच्च प्रसंगादुपनिषत्सु पठितम् । रहस्यत्वाच्च रहस्यप्रकरणे पठितम् ।

उपासनं च समुग्नब्रह्मणः आत्मत्वेन दीर्घकालादरैरन्तर्येण चिन्तनम् । तस्य ब्रह्मलोकप्राप्तिः फलम् ।
ब्रह्मलोके ये श्रवणादि कृत्वा निर्गुणब्रह्म साक्षात्कुर्वन्ति, तेषां परम्परया मोक्षः । इतरेषां तु अस्मिन् मन्वन्तरेऽजा-
वृत्तिरिति भेदः । प्राणोपासनं पञ्चानि विद्या पुरुषस्य यज्ञत्वेनोपास्तिः मयुविद्या संवर्गविद्यादयः अन्नहोपासना
विशिष्टफलप्रापकाः चित्तैकाग्र्यफलाश्च । पञ्चानि विद्या तु अन्नहोविद्यापि ब्रह्मलोकप्राप्तिफला तस्य वाचनिकत्वात् ।
“तद्य इत्थं विदुः ये चेमे श्रद्धा तप इत्युपासते तेऽर्चयमानमभिसम्भवन्ती”ति आर्चारादिमार्गेण गत्वा अमानवपुरुषेण
नीता ब्रह्मलोकस्य ब्रह्म प्राप्नुवन्तीति श्रवणात् । “विद्यया तदारोहन्ति यत्र कामाः परागताः । न तत्र दक्षिणा
यन्ति नाविद्वांसस्तपस्विनः” इति श्रुतिः “अप्रतीकालम्बनाश्रयती”ति सूत्रं च उत्सर्गविषये प्रकृते ।

त्रिविद्यामुपासनानि भवन्ति—अहंग्रहोपासनं प्रतीकोपासनं कर्माङ्गावबद्धोपासनञ्चेति तत्र उदगोपावयवे
प्रणवे परमात्मदृष्टिः अत्रोपनिषदादौ विधीयते तत्कर्माङ्गोदगीयसम्बन्धात् कर्माङ्गावबद्धोपासनम् । तच्च कर्मफल-
समृद्धिफलकम्, “यदेव विद्यया करोति श्रद्धोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तर भवती”ति श्रुत्या तादृशोपासनमृत्विजा
कर्तव्यमपि कर्मफले यजमानगामिनि कश्चिदतिशय जनयति । तदर्थं तादृशोपासनानि यजमानेन कार्यन्ते । परन्तु
उपासनाभावोपि केवलाङ्गमात्रयुक्त्यापि कर्माणि फलवन्त्येव “यदेव विद्यया करोति” इति श्रुती विद्यायुक्तस्य
कर्मणो वीर्यवत्तत्त्वोक्त्या विद्यारहितस्य वीर्यवत्त्वमुक्तं भवति । अहंग्रहोपासनं तु उपकोसलविद्या वाणिज्य-
विद्येत्यादि । तत्रोपास्यं ब्रह्म अहमितिगृहीत्वोपासनीयम् । प्रतीकोपासनं तु “आदित्यं ब्रह्मोपासीत्” “मनो
ब्रह्मोपासीत्” “लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीत्”त्यादिरिति विवेकव्यम् ।

भाष्यकारा भाष्यारम्भे यथासम्प्रदायं कर्मकाण्डेन सम्बन्धं वदन्ति । वेदस्यान्तिमभागतमकः उपनिषद्भागः
पूर्वभागेन सम्बद्ध एव भवितुमर्हति केनचिद्विषयसम्बन्धेन, अन्यथाऽसम्बद्धप्रलापत्वात् । स च सम्बन्ध उच्यते—
भानवस्य पुरुषार्थसंपादनोपायोपदेशाय प्रकृतो वेदः । पुरुषार्थश्च ऐहिकः धनपुत्रपश्वादिः, आमुष्मिन् स्वर्गादि,
दुःखनिवृत्तिश्च । अयं तु अनित्यः दुःखमिश्रितश्च । स च कर्मसाध्यं कर्म चाग्निहोत्रादि वैदिकं तच्च पूर्वकाण्डे
समग्रमभिहितम् । इदानीमुपनिषदि आत्यन्तिकः पुरुषार्थो मोक्षो नाम दुःखस्य अत्यन्तोच्छेद निरतिशयानन्दस्व-
लितः वक्तुमिष्यते । स च न कर्मसाध्यः अपि तु आत्मतत्त्वज्ञानैकसाध्यः “तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति नान्यः पन्था

विद्यतेऽन्याये”ति शास्त्रात्, तादृशात्मनः नित्यशुद्धबुद्धमुक्तत्वभावत्वं ब्रह्माभिन्नत्वं च बोधयितुमुपनिषदारभ्यते । उपासनादिकं मानसकर्माणि सत् रहस्यत्वादन प्रतिपाद्यते मानसत्वाच्च । इत्थं च प्रतिबन्धकौभूतशिष्यजिज्ञासानिवृत्तौ अनन्तरवक्तव्यत्वरूपः योज्यसरः, स संगतिः । एवं हेतुहेतुमद्भावोऽपि भवति । कर्मभिः शुद्धचित्तस्यैव ज्ञानोत्पादात् ।

प्रथमाध्यायप्रोक्तान्युपासनानि

प्रथमखण्डे—प्रणवे ब्रह्मोपासना । प्रणवस्य सर्वलोकवेदसारस्वरूपं रसतमत्वं सर्वकामानामिगुणवत्त्वं समृद्धिगुणवत्त्वञ्चेति गुणत्रयविशिष्टे ओङ्कारे ब्रह्मबुद्धिः कार्येत्यर्थः । अत्रोद्गीथोपास्यसामभामान्तर्गतं एव प्रणवः परमात्मरूपेणोपास्यो न सर्वोऽपि “प्रणव उद्गीथ” इति वचनात् ।

द्वितीयखण्डे—उद्गीथावयवस्य प्रणवस्य प्राणरूपेणोपासनं विधीयते । प्राणस्य घ्राणचक्षुरादिस्यः श्रेष्ठत्वं अत एवोपास्यत्वमिति निर्धारणाय देवासुरसंभ्रामकथाप्रस्तावः । तथा च प्राणादिब्रूतानामशास्त्रोपस्थाभाविक्वृत्तिपरिमृत्वेन नोपास्यत्वं तेषां, प्राणस्य तु न कदाप्यभिभवः । अत एव स उपास्यः इति निर्णयः । तादृशस्य प्राणस्य गुणत्रयमुपासनार्थमुच्यते—(१) अङ्गिराः (२) बृहस्पतिः (३) अयास्यः इति । प्राणोऽङ्गिराः शरीराङ्गानामध्ये रसभूतः । अङ्गिरा ऋषिः प्रणवमङ्गिरोगुणकं प्राणमुपासांचक्रे । एवं बृहस्पतिः एत प्राणं वाचां पतित्वेनोपासांचक्रे । एवमयास्यः आस्थानिगन्तुत्वेन गुणेन विशिष्टं प्राणरूपेण प्रणवमुपासांचक्रे ।

तृतीयखण्डे—उद्गीथावयवस्य प्रणवमादित्यहृष्ट्या उपासित प्रार्थयन्नसम्पादनयोपदिष्टत्वात् सोऽप्युद्गीथः । स च तमः अज्ञानं तज्जं च भयमपहृन्ति इति गुणद्वयविशिष्टः प्रणवे उपास्यः । अध्यात्मं प्राणरूपेण अधिदैवमादित्यरूपेण च प्रणवोपासनं कार्यम् । एकस्यैवोपासनस्य प्रयोगभेदोऽयं न तुपासनभेदः सायंप्रातरग्निहोत्रे—प्रयोगभेदवत् । तृतीयकण्डिकायामुद्गीथस्य व्यानरूपेणोपासनमुच्यते । स च व्यानो वीर्यवल्कर्मकर्त्तेति गुणविशिष्टः उपास्यः । षष्ठकण्डिकायां उक्त इत्यस्य द्युरूपेण, आदित्यरूपेण सामवेदरूपेण चोपासनं, गौः इत्येतत् अन्तरिक्षवायुयजुर्नैदरूपेण यमिति पृथिव्यन्मृग्वेदरूपेण चोपास्यम् । फलं तु अन्नवात् दीप्तानिहश्च भवति । अष्टमकण्डिकायामाशिषः कामस्य समृद्धिः पूरणं यथा स्यात् तथा सर्वाणि सामानि ध्येयानि—(१) स्तोत्रसाधनोभूतं साम उत्पत्सृषिञ्चन्देदेवताभिः चिन्तयेत् । (२) ऋचं देवताविशिष्टं ध्यायेत् । ऋषिं देवतां छन्दश्च चिन्तयेत् । (३) छन्दः गायत्र्यादि स्तोत्रं स्तोत्रसाधनोभूतं ऋचंसंख्या त्रिवृत्वादि चिन्तयेत् । (४) यस्या दिशि स्तोत्रं ता दिशं तदधिष्ठातृदेवतां ध्यायेत् । अन्ते स्वनामगोत्रादिकं स्मरन् अपेक्षितफलमनुसन्दधानः स्वरादिपु प्रमादमकुर्वन् चोऽग्नेव फलं प्राप्नुयात् ।

चतुर्थखण्डे—अमृताभयगुणकन्नसहृष्ट्या प्रणवोपासनस्य कर्मनिरपेक्षस्यापेक्षिकामूलत्वप्रापकत्वमित्यर्थः ।

पञ्चमखण्डे—अत्र ऋग्वेदादिसाधारणप्रणवे आदित्यर्हाष्टि विनिन्द्य तत्रैव भेदविशिष्टादित्यरविमहृष्टिर्विधीयते । अध्यात्म च प्रणवस्योद्गीथावयवस्य भेदगुणकप्राणहृष्टयोपासन विधेयम् । अत्रापि बहुत्वापेतं प्राणमुपासित । उद्गीथप्रणवयोरेकत्वदशानंफलं हेतुः सम्यक् प्रयुक्तात् शास्त्रात् उदागता स्वकर्मण्युत्पन्नं क्षतं परिहरति ।

षष्ठखण्डे—अत्रोद्गीथे सम्प्राप्त परमात्मनः उपासनमधिदैवाध्यात्मभेदेन प्रयोगद्वयसहितं प्रति मादयिष्यते । तदुपासनाङ्गतया “इयमेवर्गिनः साम” इत्यादिना स्तोत्रसाधने ऋत्विजं पृथिवीर्हाष्टिः सामिन् अग्निहृष्टिश्च विधीयते । एवमृचि अन्तरिक्षद्युनक्षत्रसूर्यशुक्लप्रकाशहृष्टयः । सामिन् वायु—आदित्य-चन्द्र-आदित्यगतानित्यरूढहृष्टयः कर्त्तव्याः । प्रधानं तूद्गीथे सम्प्राप्तपरमात्मोपास्य इत्याह “अथ य एधोऽन्तरादित्य” इत्यादिना । इदं सद्युपासनं आरोप्य-प्रधानम् । अत्रादित्यान्तर्गतः पुरुषः शिव इत्यद्वैतिनः यतो हि—“नमो हिरण्यवाहने हिरण्यवर्णाय हिरण्यरूपाय हिरण्यपतये अम्बिकापतये उमापतये नमो नमः” इति श्रुतिवाक्यम् अत्रत्येन “आप्रणक्षात् सर्वं एव सुवर्ण” इति वाक्येन समानार्थकं दृश्यते “नमो हिरण्यवाहने” इति च । नैतादृशं रूपसाम्यं श्रीमहाविष्णो भ्रूयते—इति वदन्तः । वैष्णवास्तु—“तद्यथा कण्यासं पुण्डरीकमि”त्यभिधानालुण्डरीकाक्षसदस्य पुराणेपु महाविष्णो बहुलं प्रयोगात् महाविष्णुरेवायमुपास्यः इति वदन्ति । हिरण्यबाहुत्वादीनां बहूनां श्रुतिसिद्धानामनोदाहृतत्वात् शिव एवायमिति सिद्धान्तः ।

अत्र कण्यासमित्यस्य प्रसिद्धवानरपृष्ठभागसदृशपुण्डरीकमर्थः भगवदस्मोः दृष्टान्तभूतस्य पुण्डरीकस्य दृष्टान्तः

कपिपुष्टभागो, न तु साक्षाद्भगवच्चक्षुष इति न हीनोपमा इत्याचार्यैः समाहितम् । वैष्णवार्तुपमानोपमानस्यापि हीनत्वमसहमानाः कपिशब्दं यौगिकं मन्यन्ते । तथाहि—कं पिवतीति कपिः जलपानकर्ता आदित्यः तस्य आसः स्थानं मण्डलं पुण्डरीकसदृशं हृदयमिति गीणतापत्तिः । अतः सूर्येण आस्यते विकस्यते इति वा । कं नालं तत्र स्थितं पुण्डरीकमिति वा सलिलस्थं पुण्डरीकमिति वाऽर्थो वक्तव्यः—इति वदन्ति । तत्सर्वं रूढिपूर्वकलक्षणयाः योगापेक्षया प्राबल्यस्य उद्गातृत्वमसमेकस्य श्रुतिसयोभात् (पू० मा० ३-५) इत्यधिकरणे उद्गातृणामित्यस्य उच्चैर्गमित्ति इत्युद्गातारः इत्यर्थो न ग्राह्यः उद्गातृपदेन रूढ्या तत्सन्नकञ्चत्विगुपस्थितौ तस्यहृत्चरिताः सदसि गानकर्तारः त्रय एव ग्राह्याः । हृदयार्थस्य शीघ्रोपस्थितस्य सम्बन्धेन तत्सहृत्चरितानामपि शीघ्रोपस्थितेः यागार्थस्य पदद्वयार्थसंभरणापेक्षत्वात् विलम्बितोपस्थितिकत्वात् दीर्घल्यामत्युक्तं ब्रह्मविद्याभरणे । अध्यात्मं च दक्षिणोऽक्षिणं स एवोपास्यः प्रयोगद्वयमेकस्योपासनस्येत्यर्थः ।

उपास्यगुणाः ज्योतिर्मयनिखिलधारीरावयवकत्वं रक्तेत्रयमुन्नामकत्वम् ऋक्षसामगान्गैयत्वं पराचीनलोकेऽक्षितृत्वं देवैः प्रार्थितफलदातृत्वञ्चाऽऽविर्देविके, अध्यात्मं चक्षुष्युपास्यः पुरुषः स एव तस्यापि ज्योतिर्मयनिखिलावयवकत्वम्, ऋक्षसामगैयत्वमुन्नामकत्वं सूर्यमण्डलादवीचीनलोकेऽक्षितृत्वं मनुष्यकामेशितृत्वं लौकिकमानवकृतवीणागानगैयत्वञ्चेति प्रयोगद्वयानुष्ठानात्; देवकाममनुष्यकामोभयप्राप्तिः फलम् । छान्दोग्य एवोपास्योऽसलविद्यायां “य एवोऽक्षिणं पुरुषो हव्यते” इति निर्दिष्टमक्षिपुरुषोपासनमात्रं तच्च भिन्नमेव न गुणोपसंहारः । फलं सर्वकामावाप्तिः ।

नवमखण्डे—अत्रापि उद्गीथ एवानन्तत्वपरोवरीयस्त्वगुणविधिं ष्टयाकाशस्य सम्पदुपासनं विधीयते । आकाशः ब्रह्म । “सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि” इत्यारभ्य सर्वभूतोत्पत्तिस्थितित्यकारणत्वोक्त्या अनन्तत्वलिङ्गाच्च भूताकाशे रूढस्याप्याकाशाशब्दस्यानन्त्यथासिद्धेनोक्तेन लिङ्गेन ब्रह्मपरत्वम् । तथा चेदमप्युद्गीथे ब्रह्मणः सम्पदुपासनम् । फलं विशिष्टजीवनं स्वस्य पुत्रपौत्रादीनां चास्मिन् लोके तथा परलोके इति ।

दशमखण्डे—चाक्रायणाख्यः कश्चिद्विधिः आपदगतः इभ्येन सामिखादितात् कुलमार्पावचखदा । अनुपानं तु तदीयमुच्छिष्टदोषात् प्रत्याचक्षे । करणं चात्रोवाच—न वा अजीविष्णुमिमान्खादन्ति कियो म उदपानमिति, पुनरुचोत्तरेद्युः तानेव स्वपरोच्छिष्टान् पयुपितान् कुलमावान् भक्षयावभूवेति । अस्याः श्रुतेराशयः—प्राणायाम्यप्रसंगे प्राणसन्धारणायभक्षयमपि भक्षयितव्यमिति । तेन साम्न् प्रस्तावगकौ ध्येयत्वेन प्राणः उक्तः । स च परमात्मा । जगदुत्पत्तिस्थितित्यकारणत्वोक्तेः एवं ध्यात्वा गानेन यजमानस्य फलं भवति । फलं च कर्मफलादिशय इति निर्णीतं शास्त्रे । एवमुद्गीथभक्तौ उपास्यः आदित्यः । प्रतिहारभक्तौ अन्नदेवता चोपास्या ।

द्वादशखण्डे—अथातः शीव उद्गीथ इति अन्नलाभायोद्गानं श्वभिः कृतम् । तादृशगानमन्मार्थं कर्तव्यमिति विधिः ।

त्रयोदशखण्डे—स्तोभाक्षरविषयाण्युपासनान्युच्यन्ते । “हा उ” इत्यादीन्यक्षराणि निरर्थकानि स्तोभानि । गीतिकालपुरणाय तेषां गाने उपयोगः । “हा उ” इत्ययं स्तोमः रथन्तरे प्रसिद्धं पृथिवीलोकत्वेन ध्येयः । हा इकारः वामदेव्ये स च वायुत्वेन ध्येयः । अथकारश्चन्द्रदृष्टया, इहेति चात्सत्त्वेनोपास्यः । ईकारः अग्निरिति । ऊकारः आदित्य इति । एकारो निहव इति । औहोयिकारो विश्वेदेवा इति । हिङ्कारः प्रजापति । स्वरः प्राणः, विराड् अन्नं हुङ्कारः अन्निरुक्त इत्युपास्याः ।

द्वितीयाध्याये प्रोक्तान्युपासनानि—

द्वितीयाध्याये समस्तसामविषयाण्युपासनानि विधीयन्ते ।

प्रथमखण्डे—साम साधु इत्युपासनम् ।

द्वितीयाखण्डे—पञ्चविधसामिन् पृथिवी-अग्नि-अन्तरिक्ष-आदित्यद्युरूपेण । वृष्टी पुरोवात-मेघ-वर्ष-विद्योतन-उद्ग्रहणं इत्येवमादिभिः सामिन् पञ्चावयवत्वात् । सामभक्तिके सामिन् सूर्यस्योद्यममारम्भास्तपर्यन्तं कालसप्तधा विभज्य सप्तभक्तिरूपासनं विधीयते ।

त्रयोविंशखण्डे—अस्मिन् खण्डे तु “ब्रह्मसस्योऽमृतत्वमेती”तिवचने संन्यासविधिं अङ्गीकृत्य आचार्यं । ब्रह्मसंस्थता ब्रह्मणि समाप्तिः । सा चैतराश्रमिणामसम्भवात् संन्यासिनामेव च सम्भवात् अत्रैव संन्यासविधिं धरित्युक्तम् । “विधिर्वा धारणवत्” (ब्र० सू० ३-४-२०) सूत्रेऽपि ।

तृतीयाध्यायविषयाः—

आदौ मधुविद्या कीर्तिता सा चेत्यम्—असावादित्यः देवानां भोदनहेतुत्वात् मध्विव मधु । तस्य भ्रामर-
मधुसाहस्यमुच्यते । धीरेव चिररक्षीनवंशः, अन्तरिक्षं मध्वपुपः, पटलं मरीचयः पुत्राः । यानि सोमाज्यपयः
प्रभृतीनि अग्नौ हूयन्ते ताव्यादित्यरश्मिभिरग्निं सम्बलितैरुत्पन्नपाकाणि अमृतभावमापन्नानि आदित्यमण्डल-
भृद्मन्त्रमधुपैर्नीयन्ति । यथा हि भ्रमराः कुसुमेभ्यो मकरन्दमाहृत्य स्वस्थानमानयन्ति । एवं ऋद्धमन्त्रमधुपाः
प्रयोगसमेतायंस्मरणादिभिः ऋग्वेदविहितेभ्यः कर्मकुसुमेभ्यः आहृत्य तान्नाभ्रं मकरन्दं लोहितानिः रश्मिभिः
आदित्यमण्डलमानयन्ति तदमृतं वसव उपजीवन्ति । अथादित्यमधुनो दक्षिणाभिः रश्मिभिः शुक्लाभिः यजुर्वेद-
विहितकर्मकुसुमेभ्यः अग्नौ हुतं सोमादि अमृतीकृत्य यजुर्वेदमन्त्रभ्रमराः आदित्यमण्डलमानयन्ति तद्गुद्रा
उपजीवन्ति । एवमेवादित्यमधुनः प्रतीचीभिः रश्मिनाडीभिः कृष्णाभिः सामवेदविहितकर्मकुसुमेभ्यः आहृत्याग्नौ
हुतं सोमादि अमृतभावमापन्नं साममन्त्रभ्रमराः आदित्यमण्डलमानयन्ति तदादित्या उपजीवन्ति । अथादित्यमधुनः
उदीचीभिः अतिकृष्णनाडीभिः अथर्ववेदविहितकर्मकुसुमेभ्यः हुतं सोमादि अमृतभावमापन्नमथर्वाङ्गिरसमन्त्र-
भ्रमराः अथर्ववेदविहितकर्मभ्यः इतिहासपुराणमन्त्रभ्रमराः आदित्यमण्डलमानयन्ति तदमृतं मरुतः उपजीवन्ति ।
अथादित्यस्य ऊर्ध्वः रश्मयः गोप्याः तामिहसासनकर्मभ्रमराः प्रणवकुसुमात् अमृतमानयन्ति सूर्यमण्डलं तत्
साध्या उपजीवन्ति । अस्याः मधुविद्याया फलमन्ते क्रममुक्तिरिति श्रुतम् । तथाहि “अथ तत ऊर्ध्वं उदेत्य नैवोदेता
नास्तमेता एकल एव मध्ये स्थाता” इति । अयमर्थः—उपासकः वस्वादिरूपो भवति “वसुनामेवैको भूत्वाऽऽदित्या-
नामेवैको भूत्वे”त्युक्तेः तत एते जोक्त्वमुक्तौ वस्वादिभिः स्वप्रारब्धफलकर्मभोगक्षये सति स्वात्मस्य सवितारमा-
त्मत्वैर्नोपगम्य तत ऊर्ध्वः पञ्चकोशापनयेनोर्ध्वः सन् ब्रह्मीभूतो नैवोदेता नास्तमेता एकलः स्वस्मिन् एकस्मिन्लीन-
प्रपञ्चः मध्ये स्थाता असङ्कोचासीनब्रह्मरूपेण स्थातेत्यर्थः ।

द्वितीयखण्डे—गायत्रीविद्या “गायत्री वा इदं सर्वमि”त्यत्राक्षरसमुदायरूपगायत्र्या सर्वात्मत्वासम्भवात्
उपादानत्वेन गायत्रीछन्दस्कृच्च अनुगत ब्रह्म सोऽहमित्यभेदेनोपास्यम् । गायत्र्या महिमा यत् गायत्रीरूपेण
पृथिवी सर्वभूतप्रतिष्ठा शरीरमेव च गायत्री शरीरे भूतशक्तिप्राणानां प्रतिष्ठितत्वात् । प्राणिशरीरप्रतिष्ठितहृदयं
च गायत्री । तच्च ब्रह्म हृदयाकाशे ध्येयम् । तस्य गुणाः पूर्णत्वमनुच्छित्तधर्मकत्वञ्च । एतदुपासनाङ्गत्वेन
हृदयस्थस्य ब्रह्मणः द्वारपालाः उपास्याः । हृदयस्य प्राचीनछिद्रे अधिष्ठाता प्राणः स एव चक्षुः आदित्यश्च
गुणो तेजः अन्नाद्यमिति द्रौ । तद्विशिष्टप्राणः उपास्यः तेजस्विदस्वमन्नाद्यप्राप्तिश्च गुणफलं, गुणीपासनस्यापि
प्रधानवशीकरणं फलं, प्रधानस्य तु ब्रह्मलोकप्राप्तिः फलम् ।

दक्षिणद्वारस्थो व्यानः—“श्रोत्रचन्द्रामिन्नः तं श्रीमत्स्वयंशस्वित्त्वगुणाभ्यामुपासोत” यथागुणं फलप्राप्तिः ।
प्रयद्दसुधिः—अत्राधिष्ठाता अपानः वाग्विरुपः तं च ब्रह्मवचंसमन्नाद्यमिति गुणवत्तयोपासोत ।
उददसुधिः—तत्र समानः स एव मनः पर्जन्यश्च तं कीर्तिव्युष्टिगुणमुपासोत ।
ऊर्ध्वसुधिः—तत्रोदानो वाय्वाकाशरूपः तं भोजः महः इति गुणविशिष्टमुपासोत । विश्वेवफलमिह लोके
विशिष्टपुत्रप्राप्तिः परत्र स्वर्गश्च ।

ज्योतिष्वासनम्—कौशेये ज्योतिषि जाठराग्नौ परं ब्रह्मोपास्यं दृष्टत्वं श्रुतित्वं च तस्य गुणी । फलञ्च
शरीरसौन्दर्यं कार्तिश्च ।

शाण्डिल्यविद्या—अत्र च ब्रह्म मनोमयः प्राणशरीरः आहृत्पः सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वरजः अणुर्महत्वाणु-
त्वमुपाधिगतेनाणुत्वेन महत्त्वं स्वभावतः । हृदयेऽन्तः उपासनीयाः फलं ब्रह्मलोकः । उपासनञ्चभेदेन ।

भुवनकोशविज्ञानम्—अयं भुवनकोषः अन्तरिक्षमस्योदर भूमिः मूलं न च जयति दिशाः कोषाः धीः
ऊर्ध्वं विरुपम् । स च प्राणिकर्मफलाधारः वायुः दिशां वस्तः दिशश्च स्त्रीत्वेन स्त्रियाः वत्स्वामरणधर्मा इति चिन्त-
यतः पुत्रदीर्घपुष्ट्यप्राप्तिः फलं, तदङ्गत्वेन च अपः अरिष्टं कोशं प्रपद्येऽमुना पुत्रेण कृष्णशर्मणैर्भूः प्रपद्येऽमुना
भुवः प्रपद्येऽमुना स्वः प्रपद्येऽमुना भूर्भुवःस्वः प्रपद्येऽमुना इति प्रत्येकं त्रिवारं जपेत् । पुरुष्य यज्ञावयवसादृश्यात्
पुरुषं यज्ञत्वेन चिन्तनात् तस्य फलं षोडशोत्तरशतवर्षाणि जीवन्तम् । साहस्यञ्च पुरुषस्य चतुर्विधाति वर्षाणि प्रातः
सर्वनं गायत्रीछन्दः वसुदेवताकम् । तस्य यदि ज्वरादिकं तत्काले भवेत् तदा प्रार्थनामन्त्रः “प्राणाः वसवः इदं मे

प्रातः सवनं माध्यन्दिनं सवनमनुसन्तनुत इति”। चतुस्त्वारिंशद्वर्षाणि माध्यन्दिनं सवनम् । त्रैष्टुभं छन्दः— तत्काले मन्त्रः व्याधिपीडाप्राप्तौ प्रयोज्यः—“प्राणा रुद्राः इदं मे माध्यन्दिनं सवनं वर्तते “तृतीयसवनमनुसन्त- नुत इति । स स्वस्थो भवित्वा । अष्टाचत्वारिंशद्वर्षाणि तृतीयसवनं जगतीछन्दः तत्रोपातो प्राप्ते प्रार्थना “प्राणाः आदित्याः इदं मे तृतीयसवनं माहू प्राणानामादित्याना मध्ये यज्ञो विलोप्सीय” इति । अस्य पुरुषयज्ञस्या- शानापिपासे दीक्षा । अशनपाने उपसदः यद्वसति जर्धति इत्यादि स्तोत्रशस्त्रे तपोदानमार्जवमहिंसेति दक्षिणाः । “सोष्यति असोष्ट” इति शब्दप्रयोगः पुनरुपादनम् । मरणम् अश्रुभूयः । स चोपासकः भन्तवेलायां अक्षितमसि अच्युतमसि प्राणसंशितमसि इति मन्त्रान् प्रयुञ्जीत । मनसः ब्रह्मत्वेनाध्यात्मम् आकाशो ब्रह्मेत्यधिदैवतं प्रयोगद्वये- नोपासनीयम् । मनोब्रह्मणः वाक् प्राणः चक्षुः, श्रोत्रमिति पादा यथैवमेतेषामग्निर्वायु आदित्यः दिशश्च देवताः तत्तद्देवतत्वेन विन्तन कार्यम् । तेनाग्निवाय्वादिवत् तेजस्वी भवति । आदित्यस्य पूर्णब्रह्मत्वेनोपासनम् । फलञ्चादित्यस्वरूपप्राप्तिः, दृष्ट फलञ्च शीघ्रं तस्योपासकस्य साधवः शब्दाः उपगच्छेरन् सुखञ्च दास्यन्ति ।

सम्बर्गविद्या—“वायुः सम्बर्ग इत्युपासित तस्य सम्बर्गत्वञ्च अग्नि-वायु-सूर्य-अम्भसामन्ते वायो लयदर्शनात् इत्यधिदैवतः तथाऽध्यात्मं प्राण सम्बर्गः स्वापकाले तस्मिन् वाक् चक्षुः श्रोत्रं मनः इत्येतानि सुषुप्तौ प्राणे लीयन्ते तस्मात् सम्बर्गः । तत्रोपास्यगुणा आत्मा सर्वस्य स्थावरजङ्गमस्य देवानामन्यादीना संहृत्य पुनर्जन- यित्वा वायुरूपेणाधिदैवतम्, अध्यात्म प्राणरूपेण वा । आत्मा देवानां जनिता प्रजानामिति अभ्यनन्देष्टुः भक्षण- शीलः सूरिः सर्वज्ञः । अग्रमेयमहिमा च स्वयमनघमान अनन्नमति इति वायोर्गुणाः उपास्याः अधिदैवं वाय्वादयः पञ्च अध्यात्म प्राणादयः पञ्च इति दश तत्कृतमिति छात्तयाना सज्ञा । दशाक्षरा विराट् इत्युक्तेः एते विराट् अन्न विराडित्युक्तेः अन्नञ्च । कृते दशसख्यान्तर्भावात् अन्नमन्नादिनी च सा । फलञ्च वायोः आत्मत्वेन दर्शनात् देवता- दशकात्मकसर्वदर्शो भवति, स च प्राणो भूत्वा सर्वत्रान्न अन्नादो च भवति ।

सत्यकामजाबालविद्या—जाबालस्य गुरुप्रीतये गुरोः नोचतुःशत परिपालयन् अरण्ये वर्षगणं स्थितस्य वायुदेवता ऋषभमनुप्रविश्य स्वयमुपादिशत् । प्रथमपादः—प्राज्ञो दक्षिण प्रतीचो उदोचो इति दिशः कला चतुष्टय ब्रह्मणः पादः । इमं पादं प्रकाशवान् इत्युपासित फलं प्रकाशत्त्वं प्रसिद्धिमत्त्वं ख्यातिभाक्त्वम् । द्वितीयपादः— अग्निः तेनैवोपदिष्टः पृथिव्यन्तरिक्षे धीः समुद्र इति कलाचतुष्टयवान् अनन्तवान् इतीमं पादमुपासित फलम- विच्छिन्नसन्ततिः अनन्तलोकावासिश्च । तृतीयपादः—सूर्यो हसरूपेणोपदिदेश “अग्निं सूर्यः चन्द्रोविद्युदि” ति कलाचतुष्टययुक्तः । इमं व्योतिष्मान् इत्युपासित गलं दीप्तिमत्त्वम् । चतुर्थपादः—प्राणः मदगुणेषाणोपदिदेश “प्राणः चक्षुः श्रोत्रं मनः” इति कलाचतुष्टययुक्तः आयतनवानिति इमं पादमुपासित फलं सर्वेषामाश्रयो भवतीति परलोकैऽपि तस्यायतनसिद्धिः ।

उपकोसलविद्या—उपकोसलाय कामलायाय जाबालशिष्यायानिमिरुपदेशः कृतः । प्राणः ब्रह्म सुखाकाशरूपञ्च ब्रह्मेति मुखरूपेण सर्वव्यापकत्वेन च ब्रह्माहमिति गृहोत्त्वोपास्यमिति । प्रत्येकमग्निनिः स्वस्वविद्या उक्ता । सा चोक्तब्रह्मविद्याङ्गम् ।

गार्हपत्योक्तविद्या—पृथिव्यन्नमग्नि आदित्य इति चतस्र तनवः गार्हपत्यस्याग्नेरादित्यरूपस्य च तादात्म्यमेव । यतः पक्तुत्वात्तत्त्वप्रकाशानानि उभयो समानानि पृथिव्यन्नयोः अन्यादित्यसोऽथत्वं च । फलं पापनिवृत्तिं देवतालोकप्राप्तिः दीर्घायुर्द्वं लोकद्वयेऽपि अग्निपरिपाल्यत्वञ्च ।

दक्षिणाग्निविद्या—आपो दिशो नक्षत्राणि चन्द्र इति दक्षिणाग्ने तनवः चन्द्रे पुरुष दक्षिणाग्नी पुरुषश्चैक इति ध्येयम् । दक्षिणाग्निचन्द्रयोः अन्नसम्बन्धः । दक्षिणाग्नी अन्वाहार्यदक्षिणा पच्यते ते चन्द्र प्राप्यान्न भवन्ति इति चन्द्रस्यान्नत्वमिति तयोस्साम्यं फलञ्च पूर्ववत् ।

आहवनीयविद्या—“प्राण आकाशो धीः विद्युदि”ति तस्य तनवः विद्युति तदभिमानो पुरुषः आहवनी- यश्चाग्नेदेन ध्येयः । विद्युदाहवनीययोः व्योतिष्टवेनाभेदः ध्यातव्यः ।

प्रोषितः आचार्यः पुनरागत्य अग्निभिरुपदिष्टं चाक्षुष पुरुषमेव पुनरनुन्न चक्षुषि दृश्यमान पुरुषः अमृता- भयब्रह्म, तस्य गुणाः—(१) सयद्बामत्वं यतः वामानि सम्भजनीयानि तस्मिन् सयन्ति । (२) वामनो वामानि कर्मफलानि नयति । (३) भामनी सर्वलोकेषु भाति । एवमुपदिश्य आचरदिमार्गमप्युपदिदेश ध्यानार्थं तत् उपासनमहिम्ना उपासकमृत्यन्तर्तं शब्दकर्मकरणेऽपि उपासकः ब्रह्मलोकं गच्छत्येवेति निर्वारयति ।

पञ्चसाध्यायविषयाः

प्राणविद्या—मुख्यप्राणः ज्येष्ठः श्रेष्ठः वसिष्ठा प्रतिष्ठा सम्पत् आ्याननमिति गुणषट्केन त्रिंशष्टः उपास्यः । यद्यपि वाक् वसिष्ठा चक्षुषः प्रतिष्ठा श्रोत्रस्य सम्पत् मनस आधतनमिति गुणाः आरम्भे पठ्यन्ते । तथापि प्राणश्रेष्ठधर्धारणानन्तरं द्वाणादिभिः स्वस्वगुणानां प्राणाधीनत्वं निर्धार्य स्वगतोक्तगुणानां प्राणे प्रत्यर्पणात् प्राण एव षड्गुणविशिष्टः । उपासनमहमिति गृहीत्वा उक्तगुणविशिष्टः प्राणोऽस्मीति ।

प्राणविद्याङ्गत्वेन उपासकः सर्वैः प्राणिभिः यद्यदद्यते तत्सर्वं प्राणस्यान्नमिति चिन्तयेत् । उपासकः अन्नदोषैर्न लिप्यते । अपि च भोजनस्य पुरस्तात् अन्ते च यदाचमनं क्रियते अमृतोपस्तरणमसि अमृतापिधानमसि इति मन्त्राभ्यां तद्वीयास्वप्नु प्राणवासस्त्वदृष्टिः कर्तव्या । इदमपि प्राणविद्याङ्गं फल वासः प्राप्तिः । प्राणोपासको यदि महत्त्वं प्राधान्यं लोनेषु गन्तुमिच्छेत् तदा मन्यास्य कर्म तेनानुष्ठेयम् ।

पञ्चान्नविद्या—द्युपजन्त्यपृथिवीपुरुषयोषितः अग्नयः कल्प्यन्ते । एकैकस्यापि अग्नेः समित् धूमः अर्वाः अङ्गारः विसृज्यन्ते । प्रथमेऽग्नी यजमानकृताग्निहोत्राहुतिद्वयं पयोरूपं श्रद्धाहेतुकत्वात् श्रद्धापद-वाच्यं आख्यादिरूपं वाऽपूर्वरूपं गृहीत्वा यजमानं वेष्टयति । अपूर्वसहितो यजमानः देवैः स्वर्गं लोके हूयते अन्द्रलोकं यजमानं प्रापयन्ति देवाः । ततः स्वर्गवासनिमित्तकर्मक्षये यजमानोऽपूर्वपनिवेष्टितः पर्जन्ये हूयते । ततः वृष्टिद्वारा पृथिव्या हूयते । ततः ओषधिवर्गमाश्रित्य स्थितो यजमानः पुरुषाग्नौ हूयते पुरुषश्च त्वरेतसि मिश्रित-मनुशयिन योषाग्नौ जुहोति । तस्याः सकाशात् पुत्ररूपेण दशमे मासि जायते । एव पञ्चान्नद्वारा जीवः संसरति पञ्चान्नद्वारा अहं पृथिव्यामुत्पन्नः इति ध्यायन् अचिरादिमाणं ब्रह्मलोकं गच्छतीति फलमुक्तम् ।

वैश्वानरविद्या—स्वर्गः शिरः सूर्यः चक्षुः वायुः प्राणः आकाशो मध्यमभागः जलाधाराः समुद्रादयः तस्य मूत्रकोशः पृथिवी पादा इव सर्वलोकात्मकः परमात्मा अहमिति गृहीत्वोपास्य । उपासनफलमुपासकः सर्वभूते-ष्वन्नमति । स च भोजनार्थमाणात्तात् प्रथमं परिविष्यमाणात् अन्नात् प्राणाय स्वाहेत्यादिमन्त्रैः पञ्चप्राणाह्वयीः मुखे प्रक्षिपेत् । तद्विदमग्निहोत्रं प्राणान्निहोत्रमिति प्रसिद्धं तथान्निहोत्रभावनया प्राणाहुतिकर्तुः सर्वलोकेष्वन्नं हुतं भवति सर्वे तुष्यन्ति । सत्यांपासकस्य सर्वे पाप्मानः दहन्ते ।

षड्गध्यायः—सर्वोऽपि निर्गुणपरः ।

सप्तसाध्यायः—अस्मिन् “नाम ब्रह्मे” त्यादीन्युपासनानि पृथक् फलवन्ति । अन्ते च भूमविद्या निर्गुणब्रह्म-विद्यैव निरूपिता ।

अष्टसाध्यायविषयाः—

दहरोपासनम्—तथाहि—अत्र दहराकाशः परमात्मा स च हृदयपुण्डरीकेऽन्तः वर्तमानत्वेनोपास्यः । दहरो-पासनं छान्दोग्ये बृहदारण्यके तैत्तिरीये कैनल्ये च विधीयमानं दृश्यते । सत्र छान्दोग्ये तावत् “अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेत्स्य दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशस्तस्मिन् यदन्तस्तदन्वेष्टव्यं तद्वाव विजिज्ञासितव्यमि” त्वारभ्य “अथ य इहात्मानमनुविद्यन्नजन्त्येताश्च सत्यान् तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचरो भवती” ति मध्ये उक्त्वा “शतं चैका च हृदयस्य नाड्यः तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति” इत्युपसंहृतम् । बृहदारण्यके “स वा एव महानज आत्मा योज्यं विज्ञानमयः प्राणेषु य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् शैते” इत्युपक्रम्य “सर्वस्येशानः.. एष सेतुविचरण एषा लोकानामसंभेदाय” इत्युक्तम् । तैत्तिरीयके “अधोरोणीयान् महतो महोयान्” इत्यारभ्य “बह्वं विद्याप्यं परवैचमभूतं यदपुण्डरीकं पुरमध्यसस्यं, तत्रापि दह्वं गगनं विश्वोक्तस्तस्मिन् यदन्तस्तदुपासितव्यमि” इत्युपासनं विद्यायैतत्तृतीयानुवाके “ऋतं सत्यं परं ब्रह्मे” ति उपास्यस्वरूपमुच्यते । कैनल्ये “विविक्तदेशे सुखमात्मसंस्थः” इत्यारभ्य “हृत्पुण्डरीकं विरजं विशुद्धमि” इत्युपासनस्थानं निर्दिश्य तत्र “उमासहायं परमेस्वरं प्रभुं त्रिलोक्यं नीलकण्ठं प्रथान्तम् । ध्यात्वा मुनिर्गच्छति भूतयोनिं समस्तसाक्षिं तमसः परस्तात्” इति शिवः उपास्यत्वेन विहितः । बृहदारण्यके चतुर्थीध्यायचतुर्थब्राह्मणान्ते “स वा एष महानज आत्मा योज्यं विज्ञानमयः प्राणेषु य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् शैते सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः” इत्युक्तम् । इत्युक्तम् “अथ यदिदं ब्रह्मपुरे दहरमि” त्वारभ्य “एष आत्माऽपहृत्साम्ना विजरो विमृत्युः.. सत्यकामः सत्यसंक्रल्यः” इत्यत्र । तथा च सत्यकामत्वादयः बृहदारण्यकेऽपि उपसंहार्याः वशित्वेशानत्वादयः छान्दोग्ये उपसंहार्याः इति प्रतिपादयति

ब्रह्मसूत्रं 'कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः' इति सूत्रम् । तथा च चतसृष्वपि उपनिषत्सुपासना एका इति—
दहरविद्याप्रकाशिकाकाराः परमशिवेन्द्राः । उपास्यश्च परमेश्वर एव यतस्तैत्तिरीयके स्पष्टं तत्रापि "दहं गगनं
विशोकस्तस्मिन् यदन्तदुपासिसम्" "यो वेदादौ स्वरः प्राक्तो वेदान्ते च प्रतिष्ठितः तस्य प्रकृतिलीनस्य यः परस्स
महेश्वरः" इत्यभिधानात् । छान्दोग्यवाक्यस्यास्पष्टत्वेऽपि तत्समानार्थकैवत्यतैत्तिरीयवाक्येऽस्यास्य परमेश्वर-
त्वनिर्णयात् । बृहदारण्यके च "एष सर्वेश्वरः" इति सर्वस्येशान इति च स्पष्टं शिवपरत्वम् । छान्दोग्यबृहदारण्य-
कयो अथ य आत्मा स सेतुरेषां लोकानामसम्मेदाय" "एष सेतुर्विघरण एषा लोकानामसम्मेदाय" इति साम्ये-
नैकवाक्यता । यद्यपि छान्दोग्ये समुणमुच्यते बृहदारण्यके च निर्गुणम्, "अत ऊर्ध्वं विमोक्षाय ब्रूही" इति असङ्गदा-
मननात्, तथापि बृहदारण्यके निर्गुणप्रकरणत्वात् एतेषां गुणानां स्तुत्यर्थं. उपसंहार इति तात्पर्यमुच्येयम् ।
देवयानपितृयागप्रसङ्गे तुतीयगतिवचनवत् । ब्रह्मसूत्रेषु "अन्तस्तद्धर्मोपदेशात्" "अत एव प्राण" "ज्योतिश्च-
रणाभिधानात्" "सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात्" इत्यादिष्वधिकरणेषूपपास्य. जीवो वा परमात्मा वा ? इति संशय
गमकविशेषात् परमात्मा इति निर्णयः कृतः सूत्रकारैः । परमात्मा समुणः ईश्वरः स च विष्णुर्वा शिवो वेति संशये
एकं निर्णायकं लिङ्गं बकु शक्यते । तथाहि— "शब्दादेव प्रमितः" इत्यधिकरणस्य "अंगुष्ठमात्रः पुरुषो मध्य
आत्मनि तिष्ठति । ईशानो भूतभ्यस्य स एवाद्य स उ ख्व ॥" इति कठवाक्यं विषय । अत्राङ्गुष्ठमात्रत्वश्रवणात्
जीव इति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तस्तु परमात्मा ग्राह्य ईशानशब्दात् इति । अत्र "शब्दादेवे" त्युक्ते. न लिङ्गप्रकरणा-
दीनां परमात्मत्वनिर्णये अपेक्षा, शब्द एव निर्णायकः श्रुतेरेव निर्णयो न तु लिङ्गादिनेत्यर्थं सूत्रस्य ।

अत्र केचित् "ईशानो भूतभ्यस्ये"ति भूतभ्यपदोपादानात् तदन्वयायमीशानपदयोगार्थस्याङ्गीकार्यत्वात्
योगार्थं उपक्षीणं पदं रूढ्युग्मेपस्य प्रतिबन्धकम् । अतः ईशान. विष्णुरेव तस्य भूतभ्यनियन्तृत्वात् इति वैष्णवा-
नामुद्बोधः । अत्रोच्यते—एव सति भूतभ्येचित्तुत्वलिङ्गं परमेश्वरसाधकमुपन्यस्त भवता "आकाशतत्त्वलिङ्गात्"
इतिवत् । तथा च "शब्दादेवे"ति सूत्रवाक्यविरोधः । सूत्रकारणैवकार प्रयुक्तानेशानशब्दश्रुतिरेव सिद्धान्त-
साधिकेत्युक्त्वात् । एवं च सूत्रेषु समुणं ब्रह्म यत्र यत्र वाक्ये उपास्यत्वेन निर्णयिते तत्र तत्र परमात्मा शिव
एवोपास्य इति सूत्रकाराभिप्रायः स्पष्ट इति संक्षेपः ।

महादिदं प्रमोदस्थानं पण्डितमण्डलस्य यत्काशीस्थश्रीदक्षिणामूर्तिपीठाधीश्वराणामाचार्यमहो-
मण्डलेश्वराणां श्रीमन्महेशानन्दगिरिमहाराजानामाज्ञया संस्थापितेन महेशानुसन्धानसंस्थानेन प्रकाशयमानायाः
अद्वैतग्रन्थरत्नमञ्जुषायाः त्रयोविंशतितमं रत्न टीकात्रयोपेतं श्रीछान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्यं विद्वद्भ्यः
चपहाराक्रियत इति । प्राचीनग्रन्थसरक्षणं निरतिशयश्रद्धाभरितानां महाराजानां श्रद्धेवात्र निदानम् ।

छान्दोग्यभाष्यश्रीशाङ्करस्य श्रीमदानन्दगिर्याचार्यप्रणीता टीका प्रसिद्धा । श्रीमन्नेरन्नपुर्याचार्यविरचित-
टीका तु अतिप्राचीना आनन्दगिरिटीकायाः मूलभूता इदप्रथमतया प्रकाश्यते । सक्तिप्रापीयं बह्वर्गभोरा भास्कर-
टीकामपि विदलयति । भास्करटीकेदानीं नोपलभ्यते । नेरन्नपुर्यार्जितप्राचीना प्रकटार्थविवरणं तत्र तत्रोदाहरन्ति ।
षष्ठसप्तमाष्टमाध्यायानां श्रीमदभिनवनारायणानन्देश्वरसत्त्वटीकाऽप्यस्मिन् संस्करणे योजिता प्राकशितपूर्वा ।
टीकेयमध्यायत्रयस्यैवोलभ्यते, अध्यायत्रयस्यैव च व्यरचोति प्रतिभाति । मत्तान्तरपरिशीलनं टिप्पण्या द्रष्टव्य
गुणैकपक्षपातिभिर्विद्वद्भिः । अस्मिन् संस्करणे श्रीदक्षिणामूर्तिमठस्थं हस्तलिखितप्राचीनसटीकछान्दोग्यभाष्यं
तत्तत्सद्विषयप्रदेशेषु शुद्धपाठाविष्करणेन नितरामुपाकरोत् ।

अत्र ग्रन्थसंशोधनाविना कठिनतरेऽस्मिन् समारम्भेऽप्यन्तश्रद्धया बहुशकृतवतां श्रीशारदानन्दशास्त्रिमहो-
दयानां तथा श्रीवंशपतिद्विवेदिशास्त्रिमहोदयानां च कार्त्तृश्यं प्रकाश्य तेषां सप्रमोदं धन्यवादात् समर्पयामि ।

तथैव च देववाणोमुद्रणालस्य प्रभवः संस्कृतैकानुरागिणः. श्रीरवीन्द्रनाथद्विवेदिमहोदयाः उद्योगविशेष-
परिश्रमपुरस्सरमल्पीयसैव कालेनेदं मुद्रितवन्तः । तेभ्यो बहुशो धन्यवादा भवन्त्विति ।

विद्युपां वचं वद.

एस० सुब्रह्मण्यशास्त्री
महेशानुसन्धानसंस्थाननिदेशकः

विषयविन्यासः

विषयाः	पृष्ठाः	विषयाः	पृष्ठाः
प्रथमाध्यायः		प्रस्तावदेवतायाः प्राणस्य परमात्मन	
अल्पग्रन्थेनोपनिषद्विवरणप्रतिज्ञा	१	उपासनविधिः	४६
पूर्वकाण्डेन सम्बन्धकथनम्	२	राजोषस्तिस्त्तसंवादपूर्वकार्त्विज्यप्रस्तावेन	
उपासनानामुपनिषदि प्रतिपादनीचित्यम्	५	देवताज्ञानम्	४८
उद्गीथावयवेषु प्रणवे परमात्मदृष्टिविधानम्	६	उद्गीथप्रतिहारदेवतयोः आदित्यान्न-	
सामानाधिकरणस्य चातुर्विध्यप्रदर्शनं		योः उपासनम्	४९
सोदाहरणम्-टिप्पण्याम्	८	अन्नप्राप्त्यर्थं सामगानविधिः	५०
उपासनासहितस्य कर्मणोऽधिकफलम्	१४	भक्त्यवयवोपासनप्रस्तावे स्तोभाक्षरेषु	
उद्गीथावयवप्रणवस्याध्यात्माधिदैवभेदेन		लोकाद्युपासनम्	५२
प्राणादित्यदृष्टयोपासनविधानम्	१६	द्वितीयाध्यायः	
इन्द्रियाणां मनसश्चासुरपाप्मविद्वत्त्वं प्राणस्य		समस्तस्य साम्नः उपासनविधिः	५४
तदभावेन विशुद्धत्वं चोपास्य प्राणदृष्ट्या		हिकारः प्रस्ताव उद्गीथः प्रतिहारो निघन-	
प्रणवोपासनविधानम्	१६	मिति पञ्चविधे साम्नि लोकदृष्टिविधिः	५५
उद्गीथस्य व्यानदृष्टयोपासनविधानम्	२४	पञ्चविधसाम्नि, वृष्टिदृष्टिः अपृष्टदृष्टिविधानम्	५८
उद्गीथाक्षरोपासनम्	२५	ऋतुषुप्राणानां च पञ्चविधसाम्नि उपासनम्	५९
ऋक्साम्नामुत्पत्यादिविन्तनम्	२५	प्राणानां पञ्चविधसाम्नि उपास्तिः	६०
स्वरशब्दतोङ्कारोपासनम्	२८	हिकारः प्रस्ताव आदिरुद्गीथः प्रतिहारः	
प्राणानां रश्मिनां च भेददृष्टयोद्गीथावयव-		उपद्रवो निघनमिति सप्तविधसामसु	
प्रणवोपासनविधिः	२९	वाच उपासनविधानम्	६१
ज्योतिष्टोमादावधिकृतस्य समग्रैश्वर्य-		सप्तविधसाम्नि आदित्योपासनविधानम्	६२
प्राप्त्यर्थमधिदैवमध्यात्मं चोद्गीथोपासनम्	३२	मृत्युत्तरणहेतुभूतं सप्तविधसामोपासनम्	६४
ऋक्साम्नोः पृथिन्यग्निदृष्टिविधानम्	३२	साम्ना नामग्रहणपूर्वकं विशिष्टोपासना-	
ऋक्साम्नोः अन्तरिक्षवाय्वादिदृष्टिविधिः	३३	नामारम्भः	६६
अधिदैवमुद्गीथे परमात्मापासनं	३३	गायत्रिसामावयवेषु मनब्याद्युपासनम्	६६
कप्यासश्रुत्यर्थविचारः—टिप्पण्याम्	३४	रथन्तरसाम्नोऽश्रवणेषु मन्थनादिदृष्टिविधानम्	६६
अध्यात्मं क्षुण्णं स एव हिरण्यश्मश्रुत्वान्दि-		वामदेव्यसामोपासनम्	६७
युक्तः परमात्मा उपास्यः	३६	बृहत्सामावयवेषु सूर्योदयादिदृष्टिः	६८
शिलकदारुमृजैवलिसम्वादिः	३९	वैरूपसामभागेषु मेघादिदृष्टिः	६९
परोवरयस्त्वादिगुणकपरमात्मनः उद्गीथे		वाक्वरसामावयवेषु लोकदृष्टिः	६९
उपासनविधिः	४३	रैवतसामभागेषु अजादिपशुदृष्टिः	७०
चाक्रायणविक्रथा । मरणावस्थायामभक्ष्य-		यज्ञायज्ञीयावयवेषु लोमादिदृष्टिः	७१
भक्षणानुज्ञा	४५	राजनसामावयवेषु अग्न्यादिदृष्टिः	७१

विषयाः	पृष्ठाः	विषयाः	पृष्ठाः
त्रयीविद्यादिदृष्ट्या हिंकारादिभक्तानामुपासनम्	७२	वायुप्राणयोः संवर्गल्पेणोपासनोपदेशः	१३५
सामगानविशेषाणां फलविधानम्	७३	षोडशकलब्रह्मविद्यारम्भः	१३८
सामगानेन देवादीनाममृतादिप्राप्तिप्रार्थना- वर्णनम्	७४	सत्यकामस्य गुरुसमीपे गमनं गोत्रप्रश्नञ्च	१३९
चतुर्णांभ्राश्रमाणां पुण्यलोकप्राप्तिः संन्यासिनां ब्रह्मनिष्ठानां मोक्षः	७५	सत्यकामः साध्वीपुत्रो न तु व्यभिचारीत्यत्र इति सयुक्तिकं निरूपणम्—टिप्पण्याम्	१३९
ब्रह्मसंस्थशब्देन परित्राजो ग्रहणे पूर्वपक्षः	७७	ऋषभादीनामुपदेशः	१४१
ज्ञानकर्मसमुच्चयनिरासः, परित्राडेव च ब्रह्मसंस्थः	७७	उपकोसलविद्यारम्भः	१४५
लोकवेदव्याहृतिसारत्वात्	७८	सत्यकामस्य गुरोः प्रवासः	१४५
ओकारस्य सर्वात्मकत्वनिरूपणम्	८४	परिचरणतुष्टेः अग्निभिः सम्भूय प्राणो ब्रह्म खं ब्रह्मेत्युपदेशः	१४६
त्रिषु सवनेषु ज्योतिष्टोमयाजिना पठ्यमान- सामभेदानिरूपणम्	८६	गाहूपत्याग्निविद्या	१४८
तृतीयाध्यायः	८६	अन्वाहार्यपचनाग्निविद्या	१४९
मधुविद्यारम्भः	८९	आहवनीयाग्निविद्या	१५०
सूर्यस्य मधुत्वेन ब्रूलोकस्य तिरस्कृतवंशत्वा- दिना चोपास्यत्त्वनिर्देशः	९५	अग्नीनां स्वस्वविद्योपदेशानन्तरं आचार्यप्रत्यागमनम्	१५१
वृश्वादीनां मधुपञ्जीवकत्वमुपासने ध्येयमिति मधुविद्यायाः क्रमेण मुक्तिफलकत्वोक्तिः	९६	उपाध्यायेन कं खं ब्रह्म अग्निस्थत्वेन संय- द्ब्रामत्वादिगुणवत्त्वेन चोपास्यमित्युपदेशः	१५२
गायत्र्यनुपगतब्रह्मणोऽहमित्युपासनविधिः	९८	उपासकस्य देवयानमार्गोपदेशः	१५५
अङ्गोपासनानि	१००	यज्ञस्य शतप्राप्तौ प्रायश्चित्तं	१५७
द्वारपालकाद्युपासनविधिः	१०३	ब्रह्मणो मौनं च	१५७
कौक्षेयज्योतिषि ब्रह्मोपासनविधिः	१०५	व्याहृतीनामुत्पत्तिः व्याहृतिहोमरूपप्राय- श्चित्तविधिः	१५८
शाण्डिल्यविद्या	१०६	पञ्चमाध्यायः	
मनोमयत्वादिगुणकब्रह्मोपासनम्	१११	प्राणोपासनं, तस्य ज्येष्ठत्वादिगुणोपदेशः	
पुत्रस्य दीर्घायुष्टवप्राप्तये त्रैलोक्यस्य कोशत्वोपासनम्	११२	गौणप्राणानामिन्द्रियाणां मुख्यप्राणस्य च स्पर्शा प्रजापतिगमनम् । एकैकोक्त्रान्तौ शरीरापातः । प्राणोत्क्रमणाभिनयः । इन्द्रियाणां प्राणश्रेष्ठ्यप्रतिपत्तिः स्वगु- णानां प्राणे प्रत्यर्पणम्	१६२
पुरुषस्य यज्ञत्वोपासनं	११६	भोजनात्पूर्वं परतरश्चाचमनीयं यज्जलं तत्र प्राणवासस्त्वान्तिनञ्च	१६७
दीर्घायुष्टवप्राप्तये	११८	प्राणोपासकस्य महत्त्वप्राप्त्यर्थं कर्माविशेषविधिः	१६९
आङ्गिरसेन देवकीपुत्रकृष्णायोका इयं	१२०	श्वेतकेतुप्रवाहणसंवादः पञ्चाग्निविद्याविषये	१७२
पुरुषयज्ञोपासना	१२३	पञ्चप्रणोत्थापनं प्रवाहणेन श्वेतकेतुं प्रति	१७२
मनशाकाशयोर्ब्रह्मत्वेनोपासनम्	१२४	श्वेतकेतोरज्ञानं पितृसमीपगमनं पितुः राजसमीपे पञ्चान्निविषयप्रक्रान्तां समाधानप्रार्थना	१७३
आदित्यस्य ब्रह्मत्वेनोपासनम्	१२९		
चतुर्थ्याध्यायः	१३४		
रैव्वाख्यब्रह्मर्षेः वृत्तान्तकथनम्	१२९		
संवर्गविद्या	१३४		

विषयाः	पृष्ठाः	विषयाः	पृष्ठाः
अपूर्वरूपाभिः अनिहोत्राहुतिभिस्सवेष्टितस्य जीवस्य क्रमेण द्युपजंयथुषिद्वीपुरुष- योषित्सु अनित्वेन कल्पितासु सञ्चरण- द्वारा पञ्चम्यामाहुतौ पुरुषशरीरप्राप्तिः विदुषामर्चारादिमार्गपूर्वनिरूपणम्, तथा धूमादिमार्गः केवलकर्मिणाम् गृहस्थानां कर्मवाहुल्येऽपि अपूतत्वात् नाचिरादिमार्गः ब्रह्मविदामत्रैव ब्रह्मप्राप्तिः पञ्चान्विद्याविदां गृहिणां तैश्चिक्रवान- प्रस्थपरिज्ञाजकानां च ब्रह्मलोकप्राप्तिः इष्टापूर्तानुष्ठायिनां धूममार्गेण स्वर्गः पुनरावृत्तिश्च चन्द्रमण्डलादवरोहतां शेषकर्मसद्भावनिर्णयः प्रायणस्य सर्वकर्मभिव्यञ्जकत्वाभावः चन्द्रमण्डलादवरोहप्रकारः चन्द्रमण्डलादवरोहतां संज्ञाऽभावः मागंढ्यभ्रष्टानां अतिक्रष्टा तृतीयागतिः प्राचीनशालप्रभृतीनां पञ्चानामृषीणां वैश्वान- रविद्याप्राप्तये उद्दालकेन सहास्व- पतिमहाराजगमनम् अश्वपतिपुरस्कारः तेन वासमूहादिभिरु- पच्छन्दनम् । ऋषिभिः विद्याप्रार्थना प्रत्येकमृषीणां वैश्वानरविषये परिज्ञानप्रदनः ऋषिभिः प्रत्येक वैश्वानरावयवेषु वैश्वान- ररदृष्टिनिवेदनम् एकैकोपासने दोषमुक्त्वा समस्योपासनं कार्यमिति राजोपदेशः प्राणामिहोत्रमन्त्राः तद्विधिरुच्यते षष्ठाध्यायः गुरुकुलाशिवृत्तं स्तब्धं पुत्रं श्वेतकेतुं प्रति यस्य विज्ञानात् सर्वविज्ञानलाभः स पृष्ठो वा इति प्रश्नः । शिष्याज्ञानं च गुण्या मूढादिविज्ञानेन तद्विकारस्य सर्वस्य ज्ञानवत् अस्य सम्भावनाकथनम् एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्राप्तिं मतभेदः	१७४ १८१ १८२ १८३ १८४ १८५ १८७ १८७ १८९ १९१ १९३ १९६ १९६ १९७ १९९ २०० २०३	तद्विमर्शश्च । वाचा रम्भणश्रुतौ मतभेदे- नार्थभेदविमर्शानम्-टिप्पण्याम् सदेव सोम्येत्यादेः विवरणमन्यपक्षनिरसन- पूर्वकम् अद्वैते षड्विधतात्पर्यलिङ्गानि तेषामस्मिन्न- ध्याये समन्वयश्च-टिप्पण्याम् जगदुत्पत्तौ वैनाशिकपक्षानुवादः निरासश्च सदेव सोम्येदमग्र आसीदिति वाक्यस्य सामञ्जस्येनार्थविवरणम् असत्कार्यवादनिरासः जगत्सृष्टिकथनम् सत्प्रधानमिति सांख्यपक्षनिरासः भूतभौतिकसृष्टयन्तर्गतं स्रष्टुः शरीरान्तः- प्रवेशः स्रष्टुः प्रवेशस्वरूपविचारः छायारूपेण जीवप्रवेशे जीवस्य मिथ्यात्वसंका, तत्समाधानं च सदात्मना जीवस्य सत्यत्वात् त्रिवृत्करणम् अज्ञादीनां विभजनेन तत्सूक्ष्मांशकार्यत्वं मनसः, एवं जलसूक्ष्मांशकार्यत्वं प्राणस्य, तेजोऽंशकार्यत्वं वाचः षोडशकलपुरुषोपदेशः सुषुप्तौ मनसो लये जीवस्य सत्संपत्तिः अयमेव च स्वपिति शब्दार्थ इति विवेचनम् सुषुप्तौ जीवस्य लये प्रकारप्रदर्शनम् सूत्रबद्धशकुनिदृष्टान्तेन जीवस्य ब्रह्मणि लयप्रदर्शनम् अथानापिपासाशब्दनिर्वचनं, अन्नादिकार्य- परम्परया जगतो मूलस्य सतः प्रदर्शनं च मरणावस्थाद्वारेण जगन्मूलस्य सतः प्रदर्शनम् जगन्मूलं यत् तदेव त्वमिति महावाक्योपदेशः अहरहः सत्सम्पन्नानां सति सम्पद्य कुतो न ज्ञानं सम्पन्ना वयमिति शंकाया मबुद्धान्तेन समाधानम् सुषुप्तादागतस्य सत आगता वय इति स्मरणं कुतो नेति प्रश्ने नदीदृष्टान्तेन समाधानम्	२०९ २१४ २१४ २१७ २१९ २२१ २२६ २३० २३४ २३६ २३८ २३९ २४६ २५० २५३ २५६ २५७ २५९ २६३ २६४ २६६ २६९

विषयाः	पृष्ठाः	विषयाः	पृष्ठाः
सुषुप्ते जीवा कारणं ब्रह्म गच्छन्तोऽपि कुतो न नश्यन्ति कथं पुनः प्रबुध्यन्ते इति प्रश्नस्य वृक्षदृष्टान्तेन समाहितः		मनो वाचो भूय इति संकल्पो मनसो भूयानिति मन्त्रेषु कर्माणीत्युक्ते मन्त्राणामेव विधायकत्वम्	३०३ ३०४ ३०४
कथं पुनः अत्यन्तस्थूलं जगत् अनामरूपात् सूक्ष्मात् सत उत्पद्यते इति शंका, तस्य न्यग्रोधफलदृष्टान्तेन समाधानम् यदि सत् जगतो मूलं कस्माच्चोपलभ्यते इति शंकाया जलक्षिप्तलवणदृष्टान्तेन समाधानम्		ब्राह्मणानामेव विधायकत्व मन्त्राणामनुष्ठेयार्थस्मारकत्वमेवेति मीमांसकमत- निरासः—सरस्वतीटीका चित्त संकल्पाद्भूय इति ध्यानं चित्ताद्भूय इति । ध्यानोपासनं ब्रह्मरूपेणेति विधिः ध्यानमहिमा विज्ञानं ध्यानाद्भूय इति । विज्ञानं ब्रह्मेत्युपासनविधिः विज्ञानस्य ध्याना- द्भूयस्त्वे कारणम्	३०६ ३०९ ३१० ३१२
सत उपलब्धानुपायोपदेशप्रार्थना गुरुपदेश एव तदुपाय इति कथनम् तत्र दृष्टान्ततया बद्धाक्षस्थारण्ये विसृष्टस्य मार्गवशात् प्राप्तसत्पुरुषोपदेशस्य विवरणम्		बलं विज्ञानाद्भूय इति । बलस्य ब्रह्मतयो- पासनं बलमहिमा च अन्न बलाद्भूय इति । अन्नस्य ब्रह्मत्वे- नोपास्तिः अन्नमहिमा च आपोऽन्नाद्भूयस्य इति । तस्याः ब्रह्मत्वे- नोपास्तिः तेजोऽद्भूयो भूय इति । तस्य ब्रह्मत्वेनोपास्तिः आकाशस्तेजसो भूयानिति । तस्य ब्रह्मत्वेनोपास्तिः स्मरणमाकाशाद्भूय इति । तस्य ब्रह्मत्वेनोपास्तिः आशा स्मरणाद्भूयसीति । तस्या ब्रह्मत्वेनोपासनविधि- प्राण आशाया भूयानिति । प्राणस्य पितृ- मात्राचार्यरूपोकत्या प्रशसावर्णनम् । प्राणस्य सर्वातिशायित्वेन वदन्नतिवादी भवतीति वचनं च । एष तु वा अतिवदतीत्येतेन प्राणातिवादि- त्वापवादेन सत्यब्रह्मातिवादिनः प्रशसा तस्य विज्ञानमननश्रद्धानिष्ठाकृति- सुखाच्चङ्गविधिः भूमन् एव सुखत्वनिर्णयः यत्र नान्यत्वमयतीत्यादिना भूमलक्षणविधिः	३१२ ३१३ ३१४ ३१५ ३१६ ३१७ ३१८ ३१९ ३२० ३२१ ३२५ ३२६ ३३० ३३१
ब्रह्मसाक्षात्कारानन्तरं देहानुवृत्तिः जीवनमुक्तिश्च तत्त्वमसीत्यादेः उपासनावाक्यवैलक्षण्यम् जीवन्मुक्त्यभावे आचार्याभावात् भोक्षाभावः मुमुर्षुपुरुषदृष्टान्तेनोपदेशः यदि मरिष्यतो मुमुर्षतश्च तुल्या सत्सम्पत्तिः तदा आद्यः पुनर्जन्म प्राप्नोति न द्वितीयः इति भेदस्य तस्करदृष्टान्तेनोपादानं श्वेतकेतोः साक्षात्कारलाभः षष्ठे वाक्यप्रमाणेन किं फलं जनितामिति प्रश्नः समाधानं च न तत्त्वमसीति जीवस्तुतिः, नापि वृद्धि- कर्तव्यताविधिः इति निरूपणम्			
सप्तमाध्यायः			
शाखाचन्द्रन्यायेन सोपाना रोहणन्यायेन वा परतत्त्वप्रदर्शनाय सप्तमारम्भः नारदेन स्वाधीतशास्त्राणामनुक्रमणम् नारदस्यात्मज्ञानोपदेशप्रार्थना आत्मशब्देन शुद्धस्य प्रतिपादने अवयवे च उपायप्रदर्शनम्			
नामब्रह्मोपासनम्			
वाङ् मान्मो भूयसीति			

विषयाः	पृष्ठाः	विषयाः	पृष्ठाः
भूमनः सर्वात्मकत्वरूपणम् । अहङ्कारस्य चात्मनः सर्वात्मकत्वम्	३३६	मानसत्वे स्वप्नपदार्थवत् मिथ्यात्वापत्तिबद्धा जाग्रद्विषयवदेव तस्या इष्टापत्त्या समाधानम्	३७४
अहङ्कारस्य सर्वात्मकत्वं तस्यात्मभेदकथनाय आत्मनः सर्वात्मकत्वम् तस्य भूमाभेद-बोधनाय द्वयोः सर्वात्मकत्वायोगादिति तत्त्वकथनम् ।	३३८	दहरोपासकस्य मूर्धन्यया सुषुम्नास्थनाड्या ब्रह्मलोकगमनं नाडीनां वर्णभेदकथनम्	३७६
भूमविदः सर्वज्ञत्वं तस्येच्छात् अनेक-शरीरप्राप्तिश्च ।	३३८	उपासकस्य ओङ्कारेण क्षणेनादित्यप्राप्तिः प्रजापतिविद्यारम्भः	३७९ ३८१
आहारशुद्धिः सर्वत्र विषयेषु सम्पादनीया । अत्राहारः सर्वेन्द्रियविषयाः इति भाष्यम् । भोजनार्थनिर्णयः आहार शब्द इति व्या-कुर्वती भास्करस्य दूषणम्-नरेन्द्रपुण्ड्र्याम्	३४०	आत्मा अपहृतपाम्ना विजर इत्यादिना आत्मगुणानुक्त्वा तद्विदः सर्वलोककामा-वाप्तिः—इति प्रजापतिवचनम्	३८१
अष्टमाध्यायः		एतच्छ्रुत्वा इन्द्रविरोचनेनोः राजचिह्न्यादिकं परित्यज्य ब्रह्मलोकगमनं तत्र द्वात्रिंशद्वर्षाणि ब्रह्मचर्यं, ततः प्रजापतिदर्शनं प्रजापतिना अक्षिपुरुष वात्सेति द्वयोरुपदेशः	३८५
दहराकाशशब्दितस्य ब्रह्मणः उपासनविधिः	३४४	तयोः शरीरात्मग्रहः तदुभोहाय उदशरात्रे मुखदर्शनविधानम्	३८९
दहराकाशे चावापुथिव्यादिसमाधानात्तस्य ब्रह्मरूपत्वादिति श्रुत्यभिप्रायः	३४९	विरोचनेन शरीरमेवात्सेति ज्ञानं प्राप्य असुरेषु शरीरस्य भोगसंपत्त्या	३९२
दहराकाशस्य अपहृतपाम्मत्वादिगुणाष्टक-विवरणम्	३५१	इन्द्रस्य प्रतिनिवृत्तिकाले संघयात्	३९४
दहरोपासनात् ब्रह्मलोकं प्राप्तस्य पितृ-लोकादिप्राप्तिः केवलमिच्छामात्रेण सम्पत्स्यत इति ।	३५६	पुनरागमनम्	३९४
आत्मन्येव स्थितानां कामानामनृतेन पिहि-तानां दर्शनाभावः	३५८	पुनरागत्य ब्रह्मचर्यं मुषितवते य एष स्वप्ने महोयमानश्चरतीत्यादिना प्रजापतेः पुनरुपदेशः	३९६
भूमी निखातहिरण्यनिधेरज्ञानात् तदुपरिसं-चरतां दारिद्र्यानुभववत् ब्रह्मण्येव स्थि-तानां ब्रह्मरूपणामज्ञानवशान्नानुभवः	३५९	इन्द्रस्य पुनः गृहगमनकाले स्वप्ने भयदर्श-नात् नायमात्मा इति वदतः प्रजा-पतौ द्वात्रिंशद्वर्षाणि पुनर्ब्रह्मचर्यवासः	३९६
सत्यनामाक्षराणामुपपत्तिः	३६१	ततः प्रजापतिना तद्यत्रैतत् समस्तः इत्यादिना सुषुप्तोपन्यासः	३९९
ब्रह्मरूपस्यात्मनः सेतुत्वमहोरात्रजराद्यनभि-भाष्यत्वं सर्वपुण्यपापराहित्यं च ब्रह्मणि प्रतिबुद्धस्य सर्वदा प्रकाशरूपा-नन्दानुभवः यज्ञसत्त्वायण-अनाशकायन-अरण्यायनादिभिः ब्रह्मचर्यस्तवः तेन तस्य मुख्यसाधनता	३६५	उपदेशं श्रुत्वा गमनकाले सुप्तस्य काष्ठवत्पति-तस्य सुखाद्यभावात् तत्र भोग्यं न पश्यामीति वदतः पुनः प्रजापतिगमनं प्रजापतौ षड्वर्षाणि ब्रह्मचर्यवासः ततः उपदेशः—	४०१
ब्राह्मलीकिकानां भोगानां पाषिवाप्यादि-रूपत्वमुत् केवलमानसप्रत्ययरूपतेति विचारः	३६८	मघवन् मर्त्यं वा इदं शरीरमित्यादिना अत्रात्मनः शरीराद्व्यतिरेकः आत्मनः स्वयम-शरीरत्वममृतत्वं च प्रियाप्रियरहितत्वेन तदुपलक्षितसर्वसंसारराहित्यं शुद्धत्वं चोच्यते	४०३
तेषां मानसत्वसिद्धान्तः	३७० ३७२		

विषयाः	पृष्ठाः	विषयाः	पृष्ठाः
अत्र पक्षे शुद्धात्मनः "स्त्रीभिर्वा यानैर्वा विहरती"ति कथमिति शब्दा । सर्वा- त्मभावेन, सर्वफलसम्बन्ध इति		प्रजापत्युपदिष्टात्मनः ज्ञानात् देवानां सर्वरिभवावापत्तिः	४२५
समाधानम्	४०५	इदानीं तत्पदार्थशोधनद्वारा तस्य त्वंपदार्थ- कथविवरणम्	४२७
अक्षिपुरुषः छायात्मेति मतान्तरानुवादः	४०७	छान्दोग्यब्रह्मविद्यायाः प्रजापतिप्रभृत्या- चार्यपरम्परागतत्वम् । कुटुम्बिनः	
शोचिस्य त्वंपदार्थस्य तत्पदार्थभेदेन स्वस्वरूपेण निष्पत्तिरूपमोक्षकथनम्	४०७	संन्यासपूर्वकं सर्वेन्द्रियाणि आत्मनि सम्प्रतिष्ठाप्य ब्रह्मलोकप्राप्तिवचनम्	४३०
प्रजापतिवाक्यान्वामूलान्नं परिशोध्य प्रकरणमिदं जीवब्रह्मैक्यपरमेवेति निर्णयः—सरस्वतीटीका	४०८	यथाश्रुते संन्यासो न प्रतीयते "कृत्स्न- भावात्तु गृहिणोपसंहार" इति ब्रह्मसूत्रं च विरुध्यते । अतः सूत्रभाष्ययोः	
पूर्वोक्तमतनिरासः	४०९	अभिप्रायप्रकाशनम्—टिप्पण्याम्	४३१
शरीरव्यतिरिक्तस्यात्मनः औपाधिक- ब्रह्मत्वम्	४२२	उत्तरशान्तिः । तद्विवरणम्—टिप्पण्याम्	४३३

छान्दोग्योपनिषत्

ॐ

सामवेदीया

छान्दोग्योपनिषत्

अथ प्रथमोऽध्यायः

आप्यायन्तु ममाङ्गानि वाक्प्राणश्चक्षुः श्रोत्रमथो बलमिन्द्रियाणि च सर्वाणि,
सर्वं ब्रह्मोपनिषदं माऽहं ब्रह्म निराकुर्यां मा मा ब्रह्म निराकरोदनिराकरणमस्त्वनिराकरणं
मे अस्तु, तदात्मनि निरते य उपनिषत्सु धर्मास्ते मयि सन्तु ते मयि सन्तु ॥

ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः

श्रीमच्छङ्करभगवत्पादाचार्यविरचितं भाष्यम्

उपोद्घातः

१०

“ओमित्येतदक्षरमि”त्याद्यष्टाध्यायी छान्दोग्योपनिषत् । तस्याः संक्षेपतोऽर्थजिज्ञासुभ्य ऋजुविवरणमल्पग्रन्थ-

श्रीमन्नरेन्द्रपुरीयतीन्द्रविरचितं छान्दोग्योपनिषद्भाष्यटिप्पणम्

सद्रूपं ब्रह्म निर्द्वैतं श्वेतकेतुं यदन्वगात् । तदहं सत्त्वभावत्वात् ज्ञाता गुद्वोऽभयः प्रभुः ॥ १ ॥

छन्दोगानामुपनिषद्भेदं व्याचिख्यासुर्भगवान्भाष्यकारो व्याचिख्यासितग्रन्थस्वरूपं व्याख्यारम्भेऽन्तर्-
प्रयोजनञ्च दर्शयति—ओमित्येतदिति । शारीरके यद्यपि विवृता छान्दोग्योपनिषद्विस्तरेण भूयस्सु प्रदेशेषु, तथापि १५
न पाठक्रमेणेति ततो विशेषमाह—ऋजुविवरणमिति । द्वाविडं विवरणं पाठक्रमेण विवृतमपि बहुग्रन्थं ततो
भेदमाह—अल्पग्रन्थमिति । तस्या उपनिषदो ये संक्षेपतोऽर्थजिज्ञासवस्तदुपकारायेदं विवरणमिति । त एवात्राधि-
कारिणस्तेषामुपनिषदर्थज्ञानमवान्तरप्रयोजनम् । महावाक्यार्थज्ञानफलं तु कैवल्यं परमप्रयोजनमिति द्रष्टव्यम् ।

श्रीमदानन्दगिर्याचार्यकृता टीका

नमो जन्मादिसम्बन्धबन्धविध्वंसहेतवे । हरये परमानन्दवपुषे परमात्मने ॥ १ ॥

२०

नमस्त्रय्यन्तसन्दोहसरसीरूढभानवे । गुरवे परपौष्टघञ्चान्तध्वंसपटीयसे ॥ २ ॥

छन्दोगानामुपनिषद्भेदं व्याचिख्यासुर्भगवान्भाष्यकारश्चिकीर्षितग्रन्थपरिसमाप्तिप्रचयपरिपन्थिदुरितनिबर्हण-
सिद्धयर्थमोङ्कारोच्चारणलक्षणं मङ्गलाचरणं सम्पादयन्व्याख्येयस्वरूपं दर्शयति—ओमित्येतदिति । व्याख्यानं
सप्रयोजनं प्रतिजानीते—तस्या इति । ननु शारीरके भूयःशु प्रदेशेषु विस्तरेण व्याख्यातत्वादमुष्य भाष्यं किमिति
सम्प्रत्यारभ्यते तत्राऽह—संक्षेपत इति । विस्तरेण व्याख्यातत्वेऽपि संग्रहतो व्याख्यानमस्याः सम्प्रणीयते विस्तृतस्य २५
संक्षिप्य ग्रहणे सुग्रहत्वादित्यर्थः । किञ्च न चेयं यथापाठक्रमं व्याख्याता । प्रकृते तु पाठक्रममनतिक्रम्य व्याख्यायते
तद्युक्तमिदं भाष्यमित्याऽह—ऋजुविवरणमिति । ऋजु पाठक्रमानुसारं विवरणमर्थस्फुटीकरणं प्रकृतोपनिषदो
यस्मिन्भाष्ये तत्तथैति यावत् । अथ पाठक्रममाश्रित्यापि द्वाविडं भाष्यं प्रणीतं तत्किमनेनेत्याशङ्क्याऽह—अल्पग्रन्थ-
मिति । तथाऽपि विशिष्टाधिकार्यभावे कथमिदमारभ्यते तत्राऽह—अर्थजिज्ञासुभ्य इति । ये हि मुमुक्षवोऽस्या
विवक्षितमर्थं जिज्ञासन्ते तेभ्यो भाष्यमिदं प्रस्तूयते । तथा च विशिष्टाधिकारिसम्भवे तदारम्भः सम्भवति तस्य च ३०
प्रकृतोपनिषदर्थपरिज्ञानमवान्तरफलं तद्द्वारा कैवल्यं परमं फलमिति भावः ।

मिदमारभ्यते । तत्र सम्बन्धः—समस्तं कर्माविगतं 'प्राणादिदेवताविज्ञानसहितमर्चारादिमार्गेण ब्रह्मलोकप्रतिपत्तिकारणम् । केवलं च भूमादिमार्गेण चन्द्रलोकप्रतिपत्तिकारणम् । स्वभावप्रवृत्तानां च मार्गद्वयपरिभ्रष्टानां कष्टाऽधोगतिरुक्ता । न चोभयोर्यथोरन्यतरस्मिन्नपि मार्गे आत्यन्तिकी पुरुषार्थसिद्धिरित्यतः कर्मनिरपेक्षमद्वैतात्मविज्ञानं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- ५ ननुपनिषदः कर्मविशेषत्वात् कर्मविचारेणैव व्याख्यातत्वाच्च पृथग्विवरणमारम्भणीयं, न, शेषशेषिभावे प्रमाणा-
भावात् प्रकरणभेदादि "वेत्तेति शास्त्रामाच्छिनती"त्यादिवद्विनियोगादर्शनात् । भिन्नाधिकारस्वप्रतीतेश्च स्वातन्त्र्यं
वाच्यम् । स्वातन्त्र्ये सत्यपि नियतपूर्वात्तरभादानुपपत्त्या कश्चन सम्बन्धो वक्तव्य इत्यभिप्रेत्याह—तत्र सम्बन्ध
इति । सम्बन्धाभिधित्स्या कर्मकाण्डार्थं संक्षेपो दर्शयति—समस्तमिति । दर्शितेऽर्थं केषाञ्चिन्महात्मनामीश्वरानु-
गृहीतानां वैराग्यकारणमाह—न चेति । देवतोपास्तिसहितकर्मसाध्यकेवलकर्मसाध्ययोरपि मार्गयोनित्यन्तिकी
१० पुरुषार्थसिद्धिः काम्यफलस्य क्षयिष्णुत्वात्सातिसायत्वात् पारतन्त्र्यादङ्गवैकल्याद्यनेकविधोपहृतत्वाच्च । नित्य-

वानन्दगिरिटीका

- ननु कर्मविशेषत्वादुपनिषदस्तद्व्याख्यानेनैव कृतव्याख्यानत्वात्पिष्टपिष्टिप्रसङ्गात्कृतं तद्भाष्येणेत्याशङ्क्य
शेषशेषित्वे प्रमाणाभावात्नैवमित्यभिप्रेत्य पूर्वोत्तरकाण्डयोनियतपूर्वापरभावप्रयुक्तं सम्बन्धं प्रतिजानीते—तत्रेति ।
तस्या व्याख्येयत्वेन प्रस्तुताया उपनिषदः कर्मकाण्डेन सह सम्बन्धोऽभिधीयत इत्यर्थः । कोऽसावित्यपेक्षायां
१५ तदभिधित्स्या कर्मकाण्डार्थमनुवदति—समस्तमिति । विहितं प्रतिषिद्धं च कर्म पूर्वस्मिन्काण्डे प्रतिपन्नमित्यर्थः ।
तत्र हि विहितं समुच्चितमसमुच्चितं चेति द्विविधमित्यङ्गीकृत्य समुच्चितस्य फलमनुवदति—प्राणादीति ।
प्राणवृत्तानिस्त्वेत्याद्या देवता तद्विज्ञानं तदुपासनं तेन समुच्चितमग्निहोत्रादिकर्माचिराद्ब्रह्मलोकितेन देवयानेन पथा
कार्यब्रह्मप्राप्ती कारण ननु ब्रह्मप्राप्ती तस्य गन्तव्यत्वाभावात्कार्यस्यैव गन्तव्यत्वात् बाध्यधिकरणे राद्धान्ति-
तत्वात् । तस्मान्न समुच्चितं विहितं कर्म परमपुरुषार्थहेतुरित्यर्थः । तस्यैवासमुच्चितस्य फलमाह—केवलं चेति ।
२० विहितस्य गतिमुक्त्वा प्रतिषिद्धस्य गतिमाह—स्वभावेति । स्वभावेन शास्त्रापेक्षामन्तरेण प्रकृतिवशादेव प्रवृत्ता
यद्येष्टेष्टारसिकास्तेषां कर्मज्ञानाभावाद्देवयाने पितृयागे च पथ्यनधिकृतानामधोगतिस्तिर्यग्वस्था क्षुद्रजन्तुलक्षणा
अपुनरावृत्तिदुर्लभा वाक्येन ।

- अन्यतरस्मिन्नाऽधिकृतानां परमः पुरुषार्थः सेत्स्यति । "शुक्लकृष्णे गती ह्येते जगतः शश्वते मते" इति
स्मृत्या तयोर्नित्यफलत्वप्रतिपत्तेरत आह—न चोभयोरित्यादि । ननु मार्गद्वयभ्रष्टानां पुरुषार्थाभावेऽपि द्वयोः
२५ पथोरन्यतरस्मिन्ना भविष्यतीति चेत्तत्र न तावद्देवयानपथि निमित्ते निरतिशयपुरुषार्थसिद्धिः । "इमं मानवमावर्त
नाऽऽवर्तन्ते" "तेषामिह न पुनरावृत्तिः" इत्यत्रेवमसिद्धेति विशेषणा "देकया यात्सनावृत्तिमि"ति स्मृतावनावृत्तेरतत्कल्प-
विषयत्वात्कल्पान्तरेऽप्यनावृत्तावपि विशेषणार्थक्यात् । नापि पितृयागपथि निरतिशयपुरुषार्थसिद्धिः । "एतमेवा-
ध्वानं पुनर्निवर्तन्ते" । "अन्यथाऽऽवर्तते पुनः" इति चन्द्रस्थलस्वखलनावगमात् । तस्मान्न कर्मवशादात्यन्तिकपुरुषार्थ-
प्राप्तिरित्यर्थः । एवमनूत्र कर्मफलं फलितं सम्बन्धमाह—इत्यत इति । उक्तरीत्या कर्म यतो न निरतिशयपुरुषार्थ-

३०

विवेकवरं भाष्यकारं ब्रह्मविद्यागुरुस्तथा ।

प्रणिपत्य प्रकुर्वेऽहं छान्दोग्ये भाष्यटिप्पणम् ॥

१. प्राणदेवता हिरण्यगर्भः । तस्याग्नेश्चोपासनं समसु अतीतब्राह्मणेषु द्रष्टव्यम् । यद्यपि प्राणाद्यु-
पासनान्यत्राप्युपनिषदि विहितानि तथापि तेषां कर्माङ्गसम्बद्धत्वात्तानि कर्मकाण्डे प्रति नेतव्यानि ।
तथा च फलतस्तेषामपि पूर्ववृत्तत्वमेव ।
३५ २. शेषशेषित्व इति—ब्रह्मविद्या न कर्माङ्गमिति पुरुषार्थाधिकरणे (ब्र० सू० ३-४-१) निर्णीतम् । कर्माङ्गाव-
द्वद्वोपासनानां न नियमेनानुष्ठेयत्वमपि तु विकल्पः । "कार्यं वादरिः" इत्यधिकरणे "स एनात् ब्रह्म
गमयती"त्यत्र अपरं ब्रह्म गन्तव्य न परमिति निर्णयः साधितः । शुद्धस्यात्रैव सद्भावात् नित्यप्राप्तत्वाच्च
गन्तव्यत्वानुपपत्तेः ।

संसारगतित्रयहेतुपमद्वेन वक्तव्यमित्युपनिषदारभ्यते । न चाद्वैतात्मविज्ञानादन्यत्राऽऽत्यन्तिकी निःश्रेयसप्राप्तिः ।
'वक्ष्यति हि—“अथ येऽन्यथाऽतो विदुरन्त्यराजानस्ते क्षय्यलोक भवन्ति” । विपर्यये च “स स्वराड्भवति” इति । तथा
द्वैतविषयानुताभिसन्धस्य बन्धनं तत्स्करस्येव तत्प्रपञ्चग्रहणे बन्धदाहभावः, संसारदुःखप्राप्तिश्रेय्युक्त्वाऽद्वैतात्मसत्याभि-

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

नैमित्तिकयोरपि गर्भवासोद्वेदितुत्वेनानर्थप्रायत्वाभिषिद्धफलस्य चानर्थरूपतया प्रसिद्धत्वात्ततो विरक्तानां निरवद्य- ५
पुरुषार्थजिज्ञासूनामुपनिषदारभ्यत इति हेतुहेतुमल्लक्षणसम्बन्ध इत्यर्थः ।

“मोक्षार्थो न प्रवर्तते तत्र काम्यनिषिद्धयोः । नित्यनैमित्तिके कुर्यात्प्रत्यवायिजिहासया ॥”

इत्युक्तत्वात्काम्यादिनिवृत्तिसहितं सातत्येनानुष्ठितं नित्यकर्म निरवद्यप्रयोजनसाधनं भविष्यति । कर्म-
भूयस्त्वात् फलभूयस्त्विति न्यायेन; ततो न तादर्थ्येनोपनिषदारभ्येति तत्राह—न चाद्वैतात्मेति । यथोक्तचरितस्य
निरतिशयपुरुषार्थलाभे प्रमाणानुपलम्भात्, विपर्यये च प्रमाणसद्भावात् न पौष्ट्येयवचनमादरणीयमित्यर्थः । कर्मणः १०
क्षयिष्णुफलत्वे ज्ञानोपरकस्य च तथात्वे श्रुतिसद्भावेऽपि नाद्वैतज्ञानस्य निरतिशयश्रेयससाधनत्वे प्रमाणमस्तीत्या-
द्यद्वाह—विपर्यये चेति । कर्मणः क्षयिष्णुफलत्वे अद्वैतात्मज्ञानस्य चाक्षयफलत्वे लिङ्गमप्याह—तथेति । द्वैत-
विषयेऽनृते अभिसन्धा अभिमानो यस्य तस्य मिथ्याज्ञानेनात्मानं तिरस्कृत्य तत्स्करवत् प्रवर्तमानस्य बन्धनाभिधानं
कर्मणो मोक्षसाधनत्वाभावे लिङ्गमित्यर्थः । “ऐतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यमि”ति श्रुतेरद्वैतात्मैव सत्यः तत्राभिसन्धा
यस्य तस्य मोक्ष इति च वक्ष्यतीति पूर्वेण सम्बन्धः । यच्चाहुरेकदेशिनः—कर्मसमुच्चित्तमद्वैतात्मदर्शनं मोक्षसाधन- १५

आनन्दगिरिटीका

हेतुरतः ससाधनात्मकमणस्तत्फलाच्च विरक्तस्य निरतिशयपुरुषार्थं काङ्क्षतस्तसाधनं केवलमात्मज्ञानं संसारान्तर्भूत-
पूर्वाकातित्रयहेतुकर्मतद्देतुनिराकरणेन वक्तव्यमित्यभिप्रायेणोपनिषदेषाऽऽरभ्यते । न हि कर्मानुष्ठानात्पुमर्थो निरति-
शयो लभ्यते । तस्य “तद्यथे”त्यादौ क्षयिष्णुफलत्वश्रुतेः । तथा चेश्वरारण्यबुद्ध्याऽनुष्ठितशुभकर्मवशादुपजातशुद्ध-
बुद्धेर्विरक्तस्य मुमुक्षोर्मोक्षसाधनज्ञानार्थोऽयमुपनिषदारम्भ इति हेतुहेतुमद्भावाः^२ सम्बन्ध इत्यर्थः । २०

ननु—“मोक्षार्थो न प्रवर्तते तत्र काम्यनिषिद्धयोः । नित्यनैमित्तिके कुर्यात्प्रत्यवायिजिहासया” ॥

इति वृद्धेरुक्तत्वात्काम्यनिषिद्धे वर्जनीये । नित्यनैमित्तिके च कृत्वा व्यवस्थितस्य मुमुक्षोर्वर्तमानदेहपाते
पुनर्देहान्तरग्रहे हेत्वभावादानयासिद्धिज्ञानाद्वैतेऽपि मुक्तिरिति कथं तादर्थ्येनोपनिषदारभ्यते तत्राऽह—न चेति ।
न हि त्वदुद्वेष्टितो मोक्षोपायो विना प्रमाणं प्रकल्पते । न च पौष्ट्येयं वाक्यं मूलप्रमाणमन्तरेण प्रमाणम् । न चात्र
श्रुतिस्मृतौ प्रत्यक्षादि वा मूलमालोक्यते । सम्भवति च यथावर्णितचरितस्यापि कर्मशेषवशाद्देहान्तरं; न चैकमविकः २५
कर्मशायः । “तद्य इह रमणीयचरणाः” “ततः शेषेणे”त्यादिश्रुतिस्मृतिविरोधात्समादात्मज्ञानादेव मुक्तिरिति भावः ।
अद्वैतात्मज्ञानविधुराणां भेदज्ञानभाजां कर्मानुष्ठायिनां क्षय्यफलशालित्वे वाक्यशेषं प्रमाणयति—वक्ष्यति हीति ।
अद्वैतात्मोपदेशानन्तर्यमथशब्दार्यः । ये पुनरनुपासितगुरवस्तदुपदेशशून्या यथामति यथोक्ताद्वैतादन्यथा द्वैतमेव
तत्त्वं विदन्ति ते परतन्त्राः सन्तो रामादिना कर्मानुष्ठितानां विनाक्षिफलशालिनः स्युरिति श्रुत्यर्थः । अद्वैतात्म-
ज्ञानादात्यन्तिकपुरुषार्थसिद्धिरित्यत्रापि वाक्यशेषमनुकूलयति—विपर्यये चेति । चकारात्क्रियापदमनुकूलयते । स हि ३०
विद्वान्विद्यया निरस्ताविद्यादिवलः स्वपरिज्ञानात्स्वयमेव परमात्मा भवति । भेदप्रतिपत्तिहेतुश्छिन्नत्वादित्यर्थः ।

भेदेनिष्ठानां कर्मिणां पुरुषार्थो निरतिशयो न सिध्यति । अद्वैतनिष्ठानां तु कर्मं त्यजतां पुनर्थः सेत्स्यतीत्यत्र
वाक्यशेषस्य लिङ्गं दर्शयति—तथेत्यादिना । द्वैतमेव विषयस्तस्मिन्माचारम्भणश्रुतेरनृतेऽभिसन्धा यस्याभिसन्धा
सत्यत्वाभिमानस्तस्य बन्धनं परमानन्दस्याऽऽभिर्भावराहित्यं संसारात्मकस्य दुःखस्य प्राप्तिश्च । यथा वस्तुतः
तत्स्करस्य नाहं तत्स्करोऽस्मीति मिथ्यैवाभिन्मयमानस्य परिशोधनाय तत्प्रपञ्चग्रहणे दाहो बन्धनं दुःखप्राप्तिश्च ३५
प्रतीयते, तथैव द्वैताभिनिवेशवदोऽपीति प्रथममुक्त्वा वस्तुतोऽतस्करस्य परैरातोपितत्स्करत्वस्य परिशुशुस्यता तस-

१. वक्ष्यति—अष्टमेऽत्रैव ।

२. हेतुहेतुमद्भावः अत्र प्रयोज्यप्रयोजकभावो न साक्षात् ।

सत्त्वस्यातस्करण्येव तमप्रशुग्रहणे बन्धवाहाभावः संसारदुःखनिवृत्तिर्मोक्षश्चेति । अत एव न कर्मसहभाव्यद्वैतात्म-
दर्शनम् । क्रियाकारकफलभेदोपमर्दनं "सदेकमेवाद्वितीयम्" "आत्मैवेदं सर्वमि" "त्येषमादिवाक्यजनितस्य बाधकप्रत्ययानु-
पपत्तेः । कर्मविधिप्रत्यय इति चेत् । न । कर्तृभोक्तृत्वभावविज्ञानवतस्तज्जनितकर्मफलरागद्वेषादिवोषवतश्च कर्मविधा-
नात् । अधिगतसकलवेदार्थस्य कर्मविधानादद्वैतज्ञानवतोऽपि कर्मति चेत् । न । कर्माधिकृतविषयस्य कर्तृभोक्त्राविज्ञानस्य

५

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

मुपनिषदर्थ इति तदपि कर्मणः क्षयिष्णुफलत्वाभिधानादेव निरस्तमित्याह—अत एवेति । किञ्चाद्वैतज्ञानस्य
कस्मिन्नशो कर्म सहकारि ? यथा कस्यचिददुर्बलस्य स्वबाधकापसारणाय सहकार्यपेक्षा तथा किमद्वैतज्ञानस्य किवा
स्वसाध्यसाधने दशैदिरिव प्रयाचाद्यपेक्षा ? नान्यः, साध्यफलस्यानिरूपणात् अविद्यानिवृत्तौ नोदयमात्रायत्तत्वाच्च ।
नाद्यः, उर्ध्वं बाधकोत्पत्तौ कारणसम्भवादित्याह—क्रियाकारकेति । उर्ध्वं बाधकासम्भवेऽपि पूर्वं कर्मविधिप्रत्ययो
१० बाधकः शङ्क्यते । केवलस्य ज्ञानस्य निश्चयससाधनत्वे यावज्जीवानुष्ठानविध्यनुपपत्तिः । तत्र श्रुतार्थापत्त्या कर्मणः
सहकारित्वमवगम्यत इत्यपि न वाच्यं; भिन्नविषयत्वादननुपपत्तिस्फूर्त्यभावादित्युक्तम् । तत्रैकविषयत्वं शङ्कते—
अधिगतेति । स्वाध्यायाध्ययनविधेरर्थविबोधफलत्वादाचार्यकुल एव कृत्स्नवेदार्थज्ञानं परिसमाप्य दारानाहृत्य
यावज्जीवादिविध्यधिकारः प्रतीयते, तत्कथं अमुमुक्षुविषयत्वमित्यर्थः । अध्वयनविधेरर्थविबोधफलत्वे तत्कामस्यैवा-
धिकारात् अतत्कामस्यानध्ययनेऽपि प्रत्यवायाभावप्रसङ्गात् । उपनीतस्य नित्याधिकारित्वद्वौतकवचनविरोधाच्च ।
१५ विधिं विनापि पौष्येयवाक्याच्छान्तरौपवाक्याच्चाविविबोधस्य भाव्यत्वकल्पनायां श्रुतहान्यश्रुतकल्पनाप्रसङ्गात् ।
पाठकव्यवहाराच्छास्त्रप्रहणान्तर्गमापारेणाध्ययनशब्दस्य रूढित्वावगमादक्षरग्रहणवसान इति वर्णितं प्रकाट्यं नेह
प्रपञ्च्यते संग्रहाधिकारात् । तिष्ठतु वाऽयं विवादे नाद्वैतसाक्षात्कारवतः कर्माधिकारसम्भवनानापि । परोक्ष-

आनन्दगिरिटीका

परशुग्रहणे दाहाद्यभाववद्द्वैताभावोपलक्षिते प्रत्यागामिनि परमार्थसत्येऽभिमानवतो द्वैताच्च व्यावृत्तचित्तस्यानर्थ-
२० ध्वंसो निरतिशयानन्दविभिन्नचेति यथोक्तार्थानुरोधेनाग्रे श्रुतिर्वक्ष्यतीति योजना । केवलमात्मज्ञानं कैवल्य-
हेतुस्तत्सिद्धार्थमुपनिषदारम्भ इति स्वपक्षो दशितः । स्वयूथ्यास्तु कर्मसमुच्चित्तमात्मानं मोक्षसाधनं तादर्थ्य-
नोपनिषदारम्भ इत्याहुस्तान्प्रत्याह—अत एवेति । यत्कृतकं तदनित्यमितिव्याप्यनुगृहीतया "तद्यथेहे"स्यादिश्रुत्या
कर्मफलस्यानित्यत्वावगमाद् "ब्रह्मविदानोति परमि"त्यादिश्रुत्या च ज्ञानफलस्य नित्यत्वसिद्धेर्ज्ञानकर्माणिविरुद्ध-
फलत्वाध्यवसायादद्वैतस्याऽऽत्मनो दर्शनं नैव कर्मणा सह भवितुमुत्सहते । न हि विरुद्धोत्तमः प्रकाशयोः समुच्चयः
२५ सङ्गच्छते । तत्र समुच्चित्तज्ञानार्थत्वेनोपनिषदारम्भ इत्यर्थः ।

किं चाद्वैतात्मज्ञानं स्वसाध्यसिद्धार्थं वा कर्मपिक्षते स्वबाधकविचूनार्थं वा ? नाऽऽहः । तस्यासाध्य-
फलत्वादिति मन्वानो द्वितीयं प्रत्याह—कियेति । वाक्यजनितस्याद्वैतात्मज्ञानस्येति शेषः । तस्य बाधकाभावेन
तत्परिहाराय सहकार्यपेक्षा नास्तोत्यर्थः । बाधकप्रत्ययाभावस्यासिद्धिमाशङ्कते—कर्मति । तद्विषयो विधिप्रत्ययो
यजेतेत्यादिविधिजनितः कर्तृव्यताबोधः । स चाऽऽत्मनि कर्तृत्वादिक्रमाकाङ्क्षान्नकर्त्रात्मात्मज्ञानस्य बाधको
३० भवतीत्यर्थः । कस्यायं कर्मविधिरस्मय विदुषो वेति विकल्प्याऽऽह प्रत्याह—नेत्यादिना । कर्त्राद्याकार प्रमाण-
निरपेक्षप्रकृतिप्रसूत मिथ्याज्ञानं तद्वतस्तेन मिथ्याज्ञानेन जनितकर्मफलविषयो रागादिदोषस्तद्वत्तश्च कर्म विधीयते ।
न हि कर्ताऽऽमित्यादिमिथ्याधिषो रागादेश्चाभावे कर्म विधातुं शक्यम् । "यद्यद्वि कुरुते जन्तुस्तत्तत्कामस्य
चेष्टितम्" इति स्मृते । अतोऽज्ञस्य कर्मविधिपक्षे न तत्प्रत्ययो बाधकः प्राप्यमावादित्यर्थः । द्वितीयं शङ्कते—
अधिगतेति । अधीतस्वाध्यायो हि वैदिके कर्मण्यधिक्रियते । अध्वयनं चार्थाविबोधफलमिति मोर्मासकमयोदा । तथा
३५ चाध्ययनवतो ज्ञातसर्ववेदार्थस्य यजेतेत्यादिना कर्मविधानादात्मज्ञानस्यापि कर्माङ्गत्व गम्यते । न चाऽऽत्मज्ञानमप-
वाध्यते । अविरोधादित्यर्थः । न तावदर्थविबोधफलमध्ययनमिति प्रामाणिकमक्षरवातिफलं तद्विति चाध्येतुप्रसिद्धं
तत्राध्ययनविधिवशेन चाऽऽत्मज्ञानस्य कर्मविधिसम्बन्धः सम्भवतीति परिहरति—नेति । किञ्च भवेद कर्मति
कर्मण्येव प्रतिपद्यन्नवस्थितं विषयीकृत्य प्रवृत्तस्य कर्त्राद्याकारविज्ञानस्य प्रमाणापेक्षान्तरण स्वमात्राप्तस्य
वाक्योत्वेन सम्यग्ज्ञानेनापहृतत्वात्कर्मफलविषयरागाद्योमात्तन्निबन्धनस्य कर्मणोऽपि दुरनुष्ठानत्वाच्चाऽऽत्मज्ञानस्य

स्वाभाविकस्य “सदेकमेवाद्वितीयम्” “आत्मैवेदं सर्वम्”त्यनेनोपमदितत्वात् । तस्माद्विद्यादिदोषवत् एव कर्माणि विधीयन्ते । नाद्वैतज्ञानवतः । अत एव हि वक्ष्यति—“सर्वं एते पुण्यलोका भवन्ति । ब्रह्मसस्योऽमृतत्वमेति” इति ।

तत्रैतस्मिन्नद्वैतविद्याप्रकरणेऽभ्युदयसाधनान्युपासनान्युच्यन्ते कैवल्यससिद्धिफलानि चाद्वैतादीषद्विकृतब्रह्म-विषयाणि “मनोमयः प्राणशरीरः” इत्यादीनि कर्मसमृद्धिफलानि च कर्माङ्गसम्बन्धीनि । रहस्यसामान्यात्मनोवृत्ति-सामान्याच्च यथाऽद्वैतज्ञानं मनोवृत्तिमात्रं तथाऽन्यान्यप्युपासनानि मनोवृत्तिरूपाणोत्यस्ति हि सामान्यम् । कस्तर्ह्य- ५
द्वैतज्ञानस्योपासनानां च विशेषः । उच्यते । स्वाभाविकस्याऽऽत्मन्यक्रियेऽभ्यारोपितस्य कर्त्रादिकारकक्रियाफलभेद-विज्ञानस्य निवर्तकमद्वैतविज्ञानम् । रज्ज्वादाविव सर्पाद्यारोपलक्षणज्ञानस्य रज्ज्वादिस्वरूपनिश्चयः प्रकाश-निमित्तः । उपासनं तु यथाज्ञानस्त्रसम्पत्तिं किञ्चिद्बालम्बनमुपादाय तस्मिन्समानचित्तवृत्तिसन्तानकरणं तद्विलक्षण-प्रत्ययान्तरितमिति विशेषः ।

तान्येतान्युपासनानि सत्त्वबुद्धिकरत्वेन वस्तुतत्त्वावभासकत्वादद्वैतज्ञानोपकारकाण्यालम्बनविषयत्वात् १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

ज्ञानवत्तत्त्वाधिकारोऽभ्युपरोक्षभ्रामानिवृत्तरज्जविषयत्वं कर्माधिघोनां न व्यावर्तत इत्याह—न कर्माधिकृतेति । भिन्नाधिकारत्वे श्रुतिसम्मतमाह—अत एव हीति । अद्वैतविद्यापर्यवसितैव चेतुर्निपत्तु कथं तर्ह्युपासनविषय उपदिश्यतेऽनेत्यत आह—तत्रैतस्मिन्निति । रहस्यसामान्यादित्युपनिषच्छब्दवाच्यत्वाविशेषादित्यर्थः । प्रथमत एवोपासनोपदेशे तर्हि कथं कारणमित्यत आह—तान्येतानीति । कारणस्य नियतपूर्वभावित्वप्रसिद्धेऽसाकारवस्तु- १५

भानन्दगिरिटीका

कर्मोपपत्तिरित्याह—कर्माधिकृतेति । अद्वैतात्मज्ञानस्य कर्मप्रवृत्तिविरोधित्वे फलितमुपसंहरति—तस्मादिति । अज्ञस्य कर्माधिघिनं त्वात्मज्ञस्येत्यत्र श्रुतिं सम्वादयति—अत एवेति । एते त्रयोऽप्याश्रमिणः कर्माधिकृता इत यावत् । यथा ब्रह्मचारी गृहस्थो वानप्रस्थश्चेत्येते कर्मिणस्तथा ब्रह्मविदपि कर्मां चैत्र पृथक्क्रयेत । पृथक्करणाच्च न तस्य कर्माधिघिरिति मत्वोक्तम्—ब्रह्मसंस्थ इति । २०

यदि समुच्चयासम्भवात्केवलमेवाऽऽत्मज्ञानं कैवल्यसाधनमिति तादर्थ्येनोपनिषदारभ्यते हन्त किमित्यस्या-मुपनिषदि त्रिविधान्युपासनान्युपन्यस्यन्ते तत्राऽऽह—तत्रैति । उक्तया रीत्योपनिषदारम्भे सतीति यावत् । स यो वायुं दिशां वत्स वेद न पुत्ररोदं रोदतीत्यादीन्यभ्युदयफलान्युपासनानि । कैवल्येन सनिकृष्टफलत्वं नाम क्रममुक्ति-फलत्वम् । अद्वैतान्निप्रपञ्चादीषद्विकृतं सगुणं ब्रह्म । कर्मसमृद्धिफलानि कर्मफलगतातिशयफलान्युद्गीथाद्यु-पासनानीत्यर्थः । आत्मविद्याप्रकरणे त्रिविधोपासनोपन्यासे हेतुमाह—रहस्येति । उपनिषत्पदवेदनीयत्वस्याऽऽत्म- २५
विद्यायामुपासनेषु चाविशेषादित्यर्थः । तत्रैव हेत्वन्तरमुद्भाष्य विभजते—सनीवृत्तीत्यादिना । आत्मज्ञानस्यो-पासनानां च यथाक सामान्यमिष्यते चेत्तर्हि फलतोऽपि विशेषो न स्यादिति मन्वान. शङ्कते—कस्तर्ह्येति । फलतो विशेष दर्शनन्तुतरमाह—उच्यत इति । तत्र प्रथममात्मज्ञानस्योपासनान्म्यो विशेषमादशयति—स्वाभाविकस्येति । प्रत्यगात्मनि क्रियाकारकफलविभाषिकले कूटस्थे स्वभावशब्दिताविद्याकृततभ्यारोपित कर्त्राद्याकारविज्ञानम् । तस्याद्वितीयत्वादिलक्षणाधिष्ठानयाथात्म्यज्ञानं निवर्तकम् । यथा रज्ज्वादाविविद्यन्ते सर्पादिसमारोपरूपस्य मिथ्या- ३०
ज्ञानस्य प्रकाशादिकारणसूतो रज्ज्वाद्यधिष्ठानस्वरूपनिश्चयो निवर्तकस्तथेत्यर्थः । संप्रत्युपासनानामद्वैतज्ञानाद्विशेषो दर्शयति—उपासनं त्विति । शास्त्रं “मनो ब्रह्मेत्युपासते”त्यादि, किञ्चिद्बालम्बनं मनःप्रभृति विवक्षितम् । समान-जातीयप्रत्ययसन्तानकरण विच्छिद्य विच्छिद्य ध्यायिनोऽपि सिध्यतीति विशिनष्टि—तद्विलक्षणमेति । आत्मज्ञानस्यो-पासनानां चावान्तरविशेषमुपसंहरति—इति विशेष इति ।

ननु विद्याप्रकरणे यथोक्तोपासनानामुपदेशसम्भवेऽपि विद्यैव प्राधान्यात्प्राथम्येनोच्यतामुपासनानि पुनर- ३५
प्रधानत्वात्प्राश्चात्येन वाच्यानीत्याशङ्क्याऽह—तानीति । उपासनानामीस्वरारपणबुद्ध्याऽप्युत्थितनित्यादिकर्मवाच्यत-शुद्धिद्वारा ज्ञानकारणत्वात्कार्याच्च कारणस्य प्राथम्यप्रसिद्धेः साकारवस्तुविषयत्वेन सुसाध्यत्वाच्च मन्दानां सहसा तेषु प्रवृत्त्युपपत्तेरादावुपदेश सम्भवतीत्यर्थः । तथाऽपि बहुविधोपासनेषु किमित्यङ्गावद्वमेवोपासनं प्रथममुच्यते

ओमित्येतदक्षरमुद्गोथमुपासीत । ओमिति ब्रुद्गमायति तस्योपव्याख्यानम् ॥ १ ॥

सुसाध्यानि चेति पूर्वमुपन्यस्यन्ते । तत्र कर्माभ्यासस्य दृढोक्तत्वात्कर्मपरित्यागोपासन एव दुःखं चेत्-समर्पणं कर्तुमिति कर्माङ्गविविधमेव तावदावाच्युपासनमुपन्यस्यते ।

इत्युपोद्घातभाष्यम्

५ ओमित्येतदक्षरमुद्गोथमुपासीत । ओमित्येतदक्षरं परमात्मनोऽभिधानं नैविष्टम् । तस्मिन् हि प्रयुज्यमाने स प्रसीदति प्रियनामग्रहण इव लोकः । तद्विहितपरं प्रयुक्तमभिधायकत्वाद्ब्यावर्तितं शब्दस्वरूपमात्रं प्रतीयते । तथा चार्चादिवत्परस्याऽऽत्मनः प्रतीकं सम्पद्यते । एवं नामत्वेन प्रतीकत्वेन च परमात्मोपासनसाधनं श्रेष्ठमिति सर्व-वेदान्तेष्ववगतम् । जपकर्मत्वाध्यायाद्यन्तेषु च बहुशः प्रयोगात्प्रसिद्धमस्य श्रेष्ठ्यम् । अतस्तदेतदक्षरं वर्णात्मक-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१० विषयत्वेन मन्दमतीनां ततस्स्थैर्यसम्भवाच्चास्तु पूर्वमुपासनोपदेशः । तत्रापि कर्माङ्गावबद्धोद्गोथाद्युपासनानां प्राथम्येनोपदेशे को हेतुरित्याकाङ्क्षायामाह—तत्र कर्माभ्यासस्येति ।

इत्युपोद्घातभाष्यटीका

एवं सम्बन्धमुक्त्वा प्रतिपदं व्याख्यातुमुपक्रमते—ओमित्येतदित्यादिना । नेदिष्ट निकटतमं प्रियतमं भवत्वन्यत्र परमात्मनो नाम । ओमित्यत्र तु किं विवक्षितमित्याकाङ्क्षायामाह—तद्विहितं । यत्रेतिपरः प्रयोगः १५ तत्राभिधेयविवक्षा नास्ति यथा गौरित्ययमाहेति । ततोऽत्रोद्गारस्येतिपरत्वात् स्वरूपमात्रमुपास्य विवक्षितमित्यर्थः । ओद्गारस्योपास्यत्वाय श्रेष्ठ्यं ख्यापयति—तथा चेति । न केवलं परमात्मनो नामोमिति । तथा च प्रतिमावत् परमात्मोपासने प्रतीकमपि भवति, “एतदालम्बनं श्रेष्ठमि”त्यादिश्रुतेरित्यर्थः । श्रेष्ठ्ये हेत्वन्तरमाह—जर्षेति ।

आनन्दगिरिटीका

तत्राऽह—तत्रेति । प्राकृते पुरुषे कर्माभ्यासस्यानादिवासनया दृढोक्तत्वाद्बन्धस्ततत्कर्मत्यागेऽतस्सम्बन्धनि केवलो-
२० पासने चेतसः समर्पणं दुःखं कर्तुमित्यङ्गावबद्धमेव तावदुपासनमुच्यते । एवमादावुक्त्वा पुनरुपासनान्तराणि क्रमेण वक्तव्यानीत्यर्थः ।

इत्युपोद्घातभाष्यटीका

काण्डद्वयस्य नियतपूर्वापर्यप्रयुक्तसम्बन्धमुपनिषत्तात्पर्यं चोक्त्वा प्रत्यक्षरं व्याख्यातुकामः प्रतीकमादत्ते—
ओमित्येतदक्षरमिति । तत्र प्रथममोद्गारस्याभिधायकत्वपक्षमेवावलम्बते—परमात्मन इति । अभिधानान्तरभ्यो
२५ विशेषे दर्शयति—नैविष्टमिति । निकटतममतिशयेन प्रियमिति यावत् । ओद्गारस्य नैविष्टत्व समर्थयते—तस्मिन्निति । ओद्गारस्यान्यत्र परमात्मनामत्वेऽपि प्रकृते किं विवक्षितमित्याकाङ्क्षाऽह—तद्विहितं । प्रकृते हि वाक्ये तदोमिति पदमिति शब्दशिरस्कं प्रयुक्तमिति शब्दसामर्थ्यादेव वाचकत्वाद्ब्यावर्तितं शब्दस्वरूपमात्रमुपास्य गम्यते । यत्र हातिपरः प्रयोगो न तत्राभिधेयविवक्षास्ति यथा गौरित्ययमाहेति । तथा चात्रेतिपरत्वादोद्गारस्य स्वरूपमात्रमुपास्यं विवक्षितमित्यर्थः । तथोपास्यत्वाथं श्रेष्ठ्यं साधयति—तथा चेति । इतिपरप्रयोगवशादभिधायकत्वाभावे सत्यर्चा-
३० शब्दितप्रतिमाया भगवत्प्रतीकत्ववदोद्गारस्यापि परमात्मप्रतीकत्वेन श्रेष्ठत्वादुपास्यत्वसिद्धिरित्यर्थः । तदीयं श्रेष्ठ्यं सप्रमाणकं निगमयति—एवमिति । सर्ववेदान्तेष्वेतदालम्बनं परमित्यादिषु । किञ्च नास्य श्रेष्ठ्यं समर्थनीयं प्रसिद्धत्वादित्याह—जर्षेति । गायत्र्यादिजपे यज्ञादौ कर्मणि स्वाध्यायस्याऽऽदावन्ते चोद्गारस्य प्रयोगो दृश्यते ।

“तस्मादोमित्युदाहृत्य यज्ञदानतपःक्रियाः । प्रवर्तन्ते विधानोक्ताः सततं ब्रह्मवादिनाम् ॥”

“ब्राह्मणः प्रणव कुर्वादादावन्ते च सर्वदा । स्रवत्यनोऽङ्कुरं पूर्वं परस्ताच्च विशीर्यते ॥” इति स्मृतेः ।

३५ “ओमिति ब्राह्मण-प्रवक्ष्यन्नाहे”त्यादिश्रुतेरित्यर्थः । ओमितीत्यर्थं भागो व्याख्यातः सम्प्रत्येतदक्षरमित्यस्यार्थ-
माह—अत इति । श्रेष्ठत्वमुपास्यत्वाथंमनुकुर्यते । व्याप्तेरञ्च समञ्जसमिति न्यायेन विशेषणस्यार्थवत्त्वमभिप्रेत्य रुढिर्योगमपहरतीति न्यायेनाक्षरशब्दस्य प्रकरणमनुसृत्य प्रसिद्धमर्थमाह—वर्णात्मकमिति । श्रामो दग्धः पटो दग्ध

एषां भूतानां पृथिवी रसः । पृथिव्या आपो रसः । अपामोषधयो रसः । ओषधीनां पुरुषो रसः ।
पुरुषस्य वाग्रसः । वाच ऋग्रसः । ऋचः साम रसः । साम्न उद्गीथो रसः ॥ २ ॥

मुद्गीथमक्षयवयवत्वादुद्गीथशब्दवाच्यमुपासीत । कर्माङ्गानवयवभूत ओङ्कारे परमात्मप्रतीके दृढमैकाग्रचलक्षणं मतिं सन्तनुयात् । स्वयमेव श्रुतिरङ्कारस्योद्गीथशब्दवाच्यत्वे हेतुमाह—ओमिति ह्युक्त्वायति । ओमित्यारभ्य हि यस्मादुद्गायत्यत उद्गीथ ओङ्कार इत्यर्थः । तस्योपव्याख्यानं तस्याक्षरस्योपव्याख्यानमुपासनमेवंविभूत्येवंफल- ५
मित्यादिकथनमुपव्याख्यानम् । प्रवर्तत इति वाक्यशेषः ॥ १ ॥

एषां चराचराणां भूतानां पृथिवी रसो गतिः परायणमवष्टम्भः । पृथिव्या आपो रसोऽप्यु होता च प्रोता
नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

गायत्र्यादिजपयज्ञादी कर्मणि स्वाध्यायस्यादावन्ते चोङ्कारस्य प्रयोगो दृश्यते । “तस्मादोमित्युदाहृत्य यजदानतप-
क्रियाः । प्रवर्तन्ते विधानोक्तास्सततं ब्रह्मवादिनाम् ॥” “सवत्यनोद्कृतं पूर्वं परस्माच्च विशेषितं” इत्यादिसंस्मृते- १०
रित्यर्थः । समुदायवाचकस्य तदेकदेशे प्रयोगो दृश्यते “ग्रामो दग्ध” इत्यादी तर्षेहायुद्गीथमकरत्रयव ओङ्कार
उद्गीथ उच्यते । शस्त्रादिगतस्योपास्यत्वमिह मा प्रापदिति विशेषफलम् । एवमुपासनमिति । रसतमादिगुण-
विशिष्टत्वेनोपासनम् । पूर्वभूत्यतिविधिरुको गुणविधिरुतरत्रोच्यत इत्यर्थः । एवं विभूतीति । परमः परार्थस्तेनेयं
त्रयीविद्या वर्तत इत्यादिस्तुतिरप्युच्यत इत्यर्थः । एवंफलमिति । “आपयिता ह वै कामानां भवती”त्यधिकार-

आनन्दगिरिटीका

१५

इतिवदेकदेशे समुदायविषयं पदं प्रवृत्तमित्याह—उद्गीथेति । उपास्ति विभजते—कर्मेति । उद्गीथावयवत्वादोङ्कारे
तच्छब्दप्रवृत्तिरित्युक्त्वादानन्तरवाक्यमकिञ्चित्करमित्याशङ्क्य श्रुत्युक्तो योऽस्मदुक्तो हेतुस्तेन स्फुटीक्रियते
ततश्चोक्तव्यास्माभिर्दक्षित इत्यभिप्रेत्याऽह—स्वयमेवेति । ओमित्येतदक्षरमित्यत्रोपासनोत्पत्तिविधिरुक्तः । सम्प्रति
गुणं विश्वशुक्लव्याप्तरेमादाय व्याचष्टे—तस्येति । एवमुपासनमिति । रसतमत्वमाप्तिः समृद्धिरित्येवंगुणकमुपासनं
यस्याक्षरस्य तत्तथेत्यर्थः । एवंविभूतीति । परमः परार्थस्तेनेयं त्रयी विद्या वर्तत इत्याद्या विभूतिः स्तुतिर्यस्य २०
तत्तथेति यावत् । एवंफलमिति । “आपयिता ह वै कामानामि”त्यादि फल यस्योपास्यसाक्षात्कारस्य तत्तथोक्तमित्यर्थः ।
‘गोदोहनवदाश्रित्य विधानादधिकारमिदमुपासनं तथाऽपि पृथगेव पृथग्यप्रतिबन्धः^२ फलमिति न्यायेन
फलवत् ।^३ फलं याजमानमुद्गागुण्यजमानेन कर्माथं क्रौतत्वात्तत्कृतृकस्योपासनस्यापि यजमानस्य स्वामिनः फलमिति
वचनमादिशब्दार्थः । वाक्यस्य साकाङ्क्षत्वेनाऽऽनर्थक्यं वारयति—प्रवर्तत इति ॥ १ ॥

तदेवोपव्याख्यानमनुवर्तयत्रोङ्कारस्य रसतमत्वं गुणं विद्यातु पातनिकां करोति—एषामिति । गतिरित्युत्पत्ति- २५

१. गावः दुह्यन्तेऽस्मिन्निति गोदोहनं पात्रविशेषः “गोदोहनेन पशुकामस्य प्रणयेत्” इति दर्शपूर्णमास-
प्रकरणे श्रूयते । प्रणयनं नाम गार्हपत्यपश्चाद्भागो स्थितस्य जलस्य गार्हपत्यसमीपे नयनं तच्च
चमसपात्रेण सामान्यतः कर्तव्यं चमसेनापः प्रणयतीति तद्विधानात् । यजमानस्य पशुफलापेक्षया
गोदोहनपात्रेण प्रणयनं कार्यम् । इदं तु काम्यं पशुफलाय विशेष्यते । तत्र प्रकरणप्राप्तं प्रणयनं
आश्रयः केवलगोदोहनस्य यागकालास्थापनेन फलाभावात् प्रणयनमाश्रित्य गोदोहनं फलं जनयति । ३०
अत एव दर्शपूर्णमासयोरधिकृतस्यैव गोदोहनेन प्रणयनाधिकारः । एवं यागाङ्गमुद्गीथमाश्रित्य
परमात्मोपासनमत्र विद्येयं परमात्महृद्योपास्यस्योद्गीथप्रणवस्य कामावाप्तिः फलमित्यर्थः ।
२. पृथगिति—तन्निर्वाणानियमस्तद्दृष्टेः पृथग्यप्रतिबन्धः फलम् (ब्र० सू० ३-३-४२) इत्यधिकरणे
कर्माङ्गावबद्धोपासनानि न नित्यतया यत्र प्रयोक्तव्यानि यतः तेषां कर्मफलात् पृथगेव कर्मसमृद्धिः
फलतातिशयः प्राप्तव्यत्वेन श्रूयते “यदेव विद्ययाकरोति तदेव वीर्यवत्तरं भवति” इति श्रूतेः । ३५
३. फलं याजमानमिति—“स्वामिनः फलश्रुतिरित्यात्रेयः” इत्याधिकरणे (ब्र० सू० ३-४-४४) कर्मावबद्धोपासनानि
स्वामिना यागकर्त्रा कार्याणि इति पूर्वपक्षे प्राप्ते आत्विज्यमित्यौडुलोमिः तस्मै हि परिक्रोयते—इति
सूत्रेण इमान्युपासनानि ऋत्विग्भिः कर्तव्यानि साङ्गकर्मानुष्ठानाय ऋत्विग्भिः दक्षिणादानात् इत्युक्तम् ।

स एष रसानाँ रसतमः परमः परार्थोऽष्टमो यदुद्गीथः ॥ ३ ॥
कतमा कतमकर्कतमत्कतमत्सामं कतमः कतम उद्गीथ इति विमृष्टं भवति ॥ ४ ॥

च पृथिव्यतस्ता रसः पृथिव्याः । अपामोषधयो रसोऽम्परिणामत्वादोषधीनाम् । तासां पुरुषो रसोऽम्परिणामत्वात् पुरुषस्य । तस्यापि पुरुषस्य वाग्रसः । पुरुषाव्यवानां हि वाक्सारिष्टा । अतो वाक्पुरुषस्य रस उच्यते । तस्या अपि ५ वाच ऋग्रसः सारतरा । ऋचः साम रसः सारतरम् । तस्यापि साम्न उद्गीथः प्रकृतत्वादोङ्कारः सारतरः ॥ २ ॥

एवं स एष उद्गीथाख्य ओङ्कारो भूतादीनामुत्तरोत्तररसानामतिशयेन रसो रसतमः । परमः परमात्म-प्रतीकत्वात् । परार्थोऽयं स्थानं, परं च तदर्थं च परार्थं तदर्थेतीति परार्थः परमात्मस्थानाहः परमात्मवदुपास्थत्वा-दित्यभिप्रायः । अष्टमः पृथिव्यादिरससंख्यायां यदुद्गीथो य उद्गीथः ॥ ३ ॥

वाच ऋग्रस इत्युक्तम् । कतमा सक्कतमत्साम कतमो वा स उद्गीथः । कतमा कतमेति वीप्साऽऽदरार्थाः ।

१०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

विधिः । अधिकृतस्यैवान्नाधिकारो नान्यस्याश्रयलाभाभावात् । यजमान ऋत्विजं प्रयुङ्क्ते त्वं मदर्थं कुर्विति । ततस्त्वामिह एव फलमित्युचितं व्याख्यानां प्रस्तुतमित्यर्थः । रसशब्दः कारणपरतया व्याख्यातः कार्यपरतयोत्तरत्र व्याख्यायते । ओषध्यादिवु गोरस इत्यादौ कार्योऽपि प्रयोगदर्शनात् । यदि ऋग्जातयो बह्वृचस्तदा तासां मध्ये कतमर्जातिरत्र विवक्षितेति प्रश्नो युज्यते । नास्ति च ऋग्जातिवहुत्वं प्रमाणाभावादतोऽनुपपन्नः प्रश्न इत्याक्षिप्य

१५

आनन्दगिरिटीका

कारणत्वं परायणमिति स्थितिहेतुत्वमवष्टम्भ इति प्रलयनिदानत्वमुच्यत इति भेदः । वैपरीत्येन वाऽमूनि पदानि नेयानि । अपां पृथिवीरसत्वं साधयति—अप्सु हीति । अस्थार्थस्य श्रुत्यन्तरप्रसिद्धिं द्योतयितुं हिशब्दः । ओषधीनामपः प्रति कारणत्वाभावात्कथं तत्र रसशब्दस्तत्राऽह—अम्परिणामत्वाविति । कारणपरतया पूर्वत्र व्याख्यातोऽपि रसशब्दो गोरस इतिवदुत्तरत्र कार्यपरतया व्याख्येय इत्यर्थः । कथमोषधीनां पुरुषो रसः । न हि ताभिरसो क्रियते २० तत्राऽह—अज्ञेति । पुरुषरसत्वं वाचः समर्थयते—पुरुषेति । वाग्निहीनं हि प्रतिपुरुषास्तरं विनिन्दन्ति । अतो वाचः सारतमत्वं प्रसिद्धमिति हिशब्दार्थः । तस्याः सारिष्ठत्वप्रसिद्धितः शब्दार्थः । वाङ्निर्वर्त्यत्वाहचस्तद्रसत्व-मित्यभिप्रेत्याऽह—सारतरैति । ऋचः सकाशादपि तदध्यूढं साम गीयमानं वक्तुश्रोत्रोः सुलकरमिति मत्वाऽह—सारतरमिति । उद्गीथशब्दं चावयवे प्रकरणाश्रियमयति—प्रकृतत्वाविति । न हि सामानोऽङ्कृतं फलाय भवतीति मन्वानो ब्रूते—सारतर इति ॥ २ ॥

२५

तदर्थं पृथिव्यादीनां रसत्वमुक्तं तदिदानीं दर्शयति—एवमिति । रसतमत्वगुणकमोङ्कारमुपास्थत्वार्यं विनेपणाभ्यां मद्दीकरोति—परम इति । तस्य परमात्मस्थानयोऽर्थत्वं समर्थयते—परमात्मवदिति । यथा परमात्मा स्वरूपत्वेनानुसन्धीयते तथाऽस्यापि तदात्मनाऽनुसन्धेयत्वाद्द्विष्यबुद्ध्यालम्बनानाहुं प्रतिमावदयमपि परमात्मत्वबुद्ध्या-लम्बनयोभयो भवतीत्यर्थः । ओङ्कारात्परार्थो रसो नास्तीति तदीयरसतमत्वस्फुटीकरणार्थं परिगणनात् सिद्धमत्त्व-मनुवदति—अष्टम इति । ननु भूतान्यारभ्य नवमत्वे प्रतीयमाने कथमोङ्कारस्याष्टमत्वं प्रतिज्ञायते तत्राऽह—

३०

पृथिव्याद्वीति । स एष इत्युक्तं व्यक्तिकर्तुं यदुद्गीथ इत्येतद्व्याचष्टे—य इति । पूर्वबहुवचनशब्दोऽत्रयवपरो नेतव्यः ॥३॥

अथ गुणान्तरविधानार्थं प्रश्नमवतारयन्नुत्तमनुवदति—वाच इति । ऋचः साम रसः साम्न उद्गीथो रस इति चोक्तमिति द्रष्टव्यम् । इदानीमृगादिजातिं जिज्ञासमानः पृच्छति—कतमेति । वीप्सात्रयं प्रश्ने तत्तज्जातिज्ञाने

१ पाञ्चभक्तिकं साप्तभक्तिकमिति द्विविधं साम । तत्र हिङ्कारः प्रस्ताव उद्गीथः प्रतिहारो निघनमिति पञ्चभक्तयः पञ्चावयवाः । इम एवादिः उपद्रव इति भागद्वयेनाविकेन युताः साप्तभक्तिकं साम भवन्ति । भक्तिः = अवयवः ।

३५

उद्गीथारम्भे प्रणवः उच्चारणीयः । ततश्च उद्गीथावयवः प्रणवो भवति । “ओमित्यक्षरमुद्गीथ-मिति” ओङ्कारस्योद्गीथस्य च सामानाधिकरण्यं कस्मिन्नर्थं ग्राह्यमिति ब्रह्मसूत्रतृतीयाध्यायतृतीयोपादे “व्यापेदेच समझसमि”त्यस्मिन्नधिकरणे विचारितम्—तथाहि चतुर्था सामानाधिकरण्ये दृश्यते—आर्धं

ननु "वा बहूनां जातिपरिप्रश्ने डतमच्" । न ह्यत्र ऋग्जातिबहुत्वं कथं डतमच्ययोगः । नैष दोषः । जातौ परिप्रश्नो जातिपरिप्रश्न इत्येतस्मिन्निबन्धे जातावृग्व्यक्तीनां बहुत्वोपपत्तेः । न तु जातेः परिप्रश्न इति विगृह्यते ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

समापत्ते । नैष दोष इत्यादिना । जातौ सत्यां व्यक्तीनां बहुत्वसम्भवाद्गजातौ कतमर्ग्यंकिर्वाच ऋग्ग्रस इत्यत्र विवक्षितेति प्रश्नो युज्यत इत्यर्थः । जातेः परिप्रश्न इति विग्रहानङ्गीकारे वृत्तिकारीयमुदाहरणं विरुद्धवते । न हि ५

शानन्दपरिटीका

श्रद्धातिरेकं दर्शयितुमित्याह—कतमा कतमेति । प्रश्नत्रयमाक्षिपति—नन्विति । अनेकजात्यवच्छिन्नानां मध्ये यदैकस्या जातेनिर्धारणार्थं परिप्रश्नो भवति तदा तस्मिन्निबन्धे विकल्पेन डतमच्यत्ययः स्याच्चथा बहूनां कठादीनां मध्ये कठजातिनिर्णयार्थं कतमे कठा इति प्रश्नो दृश्यते तथाज्यत्रापीति सूत्रार्थः । वहूनामेकस्या निर्धारणे डतमच्यधानेऽपि प्रकृते प्रश्नत्रये काऽनुपपत्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—न हीति । अत्रेत्यध्यायकाव्येतुव्यवहारभूमिस्ताः । १० ऋग्जातिग्रहणं सामजातेऽदृगीयजातेश्चोपलक्षणम् । तद्वहुत्वाभावेऽपि किं नसिद्ध्यते तत्राऽऽह—कथमिति । ऋगादिजातयो यदि भूयस्थः स्युस्तादा तासां मध्ये कतमग् जातिः कतमा सामजातिर्वा कतमा वोद्गीयजातिरत्र विवक्षितेति प्रश्नो युज्यते । न चास्ति तत्र जातिबहुत्वं प्रमाणाभावादतोऽनुपपन्नं प्रश्नत्रयमित्यर्थः । प्रश्नानुपपत्तिं दूषयति—नैष दोष इति । बहूनां तत्तज्जात्यवच्छिन्नानां सन्निधाने जातौ सत्यां व्यक्तिबहुत्वसम्भवात्तदव्यतमनिर्धारणार्थं परिप्रश्ने विकल्पेन डतमर्वाचि सूत्रार्थानङ्गीकाराद्गजातौ तद्व्यक्तिबाहुल्यात्कतमा तद्व्यक्तिर्वाच ऋग्रस इत्यादौ १५ विवक्षितेति प्रश्नपर्यवसानादुपपन्नं प्रश्नत्रयमित्यर्थः । यत्तु विग्रहान्तरं गृहीत्वा प्रश्नानुपपत्तिरित्युक्तं तत्राऽऽह—न त्विति । तत्र चानुपपत्तिं यदि आतोऽत्यत्र व्यक्तीकरिष्यति । अस्मदिच्छविग्रहापरिग्रहे वृत्तिकारीयमुदाहरणं

अध्यासे यथा—नास्मि ब्रह्मबुद्धिः यथा वा प्रतिमादौ विष्णुबुद्धिः । तत्र ब्रह्मबुद्धौ सत्यामपि नास्मि नाम-बुद्धिर्न निवर्तते इयं च प्रतीकोपासना । द्वितीयं अपवादे—यथा शुकौ रजतबुद्धयन्तर् शुकिसाने सति यद्रजतं सा शुक्तिरिति जायमानं यथार्थज्ञानम् । इदमेव बाध्यायां सामानाधिकरण्यामित्युच्यते रजत- २० तावात्सामानाधिकरणी शुकित्वात् तदर्थः । तृतीयं—एक्ये-यथा द्विजोत्तमो ब्राह्मण इति । चतुर्थं विशेषण-विशेषणभावे—यथा नीलमुत्पलमिति । अत्राद्यानां त्रयाणामसम्भवात् विशेषणपक्ष एव आश्रयणीयः उद्गीथावयवः ओङ्कार इत्यर्थः । तत्र परमात्मदृष्टिविधानायामारम्भः ।

उपासनं द्विविधं प्रतीकोपासनं सम्पदुपासनं चैति । आरोप्यप्रधाना सम्पत् । अधिष्ठानप्रधानोऽज्यासः, अथवा प्रतीकोपासनं; प्रकृतं च प्रतीकोपासनं भाष्ये परमात्मप्रतीके इत्युक्तेः । ओङ्कारे एव परमात्म- २५ दृष्टिः न तु परमात्मनि ओङ्कारदृष्टिः इत्येतत् आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेः (ब्र० सू० ४-१-६) इत्यधिकरणे निर्णीतम् । अङ्गानामपूर्वसन्निहितत्वात् संस्कारार्हत्वाच्च अङ्गात्येव तत्तदुपासनेन संस्काराणि न तु विपरीतमित्यर्थः ।

उपासनमासीनेन कर्तव्यमिति त्वासीनेः सम्भवादित्यत्र (ब्र० सू० ४-१-७) निर्णीतम् । कर्माङ्गाव-बद्धानुपासनानि कर्माङ्गकर्तुभिः ऋत्विग्भिरेव कर्तव्यानि न तु यजमानेनेत्येतत् स्वाभिनेः फलश्रुते- ३० रित्यात्रेयः इत्यधिकरणे निर्णीतम् (ब्र० सू० ३-४-४४) ।

एतेषां कर्माङ्गावबद्धोपासनानां तत्कर्मनिष्ठानुष्ठानैः फलेच्छायां सत्यां कर्तव्यत्वं न तु कर्मिभिः नित्यतया अनुष्ठानावश्यकता । तदुक्तं व्यासार्चायैः—तन्निर्धारणानियमस्तद्दृष्टेः पृथग्यप्रतिबन्धः फलम् (ब्र० सू० ३-३-४२) इति सूत्रे । अत्र हि उपासनानां पाक्षिकत्वमुक्तं गोदोहनन्यायात् । तद्वदेव पृथक्फलश्रवणात् फलं च क्वचिदप्रतिबन्धः, क्वचिदभ्युदयादिः ।

तन्निर्धारणानामादिः समृद्धिरित्यादिगुणानामनियमः उपास्यत्वानियम इत्यर्थः । तद्दृष्टेः अनियमस्य दृष्टेः तेनोभौ कुस्तौ यश्चैवं वेद यश्च नेति ।

३५

वागेवक्प्राणः साम ओमित्येतदक्षरमुद्गीथः तद्वा एतन्मिथुनं यद्वाक्यं प्राणश्वक्चं साम च ॥५॥

'ननु जातेः परिप्रश्न इत्यस्मिन्विग्रहे कतम' कठ इत्याद्युदाहरणमुपपन्नं जातौ परिप्रश्न इत्यत्र तु न युज्यते । तत्रापि कठादिजातावेव व्यक्तित्वभाष्येण परिप्रश्न इत्यदोषः । यदि जातेः परिप्रश्नः स्यात्कतमा कतमगित्याद्युदाहरण-संख्यानं कर्तव्यं स्याद्विमृष्टं भवति विमर्शः कृतो भवति ॥ ४ ॥

५ विमर्शं हि कृते सति प्रतिवचनोक्तिरूपपन्ना वागेवक्प्राणः सामेति । वागुचोरेकत्वेऽपि नाष्टमत्वव्याघातः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

कठशब्दः काश्चिदेव व्यक्तिं ब्रूत इत्याह—नन्विति । एतेषां मध्ये कतमः कठजातीय इत्युदाहरणं न विरुद्धते अन्यथा जातेरेकत्वाद्बहुत्वासम्भवाद्वा बहूनां जातिपरिप्रश्ने ङतमजिति सूत्रेण कतमगित्याद्युदाहरणं न सिध्येदिति तत्सिद्ध्यर्थं पृथग्विधानं प्रसज्येत्यर्थः ॥ १-२-३-४ ॥

१० एवं शिष्येण चोदिते श्रुतिराचार्यरूपा परिहरति—वागेवेति । कारणभेदोपदेशेन ऋक्सामान्यमात्रं श्रुतिवचनेन दर्शितम् । ततः पूर्वत्रापि न काचिद्व्यक्तिविवक्षितेति भावः । नन्वत्र वागुचोरेकत्वेऽपि विवक्षितस्तद्द्वि-गीथस्याष्टमत्वं पूर्वोक्तं विरुद्धते भेदे सत्येव तल्लाभादभेदे सप्तमत्वप्रसङ्गादित्याशङ्क्याह—वागुचोरेकत्वेऽपीति ।

आनन्दगिरिटीका

विरुध्यते । कठशब्दस्य व्यक्तित्वशेषत्वाभावादिति शङ्कते—नन्विति । उदाहरणेऽपि सत्यां कठजातौ तद्व्यक्ति-
१५ वाहुल्यात्तदव्यक्तमनिर्धारणाभिप्रायेण परिप्रश्ने ङतमजित्यङ्गोकारान्न परोकोदाहरणविरोधोऽस्मत्पक्षेऽस्तीति परि-
हरति—तत्रापिती । ननु द्विधाऽपि विग्रहोपपत्तौ किमिति त्वदिष्टो विग्रहो नियम्यते तत्राऽह—यदीति । त्वदिष्ट-
विग्रहपरिग्रहश्चेद्गदादिजातेरेकत्वात्प्रत्येकं बहुत्वायोगात् वा बहूनामित्यादिसूत्रेण कतमकतमस्तामेत्युदाहरणं न
सिद्ध्येत । तथा च तत्सिद्ध्यर्थं पृथग्विधानं प्रसज्येत । न हि वैदिकमुदाहरणं प्रमत्तगीतमिव हातु शक्यं तस्माद्गदादि-
व्यक्तिरेवात्र प्रष्टुं युक्तेत्यर्थः ॥ ४ ॥

२० किमिति यथोक्तरीत्या विमृश्यते । विवक्षितमृगादिस्वरूपमेवाऽऽदावुपन्यस्यतां लाघवादित्याशङ्क्याऽह—
विमर्शं हीति । शिष्याभूतया श्रुत्या चोदिते सेवाऽऽचार्यभूता परिहरति—वागेवेति । नन्वाद्ये प्रतिवचने वागुचोरेकत्वाव-

१. नन्विति—अत्र महाभाष्ये जातिपरिप्रश्ने इत्यादेरानर्थक्यं सूचितम् । कैद्ये स्पष्टमुक्तं यद्यपि तथापि
यथाश्रुतसूत्रमादाय शङ्का भाष्ये । तत्र च ऋग्जानेः बहुत्वाभावात् कतमा ऋक् इति प्रयोगोऽनुपपन्नः इति
शङ्का । जातौ परिप्रश्न इति व्युत्पत्त्या जातौ निमित्तं व्यक्तिपरिप्रश्न इति समाधानम् । अन्ते तु जातेः
२५ परिप्रश्न एव ङतमञ् इत्यर्थाङ्गीकारे श्रौतप्रयोगोपपत्तये सूत्रान्तरं रचनीयं सूत्रकृता इति समाधान-
मुक्तम् । रसतमत्वं, भासिः समृद्धिरित्यादयो गुणाः अत्र श्रुताः किं स्तुत्यर्था उत उपासनार्था इति
संशये सूत्रं स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् इति (ब्र० सू० ३-४-२१) । न केवलं स्तुतय इमे
गुणाः पठिता अपितु उपासनार्था एव, अपूर्वत्वात्, व्यर्थं प्रायं च स्तुत्यर्थत्वम्, इत्युक्तम् ।

३० अपि च इमे रसतमत्वादयः किं तत्तच्छाखागतेष्वेव उद्गीथादिवु उपास्या उत अन्यदेवविहितोद्-
गीथादिष्वपि उपास्या इति संशये सिद्धान्तः—नैते प्रतिवेदं स्वशाखागतेष्वेवोद्गीथादिवु क्षिप्येरन्
अपि तु सर्वशाखास्वस्तुवर्तेरन् । कुतः ? उद्गीथादिश्रुत्यविशेषात्, अन्यथा स्वशाखागतेषु सङ्कोचे
उद्गीथशब्दे लक्षणा स्यादिति निर्णीतम् ।

अपरमपि—किमङ्गाववद्दोपासनाहीनं अङ्गाववद्दोपासनासहितं चेत्युभयमपि विद्याहेतुत्वेन युगुको-
रूपकारकं उत विद्यासंयुक्तमेवेति सन्देहे विशिष्टत्वाद्द्विद्यासहितमेवोपकारकमिति प्राप्ते सिद्धान्तः—
३५ यदेव विद्येति हि । विद्याविहीनमपि कर्म तत्त्वज्ञानोपकारकमेव "समेतं वेदामुच्यते न ग्राह्यम्
विविदिपन्तौ"त्युभयसाधारण्येन यज्ञादीनां विधानात् । "यदेव विद्या करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव
वीर्यवत्तरं भवती"ति श्रुतिरपि विद्यासहितस्य वीर्यवत्तरत्वं श्रुतौ तत्रहितस्य वीर्यवत्त्वमनुमन्यते ।
वीर्यवत्त्वं च स्वफलसाधनत्वमेव नान्यत् (ब्र० सू० ४-१-१७) ।

पूर्वस्माद्वाक्यान्तरत्वादासिगुणसिद्धय ओमित्येतदक्षरमुद्गोथ इति । वाक्प्राणावृक्सासामयोने इति वागेवकर्षणः सामेत्युच्यते । यथाक्रममृक्सासामयोवक्प्राणयोर्ग्रहणे हि सर्वासांमृचां सर्वेषां च साम्नामवरोधः कृतः स्यात् । सर्वस्सामावरोधे चकसमिसाध्यानां च सर्वकर्मणामवरोधः कृतः स्यात् । तदवरोधे च सर्वे कामा अवरुद्धाः स्युः । ओमित्येतदक्षरमुद्गोथ इति भक्त्यावाङ्मा निवर्त्यते । तद्वा एतदिति मिथुनं निर्दिश्यते । किं तन्मिथुनमित्याह यद्वाक्च प्राणश्च सर्वकर्मणामकारणभूतौ मिथुनम् । ऋक्च साम चेति ऋक्सामकारणावृक्सासामशब्दोक्तावित्यर्थः । ५ न तु स्वतन्मृक्च साम च मिथुनम् । अन्यथा हि वाक्च प्राणश्चोत्प्रेकं मिथुनमृक्साम चापरं मिथुनमिति द्वे मिथुने स्याताम् । तथा च तदेतन्मिथुनमित्येकवचननिर्देशोऽनुपपन्नः स्यात् । तस्माद्वृक्सासामयोवक्प्राणयोरेव मिथुनत्वम् ॥ ५ ॥

नरेन्द्रपुरीषं लिप्पणम्

रसतमगुणविधिपरं पूर्ववाक्यं तत्राष्टमत्वमस्तु । ततो वाक्यान्तरादत्राष्टमत्वासिद्धावपि न दोष इत्यर्थः । तर्हि १० कोऽत्राधिकोऽर्थो येन वाक्यान्तरत्वमुच्यते तत्राह—आसिगुणिति । ओमित्येतदक्षरमुद्गोथमित्यत्रासिगुणविधानार्थमुत्तरं वाक्यमित्यर्थः । ऋक्सामप्रश्ने कथं वाक्प्राणशब्दाभ्यां प्रतिवचनं तत्राह—वाक्प्राणाविति । कारणोपादाने तात्पर्यमाह—ऋक्सामयोन्वोरिति । वाक्प्राणस्वरूपे सर्वासां ऋचां सर्वेषां च साम्नां निक्षेपे कृते वा को लाभस्सिद्धयतीत्यत आह—सर्वेकं सामावरोधे चेति । वाक्प्राणयोस्सर्वकामसम्बन्धस्सिद्धो भवति परस्परया तथाभूतवाक्प्राणसम्बन्धादुद्गोथस्य सर्वकामसम्बन्धस्सेत्यतीति भावः । कतम उद्गोथ इति प्रश्नस्योत्तरमाह—ओमित्येतदिति । १५ वाक्प्राणयोर्मिथुनशब्दवाच्यत्वादिपि कामसम्बन्धित्वं पतिपतिमिथुनवदित्याह—तद्वा एतदिति ॥ ५ ॥

आनन्दगिरिटीका

गमादोङ्कारस्य रसतमवाक्योपदिष्टमष्टमत्वं व्याहृत्येत्याशङ्क्याऽऽह—वागृचोरिति । कथं पुना रसतमवाक्यादिवं प्रश्नप्रतिवचनरूपवाच्यं भ्रष्टतेऽर्थाधिक्याभावात्तत्राऽऽह—आसीति । पूर्वं हि वाक्यमोङ्कारस्य रसतमत्वं विदधाति । इदं तु तस्यैवाऽऽसिगुण विधत्ते । तथा च तादृगुणविषयत्वेनास्य वाक्यान्तरत्वादित्वाक्यवशादष्टमत्वाभावेऽपि २० पूर्ववाक्यादोङ्कारस्याष्टमत्वमविरुद्धमित्यर्थः । तथाऽपि कथमृगादिजातोये पृष्टे वागेवर्गित्यादिप्रतिवचनमुचितं तद्व्यक्तिविशेषवचनमेव प्रश्नानुसारीत्याशङ्क्याऽऽह—वाक्प्राणाविति । वागृचो योनिस्तन्निर्वर्तकत्वात् । प्राणश्च साम्नो हेतुर्बलेन हि गीतिरुत्पाद्यते । तथा च वागेवेत्यादिना कार्यकारणयोरभेदोपदेशादहद्वात्र साममात्रं वा तत्तत्कारणात्मकं प्रतीयते तेन पूर्वत्रापि व्यक्तिरविवक्षिता । प्रश्नप्रतिवचनयोरेकार्थत्वात् । न चैवमृगादिजातेरेकत्वाद्दु- २५ तमप्रत्ययानुपपत्तिः । तत्सञ्जात्यवच्छिन्नानामृक्सासामोद्गोथानां सन्निधावृगादिजातेरेकस्या निर्धारणार्थं परिप्रश्ने तत्प्रयोगसम्बन्धादगादिषु प्रत्येकं भेदविवक्षया षष्ठीसमासे दूषणमुक्तम् । तत्र प्रत्येकमेकत्वमुपेत्योक्तरीत्या पक्षीसमासे तु न किञ्चिददुष्यतीति भावः । ऋगाग्निमाया वाचः सामादभकस्य प्राणस्य ग्रहणे फलितं दर्शयन्मुक्तमेव व्यक्तो- ३० करोति—यथाक्रममिति । ऋक्साममात्रावरोधेऽपि सिध्यतीत्याशङ्क्याऽऽह—सर्वेति । तथाऽपि किं स्यादिति चेत्तदाह—सर्वे कामा इति । उक्तप्रक्रियया सर्वकामावासिहेतुरोङ्कारो विवक्षितोऽसिगुणकः सिध्यतीत्यर्थः । तृतीये वचने तात्पर्यमाह—ओमित्येतदिति । अत्रापि पूर्ववज्जातिगृहीतो तद्व्यक्तित्वेन भक्तिरेवोक्तैति शङ्कां निरसितु- ३० मोमित्येतदक्षरमिति विशेषणम् । तथा चोद्गोथस्तदवयवो विशेषणार्थकरणाच्चेत्यर्थः । पारस्पर्येण वाक्प्राणयोः सर्वकामसम्बन्धादुद्गोथस्यापि तथाभूतवागादिसम्बन्धादस्ति सर्वकामसम्बन्ध इत्युक्तम् । इदानीमोङ्कारस्य वाक्प्राणद्वारा सर्वकामसम्बन्धे हेत्वन्तरमाह—तद्वा इति । तदेतत्पदयोर्क्षरविपयत्वं व्याचष्टे वक्ष्यमाणविपयत्वं दर्शयति—मिथुनमिति । वैशब्दो मिथुनप्रसिद्धार्थः । वाक्च प्राणश्चेति यदुभयमुत्पन्नम्यते तदेतन्मिथुनमिति योजना- ३५ मङ्गीकृत्य वाक्यार्थमाह—ऋक्सामेति । वाक्प्राणयोर्ऋक्सामकारणत्वमुत्तरवाक्येन स्पष्टयति—ऋक्चेति । यथा वाक्प्राणौ मिथुनमेवमृक्सामे च स्वातन्त्र्येण मिथुनं निर्देशसामान्यादित्याशङ्क्याऽऽह—न त्विति । विपक्षे दोषमाह—अन्त्येति । इष्टमेव मिथुनद्वयमिति चेन्नेत्याह—तथा चेति । ननु मिथुनयोरनुगतं मिथुनत्वमादायैकवचनमुपपत्स्यते चेन्नेत्याह—तस्मादिति । उपक्रममङ्गज्ञा स्वतन्त्रमिथुनद्वयमस्तीत्यर्थः ॥ ५ ॥

- तदेतन्मिथुनमोमित्येतस्मिन्नक्षरे संसृज्यते यदा वै मिथुनौ
समागच्छत आपयतो वै तावन्योन्यस्य कामम् ॥ ६ ॥
आपयिता ह वै कासानां भवति य एतदेवं विद्वानक्षरमुद्गीथमुपास्ते ॥ ७ ॥
तद्वा एतदनुज्ञाक्षरम् यद्वि किञ्चाजुजानात्प्योमित्येव तदा ह एषो एव समृद्धिर्यदनुज्ञा
५ समर्थायिता ह वै कासानां भवति य एतदेवं विद्वानक्षरमुद्गीथमुपास्ते ॥ ८ ॥

तदेतदेवंलक्षणं मिथुनमोमित्येतस्मिन्नक्षरे संसृज्यते । एवं सर्वकामावाप्तिगुणविशिष्टं मिथुनमोङ्कारे संसृष्टं विद्यत इत्योङ्कारस्य सर्वकामावाप्तिगुणवत्त्वं प्रसिद्धम् । बाह्यभयत्वमोङ्कारस्य प्राणनिष्पाद्यत्वं च मिथुने संसृष्टत्वं मिथुनस्य कामापयितृत्वं प्रसिद्धमिति दृष्टान्त उच्यते । यथा लोके मिथुनौ मिथुनावयवौ स्त्रीपुंशौ यदा समागच्छतो ग्राम्यधर्मतया संसृज्येयानां तदाऽऽप्यतः प्रापयतोऽन्योन्यस्येतेरतरस्य तौ कामम् । तथा च स्वात्मानुप्रविष्टेन मिथुनेन १० सर्वकामाप्तिगुणवत्त्वमोङ्कारस्य सिद्धमित्यभिप्रायः ॥ ६ ॥

तदुपासकोऽप्युपाता तद्वर्षा भवतीत्याह—आपयिता ह वै कामानां यजमानस्य भवति य एतदक्षरत्वेवमाप्ति-
गुणवदुद्गीथमुपास्ते तस्यतद्व्यथोक्तं फलमित्यर्थः । “तं यथा यथोपासते तदेव भवति” इति श्रुतेः ॥ ७ ॥

समुद्दिगुणवाञ्छोङ्कारः । कथम्—तद्वा एतदप्रकृतमनुज्ञाक्षरमनुज्ञा च साऽक्षरं च तत् । अनुज्ञाऽनुमतिरोङ्कार इत्यर्थः । कथमनुज्ञेत्याह श्रुतिरेव । यद्वि किञ्च यत्किञ्च लोके ज्ञानं धनं वाऽनुजानाति विद्वान्धनी वा तत्रानुमति १५ कुर्वन्नोमित्येव तदाह । तथा च वेदे “त्रयस्त्रिंशदित्योमिति होवाच” इत्यादिना । तथा च लोकेऽपि तदेवं धनं

नरेन्द्रपुत्रीयं टिप्पणम्

गुणान्तरविधानाद्योतरो ग्रन्थ इति तात्पर्यमाह—समुद्दिगुणवाञ्छेति । ओङ्कारस्यानुज्ञाक्षरत्वे सम्मतिमाह-
तथा चेति । “त्रयस्त्रिंशदेवा” इति याज्ञवल्क्येनोक्ते अनुमतिं चकार शाकल्यः “ओमि”ति । कामापयितृत्वं समृद्धि-

आनन्दगिरिटीका

- २० भवतु वाक्प्राणाख्यमनुसामात्मकवाक्प्राणरूपम् । ओङ्कारमिथुनयोः संसर्गे किं फलतीत्याह—एवमिति । कथा पुनर्विषया मिथुनेन संसृष्टत्वमक्षरस्य सेत्स्यतीत्यत्राऽह—बाह्यभयत्वमिति । यत् सर्वकामाप्तिगुणविशिष्ट मिथुनमित्युक्तं तदुपादायति—मिथुनस्येति । प्रसिद्धमिति । तादृशयो यथोक्ताक्षरस्य सर्वकामापयितृत्वे दृष्टान्त-
सन्त्यतेऽनन्तरवाक्येनेत्यर्थः । दृष्टान्तमेव विवृणोति—यथेत्यादिना । मिथुनद्वयं नास्तौत्युक्तत्वात्कथं मिथुना-
विति द्विवचनं तत्राऽह—मिथुनावयववाविति । ग्राम्यधर्मतया तथाविधव्यापारतयेति यावत् । वैशब्दोऽवधारणं ।
२५ विवक्षितं दार्ष्टान्तिकमाचष्टे—त्येति ॥ ६ ॥

एवमोङ्कारमाप्तिगुणविशिष्टं शिण्ट्वा तदुपासनाफलं कथयति—तदुपासकोऽपीति । तद्धर्मत्पुपासकस्याऽऽप्ति-
गुणवैशिष्ट्योक्तिः । आप्तेति वक्तव्ये कथमापयितेत्युक्तं तत्राऽह—यजमानस्येति । निपातौ त्ववधारणार्थां उद्गीथ
तदवयवभूतमिति यावत् । आप्तिगुणवदोङ्कारोपासनात्कथमुपासिता तदगुणो भवतीत्याह—तमिति ॥ ७ ॥

- उत्तरग्रन्थस्य गुणान्तरविधाने तात्पर्यं दर्शयति—समृद्धीति । तस्य समृद्धिगुणवत्त्वमप्रामाणिकमित्याशङ्क्य
३० परिहरति—स्वयमित्यादिना । तदेतत्पदयोरोङ्काराख्यमक्षरं विषयत्वेन निर्दिशति—प्रकृतमिति । तस्य स्मृत्पर्यायं
वैशब्दः । अनुज्ञाक्षरमित्येतद्विगृह्य विवक्षितेनार्थेन घटयति—अनुज्ञा चेति । तस्यानुज्ञात्वे प्रथमपूर्वकं प्रसिद्धि-
मुपन्यस्यति—कथमिति । तत्रेति ज्ञानधनयोश्चित्तस्तदित्यनुमन्तव्यसाधारण्येनोच्यते । ओङ्कारस्यानुज्ञाक्षरत्वे लोक-
प्रसिद्धिवद्देवप्रसिद्धिं समुच्चिनोति—तथा चेति । कत्येव देवा याज्ञवल्क्येति शाकल्येन पृष्टे त्रयस्त्रिंशदिति याज्ञवल्क्येन
प्रयुक्ते सत्योमिति शाकल्योऽनुज्ञां कृतवात् । पुनश्च कत्येवेति प्रश्ने षडिति प्रतिवचने सत्योमिति होवाचेत्यादि
३५ वाक्यं बृहदारण्यके यथोक्तार्थानुसारि प्रसिद्धमित्यर्थः । यद्वि किञ्चेत्यादावुक्तां लोकप्रसिद्धिमेव प्रकटयति—तथा च

तेनेयं त्रयी विद्या वर्तते ओमित्याश्रावयति ओमिति श्रुत्वा सति
ओमित्युद्गायति एतस्यैवाक्षरस्यापचित्यै महिम्ना रसेन ॥ ६ ॥

गुह्यामीत्युक्त ओमित्याह । अत एवा उ एवैषैव समृद्धिर्यदनुज्ञा याजुज्ञा सा समृद्धिस्तन्मूलत्वावनुज्ञायाः । समृद्धो ह्योमित्यनुज्ञां ददाति तस्मात्समृद्धिगुणवानोङ्कार इत्यर्थः । समृद्धिगुणोपासकत्वात्कर्मोत्समर्धयति ह वै कामानां यजमानस्य भवति य एतदेवं विद्वानक्षरमुद्गीयमुपास्त इत्यादि पूर्ववत् ॥ ८ ॥

अथेदानोमक्षरं स्तौत्युपास्यत्वात्प्ररोचनार्थम् । कथं, तेनाक्षरेण प्रकृतेनेयमृत्वेदादिलक्षणा त्रयी विद्या त्रयीविद्याविहितं कर्मैत्यर्थः । न हि त्रयी विद्यैवाऽऽश्रावणादिभिवर्तते कर्म तु तथा प्रवर्तत इति प्रसिद्धम् । कथमोमित्याश्रावयत्योमिति शंसत्योमित्युद्गायतीति लिङ्गाच्च सोमयाग इति गम्यते । तच्च कर्मोत्स्यैवाक्षरस्यापचित्यै पूजार्थम् । परमात्मप्रतीकं हि तत् । तदपचितिः परमात्मन एव सा । “त्वकर्मणा तममृच्यर्षि सिद्धिं विन्दति मानवः” इति स्मृतेः । महिम्ना रसेन । किञ्चित्तस्यैवाक्षरस्य महिम्ना महत्त्वेन ऋत्विज्यजमानादिप्राणैरित्यर्थः । १० तथैतस्यैवाक्षरस्य रसेन ब्रौह्मिवादिस्मृतं हविषेत्यर्थः । यागहोमाखररेण क्रियते । तच्चाऽऽदित्यमुप-

नरेन्द्रपुत्रीयं टिप्पणम्

हेतुत्वञ्च गुणफलमपि समुचित्य प्रधानविधानुपसहृतं व्य फलान्तरानिर्देशात् गुणप्रधानयोः फलाकाङ्क्षयोस्तुल्यत्वाद्यर्थ-
वादतः फलकल्पनायाश्चाविशेषादिति ॥ ८ ॥

आध्वर्यवहोत्रीदनात्रसमाहारास्य दशादिष्वभावादग्निष्टोमादिषु च भावात् त्रयसमाहाराल्लिङ्गात् सोम- १५
यागोऽत्र त्रयीविहितं कर्मोद्धारणं प्रवर्तत इति गम्यत इत्यर्थः । कथमोङ्कारस्येव महिमा ऋत्विगादिप्राणाः, कथं ब्रौह्माद्यपि तत्कार्यमित्याकाङ्क्षायामाह—यागहोमादीत्यादिना ॥ ९ ॥

अनन्तारिटीका

लोकेऽपीति । ओङ्कारस्य लोकेऽप्रसिद्धिभ्यामनुज्ञात्वेऽपि कथं समृद्धिगुणकत्वमित्याशङ्क्याऽह—अत इति । उशब्दोऽप्यर्थः समृद्धिर्वादादुपरि सम्बन्धते । तस्याः समृद्धिमूलत्वं साधयति—समृद्धो ह्येति । अनुज्ञायाः समृद्धि २०
प्रति कारणात्तेन समृद्धिर्त्वे सत्योङ्कारस्यापि तदात्मकस्य समृद्धिगुणवत्त्वं सिद्धमित्युपसंहरति—तस्मादिति । समर्धयितेत्यादिफलवाच्यं प्रत्याह—समृद्धीति । अस्मिन्वाक्ये समर्धयितेत्यादिपदजातमापयितेत्यादिपूर्ववद्वाक्येय-
मित्याह—इत्यादि पूर्ववदिति ॥ ८ ॥

ओङ्कारस्य गुणत्रयवतः सफलमुपासनमुक्तम् । तथा वक्तव्याभावात्तेनेयमित्यादिवाक्यमनर्थकमित्या-
शङ्क्याऽह—अथेति । स्तुतेरानर्थक्यमाशङ्क्याऽह—उपास्यत्वादिति । प्ररोचनं प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति—कथमित्या-
दिना । त्रयी विद्या वर्तत इति सम्बन्धः । त्रयी विद्येत्यस्योपचरितार्थत्वं कथयति—त्रयी विद्येति । किमिति श्रुतं
त्यक्त्वा व्याख्यायते तत्राऽह—न हीति । तस्याः स्वरूपलाभस्यानादित्वेन हेतुनपेक्षत्वादित्यर्थः । कर्मापि
कथमाश्रावणादिभिरात्मानं लभते तत्राऽह—कर्मं त्विति । प्रसिद्धिमेव प्रपञ्चयति—कथमित्यादिना । आध्वर्यव-
होत्रीदनात्रसमाहारास्य दशपूर्णमासादिष्वसम्भवाद्गनिष्टोमादिषु च सम्भवात्तन्नित्यसमाहाराल्लिङ्गादोद्धारणं
प्रवर्तमानं त्रयीविहितं कर्म सोमयाग इति प्रतिभातीत्याह—लिङ्गाच्चेति । स्रवत्यनोङ्कृतं कर्मति न्यायादोद्धारणं ३०
वैदिकस्य कर्मणः स्थितिरिति स्तुतिं विधाय स्तुत्यन्तरमाह—तच्चेति । कथं पुनरक्षरं कर्मणा पूषते तत्राऽह—
परमात्मेति । तस्य तत्प्रतीकत्वे किं स्यादिति चेत्तदाह—तदपचितिरिति । ननु कर्मणा परमात्मा चेदाराधयते तर्हि
तत्प्रतीकत्वाद्दक्षरस्यापि तेनाऽऽराधनं स्यात् । न चैवरस्तेनाऽऽराध्यत इति प्रमाणमस्ति तत्राऽह—एवकर्मणोति ।
वर्णाश्रमविहितेन कर्मणेश्वरं प्रसाद्य तत्प्रसादवशात्तत्फलं कर्ता प्राप्नोतीति भगवतोऽत्त्वादीद्वरपूजार्थं कर्मति
गम्यते । तथा च तत्प्रतीकत्वाद्दोद्धारस्य तत्पूजार्थं कर्मोति युक्तमित्यर्थः । वैदिकं कर्मक्षरपूजार्थमित्यक्षरं स्तुत्वा
विधान्तरेण स्तोति—किञ्चेति । यजमानादीत्यादिपदेन पत्नी गृह्यते । प्राणैस्त्रयीविहितं कर्म वर्तत इति सम्बन्धः ।
स्तुत्यन्तरमाह—तथेति । यथाऽक्षरविकारैर्यजमानादिप्राणैर्वैदिकं कर्म प्रवर्तते तथेति यावत् । हविषेत्यत्रापि
पूर्ववदन्वयः । कथमृत्विगादिप्राणाणां हविषश्चाक्षरविकारत्वमत आह—यागेति । आदिशब्दोऽनुक्तवैदिककर्म-
संग्रहार्थः । “तस्मादोमित्युदाहृत्य” इत्यादित्स्मृतेरित्यर्थः ।

तनोभौ कुरुतः यश्चैतदेवं वेद यश्च न वेद नाना तु विद्या चाविद्या च यदेव विद्यया
करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तरं भवतीति खन्वेतस्यैवाक्षरस्योपक्यारुयानं भवति ॥१०॥

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

तिष्ठते । ततो वृष्ट्यादिक्रमेण प्राणोऽन्नं च जायते । प्राणैरन्नेन च यज्ञस्तापते । अत उच्यतेऽक्षरस्य महिम्ना
५ रसेनेति ॥ ९ ॥

तत्राक्षरविज्ञानवतः कर्म कर्तव्यमिति स्थितमाक्षिपति—तेनाक्षरेणोभौ यश्चैतदक्षरमेवं व्याख्यातं वेद यश्च
कर्ममात्रविदक्षरयाथात्म्यं न वेद तावुभौ कुरुतः कर्म । तयोश्च कर्मसामर्थ्यादिव फलं स्यात्किं तत्राक्षरयाथात्म्य-
विज्ञानेनेति । दृष्टं हि लोके हरीतकीं भक्षयतोस्तद्रसाभिज्ञेतरयोर्विरेचनम् । नैवम् । यस्मान्नाना तु विद्या चाविद्या च
भिन्ने हि विद्याविद्ये । तुशब्दः पक्षव्यावृत्त्यर्थः । नोऽङ्कारस्य कर्माङ्गत्वमात्रविज्ञानमेव रसतमासिमुद्दिगुणवद्विज्ञानं
१० किं तर्हि ततोऽप्यधिकम् । तस्मात्तद्भङ्गाधिक्यात्फलाधिक्यं युक्तमित्यभिप्रायः । दृष्टं हि लोके वणिक्कावरयोः
पद्मरागादिमणिविक्रये वाणिज्यो विज्ञानाधिक्यात्फलाधिक्यम् । तस्माद्भवेद विद्यया विज्ञानेन युक्तः सत्करोति कर्म
श्रद्धया श्रद्धधानश्च सन्नुपनिषदा योगेन युक्तश्चेत्यर्थः । तदेव कर्म वीर्यवत्तरमविद्वत्कर्मणोऽधिकफलं भवतीति ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

उद्गीथादिविज्ञानं कर्मणां नाधिकफलमङ्गज्ञानत्वादाज्येक्षणवदित्यभिप्रेत्य ज्ञानस्य पृथक् फलाभावे शङ्किते
१५ परिहरति—नैवम् । यस्मादित्यादिना । तदङ्गाधिक्यादिति । कर्माङ्गादतिरिक्तत्वाद्युपासनस्य प्रथक्फलत्वं न्याय्यं
यथा कर्माङ्गाश्रितोऽपि गोदोहः पृथक्फलः पृथग्विघ्नानादङ्गत्वे मानाभावाच्च तथैवाङ्गज्ञानातिरिक्तं प्रत्यावृत्तिरूप-
मुपासनं फलाय विधीयते । अतोऽसिद्धो हेतुरिति भावः । यदुक्तं कर्मण एव लोके फलसाधनत्वं न ज्ञानस्येति
तत्राह—दृष्टं हीति । योगेन देवताध्यानेन “यस्यै देवतायै हविर्गृहीतं स्यात्तां व्यायेद्वष्टुकारव्यञ्जितं” इति श्रुतेरित्यर्थः ।

आनन्दगिरिटीका

२० “अनो प्रास्ताऽऽहुतिः सम्यगादित्यमुपतिष्ठते । आदित्याज्जायते वृष्टिवृष्टेरन्न ततः प्रजाः ॥”

इति स्मृतिमाश्रित्याह—तच्चेति । वृष्ट्यादीत्यादिशब्देनान्नस्य प्रजानां चोत्पत्त्युपकरणं सर्वमुच्यते ।
तथाऽपि कथमेतस्यैवाक्षरस्य महिम्नेत्यादि तत्राऽह—प्राणैरिति ॥ ९ ॥

अक्षरस्य स्तुत्या महीकृतत्वाद्युपासने सिद्धे किमुत्तरेण ग्रन्थेनेत्याशङ्क्याऽह—तत्रेति । पूर्वस्मिन्सन्दर्भे
स्तुतिवशादक्षरविज्ञाने कर्तव्ये तन्निष्पाद्यं कर्म तद्विज्ञानवतोऽनुष्ठेयमिति स्थितं तदाक्षेप्तमुत्तर वाक्यमित्यर्थः ।

२५ आक्षेपाक्षराणि व्याचष्टे—तेनेत्यादिना । ननु कर्मकर्तृत्वे विद्वद्विदुषोविद्वानेव तत्फलमश्नुते नाविद्वानिति
कथमित्याशङ्क्याऽह—तयोश्चेति । इतिशब्दस्त्वाक्षिपतोत्यनेन सम्बध्यते । कथं विद्वद्विदुषोरविनिष्टं फलमित्या-
शङ्क्य दृष्टान्तमाह—दृष्टं हीति । विमतं न स्वतन्त्रफलमङ्गज्ञानत्वादाज्येक्षणवदिति प्राप्ते प्रत्यह—नैवमिति ।
हेतुत्वेनावतारितं वाक्यं व्याचष्टे—भिन्ने हीति । विद्योपासना कर्माविद्या तयाभिन्नत्वं तन्न विद्याव्यर्थमित्यर्थः ।
विद्यायाः स्वतन्त्रफलवत्त्वं नास्तीति पक्षस्य व्यावृत्तिप्रकारमेव प्रपञ्चयति—नेत्यादिना । अङ्गज्ञानाद्गुणवदक्षर-

३० ज्ञानस्याऽऽधिक्ये फलितमाह—तस्मादिति । तदङ्गं कर्माङ्गमुद्गीथमात्रज्ञानं तस्मादाधिक्याद्विशिष्टाक्षरज्ञानस्येति
यावत् । यत् पुनरवतं तयोश्च कर्मसामर्थ्यादिव फलं स्यादिति तत्राऽह—दृष्टं हीति । यत्त्वङ्गज्ञानत्वादिति
तत्किमङ्गत्वे सति ज्ञानत्वं किं वाऽऽश्रित्य विहितत्वमथवैतदेव ज्ञानत्वविशेषितम् ? नाऽह । तन्निरर्थानियम-
न्यायेनासिद्धे । न द्वितीयो गोदोहने व्यभिचारान् । न तृतीयो दृष्टान्तस्य साधनविकलत्वादाज्येक्षणस्याऽऽश्रित्य
विध्युदाहरणवहिर्भूतत्वाद्भङ्गसम्बन्धज्ञानत्वमात्रेण दृष्टान्तत्वे सत्यङ्गत्वोपाधेः सम्भवादित्यभिप्रेत्य ज्ञानाधिक्ये

३५ फलाधिक्यमित्यत्रानन्तरवाक्यं योजयति—तस्मादिति । विज्ञानमुद्गीथाद्यङ्गमाश्रित्यमुपासनातिरिक्तं तेनेति
यावत् । योगो देवतादिविषयमुपासनम् । इतिशब्दस्तदर्थसमाप्त्यर्थः । तत्रैवायं सिद्धमर्थं कथयति—विद्वदिति ।
नन्वर्था समर्थो विद्वानप्युदस्तश्च कर्मण्यधिकारोत्यङ्गकाराद्विदुषस्तत्त्वलक्षणानाम्नास्तस्यानधिकारात्कथं तत्कर्म

विद्वत्कर्मणो वीर्यवत्तर[वचनावदविदुषोऽपि कर्म वीर्यवदेव भवतीत्यभिप्रायः । न चाविदुषः कर्मण्यनधिकारः । औषस्त्ये काण्डेऽविदुषामप्यार्विव्यवशानात् । रसतमासिसमृद्धिगुणवदक्षरमित्येकमुपासनम् । मध्ये 'प्रयत्नान्तरा-
दर्शनात् । अनेकैर्हि विशेषणैरनेकधोपास्यत्वात्त्वत्त्वत्तस्यैव प्रकृतस्योद्गीयाह्यस्याक्षरस्योपव्याख्यानं भवति ॥ १० ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये प्रथमाध्यायस्य प्रथम खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

५

तरप्रत्ययादधिकार्यमाह—विद्वत्कर्मण इति । सक्षिप्य प्रकरणार्थमाह—रसतमेति । प्रयत्नान्तरादर्शनादिति । विलक्षण-
विध्यतुपुलम्भनादित्यर्थः । प्रकृताकर्षणे कारणमाह—अनेकैर्हिति । समृद्धो हि कामैरनाक्षिसमनाः शक्नोति
देवतायां चेतस्समाधातुमिति समृद्धिफलकोपासनानन्तरं प्राणदेवतादृष्टधोपासनमुद्गीथस्य विधीयते प्राणस्य देवतानां
प्राधान्यादित्यर्थः ॥ १० ॥

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

१०

शानन्दगिरिटीका

वीर्यवदिति प्रतिज्ञायते तत्राऽह—न चेति । औषस्य उषस्तिस्मन्बन्धे भटचोहृतेऽप्यित्यादिके तस्मिन्प्रथमजाते
विद्याहीनानामपि कर्मानुष्ठानं दृश्यते प्रस्तोतयां देवतेत्यादौ तां चेदविद्वानित्यादिलिङ्गात् । तस्मादविदुषोऽपि
कर्मण्यधिकारः । अधिकारिलक्षणं तु ज्ञानाभावेऽपि द्रव्यादिज्ञानमात्रेण विशेषणसिद्धिरित्यर्थः । गुणवदक्षरज्ञानं
स्वतन्त्रमित्युक्तम् । तत्तु रसतमगुणवदक्षरविषयमेकमुपासनम् । तत्र च विध्युद्देशे फलस्याश्रुतत्वेऽपि विश्वजिन्यायेन
वा तत्कल्प्यते । आसिगुणवतः समृद्धिगुणवतश्चाक्षरस्य द्वे विज्ञाने प्रत्येक फलश्रुतेः । तथा चात्र त्रीण्युपासनानि
पृथक्फलानि विवक्षितानिरेयत आह—रसतमेति । न तावदिहोपासीतेतिविधिव्यतिरेकेण मध्ये विध्यन्तरमुपलभ्यते ।
न चाऽऽपयिता ह वै कामानामित्यादिवाक्ये फलश्रुत्या विश्वरुनेय* । रसतमगुणवदक्षरविज्ञानविधौ फलाकाङ्-
क्षिण्यर्थवादस्यफलांशान्वयेनानेकगुणवदेकविज्ञानविधिसम्भवे विधिभेदकल्पनायोगात् । नो खल्वार्थवादिकफलवदनेक-
विशेषणकैकोपासनविषयविध्यभ्युपगमेन वाक्यैक्यसम्भवे वाक्यं भेत्तुमुचितम् । एतेन 'विश्वजिन्यायो निरस्तः । २०
रात्रिसन्नन्यायस्तु प्रकृताविरोधीति भावः । तस्योपव्याख्यानमित्युक्तस्योपसहारावाक्यं खल्वेतस्येत्यादि, तत्रैतच्छब्देन
प्रकृताकर्षणे कारणमाह—अनेकैरिति । रसतमासिसमृद्धिरूपाध्यनेकानि विशेषणानि तैर्विशिष्टत्वेनाक्षरस्यानेक-
प्रकारेणोपास्यत्वात् । प्रकारभेदेऽप्युपासनैक्यस्य प्रागेवोक्तत्वात्प्रकृतस्यैवाक्षरस्यैतदुपव्याख्यानं यत्खलु विहित-
मित्यर्थः ॥ १० ॥

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः ३

२५

१. प्रयत्नान्तरादर्शनात् = विध्यन्तरादर्शनात् ।

२. विश्वजिन्यायः एकाहकाण्डवदितविश्वजिद्यागस्य फलश्रुतिविकल्पस्यानुष्ठानमशक्यमिति पूर्वपक्षे स्वर्ग-
फलं कल्पनीयमिति राद्धान्तिम् चतुर्थं स स्वर्गः स्यात् सर्वान् प्रत्यविशिष्टत्वात् इत्यधिकरणे ।
तस्यापवादः रात्रिसन्नन्याय । तथाहि—ज्योतिर्गौरागुरिति त्रयः रात्रिसंज्ञका यागाः श्रूयन्ते । तेषामपि
विधिवाक्ये फलाश्रवणात् स्वर्गकल्पनं पूर्ववदिति पूर्वपक्षे प्राप्ते पूर्वन्याये अश्रुतस्य स्वर्गस्योपस्थितिः ३०
तस्य प्रकृतफलत्वं चेत्युभयं कल्पनीयम्, तदपेक्षया "प्रतिष्ठन्ति ह वा य एता रात्रीरुपनयीन्"त्यर्थवाद-
श्रवणात् प्रतिष्ठाफलस्योपस्थितस्य यागफलत्वमात्रकल्पनं लघु—इति तदेव कल्पनीयम् । प्रतिष्ठासन्त्यतीति
वा प्रतिष्ठितशान्तोति व्यवहारणकल्पना वा ।

३. प्रथमखण्डे—रसतमत्वादिगुणविशिष्टस्योद्गीथस्य परमात्मरूपेणोपासनं विहितं; द्वितीये तस्यैवादित्य-
प्राणदृष्टधोपासनं विधीयते ।

३५

वाजसनेयके बृहदारण्यकोपनिषदि प्रथमाध्यायस्य तृतीयब्राह्मणे वागादीन् गौणप्राणान् असुरयाप्स-
विद्वत्त्वेन निन्दित्वा मुख्यप्राणोपासनं विधीयते "अथ हेममासस्य प्राणमृच्छत्वं न उद्गायेति"
इत्यारम्भ "तद्ध देवा उद्गीथमाजह्नू रनेनेनानभिभ्रविष्याम." इति । छान्दोग्येऽपि "तद्ध देवा उद्गीथ-

देवासुरा ह वै यत्र संयेतिर उभये प्राजापत्यास्तद्

देवा उद्गीथमाजहुरनेनैनानभिभविष्याम इति ॥ १ ॥

देवासुरा देवाश्चासुराश्च । देवा दीव्यतेर्द्योतनार्थस्य शास्त्रोद्भासिता इन्द्रियवृत्तयः । असुरास्तद्विपरीताः
स्वेष्वेवासुषु विष्वग्विषयासु प्राणनक्रियासु रमणात्स्वाभाविक्यस्तमश्वात्मिका इन्द्रियवृत्तय एव । ह वा इति
५ पूर्ववृत्तोद्भासकौ निपाता । यत्र यस्मिन्निति इतरेतरविषयापहारलक्षणे संयेतिरे । सम्पूर्वस्य यतः संप्रामार्थत्वमिति
संप्रामं कृतवन्त इत्यर्थः । शास्त्रीयप्रकाशवृत्त्यभिभवनाय प्रवृत्ताः स्वाभाविक्यस्तमोरूपा इन्द्रियवृत्तयोजुराः । तथा
तद्विपरीताः शास्त्रार्थविषयविवेकच्योतिरात्मानो देवाः स्वाभाविक्यस्तमोरूपासुराभिभवनाय प्रवृत्ता इत्यन्योन्याभि-
भवोद्भवरूपः संप्राम इव सर्वप्राणिषु प्रतिवेहं देवासुरसङ्ग्रामोऽनाविकालप्रवृत्त इत्यभिप्रायः । स इह

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

१० देवा इन्द्रादयः असुरा विरोचनादय इह न गृह्यन्ते इत्यध्यात्ममित्युपसंहारविरोधात् । अत उपासक-
शरीरस्था इन्द्रियाणामवस्थाभेदास्साधिष्ठातृका उच्यन्त इत्यभिप्रेत्य व्याचष्टे—शास्त्रोद्भासिता इत्यादिना ।
स्वेष्वेवेति । शास्त्रनिमित्तेषु कीदृशसंसंग्रामोऽनकल्पत इत्यत आह—शास्त्रीयेत्यादिना । शास्त्रीयः प्रकाशो यासं

आनन्दगिरिटीका

गुणत्रयविशिष्टमूर्गीथावयवभूतमाङ्काराख्यमक्षरं परमात्मप्रतीकं तदनुद्धयोपास्यमित्युपदिष्टमिदानी तस्यै-
१५ वाक्षरस्याध्यात्माधिदैवभेदेनाऽऽदित्यप्राणहृष्टयोपासनं विवक्षन्कण्डिकान्तरमवतारयति—देवासुरा इति । तत्राक्षराणि
व्याचिख्यासुरप्रतिभाव्युदासार्थं विवक्षित समासं दर्शयति—देवाश्चेति । देवशब्दानिष्पत्तिप्रकारं सूचयति—देवा इति ।
दीव्यतेर्द्योतनार्थः “दिव् क्रीडाविजिगीषाव्यवहारखुत्तिस्तुतिमोदमदस्वप्नकान्तिगतित्तिषु” इति दर्शनात्तस्य चाजन्तस्य
सति गुणे कर्तारि यथोक्तरूपसिद्धिरित्यर्थः । ते च द्योतका देवा रुढेरिन्द्रादयो भविष्यन्तीत्याशङ्क्याह—शास्त्रेति ।
इत्यध्यात्ममित्युपसंहारविरोधात्प्रसिद्धेरेव हेयत्वाद्गुणसकशरीरस्थकरणावस्था देवाः सत्त्वात्मकाः शास्त्रानुसारिणो
२० देवशब्दाव्याख्या इत्यर्थः । तथाऽध्यात्ममसुरा विरोचनादयः स्युरित्याशङ्क्य पूर्ववदुपसंहारविरोधमभिप्रेत्याऽह—
असुरा इति । असुरा इन्द्रियवृत्तय एवेति सम्बन्धः । सात्त्विकेन्द्रियवृत्तिभ्यो वैपरीत्यं तासामसुरत्वसिद्धयर्थं
दर्शयति—तद्विपरीता इति । तासामसुरशब्दाव्यत्ये निमित्तान्तरमाह—स्वेष्वेवेति । विष्वग्विषयासु विष्वञ्चो
नानागतयो विषया यासं तास्विति यावत् । प्राणनक्रियासु जीवनानुकूलप्राणचेष्टास्वित्यर्थः । तदेव स्फोरयति—
स्वाभाविक्य इति । शास्त्रापेक्षामन्तरेणैव स्वभाववशात्प्रवर्तमानत्वं स्वाभाविकत्वम् । तथा च शास्त्रीयेन्द्रिय-
२५ वृत्तिभ्यो वैपरीत्यममूषामतिविज्ञादमित्यर्थः । वैपरीत्यान्तरमाह—तमश्वात्मिका इति । कथं मिथो विषयापहारं
निमित्तीकृत्य देवानामसुराणां च सङ्ग्रामोऽभूदित्यपेक्षायामासुरी वृत्तिं प्रकटयति—शास्त्रीयेति । दैवी वृत्तिं
प्रथयति—तथेति । देवानामुक्तासुरवैपरीत्यं स्फुटयति—शास्त्रेति । स्वाभाविकः शास्त्रानपेक्षस्तमोरूपाम्नासुरः
परिच्छेदाभिमानस्तस्य तिरस्करणाधीमिति यावत् । उक्तमाध्यात्मिकसङ्ग्रामं निगमयति—इत्यन्योन्येति । उक्तरीत्या
यथोक्तान्तं देवानामसुराणां च पराभिभवः स्वोद्भवस्वत्त्वेवरूपः सङ्ग्रामः प्रतिदेहमानादिकालप्रवृत्तो यथा देवासुर-
३० सङ्ग्रामस्तथेति योजना । किमर्थं पुनरुपुनार्थरूपो देवासुरसङ्ग्रामः श्रुत्या श्राव्यते तत्राऽह—स इहेति । स हि
सङ्ग्रामोऽस्मिन्नकरणे प्राणस्य विश्वद्विविषय विज्ञान विधातु प्रवृत्तः । तथा श्रुत्या कथारूपेणाऽऽख्यायते । इन्द्रियाणा

माजहुरनेनैनानभिभविष्याम” इति प्रक्रम्य इतरान् प्राणान् असुरपाप्मवित्त्वेन निन्दित्वा मुख्यप्राण-
परिग्रहः पठयते “अथ ह य एवार्यं मुख्यः प्राणः तमुदगीथमुपासाञ्चक्रि” इति । अत्रेदं विचार्यते
अनयोविद्याभेदः उताभेद इति । प्राणविद्या इति सञ्ज्ञेकत्वादेकं विद्येति प्राप्ते सूत्रम्—“न वा
प्रकरणभेदात् परीवरीयस्त्वादिवत्” इति । नात्र विद्येकत्वं विद्याभेद एवात्र युक्तः प्रक्रमभेदात् ।

३५

छान्दोग्ये उदगीथावयवमोङ्कार प्रस्तुत्य तत्रैव प्राणदृष्टिविधीयते । वाजसनेयके तु अवयवग्रहणे
प्रमाणाभावात् सकला उदगीथमकिसृच्यते । तत्रैव च प्राणदृष्टिः इति भेदः । सञ्ज्ञेकत्वं तु प्रसिद्धभेदेवर्षि
परीवरीयस्त्वाद्युपासनेषु दृश्यत एव इति समाहितम् ।

ते ह नासिक्यं प्राणमुद्गीथमुपासाञ्चकिरे तँ हासुराः पाप्मना
विविधुस्तस्मात्तेनोभयं जिघ्रति सुरभि च दुर्गन्धि च पाप्मना ह्येव विद्वः ॥ २ ॥

श्रुत्याऽऽख्यायिकारूपेण धर्माधर्मोत्पत्तिविवेकविज्ञानाय कथ्यते प्राणवियुद्धिविज्ञानविधिपरतया । अत उभयेऽपि देवासुराः प्रजापतेरपत्यानोति प्राजापत्याः । प्रजापतिः कर्मज्ञानाधिकृतः पुरुषः । “पुरुष एवोक्तमयमेव महान्प्रजापतिः” इति श्रुत्यन्तरात् । तस्य हि शास्त्रीयोः स्वाभाविक्यश्च करणवृत्तयो विरुद्धा अपत्यानोव तदुद्भवत्वात् । ५ तत्तत्रोत्कर्षापकर्षलक्षणनिमित्ते ह देवा उद्गीथमुद्गीथभक्त्युपलक्षितमौद्गात्रं कर्माऽऽजहूराहुतवन्तः । तस्यापि केवलस्याऽऽहृरणासम्भवाज्ज्योतिष्टोमाद्याहृतवन्त इत्यभिप्रायः । तत्किमर्थमाजहूरित्युच्यते अनेन कर्मणैरान-सुरानभिभविष्याम इत्येवमभिप्रायाः सन्तः ॥ १ ॥

यदा च तदुद्गीथं कर्माऽऽजिहीर्षवस्तदा—ते ह देवा नासिक्यं नासिकायां भवं चेतनावन्तं द्राणं प्राणमुद्गीथ-कर्तारमुद्गातारमुद्गीथभक्त्योपासाञ्चकिरे [उपासनं] कृतवन्त इत्यर्थः । नासिक्यप्राणदृष्टोद्गीथोद्गीथव्यभक्षरमोद्धार-मुपासाञ्चकिरे इत्यर्थः । एवं हि प्रकृतार्थपरित्यागोऽप्रकृतार्थोपादानं च न कृतं स्यात् । खल्वेतस्यैवाक्षरस्येत्योद्धारो ह्युपास्यतया प्रकृतः । ननुद्गीथोपलक्षितं कर्माऽऽहुतवन्त इत्येवोच इदानीमेव; कथं नासिक्यप्राणदृष्टोद्धार-मुपासाञ्चकिरे इत्यात्थ । नैष दोषः । उद्गीथकर्मण्येव हि तत्कर्तृप्राणदेवतादृष्टोद्गीथभक्त्यवयवश्चोद्धार उपास्यत्वेन

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

वृत्तानां विहितानुष्ठानपरायणानां तदभिभवनायेति विग्रहः । विषयासङ्गः पुंसामधर्मोत्पत्तिहेतुविषयेष्वनभिषङ्गस्सम- १५ चित्तत्वं धर्मोत्पत्तिहेतुरिति विवेकज्ञानमार्थिकम् । तात्पर्यं तु प्राणवियुद्धिप्रतिपादने । यतोऽस्मिन्प्रकरणे वियुद्धप्राण-दृष्टोद्गीथोपासनं विधितिसत्त्वं ॥ १ ॥

“त्वन्न उद्गाये”ति बृहदारण्यके श्रवणात् उद्गीथभक्तेः कर्तारमिति विशेषणम् । उद्गीथमुद्गीथ-भक्त्योपलक्षितम् । क्रुस्नायामुद्गीथभक्तौ प्राणमुपासितवन्त इति व्याख्यानाभासः प्रकृताननुधारात् । सिद्धान्तमाह—नासिक्येति । पूर्वापरविरोधमाशङ्क्य परिहरति—नन्वित्यादिना । आत्थ = ब्रवीषि आश्रित्य विद्यानिमिदं तत २०

आनन्दगिरिटीका

विषयवैमुख्ये धर्मः स्यात्तेषां तदाभिमुख्ये पापस्योत्पत्तिरिति विवेकविज्ञानसिद्धधर्मं चाऽऽख्यायिका प्रणोयते । तस्मान्दिन्द्रियाणां प्रयत्नतो विषयप्रावण्यं परिहृतंभ्यम् । तद्वैमुख्यं च तेषां श्रेयोर्धिभियंत्नादाधेयमिति भावः । यजमानप्राणानामेव देवानुभवस्योक्तत्वसतःशब्दार्थः । प्रजापतिशब्दस्य रूढमर्थमाफ्लत्य विवक्षितमर्थमाह—प्रजापतिरिति । उक्तरूपः पुरुषः प्रजापतिरित्यत्र गमकमाह—पुरुष एवेति । कथं पुनर्यथोक्तानां देवासुराणां २५ तदपत्यत्वं तत्राऽऽह—तस्य हीति । यत्रेत्युक्तं सद्ग्रामनिमित्त परामृशति—तत्तत्रेति । देवानामुत्कर्षोऽपकर्षव्या-सुराणामित्यस्मिन्निमित्ते कथमुद्गीथभक्त्याहरणमित्याशङ्क्याऽऽह—उद्गीथेति । लक्षितलक्षणान्यायं सूचयति—तस्यापीति । उद्गीथभक्तोरित्येतेत्यर्थः । तदाहरणप्रयोजनं प्रश्नपूर्वकं कथयति—तत्किमर्थमित्यादिना ॥ १ ॥

सम्प्रत्युद्गीथाहरणप्रकारं प्रकटयति—यदा चेति । अचेतनस्य करणस्योद्गात्तुत्वात्सम्भ-सिद्धिसिद्धि-चेतनावन्तमिति । मुख्यं प्राणं व्यावर्तयति—घ्राणमिति । त्वं न उद्गायेति वाजसनेयकभूतिमाश्रित्याऽऽह—उद्गीथ-कर्तारमिति । अधोद्गीथभक्तेरिव श्रूयते न तुद्गाता तत्कथं तदुपासनमित्याशङ्क्याऽऽह—उद्गीथभक्त्येति । तयोप-लक्षितमुद्गातारमुपासत इति यावत् । कथमुपासनमित्यपेक्षायामुद्गीथेन कर्तुंस्वार्थनयेत्याह—कृतवन्त इति । ते ह नासिक्यमित्युक्तोत्तममूर्त्वा वाक्यार्थमाह—नासिक्येति । किमित्यक्षरमोद्धाराशब्दमिहोपास्यत्वेन व्याख्यायते तत्राऽऽह—एवं हीति । उक्तमेव स्फुटयति—खल्विति । तथा च प्राणस्योद्गात्तदृष्टोपासने प्रकृतस्य परित्यागो भकोऽेव घ्राणप्राणदृष्टोपासत्वात्कीकारेऽऽकृतोपादानमिति शेषः । पूर्वापरविरोधमाशङ्कते—नन्विति । उद्गीथोप-लक्षितोद्गात्रेणोपलक्षितं ज्योतिष्टोमादि कर्माऽऽहुतमित्युक्तं तदाहरणं च तद्विद्वद्वं नासिक्यप्राण-दृष्ट्याऽशरोपासनवचनमित्यर्थः । स्वोक्तेर्मियो विरोधं परिहरति—नैष दोष इति । उद्गीथोपलक्षितकर्माणलक्षिते ज्योतिष्टोमादी कर्मणि सत्येवोद्गात्प्राणदृष्टोपास्यत्वेनाक्षरं विवक्षितम् । ओद्धारश्चोद्गीथावयवो ध्येयत्वेनेष्टो

अथ ह वाचस्पद्गीथसुपासाञ्चकिरे ताँ हासुराः पाप्मना
विबिधुस्तस्मात्तयोभयं वदति सत्यं चानृतं च पाप्मना ह्येषा विद्वा ॥ ३ ॥

विबिधितो न स्वतन्त्रोऽस्तदाद्यर्थेन कर्मऽऽहृतवन्त इति युक्तमेवोक्तम् । तमेवं देवैर्ब्रूतमुद्गातातरं हासुराः स्वाभाविक-
तमभात्मानो ज्योतीरूपं नासिक्यं प्राणं देवं स्वोत्थेन पाप्मनाऽधर्मासङ्गलक्षणेन विविधुर्विद्वन्तः संसर्गं कृतवन्त
५ इत्यर्थः । स हि नासिक्यः प्राणः कल्याणगन्धग्रहणाभिमानासङ्गाभिभूतविवेकविज्ञानो बभूव । स तेन दोषेण
पाप्मसंसर्गा बभूव । तद्विदमुक्तमसुराः पाप्मना विविधुरिति । यस्मादासुरेण पाप्मना विद्वस्तस्मात्तेन पाप्मना प्रेरितो
प्राणः प्राणो दुर्गन्धिग्रहकः प्राणिनाम् । अतस्तेनोभयं जिघ्रति लोकः सुरभि च दुर्गन्धि च । पाप्मना ह्येष
यस्माद्विद्वः । उभयग्रहणमविवक्षितम् । 'यस्योभयं हविरातिमार्छतीति यद्वत् । यदेवेवमप्रतिरूपं जिघ्रतीति समान-
प्रकरणश्रुतेः ॥ २ ॥

१० मुख्यप्राणस्योपास्यत्वस्य तद्विशुद्धत्वानुभवार्थोऽयं विचारः श्रुत्या प्रवर्तितः । अतश्चसुरादिदेवताः क्रमेण
नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

आश्रयलाभाय कर्माहरणं युक्तमित्यर्थः । गन्धाह्यघ्राणकृत उपकारस्त्वयं कार्यकारणसङ्घातस्य मुख्य इति
विवेकविज्ञानम् । ममैवासाधारणं सुरभिगन्ध इत्यासङ्गात्तिरस्कृतमित्यर्थः । एकस्यापि हविषः काकादिसम्बन्धा-
द्विनाशे प्रायश्चित्तमस्त्येव, तथापि "यस्योभयं हविर्विनाशं गच्छति स ऐन्द्रं पञ्चशरावमोदनं निर्वपेत्" इत्यत्रोभय-
१५ ग्रहणमविवक्षितं यथेत्यर्थः ॥ २ ॥

नासिक्यप्राणात्मदृष्टदोद्गीथोपासनेऽप्यहान्तरतात्पर्यमस्तीति शङ्कानिवृत्त्यर्थमाह—मुख्यप्राणस्येति ॥३-६॥

आनन्दगिरिटीका

न स्वतन्त्रो व्यापकः । तथा चाक्षरोपासनार्थत्वेन कर्माहरणं न ध्येयत्वेनेत्यविरोध इत्यर्थः । आश्रित्य विधानार्थं
कर्माहरणमित्युक्त्वा तं हेत्यादि व्याचष्टे—तमेवमिति । स्वोत्थेन चाऽऽसुरेण नासिकासम्बन्धेनेति यावत् । अधर्मा-
२० दासङ्गस्तद्दूषेणेत्येतस्याऽऽङ्गवेधं साधयति—स हीति । कल्याणो गन्धः सुरभिस्कृतस्तस्य ग्रहणं ममैवेत्यभिमानात्सा
योऽयमासङ्गस्तेनाभिभूतमुपकारो गन्धाघ्राणकृतस्तुल्यः सर्वस्य कार्यकारणसङ्घातस्येति विवेकविज्ञानं यस्य स तथेति
विग्रहः । ननु कथं यथोकासङ्गस्त्वचित्यात्वात्तद्वाऽह—स तेनेति । उक्तोऽर्थे वाक्यं पातयति—तद्विबमिति ।
घ्राणप्राणस्याऽऽसुररूपमविद्वत्त्वे कार्यलिङ्गकमनुमानं सूचयति—यस्मादिति । उक्तानुमानावचोति वाक्यं व्याकरोति—
अत इति । अतःशब्दार्थमेव स्पष्टयति—पाप्मनेति । ननु पाप्मना विद्वत्वात्तेन लोको दुर्गन्धं जानातीत्येव वक्तव्यं
२५ सुरभिज्ञानस्य पाप्मकर्मत्वाभावात् । तथा च कथं तेनोभयं जिघ्रतीत्युक्तं तत्राऽह—उभयग्रहणमिति । एकस्यापि
हविषो द्रवात्मकस्य पुरोडाशादेर्वा काकादिसम्बन्धादंशेषे प्रायश्चित्तसत्त्वेऽपि यस्योभयं हविरातिमार्छति स ऐन्द्रं
पञ्चशरावमोदनं निर्वपेदित्यत्रोभयग्रहणमविवक्षितमिति स्थितं प्रथमे तन्त्रे तथाऽत्रोपीत्याह—यस्येति । न केवलं
पाप्मना हीति चाक्यशेषादत्रोभयग्रहणमविवक्षितं किन्तु वाजसनेयके यथोक्तोद्गीथविधाविषयत्वेन समानप्रकरणे
यदेवेवमप्रतिरूपं जिघ्रति स एव स पाप्मेति श्रुतेरत्रापि पाप्मवेववशाद्दुर्गन्धं जानातोत्येव वक्तव्यत्वादविवक्षित-
३० मुभयग्रहणमित्याह—यदेवेति ॥ २ ॥

ननु नासिक्यस्य प्राणस्य पाप्मविद्वत्त्वादनुपास्यत्वे सिद्धे न्यायसाम्याद्वागादीनामपि नोपास्यत्वमिति
सिद्ध्यति तत्किमुत्तरग्रन्थेनेत्यत आह—मुख्यप्राणस्येति । न्यायसाम्येऽपि मुखतो निराकरणाभावे मुख्यप्राणस्यैवो-

१. "यस्योभयं हविरातिमार्छते, ऐन्द्रं पञ्चशरावमोदनं निर्वपेत्" इति दर्शपूर्णमासयोः श्रुतम् । उभयं
हविः दवि पयश्च । अत्र निमित्तं हविर्नाशि । स च उभयहविर्नाशो वा, एकतरहविर्नाशेऽपि इदं
३५ प्रायश्चित्तमित्तं वेति सन्देहे पूर्वं "ग्रहं सम्मार्ष्टि" इत्यत्रोद्देश्योविशेषणमेकत्वमविवक्षितमित्युक्तं
तन्म्यायेनैव निमित्तविशेषणमभ्युभयत्वमविवक्षितम् । तेन एकतरनाशोऽपीदं प्रायश्चित्तमिति यथाश्रुतीति
चेदिति पञ्चाध्यायचतुर्थपञ्चाधिकरणे निर्णीतम् । तद्वदेव "उभयं जिघ्रती" इत्यत्रोभयत्वमविवक्षितमिति ।

अथ ह चक्षुर्दृग्गीथमुपासाञ्चक्रिरे तद्वासुराः पाप्मना विविधुस्तस्माचे-
नोभयं पश्यति दर्शनीयं चादर्शनीयं च पाप्मना ह्येतद्विद्धम् ॥ ४ ॥

अथ ह श्रोत्रमुदग्गीथमुपासाञ्चक्रिरे तद्वासुराः पाप्मना विविधुस्तस्माचे-
नोभयं, शृणोति श्रवणीयं चाश्रवणीयं च पाप्मना ह्येतद्विद्धम् ॥ ५ ॥

अथ ह मन उद्गीथमुपासाञ्चक्रिरे तद्वासुराः पाप्मना विविधुस्तस्माचे
नोभयं, सङ्कल्पयते सङ्कल्पनीयं चासङ्कल्पनीयं च पाप्मना ह्येतद्विद्धम् ॥ ६ ॥

अथ ह य एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथमुपासाञ्चक्रिरे ।
तं वासुरा ऋत्वा विदध्वंसुर्यथाऽश्मानमाखणमृत्वा विध्वंसेत् ॥ ७ ॥

एवं यथाऽश्मानमाखणमृत्वा विध्वंसेत् एवं, हैव स विध्वंसेते
य एवंविदि पापं कामयते यश्चैनमभिदासति स एयोऽश्माखणः ॥ ८ ॥

विचार्याऽऽसुरेण पाप्मना विद्धा इत्यपोह्यन्ते । समानमन्यत्, अथ ह वाचं चक्षुः श्रोत्रं मन इत्यादि । अनुक्ता
अप्यन्यास्त्वग्रसनादिदेवता द्रष्टव्याः । “एवमु खल्वेता देवताः पाप्मभिः” इति श्रुत्यन्तरात् ॥ ३-४-५-६ ॥

आसुरेण विद्धत्वादप्राणादिदेवता अपोह्याथानन्तरं य एवायं प्रसिद्धो मुखे भवो मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथ-
मुपासाञ्चक्रिरे त हासुराः पूर्ववदत्वा प्राप्य विदध्वंसुविनष्टा अभिप्रायमात्रेण । अकृत्वा किञ्चिदपि प्राणस्य । कथं विनष्टा
इत्यत्र दृष्टान्तमाह—यथा लोकेऽश्मानमाखणं^१ न शक्यते खनितुं^२ कुट्टालादिभिरपि भेत्तुं न शक्योऽखण एवाऽऽखणस्त- १५
मृत्वा सामर्थ्यात्लोष्टः पाण्डुपिण्डः श्रुत्यन्तराच्चाहमनि क्षितोऽश्मभेदेनाभिप्रायेण तस्याहमनः किञ्चिदप्यकृत्वा स्वयं
विध्वंसेत विवीर्यैतैव विदध्वंसुरित्यर्थः ॥ ७ ॥

एवं विशुद्धोऽसुरैरवषितत्वात्प्राण इति एवंविदः प्राणात्मभूतस्वेदं फलमाह—यथाऽश्मानमिति । एष एव
दृष्टान्तः । एवं हैव स विध्वंसेते विनश्यति । कोऽसावित्याह—य एवंविदि यथोक्तप्राणविदि पापं तदनहं कर्तुं
कामयते इच्छति यथाप्येनमभिदासति हिनस्ति प्राणविदं प्रत्याक्रोशताडनादि प्रयुङ्क्ते सोऽप्येवमेव विध्वंसेत इत्यर्थः । २०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

श्रुत्यन्तराच्चेति । यथाश्मानमृत्वा लोष्टो विध्वंसेतेति ॥ ७ ॥

स्थानस्य मुखस्य देवता अग्निः तस्य दहनसमर्थस्य बलीयस्त्वात्तसहकृतत्वेन प्राणस्यापि बलीयस्त्वादि-

आनन्दगिरिटीका

पास्यत्वमित्यनिश्चयात्तदुपास्यतादाढ्यर्थं मुखतो वागादीनामुपास्यत्वमपाकर्तुमुत्तरग्रन्थ इत्यर्थः । विद्धा इति २५
विचार्यं क्रमेणापोह्यन्त इति सम्बन्धः । उत्तरत्राक्येष्वक्षरव्याख्यानमनपेक्षितं पूर्वंण समानत्वादित्याह-समानमिति ।
अवशिष्टवाक्यैरुद्देशग्रहणार्थमादिपदम् । ननु घ्नणादीनां पाप्मविद्धत्वादनुपास्यत्वेऽपि त्वगादीनां तद्विद्धत्वेनानु-
पास्यत्वावचनात्मुखस्यैव प्राणस्योपास्यत्वं नावसीयेत तत्राऽह—अनुक्ता इति । उक्तानामनुकोपलक्षणत्वे
बृहदारण्यकश्रुतिं सम्बादयति—एवमु खल्विति ॥ ३-४-५-६ ॥

अथ हेयादि मुख्यप्राणनिषय वाक्यमुत्थाप्य व्याकरोति—आसुरेणेन्यादिना । पूर्ववद्वागादिष्वेति यावत् । ३०
दृष्टंश्च विदारकैर्लोहविशेषैरित्यर्थः । अश्रुतस्य लोष्टस्यात्रोपादाने हेतुमाह—सामर्थ्यादिति । तस्य ध्वसनयोग्यत्वाद्-
ध्वसतेत्येव कर्त्रपेक्षत्वादित्यर्थः । तर्हि यस्य कस्यचिदेवंविधस्य सम्भवादलं लोष्टग्रहणेनेत्याशङ्क्य “यथाऽश्मानमृत्वा
लोष्टो विध्वंसेत” इति बृहदारण्यकश्रुतेस्तस्यैवात्र ग्रहणमित्याह—श्रुत्यन्तराच्चेति ॥ ७ ॥

दृष्टान्तदाढ्यान्तिकार्यां सिद्धमर्थं निगमयति—एवमिति । प्राणस्य विशुद्धत्वात्तदुपासनं कर्तव्यमिति

१. अश्मानमाखणं—अखणमेवाखणम् । खनितुं भेत्तुमशक्यः अश्मा तं प्राप्य यथा मूर्त्यण्डो विलीयेत ३५
तद्वत् । उद्गीथोवाथयवप्रणवे प्राणहृष्टिस्त्र प्रतिपाद्या ।

२. कुट्टालादीत्यत्रादिपदार्थः. दृक्कः ।

नैवैतेन सुरभि न दुर्गन्धि विजानात्यपहतपाप्मा ह्येष तेन यदश्नाति यत्पिबति
तेनेतरान्प्राणान्नवति । एतस्य एवान्ततोऽपिचोक्तामति व्याददात्येवान्त इति ॥ ६ ॥

यस्मात्स एव प्राणवित्प्राणभूतत्वादश्माखण इवाश्माखणोऽधर्षणीय इत्यर्थः । ननु नासिकयोऽपि प्राणो वाय्वात्मा यया
मुख्यस्तत्र नासिक्यः प्राणः पाप्मना विद्धः प्राण एव सन्न मुख्यः कथम् । नैष दोषः । नासिक्यस्तु स्थानकरण-
५ वैगुण्याद्विद्धो वाय्वात्माऽपि सन्मुख्यः स्थानदेवतावलीयस्त्वान्न विद्ध इति युक्तम् । यथा वास्याद्यः शिक्षावत्युखाश्याः
कार्यविशेषं कुर्वन्ति नान्यहस्तगतास्तद्दोषवद्प्राणसन्निवत्त्वाद्विद्धा प्राणदेवता न मुख्यः ॥ ८ ॥

यस्मान्न विद्धोऽप्युरैर्मुख्यस्तस्मान्नैवैतेन सुरभि दुर्गन्धि वा विजानाति प्राणेनैव तद्गुभ्यं विजानाति लोकः ।
अतश्च पाप्मकार्यादर्शनादपहतपाप्माऽपहतो विनाशितोऽपनीतः पाप्मा यस्मात्तोऽयमपहतपाप्मा ह्येष विगुद्ध इत्यर्थः ।
यस्मान्वाऽऽमम्भरयः कल्याणासङ्गवत्त्वाद्प्राणादयो न तथाऽऽमम्भरिमुख्यः किं तर्हि सर्वाथः । कथमिति,
१० उच्यते—तेन मुख्येन यदश्नाति यत्पिबति लोकस्तेनाशितेन पोतेन चेताराध्याणादीनवति पाल्यति । तेन हि तेषां
स्थितिर्भवतीत्यर्थः । अतः सर्वम्भरः प्राणोऽतो विगुद्धः । कथं पुनर्मुख्याशितपोताभ्यां स्थितिरेषां गम्यत इति,
उच्यते—एतं (तमु एव) मुख्यं प्राणं मुख्यप्राणस्य वृत्तिमन्नपाने इत्यर्थः । अन्ततोऽन्ते मरणकालेऽवित्त्वाऽलब्धोत्—
कामति । प्राणादिप्राणसमुदाय इत्यर्थः । अप्राणो हि न ज्ञानोत्पत्तिं पातुं वा । तेन तदोक्तान्तिः प्रसिद्धा
प्राणादिकलापस्य । दृश्यते ह्युक्तान्तौ प्राणस्याग्निशिषा । अतो व्याददात्येवाऽऽस्यविदारणं करोतीत्यर्थः । तद्धयन्ना-
१५ लाम उक्तान्तस्य लिङ्गम् ॥ ९ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

त्यर्थः । दोषवदिति । कल्याणासङ्गदोषवान् प्राणः तद्देवतात्वेन तत्संसर्गाद्वा वाय्वात्मा विद्धो न मुक्षान्तरालवर्ती-
दोषवत्पक्षपाताभावादित्यर्थः ॥ ८ ॥

विगुद्धत्वे हेत्वन्तरमाह—यस्माच्चेत्यादिना ॥ ९ ॥

२०

आनन्दगिरिटीका

शेषः । फलवचनमवतार्य व्याकरोति—एवंविद्ध इत्यादिना । प्राणवित्प्रातिस्पर्धिनां विनाशे हेतुमाह—यस्मादिति ।
नासिक्यप्राणस्य मुख्यप्राणस्य च वायुविकारत्वेन प्राणत्वाविशेषात्पाप्मना वेदावेधौ तुल्यावेव स्यातामिति शङ्कते—
नन्विति । स्थानविशेषसम्बन्धासम्बन्धाभ्यां द्वयोरपि पाप्मवेधावेवव्यवस्था युक्तेति परिहरति—नैष दोष इति ।
स्थानावस्थावच्छिन्ने करणे वैगुण्यं विषयविशेषासक्तत्वं तस्मात्तद्रूपस्य नासिक्यप्राणस्यापि विद्धता स्यादिति
२५ यावत् । तदमम्भवादिशेषसम्बन्धप्रयुक्तवैगुण्यायोगादित्येतच्छ्लिष्टमुक्तमुपपन्नम् । स्थानसम्बन्धविशेषाद्वाप्राणस्य
पाप्मविद्धत्वं तदभावाच्च मुख्यप्राणस्य तदविद्धत्वमित्येतद्दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेत्यादिना । न मुख्यो दोषवद्-
प्राणसन्निवत्त्वाभावादिति शेषः ॥ ८ ॥

प्राणदेवता विद्धा प्राणदेवता तु न विद्धेत्यत्र गमकत्वेनानन्तरवाक्यं व्याचष्टे—यस्मादिति । मुख्यप्राणस्य
पाप्मवेधाभावमुपसंहरति—अतश्चेति । पाप्मकार्यमासङ्गतस्य प्राणेऽप्युपलम्भादित्यतःशब्दस्यैवायः । हिशब्देनोक्त
३० पाप्मावेधं विगुद्धत्वे हेतुस्य मुख्यप्राणविगुद्धिमुपसंहरति—ह्येष इति । तस्य विगुद्धत्वे हेत्वन्तरमाह—यस्माच्चेति ।
अतो विगुद्ध इत्यन्तरं सम्बन्धः । सर्वाथत्वं प्राणस्य प्रश्नपूर्वकं प्रतिपादयति—कथमित्यादिना । प्राणादित्यादि-
शब्देन कार्यमप्युच्यते । तेनास्तात्प्यन्तोति श्रुत्यन्तरमाश्रित्वाऽह—तेन हीति । प्राणवृत्तिहेतुभ्यामन्नपानाभ्या
सञ्जातमित्यतःशब्दार्थः । सर्वाथत्वं द्वितीयस्यातःशब्दस्यार्थः । मुख्यप्राणोऽयमुक्त्वादनपानानां सद्वातापिबति-
हेतुत्वंमित्यत्र प्रश्नपूर्वकं लिङ्गं दर्शयति—कथमित्यादिना । वृत्तिमेव विशिनष्टि—अन्नपाने इति । अन्वहमुपभुञ्जयमाने
३५ अप्रपाने प्राणस्तिनिहेतु उति यावत् । प्राणस्योच्चक्रमिपायामपि सद्वातः स्वयमन्नपाने कृत्वा न्याम्य-
नीत्यानन्दवाङ्मय—अप्राणो हीति । तदा प्राणोच्चक्रमिपावस्यायामिति यावत् । ननुक्रान्त्यवस्थायामिगिगिपाय-
भावादेव ननुक्रान्त्यक्रान्तिर्न न्ययानद्यभावात्तत्र प्रमाणाभावादत आह—दृश्यते हीति । तदिति मुपव्यादान-
मुच्यते । अन्नग्रहण पानोपलक्षणार्थम् ॥ ९ ॥

तं हाङ्गिरा उद्गीथमुपासाञ्चक्र एतस्य एवाऽऽङ्गिरसं मन्यन्तेऽङ्गानां यद्रसः ॥ १० ॥

तं हाङ्गिरास्तं मुखं प्राणं हाङ्गिरा इत्येवंगुणमुद्गीथमुपासाञ्चक्र उपासनं कृतवान्बको दाल्म्य इति वक्ष्यमाणेन सम्ब्रूयते ।^१ तथा बृहस्पतिरित्ययास्य इति चोपासाञ्चक्रे बक इत्येव सम्ब्रूयं कृतवन्तः केचित् । एतमु एवाऽऽङ्गिरसं बृहस्पतिमयास्यं प्राणं मन्यन्त इति वचनात् । भक्त्येवं यथाश्रुतासम्भवे, सम्भवति तु यथाश्रुतमृषि-
चोदनायामपि श्रुत्यन्तरवत् । तस्माच्छतर्चिन इत्याचक्षत एतमेव सन्तमृषिमपि । तथा माध्यमा गृत्समदो विश्वामित्रो ५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

मुख्यप्राणस्थानपानाभ्यां वागादिसङ्घातस्य स्थितिरन्वयव्यतिरेकसिद्धेत्याह—एतमु एवेत्यादिना । एवं विश्वद्वत्त्वगुणकप्राणद्विष्टविशिष्टोद्गीथोपासनमुक्त्वा बाङ्गिरसत्त्वबृहस्पत्यास्यत्त्वगुणद्विष्टविशिष्टोद्गीथोपासननिधा-
नार्थमुत्तरं वाक्यमिति वृत्तिकाराभिप्रायेण सम्बन्धमाह—तं हाङ्गिरा इत्यादिना । ऋषिचोदनायामपीति । बाङ्गिरसादि-
शब्दैः ऋषीणामुपदेशेऽपि यथाश्रुतगुणत्रयविशिष्टप्राणोपासनं न विरुध्यते, ततः प्रधानावाधे किमिति प्राणोपासकानां- १०
मृषीणामुपदेशस्त्याज्य इत्यर्थः । प्राणोपासकानामृषीणामभिधानमैतरेयश्रुत्या दृश्यति—श्रुत्यन्तरवदिति । शतं
वर्षाणि पुरुषस्यायुषो भवन्ति यदभ्यार्चत् प्राण इति शतर्चिनगुणकः प्राणस्तदुपासकमृषिमपि तेनैव नाम्ना
कथयन्तीत्यर्थः । मध्यतः सङ्घातस्य मध्ये वर्तमानोऽपि धारकोऽभूदिति माध्यमः प्राणः, तदुपासको माध्यमः,
गिरणादभ्यवहृणाद् गृत्सु । प्राणो मदो अपानो मलोचनात् । “मदी” हर्षणमोचनयोरिति धातुस्मरणात्तयो-
समृच्चित्तयोपासको गृत्समदः, विश्वस्य मित्रत्वाद्विश्वामित्रः, देवानां वामः प्रियो बभूवेति वामदेवः, सर्वमिदं १५
पाम्नस्त्यायत इत्यग्निः प्राणस्तदुपासकोऽग्नयिः रुदिरपि ऋषिषु न विरुध्यते । तद्गुणकप्राणोपासनात्तन्नामलाभे
प्रयोगप्राचुर्यादिन्द्रादिशब्दवत् । यच्च भास्करेण वैलक्षण्यमुक्तं गुणत्रयविशिष्टः प्रजापतिरोङ्कारालम्बन

आनन्दगिरिटीका

विश्वद्विगुणकमुख्यप्राणात्सोद्गातृदृष्टद्योद्गीथावयवभूतमोङ्काराख्यमक्षरमुपास्यमित्युक्तमिदानीं तत्रैवाऽऽङ्गि-
रसबृहस्पत्यास्यगुणत्रयविधानार्थमुत्तरग्रन्थमुत्थापयति—तं हेति । तत्र वृत्तिकाराभिप्रेतं सम्बन्धं दर्शयति— २०
तं मुख्यमिति । पराभिप्रेतसम्बन्धे गमकमाह—एतमिति । अव्यवहितसम्बन्धसम्भवे व्यवहितसम्बन्धकल्पना न
युक्तेति परिहरति—अवस्थेवमिति । ऋषीणामङ्गिरोबृहस्पत्यादिसंबन्धेऽपि गुणत्रयविशिष्टप्राणोपासनं न
विरुध्यते तत्रैव प्रधानानामवाधे प्राणोपासकानामृषीणामुपदेशो न त्यागमर्हत्याङ्गिरोबृहस्पत्यादिसंबन्धेभ्योऽपि
प्रथमप्रतिपक्षानुषीत्विहाय यौगिकवृत्तिप्रतिपत्तव्यगुणमात्रप्रतिपत्त्यनुपपत्तेरित्यर्थः । प्राणोपासकानामृषीणामभिधान-
मैतरेयकश्रुत्या द्रव्यति—श्रुत्यन्तरवदिति । तदेव स्पष्टयति—तस्मादिति । शतर्चिनो नाम प्रथममण्डलद्वय
ऋषयः । एष च प्राणो यस्मात्पुरुषं सङ्घाताख्यं शतवर्षाण्यभिगतवांस्तस्मादेतमेव प्राणं सन्तमृषिशरोरस्थितमपि
शतर्चिनशब्दवाच्यं वदन्तीति योजना । शतर्चिशब्दवदुभयविषयाणि शब्दान्तराभ्यापि सन्तीत्याह—तथेति । आद्यन्ते
मण्डले मुक्त्वा मध्यमानां मण्डलानां द्रष्टारो माध्यमा ऋषयस्तेऽपि प्राणस्तस्य स्वात्मनि मध्ये सर्वजगद्विधार-
कत्वात् । गृत्समदस्तु द्वितीयमण्डलदशीं स्वापकाले वागादीनां गिरणात्प्राणो गृत्सो रेतोविसर्गकारणमदहेतुत्वाद्-
पानो मदः प्राणापानात्मकत्वात्प्राणोऽपि तथोच्यते । तृतीयमण्डलदशीं विश्वामित्रः प्राणोऽपि तथा व्यपदिश्यते । ३०
तस्य हि विश्व भोव्यजात स्थितिहेतुतया स्निग्धमासीत् । वामदेवस्तु चतुर्थमण्डलद्रष्टा प्राणोऽपि तच्छब्दवाच्यस्तस्य

१. परमतानुवादेऽयम्—तन्मते अस्य खण्डत्रयस्यापि बको दाल्म्यो विदाश्चकारेत्यनेन सम्बन्धः । किं ज्ञातवान् ? उच्यते—उद्गीथावयवं प्रणव अङ्गिरा इति बृहस्पतिरिति अयास्य इति चोपासाञ्चक्रे इत्यर्थः । अस्मिन्पक्षे अङ्गिरोबृहस्पत्यास्यसंज्ञकानां ऋषीणां न कोऽपि सम्बन्धः यौगिकार्थपरिग्रहे अङ्गिरसत्त्वादिगुणकप्राणोपासनं विवक्षितमित्यर्थः । भाष्यकारमते तु यौगिकार्थग्रहणेऽपि न रुद्धयर्थ- ३५
त्यागः । अङ्गिरा नाम ऋषिः प्राणोपासनेन प्राणत्वमापन्नः अङ्गिरसत्वेन प्राणमुपासाञ्चक्रे । वाक्पतित्वेन बृहस्पतिः आस्मान्निर्गन्तुत्वेन अयास्यश्च स्वस्वनामार्थरूपेणोपासितवन्तः । यथा प्रथममण्डलद्रष्टा शतर्चिः स च प्राणाभेददृष्ट्या प्राण एव जातः, तस्मात् प्राणस्यैव शतर्चिनाम्ना अभिधानम् । तथा मध्यमण्डलद्रष्टारो माध्यमाः तन्नाम्ना प्राणस्तेऽपासितः ।

१. तेन तँ ह बृहस्पतिरुद्गीथमुपासाञ्चके एतस्य एव बृहस्पतिं मन्यन्ते वाग्धि बृहती तस्या एष पतिः ॥११॥
 तेन तँ हाऽयास्य उद्गीथमुपासाञ्चके एतस्य एवाऽयास्यं मन्यन्त आस्याद्यदयते ॥१२॥
 तेन तँ ह बको दान्भ्यो विदाञ्चकार स ह नैमिशीयाना-
 मुद्गाता बभूव स ह स्वैभ्यः कामानागायति ॥ १३ ॥
- ५ आगाता ह वै कामानां भवति य एतदेवं विद्वानक्षरमुद्गीथमुपास्त इत्यध्यात्मम् ॥ १४ ॥
 इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

वामदेवोऽत्रिरित्यादिऋषीनेव प्राणमापादयति श्रुतिः । तथैतानप्यूषीनप्राणोपासकानिङ्गिराबृहस्पत्ययास्यान्प्राणं करोत्य-
 भेदविज्ञानाय । “प्राणो ह पिता प्राणो माता” इत्यादिवचं च । तस्माद्विद्वानिङ्गिरा नाम प्राण एव सत्प्रत्यात्मानमिङ्गिरसं
 प्राणमुद्गीथमुपासाञ्चक इत्येतत् । यद्यस्मात्सोऽङ्गानां प्राणः सन्नसस्तेनासावाङ्गिरसः ॥ १० ॥

- १० तथा वाचो बृहत्याः पतिस्तेनासौ बृहस्पतिः । यथा यद्यस्मादात्यादयते निर्गच्छति तेनाऽयास्य ऋषिः
 प्राण एव सन्नित्यर्थः तथाऽन्योऽप्युपासक आत्मानमेवासाङ्गिरसाविगुणं प्राणमुद्गीथमुपासतेत्यर्थः ॥ ११-१२ ॥
 न केवलमिङ्गिरःप्रभृतयः उपासाञ्चकारे । तं ह बको नाम दन्भ्यस्यापत्यं दान्भ्यो विदाञ्चकार यथार्थाज्ञतं
 प्राणं विज्ञातवान् । विदित्वा च स ह नैमिशीयानां सत्प्रिणामुद्गाता बभूव । स च प्राणविज्ञानसामर्थ्यादिभ्यो
 नैमिशीयेभ्यः कामानागायति स्म हाऽङ्गीतवान्किलेत्यर्थः ॥ १३ ॥

- १५ तथाऽन्योऽप्युद्गाताऽऽप्ताता ह वै कामानां भवति एवं विद्वान्योक्तगुणं प्राणमक्षरमुद्गीथमुपास्ते तस्यैतद्दृष्टं
 फलमुक्तम् । प्राणात्मभावस्त्वदृष्टम् “दिवो भूत्वा देवानप्येति” इति श्रुत्यन्तरात्सिद्धमेवेत्यभिप्रायः । इत्यध्यात्म-
 भेददात्मविषयमुद्गीथोपासनमित्युक्तोपसंहारोऽधिदैवतोद्गीथोपासने दक्ष्यमाणे बुद्धिसमाधानार्थः ॥ १४ ॥
 इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये प्रथमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- २० उपासनाच्छान्दोग्ये । ऐतरेयके तु सर्वोवस्थ इति । तदसत् । उपासनभेदेऽपि विवक्षितार्थे हृष्टान्तसम्भवादुपासाञ्चक
 इत्यस्य च तेन सम्बन्धे विदाञ्चकारेत्यस्य पौनरुक्त्यापाताच्च । तस्मात्पूर्वसिद्धानुवादोऽयं आधुनिकानां गुणत्रयवत्प्राण-
 दृष्टिविशिष्टोद्गीथोपासनकर्तव्यताप्ररोचनार्थः ॥ १० ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या प्रथमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

- २५ वागादिदेवतासम्भजनोयत्वात् । पञ्चममण्डलद्रष्टाऽत्रिरित्युच्यते प्राणोऽपि तथैव कथ्यते । तस्य पाप्मनोऽनर्थ-
 रूपाप्रति सर्वत्रात्तृत्वात् । आदिपदेन भरद्वाजाद्विपदानि गृहीतानि । हृष्टान्तमेवं व्याख्याय दाष्टान्तिकमाह—
 तथेति । किमित्याङ्गिरःप्रभृतीन्प्राण करोति श्रुतिरत आह—अभेदेति । तथा च सप्तमे प्राणस्य सार्वार्थ्यं दक्ष्यते
 तथाऽत्रापि तस्य तत्तद्विषुत्पत्त्व विवक्षितमित्याह—प्राणो हेति । अव्यवहितसम्बन्धसम्भवे फलितं वाक्यार्थं
 कथयति—तस्मादिति । प्राणस्याङ्गिरस्त्वं व्युत्पादयति—यस्मादिति ॥ १० ॥

- ३० अङ्गिरःशब्दवद्बृहस्पतिशब्दोऽप्युभयत्र नेतव्य इत्याह—तथेति । प्राणस्य बृहस्पतिवत् साधयति—वाच इति ।
 अङ्गिरोवृहस्पतिशब्दवदयास्यशब्दोऽप्युभयत्र द्रष्टव्य इत्याह—तथेति । तस्योभयत्र वृत्ति विशदयति—यद्यस्मादिति ।
 यस्मादास्यादयते तेनाऽयास्यः प्राणः स एवात्रोपासकत्वाद्द्विरपि तथेति योजना । यथोक्तानामृषीणामेवोक्तगुणक-
 मुपासनं नान्येषा विशेषवचनादित्याशङ्क्याऽऽह—तथेति । विशेषस्य न शेषनिवर्तकत्वं प्रदर्शनार्थत्वादित्यर्थः ॥११-१२॥
 यथोक्तोपासनस्य त्रिप नियमाभावे गमकं दर्शयति—न केवलमिति । संप्रति विहितोपासनस्य दृष्टफलमा-

- ३५ देष्टुं पातनिका करोति—विदित्वेति ॥ १३ ॥

भूमिकां कृत्वा विवक्षितमुपास्तिफल कथयति—तथेति । हृष्टमिति विशेषणादभोष्ट फलान्तरमाचष्टे—
 प्राणेति । आत्मविषय शरीरवतिप्राणगोचरमिति यावत् । उपसहारस्य प्रयोजनमाह—आधिदैवेति ॥ १४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया प्रथमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

अथाधिदैवतं य एवासौ तपति तमुद्गीथमुपासीतोद्यन्वा एष प्रजाभ्य उद्गायति ।
 उद्यं स्तमो भयमपहन्यपहन्ता ह वै भयस्य तमसो भवति य एवं वेद ॥ १ ॥
 समान उ एवायं चासौ चोष्णोऽयमुष्णोऽसौ स्वर इतीममाचक्षते
 स्वर इति प्रत्यास्वर इत्यमुं तस्माद्वा एतमिमममुं चोद्गीथमुपासीत ॥ २ ॥

अथानन्तरमधिदैवतं देवताविषयमुद्गीथोपासनं प्रस्तुतमित्यर्थोऽनेकधोपास्यत्वादुद्गीथस्य । य एवासावा- ५
 दित्यस्तपति तमुद्गीथमुपासीताऽऽदित्यदृष्ट्योद्गीथमुपासीतेत्यर्थः । तमुद्गीथमित्युद्गीथशब्दोऽक्षरवाचो सक्त्य-
 मादित्ये वर्तते इति ? उच्यते । उद्यममुद्गाच्छन्वा एष प्रजाभ्यः प्रजार्यमुद्गायति प्रजानामन्वोत्पत्त्यर्थम् । न ह्यनुद्यति
 तस्मिन्बोद्गादेः पक्तिः स्यादत उद्गायतीवोद्गायति, यथैबोद्गाताऽन्वार्यमत उद्गीथः सवितेत्यर्थः । किञ्चोद्यन्नेत्रं
 तमस्तत्त्वं च भयं प्राणिनामपहन्ति तमेवंगुणं सवितारं यो वेद सोऽपहन्ता नात्रयिता ह वै भयस्य जन्मरणादि-
 लक्षणस्याऽऽत्मनस्तमसश्च तत्कारणस्याज्ञानलक्षणस्य भवति ॥ १ ॥ १०

यद्यपि स्थानभेदात्प्राणादित्यौ भिन्नाविव लक्ष्येते तथाऽपि न स तत्त्वभेदस्तयोः । कथम्—समान उ एव
 तुल्य एव प्राणः सवित्रा गुणतः सविता च प्राणेन । यस्मादुष्णोऽयं प्राण उष्णश्चासौ सविता । किञ्च स्वर इतीमं
 प्राणमाचक्षते कथयन्ति तथा स्वर इति; प्रत्यास्वर इति चासुं सवितारम् । यस्मात्प्राणः स्वरत्येव न पुनर्मृतः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अधिष्ठानाध्ययमानयोस्सादृश्यं वक्ष्यमित्यभिप्रेत्य पुच्छति—उद्गीथशब्दोऽक्षरवाचो सन्निति । उच्छब्द- १५
 सम्बन्धोऽश्रोत्वत्तिहेतुत्वं च सादृश्यं ततोऽध्यासात्सामानाधिकरण्यामित्यर्थः ॥ १ ॥

अध्यात्माधिदेवतस्थानभेदानुचिन्तनभेदेऽपि ध्येयस्वरूपाभेदादुपासनैक्यं दर्शयितुमुपक्रमते—यद्यपि
 स्थानभेदादित्यादिना ॥ २ ॥

आनन्दगिरिटीका

अनन्तरमाध्यात्मिकप्राणदृष्ट्योद्गीथोपासनवचनादिति शेषः । किमिति देवताविषयमुद्गीथोपासनं प्रस्तुयते २०
 तत्राऽह—अनेकधेति । प्राणरूपेणाऽऽदित्यादिरूपेण चोद्गीथस्योपास्यत्वाद्देवताविषयतदुपास्तप्रस्तावो युक्त एवेत्यर्थः ।
 आदित्यादिमतवश्चेत्यादिन्यायेन वाक्यार्थं कथयति—आदित्यदृष्ट्येति । “तमादित्यमुद्गीथमुपासीते”त्यादित्य-
 शब्दस्योद्गीथशब्दस्य च सामानाधिकरण्यामप्युक्तमुद्गीथशब्दस्य प्रकरणादक्षरवाचित्वादादित्यशब्दस्य च ज्योति-
 विषयत्वाद्भिन्नार्थयोश्च शब्दयोः सामानाधिकरण्यायोगादिति शङ्कते—तमुद्गीथमिति । आदित्ये यद्यपि
 नोद्गीथशब्दो रूढया वर्तितुमर्हति तथाऽपि गौण्या च तत्र तत्र वृत्तेः सामानाधिकरण्यासिद्धिरित्युत्तरमाह—उच्यते २५
 इति । प्रजार्यमुद्गायतीत्यतदेव स्पष्टयति—प्रजानामिति । अश्रोत्यस्यमुद्गायतीति पूर्वेण सम्बन्धः । तदेव
 व्यतिरेकद्वारा साधयति—न हीति । आदित्यस्यान्वार्यमागानमत.शब्दार्थः । न तस्योद्गातुरित् प्रत्यक्षमुद्गानमुप-
 लब्धमित्याशङ्क्याऽह—उद्गायतीवेति । उपमाभेवोपपादयति—यथेति । ‘अथाऽऽत्मनेज्ञानमागामेदि’तिश्रुत्यन्तरे
 यथाऽन्वार्यमुद्गाताऽऽग्यायतीत्यवगतं तथाऽऽदित्योऽपि प्रजानामन्वार्यमागामयतीत्यर्थः । उद्गीथशब्दस्याऽऽदित्ये
 सम्भेद परामृश्य फलितमाह—अत इति । आदित्यदृष्ट्योद्गीथोपासनमुपपाद्य फलोक्तिं व्याचष्टे—किञ्चेत्यादिना । ३०
 एवंगुण तमस्तत्त्वंभयानिवर्तकत्वगुणसहितमिति यावत् ॥ १ ॥

नचध्यात्माधिदैवतमिति स्थानभेदात्प्राणादित्ययोर्भिन्नत्वाद्भिन्नमेव तयोरुपासनमुपादेयमत आह—यद्यपीति ।
 प्राणादित्ययोः स्वरूपभेदाभावं प्रश्नपूर्वकं प्रतिपादयति—कथमित्यादिना । उद्यशब्दोऽप्यर्थः स्थानभेदतो भेदमनु-
 जानाति । गुणतः साम्यं साधयति—यस्मादिति । नामतः साम्यं सङ्गिरते—किञ्चेति । सवितृतन्प्राणेऽपि प्रत्यास्वर-
 शब्दप्रवृत्तिमाशङ्क्याऽह—यस्मादिति । स्वरत्येति गच्छत्येवेति यावत् । तस्मिन्नेव स्थूलदेहे न प्रत्यागच्छति ३५

१. बृहदारण्यके प्रथमाध्याये ।

अथ खलु व्यानमेवोद्गीथमुपासीत यद्वै प्राणिति स प्राणोः यदपानिति सोऽपानः । अथ यः प्राणापानयोः सन्धिः स व्यानो यो व्यानः सा वाक् । तस्माद्राणन्नपानन्वाचमभिव्याहरति ॥३॥
या वाक्सकर्तस्माद्राणन्नपानन्वाचमभिव्याहरति यकर्तस्साम तस्माद्राणन्न-
पानन्साम गायति यत्साम स उद्गीथस्तस्माद्राणन्नपानन्मुद्गायति ॥ ४ ॥

५ प्रत्यागच्छति । सविता त्वस्तमित्वा पुनरप्यहन्वहनि प्रत्यागच्छति । अतः प्रत्यास्वरोऽस्माद्गुणतो नामतश्च समान-
वितरेतरं प्राणादित्यौ । अतः सतत्त्वाभेदादेतं प्राणमिमममुं चाऽऽदित्यमुद्गीथमुपासीत ॥ २ ॥

अथ खल्विति प्रकारान्तरेणोपासनमुद्गीथस्योच्यते—व्यानमेव वक्ष्यमाणक्षणं प्राणस्थैव वृत्तिविशेषमुद्गीथ-
मुपासीत । अधुना तत्सतत्त्वं निरूप्यते—यद्वै पुरुषः प्राणिति मुखनासिकाभ्यां वायुं बर्हिर्निःसारयति स प्राणास्थो
वायोवृत्तिविशेषो यदपानित्यपश्चसिति ताभ्यामेवान्तराकर्षति वायुं सोऽपानोऽपानाख्या वृत्तिः । ततः किमिति,
१० उच्यते—अथ य उक्तलक्षणयोः प्राणापानयोः सन्धिस्तयोरन्तरा वृत्तिविशेषः स व्यानः, यः साङ्गचादिशास्त्रप्रसिद्धः
श्रुत्या विशेषनिरूपणात्तासौ व्यान इत्यभिप्रायः । कस्मात्पुनः प्राणापानौ हित्वा महताऽऽव्यासेन व्यानस्थैवोपासन-
मुच्यते । वीर्यवत्कर्महेतुत्वात् । कथं वीर्यवत्कर्महेतुत्वमित्याह—यो व्यानः सा वाक् । व्यानकार्यत्वाद्वाचः ।
यस्माद्वाचाननिर्वर्त्यां वाक्त्सामद्राणन्नपानन्प्राणापानव्यापारावकुर्वन्वाचमभिव्याहरत्युच्चारयति लोकः ॥ ३ ॥

तथा वाग्विशेषामृचमुक्त्संस्थं च साम सामावयवं चोद्गीथमप्राणन्नपानन्व्यानेनैव निर्वर्तयतीत्यभिप्रायः ॥४॥

१५

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

व्यानस्वरूपं दर्शयितुं प्राणापानौ कथयति—यद्वै पुरुष इत्यादिना । तान्म्यमेति । सन्धिस्कन्धमर्मदेश-
वृत्तिवर्णन इति सांख्यादिशास्त्रप्रसिद्धो न ब्राह्मः । श्रुत्या विशेषनिरूपणादित्यर्थः । वीर्यवद्वायोनोपासनस्य गुणानु-
रूपमेव फलमित्याह—कर्मवीर्यवत्तरत्वं फलमिति ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिटीका

२० तस्मात्प्राणे स्वरशब्दप्रवृत्तिरेवेत्यर्थः । सवितर्यपि तर्हि तच्छब्दप्रवृत्तिरेवेत्याशङ्क्याऽह—सविता खिति ।
आदित्यस्यास्त गतस्य प्रत्यहमेकत्रैवाऽऽजितदर्शनात्तस्मिन्प्रत्यास्वरशब्दस्यापि प्रवृत्तिरस्तीत्यर्थः । अतः प्राणादित्ययो-
रुक्त साम्यं निगमयति—अस्माविति । अन्योन्यसाम्यकृतं फलमाह—अत इति । प्राणादित्यावेकीकृत्य तद्दृष्टयोद्-
गीथावयवभूतमोङ्काराख्यमक्षरमुपासमित्यर्थः ॥ २ ॥

अथाऽऽध्यात्मिकमाधिदैविकं चोद्गीथोपासनं प्रस्तुत्य तदेव समर्थयैकीकृत्योक्तं तथा च वचन्याभावात्
२५ किमुत्तरेण ग्रन्थेनेत्याशङ्क्याऽऽध्यात्मिकमेवोद्गीथोपासनमनुसृत्याऽह—अथेति । कोऽसौ व्यानो यद्दृष्टयोद्गीथो-
पासनमुपदिदक्षितमत आह—वक्ष्यमाणक्षणमिति । पश्चान्तरं व्यावर्तयति—प्राणस्थैवेति । वक्ष्यमाणक्षणमित्युक्तं
व्यक्तीकरोति—अधुनेति । तन्निरूपणार्थमादौ प्राणापानौ निरूपयति—यद्वा इत्यादिना । ताभ्यामेव मुख-
नासिकाभ्यामित्येतत् । स्यातामिदं प्राणापानौ व्यानस्य तु किमायातमिति शङ्कित्वा तत्स्वरूपं दर्शयति—तत
इत्यादिना । सन्धिमेव स्फुटयति—तयोरिति । प्राणापानयोर्वृत्तयोरभावावस्थायाम् मध्ये च वायोवृत्तिविशेषो योऽस्त
३० स व्यानशब्दार्थ इत्यर्थः । सन्धिस्कन्धमर्मदेशवृत्तिवर्णन इति सांख्या योगाश्चाऽऽहुस्ताऽप्रत्याह—यः सांख्यादीति ।
सांख्यानं योगानां च शास्त्रे प्रसिद्धो यो वायोवृत्तिविशेषः स्कन्धादिदेशगो नासौ व्यानश्रुत्या विशेषनिरूपणमिति
योऽनन्ता । व्यानस्य प्राणापानसापेक्षत्वात्तयोरन्यतरस्योपासनमेवोचितं नः व्यानोपासनमिति मन्वानश्चोदयति—
कस्मादिति । महताऽऽव्यासेन व्यानसतत्त्वनिरूपणेति यवात् । ताभ्या तस्य वैशिष्ट्यमप्येव परिहरति—वीर्यवदिति ।
व्यानस्थैवोपासनमिति शेषः । तदेव प्रश्नद्वारा प्रपञ्चयति—कथमित्यादिना । कथं व्यानस्य वीर्यवत्कर्म प्रसिद्ध
३५ प्रतिज्ञायते कार्यकारणभावादित्याह—व्यानेति । वाचो व्याननिर्वर्त्यत्ये लङ्गं दर्शयति—यस्मादिति ॥ ३ ॥

या वागित्यादिवाक्यानामर्थं संक्षिपति—तयेत्यादिना ॥ ४ ॥

अतो यान्यन्यानि वीर्यवन्ति कर्माणि यथाऽग्नेर्मन्थनमाज्ञेः सरणं दृढस्य धनुष
 आयमनमप्राणन्ननपानं स्तानि करोत्येतस्य हेतोर्व्यानसेवोद्गीथमुपासीत ॥ ५ ॥
 अथ खलुद्गीथाक्षराण्युपासीतोद्गीथ इति प्राण एवोत्प्राणेन ह्युत्तिष्ठति
 वाग्गीर्वाचो ह गिर इत्याचक्षतेऽन्नं थमन्ने हीदं सर्वं स्थितम् ॥ ६ ॥
 द्यौरैवेदन्तरिक्षं गीः पृथिवी थमादित्य एवोद्वायुर्गिरिग्निस्यं सामवेद
 एवोद्यजुर्वेदो गीर्वाणवेदस्यं दुग्धेऽस्मै वाग्दोहं यो वाचो दोहोऽन्नवानन्नादो
 भवति य एतान्येवं विद्वाजुद्गीथाक्षराण्युपास्त उद्गीथ इति ॥ ७ ॥

न केवलं वागाद्यभिब्याहरणमेवातोऽस्मादन्यान्यपि यानि वीर्यवन्ति कर्माणि प्रयत्नाधिक्यनिर्वर्त्यानि
 यथाऽग्नेर्मन्थनमाज्ञेर्मर्षाद्विद्याः सरणं धावनं दृढस्य धनुष आयमनमाकर्षणमप्राणन्ननपानंस्तानि करोति । अतो
 विशिष्टो व्यानः प्राणादिवृत्तिभ्यः । विशिष्टस्योपासनं ज्यायः फलवत्त्वाद्वाजोपासनवत् । एतस्य हेतोरेतस्मात्कारणा- १०
 द्वचाननेवोद्गीथमुपासीत नान्यद्वृत्त्यन्तरम् । कर्मवीर्यवत्तरत्वं फलम् ॥ ५ ॥

अथाधुना खलुद्गीथाक्षराण्युपासीत भक्त्यक्षराणि मा भूवन्नित्यतो विशिनष्टि—उद्गीथ इति । उद्गीथ-
 नामाक्षराणीत्यर्थं नामाक्षरोपासनेऽपि नामवत् एवोपासनं कृतं भवेदमुकमिथा इति यद्वत् । प्राण एवोत्,
 उदित्यस्मिन्नक्षरे प्राणदृष्टिः । कथं प्राणस्योत्त्वमित्याह—प्राणेन ह्युत्तिष्ठति सर्वोऽप्राणस्यावसादवर्शनादतोऽस्त्युदः
 प्राणस्य च सामान्यम् । वागीः । वाचो ह गिर इत्याचक्षते शिष्टाः । तथाऽन्नं थमन्ने हीदं सर्वं स्थितमतोऽस्त्यन्नस्य १५
 थाक्षरस्य च सामान्यम् ॥ ६ ॥

त्रयाणां श्रुत्युक्तानि सामान्यानि तानि तेनानुरूपेण शेषेष्वपि द्रष्टव्यानि । द्यौरैवोद्गुच्चैः स्थानात् ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

उद्गीथोपासनप्रसङ्गेनोपासनान्तरमाह—अथाधुनेत्यादिना । अन्तरिक्षमाकाशस्तदन्तःप्रविष्टा लोकास्तेन
 गीर्णा एवेत्यर्थः । सामवेदो वै स्वर्गो लोक इति "साम सुवर्गो लोकः" (तै० ब्रा०) स्वर्गसंस्तुतत्वमित्यर्थः । २०
 यजुषेति । स्वाहास्वधादिना । अभ्युद्वत्वात् स्थितत्वादित्यर्थः । वाच इति कर्मणि षष्ठी । ऋगादिशब्देषु साध्यं फलं
 स्वाधीनोच्चारणक्षमत्वं तदनायासेन भवतीत्यर्थः ॥ ४-७ ॥

आनन्दगिरिटीका

अतो यानोत्यादि व्याचष्टे—न केवलमिति । व्यानेन निर्वर्तयतीति पूर्वेण सम्बन्धः । यान्यन्यान्यपि
 यथोक्तानि कर्माणि तानि लोको व्यानेनैव करोतीत्युत्तरत्र सम्बन्धः । प्रयत्नाधिक्यनिर्वर्त्यानि कर्माण्येवोदाहरति— २५
 यथेति । यथा तानि कर्माणि तथाऽन्यान्यप्येवंप्रकाराणीति योजना । व्यानस्य वीर्यवत्कर्महेतुत्वे फलितमाह—
 अत इति । वैशिष्ट्येऽपि किं स्यादिति चैतदाह—विशिष्टस्येति । वैशिष्ट्यफलमुपसंहरति—एतस्येति । फल-
 वत्त्वादित्युक्तमुपास्तिकं स्पष्टयति—कर्मैति । व्यानदृष्टोद्गीथोपासनस्याङ्गावबद्धत्वादिति शेषः ॥ ५ ॥

उद्गीथोपासनप्रसङ्गेनोद्गीथोपासनां प्रस्ताति—अथेति । विशेषणतात्पर्यं दर्शयति—भक्तीति ।
 उद्गीथोपासनाद्युपासितोक्तं भक्त्यक्षराण्युपास्यानि प्राप्तानि तानि मा भूवन्निति यतो मन्यते श्रुतिस्ततो विशेषणं ३०
 करोतीत्यर्थः । विशेषणश्रुतिं व्याकरोति—उद्गीथेति । नामाक्षरोपासनमुद्गीथोपासनस्याकिञ्चिदकारमित्यासाङ्ग्याऽह-
 नामेति । यथा लोके कृष्णमिश्रादिवाचकशब्दप्रयोगे वाच्यस्य पुरुषविशेषस्योपासनं गम्यते तथेहापीत्यर्थः ।
 नामाक्षरोपासने नामबहुपासनेऽपि तदुपासनमेव क्रथमित्यासाङ्ग्यं विभजते—प्राण एवेति । प्राणस्योदः साहस्य
 प्रशन्पूर्वकमाह—कथमित्यादिना । गीरित्यस्मिन्नक्षरे वाग्दृष्टिः कर्तव्येत्याह—वागीरित्येति । वाचो गिरश्च साहस्यं
 दर्शयति—वाचो हेति । उद्गीरक्षरयोः प्राणवाग्दृष्टिरिव थमित्यस्मिन्नक्षरेऽन्नदृष्टिः कार्येत्याह—तथेति । यकारान्न- ३५
 योरपेक्षितं साहस्यं दर्शयति—अन्ने हीति ॥ ६ ॥

प्राण एवोदित्यादौ साहस्यं श्रुत्यैवोक्तं द्यौरैवोदित्यादौ तु नोक्तं तथा च तत्र साहस्यभावे कथं दृष्टिकरण-

अथ खल्वाग्नीःसमृद्धिरुपसरणानीत्युपासीत येन साम्ना स्तोष्यन्स्यात्तत्सामोपधावेत् ॥ ८ ॥
यस्यामृचि तामृचं यदाष्यं' तमृचि यां देवतामभिष्टोष्यन्स्यात्तां देवतामुपधावेत् ॥ ९ ॥

अन्तरिक्षं गीर्गिरणालोकानाम् । पृथिवी थं प्राणिस्थानात् । आदित्य एवोर्ध्वत्वात् । वायुर्गिरन्यादीनां गिरणात् । अग्निस्थं यज्ञीयकर्मावस्थानात् । सामवेद एवोत्सवर्गसंस्तुतत्वात् । यजुर्वेदो गीर्यजुषा प्रतस्य हविषो देवतानां
५ गिरणात् । ऋग्वेदस्थमृच्यध्युद्धत्वात्साम्नः । उद्गीथाक्षरोपासनफलमधुनोच्यते—दुग्धे दोग्ध्यस्मै साधकाय । का सा वाक्, कं दोहम् । कोऽसौ दोह इत्याह—यो वाचो दोहः । ऋग्वेदादिशब्दसाध्यं फलमित्यभिप्रायस्तद्वाचो दोहस्तं स्वयमेव वाग्दोग्ध्यात्मानमेव दोग्धि । किञ्चाश्वान्प्रभूतासोऽन्नादश्च दीप्ताग्निर्भवति । य एतानि यथोक्तान्येवं यथोक्तगुणान्युद्गीथाक्षराणि विद्वान्सन्नुपास्त उद्गीथ इति ॥ ७ ॥

अथ खल्वेदानीमाग्नीःसमृद्धिराशिवः कामस्य समृद्धिर्यथा भवेत्तदुच्यत इति वाक्यशेषः । उपसरणान्युप-
१० सर्तव्यान्नुपगन्तव्यानि ध्येयानीत्यर्थः । कथम्, इत्युपासीत, एवमुपासीत । तद्यथा—येन साम्ना देन सामविशेषेण स्तोष्यन्स्तुतिं करिष्यन्स्यात्तद्देवदुपसरेत्तत्सामोपधावेदुपसरेच्छिन्तयेदुत्पत्यादिभिः ॥ ८ ॥

यस्यामृचि तत्साम तं चर्चमुपधावेद्देवतादिभिः । यदाष्यं साम तं चर्षिषम् । यां देवतामभिष्टोष्यन्स्यात्तां देवतामुपधावेत् ॥ ९ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१५ वाक्समृद्ध्यादिफलकस्योपासनस्यानन्तरं येन प्रकारेण फलसमृद्धिर्भवति' तत्प्रकारज्ञानं सर्वकाम्योपासन-
शेषभूतं प्रासङ्गिकं विधीयत इत्याह—अथ खल्वित्यादिना । त्रिवृत्युद्देशससदशरतोस्सोमयागे प्रसिद्धः ।
“स्वरितत्रितः कर्त्रभिप्राये क्रियाफल” इति स्मरणात् कर्तृगामित्वं यत्र फलस्य तत्रात्मनेपदं प्रतीयत इत्यर्थः ॥८-१० ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या प्रथमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

२० मित्याशङ्काऽऽह—त्रयाणामिति । अन्तरिक्षमाकाशस्तदन्तःप्रतिष्ठा लोकास्तेन गोर्णा इवेति मत्वाऽह—गिरणादिति ।
अग्न्यादीनां गिरणादिति संवर्गविद्यायां द्रष्टव्यम् । “सामवेदो वै स्वर्गो लोक” इति स्वर्गलोकत्वेन सामवेदस्य
संस्तुतत्वादिति हेतुमाह—स्वर्गेति । यजुषा स्वाहास्वधादिनेति यावत् । अघ्यात्समधिकोक्तमधिदेवमधिदेवं च
नामाक्षरोपासनमुक्त्वा तत्फलोक्तिमवतार्य व्याकरोति—उद्गीथेति । यो वाचो दोह इत्यत्र षष्ठी कर्मणि द्रष्टव्या ।
तमेव वाग्दोहं प्रकटयति—ऋग्वेदादीति । तत्साध्यं फलं स्वाधीनोच्चारणक्षमत्वं तदनायासेनास्य सम्भवतीत्यर्थः ।
२५ तदिति प्रकृतफलपरामर्शः । षष्ठी पूर्ववत् । तमिति दोहोक्तिः । वाच एव दोहे कर्मत्वं कर्तृत्वं चेत्याह—
आत्मानमेवेति । यो दोग्धा सा वागेव सा चाऽऽत्मानमेव तं दोग्धीति योजना । यथोक्तानि प्राणवागन्नादिरूपत्वे-
नोक्तानीति यावत् । यथोक्तगुणान्युत्थानगिरणस्थित्यादिधर्मकाणीत्यर्थः । उद्गीथाक्षराणीत्युक्तं विशेषणानुवादेन
स्फुटयति—उद्गीथ इति । उद्गीथ इत्येवंरूपस्य नाम्नोऽक्षराणीति यावत् ॥ ७ ॥

वागादिसमृद्धिफलमुपासनमुपदिश्य फलसमृद्धिर्भवेत् प्रकारेण भवति तत्प्रकारज्ञानं सर्वकाम्योपासनशेषभूतं
३० प्रासङ्गिकं विधीयत इत्याह—अथ खल्विति । वागादिसमृद्धिफलकोपासनानन्तर्यमथशब्दार्थः । वक्ष्यमाणोपासनानां
सर्वकाम्योपासनान्नेषत्वद्योतनाय खल्वित्युक्तम् । प्रासङ्गिकत्वं दर्शयति—इदानीमिति । कामशब्दः फलविययः ।
तच्छब्दः प्रकारज्ञानपरामर्शी । उच्यते विधीयत इत्यर्थः । ध्यानप्रकारं प्ररूपपूर्वकं विशदयति—कथमित्यादिना ।
इतिशब्दार्थमभिनयति—एवमिति । एवंशब्दार्थमुदाहरणनिष्ठतया स्पष्टयति—तद्यथेति । उत्पत्यादिभिरित्यादि-
शब्देन च्छन्दोदेवतादि गृह्यते ॥ ८ ॥

३५ देवतादिभिरिति । आदिपदेनाऽऽर्षेयादिग्रह ॥ ९ ॥

१. यदाष्यं—यः ऋषिः द्रष्टा यस्येति शिवभागवतवत् समासः ।

येन च्छन्दसा स्तोष्यन्त्यात्तच्छन्द उपधावेधेन
स्तोमेन स्तोष्यमाणः स्याच्ँ स्तोममुपधावेत् ॥ १० ॥

यां दिशमभिष्टोष्यन्त्याचां दिशमुपधावेत् ॥ ११ ॥

आत्मानमन्तत' उपसृत्य स्तुवीत कामं ध्यायन्नप्रमत्तोऽभ्याशो
ह यद्स्मै स कामः समृध्येत यत्कामः स्तुवीतेति यत्कामः स्तुवीतेति ॥ १२ ॥ ५

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

येन च्छन्दसा गायत्र्यादिना स्तोष्यन्त्यात्तच्छन्द उपधावेत् । येन स्तोमेन स्तोष्यमाणः स्यात् । ३स्तोमाङ्ग-
फलस्य कर्तृगामित्वादात्मनेपदं स्तोष्यमाण इति । तं स्तोममुपधावेत् ॥ १० ॥

यां दिशमभिष्टोष्यन्त्याचां दिशमुपधावेदधिष्ठात्रादिभिः ॥ ११ ॥

आत्मानमुद्गाता स्वं रूपं गोत्रनामादिभिः सामादीन्क्रमेण स्वं चाऽऽत्मानमन्ततोऽन्त उपसृत्य स्तुवीत । १०
कामं ध्यायन्नप्रमत्तः स्वरोष्मध्यङ्गनादिभ्यः प्रमादमकुर्वन्ततोऽभ्याशः क्षिप्रमेव ह यन्नत्रात्मा एव'विदे स
कामः समृध्येत समृद्धिं गच्छेत् । कोऽसी, यत्कामो यः कामोऽस्य सोऽयं यत्कामः सन्स्तुवीतेति । द्विच्छक्ति-
रादरार्थं ॥ १२ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये प्रथमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

१५

गायत्र्यादिनेति । आदिपदमुष्णिगनुष्टुब्बृहत्यादिसंग्रहार्थम् । त्रिवृत्पञ्चदशः सप्तदश एकविंश. प्रसिद्धः
सोमयागे स्तोमः । आत्मनेपदप्रयोगप्रतिपन्नमर्थमाह—स्तोमाङ्गेति । यत्र कर्तृगामि फलं तत्राऽऽत्मनेपदं प्रयुज्यते,
प्रकृते च स्तोष्यमाण इत्यात्मनेपदं दृश्यते, तस्मादेतत्फलस्य कर्तृगामित्वं गम्यते । अन्यथा पूर्वोत्तरस्योरिव परस्मैपद-
प्रयोगप्रसङ्गः दित्यर्थः ॥ १० ॥

यां दिशमभीत्यभिष्याप्येत्यर्थः । स्तोष्यन्देवताविशेषमिति शेषः । अधिष्ठातृशब्देनेन्द्रादयो गृह्यन्ते । २०
आदिपद तत्तद्दिगवस्थितासाधारणधर्मसंग्रहार्थम् ॥ ११ ॥

आत्मान स्वं रूपं गोत्रादिभिरुपसृत्योद्गाता स्तुवीतेति सम्यन्वः । नामादिभिरित्यादिशब्देन वर्णाश्रमादि-
ग्रहणम् । अन्तत इत्यस्यार्थमाह—सामादीनेति । पूर्वोक्तान्सामादीन्सर्वानुक्तेन क्रमेण ध्यात्वा तदवसाने स्वात्मान-
मपि सञ्चिन्त्यापेक्षितफलमनुसन्दधानः स्वरादिभ्यः प्रमादमकुर्वन्नुद्गाता स्तुवीतेति योजना । यत्र कर्मण्ययमुद्गाता
यथोक्तरीत्या स्तोता भवति तत्र क्षिप्रमेवास्यै स काम समृद्धिं गच्छेद्यत्कामः सन्त्यः स्तुवीतेत्यन्वयः । इतिशब्दः २५
प्रासङ्गिकोपासनसमाप्त्यर्थः ॥ १२ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया प्रथमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः.

१. आत्मानमन्तत उपसृत्येत्यत्रात्मानमपि ब्रह्मात्मकं ध्यात्वेत्यर्थः उक्तः अन्यैः । तत्तु कर्मप्रसङ्गे आत्म-
ध्यानस्याप्रकृतत्वादाचार्यैर्नाङ्गीकृतम् ।

अपि च पूर्वं अथ खल्वाशीः समृद्धिरित्यादिना ऋषिच्छन्दोदेवतादिकं तत्तत्सामसम्बन्धि व्येय- ३०
मित्युक्त्वा यां दिशमभिष्टोष्यन् स्यात् तां दिशमपि अधिष्ठात्रादिदेवताविशिष्टतया ध्येयत्वेनोक्त्वा
आत्मानमित्याद्युक्तम् । अत्र च स्वस्य गोत्रनामादिभिरिच्छन्तत्तमेव स्वरासं न तु परमात्मा अस्य
खण्डस्य सर्वस्याप्यात्मविपर्यत्वात् ।

२. स्तोमरूपाङ्गेत्यर्थः ।

३५

ओमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीतोमिति ब्रुद्गायति तस्योपन्याख्यानम् ॥ १ ॥

देवा वै मृत्योर्विभ्यतस्त्रयीं विद्यां प्राविशँस्ते

छन्दोभिरच्छादयन्पदेभिरच्छादयँस्तच्छन्दसां छन्दस्त्वम् ॥ २ ॥

तानु तत्र मृत्युर्यथा मत्स्यमुदके परिपश्येदेवं पर्यपश्यदचि साम्नि

यजुषि । ते नु विचोर्ध्वा ऋचः साम्नो यजुषः स्वरमेव प्राविशन् ॥ ३ ॥

ओमित्येतदित्यादिप्रकृतस्याक्षरस्य पुनरुपादानमुद्गीथाक्षराद्युपासनान्तरितवाद्यन्त्र प्रसङ्गो मा भूदित्येव-
मर्थम् । प्रकृतस्यैवाक्षरस्यामृतोभयगुणविशिष्टस्योपासनं विधातव्यमित्यारम्भः । ओमित्यादि व्याख्यातम् ॥ १ ॥

देवा वै मृत्योर्मारिकाद्विरयतः किं कृतवन्त इत्युच्यते । त्रयो विद्यां त्रयीविहितं कर्म प्राविशन्प्रविष्टवन्तो
वैदिकं कर्म प्रारब्धवन्त इत्यर्थः । तन्मृत्योर्लक्षणं मन्यमानाः । किञ्च ते कर्मण्यविनियुक्तैश्छन्दोभिर्मन्त्रैर्जपहोमादि
१० कुर्वन्त आत्मानं कर्मान्तरेण च्छादयंश्छादितवन्तः । यद्यस्मादेभिर्मन्त्रैरच्छादयंस्तत्तस्माच्छन्दसां मन्त्राणां
छादनाच्छन्दस्त्वं प्रसिद्धमेव ॥ २ ॥

तांस्तत्र देवान्कर्मपरान्मृत्युर्यथा लोके मत्स्यघातको मत्स्यमुदके नातिगम्भीरे १ परिपश्येद्विज्ञोदकलावोपाय-
साध्यं मन्यमान एवं पर्यपश्यदृष्टवाप्तान्मृत्युः कर्मक्षयोपायेन साध्यान्देवान्मेन इत्यर्थः । क्वासौ देवान्दददत्त्युच्यते—
ऋचि साम्नि यजुषि । ऋग्यजुःसामसम्बन्धिकर्मणोत्यर्थः । ते नु देवा वैदिकेन कर्मणा संस्कृताः शुद्धात्मानः सन्तो

१५

नरेन्द्रपुरीषं टिप्पणम्

अधिष्ठात्रादिभिरिन्द्रादिभिः । उद्गीथप्रकरणविच्छेदज्ञापनार्थं प्रासङ्गिकं हित्वा प्रकृतानुसन्धानमित्याह—
ओमित्येतदित्यादिना ॥ १-२ ॥

आनन्दगिरिटीका

प्रासङ्गिकं हित्वा प्रकृतमनुसन्धत्ते—ओमित्येतदित्यादीति । पुनरुपादानस्य तात्पर्यमाह—उद्गीथेति ।

२० आदिशब्देन पूर्वोक्तान्युपसरणानि गृह्णन्ते । उद्गीथस्य तैर्व्यवहितत्वात्प्रकरणविच्छेदशङ्कायां ततोऽप्यस्मिन्नर्थे
प्रसङ्गः स्यात्स मा भूदित्येवमर्थं पुनरुपादानमित्यर्थः । देवा वै मृत्योरित्यादेस्तात्पर्यमाह—प्रकृतस्येति । अक्षर-
व्याख्यानप्राप्तावनुवादभाग प्रत्याह—ओमित्यादीति ॥ १ ॥

देवासुरा ह वै यत्रैत्यत्र व्याख्याता देवा मारकादासुरात्पाप्मनः सकाशादिति यावत् । कोऽयं कर्मणि प्रवेशो
नाम तत्राऽऽह—वैदिकमिति । तदिति वैदिकं कर्मोच्यते । ते छन्दोभिरित्यादि व्याचष्टे—किञ्चेति । न हि सर्वे मन्त्राः
२५ सर्वत्र विनियुज्यन्ते । तथा चैकस्मिन्कर्मण्यनुष्ठेयमाने विनियुक्तान्मन्त्रान्निहत्वा कर्मान्तरेण वाशिष्टैर्जपादि कुर्वन्तः
स्वात्मानं देवाश्छादितवन्तः । तस्मात्स मृत्युवश्यता तेषामित्यर्थः । तेषां छान्दोभिरच्छादितत्वे छन्दसां छन्दस्त्व-
प्रसिद्धिप्रकारमभिनयति—तत्तस्मादिति ॥ २ ॥

कर्मानुतिष्ठतां देवानां मृत्युवश्यता न व्यावृत्तेत्याह—तानिति । तत्रेति वैदिककर्मप्रारम्भोक्तिः ।
उदाहृत्यर्थः । यथोक्तकर्मपरानपि तान्मृत्युः पर्यपश्यदिति सम्बन्धः । कर्मणां मृत्युपदगोचरत्वं दृष्टान्तेनाऽह—
३० यथेति । दार्ष्टान्तिकभागस्य विवक्षितमर्थं संगृह्णाति—मृत्युरिति । दार्ष्टान्तिके क्षुद्रोदकस्थानीयं किं स्यादिति
प्रश्नपूर्वकं दर्शयति—क्वासामित्यादिना । ऋगादीनां नित्यत्वेन क्षयाभावात्स क्षुद्रोदकस्थानीयेत्याद्युद्धय विवक्षित-
मर्थमाह—ऋमिति । कर्मणश्च कृतकत्वेन फलतः स्वरूपतश्च क्षयिता प्रसिद्धेति भावः । मृत्युपरिहारापोय-
मुपादिशति—ते नु देवा इत्यादिना । कर्मण्यः सकाशाद्दुर्ध्वा व्यावृत्ता इत्यर्थः । सर्वकर्मसंग्रहार्थं कर्मण्य इति

१ वडिशोदकस्त्रावेति—यथा वडिशेन मत्स्यो गृह्यते यथा बोदकमात्रमन्यत्र सावयित्वा अधःस्थित मत्स्यं
३५ गृह्णन्ति तथा मृत्युः कर्मोपक्षयानन्तरं तावत्पर्यन्तं प्रतीक्ष्य देवान् गृह्णीयामिति मेने । तदुक्तं
कर्मक्षयोपायेन साध्यान् गृहीतुं साध्यान् मेने ।

२. कर्मच्छिद्रेषु ।

यदा वा ऋचमाम्नोत्योमित्येवातिस्वरत्येवं, सामैवं यजुरेव उ स्वरो
यदेतदक्षरमेतदमृतमभयं तत्प्रविश्य देवा अमृता अभया अभवन् ॥ ४ ॥
स य एतदेवं विद्वानक्षरं प्रणौत्येतदेवाक्षरं, स्वरममृतमभयं
प्रविशति तत्प्रविश्य यदमृता देवास्तदमृतो भवति ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

५

अथ खलु य उद्गीथः स प्रणवो यः^१ प्रणवः स उद्गीथ इत्यसौ
वा आदित्य उद्गीथ एष प्रणव ओमिति ह्येव स्वरत्रेति ॥ १ ॥

मृत्योश्चिकीर्षितं विदितवन्तः । विदित्वा च त ऊर्ध्वा व्यावृत्ताः कर्मण्य ऋचः साम्नो यजुष ऋग्यजुःसाम-
सम्बद्धात्कर्मणोऽभ्युत्थायेत्यर्थः । तेन कर्मणा मृत्युभयापगमं प्रति निराशास्तदपास्यामृताभयगुणमक्षरं स्वरं स्वर-
शब्दितं प्राविशन्नेव प्रविष्टवन्तः । ओङ्कारोपासनपराः संवृत्ताः । एवञ्चोद्गीथधारणार्थः सन्समुच्चयप्रतिषेधार्थः । १०
तदुपासनपराः संवृत्ता इत्यर्थः ॥ ३ ॥

कथं पुनः स्वरशब्दवाच्यत्वमक्षरस्येत्युच्यते—यदा वा ऋचमाम्नोत्योमित्येवातिस्वरत्येवं सामैवं यजुः ।
एष उ स्वरः । कोऽसौ यदेतदक्षरमेतदमृतमभयं तत्प्रविश्य यथागुणमेवामृता अभयाश्चाभवनन्वेवाः ॥ ४ ॥

स ओङ्ग्योऽपि देवदेवैतदक्षरमेवममृतमभयगुणं विद्वान्प्रणौति स्तौति । उपासनमेवात्र स्तुतिरभिप्रेता ।
स तथैवैतदेवाक्षरं स्वरममृतमभयं प्रविशति । तत्प्रविश्य च राजकुलं प्रविष्टानामिव राज्ञोऽन्तरङ्गवहिरङ्गावन्न १५
परस्य ब्रह्मणोऽन्तरङ्गवहिरङ्गाविशेषः । किं तर्हि यदमृता देवा येनामृतत्वेन यदमृता अमृतत्वेनैवामृतत्वेन
विशिष्टस्तदमृतो भवति न न्यूनता नाप्यधिकताऽमृतत्व इत्यर्थः ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कारभाष्ये प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

प्राणादित्यवृष्टिविशिष्टस्योद्गीथस्योपासनमुक्तमेवानुष्ठ प्रणवोद्गीथयोरेकत्वं कृत्वा तस्मिन्प्राणरश्मिभेद-
नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

२०

अमृताभयगुणकब्रह्महृष्टयोङ्कारोपासनस्य कर्मनिरपेक्षस्थापेक्षिकामृतत्वप्राप्तिसाधनत्व विद्यत इत्याह—समुच्चयेति ॥ ३ ॥
स्वरसम्पाद्यत्वादोङ्कारे स्वरशब्दो लाक्षणिक इत्याह—यदा वा इति ॥ ४-५ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

बानन्दगिरिटीका

बहुवचनम् । अवैदिककर्मत्यागस्य कर्मिष्वपि सिद्धत्वाद्द्वैदिककर्मत्यागार्थं विशिनष्टि—ऋच इति । कर्मत्याग- २५
मात्रात्कृतकृत्यताशङ्कां वारयति—तेनेति । किं तदक्षरं तदाह—उक्कारेति ॥ ३ ॥

उदात्तादिभ्रुपत्वाभावादक्षरस्य न स्वरशब्दत्वमित्याशङ्क्य परिहरति—कथमित्यादिना । ऋचमाम्नोत्य-
ध्ययनेन स्वाधीनां करोतीत्यर्थः । अतिस्वरत्यतिशयेनाऽऽद्वरघियोच्चारयतीति यावत् । ऋग्यजुःसाम्नां प्रत्येक-
सोङ्कारोच्चारणद्वारेणैवाऽऽसिद्धिदर्शनादित्यतिसाब्दार्थः । उच्यतेऽपिपययिः । सम्प्रतिपन्नस्वरवदिति दृष्टान्तार्थः ।
अमृतमभयं तथाविधब्रह्मप्रतीकत्वादित्यर्थः । तत्प्रविश्य ब्रह्मबुद्ध्या तद्विद्यान कृत्वेत्यर्थः ॥ ४ ॥

३०

भवतु देवानामेवमस्माकं तु किमायातमित्याशङ्क्याऽह—स ओङ्ग्योऽपीति । राजगृहं प्रविष्टस्य विशेष-
दर्शनादक्षरं प्रविष्टस्यापि फले विशेषः स्यादित्याशङ्क्याऽह—तत्प्रविश्येति । अमृतत्वेन विशिष्टा इति शेषः ॥ ५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

खण्डान्तरस्य तात्पर्यमाह—प्राणादित्येति । प्रणवस्योद्गीथस्य चैकत्वं कृत्वा तस्मिन्सत्यध्यात्मं प्राण-

१. यः प्रणवः स उद्गीथः इत्यत्र ऋग्वेदस्यः प्रणवः स उद्गीथ इत्यभेद उक्तः । ओमित्येतदक्षरमुद्गीथ- ३५
मित्यत्र तु उद्गीथावयव ओङ्कार एव शाब्दः न तु सर्ववेदसाधारण इत्युक्तम्—इति भेदो ज्ञेयः ।
अत्र प्रणवे आदित्यहृष्टि विनिन्द्य आदित्यरश्मिहृष्टिः बहुपुत्रत्वाय विधीयते ।

एतमु एवाहमभ्यगासिषं तस्मान्मम त्वमेकोऽसीति ह कौषीतकिः
पुत्रमुवाच रश्मीं स्त्वं पर्यावर्तयाद्बहवो वै ते भविष्यन्तीत्यधिदैवतम् ॥ २ ॥
अथाध्यात्मं य एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथमुपासीतोमिति ह्येष स्वरन्नेति ॥ ३ ॥

गुणविशिष्टदृष्ट्याऽक्षरस्योपासनमनेकपुत्रफलमिदानीं वक्तव्यमित्यारभ्यते—अथ खलु य उद्गीथः स प्रणवो
५ बहवृचानां यश्च प्रणवस्तेषां स एव च्छान्दोग्य उद्गीथशब्दवाच्यः । असी वा आदित्य उद्गीथ एष प्रणवः । प्रणव-
शब्दवाच्योऽपि स एव बहवृचानां नात्यः । उद्गीथ आदित्यः कथम् । उद्गीथाख्यमक्षरमोमित्येतदेव हि
यस्मात्स्वरन्नुच्चारयन्ननेकार्थत्वाद्भातूनाम् । अथवा स्वरन्नाच्छन्नैति । अतोऽसावुद्गीथः सविता ॥ १ ॥

तमेतमु एवाहमभ्यगासिषमाभिमुख्येन गीतवानस्म्यादित्यरश्म्यभेदं कृत्वा ध्यानं कृतवानस्मीत्यर्थः । तेन
तस्मात्कारणान्मम त्वमेकोऽसि पुत्र इति ह कौषीतकिः कुषीतकस्यापत्यं कौषीतकिः पुत्रमुवाचोक्तवान् । अतो
१० रश्मीनादित्यं च भेदेन त्वं पर्यावर्तयात्पर्यावर्तयेत्यर्थः । त्वंयोगात् । एवं बहवो वै ते तव पुत्रा भविष्यन्तीत्यधि-
दैवतम् ॥ २ ॥

अथानन्तरमध्यात्ममुच्यते । य एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथमुपासीतेत्यादि पूर्ववत् । तथोमिति ह्येष
प्राणोऽपि स्वरन्नेत्योमिति ह्यनुज्ञां कुर्वन्निव वागादिप्रवृत्त्यर्थमेतीत्यर्थः । न हि मरणकाले मुमुक्षोः समीपस्थाः
प्राणस्योद्धारणं शृण्वन्तीति । एतत्सामान्यादादित्येष्योद्धारणमनुज्ञामात्रं द्रष्टव्यम् ॥ ३ ॥

१५

नरेन्द्रपुरीवं टिप्पणम्

प्राणानां रश्मीनां च भेद एव गुणः तद्विशिष्टदृष्ट्येति विग्रहः । गच्छन्सविता प्राणिनां प्रवृत्त्यर्थमोमित्यनुज्ञां
कुर्वन्निवेति । ततः ओद्धारत्वं सवितुरित्यर्थः ॥ १ ॥
आदित्यदृष्टिविशिष्टोद्गीथोपासनमुक्तेवानुच्य निन्दति रश्मिभेददृष्टिविधानाय एतमेतमु एवेत्यादिना त्वंयोगादिति
युष्मद्युपपदे मध्यमपुरुषविधानादित्यर्थः ॥ २-३ ॥

२०

आनन्दगिरिटीका

दृष्ट्याऽधिदैवतमादित्यदृष्ट्या च विशिष्टस्योद्गीथस्य यदुपासनमुक्तं तदेवानुच्य निन्दित्वा प्राणानां रश्मीनां च भेद
एव गुणस्तद्विशिष्टदृष्ट्या तस्यैवोद्गीथावयवस्याक्षरस्यानेकपुत्रफलमुपासनमनेन ग्रन्थेन वक्तव्यमित्युत्तरो ग्रन्थः
सप्रति प्रस्तुयत इत्यर्थः । अमृताभयगुणकाक्षरोपासनानन्तर्यमथशब्दार्थः । प्रणवोद्गीथयोरेकत्वे वैदिकप्रसिद्धि-
प्रदर्शनार्थं खल्वित्युक्तम् । तयोरेकत्वमुक्त्वाऽऽदित्यदृष्ट्योद्गीथोपास्तमुक्त्वाऽऽननुवदति—असाविति । उद्गीथादित्य-
२५ योरेकत्वं प्रश्नपूर्वकमुपादयति—उद्गीथ इत्यादिना । उच्चारयन्नेतीति सम्बन्धः । स्वरतेर्गत्यर्थत्वात्कथमुच्चार-
यन्नित्युच्यते तत्राऽऽह—अनेकार्थत्वादिति । गच्छन्सविता प्राणिनां प्रवृत्त्यर्थमोमित्यनुज्ञां कुर्वन्निव गच्छति
तस्मादोद्धारत्वं सवितुरित्याह—अथवेत्यादिना ॥ १ ॥

आदित्यदृष्ट्योद्गीथमुपदिष्टमनुच्य निन्दति—नभेतमिति । निन्दाफलं दर्शयति—अत इति । पर्यावर्तयादिति
प्रथमपुरुषे श्रयमाणे किमिति मध्यमपुरुषे व्याख्यायते तत्राऽऽह—त्वंयोगादिति । युष्मद्युपपदे मध्यमपुरुषविधानात्-
३० दित्यर्थः । रश्मिभेदगुणदृष्टिविशिष्टोद्गीथोपासनस्य फलं कथयति—एवमिति । वक्ष्यमाणेऽध्यात्मे बुद्धिसमाधानार्थं-
मुक्तं देवताविषयं दर्शनमुपसंहरति—इत्यधिदैवतमिति ॥ २ ॥

अध्यात्मप्राणदृष्ट्योद्गीथोपास्तमुक्त्वाऽऽननुवदति—अथेत्यादिना । कथं प्राणोद्गीथयोरेकत्वमित्याश्चङ्क्याऽऽह-
तथेति । यथा प्राणिनां प्रवृत्त्यर्थमोमित्यनुज्ञां कुर्वन्निवाऽऽदित्यो गच्छतीत्युक्तं तद्वदिति यावत् । उक्तमेव व्यतिरेक-
द्वारा स्फोरयति—न ह्येति । मुमुक्षुसमीपवतिनो वन्दवो मरणकाले प्राणस्य वागादिप्रवृत्त्यर्थमनुज्ञाकरणं नैव
३५ जानन्ति । तथा च जीवदवस्थायामोमिति तदनुज्ञावशादेव वागादीनां प्रवृत्तिरालक्ष्यते । तस्मात्प्राणस्यानुज्ञामात्र-
मोद्धारणमित्यर्थः । प्राणादित्ययोर्ध्यात्माधिदैवतयोर्द्गीथत्वाविशेषात्प्राणवदादित्येष्यनुज्ञामात्रमोद्धारणमवश्य-
मित्याह—एतत्सामान्यादिति ॥ ३ ॥

एतमु एवाहमभ्यगासिषं तस्मान्मम त्वमेकोऽसीति ह कौपीतिकः
पुत्रमुवाच प्राणाँस्त्वं भूमानमभिगायताद्वहवो वै भे भविष्यन्तीति ॥ ४ ॥
अथ खलु य उद्गीथः स प्रणवो यः प्रणवः स उद्गीथ इति
होतृषदनाद्वैवापि^१ दुर्दगीतमनुसमाहरतीत्यनुसमाहरतीति ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

५

एतमु एवाहमभ्यगासिषमित्यादि पूर्ववदेव । अतो वागादीन्मुख्यं च प्राणं भेदगुणविशिष्टमुद्गीथं पश्यन्भूमानं
मनसाऽभिगायतात् । पूर्ववदावत्येत्यर्थः । वहवो वै मे मम पुत्रा भविष्यन्तीत्येवमभिप्रायः सन्नित्यर्थः । प्राणावित्यै-
कत्वोद्गीथदृष्टेरेकपुत्रत्वफलदोषेणापोदितत्वाद्भ्रिमप्राणभेददृष्टेः कर्तव्यता चोद्यतेऽस्मिन्काण्डे बहुपुत्रफलत्वायम् ॥ ४ ॥

अथ खलु य उद्गीथ इत्यादिप्रणवोद्गीथैकत्वदर्शनमुक्तं तस्यैतत्फलमुच्यते—होतृषदनाद्वैवापि यत्रस्थः शंसति
तत्स्थानं होतृषदनं हौत्रात्कर्मणः सम्यक्प्रयुक्तमित्यर्थः । न हि देशमात्रात्फलमाहर्तुं शक्यम् । किं तद्वैवापि दुर्दगीतं १०
दुष्टमुद्गीतमुद्गानं कृतमुद्गाना स्वकर्मणि क्षतं कृतमित्यर्थः । तदनुसमाहरत्यनुसन्धत्त इत्यर्थः । चिकित्सयेव
धातुवैषम्यसमीकरणमिति ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये प्रथमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

भूमानं बहुत्वोपेतम् ॥ ४ ॥

१५

प्रधानविज्ञानस्य फलमुपसंहृत्य प्रणवोद्गीथयोरेकत्वविज्ञाननस्याङ्गभूतस्य फलमिधानायोपक्रमत इत्याह—
अथ खल्वित्यादिना । स्थानमात्रात् क्षतसन्धानसम्भवात्लक्षणया व्याख्यातं—हौत्रादिति ॥ ५ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां प्रथमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

शानन्दगिरिटीका

प्राणदृष्ट्योक्तामुद्गीथोपारितं निन्दित्वा विवक्षितामुपास्तिसुपन्यस्यति—एतमु एवेति । भूमानं बहुत्वो- २०
पेतमिति यावत् । मध्यमपुरुषे तातद्व्यदेशस्य वैकल्पिकत्वेऽपि प्रथमपुरुषशङ्काया दुरव्यय व्यावर्तयति—पूर्ववदिति ।
एकत्वदृष्टिनिन्दाद्वारा प्रधानोपासनं सफलमुपसंहरति—प्राणेत्यादिना ॥ ४ ॥

पूर्वोत्तरयोर्ग्रन्थयोरसंज्ञितमाशङ्क्य तात्पर्यप्रदर्शनपूर्वकमुत्तरग्रन्थमवतार्य व्याकरोति—अथेत्यादिना । ननु
यथाश्रुतं स्थानमेव होतृषदनं किं नेष्यते तत्राऽऽह—न हीति । हौत्रात्कर्मणो यत्फलमाद्रियते तत्प्रश्नपूर्वकमशेषतो
दर्शयति—किं तदित्यादिना । निपातद्वयमवधारणातिशयफलकं क्रियापदेन सम्बध्यते । अपिशब्दस्तु निष्ठानन्तर- २५
भावितया नेतव्यः । दुष्टमुद्गानमेव स्पष्टयति—उद्गात्रेति । कथमन्यनिष्ठात्कर्मणोऽप्यत्र फलमाहर्तुं शक्य-
मित्याशङ्क्याऽऽह—चिकित्सयेति । उद्गाता प्राणवोद्गीथैकत्वविज्ञानमाह्वारम्यात्प्रामादिकं स्वकर्मणि प्राप्तं क्षतं
हौत्रात्कर्मणः सम्यक्प्रयुक्तात्प्राणवात्प्रतिसन्धत्तौत्यर्थः ॥ ५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां प्रथमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

१. होतृषदनाद्वैवापीति—अत्र भाष्ये ब्रह्मसूत्रतृतीयाध्यायतृतीयपादस्य 'समाहारात्' (ब० सू० ३।३।६८) ३०
इति सूत्रे चास्यार्थः प्रदर्शितः । अत्र ऋग्वेदीयप्रणवोद्गीथयोरैक्यज्ञानात् सामगस्योद्गातुः स्वकर्मणिक्षतं
दुर्दगीतपदोक्तं स्वरमात्राद्यपभ्रंशरूपं होतृकृतगंसनात् परिहरतीत्युक्तम् । सूत्रभाष्ये इदं वेदान्त-
रोदितपदार्थसम्बन्धनामान्यात् सर्ववेदीदितप्रत्ययसमाहारसूचकं लिङ्गमात्रमित्युक्तम् । इदं चाङ्गाव-
बद्धोपासनानां नित्यत्वपूर्वपक्षोद्भक्ततया तत्रोक्तम् ।

अत्र विशिष्टाद्वैतिनो वदन्ति—दुर्दगीतपदं न स्वरवर्णादिभ्रंशपर अपि तु उपासनारहितोद्गीथ- ३५
गानपरम् । शाङ्करमते वेदान्विधिप्रकरणे वेदानहानिप्रयुक्तं दुष्टत्वं तत्परिहारं च प्राप्तं परित्यज्य

इयमेवर्गिनिः साम तदेतदेतस्यामृच्यच्युद्धं साम
तस्माच्च्युद्धं साम गीयत इयमेव साऽग्निरमस्तत्साम ॥ १ ॥

अथेदानीं सर्वफलसम्पत्त्यर्थमुद्गीयस्योपासनान्तरं विधित्यते—इयमेव पृथिव्यृक् । ऋचि पृथिवीदृष्टिः कार्या । तयोर्गिनः साम । साम्न्यग्निहृष्टिः । कथं पृथिव्यग्न्योर्ऋक्सामत्वमिति । उच्यते । तदेतत्तदेतदव्याख्यं ५ सामैतस्यां पृथिव्यामृच्यच्युद्धमधिगतमुपरिभावेन स्थितमित्यर्थः । ऋचीव साम । तस्मात् एव कारणादृच्यच्युद्धमेव साम गीयत इदानीमपि सामगैः । यथा च ऋक्सामनी नात्यन्तं भिन्ने अयोग्यं तथैतौ पृथिव्यानी । कथम्, इयमेव पृथिवी सा सामनामार्धशब्दाच्चा । इतरार्धशब्दाच्च्योर्ग्निरमस्तदेतत्पृथिव्यग्निहृद्यं सामैकशब्दाभिधेयत्वमापन्नं साम । तस्मान्नात्योष्यं भिन्नं पृथिव्यग्निहृद्यं नित्यसंश्लिष्टमृक्सामनी इव । तस्माच्च पृथिव्यग्न्योर्ऋक्सामत्वमित्यर्थः । सामाक्षरयोः पृथिव्यग्निहृष्टिविधानार्थमित्येव साऽग्निरम इति केचित् ॥ १ ॥

१०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

पुत्राद्यैश्वर्यकदेशविषयोपासनान्तरं ज्योतिष्ठोमादावधिकृतस्य समग्रैश्वर्यप्राप्त्यर्थमधिदैवमव्यात्मब्रह्म-
गीयोपासनं प्रधानमस्मत् प्रकरणे विधातुमिष्यते तदङ्गभूतमुपासनं प्रथमं विधीयते—इयमेवेत्यादिना । आधाराधेय-
भावसाम्येन कर्माङ्गभूतस्तोत्रगतयोः ऋक्सामयोः पृथिव्याग्निहृष्टिसमुक्त्वा साम्यान्तरमाह—यथा चेति । स्तोत्र-
गतयोः ऋक्सामयोः परस्परार्थाभिचारात् सहप्रयोगनियमात् नात्यन्तभेदः । पृथिव्यग्न्योरप्येकशब्दाच्च्यत्वास्ये-
१५ त्यर्थः । स्त्रीत्वात् साशब्दाच्चा पृथिवी । पुंस्त्वाद्ग्निरमः श्रुतिनिर्देशाद्वा ॥ १ ॥

वानन्दगिरिटीका

इयमेवेत्यादिसन्दर्भस्य तात्पर्यमाह—अथेति । पुत्राद्यैश्वर्यकदेशविषयोपासनोपदेशानन्तरमवसरे प्राप्ते
ज्योतिष्ठोमादावधिकृतस्य समग्रैश्वर्यप्राप्त्यर्थमधिदैवाव्यात्मविभागोद्गीयविषयमेवापूर्वमुपासनमस्मिन्नन्ये विधातु-
मिष्टमिच्छते । तत्र तदङ्गभूतमुपासनमावौ विदधाति—इयमेवेति । पृथिव्यामृच्यच्युद्धे जेष्ठा कर्माङ्गस्य संकर्तव्यत्वा-
२० दित्यभिप्रेत्याऽऽह—ऋचीति । ऋचि यथा पृथिवीहृष्टिरनन्तरवाक्ये विहित्वा तथाग्निः सामेत्यग्निहृष्टिः साम्नि
विधीयते पूर्ववदित्याह—तथेति । ऋक्त्वं पृथिव्याः सामत्वं चान्तेऽप्रसिद्धमिति शङ्कते—कथमिति । ऋक्सामत्व-
सिद्धावित्युत्तरमाह—उच्यते इति । तयोराधाराधेयभावे गमकं दर्शयति—तस्मादिति । ऋचि पृथिवीहृष्टिः साम्नि
चान्निहृष्टिरित्यत्र हेत्वन्तरमाह—यथा चेति । पृथिव्यग्न्योरत्यन्तभेदाभावं प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति—कथमित्यादिना ।
२५ कर्माङ्गयोः सह प्रयोगाहृक्सामयोरन्योन्यमव्याभिचारात्तन्तभेदस्तथा पृथिव्यग्न्योरप्येकशब्दाच्च्यत्वात्तन्त
भिन्नतेत्यर्थः । तयोरत्यन्तभेदाभावे फलितमाह—तस्माच्चेति । पृथिवी साशब्दाच्चा स्त्रीत्वाद्ग्निरमः पुंस्त्वादिति
ब्रह्मव्यम् । पदान्तरमुत्पाप्याङ्गीकरोति—सामाक्षरयोरिति ॥ १ ॥

स्वरादिभ्रगपरिहारोक्तिः न युक्ता । अपि च होतृशंसनेन स्वरादिभ्रंशपरिहारो लभ्यते न तूपासनानियमः ।
तेनास्य पूर्वपञ्चोपकारासिद्धिः इति, तन्न । छान्दोग्यप्रथमे प्रस्तोत्रादीनां देवताविज्ञानहीनानामपि
स्तोत्रत्वमभ्यनुज्ञातं महर्षिणा चाक्रायणेन । तेनैव विज्ञानहोतस्य सुगीतत्वं सिध्यति । अपि च “यदेव
३० विद्यया करोति—तदेव वीर्यवत्तरं भवती”ति पूर्ववाक्येनैव विद्याविहीनस्य वीर्यवत्त्वं सिद्धमेव । अतो
दुद्धगीतत्वमस्मद्भाष्योक्तमेव साधु । पूर्वपञ्चोद्धलकत्वं तु लिङ्गमात्रमिति भाष्योक्तेः नागेन लिङ्ग-
मात्रेण पूर्वपक्ष इति सूचितमेव ।

अत्र तन्निर्वाणानियमसूत्रेणाङ्गीपासनानामनियमे सिद्धेऽपि तदुपरि शङ्का-अङ्गेषु यथाश्रयभावः इति
सूत्रेण । तत्परिहारश्च न वा तत्सहभावाश्रुतेः इति सूत्रेणैति आभत्याद्युक्तं स्मर्तव्यम् ।

३५ १. इयमेवर्गिनिः सामेत्यादौ ऋचि पृथिवीहृष्टिः साम्नि अग्निहृष्टिश्च कर्तव्येति वादित्यादिमतयश्चाङ्ग
उपपत्तेरित्यधिकरणे निर्णोतम् । कर्माङ्गत्वादुद्गीयादीनां तेषु वादित्यादिमतिभिः संस्क्रियमाणेषु
कर्मासमृद्धिः यदेव विद्यया करोति—इत्यादि चोक्तमत्रैव ।

अन्तरिक्षमेवर्वायुः साम तदेतदेतस्यामृच्यध्यूढं साम
तस्मादृच्यध्यूढं साम गीयतेऽन्तरिक्षमेव सा वायुरमस्तसाम ॥ २ ॥

द्यौरैवर्गादित्यः साम तदेतदेतस्यामृच्यध्यूढं साम
तस्मादृच्यध्यूढं साम गीयते द्यौरैव साऽऽदित्योऽमस्तसाम ॥ ३ ॥

नक्षत्राण्येवक्चन्द्रमाः साम तदेतदेतस्यामृच्यध्यूढं साम
तस्मादृच्यध्यूढं साम गीयते नक्षत्राण्येव सा चन्द्रमा असस्तसाम ॥ ४ ॥

अथ यदेतदादित्यस्य शुक्लं भाः सैवर्गथ यन्नोलं परः कृष्णं तत्साम
तदेतदेतस्यामृच्यध्यूढं साम तस्मादृच्यध्यूढं साम गीयते ॥ ५ ॥

अथ यदेवैतदादित्यस्य शुक्लं भाः सैव साऽथ यन्नोलं परः कृष्णं तदमस्तसामाथ 'य
एषोऽन्तरादित्ये हिरण्मयः पुरुषो दृश्यते हिरण्यश्मश्रुर्हिरण्यकेश आप्रणखात्सर्व एव सुवर्णः ॥ ६ ॥ १०

अन्तरिक्षमेवर्वायुः सामेत्यादि पूर्ववत् ॥ २-३ ॥

नक्षत्राणामधिपतिश्चन्द्रमा अतः स साम ॥ ४ ॥

अथ यदेतदादित्यस्य शुक्लं भाः शुक्ला दीप्तिः सैवर्कं । अथ यदादित्ये नीलं परः कृष्णं परोऽतिशयेन काष्ण्यं
तत्साम । तद्व्येकान्तसमाहितदृष्टेर्दृश्यते ॥ ५ ॥

ते एवैते भाः शुक्लकृष्णत्वे सा चामश्च साम । अथ य एषोऽन्तरादित्ये आदित्यस्यान्तर्मध्ये हिरण्मयो १५
हिरण्मय इव हिरण्मयः । न हि सुवर्णविकारत्वं देवस्य सम्भवति । ऋक्तामगेष्वत्पापहतपाप्मत्वासम्भवात् । न हि

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

इतिकर्तव्यतामृतमुपासनमुक्त्वाऽनन्तरं प्रधानमुपास्यमुपदिशति—य एषोऽन्तरित्यादिना । चाक्षुषे च चक्षुषि
उपास्ये सुवर्णविकारत्वस्याग्रहणात् गौण एव हिरण्मयत्वाद्वा व्याख्येय इत्यर्थः ॥ ६ ॥

आनन्दगिरिटीका

२०

कथं पुनर्नक्षत्रपर्याये तदेतदेतस्यामित्यादिवाक्यं न हि नक्षत्रेषु चन्द्रमसः स्थितिरत आह—नक्षत्राणामिति ।
नक्षत्राधिपत्यात्तदुपरिभावेन चन्द्रमसः स्थितेरित्यतःशब्दार्थः । नक्षत्रसाहितं चन्द्रमसं परात्रष्टुं सशब्दः ॥ ४ ॥

अङ्गोपासनानि कानिचिदुक्त्या तादृगेवोपासनान्तरमाह—अथेति । आदित्यस्य मण्डलात्मनो यदूर्ध्वं शुक्लं
दृश्यते ऋचि तद्दृष्टिः कर्तव्येत्यर्थः । तदेव रूपं विशिनष्टि—भा इति । तामेव व्याचष्टे—शुक्ला दीप्तिरिति ।
ऋचि यथा पूर्वोक्तंरूपदृष्टिस्तथा साम्नि वक्ष्यमाणरूपदृष्टिरनुष्ठेयेत्याह—अथेति । नन्वादित्ये द्यौरैवर्गवदनतिशयं २५
काष्ण्यं नास्माभिरनुभूयते तत्राऽह—तद्वीति । एकात्तेन समाहिता शास्त्रसंस्कृता यस्य दृष्टिस्तस्यादित्ये
निरतिशयं काष्ण्यं दृश्यते तथा च तद्दृष्टिः साम्नि श्लिष्टेत्यर्थः ॥ ५ ॥

अथ यदेवैतदित्यादेस्तात्पर्यमाह—ते एवैति । अङ्गोपासनानि समाप्यानन्तरमाधिदैविकी प्रधानोपासनां
विश्वक्षुष्यास्मत्स्वरूपमुपन्यस्यति—अथेत्यादिना । किमिति हिरण्मयपदमुपमार्थं व्याख्यायते हिरण्यविकारत्वमेवात्र
विशक्तिं किं न स्यादित्याशङ्क्याऽह—न हीति । अपहतपाप्मत्वासम्भवं सावयति—न हीत्यादिना । पाप्मादोत्यादि- ३०

१ अथ य एषोऽन्तरादित्य इत्यादि आधिदैविकोपासनानि विधानार्थं उपास्यस्वरूपनिरूपणम् । इयमेवर्गित्यादि
तु अङ्गोपासनमिति ।

आदित्यान्तर्गतः पुरुषः “नमो हिरण्यवाहवे हिरण्यवर्णाय हिरण्यरूपाय हिरण्यपतयेऽम्बकापतय
उमापतय” इति यजुर्वेदसम्भवात् परमेश्वर इत्याहुः । अन्तस्तद्भर्मापदेशात् इत्यधिकरणे रूपवत्त्व
साधारत्वमर्थादावदश्वर्थलिङ्गैः आदित्यान्तरुपास्यः पुरुषः जीव इति पूर्वपक्षं प्रापय्य सर्वपाप्मोदयलिङ्गात् ३५
परमात्मेति सिद्धान्तितम् ।

तस्य यथा कप्यासं पुण्डरीकमेवमक्षिणी तस्योदिति नाम स एव

सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उदित उदेति ह वै सर्वेभ्यः पाप्मभ्यो य एवं वेद ॥ ७ ॥

सौवर्णञ्चेतने पाप्मादिप्रतिरस्ति येन प्रतिषिध्येत। चाक्षुषे चाग्रहणात् । अतो लूनोपम एव हिरण्यपञ्चन्दो ज्योतिर्मय इत्यर्थः । उत्तरेष्वपि समाना योजना । पुरुषः पुरि ज्ञयनात्पुरयति वा स्वेनाऽऽत्मना जगदिति । दृश्यते निवृत्तचक्षुभिः । समाहितचेतोभिर्ब्रह्मचर्यादिसाधनापेक्षम् । तेजस्विनोऽपि इमभ्रुकेशादयः कृष्णाः स्फुरित्यतो विशिनष्टि—हिरण्य-इमभ्रुहिरण्यकेश इति । ज्योतिर्मयान्येवावस्य इमभ्रूणि केशाश्चेत्यर्थः । आग्रणखात्प्रणखो नखाग्रं नखाग्रेण सह सर्वः सुवर्ण इव भारूप इत्यर्थः ॥ ६ ॥

तस्यैवं सर्वतः सुवर्णवर्णस्याप्यक्षोविशेषः । कथं ? तस्य यथा कपेर्मर्कटस्याऽऽसः कप्यासः । आसेरुपवेशनार्थस्य करणे घञ् । कपिपृष्ठान्तो येनोपविशति । कप्यास इव पुण्डरीकमत्यन्ततेजस्व्येवमस्य देवस्याक्षिणी । उपमितोप-
१० सानत्वान्न हीनोपमा । तस्यैवमुणविशिष्टस्य गौणमिदं नामोदिति । कथं गौणत्वम् । स एष देवः सर्वेभ्यः पाप्मभ्यः पाप्मना सह तत्कार्येभ्य इत्यर्थः । य आत्माऽपहतपाप्मेत्यादि वक्ष्यति । उदित उद् इत उद्गत इत्यर्थः ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

उपास्यरूपमुनत्वा नामोपदिशति—तस्यैवमिति ॥ ७ ॥

आनन्दगिरिटीका

१५ पदं तत्कार्यसंग्रहायम् । किञ्च चक्षुष्युपासे पुरुषे सुवर्णविकारत्वस्याग्रहणाद्गौणमेव हिरण्यपदमित्याह—चाक्षुषे चेति । न च तत्राप्यातिवैशिकं तदग्रहणमुक्तमगोष्णत्वादिना तादृशेन विरोधात्समाद्गौणमेव हिरण्यपदमित्युप-संहरति—अत इति । हिरण्यमभ्युरित्यादिविशेषणेष्वपि तुल्यं गौणत्वमित्याह—उत्तरेष्वपीति । नन्वादित्यादियथक्ले पुरुषो नास्माभिर्दृश्यते तत्राऽह—निवृत्तचक्षुर्भिरिति । विशिष्टाधिकारिणामादित्यपुरुषदर्शनमुपपादयति—ब्रह्मचर्यादीति ॥ ६ ॥

२० सर्व एव सुवर्ण इति विशेषणादक्षोरपि सुवर्णत्वे प्राप्ते प्रत्याह—तस्येति । विशेषमेव प्रश्नपूर्वक विशदयति—कथमित्यादिना । यथा कप्यासवद्वचवस्थितं पुण्डरीकं तथा तस्याक्षिणी इति योजना । आसशब्दनिष्पत्ति-प्रकार सूचयति—आसेरिति । घञन्तस्य शब्दस्य विवक्षितमर्थं कथयति—कपीति । तस्य करणत्व स्फुटयति—येनेति । कपि. स कपिपृष्ठान्तः कप्यास इति शेषः । पदार्थमुनत्वा वाक्यार्थमाह—कप्यास इवेति । निहोनोपमया देवस्य चक्षुषी व्यपदिशता तयोरपि निहीनत्वं व्यपदिष्टं स्यादित्याशङ्क्याऽह—उपमितेति । कप्यासेनोपमितं २५ पुण्डरीकं तेनोपमानेनोपमितत्वाच्चक्षुषोर्न निहीनोपमानप्रयुक्तं निहीनत्वमित्यर्थः । यथोक्तस्याऽऽदित्यपुरुषस्य क्षेत्रज्ञत्व-शङ्का व्यावर्तितुं नाम व्यपदिशति—तस्येति । नाम्नो गौणत्वं शङ्काद्वारा व्युत्पादयति—कथमित्यादिना । न तस्य सर्वपाप्मोऽयस्तत्कार्यभाक्त्वादित्याशङ्क्याऽह—पाप्मनेति । आदित्यक्षेत्रज्ञोऽपि सर्वपाप्मोदयः सम्भवति, “न ह वै

१. कप्यासपदस्य कपिपृष्ठमात्र इत्यर्थः तत्सदृशपञ्चसदृशनेत्र इत्यर्थः भगवत्पादैरङ्गीकृत- । उपमितोप-मानत्वान्न हीनोपमेति हीनोपमानत्वदोषोऽपि दूरीकृतः ।

३० रामानुजीयास्तु उपमानोपमानस्य हीनत्वेऽपि दोषं पश्यन्तः कः पिबतीति कपिः कमलनाल दूधो वा तेनास्यते विकस्यते इति कप्यासः । के अप्यास्ते इति कप्यासः इति वा व्युत्पत्तिरित्याह । सर्वत्र विशेषणवैयर्थ्यं, कमलाक्षः कमलनयन इत्यादिप्रयोगेषु तादृशविशेषण विनापि विवक्षितार्थावगात् । तावतापि भगवन्नेत्रस्योपमानभूते कमले कपिष्वन्दस्य अश्लीलार्थस्य प्रयोगेण हीनोपमानस्यानिरा-कारणाच्च । अपि च योगापेक्षया रूढेरिव रूढिपूर्वकलक्षणयावच रूढिसन्निहितत्वात् प्रावक्ष्यमुक्त पूर्वतन्त्रे उदयात्तृचमसमेकस्य श्रुतिसंयोगात् इत्यत्र । इत्थं च कप्यासशब्दस्य तत्सदृशे लक्षणवैयर्थ्यात् । अपि च जलपातृत्व नालस्य सूर्यस्य चीपचारिकं कल्पम् । सिद्धान्ते तु पुण्डरीकपदस्य पञ्चसामान्य-वाचित्वात् रक्षाभोजनबोधनाय कप्यासपदं सार्थकमित्यत्यतिशयः । अधिकं ब्रह्मविद्याभरणोऽन्तस्तद्वर्माधि-करणे द्रष्टव्यम् ।

तस्यर्चं साम च गेष्णी तस्माद्दुद्गीथस्तस्मात्त्वेचोद्गीतातैतस्य हि गाता
स एष ये चासृष्मात्पराञ्चो लोकास्तेषां चेष्टे देवकामानां चेत्यथिदैवतम् ॥ ८ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

अतोऽसावुन्नामा । तमेवंगुणसम्पन्नमुन्नामानं यथोक्तेन प्रकारेण यो वेद सोऽप्येवमेवोदेत्युद्गाच्छति सर्वेभ्यः पाम्भ्यः ।
ह वा इत्यवधारणार्थं निपातौ । उदेत्येवेत्यर्थः ॥ ७ ॥

तस्योद्गीथत्वं देवस्याऽऽदित्यादीनामिव विवक्षितत्वादाह—तस्यर्चं साम च गेष्णी पृथिव्याद्युत्तरलक्षणे
पर्वणी । सर्वस्मा हि देवः । परापरलोककामेशितृत्वादुपपद्यते पृथिव्यग्न्यवृक्षामगेष्णत्वम् । सर्वयोनित्वाच्च । यत्
एवमुन्नामाचासावृक्षामगेष्णश्च तस्मादवृक्षामगेष्णत्वप्राप्तमुद्गीथत्वमुच्यते परोक्षेण परोक्षप्रियत्वाद्देवस्य तस्मादुद्-
गीथ इति । तस्मात्त्वेव हेतोरेवं गायतोऽप्युद्गाता । यस्माद्धचेतस्य यथोक्तस्योन्नाम्नो गाताऽसावतो युक्तोद्गातेति
नामप्रसिद्धिरुद्गातुः । स एष देव उन्नामा ये चासृष्मादादित्यात्पराञ्चः परामञ्चानादूर्वा लोकास्तेषां लोकानां चेष्टे १०
न केवलमीशितृत्वमेव च्छब्दाद्वारयति च । “स दाधार पृथिवीं धामुतेभ्यो” इत्यादिमन्त्रवर्णात् । किञ्च देव-
कामानामोष्ट इत्येतदधिदैवतं देवताविषयं देवस्योद्गीथस्य स्वरूपमुक्तम् ॥ ८ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये प्रथमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

आदित्यादीनामिषेति । यथाऽऽदित्यादीनामुद्गीथे सम्पाद्यत्वमस्मिन् प्रकारेण तथा परमात्मनोऽपि उद्गीथे १५
सम्पाद्यत्वाद्दुद्गीथशब्दाच्च्यवं विवक्षितमित्यर्थः । इयमेवग्निसन्सामेति प्रकृमात् पृथिव्यग्नी व्याख्यातौ । कथं
मण्डलस्यस्य परिच्छिन्नस्य तौ गौणी सम्भवतस्तत्राह—सर्वस्मा हीति । मण्डलाधारत्वमुपासनार्थं न स्वतः-
परिच्छिन्नत्वेनेत्यर्थः । अथवा परोक्षेणेति । “साक्षान्नामगोपनेन परोक्षप्रिया इव हि देवाः प्रत्यक्षद्विष” इति
श्रुतेरित्यर्थः । देवस्योन्नामत्वे उद्गातृत्वप्रसिद्धिं प्रमाणयति—तस्मात्त्वेवेति ॥ ८ ॥

इति श्रीमन्नरेंद्रपुरीटिप्पण्यां प्रथमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

२०

धानन्दपिरिटोका

देवान्पापं गच्छती”ति श्रुतेरित्याशङ्क्य परमात्मविषयवाक्यशेषमुदाहरति—य आत्मेति । उक्तार्थयोगोऽतः शब्दार्थः ।
उपास्य परमात्मानमुपन्यस्य तदुपासनमिदानीं सफलमुपन्यस्यति—तमेवंगुणसम्पन्नमिति । यथोक्तेन प्रकारेणोन्ना-
मानमिति सम्बन्धः ॥ ७ ॥

कथं परस्योपासनमित्येषायामुद्गीथे सम्पाद्येति दर्शयति—तस्येत्यादिना । यथाऽऽदित्यादीनामुद्गीथे २५
सम्पाद्योपासनम् विवक्ष्यते तथा परमात्मनोऽपि तत्र सम्पाद्योपासनं विवक्षित्वा सर्ववर्मात्मात्ममाह तस्येत्यादि-
वाक्यमित्यर्थः । मण्डलावच्छिन्नस्य पुरुषस्य कथमुपादिगेष्णत्वमित्याशङ्क्याऽह—सर्वस्मेति । परस्य स्वारस्येन
सर्वस्मित्वादात्प्रधानार्थं मण्डलावच्छेदादुपपन्नमुपादिगेष्णत्वमित्यर्थः । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—परापरेति । सर्वस्मित्वं
साधयति—सर्वयोनित्वादिदिति । सर्वकारणत्वेन सर्वात्मत्वाद्गोपित्वं युक्तमेवेत्यर्थः । तस्मादुद्गीथ इति वाक्यं
योजयति—यत् इति । प्राप्ते सति तस्मादुद्गीथ इत्यनेन वाक्येनोद्गीथत्वं परोक्षेण नाम्ना देवस्योच्यत इति ३०
योजना । किमिति परोक्षनाम्ना देवो व्यपदिष्यत इत्याशङ्क्य परोक्षप्रिया इव हि देवाः प्रत्यक्षद्विष इति श्रुत्यन्तर-
माश्रित्याऽह—परोक्षप्रियत्वादिदिति । उन्नामत्वे देवस्योद्गातृत्वाद्गोपित्वं प्रमाणयति—तस्मादिति । तच्छब्दार्थं
स्फुटयति—यस्मादिति । अकृतस्योन्नाम्नो देवस्याऽऽमानादित्यतः शब्दार्थः । उद्गातृत्वात्तेति नामप्रसिद्धिरिति
युक्तेति योजना । सर्वपाप्मोदयलिङ्गात्तस्य चान्यत्रासम्भवादादित्यान्तर्गतो देवः परमात्मैत्युक्तं तत्रैव हेत्वन्तर-
माह—स एष इति । देवकामानामादित्यादुपरितनलोक्तेष्वधिष्ठातारो ये देवास्तेषां कामाः काम्यमानफलविशेषास्तेवा-
मिति यावत् । न हि निरङ्कुश लोककामेशितृत्वं परस्मादन्यत्र सम्भवति । “एष सर्वेश्वर” इति श्रुतेरिति भावः ॥८॥ ३५

इति श्रीमदानन्दपिरिटोकायां प्रथमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

अथाध्यात्मं वागोवक्त्राणः साम तदेतदेतस्यामृच्यध्युहं साम
 तस्माद्वच्यध्युहं साम गीयते वागोव सा प्राणोऽमस्तत्साम ॥ १ ॥
 चाक्षुरेवर्गात्मा साम तदेतदेतस्यामृच्यध्युहं साम
 तस्माद्वच्यध्युहं साम गीयते चक्षुरेव साऽऽत्माऽमस्तत्साम ॥ २ ॥
 श्रोत्रमेवर्द्धमनः साम तदेतदेतस्यामृच्यध्युहं साम
 तस्माद्वच्यध्युहं साम गीयते श्रोत्रमेव सा मनोऽमस्तत्साम ॥ ३ ॥
 अथ यदेतदक्षयः शुक्लं भाः सैवर्गथ यन्नीलं परः कृष्णं तत्साम
 तदेतदेतस्यामृच्यध्युहं साम तस्माद्वच्यध्युहं साम गीयते । अथ
 यदेवैतदक्षयः शुक्लं भाः सैव साऽथ यन्नीलं परः कृष्णं तदमस्तत्साम ॥ ४ ॥

१० अथ य एषोऽन्तरिक्षिणि पुरुषो दृश्यते सैवकर्तृत्साम तदुक्थं तद्यजुस्तद्ब्रह्म
 तस्यैतस्य तदेव रूपं यदभ्युप्य रूपं यावभ्युप्य गेष्णौ तौ गेष्णौ यन्नाम तन्नाम ॥ ५ ॥

अथाधुनाऽध्यात्ममुच्यते । वागोवक्त्राणः साम । अधरोपरिस्थानत्वसामान्यात् । प्राणो घ्राणमुच्यते सह
 वायुना, वागोव सा प्राणोऽम इत्यादि पूर्ववत् ॥ १ ॥

चक्षुरेवर्गात्मा साम । आत्मेति च्छायात्मा तत्स्थत्वात्साम ॥ २ ॥

१५ श्रोत्रमेवर्द्धमनः साम, श्रोत्रस्याधिष्ठातृत्वान्मनसः सामत्वम् ॥ ३ ॥

अथ यदेतदक्षयः शुक्लं भाः सैवर्क् । अथ यन्नीलं परः कृष्णमादित्य इव दृवशक्यधिष्ठानं तत्साम ॥ ४ ॥

अथ य एषोऽन्तरिक्षिणि पुरुषो दृश्यते । पूर्ववत् । सैवर्गध्यात्मं वागाद्या पृथिव्याद्या चाधिदेवत्वम् । प्रसिद्धा

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अधिदेवत्वरूपानुचिन्तनमुक्त्वाऽऽध्यात्मिकोपासने अङ्गानुचिन्तनमाह—अथाधुनेत्यादिना । अङ्गानुचिन्तना-
 २० नन्तर प्रधानमनुचिन्तनीयमाह—अथ इति । सैवेति विधेयलिङ्गं भजते प्रकरणात् । प्रसिद्ध्याच्च ऋचि वाच्यत्वं गीण

आनन्दगिरिटीका

आधिदेविकोपास्त्यानन्तर्यमथशब्दाथं । ऋचि वाग्मृष्टिः साम्नि प्राणहृष्टिश्च कर्तव्येत्यत्र हेतुमाह—
 अधरेति । कथमुक्त्वासायोरिव वाक्प्राणयोरधरोपरिस्थानत्व तत्राऽऽह—प्राण इति । स्थानमात्रत्वं व्यावर्तयति—
 सहेति ॥ १ ॥

२५ भोक्ता व्यावर्तयति—आत्मेति । छायात्मनः सामत्वे हेतुमाह—तत्स्थत्वाविति । चक्षुषि च्छायात्मन
 स्थितत्वाहचि सामवदित्यर्थः ॥ २ ॥

आध्यात्मिकानि कानिचिदङ्गोपासनाभ्युक्त्वाऽनन्तरं प्रकारान्तरेणाङ्गोपासनमेव किञ्चिदुपदिशति—अथेति ।
 अक्षणो यदेतद्रूपं शुक्लं दृश्यते ऋचि तद्दृष्टिः कर्तव्येत्यर्थः । तदेव रूपं विशिनष्टि—भा इति । ऋचि पूर्वोक्तरूप-
 दृष्टिवद्ब्रह्ममाणरूपहृष्टिरपि साम्नि कर्तव्येत्याह—अथेति । यथाऽऽदित्यमण्डले समधिगम्यमतिकृष्णं रूपमुक्त्वा तथा

३० चक्षुष्यपि दृक्शक्येऽधिष्ठानं तादृश्यमपुपलभ्यते तद्दृष्टिः साम्नि कर्तव्येत्यर्थः ॥ ४ ॥

आध्यात्मिकप्रधानोपासनशेषत्वेनाङ्गोपासनाभ्युक्त्वाऽनन्तरं प्रधानोपासनाविषयं दर्शयति—अथेति । दृश्यत
 इति प्रयोगाच्छायात्माऽप्रमित्याशङ्कसाऽह—पूर्ववदिति । यथा पूर्वस्मिन्नाधिदेविके वाक्ये समाहितचेतोभिरादित्य-

१ तस्यैतस्य तदेव रूपं यदभ्युप्यरूप—इत्यादिना आदित्यपुरुषगतहृष्टिरण्यकमश्रुत्वादेः अक्षिपुरुषे अतिदेशः ।
 अतिदेशो नाम येषां पदार्थानां यत्सम्बन्धितया विधानं तेषामेव तदन्यसम्बन्धित्वप्रतिपादकं वचनम् ।

च ऋक्पादबद्धाक्षरात्मिका । तथा साम । उक्थसाहचर्याद्वा स्तोत्रं सामोक्थं शस्त्रम् । उक्थादन्यत् तथा यजुः स्वाहा-
स्वधावषडादि सर्वमेव वाग्यजुस्तस्त एव । सर्वात्मकत्वात्सर्वयोनित्वाच्चेति ह्युवाचाम । ऋगादिप्रकरणत्तद्वद्भवेति
त्रयो वेदाः । तस्यैतस्य चाक्षुषस्य पुरुषस्य तदेव रूपमतिदिश्यते । किं तद्यदमुष्याऽऽदित्यपुरुषस्य । हिरण्य इत्यादि
यदधिदैवतमुक्तम् । यावमुष्य गेष्णौ पर्वणौ तावेवास्यापि चाक्षुषस्य गेष्णौ । यच्चामुष्य नामोदित्युदयोथ इति च
तदेवास्य नाम । स्थानभेदाद्गुणनामातिदेशादीशितुत्वविषयभेदव्यपदेशाच्चऽऽदित्यचाक्षुषयोर्भेद इति चेत् । न । ५
'अमुनाऽनेनैवेत्येकस्योभयात्मप्राप्त्यनुपपत्तेः । द्विधाभावेनोपपद्यत इति चेत् । वक्ष्यति हि स एकथा भवति त्रिधा
भवतीत्यादि । न । चैतनस्यैकस्य निरवयवत्वाद्द्विधाभावानुपपत्तेः । तस्मादध्यात्माधिदैवतयोरेकत्वमेव । यत्तु
रूपाद्यतिदेशो भेदकारणमवोचो न तद्भेदावगमय । किं तर्हि स्थानभेदाद्भेदाशङ्का भा भूदित्येवमर्थम् ॥ ५ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

मुख्याय वृत्त्या चक्षुः पुरुष एवोच्यते सर्वात्मविबक्षणम् । तथा सामगौणं मुख्यत्वं च पुरुष एवेत्यर्थः । उक्थं शस्त्रं १०
अप्रगीतं; स्तोत्रं प्रगीतम् । त्रयो वेदा इति । ब्राह्मणभाग इत्यर्थः रूपाद्यतिदेशस्य तात्पर्यं दर्शयितुं चोद्यमुद्गाव्य
परिहरति—स्थानभेदादित्यादिना । अमुनाऽऽदित्येन पराचो लोकानाप्नोत्यनेन चाक्षुषपुरुषेण पातालपर्यन्ता-
नाप्नोतीति फलाधिपानं न स्यादेकस्य द्वाभ्यामभेदायोगादतो न वास्तवोऽत्र भेदो विवक्षित इत्यर्थः । योगमाहात्म्येन
यदनेकधाभावगमनं तदप्येकमनोऽनुविधाव्यनेकशरोराधिष्ठातृत्वं न त्वात्मन एव भेद इत्यर्थः ।

आदित्यमर्वाधि कृत्वा पराब्जोऽर्वाच्च इत्येतां शब्दौ भास्करेण व्याख्यातौ । तदसत् । सन्निहितात्मिन्वया । १५
श्रुतेर्विप्रकृष्टार्थत्वप्रसङ्गात् । सर्वेश्वरस्याप्यैश्वर्यमयदिाकरणं स्थानभेदादनुचितं तनुभेदप्रदर्शनार्थं द्रष्टव्यम् ।
यस्मात्परमात्मैव सर्वोपाधिबु प्रविष्टो ब्रह्मा ॥ १-५ ॥

आनन्दगिरिटीका

पुरुषस्य इत्यत्वमुक्तं तथा चाक्षुषपुरुषस्यापि विशिष्टाधिकारिभिरैव इत्यत्वमेष्टयमित्यर्थः । छायात्मपक्षे वाक्वक्षोष-
विरोधमभिप्रेत्याऽऽह—सैवेति । येयमृगया व्याख्याता सा सर्वा स एव पुरुष इत्यर्थः । ऋच्युक्तं न्याय सामन्यति २०
दिशति—तस्येति । यत्किञ्चित्सा तत्सर्वं स एव पुरुष इत्यर्थः । ऋक्सामशन्द्योरर्थान्तरमाह—उच्येति । ऋक्साम
यद्ददिति दृष्टान्तस्तथाशब्दार्थः । कथमगाद्यात्मत्व परस्येत्याशङ्क्याऽऽह—सर्वात्मकत्वादिति । ब्रह्माशन्दस्य परमात्म-
विषयत्वं व्यावर्त्तयन्प्रकरणपादित्युक्त्यायेन त्रयो वेदाः स एव पुरुष इत्युपसंहारः । छायात्मनो जडस्य व्यावृत्त्यर्थं
रूपातिदेशं दर्शयति—तस्येति । किं तदादित्यपुरुषस्य रूपमित्यपेक्षायामाह—हिरण्य इत्यादीति । इतश्च नाय
छायात्मेत्याह—यावमुष्येति । नामातिदेशोऽप्येतमर्थमुपोद्बल्यतीत्याह—यच्चेति । आदित्यचाक्षुषयोर्रूपास्ययोर्भेदादु- २५
पासनाऽपि भिन्नेति शङ्कते—स्थानेति । आदित्यमण्डलं चक्षुश्चेति स्थाने भिद्येते रूपं हिरण्ययो हिरण्यम-
श्रुतिर्यादि ऋगादिगेष्णत्वादिर्गुण उदित्यादि नाम तेषामतिदेशस्तस्यैतस्य तदेव रूपमित्यादिः । ये चामुष्मात्पराब्जो
लोकास्तेषां चेष्टे देवकामानां चेत्यधिदैवतम् । ये चैतस्मादर्वाब्जो लोकास्तेषां चेष्टे मनुष्यकामानां चेत्यध्यात्मम्
इत्यथमीशितुत्वविषयो भेदव्यपदेशः । अतश्चैतयोर्भेदादुपासनमपि भिन्नमेवेत्यर्थः । नोपास्यभेदादुपासनाभेदोऽस्तीति
दूषयति—नेति । उपासकत्वावदमुनाऽऽदित्यात्मना पराचो लोकान्देवकामांश्चाऽऽप्नोति । स एवानेन चाक्षुष- ३०
रूपेणावांचौनलोकान्मनुष्यकामांश्चाऽऽप्नोतीति श्रूयते । न चैकस्य वस्तुतो भिन्नोभयरूपत्वप्राप्तिरुपपद्यते । तस्माद्भेद-
कल्पना न युक्त्यर्थः । उभयात्मकत्वमेकस्यापि विद्यामाहात्म्याद्देवभावोपगमादुपपन्नमिति शङ्कते—द्विषेति ।
एकस्य विद्यावशादनेकरूपत्वे वाक्यशेषं प्रमाणयति—वक्ष्यति हीति । एकस्थानेशरीरपरिग्रहेपि न स्वरूप-
भेदोपपत्तिरिति परिहरति—न चैतनस्येति । एकत्वसाधकसद्भावस्तच्छब्दार्थः । परोक्तं भेदकमनुवदति—
यत्चित् । भेदकारणमित्यस्मादुपरिष्ठादितिशब्दो द्रष्टव्यः । दूषयति—न तदित्यादिना । तदित्यतिदिश्यमानं ३५
रूपाद्युक्तम् ॥ ५ ॥

१ अमुनेति—उपासनफलप्राप्तिवचने सोऽमुनैव ये चामुष्मात् पराब्जो लोकास्तांश्चानोति । सोऽमुनैव
ये चैतस्मादर्वाच्च इत्युभयत्रापि एक एव पुरुषः अनुकृत्यते अतो नोपास्यभेद इत्यर्थः ।

स एष ये चैतस्मादवर्वाञ्चो लोकास्तेषां चेष्टे मनुष्यकामानां चेति
 तद्य इमे वीणायां गायन्त्येतं ते गायन्ति तस्माच्चे धनसनयः ॥ ६ ॥
 अथ य एतदेवं विद्वान्नाम गायत्युभौ स गायति सोऽमुनेव
 स एष ये चाभुष्मात्पराञ्चो लोकास्तांश्चाऽऽप्नोति देवकामांश्च ॥ ७ ॥
 अथाऽनेनैव ये चैतस्मादवर्वाञ्चो लोकास्तांश्चाऽऽप्नोति
 मनुष्यकामांश्च तस्माद्दु हर्षविदुद्गता ब्रूयात् ॥ ८ ॥

कं ते काममागायानीत्येष ह्येव कामागानस्येष्टे य एवं विद्वान्नाम गायति साम गायति ॥ ६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

स एष चाक्षुषः पुरुषो ये चैतस्मादाध्यात्मिकादात्मनोऽवर्वाञ्चोऽर्वागता लोकास्तेषां चेष्टे मनुष्यसम्बन्धिनानां
 १० च कामानाम् । तत्तस्माद्ध इमे वीणायां गायन्ति गायकास्त एतमेव गायन्ति । यस्मादौश्वरं गायन्ति तस्मात्ते
 धनसनयो धनलाभयुक्ता धनवन्त इत्यर्थः ॥ ६ ॥

अथ य एतदेवं विद्वान्यथोक्तं देवसुदगोष्यं विद्वान्नाम गायत्युभौ स गायति चाक्षुषमादित्यं च । भूत्वेवंविदः फलमुच्यते—
 सोऽमुनेवऽऽदित्येन स एष ये चाभुष्मात्पराञ्चो लोकास्तांश्चाऽऽप्नोति आदित्यान्तर्गतदेवो भूत्वेत्यर्थो देवकामांश्च ॥७॥

अथानेनैव चाक्षुषेणैव ये चैतस्मादवर्वाञ्चो लोकास्तांश्चाऽऽप्नोति मनुष्यकामांश्च चाक्षुषो भूत्वेत्यर्थः । तस्माद्दु
 १५ हर्षविदुद्गता ब्रूयाद्ब्रजमानं कमिष्टं ते तव काममागायानीति । एष हि यस्माद्दुद्गता कामागानत्योद्गतानेन कामं
 सम्पादयितुमीष्टे समर्थः इत्यर्थः । कोऽसौ ? य एवं विद्वान्नाम गायति साम गायति । द्विच्छक्तिव्यसनासमाप्त्यर्थः ॥८-९॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये प्रथमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

तस्माच्चे लौकिक दातार गायन्ति तेषु परमात्मानमेव गायन्तीति योजना ॥ ६ ॥

२० उपास्यस्वरूप प्रदर्शयोपासनविधिं प्रक्रमते—य एतदेवं विद्वानित्यादिना । उभौ स गायतोत्येकेनास्था-
 तेनाभिधानात् समुच्चयविधिर्विवक्षितः । योऽनित्योऽपि यजमानो ब्रह्मापण्यन्यायेन कर्म करोति
 तस्यैवाङ्गावबद्धोपासनफलं भवतीति । किन्तु स एवोद्गतातर प्रेरयति मदर्धमित्य कुर्विति । स चाधिकब्रह्म-
 लिभुस्तथैवानुतिष्ठति । पाठक्रमेण साङ्गमविदैवत् प्रथममुपास्ते पश्चात् साङ्गमाध्यात्मिक चिन्तयति यस्मादेव
 तस्मात् समर्थोऽसौ यजमान प्रति वक्तुमित्याह—यस्माद्दुद्गतास्तेति ॥ ७-८-९ ॥

२५ इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या प्रथमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

आधिद्विकपुरुषवदाध्यात्मिकेऽपि पुरुषे निरतिशयैश्वर्यश्रवणाच्च तयोरैक्यमित्याह—स एष इति ।
 तयोर्भेदाभावे हेत्वन्तरमाह—तत्समाधिति । ईश्वरस्यैव प्रागुक्तहेतोर्गानविशयत्वयोग्यत्वादित्यर्थः । तच्छब्दार्थं
 स्फुटयति—यस्मादिति ॥ ६ ॥

३० स्थानभेदेन ययोकोपासनवतः फलोक्त्यर्थं पातनिकां करोति—अथेति । एतत्सामेति सम्बन्धः । एव
 विद्वानित्येतदेव विभजते—यथोक्तमिति । विद्वानित्यस्माद्दुपरिच्छादशब्दः सम्बन्ध्यते । सोऽमुनेव लोकान्कामांश्चाऽऽ-
 प्नोतीति सम्बन्धः । आसिप्रकारं विवृणोति—स एष इति । उपास्यवदुपासकस्यापि कुतो निरतिशयैश्वर्यं न हि
 द्वयोर्निरङ्कुशमैश्वर्यं युक्तमित्याशङ्क्याऽऽह—आदित्येति । अमुनेवाऽऽदित्येनेत्युक्तमेवात्र व्यक्तीकृतम् ॥ ७ ॥

अथशब्दस्तथापार्थयः । चाक्षुषो भूत्वाऽनेनैव चाक्षुषेणैवेति सम्बन्धः । उक्तफलस्य याजमानत्व दर्शयति—

३५ तस्मादिति । तच्छब्दार्थमेव कथयति—एष हीति । उद्गतातर विशिनष्टि—कोऽसादिति । उद्गोष्ये परस्य
 सन्पाद्योपासनं विभागोनोक्तमुपसंहरति—द्विच्छक्तिरिति ॥ ८-९ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया प्रथमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

त्रयो होद्गोथे कुशला वभुवुः शिलकः शालावत्यश्चैकितायनो दान्भ्यः प्रवाहणो
जैवलिरिति ते होचुरुद्गोथे वै कुशलाः स्मो हन्तोद्गोथे कथां वदाम इति ॥ १ ॥
तथेति ह समुपविविशुः स ह प्रवाहणो जैवलिरुवाच
मगवन्तावग्रे वदतां ब्राह्मणयोर्वदतांवाचं श्रोष्यामीति ॥ २ ॥

अनेकयोपास्थत्वादक्षरस्य प्रकारान्तरेण परोवरीयस्त्वगुणफलमुपासनान्तरमानिनाय । इतिहासस्तु सुखाव-
बोधनार्थः । त्रयस्त्रिसंख्याकाः । ह, इत्येतिह्यार्थः । उद्गोथ उद्गोथज्ञानं प्रति कुशला निपुणा वभुवुः । कस्मिंश्चिद्देशे
काले च निमित्ते वा समेतानामित्यभिप्रायः । न हि सर्वस्मिञ्जगति त्रयाणामेव कौशलमुद्गोथादिविज्ञाने । भूयन्ते
ह्युपस्तिज्ञानश्रुतिकैकेयप्रभृतयः सर्वज्ञकल्पाः । के ते त्रय इत्याह—शिलको नामतः शालावतोऽपत्यं शालावत्यः ।
विकितायनस्यापत्यं चैकितायनः । दत्तभगोत्रो दात्तभ्यो द्वयामुष्यायणो वा । प्रवाहणो नामतो जैवलस्यापत्यं
जैवलिरित्येते त्रयस्ते होचुरग्न्योऽप्युद्गोथे वै कुशला निपुणा इति प्रसिद्धाः स्मः । अतो हन्त यद्यनुमतिर्भवतामुद्गोथे १०
उद्गोथज्ञाननिमित्तां कथां विचारणां पक्षप्रतिपक्षोपन्यासेन वदामो वादं कुर्म इत्यर्थः । तथा च तद्विद्यसंवादे
विपरीतग्रहणनामोऽपूर्वविज्ञानोपजनः संशयनिवृत्तिश्चेति । अतस्तद्विद्यसंयोगः कर्तव्य इति चेतिहासप्रयोजनम् ।
दृश्यते हि शिलकादीनाम् ॥ १ ॥

तथेत्युक्त्वा ते समुपविविशुर्वापिष्टवन्तः किल । तत्र राज्ञः प्रागल्भ्योपपत्तेः स ह प्रवाहणो जैवल-
स्वाचेतरो “मगवन्तो पूजावन्तावग्रे पूर्वं वदताम्” । ब्राह्मणयोरिति लिङ्गाद्वाजाऽसौ । युवयोर्ब्राह्मणयोर्वदतांवाचं १५
श्रोष्यामि । अर्थरहितामित्यपरे वाचमिति विशेषणात् ॥ २ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

आध्यात्मविदेवतस्थानभेदावच्छिन्नपरमात्मदृष्ट्योद्गोथोपासनमुक्त्वाऽनन्तरं स्थानभेदावच्छेदं हित्वा
परोवरीयस्त्वगुणपरमात्मदृष्ट्योद्गोथोपासन परोवरीयस्त्वप्राप्तिफलकमानोतवान् वेदः, इति प्रकरणतात्पर्य-
कथनम् । इतिहासः आख्यायिका । इतिहपूर्वं वृत्तमित्यस्य भाव एतिह्यम् । अमृष्य प्रसिद्धस्यापत्यमामुष्यायणः, २०
द्वयोरामुष्यायणो द्वयामुष्यायणस्तव मम चायमिति परिभाषया धर्मतः परक्षेत्रे जनितः “अपुत्रेण
परक्षेत्रे नियोगोत्पादितःसुतः । उभयोऽप्यसौ रिक्थो पिण्डदाता च धर्मतः ॥” इति स्मृतेः । न जारजसुतः
इत्यर्थः । किमर्थो वादारम्भ इत्यत आह—तथा चेति । सा विद्या एषां ते तद्विद्याः तैस्सम्वादे प्रत्यक्षं
फलमित्यर्थः ॥ १-३ ॥

आनन्दगिरिटीका

३५

अध्यात्मविदेवतस्थानभेदावच्छिन्नपरमात्मदृष्ट्योद्गोथोपासनमखिलपाम्नापगमफलमुक्तम् । सम्प्रति स्थान-
भेदावच्छेदं हित्वा परोवरीयस्त्वगुणपरमात्मदृष्ट्योद्गोथोपासन परोवरीयस्त्वप्राप्तिफलकमानोतवानाम्नाय इति
प्रकरणतात्पर्यमाह—अनेकथेति । तर्हि विवक्षितमुपासनमेवोच्यतां किमाख्यायिकेत्यागच्छ्याऽह—इतिहासस्तित्ति ।
इतिहासः पूर्ववृत्तसः । इतिह(स्य) भाव एतिह्यम् । समेतानामिति निर्धारणे पक्षे । ननु सर्वस्मिञ्जगति त्रयाणा-
भेदोद्गोथादिज्ञाने कौशलमिति किं नोच्यते किमिति तेषां मध्ये त्रयाणामेव तर्जपुष्यं प्रतिज्ञायते तत्राऽह— ३०
न हीति । अमृष्य प्रसिद्धस्यापत्यमामुष्यायणो द्वयोरामुष्यायणो द्वयामुष्यायणः । तव मम चायमिति परिभाषया
वर्षतः परिगृहीत इति यावत् । किमर्थो वादारम्भ इत्यत आह—तथा चेति । प्रवृत्ते वादे तस्मिन्निवक्षितेऽर्थे विद्या
येषां तैः सह सम्वादे दृष्टमेव फलमित्यर्थः । इतिशब्दस्य प्रयोजनमित्यनेन सम्बन्धः । वादारम्भस्य दृष्टफलत्वे
फलतमाह—अत इति । इतिहासस्तु सुखावबोधार्थं इत्युक्तेन समुच्चयार्थरचकार । कथं यथोक्तं फलं दृष्टमित्या-
शङ्क्याऽह—दृश्यते हीति । शिलकादीनां तद्विद्ययोगे विपरीतवीध्वंसादिकं फलमिति शेषः ॥ १ ॥

३५

तत्रेति निर्धारणार्थां सप्तमी । राज्ञः प्रागल्भ्योपपत्तेरित्युक्तं तस्य राजत्वे हेत्वभावादित्यागच्छ्याऽह—
ब्राह्मणयोरिति । पक्षान्तरं विशेषणसामर्थ्यादुक्त्याऽङ्गीकरोति—अर्थेति ॥ २ ॥

- स ह शिल्पकः शालावत्यश्चैकितायनं दाल्भ्यमुवाच हन्त त्वा पृच्छानीति पृच्छेति होवाच ॥ ३ ॥
 का साम्नो गतिरिति स्वर इति होवाच स्वरस्य का गतिरिति प्राण इति होवाच
 प्राणस्य का गतिरित्यन्नमिति होवाचान्नस्य का गतिरित्याप इति होवाच ॥ ४ ॥
 अयां का गतिरित्यसौ लोक इति होवाचान्मुष्य लोकस्य का गतिरिति न स्वर्गं लोकमति-
 ५ नयेदिति होवाच स्वर्गं वयं लोकं सामाभिसंस्थापयामः स्वर्गसंस्ताव् हि सामेति ॥ ५ ॥
 तं ह शिल्पकः शालावत्यश्चैकितायनं दाल्भ्यमुवाचाप्रतिष्ठितं वै किल ते
 दाल्भ्य साम यस्वेतहि ब्रूयान्मूर्धा ते विपत्तिष्यतीति मूर्धा ते विपत्तेदिति ॥ ६ ॥

उक्तयोः स ह शिल्पकः शालावत्यश्चैकितायनं दाल्भ्यमुवाच—“हन्त यद्यनुमंस्यसे त्वा त्वां पृच्छानी”त्युक्त
 इतरः “पृच्छे”ति होवाच ॥ ३ ॥

- १० लब्धानुमतिराह—का साम्नः, प्रकृतत्वादुद्गीथस्य । उद्गीथो ह्यत्रोपास्यत्वेन प्रकृतः । “परोवरीयां-
 समुद्गीथम्” इति च वक्ष्यति । गतिराश्रयः परायणमित्येतत् । एवं पृष्ठो दाल्भ्य उवाच—स्वर इति । स्वरात्म-
 कत्वात्साम्नः । यो यदात्मकः स तद्गतित्वाश्रयश्च भवतीति युक्तं मुदाश्रय इव घटादिः । स्वरस्य का गतिरिति,
 प्राण इति होवाच । प्राणनिष्पाद्यो हि स्वरस्तस्मात्स्वरस्य प्राणो गतिः । प्राणस्य का गतिरित्यन्नमिति होवाच ।
 अज्ञावष्टम्भो हि प्राणः । “शुष्यति वै प्राण ऋतेऽज्ञात्” इति हि श्रुतेः । “अन्नं दाम” इति च । अन्नस्य का
 १५ गतिरित्याप इति होवाच । अप्सम्भवत्वादन्नस्य ॥ ४ ॥

अयां का गतिरित्यसौ लोक इति । अनुष्माल्लोकाद्बुद्धिः सम्भवति । अनुष्ण लोकस्य का गतिरिति पृष्ठो
 दाल्भ्य उवाच—स्वर्गमशुं लोकमतीत्याश्रयान्तरं साम न नयेत्कश्चिदिति होवाचाऽऽह । अतो वयमपि स्वर्गं लोकं
 सामाभिसंस्थापयामः । स्वर्गलोकप्रतिष्ठं साम जानीम इत्यर्थः । स्वर्गसंस्तावं स्वर्गत्वेन संस्तवनं संस्तावो यस्य
 तत्साम स्वर्गसंस्तावं हि यस्मात् ‘स्वर्गो वै लोकः सामवेद’ इति श्रुतेः ॥ ५ ॥

- २० तमितरः शिल्पकः शालावत्यश्चैकितायनं दाल्भ्यमुवाच—अप्रतिष्ठितमसंस्थितं परोवरीयस्वेना-

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

स्वरो ध्वनिभेदः तद्व्यङ्ग्यतया तदा श्रूयते तत्तादाल्भ्यमित्यर्थः । वत्सस्थानीयस्य प्राणस्यान्नं दाम
 बन्धनमित्यर्थः ॥ ४ ॥

आनन्दगिरिटीका

- २५ राज्ञा यथोक्तेन प्रकारेणोक्तयोर्ब्राह्मणयोर्मध्ये शालावत्यो दाल्भ्य प्रत्युवाचेति सम्बन्ध ॥ ३ ॥
 साम्नो गतिरित्यन्वयः । सामशब्दार्थमाह—अकृतत्वाविति । तस्य पूर्वोत्तराग्रन्थयोः प्रकृतत्वं प्रकटयति—
 उद्गीथो हीति । गतिशब्दस्य क्रियाविषयत्वं व्यावर्तयति—आश्रय इति । औपचारिकमाश्रयं निरस्यति—
 परायणमित्येतदिति । स्वरो ध्वनिभेदः कथमुद्गीथस्य गतिरित्याद्यङ्क्याऽऽह—स्वरात्मकत्वाविति । तद्व्यङ्ग्यतया
 तदाश्रयत्वेन तत्तादाल्भ्याद्भवति स्वरस्तस्य गतिरित्यर्थः । साम्नः स्वरात्मकत्वेऽपि कथं तद्गतित्वमित्याद्यङ्क्य
 ३० दृष्टान्तेन परिहरति—यो यदात्मक इति । प्राणस्याज्ञावष्टम्भत्वे वाजसनेयश्रुतिं प्रमाणयति—शुष्यतीति ।
 वत्सस्थानीयस्य प्राणस्यान्नं दाम बन्धनमिति च श्रुतेरित्यर्थः । ता अन्नमसृजन्तेति श्रुतेरन्नस्याप्सम्भवत्वं दृष्टव्यम् ॥४॥
 कथमपामसौ लोको गतिस्तत्राऽऽह—अमुष्माविति । इति पृष्ठो दाल्भ्य उवाच हेति सम्बन्ध । तत्र
 ऋक्षदक्षि कालनियमाभावमभिप्रेत्य क्रियापद व्याकरोति—आहेति । यद्यपि परो नास्याऽऽश्रयान्तरं प्रतिपद्यते
 तत्रापि त्वया तद्वाच्यमेवेत्याद्यङ्क्याऽऽह—अत इति । अत शब्दायंमेव स्फोरयति—स्वर्गंति । तस्मात्स्वर्गलोक-
 ३५ प्रसिद्धं सामेति पूर्वेण सम्बन्धः । स्वर्गसंस्ताव सामेत्यत्र प्रमाणमाह—स्वर्गं इति ॥ ५ ॥
 उपदेशपारम्पर्यमागमः । यत्कृतकं तदनित्यमिति स्वर्गस्यान्तवत्त्वात् परायणत्वं सम्भवतीत्याशयेनाऽऽह—
 किलेति चेति । यथोक्तं न्यायं सूचयतीति शेषः । न्यायागमाभ्यामप्रतिष्ठितं ते सामेत्युपसंहरति—दाल्भ्येति ।

हन्ताहमेतद्भगवचो वेदानीति विद्मीति होवाचामुष्य लोकस्य का गतिरित्यर्थं
लोक इति होवाचास्य लोकस्य का गतिरिति न प्रतिष्ठां लोकमतिनयेदिति
होवाच प्रतिष्ठां वयं लोकं, सामाभिसंस्थापयामः प्रतिष्ठासंस्तावँ हि सामेति ॥ ७ ॥

सामागति^१ सामेत्यर्थः । वा इत्यागमं स्मारयति किलेति च, दाल्भ्य ते तव साम । यस्त्वसहिष्णुः
सामविदेतह्येतस्मिन्काले ब्रूयान्कश्चिद्विपरीतविज्ञानमप्रतिष्ठितं साम प्रतिष्ठितमित्येवंवादापराधिनं मूर्धा शिरस्ते^५
विपतिष्यति विस्यष्टं पतिष्यतीति । एवमुक्तस्यापराधिनस्तथैव तद्विपतेष संशयो न त्वहं ब्रवीमीत्यभिप्रायः^२ ।

ननु मूर्धपाताऽहं चेदपराधं कृतवानतः परेणानुक्तस्यापि पतेन्मूर्धा; न चेदपराध्यानुक्तस्यापि नैव पतति ।
अन्यथाऽऽत्ताभ्यागमः^३ कृतनाशश्च स्याताम् । नैव दोषः । कृतस्य कर्मणः शुभाशुभस्य फलप्राप्तेर्देशकालनिमित्ता-
पेक्षत्वात् । तत्रैवं सति मूर्धपातनिमित्तस्याप्यज्ञानस्य पराभिव्याहारनिमित्तापेक्षत्वमिति ॥ ६ ॥

एवमुक्तो दाल्भ्य आह—हन्ताहमेतद्भगवतो वेदानि यत्प्रतिष्ठं सामेत्युक्तः प्रत्युवाच शालावत्यो विद्मीति १०
होवाच । अमुष्य लोकस्य का गतिरिति पृष्ठो दाल्भ्येन शालावत्योऽयं लोक इति होवाच । अयं हि लोको यागदान-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

आगममुपदेशपारंपर्यम् । यत्कृतकं तदन्तवदित्यन्तवत्त्वात् स्वर्गस्य परायणत्वं न सम्भवतीत्यर्थः ।
मूर्धपातोपन्यासस्यानर्थक्यमाशङ्क्य परिहरति—नन्वित्यादिना । अपराधस्य मूर्धपातहेतोरपि सहकार्यपेक्षा-
सम्भवादिभिव्याहरणं नानर्थकमित्यर्थः ॥ ५-६ ॥

१५

आनन्दगिरिटीका

स्वर्गप्रतिष्ठितं सामेति ज्ञाने दोषं दर्शयति—यस्त्विति । असहिष्णुमिष्यावचनमसहमानः सन्निति यावत् ।
एतस्मिन्काले मिथ्यावचनावस्थायामित्यर्थः । विपरीतं विज्ञानं यस्य स तत्कोक्तस्तं प्रतिति विग्रहः । तदेव विपरीत-
ज्ञानमिनयति—अप्रतिष्ठितमिति । सामाप्रतिष्ठितं प्रतिष्ठितमिति विपरीतज्ञानं प्रति कश्चिद्ब्रूयादिति सम्बन्धः ।
तदीयवचनमेव दर्शयति—एवमिति । स तथा कथयतु मम तु किं स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—एवमुक्तस्येति । तथैव २०
विदुषः क्षापवाक्यानुसारेणेति यावत् । तदिति शिरोनिर्वाकः । क्षापदानाय प्रवृत्तस्त्वयमिति शङ्कां वारयति—
नन्विति । मूर्धपातोपन्यासानर्थक्यमाशङ्कते—नन्विति । अपराधाभावेऽपि परोक्तिवशान्मूर्धपाते दोषमाह—अन्यथेति ।
सति चापराधे परोक्तिवैधुर्नमूर्धपाताभावे दोषं कथयति—कृतेति । अपराधस्य मूर्धपातहेतोरपि सहकार्यपेक्षादाभि-
व्याहरणं नानर्थकमित्युत्तरमाह—नैव दोष इति । कर्मणः शुभादेराचरितस्य निमित्तापेक्षया फलहेतुत्वेऽपि प्रकृतेः
पराधिनि कृतो व्याहरणपेक्षेत्याशङ्क्याऽऽह—तत्रेति । तत्र शुभादौ कर्मण्येव निमित्तापेक्षया फलप्रदे सतीत्यर्थः । २५
इति पराभिव्याहरणमर्थवदिति शेषः ॥ ६ ॥

हन्तेत्यादि व्याकरोति—एवमिति । कथमनुष्य लोकस्यैतल्लोकप्रतिष्ठत्वं तदाह—अयं लोक इति । आदि-

१. असामागति—गतिरत्र कारणं सामकारणपरम्पराविश्रान्तिभूमिरत्र वक्तव्यत्वेन प्रस्तुता । स्वर्गस्य
तु ष्यातिश्चक्रान्तर्गतत्वेन चलत्वात् । प्रतिष्ठिते स्थिरे साम कारणपरम्परा न परिसमाप्यत इति
शालावत्याभिप्रायः । स्वेन पृथिव्याः तथात्वेन वक्ष्यमाणत्वात् “पृथिवी प्रतिष्ठा” “पृथिवी हवा” “आकाशे ३०
पृथिवी प्रतिष्ठिता” इत्यादिना पृथिव्याः चलनराहित्यावगमात् आर्यभटाभिमतः भूभ्रमणवादः पुराणादि-
विरुद्धत्वात् एतच्छ्रुतिविरुद्धत्वाच्च बाध्यः । अतः एव मत्स्यजिघृक्षुपक्षिष्वाकालावुफलहेतुन्ताव-
लम्बनाभ्यां जैनयवनाभ्यां कल्पितौ भूपतनफलवनवादावपि हेतौ पक्षत्रयेऽपि विद्यति क्षिप्रपाषाणखण्डा-
दीनां पुनः क्षेत्रप्राप्त्यभावप्रसङ्गाच्च—न्यायरक्षाभिः ।

२. न त्वहं तव मूर्धां पततु इति ब्रवीमि तव मत्सखित्वात् ।

३४

३. कृतहानं प्रतिष्ठितं सामेति स्वर्गलोकाभिप्रायेण वदता कृतस्य पापस्य हानं फलं विना नाशः ।
अकृतस्य असम्पादितस्य जीवनस्य अभ्यागमः ।

तँ ह प्रवाहणो जैवलिरुवाचान्तवद्वै किल ते शालावत्य साम यस्त्वेतर्हि ब्रूयान्मूर्धा ते
विपतिष्यतीति मूर्धा ते विपतैदिति हन्ताहमेतद्भूगवतो वेदानीति विद्वीति होवाच ॥ ८ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

अस्य लोकस्य का गतिरित्याकाश इति होवाच सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव

५ समुत्पद्यन्त आकाशं प्रत्यस्तं यन्त्याकाशो ह्यैभ्यो ज्यायानाकाशः परायणम् ॥ १ ॥

होमादिभिरसुं लोकं पृष्यतीति । “इतः प्रदानं देवा उपजीवन्ति” इति हि श्रुतयः । प्रत्यक्षं हि सर्वभूतानां वरणी
प्रतिष्ठेति । अतः साम्नोऽप्ययं लोकः प्रतिष्ठेति युक्तम् । अस्य लोकस्य का गतिरित्युक्तं आह शालावत्यः ।
न प्रतिष्ठामिदं लोकमतीत्य नयेत्साम कश्चित् । अतो वयं प्रतिष्ठां लोकं सामामिसंस्थापयामः । यस्मात्प्रतिष्ठासंस्तवं
हि प्रतिष्ठान्त्वेन संस्तुतं सामेत्यर्थः । “इयं वै रथन्तरम्” इति च श्रुतिः ॥ ७ ॥

१० तमेवमुक्तवन्तं ह प्रवाहणो जैवलिरुवाचान्तवद्वै किल ते शालावत्य सामेत्यादि पूर्ववत् । ततः शालावत्य
आह—हन्ताहमेतद्भूगवतो वेदानीति विद्वीति होवाचेतरोऽनुज्ञात आह ॥ ८ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये प्रथमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

अस्य लोकस्य का गतिरिति । आकाश इति होवाच प्रवाहणः । आकाश इति च पर आत्मा “आकाशो

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१५ इयं पृथिवी रथन्तरमिति रथन्तरशब्दाद्यस्य सामविशेषस्य पृथिवीत्वेन स्तुतत्वादुद्गीथस्यापि सामत्वा-
विशेषात् पृथिव्यात्मत्वं सम्भाव्यत इत्यर्थः ॥ ७-८ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या प्रथमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

विभुत्वादिगुणसाम्यादाकाशाशब्दः परमात्मनि प्रयुक्तः कार्यवाचनेन वा कारणं लक्ष्यते सामीप्यादिति

आनन्दगिरिटीका

२० शब्दः श्राद्धादिसंग्रहार्थः । तत्रैव श्रुतिं प्रमाणयति—इतीति । अस्माल्लोकात्प्रदोयमानं चरुपुरोडाशाद्यग्निद्वारोप-
जीवन्ति देवा इति श्रौती प्रसिद्धिरित्यर्थः । भवतु पर लोकं प्रति प्रतिष्ठान्त्वमस्य लोकस्य तथाऽपि कथमयं लोकः
साम्नः प्रतिष्ठेत्याशङ्क्याऽऽह—प्रत्यक्षं होति । पृथिव्याः सर्वाणि भूतानि प्रति प्रतिष्ठान्त्वे फलितमाह—अत इति ।
साम्नोऽपि सर्वान्तर्भावादित्यर्थः । तथाऽपि प्रतिष्ठान्तरं त्वया वाच्यमित्याशङ्क्याऽऽह—अतो वयमिति । यस्मा-
देतल्लोकप्रतिष्ठान्त्वेन संस्तुतं साम तस्मादिदं साम प्रत्येतमेव लोकं प्रतिष्ठां जानीम इति योजना । कथं प्रतिष्ठान्त्वेन

२५ सामत्वाविशेषात्पृथिव्या साम संस्तुतमित्याशङ्क्याऽऽह—इयमिति । इयं वै रथन्तरमिति रथन्तरशब्दाद्यस्य साम-
विशेषस्य पृथिवीत्वेन स्तुतत्वादुद्गीथस्यापि सामत्वाविशेषात्पृथिव्यात्मत्वं सम्भाव्यत इत्यर्थः ॥ ७ ॥
हन्ताहमेतदित्यत्रानन्तं सामेतदित्युच्यते ॥ ८ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां प्रथमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

२ आकाशाशब्दस्य भूताकाशविषयत्वं व्यावर्त्यं परमात्मविषयत्वं वाक्यशेषवशाद्दर्शयति—आकाश इति

३० १. तै० सं० ३-१-२१ ।

२. आकाशपदप्रतिपाद्यत्वेन श्रुतितात्पर्यविषयः परमात्मा न तु भूताकाशः तल्लिङ्गात् परमात्मत्वाव्यभि-
चारिणां सर्वभूतोत्पत्तिस्थितिलयकारणत्वपरोपरीयस्त्वानन्तत्वादीनां दर्शनात् । न च लिङ्गात् श्रुतः
अन्यथानयनमनुचितं श्रुतिलिङ्गसूत्रविरोधादिति वाच्यम् । लिङ्गस्यानन्यथासिद्धत्वे श्रुतेरपि वाध्यत्वाङ्गी-
कारात् । तथा हि “हस्तेनावद्यति स्रुवैणावद्यति स्वधित्तिनाऽवद्यति” इत्यादौ हस्तादीनामवदानसामान्य-
साधनत्वश्रवणोऽपि हस्तादिसामान्यरूपानन्यथासिद्धलिङ्गविरोधेन सङ्कोचसहिष्णुनामवद्यतिश्रुतीनामेव
पुरोडाशादिकं ठेनद्रव्य-आज्यादिद्रवद्रव्य-मांसावदानविषयतया सङ्कोचरूपो वाचः । यथा वा “कृष्णल

३५

स एष परोवरीयानुद्गीथः स एषोऽनन्तः परोवरीयो हास्य भवति
परोवरीयसो ह लोकाञ्जयति य एतदेवं विद्वान्परोवरीयाँ समुद्गीथमुपास्ते ॥ २ ॥

वै नामेति श्रुतेः । तस्य हि कर्म सर्वभूतोत्पादकत्वम् । तस्मिन्नेव हि भूतप्रलयः । तत्तेजोऽमुजत । तेजः परस्यां देवतायामिति हि वक्ष्यति । सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि स्थावरजङ्गमान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते तेजोवत्त्वादिक्रमेण, सामर्थ्यात् । आकाशां प्रत्यस्तं यन्ति प्रलयकाले तेनैव विपरीतक्रमेण हि यस्मादाकाश एवैभ्यः सर्वेभ्यो भूतेभ्यो ऽप्यायामहत्तरोऽतः स सर्वेषां भूतानां परमयनं परायणं प्रतिष्ठा त्रिष्वपि कालेष्वित्यर्थः ॥ १ ॥

यस्मात्परं परं वरीयो वरीयसोऽप्येव वरः परश्च वरीयाश्च परोवरीयानुद्गीथः परमात्मा सम्पन्न इत्यर्थः । अत एव स एषोऽनन्तोऽविद्यमानान्तस्तमेतं परोवरीयांसं परमात्मभूतमनन्तमेवं विद्वान्परोवरीयांसमुद्गीथमुपास्ते । तस्यैतत्फलमाह—परोवरीयः परं परं वरीयो विशिष्टतरं जीवनं हास्य विदुषो भवति दृष्टं फलमदृष्टं च परोवरीयस उत्तरोत्तरविशिष्टतरानेव ब्रह्माकाशान्ताँल्लोकाञ्जयति य एतदेवं विद्वानुद्गीथमुपास्ते ॥ २ ॥ १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

द्रष्टव्यम् । बहुतरपरमात्मलिङ्गदर्शनं भूताकाशपरित्यागो कारणमाह—तस्य हीत्यादिना । सामर्थ्यादिति । क्रमाभिधायिश्रुत्यन्तरसामर्थ्यादित्यर्थः ॥ १ ॥

परं परं वरीयस इति स्वरप्राणाद्वादेस्सकाशादित्यर्थः । परमात्मा सम्पन्न इति परमात्मतादात्म्यापन्न बोद्धारस्तद्गुणक इत्यर्थः । अन्तवत्त्वदोषेण शालावत्यमतस्य निन्दितत्वात् स्वमते तदभावमाह—अत एवेति । १५

आनन्दगिरिटीका

चेति । किञ्च परस्याऽऽत्मनः सर्वभूतोत्पादकत्वं कर्मेति वेदान्तमर्यादा, तदिहाऽऽकाशे श्रुत तथा च परमात्मैवाऽऽकाशशब्द इत्याह—तस्य हीति । किञ्च परस्मिन्नेव भूतानां प्रलयः स चात्राऽऽकाशे श्रुतस्तस्मात्पर एवाऽऽत्माऽऽकाशा इत्याह—तस्मिन्नवेति । सर्वात्पादकत्वं परस्य कर्मत्यत्र मानमाह—तत्तेजोऽमुजतेति । परस्मिन्नेव ल्यो भूतानामित्यत्रापि मानमाह—तेज इति । भवतु परस्याऽऽत्मनः सर्वात्पादकत्वं कर्म तथाऽपि क्रियायातमाकाशस्येति चैतत्राऽह—सर्वाणीति । कथमयं क्रमो लभ्यते । अविवेकेण हि ततः सर्वोत्पत्तिः श्रुतेत्याशङ्क्याऽह—सामर्थ्यादिति । आत्मन आकाशः सम्भूतस्तत्तेजोऽमुजतेत्यादिश्रुतिबलादित्यर्थः । तथाऽपि कथमाकाशे सर्वभूतलयस्तत्राऽह—आकाशां प्रतीति । विपर्ययेण तु क्रमोऽत इति न्यायेनाऽह—विपरीतेति । आकाशस्य परमात्मत्वे हेत्वन्तरमाह—यस्मादिति । परायणत्वमपि तत्रैव लिङ्गमित्याह—अत इति ॥ १ ॥

आकाशतत्त्वलिङ्गादिति न्यायेनाऽऽकाशस्य परमात्मत्वमुक्तमिदानी तस्योद्गीथे सम्पादितस्य परोवरीयस्त्वं गुणमुपदिशति—यस्मादिति । उत्तरमुत्तर श्रेष्ठादपि श्रेष्ठोऽयमित्येतत् । साममात्रस्य कथमयं गुणः स्यादित्याशङ्क्याऽह—परमात्मेति । आकाशस्य परमात्मत्वे लिङ्गान्तरमाह—अत एवेति । परमात्मसम्पन्नत्वादिति यावत् । आकाशो हि प्रकृतोद्गीथे सम्पादितोऽनन्तः श्रुतः । न चाऽऽनन्त्यं ब्रह्मणोऽप्यत्र युक्तम् । सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति श्रुतेः । तस्मादाकाशो ब्रह्मेत्यर्थः । सम्प्रत्याकाशशब्दितस्य परस्योद्गीथे सम्पादितस्य परोवरीयस्त्वगुणविक्रिष्टत्वोपास्ति विदधाति—तमेतमिति । परं परमुपर्युपरोति यावत् । तस्मादेवमुपासीतेति भावः ॥ २ ॥ ३०

श्रपयेत् इति श्रवणेऽपि कृष्णलेषु विकलेदनफलकव्यापारासम्भवाद् उष्णीकरण एवाधिश्रयणादीनां सामर्थ्यात् वस्तुसामर्थ्यरूपानन्यथासिद्धलिङ्गेन श्रपणश्रुतेः उष्णीकरणलक्षणासहिष्णोः मुख्यार्थत्यागरूपो बाधः—न्यायरसामागिः ।

अत्रोद्गीथाकाशोपासनं सम्यदुपासनमिति प्रतीयते आनन्दगिरिणे “उद्गीथे सम्पादितस्य परोवरीयस्त्वगुणविक्रिष्टत्वोपास्ति विदधाति”—इत्युक्तेः । परन्तु उत्तरखण्डारम्भे परमात्मदृष्ट्या उद्गीथोपासनं ३५ परोवरीयस्त्वप्रतिफलकं इत्युक्तेः प्रतीकोपासनमेवेदमिति ।

१. विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते चेति न्यायात् ।

तँ हैतमतिधन्वा शौनक उदरशाण्डिन्यायोक्तोवाच यावच्च एनं प्रजाया-
मुद्गीथं वेदिष्यन्ते परोवरीयो हैम्यस्तावदस्मिँल्लोके जीवनं भविष्यति ॥ ३ ॥
तथाऽमुष्मिँल्लोके लोक इति स य एतदेवं विद्वानुपास्ते परोवरीय एव
हास्यास्मिँल्लोके जीवनं भवति तथाऽमुष्मिँल्लोके लोक इति लोके लोक इति ॥ ४ ॥

५

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्य नवमः खण्डः

मटचीहतेषु कुरुवाटिकया सह जाययोषस्तिर्हं चाक्रायण इम्यग्रामे प्रद्राणक उवाच ॥ १ ॥

किं च तमेतमुद्गीथं विद्वानतिधन्वा नामतः शुनकस्यापत्यं शौनक उदरशाण्डिन्याय शिष्यायैतमुद्गीथ-
दर्शनमुक्तोवाच । यावत्ते तव प्रजायां प्रजासन्ततावित्यर्थः । एनमुद्गीथं त्वत्सन्ततिजा वेदिष्यन्ते ज्ञास्यन्ति
तावन्तं कालं परोवरीयो हैम्यः प्रसिद्धेभ्यो लौकिकजीवनेय उत्तरोत्तरविशिष्टतरं जीवनं तेभ्यो भविष्यति ॥ ३ ॥
१० तथाऽदृष्टेऽपि परलोकेऽमुष्मिन्परोवरीयाल्लोको भविष्यतीत्युक्तवाञ्छाण्डिन्यायातिधन्वा शौनकः । स्यादेतत्कलं
पूर्वेषां महत्भागानां नैदंयुगीनानामित्याशङ्कानिवृत्तय आह—स यः कश्चिदेतदेवं विद्वानुद्गीथमेतद्गुपास्ते तस्याप्येव-
मेव परोवरीय एव हास्यास्मिँल्लोके जीवनं भवति तथाऽमुष्मिँल्लोके लोक इति लोके लोक इति ॥ ४ ॥
इति प्रथमाध्यायस्य छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये नवमः खण्डः

उद्गीथोपासनप्रसङ्गेन प्रस्तावप्रतिहारविषयमप्युपासनं वक्तव्यमितिदमारभ्यते । आख्यायिका तु
१५ सुखावबोधार्थं । मटचीहतेषु मटप्योऽज्ञानयस्ताभिर्हतेषु नाशितेषु कुशुषु कुशस्येष्वित्यर्थः । ततो दुर्भिक्षे जात
आटिक्याऽनुपजातपयोधरादिस्त्रीव्यञ्जनया सह जाययोषस्तिर्हं नामतश्चक्रस्यापत्यं चाक्रायणः । इभो हस्ती
तमर्हतीतीम्य ईश्वरो हस्त्यारोहो वा तस्य ग्राम इम्यग्रामस्तस्मिन्प्रद्राणकोऽज्ञालाभात् । द्रा कुत्सायां गतो । कृत्सितां
गतिं गतोऽन्यावस्थां प्राप्त इत्यर्थः । उवासोषितवान्कस्यचिद्गृहमाभित्य ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

२० निरतिशयत्वादेवेत्यर्थः । उपास्यस्वरूपमुक्त्वा तदुपासनविधिं फलमुपादिशदित्याह—तमेतं परोवरीयांसमित्यादिना ।
परं परं वरीय इति सर्वतः श्रेष्ठं धनदानमानादियुक्तमित्यर्थः ॥ २ ॥

विशेषमर्थवादमाह—किञ्चेति । अस्मिन्पुगे भवाः ऐदंयुगीनाः तेषां ऐदंयुगीनानाम् ॥ ३-४ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां प्रथमाध्यायस्य नवमः खण्डः

मटप्रमदने । अस्य मटनकर्तृत्वान्मटर्च्यः । पाषाणवृष्टयः । गृहान्तराटनाहर्वादाटकी युवत्या व्यभिचार-

२५

आनन्दगिरिटीका

विशेषमर्थवादं दशयति—किञ्चेति । इतरच्चार विशिरस्तीत्येतत् । तेभ्यस्तत्सन्ततिजा ये यथोक्तोद्गीथ
वेदितारस्तदर्थमित्यर्थः ॥ ३ ॥

तथा दृष्टविशिष्टतर्जीवनवदित्यर्थः । अदृष्टेऽपीति च्छेदः । स य एतमित्याद्युत्तरं वाक्यं शङ्कोत्तरस्तेनोत्थाय
व्याचष्टे—स्यादित्यादिना । अस्मिन्पुगे भवन्तीत्यैदंयुगीनास्तेषामैदंयुगीनानां लोकः परोवरीयानिति शेषः ।

३० पुनर्लक्षित्वाद्गीथोपास्तिसमान्पथ्यां ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया प्रथमाध्यायस्य नवमः खण्डः

अथोद्गीथोपासनासन्त्यानेकवोक्तवाद्दृक्त्वानवशेषात्प्रपाठकपरिसमाप्तिरेव युक्तेत्याशङ्क्याऽह—उद्गीथेति ।
इदमा खण्डान्तरं परामृष्यते । प्रस्तावाद्युपासनं विवक्षितं चेतदेवोच्यतां किमनया कथयेत्याशङ्क्याऽह—
आख्यायिका त्विति । मटप्यो मर्दनहेतवोऽज्ञानयः पाषाणवृष्टयो वा । ततः सस्यनाशादित्येतत् । सर्वतः स्वर-
३५ सञ्चारेऽपि न व्यभिचारश्चङ्कोति दर्शयितुमाटिक्येति विशेषणम् । प्रद्राणकपदस्य क्रियापदेन सम्बन्धः । कुत्सितगति-
प्राप्तौ हेतुरन्नालाभादिति । प्रद्राणकसद्वार्थं धातुपन्थासद्गारा कथयति—द्रा कुत्सायामिति ॥ १ ॥

स हेभ्यं कुल्माषान्खादन्तं विभिक्षे त्वं होवाच ।
 नेतोऽन्ये विद्यन्ते यच्च ये म इम उपनिहिता इति ॥ २ ॥
 एतेषां मे देहीति होवाच तानस्मै प्रददौ हन्तानुपान-
 मित्युच्छिष्टं वै मे पीतं स्यादिति होवाच ॥ ३ ॥
 न स्वित्तेऽप्युच्छिष्टा इति न वा अजीविष्यमिमान-
 खादचिति होवाच कामो म उदपानमिति ॥ ४ ॥

सोऽज्ञार्थमटन्निभ्यं कुल्माषान्कुत्सितान्माषान्खादन्तं भक्षयन्तं यदृच्छयोपलभ्य विभिक्षे यचित्तवान् ।
 तमुषास्तं होवाचेभ्यः । नेतोऽस्मान्मया भक्ष्यमाणादुच्छिष्टराशेः कुल्माषा अन्ये न विद्यन्ते । यच्च ये राशौ मे
 ममोपनिहिताः प्रक्षिप्ता इमे भाजते किं करोमीत्युक्तः प्रत्युवाचोषस्तिः ॥ २ ॥

एतेषामेतानित्यर्थः । मे महां देहीति होवाच । तान् इत्योऽस्मा उपस्तये प्रददौ प्रदत्तवान् । अनुपानीयं १०
 समोपस्थमुदकं हन्तं गृह्णाणानुपानमित्युक्तः प्रत्युवाच । उच्छिष्टं वै मे ममेदमुदकं पीतं स्याद्विदं पास्यामीत्युक्तवन्तं
 प्रत्युवाचेतरः ॥ ३ ॥

किं न स्वित्ते कुल्माषा अप्युच्छिष्टा इत्युक्तं आहोषस्तिनं वा अजीविष्यं न जीविष्यामीमान्कुल्माषा-
 नखादन्नभक्षयसिति होवाच । काम इच्छातो मे ममोदकपानं लभ्यत इत्यर्थः । अतश्चैतामवस्थां प्राप्तस्य विद्याधर्म-
 यशोवतः स्वात्मपरोपकारसमर्थस्यैतदपि कर्म कुर्वतो नाऽऽमःस्पर्श इत्यभिप्रायः । तस्यापि जीवितं प्रत्युपायान्तरेऽ-
 जुगुप्सिते सति क्षुण्णितमेतत्कर्म दोषाय । ज्ञानावलेपेन कुर्वतो नरकपातः स्यादेवेत्यभिप्रायः । प्रब्राणकशब्द-
 श्रवणात् ॥ ४ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

शङ्का, तदभावादित्यर्थः । आटिक्येति पाठे देशान्तराटयान् प्रवृत्तेत्यर्थः । यदिति निपातः “सुरापाः
 क्रमयो भवन्त्यभक्ष्यभक्षय” इत्यादिश्रुतिविरुद्धमभक्ष्यभक्षणं ब्रूवत्याः श्रुतेरनुपानं च प्रतिषेधन्त्यास्तात्पर्यंमाह—
 अतश्चेति । अर्थवादस्य सामान्यवचनविरोधे प्रामाण्यासम्भवात् न प्रस्तावादिदेवताज्ञानबलात् पापाभावः सति

आनन्दगिरिटीका

यदृच्छया सहसेत्यर्थः । नेत इति वाक्योपादानं तद्व्याकरोति—अस्मादिति । यदित्यवयवं बहुवचनान्तम् ।
 उपनिहिताः कुल्माषा इति शेषः । एतेषां खल्विमे भाजने प्रक्षिप्ता इति योजना ॥ २ ॥

हन्तं=कुल्माषा भक्षिताश्चेदित्यर्थः ॥ ३ ॥

किं प्रत्युवाचेत्याकाङ्क्षापूर्वकमाह—किमित्यादिना । अनुपानाभावेऽपि तुल्यं जीवनराहित्यमित्या-
 शङ्क्याऽह—काम इति । अन्योच्छिष्टकुल्माषभक्षणमूर्षेर्वदन्त्याः श्रुतेस्तात्पर्यंमाह—अतश्चेति । चाक्रायणस्य
 विदुषोऽभक्ष्यभक्षणदर्शनादिति यावत् । एतामवस्थां प्राप्तस्य जीवितसन्देहमापन्नस्येत्यर्थः । विद्याधर्मयशोवतो
 ज्ञानादिप्रयुक्तस्त्विति प्रपन्नस्येत्येतत् । स्वात्मोपकारे परोपकारे च सामर्थ्यं निग्रहानुग्रहवाकित्वम् । एतत्कर्म
 जीवनमात्रकारणं कुतिसत् वैण्डितमित्यर्थः । उच्छिष्टोदकपानप्रतिषेधश्रुतेरभिप्रायमाह—तस्यापीति । एतत्कर्मैव-
 भक्ष्यभक्षणयोक्तिः । ननु ज्ञानिनो यथेष्टचेष्टाऽऽनुज्ञायते । मैवम् । सर्वज्ञानुमतिश्चेत्यादिन्यायविरोधादित्याह—
 ज्ञानेति । तस्मिन्भिप्राये लिङ्गं दर्शयति—प्रब्राणकेति । चाक्रायणे प्रब्राणकशब्दप्रयोगात्परमापदमापन्नः

१. नाऽऽमःस्पर्श इति । सर्वाज्ञानुमतिवच प्राणात्यये तद्दर्शनात् (ब० सू० ३-४-२८) इति सूत्रभाष्ये स्पष्टं
 तदुक्तं तत्रैव तदेतदुच्छिष्टोच्छिष्टपर्युषितभक्षणं दर्शयन्त्याः श्रुतेराज्ञायतिशयो लक्ष्यते—प्राणात्ययप्रसङ्गे
 प्राणसन्धारणायामभक्ष्यमपि भक्षयितव्यमिति । स्वस्थावस्थायां तु तत्र कर्तव्यं विद्यावतापीत्यनुपान-
 प्रत्याख्यानादवगम्यते । तस्मात् “न ह वा एवंविदि किञ्चन अनन्नं भवति” इति प्राणविद्यायां वचन-
 मर्थवादो न विधिः ।

स ह खादित्वाऽतिशेषाञ्जनायाया आजहार साऽग्र

एव सुभिक्षा चभूव तान्प्रतिगृह्य निदधौ ॥ ५ ॥

स ह प्रातः सञ्जिज्ञान उवाच यद्वचतान्नस्य लभेमहि लभेमहि

धनमात्राँ राजाऽसौ यक्षयते स मा सर्वैरात्विज्यैर्दृणीतेति ॥ ६ ॥

६ तं जायोवाच हन्त पत इम एव कुन्मापा इति तान्खादित्वाऽमुं यज्ञं विततमेयाय ॥ ७ ॥

तत्रोद्ग्रातनास्तावे स्तोष्यमाणानुपोपविवेश स ह प्रस्तोतारमुवाच ॥ ८ ॥

प्रस्तोतर्था देवता प्रस्तावमन्वायत्ता तां चेदविद्वान्प्रस्तोष्यसि मूर्धां ते विपत्तिपतीति ॥ ९ ॥

तांश्र स खादित्वाऽतिशेषानतिशिष्टाञ्जायायै कारुण्यादाजहार । साऽऽटिवयग्र एव कुन्मापप्राप्तेः सुभिक्षा शोभनभिक्षा लब्ध्यान्नेत्येतद्भव संवृत्ता । तथाऽपि स्त्रीस्वाभाव्यादनवज्ञाय तान्कुन्मापायान्पत्युर्हस्ताप्रतिगृह्य निदधौ १० निक्षिप्तवती ॥ ५ ॥

स तस्याः कर्म जानन्प्रातरुपकाले सञ्जिहृतः ज्ञानं निद्रां वा परित्यजन्नुवाच पत्न्याः गृण्वत्या यद्यद्वि वतेति खिद्यमानोऽन्नस्य स्तोत्रं लभेमहि तद्भुक्ष्वाऽन्नं समर्थो गत्वा लभेमहि धनमात्रां धनस्याल्पम् । ततोऽमार्कं जीवन् भविष्यतीति । धनलाभे च कारणमाह—राजाऽसौ नातिदूरे स्थाने यक्षयते । यजमानत्वात्तस्याऽऽत्मनेपदम् । स च राजा मा मां पात्रमुपलभ्य सर्वैरात्विज्यैर्दृत्विक्कर्मभिर्दृत्विक्कर्मप्रयोजनाधैर्ययों दृणीतेति ॥ ६ ॥

१५ एवमुक्तवन्तं जायोवाच—हन्त गृहाण हे पत इम एव ये मदस्ते विनिक्षिप्तस्त्वया कुन्मापा इति । तान्खादित्वाऽमुं यज्ञं राज्ञो विततं विस्तारितमृत्विग्भिरेयाय ॥ ७ ॥

तत्र च गत्वोद्ग्रातनुद्ग्रातुपुरूपानागत्य स्तुवन्यस्मिन्नित्यास्तावस्तस्मिन्नास्तावे स्तोष्यमाणानुपोपविवेश समीप उपविष्टस्तेषामित्यर्थः । उपविश्य स ह प्रस्तोतारमुवाच ॥ ८ ॥

हे प्रस्तोतरित्यामन्त्र्याभिमुखीकरणाय । या देवता प्रस्तावं प्रस्तावभक्तिमुगताऽन्वायत्ता तां चेद्देवतां १० प्रस्तावभक्तेरविद्वान्प्रस्तोष्यसि विदुषो मम दमीपे । तत्परोक्षेऽपि चेद्विपत्तेस्तस्य मूर्धां कर्ममात्रविदामनधिकार एव

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

कर्तुंत्वे शक्यते वक्तुं किन्त्वन्नालाभेन जीवितात्ययमापन्नस्य निषिद्धभक्षणोऽपि पापाभावः । तर्हि तस्य कष्टावस्था-प्राप्तिः कुत उपलब्धेत्यत आह—प्रद्वानकेति ॥ ४-८ ॥

विदुषः समीपे तदनुज्ञानमलब्ध्वा त्तमवज्ञाय कर्म कुर्वतोऽपराधित्वमिति विशेषणं कुतोऽवगम्यते? तत्राह— २५ तत्परोक्षेऽपि चेद्विति । केवलकर्मिणा धूमादिमार्गश्रवणाच्चाज्ञस्य नानधिकार इत्याह—दक्षिणेति । वापिकूप-

शानन्दगिरिटीका

सम्कुन्मापानुच्छिष्टात्मभक्षितवानिति प्रतिभाति । तथा च ज्ञानिनो यथेष्टाचारे प्रमाणाभावादानेकप्रमाणविरोधाच्च नासावन्न विवक्षित इत्यर्थः ॥ ४ ॥

स्त्रीस्वाभाव्य पत्युराज्ञाकरणम्, संग्रहशीलत्व वा । अत एवाग्रे हस्यते ते ॥ ५ ॥

३० तस्याः कर्म कुन्माषाणा परिरक्षणम् । यक्षयतीति कस्मान्नोक्तं तत्राऽह—यजमानत्वादिति । राज्ञो यजमानत्वाद्यागफलस्याऽऽत्मगाभित्वाद्यक्षयत इत्यात्मनेपदं प्रयुक्तमित्यर्थः । अन्वेषामुपद्रवत्त्वसम्भवे कुतस्त्वामेव राजा मानयिष्यतीत्याशङ्क्याऽह—स चेति ॥ ६ ॥

हन्तीत्यत्रलेशलाभश्चेदेवं धनलब्धिद्वारा जीवन्हेतुरित्यर्थः ॥ ७ ॥

राज्ञो यज्ञस्तत्रेत्युच्यते । उद्ग्रातुरेकत्वे कुतो बहूक्तिरित्याशङ्क्याऽह—उद्ग्रातुपुरूपानिति । स्तुवन्यस्मिन्निति

३५ सप्तम्या सम्भादवेशो वा निर्दिश्यते ॥ ८ ॥

किमर्थमामन्त्रणं तदाह—अभिमुखीकरणयेति । विदुषः समीपे देवतामविद्वान्प्रस्तोष्यसि चेन्मूर्धां ते विपत्तिपतीत्यत्र सम्बन्धः । नन्वविद्वान्निन्दाया विवक्षितत्वाद्द्विद्वत्समीपवचनमकिञ्चित्करमिति चेन्नत्याह—तत्परोक्षे-

एवमेवोद्गातारमुवाचोद्गातया देवतोद्गीथमन्वायचा

तां चेदविद्वानुद्गास्यसि मूर्धा ते विपतिष्यतीति ॥ १० ॥

एवमेव प्रतिहर्तारमुवाच प्रतिहर्तया देवता प्रतिहारमन्वायचा तां चेदविद्वान्
प्रतिहरिष्यसि मूर्धा ते विपतिष्यतीति ते ह समारतास्तूष्णीमासाञ्चकिरे ॥ ११ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्य दशमः खण्डः

५

कर्मणि स्यात् । तच्चानिष्टमविदुषामपि कर्मदर्शनात् । दक्षिणमार्गश्चैतश्च । अनधिकारे चाविदुषामुत्तर एवैको मार्गः
श्रूयते । न च स्मार्तकर्मनिमित्त एव दक्षिणः पन्थाः । यज्ञेन दानेनेत्यादिभ्यः । तथोक्तस्य मयेति च विशेषणा-
द्विद्वत्समसमेव कर्मण्यनधिकारो न सर्वत्रानिहोत्रस्मार्तकर्मोध्ययनादिषु च । अनुज्ञायस्तत्र तत्र दर्शनात् कर्ममात्र-
विदामप्यधिकारः सिद्धः कर्मणीति । मूर्धा ते विपतिष्यतीति ॥ ९ ॥

एवमेवोद्गातारं प्रतिहर्तारमुवाचेत्यादि समानमप्यत् । ते प्रस्तोत्रादयः कर्मण्यः समारता उपरताः सन्तो १०
मूर्धपातभयात्तूष्णीमासाञ्चकिरेऽप्येवञ्चाकुर्वन्तः अर्थित्वात् ॥ १०-११ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये प्रथमाध्यायस्य दशमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

खनान्नप्रदानादि स्मार्तकर्म कुर्वतो धूमादिमार्गोऽस्तु । श्रौते तु विदुष एवाधिकारो भविष्यतीत्याशङ्क्याऽह—
न चेति । तथोक्तमेति । मूर्धा ते विपतिष्यतीति मयोक्तस्य मूर्धा ते व्यपतिष्यत्यित्युत्तर विशेषश्रवणात् सन्निधानादेव १५
प्रकृतेऽनधिकारो, न सर्वत्रेत्यर्थः । अविदुषः सर्वत्रानधिकारो नास्ति चेत्तर्हि किमधिकारप्रापकमित्यत आह—
अनुज्ञान्नपनेति । एत एव समतिसृष्टाः स्तुवतामित्यनुज्ञाकरणदर्शनादित्यर्थः । युक्तं प्रस्तावस्य प्राणो देवतेति
प्रसब्दसामान्यादित्यर्थः ॥ ९-११ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पणं प्रथमाध्यायस्य दशमः खण्ड

आनन्दगिरिटीका

२०

पीति । तस्यैवविद्वान्प्रस्तोतोच्यते । मा भूत्कर्ममात्रविदां कर्मण्यधिकार इति चेन्नेत्याह—तच्चैति । तेनोभौ कुरुत
इत्यादिश्रुताविति शेषः । अविदुषामपि कर्माधिकारे हेत्वन्तरमाह—दक्षिणेति । तदेव व्यतिरेकद्वारा स्फोरयति—
अनधिकारे चेति । तस्यैव समुच्चयफलत्वादित्यर्थः । ननु दक्षिणमार्गस्य वापीकूपतटाकादिस्मार्तकर्मप्रयुक्तत्वाद्द्वैदिके
कर्मणि विद्वानेवाधिक्रियते नेत्याह—न चेति । यज्ञेन दानेन लोकाञ्जयन्तीति वैदिककर्मनिष्ठानामज्ञानामेव दक्षिण-
मार्गश्रवणादिति हेतुमाह—यज्ञेनेति । इतरञ्चाविदुषां विद्वत्समीपे कर्माधिकारो नास्तीत्याह—तथोक्तमेति । देवता- २५
विज्ञानशून्यस्य ते मूर्धा विपतिष्यतीत्यनेन प्रकारेण मयोक्तस्य मूर्धा व्यपतिष्यदिति विशेषश्रवणाद्विद्वत्समीपे तदनुज्ञा-
मन्तरण कर्म कुर्वतोऽपराधित्वात्तस्य कर्मण्यधिकार एवेत्यर्थः । विद्वत्समीपे पुनरविदुषोऽपि कर्मण्यधिकारोऽस्ती-
त्याह—न सर्वत्रेति । अनिहोत्रादौ श्रौते कर्मणि स्मार्तेषु च वापीकूपतटाकादिकर्मस्त्वध्ययनजपादिषु च
विद्वत्सन्निधिमन्तरेणापि सर्वस्मिन्काले कर्ममात्रविदो नाधिकारोऽस्तीत्यशङ्कयं वक्तुमित्यर्थः । तत्र हेतुमाह—
अनुज्ञेति । भगवन्तं वा अहं विविदिषाणीत्यादिना राज्ञा स्वकीयकर्मनिर्वर्तने प्रार्थनादर्शनादेव भया समति- ३०
सृष्टाः स्तुवतामिति चानुज्ञोपलम्भादस्त्येवाविदुषामपि कर्मण्यधिकार इत्यर्थः । उक्तमर्थमुपसंहरति—कर्ममात्रेति ।
विद्वत्समीपे तदनुज्ञामलम्ब्या नास्ति कर्मानुष्ठानमित्येतन्निरगमयितुमिति शब्दः । मूर्धा ते विपतिष्यतीत्येतदन्तं प्रस्तोतु-
विषयं वाच्यं व्याख्यातमित्यनुवदति—मूर्धेति ॥ ९ ॥

तूष्णीमित्यस्यार्थमाह—अन्यच्चेति । तत्र हेतुमाह—आर्थित्वादिनि । तत्तद्देवताविषयविज्ञानार्थित्वेन
कर्मान्तरमकुर्वन्तश्चात्रायणाभिमुखाः स्थिता इत्यर्थः ॥ १०-११ ॥

३५

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया प्रथमाध्यायस्य दशमः खण्डः

१. अनुज्ञाया इति मूलपाठः ।

२. अत एवेदानीमपि विद्वत्समीपे यागादिकर्मणि आर्तिव्यं कुर्वाणा. सर्वे विद्वान्सं ग्रणस्य तदनुज्ञा.
प्रार्थयन्तो हश्यन्ते ।

अथ हैनं यजमान उवाच भगवन्तं वा अहं विविदिषाणीत्युषस्तिरस्मि चाक्रायण इति होवाच ॥ १ ॥

स होवाच भगवन्तं वा अहमेभिः सर्वैरात्विज्यैः पर्येषिषं भगवतो वा अहमविष्याऽन्यानवृषि ॥ २ ॥

भगवाँस्त्वेव मे सर्वैरात्विज्यैरिति तथेत्यथ तद्धेत एव समतिसृष्टाः

स्तुवतां यावत्स्वैभ्यो धनं दद्यास्तावन्मम दद्या इति तथेति ह यजमान उवाच ॥ ३ ॥

५ अथ हैनं प्रस्तोतोपससाद प्रस्तोतर्यां देवता प्रस्तावमन्वायचा तां चेदविद्वान्

प्रस्तोष्यसि मूर्धा ते विपतिष्यतीति मा भगवानवोचत्कतमा सा देवतेति ॥ ४ ॥

प्राण इति होवाच सर्वाणि ह वा इमानि भूतानि प्राणमेवाभिसंविशन्ति प्राणमभ्युज्जिहते

सैषा देवता प्रस्तावमन्वायचा तां चेदविद्वान्प्रास्तोष्यो मूर्धा ते व्यपतिष्यच्चथोक्तस्य मयेति ॥ ५ ॥

अथानन्तरं हैनमुषस्ति यजमानो राजोवाच । भगवन्तं वै पूजावन्तमहं विविदिषाणि वेदितुमिच्छामित्युक्त

१० उषस्तिरस्मि चाक्रायणस्तवापि श्रोत्रपथमागतो यदीति होवाचोक्तवान् ॥ १ ॥

स ह यजमान उवाच सत्यमेवमहं भगवन्तं बहुपुणमश्रौषं सर्वैश्च ऋत्विक्कर्मभिरात्विज्यैः पर्येषिषं पर्येषणं कृतवानस्मि । अन्विष्य भगवतो वा अहमविष्याऽलामेनान्यानिमानवृषि वृतवानस्मि ॥ २ ॥

अद्यापि भगवाँस्त्वेव मे मम सर्वैरात्विज्यैश्चत्विक्कर्मार्थमस्त्विद्युक्तस्तथेत्याहोषस्तिः । किन्त्वथैवं तर्ह्येत एव त्वया पूर्वं वृता मया समतिसृष्टा मया सम्भ्यक्षप्रसन्नानुज्ञाताः सन्तः स्तुवताम् । त्वया त्वैतत्कार्यम् । यावत्स्वैभ्यः

१५ प्रस्तोत्रादिभ्यः सर्वेभ्यो धनं दद्याः प्रयच्छसि तावन्मम दद्या इत्युक्तस्तथेति ह यजमान उवाच ॥ ३ ॥

अथ हैनमौषस्त्वं वचः श्रुत्वा प्रस्तोतोपससादोषस्तिं विनयेनोपजगाम । प्रस्तोतर्यां देवतेत्यादि मा मां भगवानवोचत्पुर्वम् । कतमा सा देवता या प्रस्तावभक्तिमन्वायतेति ॥ ४ ॥

पृष्टः प्राण इति होवाच । युक्तं प्रस्तावस्य प्राणो देवतेति । कथं, सर्वाणि स्थावरजङ्गमानि भूतानि

आनन्धगिरिटीका

२० अथ हैनमित्यादि व्याकरोति—अथेति । प्रस्तोतृप्रभूतीनां तूष्णीभावादिति शेषः ॥ १ ॥

चाक्रायणस्य वचनमङ्गीकरोति—सत्यमिति । अङ्गीकारमेव स्फोरयति—एवमिति । आत्विज्यैरित्यस्य व्याख्यानमृत्विक्कर्मभिरिति । तदर्थमिति यावत् । यदि माम्मात्विज्यार्थमनुसंहितवानसि किमितीमानन्यान्वृतवानित्याशङ्क्याऽऽह—अन्विष्येति ॥ २ ॥

एवं गते किमधुना कर्तव्यमित्याशङ्क्याऽऽह—अद्यापीति । चाक्रायणानुमतिं श्रुत्वा किमिदमिति व्याकुलितेषु

२५ प्रस्तोतृप्रभूतिषु श्रूते—किन्त्विति । उभयानुमत्यपेक्षयाऽनन्तर्यम् । ममालामेनामीषां वृतत्वस्य निवृत्त्यवस्थायामित्याह—तर्ह्येति । अनुज्ञाताः सन्तः प्रस्तोत्रादयः स्तुतिं कुर्वतामित्याह—स्तुवतामिति । अस्त्वेवं त्वदर्थं पुनर्मया किं विधेयमित्याशङ्क्याऽऽह—त्वया त्विति ॥ ३ ॥

यजमानं प्रत्युषस्तिप्रोक्तं वचः श्रुत्वाऽनन्तरमेवमुषस्तिं प्रस्तोता त्यक्तव्याकुलत्वः शिष्यत्वेनोपसन्नवानित्याह—अथेति । उपगतिप्रकारमभिनयसि—प्रस्तोतरिति ॥ ४ ॥

३० प्रतिवचनमादाय प्रशब्दसामान्यं गृहीत्वा तात्पर्यमाह—पृष्ट इति । कथमिह प्राणशब्दार्थो निश्चीयतामित्याशङ्क्य 'अत एव प्राण' इति न्यायेनाऽऽह—कथमिति । प्राणात्मनैव संविशन्तीति पूर्वेषु सम्बन्धः । प्राण-

१ प्रस्तावदेवता प्राणः मुख्यप्राणो वा परमात्मा वा ? इति संशये स्वापकात् सर्वाणि भूतानि प्राणो संविशन्ति जागरे प्राणात्पुरुषामच्छन्तीत्यनुभवाद् मुख्यप्राण एवोपास्य इति पूर्वपक्षे सिद्धान्तसूत्रम्

“अत एव प्राण” इति (अ० सू० १.१.२३) अत एव तल्लिङ्गादेव प्राणशब्दप्रतिपाद्यमपि ब्रह्म । अत्रापि

हि प्राणो स्वापावस्थायां सर्वभूतसंवेशनं जागरे तत उत्थानं च श्रूयते । न च परमात्मनोऽप्यत्र

सर्वभूतसंवेशनोद्गमने स्तः । अतः प्राणः परमात्मेति ।

अथ^१ हैनमुद्गातोपससादोद्गातर्या देवतोद्गीथमन्वायत्ता तां चेद्विद्वानुद्-
गास्पसि मूर्धा ते विपतिष्यतीति मा भगवानवोचत्कतमा सा देवतेति ॥६॥
आदित्य इति होवाच सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्यादित्यमुच्चैः सन्तं गायन्ति सैषा
देवतोद्गीथमन्वायत्ता तां चेद्विद्वानुद्गास्यो मूर्धा ते व्यपतिष्यत्थोक्तस्य मयेति ॥७॥
अथ हैनं प्रतिहर्तोपससाद् प्रतिहर्तर्या देवता प्रतिहारमन्वायत्ता तां चेद्विद्वान् ५
प्रतिहरिष्यसि मूर्धा ते विपतिष्यतीति मा भगवानवोचत्कतमा सा देवतेति ॥८॥
अभिमिति होवाच सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्यन्नमेव प्रतिहरमाणानि जीवन्ति सैषा देवता
प्रतिहारमन्वायत्ता तां चेद्विद्वान्प्रत्यहरिष्यो मूर्धा ते व्यपतिष्यत्थोक्तस्य मयेति तथोक्तस्य मयेति ॥९॥

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

प्राणमेवानिसंविशन्ति प्रलयकाले प्राणमभि लक्षयित्वा प्राणात्मनैवोज्जिह्वते प्राणादेवोद्गच्छन्तीत्यर्थः उत्पत्तिकाले । १०
वतः सैषा देवता प्रस्तावमन्वायत्ता तां चेद्विद्वान्स्त्वं प्रास्तोष्यः प्रस्तवनं प्रस्तावभक्तं कृतवानसि यदि मूर्धा शिरस्ते
व्यपतिष्यद्विपतितमभविष्यत्थोक्तस्य मया तत्काले मूर्धा ते विपतिष्यतीति । अतस्त्वया साधु कृतम् । मया निषिद्धः
कर्मणो यदुपरमकर्षारित्यभिप्रायः ॥ ५ ॥

तथोद्गाता पप्रच्छ कतमा सोद्गीथभक्तिमनुगताऽन्वायत्ता देवतेति ॥ ६ ॥

पृष्ठ आदित्य इति होवाच । सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्यादित्यमुच्चैरुच्चं सन्तं गायन्ति शब्दयन्ति १५
स्तुवन्तीत्यभिप्रायः । उच्छब्दसामान्यात्प्रशब्दसामान्यादिव प्राणोऽतः सैषा देवतेत्यादि पुर्व्ववत् ॥ ७ ॥

एवमेवाथ हैनं प्रतिहर्तोपससाद् कतमा सा देवता प्रतिहारमन्वायत्तेति ॥ ८ ॥

पृष्ठोऽभिमिति होवाच । सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्यन्नमेवाऽऽस्मानं प्रति सर्वतः प्रतिहरमाणानि जीवन्ति ।
सैषा देवता प्रतिशब्दसामान्यात्प्रतिहारभक्तिमनुगता । समानमन्यत्थोक्तस्य मयेति । प्रस्तावोद्गीथप्रतिहारभक्तीः
प्राणादित्यान्नदृष्टोपासोतेति समुदायार्थः । प्राणाद्यापत्तिः कर्मसमुद्भिर्वा फलमिति ॥ ९ ॥ २०

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये प्रथमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

प्राणश्च पर आत्मा लिलक्षयिषितः कथमित्याकाङ्क्षायां तल्लिङ्गमाह—सर्वाणीति । अभीत्यस्य व्याख्यानं
लक्षयित्वेति ॥ ५-९ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां प्रथमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

२५

आनन्दगिरिटीका

शब्दार्थस्य परमात्मत्वेन निर्णीतत्वमतःशब्दार्थः । चेच्छब्दार्थो यदीत्युक्तः । मया तथोक्तस्य मूर्धा ते विपतिष्यतोत्येव-
मुक्तस्य तव तत्काले स्वापराधावस्थाया मूर्धा व्यपतिष्यदेवेति योजना । प्रमादस्य महत्त्वस्या परिहृतत्वादित्यतः-
शब्दार्थः ॥ ५ ॥

यथा प्रशब्दसामान्यात्प्राणः प्रस्तावदेवतेत्युक्तं तथाऽऽदित्योद्गीथयोश्च्छब्दसामान्यादुद्गीथदेवताऽऽदित्य ३०
इत्याह—उच्छब्देति । उक्तसामान्यपरामर्शार्थोऽतः शब्दः ॥ ६-७ ॥

एवमेव प्रस्तोतृवदुद्गातृवच्चेत्यर्थः । ऋत्विग्भ्यां प्रस्तावोद्गीथदेवतयोर्विज्ञानानन्तर्यंमथशब्दार्थः ॥ ८ ॥

कथमन्नस्य प्रतिहारत्वं तदाह—सर्वाणीति । तां चेद्विद्वानित्याद्यन्यदित्युच्यते । तथोक्तस्य मयेत्येतदन्त-
मिति शेषः । कौह्युपासनमस्मिन्प्रकरणे विवक्षितमित्याहाङ्क्याऽह—प्रस्तावेति । उपास्त्रिचयस्य फल दर्शयति—
प्राणादीति ॥ ९ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया प्रथमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

३५

१ अत्रोद्गीथे आदित्यदृष्ट्योपासनं समग्रोद्गीथभक्तिविषयं पूर्वं तु तदवयवोद्धारविषयमिति शेषः ।

अथातः शौच उद्गीथस्तद् वको दाल्भ्यो ग्लावो वा मैत्रेयः स्वाध्यायमुद्ब्राज ॥ १ ॥

तस्मै श्वा श्वेतः प्रादुर्बभूव तमन्ये श्वान उपसमेत्यो-

चुरन्नं नो भगवानागायत्वशनायाम वा इति ॥ २ ॥

अतीते खण्डेऽज्ञापामिनिमित्ता कष्टावस्थोक्तोच्छ्रष्टपशुवितभक्षणलक्षणा । सा मा भूदित्यज्ञलाभायायानन्तरं
५ शौचः श्वभिर्हृष्ट उद्गीथ उद्गानं सामातः प्रस्तुयते । तत्तत्र ह किल वको नामतो दल्भस्यापत्यं दाल्भ्यो ग्लावो वा
नामतो मित्रायाश्चापत्यं मैत्रेयः । वाशब्दश्चायं । द्वचामुष्यायणो ह्यसौ । वस्तुविषये क्रियास्त्विव विकल्पानुपपत्तेः ।
द्विनामा द्विगोत्र इत्यादि हि स्मृतिः । दृश्यते चोभयतः पिण्डभाक्त्वम् । उद्गीथे बद्धचित्तत्वाद्वाचानवराद्धा । वाशब्दः
स्वाध्यायार्थः । स्वाध्यायं कर्तुं ग्रामाद्द्विगोत्राजोद्गतवान्विक्तदेशेऽश्वोदकाभ्याशाम् । उद्ब्राज प्रतिपालयाञ्चकारेति
चैकवचनात्लिङ्गादेकोऽसावृषिः । श्वोद्गीथकालप्रतिपालनादृषेः स्वाध्यायकरणमन्नकामनयेति लक्ष्यत इत्यभि-
१० प्रायः ॥ १ ॥

स्वाध्यायेन तोषिता देवर्तावर्वा श्वरूपं गृहीत्वा श्वा श्वेतः संस्तस्मा ऋषये तदनुग्रहायै प्रादुर्बभूव प्रादुश्चकार ।
तमन्ये शुक्लं श्वानं ध्रुल्लकाः श्वान उपसमेत्योचुस्तन्वतोऽन्नं नोऽस्मभ्यं भगवानागायत्वगानेन निष्पादयत्वित्यर्थः ।
मुख्यप्राणं वागादयो वा प्राणमन्वन्नभुजः स्वाध्यायपरितोषिताः सन्तोऽनुगृह्णोत्युरेन स्वल्पमादायेति युक्तमेवं
प्रतिपत्तुम् । अशनायाम वै बुभुक्षिताः स्नो वा इति ॥ २ ॥

१५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

केषाञ्चिद्दृष्ट्वा वकोऽसावन्त्येषां ग्लाव इति विकल्पो नाशङ्कनीयः । उदितानुदितहोमवत् सिद्धेऽयं विकल्पा-
सम्भवदित्याह—वस्तुविषय इति । दाल्भ्यादन्यो वा मैत्रेय इत्याह—उद्गीथ इति । उदकाभ्याशमुदकस्य समीपं,

ज्ञानन्दगिरिटीका

पूर्वोत्तरखण्डयोः सङ्गतिं दर्शयन्नुपासनान्तरं प्रस्तीति—अतीत इति । अज्ञलाभस्यापेक्षितत्वमतःशब्दार्थः ।
२० प्रकारान्तरेणोद्गीथोपासनमन्नकामस्य प्रस्तुत्य प्रतिपत्तिसौकर्यार्थमाख्यायिकामादत्ते—तत्तत्रेति । न केवलं दल्भस्या-
पत्यं किन्तु मित्रायाश्चेति चार्थः । न च सा दल्भस्य पत्नीति युक्तम् । तथा सति मैत्रेयपदस्य वैयर्थ्यात् । पत्यन्तरा-
पत्यत्वव्यावृत्त्यर्थमिति चेन्न । प्रयोजनाभावात् । नन्वत्र वाशब्दाद्द्विवृत्तौ विवक्षितविति चेन्नेत्याह—वाशब्द
इति । कथं पुनर्दल्भस्यापत्यं वकस्तदभायाया मित्रायाश्चापत्यं भवितुमुत्सहते तत्राऽह—द्वचामुष्यायणो हीति ।
चैकितायनो दाल्भ्य इत्यन्येकोमेतविति सूचयितुं हिशब्दः । उदितानुदितहोमवत्केषाञ्चिद्दृष्ट्वा वकोऽसावन्त्येषां ग्लाव
२५ इत्येकस्मिन्नपि विकल्पो भविष्यति नेत्याह—वस्तुविषय इति । कथं पुनर्विना मानमेकस्यैव द्विनामत्वाच्चङ्गीक्रियते
तत्राऽह—द्विनामेति । इत्यादिवाक्यं स्मृतिरूपं धर्मशास्त्रे प्रसिद्धमित्यर्थः । द्विगोत्रत्वमेकस्य लोकेऽपि प्रसिद्ध-
मित्याह—दृश्यते चेति । यतः सुतो जायते येन चार्थं धर्मतो गृह्यते तयोर्भयोरित्याह—उभय इति । 'उभयोरप्य-
सावृत्तौ पिण्डदाता च धर्मतः' इति स्मरन्तीत्यर्थः । दाल्भ्यादन्यो मैत्रेय इत्यङ्गीकृत्याऽह—उद्गीथ इति ।
तदुपास्यो ताप्यमृष्यावनादरे हेतुः । तस्माद्द्विगोत्रमृषिद्वयं वा विवक्षितमित्यर्थः । पशन्तश्चोतनायो वाशब्दः ।
३० श्रोतो वाशब्दस्तोहि किमर्थमित्याशङ्क्य पाठादन्यत्र तस्य फलमित्याह—वाशब्द इति । मैत्रेयान्तं वाक्यं व्याख्याय
स्वाध्यायमित्यादि व्याचष्टे—स्वाध्यायमिति । यदुक्तमृषिरेको वकादिशब्दैश्च्यत इति तत्र लिङ्गमाह—उद्ब्राजोति ।
ज्ञानमुद्गीथे । श्वोद्गीथस्तत्कालस्य प्रतिपालनं प्रतीक्षणमृषेर्हृद्यते तेषां चोद्गानमन्वार्थं तद्वेषेरपि स्वाध्यायकरणं
तदर्थमित्याह—श्वोद्गीथेति । यथोक्तार्थवाचिशब्दाभावेऽपि सामर्थ्यादियमर्थो भासित्याह—अभिप्राय इति ॥ १ ॥
तस्मा इत्यादि व्याचष्टे—स्वाध्यायेनेति । ध्रुल्लकाः क्षुद्रकाः शिवा इति यावत् । श्वेतः श्वा कश्चिद्वृषि-
३५ देवता वा । अन्ये च श्वानो देवता ऋषयो वेत्युक्तम् । सम्प्रति विवक्षितं पशमाह—मुख्येति । तमचुरिति सम्बन्धः ।
तानेव विशिनष्टि—प्राणमन्वन्निति । मुख्यप्राणसहितवागादिश्वे हेतुमाह—स्वाध्यायेति । अन्यथा वाक्यमनिर्धारितार्थ
स्यादिति भावः । किमिदयन्नं भवद्भूयो मया सम्पाद्यते न हि भवतामभोवत्पूणां तेन कृत्यमस्तीत्याशङ्क्य त्वनिष्ठ-
चेतनद्वारेणास्माकमपि भोगसिद्धेर्मेवमित्याह—अशनायाम वा इत्यादिना ॥ २ ॥

तान्होवाचेहैव मा प्रातरुपसमीयातेति तद्ध वक्रो
दान्भ्यो ग्लावो वा मैत्रेयः प्रतिपालयाञ्चकार ॥ ३ ॥
तं ह यथैवेदं बहिष्पवमानेन स्तोष्यमाणाः सँर्ब्वाः
सर्पन्तीत्येवमासस्युपुस्ते ह समुपविश्य हिञ्चक्रुः ॥ ४ ॥
ओ३मदा३र्मो३ पिवा३र्मो३ देवो वरुणः प्रजापतिः
सविता २ऽन्नमिहा २ऽऽह्रदन्नपते ३ऽन्नमिहा २ऽऽह्रा २ऽऽहरो ३मिति ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

एवमुक्ते श्वा श्वेत उवाच तान्क्षुल्लकाञ्चुन इहैवास्मिन्नेव देवे मा मां प्रातः प्रातःकाल उपसमीयतेति ।
दैर्घ्यं छान्दसं समीयातेति, प्रमादपाठो वा । प्रातःकालकरणं तत्काल एव कर्तव्याऽभ्युत्थार्यम् । अन्नवस्य वा सवितुर-
पराङ्क्षेऽनाभिमुष्यात् । तत्तत्रैव ह वक्रो दान्भ्यो ग्लावो वा मैत्रेय ऋषि प्रतिपालयाञ्चकार प्रतीक्षणं कृतवानित्यर्थः ॥३॥ १०

ते श्वानस्तत्रैवाऽऽपान्य ऋषेः समक्षं यथैवेह कर्मणि बहिष्पवमानेन स्तोत्रेण स्तोष्यमाणा उद्गातापुत्र्याः
संरब्धाः सलना अन्योन्येयमेव मुखेनाप्योन्यस्य पुच्छं गृहीत्वाऽऽसृष्टपुरासृष्टवन्तः परिभ्रमणं कृतवन्त इत्यर्थः । त एवं
संसृष्य समुपविश्योपविष्टाः सन्तो हि चक्रुर्हिञ्कारं कृतवन्तः ॥ ४ ॥

ओमदामो पिबामो देवो द्योतनात् । वरुणो वर्षणाञ्जनातः । प्रजापतिः पालनाभ्रजानाम् । सविता
प्रसवितृत्वासर्वस्याऽऽदित्य उच्यते । एतैः पर्यायैः स एवंभूत आदित्योऽन्नस्यस्मभ्यमिहाऽऽह्रदवाह्रदविति । त एवं हि १५
कृत्वा पुनरप्युचुः—स त्वं हेऽन्नपते । स हि सर्वस्यान्नस्य प्रसवितृत्वात्पतिः । न हि तस्याकिंन विना प्रभूतमन्नमणुमात्र-
मपि जायते प्राणिनाम् । अतोऽन्नपतिः । हेऽन्नपतेऽन्नस्यस्मभ्यमिहाऽऽह्राऽऽहुरेति । अग्न्यास आदरार्थः । ओमिति ॥५॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये प्रथमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

शुनामुद्गीयकालः श्वेदुद्गीयकालस्तस्य प्रतीक्षणमन्तार्थं हि शुनामुद्गानमित्यर्थः । क्षुल्लकाः अल्पपरिमाणाः मुखं २०
प्राणं प्रति वागादयोऽञ्चोरिति पूर्वेण सम्बन्धः । उद्गातृपुरुषा इत्यध्वर्युप्रमुखा यजमानपदिचमास्तरब्धा अन्योन्य-
गृहीतवसनैकदेशाश्चत्वारो प्रति यथा सर्पन्तीत्यर्थः । हिञ्कारस्य सामावयवस्य स्वरूपमाह—ओमदाम इति ।
अदामाशनं करवाम पिबाम पानं करवाम । ओङ्कारो गानार्थः । ऋगक्षराणि गीयन्ते तद्व्यतिरिक्तानि वाच्यशून्यानि
गीतिसिद्धयर्थानि स्तोभाक्षराणि परिभाष्यन्ते । तानि च कर्मापूर्वाणि आवृत्तिद्वारेण सप्रयोजनानीत्युपास्यानि ॥१-५॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या प्रथमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

२५

अलन्दनगिरिटीका

किमिति प्रातःकालप्रतीक्षणं कृतं तत्राऽऽह—प्रातरिति । उद्गानस्येति शेषः । प्रातःकालप्रतीक्षणकरणे
कारणान्तरमाह—अन्नस्येति । तस्य दृष्टिद्वाराऽन्नदत्वं द्रष्टव्यम् । तद्वेत्यादि व्याचष्टे—सत्तत्रेति । ऋषेरन्नकायत्व-
मितोऽवगतम् ॥ ३ ॥

ते हेत्यादि व्याकरोति—ते श्वान इति । समक्षमाससुपुरिति सम्बन्धः । उद्गातृपुरुषा इत्यध्वर्युप्रमुखा ३०
यजमानपर्यन्ता गृह्यन्ते । अन्योन्यं सलना. सर्पन्तीति शेषः ॥ ४ ॥

हिञ्कारस्वरूपमाह—ओमित्यादिना । विवारमाङ्कारो गानार्थमुच्चरितः । अदामाशनं करवाम । पिबाम
पानं करवामेत्येतत् । इतिशब्दो हिञ्कारसमाप्त्यर्थः । अन्नप्रसवितृत्वमादित्यस्य सावयति—न हीति । वहेति प्रकृत-
देशोक्तिः । अङ्कारः सवितृप्राथ्वानामन्नसमाप्त्यर्थः । अक्षविषयोपारित्तसमाप्त्यर्थमितिपदम् ॥ ५ ॥

इति श्रीमन्नन्दनगिरिटीकाया प्रथमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

३५

अयं वाव लोको हाउकारो वायुर्हाङ्कारश्चन्द्रमा अथकारः । आत्मेहकारोऽग्निरीकारः ॥ १ ॥

आदित्य ऊकारो निहव एकारो विश्वे देवा औहोयिकारः

प्रजापतिर्हङ्कारः प्राणः स्वरोऽञ्जं या वाग्विराट् ॥ २ ॥

भक्तिविषयोपासनं सामावयवसम्बद्धमित्यतः सामावयवान्तरस्तोभाक्षर^१विषयाण्युपासनान्तराणि संहृताण्युप-
५ दिश्यन्तेऽन्तरं सामावयवसम्बद्धत्वाविशेषात्—अयं वावाऽयमेव लोको हाउकारः स्तोभो रथन्तरे साम्नि प्रसिद्धः—
“इयं वै रथन्तरमि”ति । अस्मात्सम्बन्धसामान्याद्वाउकारस्तोभोऽयं लोक इत्येवमुपासीत । वायुर्हाङ्कारः । वामदेव्ये
सामनि हाङ्कारः प्रसिद्धः । वाय्वप्सम्बन्धश्च वामदेव्यस्य साम्नो योनिरित्यस्मात्सामान्याद्वाङ्कारं वायुदृष्ट्यो-
पासीत । चन्द्रमा अथकारः । चन्द्रदृष्ट्याऽथकारमुपासीत । अञ्जे हीवं स्थितम् । अत्रात्मा चन्द्रः । थकाराकार-
सामान्याच्च । आत्मेहकारः । इहेति स्तोभः प्रत्यक्षो ह्यात्मेति ध्यपदिश्यते । इहेति च स्तोभः । तत्सामान्यात् ।
१० अग्निरीकारः । ईनिचनानि चाऽऽग्नेयानि सर्वाणि सामानीत्यतस्तत्सामान्यात् ॥ १ ॥

आदित्य ऊकारः । उच्चैरूष्वं सन्तमादित्यं गायन्त्युकारश्चायं स्तोभः । आदित्यदेव्ये साम्नि स्तोभ ऊ
इत्यादित्य ऊकारः । निहव इत्याह्वानमेकारः स्तोभः । एहीति चाऽऽह्वयन्तीति तत्सामान्यात् । विश्वे देवा औहोयिकारो

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तदुपासनविधेरवसरमाह—भक्तिविषयोपासनमिति । मैथुनेच्छावतीनामयां “वायुः पृष्ठे न्यवर्तत ततो
१५ वामदेव्यं सामाभवदिति”ति श्रुतेर्वायुसम्बन्धस्य योनित्वमित्यर्थः ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

ननु भक्तिसम्बन्धानामुपासनानां जातत्वात्समस्तस्येत्यादिवक्तव्ये किमनन्तरखण्डेनेत्याशङ्क्याऽह—रुक्तीति ।
इत्यतोऽस्मात्प्रसङ्गादिति यावत् । ऋगक्षराणि गीयन्ते । तद्व्यतिरिक्तानि वाच्यशून्यानि गीतिसिद्धयर्थानि
स्तोभाक्षराणि परिभाष्यन्ते । तानि च कर्मापूर्वनिवृत्तिद्वारेण फलवत्त्वाद्दुपास्यानि तदुपास्तित्विधिपरमुत्तर वाक्य-
२० मित्यर्थः । वक्ष्यमाणोपासनानां प्रत्येकं स्वातन्त्र्यं नास्तीत्याह—संहृतातीति । तेषामनन्तरमुपवेशे हेतुमाह—
सामावयवेति । न चैवंविधस्तोभो नास्तीति वाच्यमित्याह—रथन्तर इति । तथाऽपि कथं पृथिवीदृष्ट्या
यथोक्तस्तोभस्योपास्यत्वं तदाह—इयमिति । इयं वै रथन्तरमित्यत्र पृथिव्या रथन्तरत्वं श्रुतं, प्रस्तुतश्च स्तोभो
रथन्तरेऽस्तीत्युक्तं; तथा च यथोक्तसम्बन्धरूपात्साहस्यात्पृथिवीदृष्ट्या हाउकार उपास्य इत्यर्थः । कथं पुनर्वायुदृष्ट्या
हाङ्कारस्योपास्यत्वं तत्राऽह—वाय्वप्सम्बन्धश्चेति । हाङ्कारो वामदेव्ये साम्नि प्रसिद्धः । तस्य च वायोर्पां च
२५ सम्बन्धो योनिसंयुनेच्छावतीनामया वायुः पृष्ठेन्यवर्तत ततो वामदेव्यं सामाभवदिति श्रुतेः । तस्माद्यथोक्ताह्वानमेव-
सामसम्बन्धसामान्याद्वायुदृष्ट्या हाङ्कारमुपासीतित्यर्थः । कथमथकारस्य चन्द्रदृष्ट्योपासनं तत्राऽह—अञ्जे हीति ।
तथा च थकारसामान्याद्यथोक्तोपास्तिसिद्धिरिति शेषः । थकारवदकारसामान्याच्च चन्द्रदृष्ट्याऽथकारमुपासीतित्याह—
थकारेति । अथकारे तावद्व्यक्तोऽकारोऽत्रात्पनि चन्द्रमस्यपि सोऽस्तीति तद्युक्तं यथाक्रमुपासनमित्यर्थः । प्रथम-
प्रत्यक्षः पश्चात्प्रत्यक्षीभवन्निति शेषः । तत्सामान्यं इहेति व्यपदिश्यमानत्व, तस्मादात्महृष्टिरहेति स्तोभे
३० कर्तव्येत्याह—तत्सामान्यादिति । अग्निहृष्टिरीकारस्ये स्तोभाक्षरे कर्तव्येत्यत्र हेतुमाह—ईनिचनानीति । ईकारो
निघायते येषु सामसु सामान्येनानि प्रसिद्धानि । तथा च तेष्वग्निरीकारस्येत्युभयोर्भावत्वात्साहस्यादोकारमग्नि-
दृष्ट्योपासीतित्यर्थः ॥ १ ॥

ऊकारमादित्यदृष्ट्या कथमुपासीतेत्याशङ्क्याऽह—उच्चैरिति । ऊकारादित्ययोर्विधान्तरं साहश्यमाह—
आदित्येति । एकारसामान्याह्वानमेकारे स्तोभे कार्येत्याह—निहव इत्यादि । औहोयिकारस्य विश्वेदेव-

अनिरुक्तस्त्रयोदशः स्तोमः सञ्चरो हुङ्कारः ॥ ३ ॥
 दुग्धेऽस्मै वाग्दोहं यो वाचो दोहोऽन्नवानन्नादो भवति
 य एतामेवं साम्नामुपनिषदं वेदोपनिषदं वेद ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि प्रथमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

इति छान्दोग्योपनिषद्ब्राह्मणे प्रथमोऽध्यायः समाप्तः

५

वैश्वदेव्ये साम्नि स्तोमस्य दर्शनात् । प्रजापतिर्हिङ्कारः । अनिरुक्त्याद्धिङ्कारस्य चाव्यक्तत्वात् । प्राणः स्वरः । स्वर इति स्तोमः । प्राणस्य च स्वरहेतुत्वसामान्यात् । अन्नं या या इति स्तोमोऽन्नम् । अन्नेन हीदं यातोत्यतस्तत्सामान्यात् । वागिति स्तोमो विराडन्नं देवताविशेषो वा । वैराजे साम्नि स्तोमदर्शनात् ॥ २ ॥

अनिरुक्तोऽव्यक्तत्वादिकं वेदं वेति निर्वक्तुं न शक्यत इत्यतः सञ्चरो विकल्प्यमानस्वरूप इत्यर्थः । कोऽसावित्याह—त्रयोदशः स्तोमो हुङ्कारः । अव्यक्तो ह्ययमतोऽनिरुक्तविशेष एवोपास्य इत्यभिप्रायः ॥ ३ ॥ १०

दुग्धेऽस्मै वाग्दोहमित्याद्युक्तार्थम् । य एतामेवं यथोक्तलक्षणं साम्नां सामावयवस्तोभाक्षरविषयामुपनिषदं दर्शनं वेद तस्यैतद्वयोक्तं फलमित्यर्थः । द्विरभ्यासोऽध्यायपरिसमाप्त्यर्थः । सामावयवविषयोपासनाविशेष-परिसमाप्त्यर्थो वेति ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये प्रथमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

इति श्रीमद्गोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यपरमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृती

छान्दोग्योपनिषद्ब्राह्मणे प्रथमोऽध्यायः समाप्तः

१५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अनिरुक्त्यादिति । नीलपीतादिरूपेण निरुक्त्यविषयत्वात् प्रजापतेरित्यर्थः ॥ २ ॥

अव्यक्तत्वादिति । रूपादिरहितत्वादनिरुक्तः कारणत्वात् अनेकधा कार्यरूपेण सञ्चरतीति सञ्चरः शास्त्राभेदेन हुङ्कारोऽपि विकल्प्यमानस्वरूपः त्रयोदशोऽयं वाव लोक इत्यारभ्य गण्यमानः ॥ ३-४ ॥ २०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या प्रथमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

इति शाङ्करछान्दोग्योपनिषद्ब्राह्मण्टिप्पणे प्रथमोऽध्यायः

आनन्दगिरिटीका

दृष्ट्योपास्तौ हेतुमाह—वैश्वदेव इति । प्रजापतिर्दृष्ट्या हिङ्कारोपास्यत्वे हेतुः—अनिरुक्त्यादिति । नीलपीतादिरूपेण निरुक्त्यविषयत्वात्प्रजापतेरित्यर्थः । अव्यक्तत्वाद्भूपादिरहितत्वादित्यर्थः । प्राणस्य चेति चकारात्स्वरस्य २५ चेत्यर्थः । स्वरहेतुत्वं तस्मिन्वर्तकत्वेन तदात्मकत्वम् । अन्नं या इति वाच्य व्याचष्टे—या इति । अन्नदृष्टिर्वा इति स्तोमं कर्तव्येत्यत्र हेतुमाह—अन्नेति । विराड्दृष्टिर्वागिति स्तोमं कार्यत्यत्र हेतुमाह—वैराज इति ॥ २ ॥

अनिरुक्तः कारणत्वात् । तस्यानिरुक्तत्वं साधयति—अव्यक्तत्वादिति । स चानेकधा कार्यरूपेण सञ्चरतीति सञ्चरः । हुङ्कारोऽपि शास्त्राभेदेन विकल्प्यमानस्वरूपस्त्रयोदशशब्दाद्यं वावैत्यारभ्य गण्यमानस्ततश्च कारणदृष्ट्या हुङ्कारमुपासीतित्यर्थः । उक्तमेवोपपादयति—अव्यक्तो हीति । तत्र विकल्प्यमानत्वं हेतुः ॥ ३ ॥ ३०

नैतानि व्यस्तान्मुपासनानि प्रत्येकं फलाश्रवणात् । समस्तं पुनरेकमिदमुपासनमेकफलत्वादित्यभिप्रेत्याऽह—स्तोभाक्षरेति । उपनिषदं वेदोपनिषदं वेदैत्यावृत्तेस्तात्पर्यमाह—द्विरभ्यास इति । प्रथमप्रपाठकव्याख्यानसमाप्त-वितिशब्दः ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया प्रथमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यशुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यभगवदानन्दानन्दकृताया छान्दोग्यभाष्यटीकायां प्रथमोऽध्यायः समाप्तः ३५

अथ त्रिलीयोऽध्यायः

ॐ समस्तस्य खलु साम्न उपासनं साधु यत्खलु साधु तत्सामेत्याचक्षते यदसाधु तदसामेति ॥ १ ॥
तदुताप्याहुः साम्नैः नमुपागादित्ये साधुनैः नमुपागादित्येव
तदाहुरसाम्नैः नमुपागादित्ये साधुनैः नमुपागादित्येव तदाहुः ॥ २ ॥

५ “ओमित्येतदक्षरमि”त्यादिना सामावयवविषयमुपासनमनेकफलमुपदिष्टम् । अनन्तरं च स्तोभाक्षरविषय-
मुपासनमुक्तम् । सर्वथाऽपि सामैकदेशसम्बद्धमेव तदित्यथेदानीं समस्ते साम्नि समस्तसामविषयाण्युपासनानि
वक्ष्यामीत्यारभते श्रुतिः । युक्तं ह्येकदेशोपासनानन्तरमेकदेशिविषयमुपासनमुच्यत इति ।

समस्तस्य सर्वावयवविशिष्टस्य पाञ्चभक्तिकस्य सामभक्तिकस्य चेत्यर्थः । खन्विति वाक्यालङ्कारार्थः ।
साम्न उपासनं साधु । समस्ते साम्नि ‘साधुदृष्टिविधिपरत्वात् पूर्वोक्तोपासननिन्दार्थत्वं साधुशब्दस्य । ननु पूर्वत्रा-
१० विद्यमानं साधुत्वं समस्ते साम्भ्यभिधीयते । न । साधु सामेत्युपास्त इत्युपसंहारात् । साधुशब्दः शोभनवाच्यो ।
कथमवगम्यत इत्याह—यत्खलु लोके साधु शोभनमनवद्यं प्रसिद्धं तत्सामेत्याचक्षते कुशलाः । यदसाधु विपरीतं
तदसामेति ॥ १ ॥

तत्रैव साध्वसाधुविवेककरण उताप्याहुः—साम्नैः राजानं सामन्तं चोपागादुपगतवान् । कोऽसी यतोऽ-
साधुत्वप्राप्त्याशङ्क्य ? स इत्यभिप्रायः । शोभनाभिप्रायेण साधुनैः नमुपागादित्येव तत्तत्राऽऽहुर्लौकिका बन्धनाद्यसाधु-
११ कार्यमपश्यन्तः । यत्र पुनविपर्ययो बन्धनाद्यसाधुकार्यं पश्यन्ति तत्रासाम्नैः नमुपागादित्यसाधुनैः नमुपागादित्येव तदाहुः ॥२॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

सामावयवसम्बद्धं ध्यानमुक्त्वा फलार्थिनः । समग्रसामसम्बद्धं ध्यानमत्र विधीयते ॥

“समस्तस्योपासनं साध्व”ति वचनादवयवोपासनं निन्दते इति नाशङ्कनीयमित्याह—समस्त इति ।
वार्थिकी निन्दां शङ्कते—नन्विति । विद्यमानत्वस्य विशेषणस्यानुपादानादवार्थादप्यविद्यमानत्वं न लभ्यत इत्याह—
२० न साध्विति ॥ १ ॥

असाधुत्वप्राप्त्याशङ्केति । औद्धत्यादिना ॥ २ ॥

आनन्दगिरिटीका

पूर्वोक्तप्रपाठकयोः सङ्गतं दर्शयति—ओमित्येतदित्यादिना । सर्वथाऽपि सामावयवविषयत्वे स्तोभाक्षर-
विषयत्वे चेत्यर्थः । इतिशब्दो हेत्वर्थः । यस्मादेकदेशविषयाण्युपासनानि वृत्तानि तस्मात्तानि समस्तविषयाणि
२१ वक्तव्यानीत्यर्थः । एकदेशोपास्तिव्याख्यानन्तर्यमथशब्दार्थः । कथमुक्तवक्ष्यमाणोपासनयोरेवं पूर्वोक्तं तत्राऽऽह—
युक्तं हीति । समस्तस्योपासनं साध्विति वचनादवयवोपासनं निन्दितत्वादननुष्ठेयमित्याशङ्क्याऽऽह—समस्त इति ।
अर्थादिति निन्देति शङ्कते—नन्विति । पूर्वत्रापि साधुत्वस्य विद्यमानत्वेन विशेषणत्वेनानुपादानान्नार्थादपि निन्देति
परिहरति—न साध्विति । यत्खल्वित्यादि व्याख्यातुं पातनिकामाह—साधुशब्द इति । वाक्यमवतार्यं व्याचष्टे—
कथमित्यादिना ॥ १ ॥

३० किं पुनरेवं विवेककरणे कारणमित्याशङ्क्याऽऽह—तत्रैति । विवेककरणोपायभेदविकल्पार्थमुत्प्रेत्युभयत्र
पदम् । साम्नैः नमित्यादिना साधुनेत्यादिवाक्यस्थं पीनरक्त्यमाशङ्क्य व्याख्यानव्याख्येयभावान्मैवमित्याह—शोभनेति ।
शोभनकार्यदर्शने सतीति यावत् । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—बन्धनादिति । असाम्नेत्यादि व्याचष्टे—यत्रैति ॥ २ ॥

१. साधुः—अपूर्वविशिष्टदक्षिण्यप्रभृतयः, तत्कार्या. लोकाः ततश्च साधुत्वविशिष्टपृथग्व्यादिलोक-
दृष्टि. कार्या ।

अथोताप्याहुः साम नो ब्रूतेति यत् साधु भवति साधु ब्रूतेत्येव
तदाहुरसाम नो ब्रूतेति यदसाधु भवत्यसाधु ब्रूतेत्येव तदाहुः ॥ ३ ॥
स य एतदेवं विद्वान्साधु सामेत्युपास्तेऽभ्याशो ह
यदेनं साधवो धर्मा आ च गच्छेयुरुष च नमेयुः ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

५

लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीत पृथिवी हिङ्कारः । अग्निः
प्रस्तावोऽन्तरिक्षमुद्गीथ आदित्यः प्रतिहारो द्यौर्निधनमित्यूष्वेषु ॥ १ ॥

अथोताप्याहुः स्वसंवेद्यं साम नोऽस्माकं ब्रूतेत्यनुकम्पयतः संवृत्तमित्याहुः । एतत्तैरुक्तं भवति यत्साधु भवति
साधु ब्रूतेत्येव तदाहुः । विपर्यये जातेऽसाम नो ब्रूतेति । यदसाधु भवत्यसाधु ब्रूतेत्येव तदाहुः तस्मात्सामसाधु-
शब्दयोरेकार्थत्वं सिद्धम् ॥ ३ ॥

१०

अतः स यः कश्चिस्ताधु सामेति साधुगुणवत्सामेत्युपास्ते समस्तं साम साधुगुणवद्विद्वान्स्तस्यैतत्फलमभ्याशो
ह सिद्धं ह; यदिति क्रियाविशेषणार्थमेवमुपासकं साधुः शोभना धर्माः श्रुतिस्मृत्यविरुद्धा आ च गच्छेयुरागच्छेयुश्च
न केवलमागच्छेयुष्य च नमेयुस्नमेयुश्च भोग्यत्वेनोपतिष्ठेयुरित्यर्थः ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

कानि पुनस्तानि साधुदृष्टिविशिष्टानि समस्तानि सामान्युपास्यानीति । इमानि तान्युच्यन्ते लोकेषु पञ्चविध- १५
मित्यादीनि । ननु लोकादिदृष्ट्या तान्युपास्यानि साधुदृष्ट्या चेति विरुद्धम् । न । साध्वर्थस्य लोकादिकार्येषु
कारणस्यानुगतत्वात् मृदादिवद्घटादिविकारेषु । साधुशब्दाद्योऽर्थो धर्मो ब्रह्म वा सर्वथाऽपि लोकादिकार्येष्वनु-
नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

कार्यगम्यं साधुत्वं पूर्वशोदाहृतमिदानीं स्वानुभवगम्यमुदाहरति—अथेति ॥ ३ ॥

क्रियाविशेषणमिति । आगच्छेयुरिति यत् तत् क्षिप्रमेवेत्यर्थः ॥ ४ ॥

२०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पणयां द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

एकस्योभयदृष्टिविषयत्वं न सम्भवति । न हि घटदृष्टिगोचरः पटदृष्टेरपि गोचरः स्यादिति शङ्कते—
नन्विति । अविरुद्धदृष्टिद्वयमेकस्मिन्नपि घटत इत्याह—न साध्वर्थस्येति । धर्म इति । कर्मापूर्वसंहितो दधिपयः-

आनन्दगिरिटीका

कार्यगम्यं साधुत्वमसाधुत्वं चोक्त्वा स्वानुभवगम्यं तदुपन्यस्यति—अथेति । कार्यात्तस्य साधुत्वादि- २५
विवेकानन्तर्यमथशब्दार्थः । स्वसंवेद्यं साधुत्वमसाधुत्वं चेति शेषः । तत्र साधुत्वं स्वानुभवसिद्धमित्येतद्व्युत्पादयति-
सामेति । यत्साधिव्यादिकावयस्य पूर्वेण पौनरुक्त्यमाशङ्क्याऽह—एतदिति । असाभेत्यादि व्याचष्टे—विपर्यय
इति । घटेत्याहुरिति सम्बन्धः । किं तैरुक्तं भवति तदाह—यदसाध्विति । साधुशब्दः शोभनवाचोत्युक्तमुप-
सहरति—तस्मादिति ॥ ३ ॥

तयोरेकार्थत्वमतःशब्दार्थः । उपासकमेव विशिनष्टि—समस्तमिति । आगच्छेयुरिति यत्क्षिप्रमेवेति ३०
क्रियाविशेषणत्वं यदित्यस्य द्रष्टव्यम् ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

एकस्योभयदृष्टिविषयत्वमप्युक्तम् । न हि घटदृष्टिगोचरः सप्यटदृष्टेरपि गोचरः स्यादिति शङ्कते—नन्विति ।
एकस्मिन्नपि प्रस्तुतं दृष्टिद्वयमविरुद्धमिति समाधत्ते—न साध्वर्थस्येति । यथा घटादिषु मृदाद्यनुगतं तथा साधु-
शब्दार्थस्य कारणस्य लोकादिषु कार्येष्वनुगतत्वात्तददृष्टी साधुदृष्टेरनुगमात्रं दृष्टिद्वयस्यैकत्र विरोधोऽस्तीत्यर्थः । तदेव ३५
स्पुटयति—साधुशब्देति । साध्वर्थस्य लोकेष्वनुगतिरपिजब्दार्थः । यत्रेति देवदत्तोक्तिः । सा घटादिदृष्टिस्तत्रेति

गतम् । अतो यथा यत्र घटाद्विदृष्टिर्मुदादिवदृष्ट्यनुगतैव सा । तथा साधुदृष्ट्यनुगतैव लोकादिदृष्टिः । धर्मादि-
कार्यत्वात्लोकादीनाम् । यद्यपि कारणत्वमविशिष्टं ब्रह्मधर्मयोः, तथाऽपि धर्म एव साधुशब्दवाच्य इति युक्तं “साधुकारी
साधुर्भवती”ति धर्मविषये साधुशब्दप्रयोगात् । ननु लोकादिकार्येषु कारणस्यानुगतत्वादर्थप्राप्तैव तददृष्टिरिति साधु
सामेत्युपास्त इति न वक्तव्यम् । न । शास्त्रगम्यत्वात्तददृष्टेः । सर्वत्र हि शास्त्रप्रापिता एव धर्मा उपास्त्या न
५ विद्यमाना अप्यशास्त्रीयाः ।

लोकेषु पृथिव्यादिषु पञ्चविधं पञ्चभक्तिभेदेन पञ्चप्रकारं साधु समस्तं सामोपासते । कथम् । पृथिवी
हिङ्गारः । लोकेष्विति या समसो तां प्रथमात्वेन विपरिणमस्य पृथिवीदृष्ट्या हिङ्गारे पृथिवी हिङ्गार इत्युपासते ।
व्यत्यस्य वा समसोऽश्रुति लोकविषयां हिङ्गारादिषु पृथिव्यादिदृष्टि कृत्वोपासते । तत्र पृथिवी हिङ्गारः । प्राथम्य-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- १० प्रभृत्यवयवसमुदायं तत्परिणामत्वात् कार्यस्य तदनुगतिरुपपद्यते । कारणमेव विचित्रकार्यरूपेण शोभत इति
साधुशब्दवाच्यमुक्तम् । तत्रापि विशेषमाह—यद्यपीति । अपूर्वत्वाभावेन विधिमाक्षिप्य समाधत्ते—नन्वित्यादिना ।
कारणानुगमस्यानुमानिकत्वेऽपि तददृष्टिकरणपूर्वमेवेत्यर्थः । उक्तदृष्टिकृते विधीयत इति न्यायात् लोकानां
फलत्वेनोक्तदृष्टत्वात्तददृष्टिः साधनभूतेषु सामभागेषु विघातव्या समीपरिणम्येत्याह—लोकेष्विति । व्यत्यस्य वेति ।
लोकसम्बन्धा समसो हिङ्गारादिषु नेतव्या । हिङ्गारादिसम्बन्धा च द्वितीया, लोकसम्बद्धतया नेतव्या । अध्यासस्य
१५ सादृश्यनिबन्धनत्वात् स्फुटासादृश्याभावेऽपि यथासम्भवं किञ्चित्सादृश्यं कल्पयति—प्राथम्येत्यादिना ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

- शेष । ननु साधुशब्दार्थयोर्धर्मब्रह्मणोस्तुल्यं कारणत्वम् । तथा चात्र साधुशब्दार्थो न व्यवस्थितः स्यादन्याय्य
चानेकार्थत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—यद्यपीति । धर्म एवेत्यत्र तथाऽपीति च वक्तव्यम् । ब्रह्मणि तु परमानन्दे साधुशब्दो
भक्त्या गमयितव्यः । न च धर्मस्य निमित्तकारणत्वात्तत्र कार्यऽनुगतिरिति वाच्यम् । कर्मपूर्वसहितदक्षिण-
२० प्रभृत्यवयवसमुदायस्य धर्मत्वात्तत्परिणामत्वाच्च कार्यस्य तत्र तदनुगतिरितिद्वैरिति द्रष्टव्यम् । अपूर्वत्वाभावेन विधि-
माक्षिपति—नन्विति । कारणानुगमस्याऽऽनुमानिकत्वेऽपि तददृष्टिकरणपूर्वमेवेति परिहृरिति—न शास्त्रगम्यत्वादिति ।
२“शब्दार्थादर्शो न स चोदनार्थः” इति न्ययिनोक्तं विवृणोति—सर्वत्रेति ।

- लोकेष्वित्यादिवाक्ये पञ्चविधसामदृष्ट्या लोकानामुपास्यत्वप्रतीतिरत्रापि हिङ्गारदृष्ट्या पृथिव्या ध्येयत्वे
प्राप्ते प्रत्याह—लोकेष्विति । लोकाः पञ्चविध सामेत्युपासीतेति विभक्तिविपरिणामेन प्रथमवाक्यार्थपर्यवसानात्तदनु-
२५ सारेणात्रापि पृथिवीदृष्ट्या हिङ्गारे ध्येये सति पृथिवी हिङ्गार इति पृथिवीदृष्टिमारोप्य हिङ्गारमुपासीतेति द्वितीय-
वाक्यं पर्यवस्यतीत्यर्थः । लोकसम्बन्धा समसोऽश्रुति हिङ्गारादिषु तत्सम्बन्धा च द्वितीया लोकेषु नेतव्या । तथा च
लोकविषया समसो हिङ्गारादिषु तत्सम्बन्धा च द्वितीया लोकेषु व्यत्यस्य पृथिव्यादिदृष्टि हिङ्गारादिषु कृत्वो-
पासीतेति पक्षान्तरमाह—व्यत्यस्येति । ३“ब्रह्मदृष्टिर्लक्षणादि”ति न्यायेन पक्षद्वयमुक्त्वा प्रतिवाक्यं व्याचष्टे—
तत्रेति । उक्तरीत्याऽन्योपासने प्रस्तुते सतीति यावत् । अध्यासस्य सादृश्यनिबन्धनत्वाद्व्यक्तसादृश्याभावेऽपि
३० यथाकथञ्चित्कल्पनीयमिति मत्वाऽऽह—प्राथम्येति । लोकेषु पृथिव्याः सामसु च हिङ्गारस्य च प्राथम्यमस्ति

१ तथा च साधुत्वविशिष्टपृथिव्यादिदृष्टिः कार्या तद्वैशिष्ट्यं च तत्कार्यत्वात् । आनन्दे ब्रह्मणि तद्वैश्व-
लक्षणा ।

२ यश्चाथार्थोदर्शो न स चोदनार्थः । अत एव दर्शपूर्णमासयोः आष्येन अनूयाजा इज्यन्ते; विकृतौ
अग्नीषोमीयपक्षौ प्रकृतिगताप्ये यत् शुद्धत्वं आर्थिकं तत् नातिविद्यते । ततश्च विकृतिगतेन पूषदाप्ये-
३५ नानूयाजात् यजतीति वाक्येन प्राकृतशुद्धत्वस्थाने पूषता न विधेया, प्रकृतौ शुद्धताया आर्थिकत्वेन
असास्त्रार्थतया तदनतिवेद्यात् ।

३ ब्रह्मदृष्टिरिति—आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेरिति न्याय एवान्नोचितः । तस्मिन्नेवाधिकरणे लोकेषु
पञ्चविधं इत्यादिवाक्यानि उदाहृत्य विचारात् । ब्रह्मदृष्टिरिति तु आदित्यो ब्रह्मैत्यादौ आदित्यादौ
ब्रह्मदृष्टिचोदना न विपरीतं अपकृष्टे उक्तदृष्टिः कार्या न विपरीतं प्रत्ययाप्रसङ्गात् ।

अथाऽऽवृत्तेषु द्यौर्हिङ्कार आदित्यः प्रस्तावोऽन्तरिक्षमुद्गीथोऽग्निः प्रतिहारः पृथिवी निधनम् ॥ २ ॥
कल्पन्ते हास्मै लोका ऊर्ध्वश्चाऽऽवृत्ताश्च य एतदेवं विद्वाँल्लोकेषु पञ्चविधं सामोपास्ते ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

सामान्यात् । अग्निः प्रस्तावः । अग्नौ हि कर्माणि प्रस्तूयन्ते । प्रस्तावश्च भक्तिः । अन्तरिक्षमुद्गीथः । अन्तरिक्षं हि गगनम् । गकारविशिष्टश्चोद्गीथः । आदित्यः प्रतिहारः । प्रतिप्राण्यभिमुखत्वान्मां प्रति मां प्रतीति । द्यौर्निधनम् । ५
दिवि निधीयन्ते हीतो गता इत्यूर्ध्वेष्वूर्ध्वगतेषु लोकदृष्ट्या सामोपासनम् ॥ १ ॥

अथाऽऽवृत्तेष्ववाङ्मुखेषु पञ्चविधमुच्यते सामोपासनम् । गत्यागतिविशिष्टा हि लोकाः । यथा ते तथादृष्ट्यैव सामोपासनं विधीयते यतोऽत आवृत्तेषु लोकेषु । द्यौर्हिङ्कारः प्राथम्यात् । आदित्यः प्रस्तावः । उदिते ह्यादित्ये प्रस्तूयन्ते कर्माणि प्राणिनाम् । अन्तरिक्षमुद्गीथः पूर्ववत् । अग्निः प्रतिहारः । प्राणिभिः प्रतिहरणादग्नेः । पृथिवी निधनम् । तत आगतानामिह निधनात् ॥ २ ॥

१०

उपासनफलं—कल्पन्ते समर्था भवन्ति हास्मै लोका ऊर्ध्वश्चाऽऽवृत्ताश्च गत्यागतिविशिष्टा भोग्यत्वेन व्यवतिष्ठन्त इत्यर्थः । य एतदेवं विद्वाँल्लोकेषु पञ्चविधं समस्तं साधु सामेत्युपास्त इति सर्वत्र योजना पञ्चविधे सप्तविधे च ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१५

द्यौर्हिङ्कार इत्याद्युपासनान्तरं न भवतीति सूचयन्नाह—गत्यागतीति । पूर्ववदित्यक्षरसाम्यादित्यर्थः । सप्तविधे च साधुगुणस्य योजना द्रष्टव्येत्यर्थः ॥ २-३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

तस्मात्सामान्यादिति यावत् । अग्निदृष्ट्या प्रस्तावोपासने प्रस्तावत्वं सामान्यमाह—अग्नौ हीति । अन्तरिक्ष- २०
दृष्ट्योद्गीथोपासने गकारसम्बन्धसादृश्यं दर्शयति—अन्तरिक्षं हीति । आदित्यदृष्ट्या प्रतिहारोपासनी प्रतिगव्द-
सामान्य हेतुमाह—प्रतिप्राणीति । द्युदृष्ट्या निधनोपासने निधनत्वसामान्यमाह—दिवीति । उक्तमुपासनमुप-
संहरति—इत्यूर्ध्वेष्विति ॥ १ ॥

अथाऽऽवृत्तेष्विति वाक्यं व्याकरोति—अथेति । पृथिवीमुख्येषु क्षुपर्यन्तेषु पञ्चविधसामोपासनकथनानन्तर्यमथ-
शब्दाद्यैः । पूर्वोत्तराग्र्ययोर्मिथो विरोधं शङ्कित्वा परिहरति—गत्यागतीति । यथा वा ते गतिविशिष्टास्तथादृष्ट्यैव २५
हिङ्काराद्युपासनं विहितम् । यथा चाऽऽगतिविशिष्टास्ते तथादृष्ट्यैव तदुपासनं विधीयते । तथा च शास्त्रानुसारेण
त्रिगुणयोरुपासनयोर्न विरोधोऽस्तीत्यर्थः । द्विषोपास्तिविषयसन्दर्भयोर्विरोधाभावमनूय फलितमुपासनं दर्शयति—
यत इति । द्युलोकदृष्ट्या हिङ्कारस्योपास्यत्वे हेतुमाह—प्राथम्यादिति । आवृत्तौ द्युलोकस्याऽऽरम्भे च
हिङ्कारस्य प्राथम्यं द्रष्टव्यम् । आदित्यदृष्ट्या प्रस्तावस्योपास्यत्वे हेतुमाह—उदित इति । पूर्ववदिति
गकाराक्षरसामान्यं विवक्षितम् । अग्निदृष्ट्या प्रतिहारोपासनी हेतुमाह—प्राणिभिरिति । प्रतिहरणमितस्ततो ३०
नयनम् ॥ २ ॥

माध्विति पदं सर्वत्र द्रष्टव्यमित्याह—इति सर्वत्रेति । सर्वत्रेत्यस्य व्याख्या—पञ्चविध इत्यादिना ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

वृष्टौ पञ्चविधं सामोपासीत पुरोवातो हिङ्कारो मेधो जायते

स प्रस्तावो वर्षति स उद्गीथो विद्योतते स्तनयति स प्रतिहारः ॥ १ ॥

उद्गृह्णाति तन्निधनं वर्षति हास्यै वर्षयति ह य एतदेवं विद्वान्वृष्टौ पञ्चविधं सामोपास्ते ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

५ सर्वास्वप्सु पञ्चविधं सामोपासीत मेधो यत्संफ्लवते स हिङ्कारो यद्वर्षति स प्रस्तावो

याः प्राच्यः स्यन्दन्ते स उद्गीथो याः प्रतीच्यः स प्रतिहारः समुद्रो निघनम् ॥ १ ॥

वृष्टौ पञ्चविधं सामोपासीत । लोकस्थितेर्वृष्टिनिमित्तत्वादानन्तर्यम् । पुरोवातो हिङ्कारः । पुरोवाताशुद्धग्रहणान्ता हि वृष्टिः । यथा साम हिङ्कारादिनिघनान्तम् । अतः पुरोवातो हिङ्कारः । प्राथम्यात् । मेधो जायते स प्रस्तावः । प्रावृषि मेघजनने वृष्टेः प्रस्ताव इति हि प्रसिद्धिः । वर्षति स उद्गीथः श्रेष्ठ्यात् । विद्योतते स्तनयति

१० स प्रतिहारः । प्रतिहृतत्वात् ॥ १ ॥

उद्गृह्णाति तन्निधनम् । समाप्तिसामान्यात् । फलमुपासनस्य—वर्षति हास्या इच्छातः । तथा वर्षयति हासत्यामपि वृष्टौ । य एतदित्यादि पूर्ववत् ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

सर्वास्वप्सु पञ्चविधं सामोपासीत । वृष्टिपूर्वकत्वात्सर्वासामपामानन्तर्यम् । मेधो यत्संफ्लवत एकीभावेनेतरेतरं घनीभवति मेधो यदोन्नतस्तदा संफ्लवत इत्युच्यते मेघस्तदाऽपामारम्भः स हिङ्कारः । यद्वर्षति स प्रस्तावः । आपः सर्वतो व्याप्तुं प्रस्तुताः । याः प्राच्यः स्यन्दन्ते स उद्गीथः श्रेष्ठ्यात् । याः प्रतीच्यः स प्रतिहारः प्रतिशब्दसामान्यात् । समुद्रो निघनम् । तन्निघनत्वावपाम् ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

लोकस्थितिराहुतिद्वारेण वृष्टौ निमित्तं भवतीति लोकहृष्टचनन्तरं वृष्टिहृष्टिद्विधीयते इत्यह—
२० लोकस्थितिरिति ॥ १ ॥

उर्ध्वं गृह्णाति जलं रश्मिभिस्सविता शरद्वीति वृष्टयन्तो लक्ष्यते—उद्गृह्णातीति ॥ २ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

प्राच्यो गङ्गाद्यास्तासु श्रेष्ठ्यं प्रसिद्धम् ॥ १ ॥

बानन्दगिरिटीका

२५ ननु लोकहृष्टया सामोपासनन्तरं किमिति वृष्टिहृष्टया तदुपास्तिस्यप्यस्यते तत्राऽह—लोकस्थितेरिति । पुरोवातहृष्टया हिङ्कारोपासने हेतुमाह—पुरोवाताद्वीति । उद्ग्रहणं वर्षोपसंहारणम् । अतःशब्दार्थमाह—प्राथम्यादिति । मेघजन्महृष्टया प्रस्तावोपास्तौ हेतुमाह—प्रावृषीति । वर्षणहृष्टयोद्गीथोपासने हेतुमाह—श्रेष्ठ्यादिति । विद्योतनस्तनयित्नुहृष्टया प्रतिहारोपासने कारणमाह—प्रतिहृतत्वादिति । विद्युतां स्तनयित्नुनां च प्रतिहृतत्वं विप्रकीर्णत्वं तैव प्रतिशब्दसादृश्याद्विद्योतनाद्विहृष्टया कर्तव्या प्रतिहारोपास्तिस्यर्थः ॥ १ ॥

३० उद्ग्रहणहृष्टया निघनोपासने निदानमाह—समाप्तीति । वर्षति पर्जन्ये तदनुभन्तुत्वमकिञ्चित्करमित्याशङ्क्याऽह—असत्यामपीति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

किमिति वृष्टिहृष्टेरन्तरमयां हृष्टिः साम्नि क्षिप्यते तत्राऽह—वृष्टिपूर्वकत्वादिति । मेघसम्प्लवहृष्टया हिङ्कारमारम्भसामान्यादुपासीतेत्याह—मेघ इति । वर्षहृष्टया प्रस्तावयोपासनत्वे हेतुमाह—आप इति । प्राच्यो
३५ नद्यो गङ्गाद्याः । प्रतीच्यस्तु नर्मदाद्या इति भेदः ॥ १ ॥

१ ऊर्ध्वं गृह्णाति समाप्तिं गच्छति ।

न हाप्सु त्रैत्यप्सुमान्भवति य एतदेवं विद्वान्सर्वास्वप्सु पञ्चविधं सामोपास्ते ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

ऋतुषु पञ्चविधं सामोपासीत वसन्तो हिङ्गारो ग्रीष्मः

प्रस्तावो वर्षा उद्गीथः शरत्प्रतिहारो हेमन्तो निघनम् ॥ १ ॥

कल्पन्ते हास्मा ऋतव ऋतुमान्भवति य एतदेवं विद्वानृतुषु पञ्चविधं सामोपास्ते ॥ २ ॥ ५

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयोऽध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

पशुषु पञ्चविधं सामोपासीताजा हिङ्गारोऽवयः प्रस्तावो

गाव उद्गीथोऽध्याः प्रतिहारः पुरुषो निघनम् ॥ १ ॥

न हाप्सु प्रैति । १नेच्छति चेत् । अप्सुमान्मान्भवति फलम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

१०

ऋतुषु पञ्चविधं सामोपासीत । ऋतुष्ववस्थाया यथोक्ताम्बुनिमित्तत्वादानन्तर्यम् । वसन्तो हिङ्गारः । प्राथम्यात् । ग्रीष्मः प्रस्तावः । यवादिसंग्रहः प्रस्तूयते हि प्राबुद्धयम् । वर्षा उद्गीथः । प्राधान्यात् । शरत्प्रतिहारः । रोगिणां^१ मृतानां च प्रतिहरणात् । हेमन्तो निघनम् । निघते निघनात्प्राणिनाम् ॥ १ ॥

फलं—कल्पन्ते ह ऋतुष्ववस्थानुरूपं भोग्यत्वेनास्मा उपासकायतनैः । ऋतुमानान्तर्बैभौरीश्च सम्पन्नो भवतीत्यर्थः ॥ २ ॥

१५

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

पशुषु पञ्चविधं सामोपासीत । सम्पन्नवृत्तेष्वुतुषु पशव्यः काल इत्यानन्तर्यम् । अजा हिङ्गारः । प्राधान्यात्

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

न हाप्सु प्रैति । अनिमित्तं मरणं न प्राप्नोत्यनिच्छन् इत्यर्थः । अस्मानिति । कान्तायदिष्वपि तस्य जलं नलस्येवोपतिष्ठत इत्यर्थः ॥ २ ॥

२०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः पञ्चमो खण्डो

प्राधान्यादिति—अजाया यज्ञे मुख्यत्वादित्यर्थः । “तस्माज्जाता अजावय” इति श्रुतेरनामजासाहचर्यं सिद्धमित्यर्थः ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

२५

तर्हि गङ्गादावपेक्षितमपि मरणं न स्यादिति चेतत्राऽऽह—नेच्छति चेदिति । असावुपासको मरत्यल्लोष्वपि यथेच्छमुदकवान्भवतीत्यर्थः ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

किमिति सलिलदृष्टवनन्तरमुददृष्टिः साम्यारोप्यते तत्राऽऽह—ऋतुष्ववस्थाया इति ॥ १ ॥
ऋतुष्ववस्थानुरूपं तत्र क्रियाविशेषणम् । कस्यचिदनुपासितुरपि क्रमेण तत्तदनुफलभोगभागितोपपत्तेर्नेद- ३०
मुपासनानुरूपं फलमित्याशङ्क्याऽऽह—ऋतुमानिति । सम्पन्नः सर्वदा स्वेच्छावशादिति शेषः ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

ऋतुदृष्टवनन्तरं साम्नि पशुदृष्टयारोपकारणमाह—सम्पगिति । अजादृष्ट्या हिङ्गारोपासने हेतुद्वयमाह—
प्राधान्यादित्यादिना । अजाया यज्ञसम्बन्धात्प्राधान्यम् । प्राथम्यं तु प्रथमपाठादिति द्रष्टव्यम् । “ब्राह्मणो

१. इच्छातः जले पतित्वा त्रियमाणविषये नेदं फलम् ।

२. रोगिणामारोग्यं प्रति हरणं; मृतानामरणं प्रति ।

३५

भवन्ति हास्य पशवः पशुमान्भवति य एतदेवं विद्वान्पशुषु पञ्चविधं सामोपास्ते ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

प्राणेषु पञ्चविधं परोवरीयः सामोपासीत प्राणो हिङ्गारो वाक्प्रस्ताव-
श्चक्षुरुद्गीथः श्रोत्रं प्रतिहारो मनो निधनं परोवरीयाँसि वा एतानि ॥ १ ॥

५ प्राथम्याद्वा । “अजः पशूनां प्रथमः” इति श्रुतेः । अवयः प्रस्तावः । साहचर्यदर्शनादजादीनाम् । गावः उद्गीथः ।
श्रैष्ठ्यात् । अश्वाः प्रतिहारः । प्रतिहरणाल्पुरुषाणाम्^१ । पुरुषो निधनम् । पुरुषोऽथयत्वात्पशूनाम् ॥ १ ॥

फलं—भवन्ति हास्य पशवः पशुमान्भवति । पशुफलैश्च भोगत्यागादिभिर्गुण्यत इत्यर्थः ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

प्राणेषु पञ्चविधं परोवरीयः सामोपासीत । परंपरं वरीयस्त्वगुणवत्प्राणदृष्टिविशिष्टं सामोपासीतेत्यर्थः ।

१० प्राणो घ्राणं हिङ्गारः । उत्तरोत्तरवरीयसां प्राथम्यात् । वाक्प्रस्तावः । वाचा हि प्रस्तूयते सर्वम् । वाग्बरीयसो
प्राणात् । अप्राप्तमप्युच्यते वाचा, प्राप्तस्यैव तु गन्धस्य ग्राहकः प्राणः । चक्षुरुद्गीथः । वाचो बहुरतविषयं प्रकाशयति
चक्षुरतो वरीयो वाचः, उद्गीथः । श्रैष्ठ्यात् । श्रोत्रं प्रतिहारः ।^२ प्रतिहृतत्वात् । वरीयश्चक्षुषः सर्वतः श्रवणात् ।
मनो निधनम् । मनसि हि निधीयन्ते पुरुषस्य भोग्यत्वेन सर्वैर्द्रव्याहृता विषयाः । वरीयस्त्वं च श्रोत्रान्मनसः ।
सर्वैर्द्रव्यविषयव्यापकत्वात् । अतीन्द्रियविषयोऽपि मनसो गोचर एवेति । यथोक्तहेतुस्यः परोवरीयांसि प्राणादीनि
१५ वा एतानि ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

पशुप्रसूतपयःप्रभृतिभिः प्राणस्थितिरिति पशुदृष्ट्यनन्तरं प्राणदृष्टिविधानम् । प्राणः पञ्चवृत्तिः तत्र
रूढत्वात् प्राणशब्दस्येति भास्करव्याख्यानमसत् । मुख्यात् प्राणाद्वागादीनां वरीयस्त्वयोभात् प्राणसन्वादे मुखस्यैव
श्रेष्ठधावधारणात् । श्रोत्रेण कामानां प्रतिहृतत्वात् । वैदिका हि कामाः श्रोत्रेणान्तरात्मनि समर्थन्ते ॥ १ ॥

२०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या द्वितीयाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

मनुष्याणामजः पशूनां तस्मात्ते मुख्या मुखतो ह्यसृज्यन्ते”ति श्रुतिमजाप्राधान्ये प्रमाणयति—अज इति ।
“तस्माज्जाता अजावय” इति श्रुतेरजानामवीनां च साहचर्यं हिङ्गारप्रस्तावयोश्च साहचर्यं प्रसिद्धम् ॥ १ ॥

पशुमान्भवतीत्यस्य पूर्वेण पौनरुक्त्यं^३ परिहरति—पशुफलैश्चेति ॥ २ ॥

२५

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

पशुप्रसूतपयोभृतादिनिमित्तत्वात्प्राणस्थितेस्तद्दृष्ट्यनन्तरं प्राणदृष्ट्या सामोपास्ति प्रस्तीति—प्राणैविति ।
प्राणशब्दस्य मुख्यप्राणविषयत्वं व्यावर्तयति—प्राणमिति । मुख्यप्राणाद्भुक्त्वेनां वरीयस्त्वान्भवत्तस्य सर्वश्रेष्ठतया
निर्धारितत्वात्परंपरं वरीयसा वागादीना मध्ये प्रथमभावित्वेनोक्तत्वाद्घ्राणमेवात्र प्राणशब्दमित्यर्थः । कथं
प्राणाद्वाचो वरीयस्त्व तत्राऽऽह—वाचेति । अप्राप्तत्वं व्यवहितत्वम् । चक्षुषो वरीयस्त्वं साधयति—वाच इति ।
३० शब्दस्येति यावत् । वाचः शब्दात्सकाशादित्यर्थः । उद्गीथत्वे चक्षुषो हेतुमाह—श्रेष्ठत्वादि । मनसो वरीयस्त्वे
हेत्वन्तरमाह—अतीन्द्रियेति । इति वरीयस्त्वमिति पूर्वेण सम्बन्धः । अप्राप्तमप्युच्यते वाचेत्यादयो यथोक्तेतवः ॥१॥

१ अश्वाः पुरुषान्नयन्ति स्त्रोद्दिष्ट्वेषां प्रति हरन्ति ।

२ प्रतिशब्दं श्रोत्रस्याहृतत्वात् ।

३ पशुमान् इत्यनेन ।

परोवरीयो हास्य भवति परोवरीयसो ह लोकाञ्जयति य एतदेवं
विद्वान्प्राणेषु पञ्चविधं परोवरीयः सामोपास्त इति तु पञ्चविधस्य ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

अथ सप्तविधस्य वाचि सप्तविधं सामोपासीत यत्किञ्च वाचो

हुमिति स हिङ्कारो यत्प्रेति स प्रस्तावो यदेति स आदिः ॥ १ ॥

यदुदिति स उद्गीथो यत्प्रतीति स प्रतिहारो यदुपेति स उपद्रवो यच्चीति तन्निधनम् ॥ २ ॥

हुग्धेऽस्मै वाग्दोहं यो वाचो दोहोऽन्नवानन्नादो

भवति य एतदेवं विद्वान्वाचि सप्तविधं सामोपास्ते ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्याष्टमः खण्डः

एतद्वृष्ट्या विशिष्टं यः परोवरीयः सामोपास्ते परोवरीयो हास्य जीवनं भवतीत्युक्तार्थम् । इति तु पञ्चविधस्य १०
साम्न उपासनमुक्तमिति सप्तविधे वक्ष्यमाणदिषधे बुद्धिसमाधानार्थम् । निरपेक्षो हि पञ्चविधे, वक्ष्यमाणे बुद्धि
समाधिसति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

अथानन्तरं सप्तविधस्य समस्तस्य साम्न उपासनं साध्विदमारभ्यते । वाचोति सप्तमी पूर्ववत् ।
वाग्दृष्टिविशिष्टं सप्तविधं सामोपासीतित्यर्थः । यत्किञ्च वाचः शब्दस्य हुमिति यो विशेषः स हिङ्कारो हुकार- १५
सामान्यात् । यत्प्रेति शब्दरूपं स प्रस्तावः प्रसामान्यात् । यत्—आ, इति स आदिः । आकारसामान्यात् ।
आदिरित्योङ्कारः । सर्वादित्वात् ॥ १ ॥

यदुदिति स उद्गीथः । उत्पूर्वत्वादुद्गीथस्य । यत्प्रतीति स प्रतिहारः । प्रतिसामान्यात् । यदुपेति स उपद्रवः
उपोपक्रमत्वादुपद्रवस्य । यच्चीति तन्निधनम् । निशब्दसामान्यात् ॥ २ ॥

हुग्धेऽस्मा इत्याद्युक्तार्थम् ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्याष्टमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अधिकसंख्याज्ञानस्याल्पसंख्याज्ञानपूर्वकत्वात् पञ्चविधोपासनानन्तरं सप्तविधोपासनमुच्यते । वाक्छन्देन
शब्दसामान्यमुच्यते । तत्सप्तधा प्रविभज्य सामावयवेष्वध्यस्योपासनमुक्तम् ॥ १-३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्याष्टमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

उक्तोपसंहारविश्लेषि वक्ष्यमाणे बुद्धिसमाधानं किं न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—निरपेक्षो हीति ॥ २ ॥

इति श्रीभवानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

अधिकसंख्याज्ञानस्याल्पसंख्याज्ञानपूर्वकत्वात्पञ्चविधोपासनानन्तरं सप्तविधोपासनं प्रस्तौति—अथेति ।
पूर्ववत्लोकेऽपि त्रिवत्सप्तमी च नेतव्येत्यर्थः । वाक्छन्देन शब्दसामान्यमुच्यते तत्सप्तधाप्रविभक्तसामावयवेष्वारोप्यो- ३०
पासनं कर्तव्यमिति वाक्यार्थमाह—वाग्दृष्टीति । यत्किञ्च वाच इति वाक्योपादानं ; तस्यार्थमाह—शब्दस्येति ॥ १-३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्याष्टमः खण्डः

१. उपद्रवे उपशब्दस्योपक्रमे सङ्गवात् ।

२. विभक्त्यत्येन "साम्नि वाचमुपासीत" इत्येवम् ।

अथ खन्वमुमादित्यं सप्तविधं सामोपासीत सर्वदा

समस्तेन साम मां प्रति मां प्रतीति सर्वेण समस्तेन साम ॥ १ ॥

तस्मिन्निमानि सर्वाणि भूतान्यन्वायत्तानीति विद्यात्तस्य यत्पुरोदयात्स

हिङ्गारस्तदस्य पशवोऽन्वायचास्तस्मात्ते हि कुर्वन्ति हिङ्गारभाजिनो ह्येतस्य साम्नः ॥ २ ॥

- ५ अवयवमात्रे साम्यादित्यदृष्टिः पञ्चविधेषूक्ता प्रथमे चाध्याये । अथेदानीं खत्वमुमादित्यं समस्ते साम्यवयवविभागशोऽप्यस्य सप्तविधं सामोपासीत । कथं पुनः सामत्वमादित्यस्येति । उच्यते । उद्गीथत्वे हेतुवचादित्यस्य सामत्वे हेतुः । कोऽसौ, सर्वदा समो वृद्धिक्षयाभावात्तेन हेतुना सामाऽऽदित्यो मां प्रति मां प्रतीति तुल्यां बुद्धिमुत्पादयति । अतः सर्वेण समोऽतः साम समत्वादित्यर्थः । उद्गीथभक्तिसामान्यवचनादेव लोकादिषूक्त-सामान्याद्दिङ्गारादित्यं गम्यत इति हिङ्गारादित्ये कारणं नोक्तम् । सामत्वे पुनः सवितुरनुक्तं कारणं न सुबोधमिति १० समत्वमुक्तम् ॥ १ ॥

तस्मिन्नादित्येऽवयवविभागश्च इमानि वक्ष्यमाणानि सर्वाणि भूतान्यन्वायत्तान्यनुगतान्यादित्यमुपजीव्यत्वेनेति विद्यात् । कथं, तस्याऽऽदित्यस्य यत्पुरोदयाद्धर्मरूपं स हिङ्गारो भक्तिस्तत्रेवं सामान्यं यत्तस्य हिङ्गारभक्तिरूपं तदस्याऽऽदित्यस्य साम्नः पशवो गवाद्योऽन्वायत्ता अनुगतास्तद्भक्तिरूपमुपजीवन्तीत्यर्थः । यस्मादेवं तस्मात्ते हिङ्गारवन्ति पशवः प्रागुच्यतात् । तस्माद्दिङ्गारभाजिनो ह्येतस्याऽऽदित्याख्यस्य साम्नः तद्भक्तिभजनशीलत्वाद्धि त १५ एवं वर्तन्ते ॥ २ ॥

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

अनन्तरमादित्यदृष्टिविधीयते । तस्य वाङ्मयत्वादानन्तर्यम् । ननु पूर्वमप्यादित्यदृष्टिविशिष्टमुपासनमुक्तं ततः को विशेष इत्यत आह—अवयवमात्र इति । उच्चैःसन्तमादित्यं गायन्तीत्युद्गीथत्वे हेतुरुक्तः श्रुत्या । तथा सामत्वे हेतुरुच्यत इत्यर्थः । मां प्रत्यभिमुख उदित इति वा तुल्यबुद्धिरन्यशब्दस्यान्यत्र वृत्तिः किञ्चिन्निसित्तमन्तरेण २० न सम्भवतीति सामत्वे हेतुरुच्यते चेत्तर्हि पृथिवीहिङ्गार इत्यादौ श्रुत्या किञ्चोक्तः । तत्राह—उद्गीथभक्तिसामान्येति । आदित्यस्योद्गीथेन सह श्रुत्या सामान्याभिधानात् तदनुसारेणामदुक्तप्राथम्यादिसामान्यादपि हिङ्गारादित्यमवगन्तुं शक्यत इति श्रुत्या नोक्तं निमित्तमित्यर्थः ॥ १-२ ॥

आनन्दगिरिटीका

वाग्दृष्टेरनन्तरमादित्यदृष्टिविधीयते । तस्य वाङ्मयत्वात् । न च तद्विधानं युक्तम् । पूर्वमप्यादित्यदृष्टि- २५ विशिष्टोपासनस्योपदिष्टत्वादित्याशङ्क्याऽऽह—अवयवमात्र इति । तस्य सामत्वे हेतुं पृच्छति—कथमिति । सर्व-देत्यादिवाक्यमुत्तरत्वेनाऽऽदत्ते—उच्यत इति । उच्चैः सन्तमादित्यं गायन्तीत्यादित्यस्योद्गीथत्वे हेतुः श्रुत्योक्तः । तथा सामत्वेऽपि तस्य हेतुरुच्यत इत्यर्थः । तमेव प्रश्नपूर्वकं विवृणोति—कोऽसाविति । नोदेता नास्तमेतेत्यादि-द्वर्णनादित्यर्थः । मां प्रतीत्यादि व्याचष्टे—मां प्रतीति । अन्यशब्दस्यान्यत्र वृत्तिनान्तरेण किञ्चिन्निसित्तमित्यादित्यस्य सामत्वे हेतुरुच्यते चेत्तद्भेदानां हिङ्गारादित्येऽपि कुतो निमित्तं श्रुत्या नोक्तमित्याशङ्क्याऽऽह—उद्गीथेति । ३० आदित्यस्योद्गीथेन सहोर्ध्वत्वं सामान्यं श्रुत्योक्तं तदनुसारेणामदुक्तप्राथम्यादिसामान्यं यथा पृथिव्यादिवु हिङ्गारा-दित्यं गम्यते तथाऽऽदित्यप्रभेदानामपि हिङ्गारादित्यं शक्यावगममिति श्रुत्या तेषां तद्भूत्वे नोक्तं कारणमित्यर्थं । तर्हि सामत्वेऽपि कारणोत्प्रेक्षासम्भवाच्च वक्तव्यं कारणमित्याशङ्क्याऽऽह—सामत्वे पुनरिति । समत्वं तत्र निमित्त-मिति यावत् ॥ १ ॥

समः सर्वेणेत्युक्तं व्यक्तीकरोति—तस्मिन्निति । वेदनप्रकारं प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति—कथमित्यादिना । ३५ धर्मरूपं सुखकरत्वात् । धर्मकार्यात्मकं रूपमिति यावत् । 'तद्दृष्ट्वा हिङ्गारोपासने प्राथम्यं हेतुः' । पशवो यथोक्त-मादित्यरूपमुपजीवन्तीत्यत्र किं प्रमाणं तदाह—यस्मादिति । तेषां हिङ्गारणं साधयति—तस्मादित्यादि । तद्भक्ति-भजनशीलत्वादित्यस्मात्प्रागेव तस्मादित्यस्य सम्बन्धः ॥ २ ॥

अथ यत्प्रथमोदिते स प्रस्तावस्तदस्य मनुष्या अन्वायत्तास्तस्मात्
 प्रस्तुतिकामाः प्रशंसाकामाः प्रस्तावभाजिनो ह्येतस्य साम्नः ॥ ३ ॥
 अथ यत्सङ्गववेलायां स आदिस्तदस्य वयां स्यन्वायत्तानि तस्मात्तान्यन्त-
 रिक्षेऽनारम्भणान्यादायाऽऽत्मानं परिपतन्त्यादिभाजिनि ह्येतस्य साम्नः ॥ ४ ॥
 अथ यत्सम्प्रति मध्यन्दिने स उद्गीथस्तदस्य देवा अन्वायत्तास्तस्मात्चे ५
 सत्तमाः प्राजापत्यानामुद्गीथभाजिनो ह्येतस्य साम्नः ॥ ५ ॥
 अथ यद्दूर्ध्वं मध्यन्दिनात्प्रागपराह्णात्स प्रतिहारस्तदस्य गर्भा
 अन्वायत्तास्तस्मात्चे प्रतिहृता नावपद्यन्ते प्रतिहारभाजिनो ह्येतस्य साम्नः ॥ ६ ॥
 अथ यद्दूर्ध्वमपराह्णात्प्रागस्तमयात्स उपद्रवस्तदस्याऽऽरण्या अन्वायत्तास्तस्मात्चे
 पुरुषं दृष्ट्वा कर्षं श्वभ्रमित्युपद्रवन्त्युपद्रवभाजिनो ह्येतस्य साम्नः ॥ ७ ॥ १०

अथ यत्प्रथमोदिते सवितृरूपं तवस्याऽऽदित्याख्यस्य साम्नः स प्रस्तावस्तदस्य मनुष्या अन्वायत्ताः पूर्ववत् ।
 तस्मात्ते प्रस्तुतिं प्रशंसां कामयन्ते । यस्मात्प्रस्तावभाजिनो ह्येतस्य साम्नः ॥ ३ ॥
 अथ यत्सङ्गववेलायां गवां रश्मिनां सङ्गमनं सङ्गमो यस्यां वेलायां, गवां वा वत्सैः सा सङ्गववेला
 तस्मिन्काले यत्सावित्रं रूपं स आदिभक्तिविशेष ओङ्कारस्तदस्य वयांसि पक्षिणोऽन्वायत्तानि । यत् एवं तस्मात्तानि
 वयांस्यन्तरिक्षेऽनारम्भणान्यानालम्बनान्यात्समानमादायाऽऽत्मानमेवाऽऽलम्बनत्वेन गृहीत्वा परिपतन्ति गच्छन्त्यत १५
 आकारसामान्यादादिभक्तिभाजिनि ह्येतस्य साम्नः ॥ ४ ॥

अथ यत्सम्प्रति मध्यन्दिने ऋजुमध्यन्दिने इत्यर्थः । स उद्गीथभक्तिस्तदस्य देवा अन्वायत्ताः । द्योतनाति-
 शयात्तत्काले । तस्मात्ते सत्तमा विशिष्टतमाः । प्राजापत्यानां प्रजापत्यपत्यानामुद्गीथभाजिनो ह्येतस्य साम्नः ॥५॥
 अथ यद्दूर्ध्वं मध्यन्दिनात्प्रागपराह्णाच्छर्पं सवितुः स प्रतिहारस्तदस्य गर्भा अन्वायत्ताः । अतस्ते सवितुः
 प्रतिहारभक्तिरूपेणोर्ध्वं प्रतिहृताः सन्तो नावपद्यन्ते नावः पतन्ति तद्द्वारे सत्यपीत्यर्थः । यतः प्रतिहारभाजिनो २०
 ह्येतस्य साम्नो गर्भाः ॥ ६ ॥

अथ यद्दूर्ध्वमपराह्णात्प्रागस्तमयात्स उपद्रवस्तदस्याऽऽरण्याः पशवोऽन्वायत्ताः । तस्मात्ते पुरुषं
 नरेन्द्रपुरीयं द्विप्यणम्
 गोशब्दाद्यानां रश्मिनामादित्यमण्डले सङ्गमनं सम्बन्धगमनमित्यर्थः ॥ ३-६ ॥

आनन्दगिरिटीका

२५

सवितरि प्रथमोदिते सति यत्स्य रूपं तद्दृष्ट्वा प्रस्तावस्योपास्यत्वे पूर्वस्मादानन्तर्यं हेतुः । यथोदयात्
 प्राचीनं रूपं पशुभिरुपजीव्यते तथेत्याह—पूर्ववदिति । उदयात्प्राचीनमादित्यरूपं मनुष्या उपजीवन्तीत्यत्र
 लिङ्गमाह—तस्मादिति । प्रत्यक्षपरोक्षभावेन प्रस्तुतिप्रशंसयोर्भेदः ॥ ३ ॥

गोशब्दाद्यानां रश्मिनां जगन्मण्डलेन सङ्गमनं सम्बन्धगमनमित्यर्थः । वत्सैः सङ्गमनमिति सम्बन्धः ।
 सङ्गवकालीनमादित्यरूपमारोप्याऽऽदिभक्तेरुङ्कारस्योपास्यत्वे द्वयोराकारसामान्यं हेतुः । पक्षिणां यथोक्तमादित्य- ३०
 रूपमुपजीव्यमित्यत्र हेतुमाह—यत् इति ॥ ४ ॥

ऋजुमध्यन्दिने यदादित्यस्य रूपं तद्दृष्ट्योद्गीथोपासने श्रैष्ठ्यं हेतुः । तत्कालीनादित्यरूपस्य देवोपजी यत्वे
 हेतुमाह—द्योतनेति । तथाऽपि तस्य देवरूपजीव्यत्वं कथमिति चेत्तत्राऽऽह—तस्मादिति ॥ ५ ॥

अथ यद्दूर्ध्वमिति वाक्यमादाय व्याचष्टे—मध्यदिनादिति । तद्दृष्ट्वा प्रतिहारोपासने प्रतिशब्दसामान्यं
 हेतुः । तस्मिन्काले सवितुरुत्तं गिरिं प्रति हारणात् । यथोक्तमादित्यरूपं गर्भरूपजीव्यमित्यत्र गमकमाह—अत इति । ३५
 कर्षं योनिरुपरिऽऽजठरं प्रतीत्यर्थं । यतो गर्भाः पूर्वोक्तविशेषणवत्तोऽत इति यावत् । तद्द्वारं पतनद्वारम् ॥ ६ ॥

तत्र तत्कालीनादित्यदृष्ट्योपद्रवमुपासीत तस्य तदाऽस्ताचलं प्रत्युपद्रवणादित्याह—अथेति । आरण्यानां
 पशूनां यथोक्तरूपोपजीवनमुपादायति—तस्मादित्यादिना । श्वभ्रं गतं गृहेति यावत् ॥ ७ ॥

अथ यत्प्रथमास्तमिते तन्निधनं तदस्य पितरोऽन्वायत्तास्तस्मात्तान्निदधति
निधनभाजिनो ह्येतस्य साम्न एवं खल्वमुमादित्यं सप्तविधं सामोपास्ते ॥ ८ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य नवमः खण्डः

अथ खल्व्वात्मसम्मिमतमिमृत्यु सप्तविधं सामोपासीत हिङ्कार इति त्र्यक्षरं प्रस्ताव इति त्र्यक्षरं तत्समम् ॥१॥

५ दृष्ट्वा भीताः कक्षमरणं श्वश्रं भयशून्यमित्युपद्रवन्त्युपगच्छन्ति दृष्ट्वोपद्रवणानुपद्रवभाजिनो ह्येतस्य
साम्नः ॥ ७ ॥

अथ यत्प्रथमास्तमितेऽदर्शनं जिगमिषति सवितरि तन्निधनं तदस्य पितरोऽन्वायत्तास्तस्मात्तान्निदधति पितु-
पितामहप्रपितामहहृषेण दभेभु निक्षिपन्ति तांस्तदर्थं पिण्डान्वा स्थापयन्ति । निधनसम्बन्धाश्लिघनभाजिनो ह्येतस्य साम्नः
पितरः । एवमवयवशः सप्तधा विशक्तं खल्वमुमादित्यं सप्तविधं सामोपास्ते यस्तस्य तदापत्तिः फलमिति वाक्यशेषः ॥८॥

१० इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य नवमः खण्डः

मृत्युरादित्यः अहोरात्रादिकालेन जगतः प्रमापयित्वात् । तस्यातितरणायेदं सामोपासनमुपविद्यते—अथ
खल्वनन्तरम् । आदित्यमृत्युविषयसामोपासनस्य, आत्मसम्मिमतं स्वावयवतुल्यतया मितं परमात्मतुल्यतया वा
सम्मिमतमिमृत्यु मृत्युजयहेतुत्वात् । यथा प्रथमेऽध्याय उद्गीथभक्तिनामाक्षराण्युद्गीथ इत्युपास्यत्वेनोक्तानि,
तथेह साम्नः सप्तविधभक्तिनामाक्षराणि समाहृत्य त्रिभिस्त्रिभिः समतया सामस्यं परिकल्प्योपास्यत्वेनोच्यन्ते ।

१५ तदुपासनेन मृत्युगोचराक्षरसंख्यासामान्येन तं मृत्युं प्राप्य तदतिरिक्ताक्षरेण तस्याऽऽदित्यस्य मृत्योरतिक्रमणायैव
संक्रमणं कल्पयति । अतिमृत्यु सप्तविधं सामोपासीत मृत्युमतिक्रमतिरिक्ताक्षरसंख्येत्यतिमृत्यु साम । तस्य
प्रथमभक्तिनामाक्षराणि हिङ्कार इत्येतत्त्र्यक्षरं भक्तिनाम प्रस्ताव इति च भक्तेऽत्र्यक्षरमेव नाम तत्पूर्वेण समम् ॥१॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

श्वश्रं गतम् ॥ ७-८ ॥

२० इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या द्वितीयाध्यायस्य नवमः खण्डः

स्वशब्देन सामोच्यते तस्यावयवा हिङ्कारादयः तन्नामाक्षराणां त्रित्वेन तुल्यतया मितमित्यर्थः । यथा
परमात्मा अवगमतो मृत्युतरणहेतुस्तथेदमुपासनमपीति परमात्मतुल्यत्वमित्यर्थः । आत्मसम्मिमतमिमृत्यु चेति
पदद्वयस्यार्थं सदृष्टान्त स्फुटयति—यथेत्यादिना । आदित्यस्याहोरात्राभ्यां पौनःपुन्येन मृत्युहेतुत्वमस्ति लोके,
अतोऽयं लोको मृत्युविषयत्वादुःखात्मकः तदभावात् ब्रह्मलोकस्सुखात्मक इत्यर्थः ॥ १-५ ॥

२५ इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या द्वितीयाध्यायस्य दशमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

तत्सवित्त्वरूपमिति शेषः । तद्दृष्ट्वा निधनोपासने समाप्तिसामान्यं हेतुः । यथोक्तमादित्यरूपं पितृभिरुप-
जीव्यमित्यत्र गमकमाह—तस्मादित्यादिना । तत्र तत्रायशब्दस्तत्तदुपासनानन्तयोर्था व्याख्येयः । एवं सवित्वत्यादि-
वाक्यमपेक्षितं पुरयन्त्याकरोति—एवमिति ॥ ८ ॥

३० इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्य नवमः खण्डः

अथ खल्व्वात्मसम्मिमतमित्यादिस्तात्पर्यमाह—मृत्युरिति । अनन्तरमित्यस्यापेक्षितं निक्षिपति—आदित्येति ।
स्वशब्देन सामोच्यते तस्यावयवा हिङ्कारादयस्तन्नामाक्षराणां त्रित्वेन त्रित्वेन तुल्यतया मितं ज्ञातं सामेत्यर्थः ।
यथा परमात्मावगमो मृत्योर्भोग्यहेतुस्तथेदमुपासनमपीत्यर्थोत्तरमाह—परमात्मेति । कीदृशोपासनं निबन्धित-
मित्यपेक्षाया सदृष्टान्तमुत्तरमाह—यथेत्यादिना । उद्गीथ इत्युद्गीथभक्तेनैव तदक्षराणीति यावत् । सामत्व तेषां
नामाक्षराणामित्यध्याहार्यम् । तदुपासनं तेषामक्षराणामादित्यदृष्ट्वोपासनमित्यर्थः । मृत्युगोचराक्षरसंख्यैर्कानिश्चित्व-
लक्षणा । साऽऽदित्येकाऽनेकेष्वक्षरेषु । तस्मान्मन्येन तेष्वक्षरेष्व्वादित्यदृष्ट्वः । मृत्युमादित्यमित्यर्थः । अतिक्रमणाय तत्साधन-
मुपासनमिति शेषः । अतिमृत्यु मृत्योरत्ययहेतुत्वादित्युक्तमेव स्पष्टयति—मृत्युमिति । नामाक्षराणि कथ्यन्त
इति शेषः ॥ १ ॥

आदिरिति द्व्यक्षरं प्रतिहार इति चतुरक्षरं तत इहैकं तत्समम् ॥ २ ॥
 उद्गीथ इति त्र्यक्षरमुपद्रव इति चतुरक्षरं त्रिभिस्त्रिभिः समं भवत्यक्षरमतिशिष्यते त्र्यक्षरं तत्समम् ॥ ३ ॥
 निघनमिति त्र्यक्षरं तत्सममेव भवति तानि ह वा एतानि द्वाविंशतिरक्षराणि ॥ ४ ॥
 एकविंशत्याऽऽदित्यमाप्नोत्येकविंशो वा इतोऽसावादित्यो
 द्वाविंशेन परमादित्याज्जयति तच्चाकं तद्विशोकम् ॥ ५ ॥ १
 आप्नोति हाऽऽदित्यस्य जयं परो हास्याऽऽदित्यजयाज्जयो भवति य
 एतदेवं विद्वानात्मसम्भितमतिमृद्यु सप्तविधं सामोपास्ते सामोपास्ते ॥ ६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य दशमः खण्डः

आदिरिति द्व्यक्षरं, सप्तविधस्य साम्नः संख्यापूरणं बोद्धार आदिरित्युच्यते । प्रतिहार इति चतुरक्षरम् ।
 तत इहैकमक्षरमवच्छिद्याऽऽद्यक्षरयोः प्रक्षिप्यते । तेन तत्सममेव भवति ॥ २ ॥ १०

उद्गीथ इति त्र्यक्षरमुपद्रव इति चतुरक्षरं त्रिभिस्त्रिभिः समं भवत्यक्षरमतिशिष्यतेऽतिरिच्यते । तेन वैक्ये
 प्राप्ते साम्नः सप्तवकरणयाऽऽह—तदेकमपि सप्तक्षरमिति त्र्यक्षरमेव भवति । अतस्तत्समम् ॥ ३ ॥

निघनमिति त्र्यक्षरं तत्सममेव भवति । एवं त्र्यक्षरसप्ततया सामत्वं सम्पाद्य यथाप्राप्तन्त्येवाक्षराणि
 संख्यायन्ते—तानि ह वा एतानि सप्तभक्तिसामाक्षराणि द्वाविंशतिः ॥ ४ ॥

तत्रैकविंशत्यक्षरसंख्ययाऽऽदित्यमाप्नोति मृत्युम् । यस्मादेकविंश इतोऽस्माल्लोकादसावादित्यः संख्यया । १५
 “द्वादश मासाः पञ्चतवस्त्रय इमे लोका असावादित्य एकविंश” इति श्रुतेरतिशिष्येन द्वाविंशेनाक्षरेण परं मृत्यो-
 रादित्याज्जयत्याप्नोतीत्यर्थः । यच्च तदादित्यत्परं किं तत् ? नाकं कमिति सुखं तस्य प्रतिषेधोक्तं तत्र भवतीति
 नाकं कमेवेत्यर्थः । मृत्युविषयत्वादुःखास्य विशोकं च तद्विगतशोकं मानसदुःखरहितमित्यर्थः । तदाप्नोतीति ॥ ५ ॥

उक्तस्यैव पिण्डतार्थमाह—एकविंशतिसंख्ययाऽऽदित्यस्य जयमाप्नोति परो हास्यैवैव आदित्यजयामृत्यु-
 योचरापरो जयो भवति द्वाविंशत्यक्षरसंख्येयेत्यर्थः । य एतदेवं विद्वानित्याद्युक्तार्थम् । तस्यैवैवोक्तं फलमिति २०
 द्विरभ्यासः साप्तविध्यसमाप्त्यर्थः ॥ ६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य दशमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

आद्यक्षरयोः आदिभक्तिसामाक्षरयोरिति यावत् । तेन प्रक्षेपेण तदादिभक्तिसाम्नं प्रतिहारान्मान्मा तुल्य-
 भवेत्यर्थः ॥ २-३ ॥

ननु यथोक्त्या रीत्या चतुर्विंशत्यक्षराणि^१ तत्कथं तानि ह वा एतानि द्वाविंशतिरक्षराणीति तत्राऽऽह—
 एवमिति ॥ ४ ॥ २५

आदित्यस्यास्माल्लोकादेकविंशत्ये श्रुत्यन्तरं प्रमाणयति—द्वावैवेति । हेमन्तशिशिवावेकीकृत्य पञ्चतव
 इत्युक्तम् । आदित्यस्याहोरात्रान्नामं पौनःपुन्येन मृत्युहेतुत्वमस्मिन्ल्लोके दृश्यते । तदयं लोको मृत्युविषयत्वादु-
 दुःखात्मकस्तदभावाद्ब्रह्मलोकः सुखात्मक इति मत्वाऽऽह—मृत्युविषयत्वादिति ॥ ५ ॥ ३०

पूर्वेषोत्तरस्य पौनःपुन्यमाहाङ्क्याऽऽह—उक्तस्यैवेति । व्याख्यातस्यैव ग्रन्थस्य समुदायार्थः संक्षिप्य
 बुद्धिसौकर्यार्थमनन्तरग्रन्थेनोच्यते । तत्र पौनःपुन्यमित्यर्थः । जयमनु परो जयो भवतीति सम्बन्धः । परो हास्येत्युपात्तं
 वाक्यं व्याकरोति—एवैवैव इति । फलमिति शेष इति यावत् । साप्तविध्यं सप्तविधत्वं तदुपेतसामोपासनस्य
 समाप्त्यर्थोऽभ्यास इत्यर्थः ॥ ६ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया द्वितीयाध्यायस्य दशमः खण्डः

मनो हिङ्कारो वाक्प्रस्तावश्चक्षुर्दृग्गीथः श्रोत्रं प्रतिहारः प्राणो निघनमेतद्गायत्रं प्राणेषु प्रोतम् ॥ १ ॥

स य एवमेतद्गायत्रं प्राणेषु प्रोतं वेद प्राणी भवति सर्वमायुरेति ज्योग्जीवति
महान्प्रजया पशुभिर्भवति महान्कीर्त्या महामनाः स्यात्तद्भवतम् ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्यैकादशः खण्डः

५ अभिमन्यति स हिङ्कारो धूमो जायते स प्रस्तावो ज्वलति स उद्गीथोऽङ्गारा भवति
स प्रतिहार उपशाम्यति तन्निघनं सँशाम्यति तन्निघनमेतद्ग्रथन्तरमग्नौ प्रोतम् ॥ १ ॥

विना नामग्रहणं पञ्चविधस्य सप्तविधस्य च साम्न उपोसनमुक्तम् । अथेदानीं गायत्रादिनामग्रहणपूर्वकं
विशिष्टफलानि सामोपासनात्तराण्युच्यन्ते यथाक्रमं गायत्रादीनां कर्मणि प्रयोगस्तथैव । मनो हिङ्कारो मनसः
सर्वंकरणप्रवृत्तौनां प्राथम्यात् । तवानन्तर्याद्वाक्प्रस्तावश्चक्षुर्दृग्गीथः श्रैष्ठ्यात् । श्रोत्रं प्रतिहारः प्रतिहृतत्वात् । प्राणो
१० निघनं यथोक्तानां प्राणे निघनास्तावपकाले । एतद्गायत्रं साम प्राणेषु प्रोतम् । गायत्र्याः प्राणसंस्तुतत्वात् ॥ १ ॥

स य एवमेतद्गायत्रं प्राणेषु प्रोतं वेद प्राणी भवति । अविकलकरणो भवतीत्येतत् । सर्वमायुरेति । शतं
वर्षाणि सर्वमायुः पुरुषस्येति श्रुतेः । ज्योग्ज्वलं जीवति । महान्भवति प्रजादिभिर्महान्श्च कीर्त्या । गायत्रोपासकस्यैतद्-
न्नतं भवति यन्महायनास्त्वक्षुद्रचित्तः स्यादित्यर्थः ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्यैकादशः खण्डः

१५ अभिमन्यति स हिङ्कारः प्राथम्यात् । अग्नेर्धूमो जायते स प्रस्ताव आनन्तर्यात् । ज्वलति स उद्गीथो
नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

पूर्वोत्तरग्रन्थयोरर्थविशेषमाह—विना नामग्रहणमिति । नामग्रहणपूर्वकं प्रोतं प्रगतं सम्बद्धमित्यर्थः । “प्राणो
वै गायत्री”ति प्राणसंस्तुतत्वम् । ज्योगिति शब्दो निपातः । उज्ज्वलं स्वपरोपकारसमर्थः ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्यैकादशः खण्डः

२० समग्रप्राणस्यैव मथनकर्तृत्वसम्भवात् प्राणहृद्यनन्तरं मन्यनादिदृष्टिविधोयते । अभिमन्यतीत्यादिना ॥१-२॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

ननु पञ्चविधस्य सप्तविधस्य च साम्नो ध्यानं व्याख्यातम् । तथा च ज्ञातविषये वक्तव्याभावादलमनन्तर-
ग्रन्थेनेत्याशङ्क्य पूर्वोत्तरग्रन्थयोरर्थवेदमाह—विनेत्यादिना । गायत्रं रथन्तरमित्यादिनामग्रहणेन विशिष्टानि विशिष्ट-
२५ फलानि चेत्यर्थः । कथं पुनर्वक्ष्यमाणेषुपासनेषु निर्देशक्रमसिद्धिस्तत्राऽह—यथाक्रममिति । यादृशं क्रममाश्रित्य
तेषां कर्मणि प्रयोगः कर्मिणाभिष्टेनेनैव क्रमेण तदुपासनीकरित्यर्थः । तत्र प्राग्जागृणस्य क्रियाज्ञानयोरसम्भवात्प्राणस्य
प्रधानत्वात्तद्दृष्टव्या गायत्रोपास्तिमादौ दर्शयति—मनो हिङ्कार इत्यादिना । “प्राणमेव वागप्येती”त्यादिभ्रुत्या
स्वापकाले प्राणे वागादीनां निघनमवक्षेयम् । प्रोतं प्रगतं प्रतिष्ठितमिति यावत् । गायत्रस्य प्राणेषु प्रतिष्ठितत्वे
० हेतुमाह—गायत्र्या इति । प्राणो वै गायत्रीति हि श्रुतिः ॥ १ ॥

३० अविदुषोऽपि प्राणित्वसिद्धेर्देवं विद्याफलमित्याशङ्क्याऽह—अविकलेति । कथं पुनर्नानाजनीनां सर्वमायुरेको
ध्याता गन्तुमलमित्याशङ्क्याऽह—ज्ञातमिति । “शतायुर्वै पुरुष” इति श्रुतेरित्युच्यते । ज्योक्शब्दो निपातः स
चोज्ज्वलनार्थः । उज्ज्वलः स्वपरोपकारसमर्थ इति यावत् ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्यैकादशः खण्डः

समग्रप्राणवत्तो मथनकर्तृत्वसम्भवात्प्राणहृद्यनन्तरं मन्यनादिदृष्टिवत्तारयति—अभिमन्यतीत्यादिना ।

३५ १ “तस्त्वितुर्वरेण्यमि”त्यस्यामृचि उत्पन्नं साम गायत्रम् ।

स य एवमेतद्रथन्तरमग्नौ प्रोतं वेद ब्रह्मवर्चस्यन्नादो भवति सर्वमायुरेति ज्योग्जीवति
महान्प्रजया पशुभिर्भवति महान्कीर्त्या न प्रत्यङ्ङग्निमाचामेव निष्ठीवेचद्भ्रतम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

उपमन्त्रयते स हिङ्कारो ज्ञपयते स प्रस्तावः स्त्रिया सह शेते स उद्गीथः प्रति स्त्रीं सह शेते
स प्रतिहारः कालं गच्छति तन्निधनं पारं गच्छति तन्निधनमेतद्दामदेव्यं मिथुने प्रोतम् ॥ १ ॥ ५
स य एवमेतद्दामदेव्यं मिथुने प्रोतं वेद मिथुनी भवति मिथुनान्मिथुनात्प्रजायते सर्वमायुरेति
ज्योग्जीवति महान्प्रजया पशुभिर्भवति महान्कीर्त्या न काञ्चन परिहरेत्सद्भ्रतम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

हविःसम्बन्धाच्छैष्ट्यं ज्वलनस्य । अङ्गारा भवन्ति स प्रतिहारोऽङ्गाराणां प्रतिहृतत्वात् । उपशमः सावशेषत्वाद्गन्नेः ।
संशमो निःशेषोपशमः समाप्तिसामान्यन्निधनत्वेतद्रथन्तरं मग्नौ प्रोतम् । मन्थने ह्यग्नेर्नोप्यते ॥ १ ॥ १०

स य इत्यादि पूर्ववत् । ब्रह्मवर्चसी वृत्तत्वाध्यायनिमित्तं तेजो ब्रह्मवर्चसम् । तेजस्तु केवलं त्विड्भावः ।
अज्ञावो दोषान्गिनः । न प्रत्यङ्ङग्नेरभिमुखो नाऽऽचामेव भक्षयेत्किञ्चिन्न निष्ठीवेच्छ्लेष्मनिरसनं च न कुर्यात्तद्भ्रतम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कराभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

उपमन्त्रयते सङ्कोतं करोति प्राथम्यात्स हिङ्कारः । ज्ञपयते तोषयति स प्रस्तावः । सहशयनमेकपर्यङ्कानामं
स उद्गीथः श्लेषात् । प्रति स्त्री शयनं स्त्रिया अभिमुखीभावः स प्रतिहारः । कालं गच्छति मैथुनेन पारं समाप्तं १५
गच्छति तन्निधनमेतद्दामदेव्यं मिथुने प्रोतम् । वाध्वम्बुमिथुनसम्बन्धात् ॥ १ ॥

स य इत्यादि पूर्ववत् । मिथुनी भवत्यविधुरो भवतीत्यर्थः । मिथुनान्मिथुनात्प्रजायते इत्यभोधरेतस्त्व-
मुच्यते । न काञ्चन काञ्चिदपि स्त्रियं स्वात्मतत्प्राप्तानं न परिहरेत्समागमार्थिनीम् । ३वामदेव्यसामोपास-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

उत्तराधरारणित्यानीययोः स्त्रीपुरुषयोर्मन्थनसामान्यान्मन्थनादिदृष्टधनन्तरं मैथुनदेवतादृष्टिविधीयते— २०
उपमन्त्रयत इत्यादिना । पराङ्गनो नोपगच्छेदिति शास्त्रविरोधमाशङ्क्याह—वामदेव्यसामेति । विशेषविधानस्य
सामान्यवचने नास्त्यतिभार इत्यर्थः ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

उपशमः संशमश्चेत्यर्थभेदाभावात्पुनरुक्तमाशङ्क्य सावशेषनिरवशेषत्वाभ्यां विशेषमाह—उपशम इति । कथं पुना २५
रथन्तरसाम्नोऽग्नौ प्रतिष्ठितत्वम् । न हि तत्र किञ्चिन्निमित्तमुपलभ्यतेऽत आह—मन्थने हीति । मन्थनं निमीची-
कृत्याग्नेरूपत्पौ रथन्तरसाम्नो गीयमानत्वदर्शनादनौ तस्य प्रतिष्ठितत्वसिद्धिरित्यर्थः ॥ १ ॥

मन्त्रं ब्रह्मवर्चसीति फलमुक्तं बृहद्गुपासने तु तेजस्वी भवतीति वक्ष्यते । न च ब्रह्मवर्चसतेजसोर्भेदस्तथा च
बृहद्रथन्तरोपासनयोर्न फलवैषम्यमत आह—बृत्तेति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

३०

उत्तराधरारणित्यानीययोः स्त्रीपुरुषोरवाच्ये कर्मणि प्रवृत्तयोर्मन्थनसामान्यान्मन्थनादिदृष्टधनन्तरं मैथुन-
दृष्टिं विदधाति—उपमन्त्रयत इत्यादिना । पुरुषो हि पशुकर्मार्थं स्त्रियं वस्त्रादिना प्रीणयति । तस्मिन्प्रारम्भ-
सामान्यात्प्रस्तावदृष्टिरित्याह—ज्ञपयत इति । कुतो वामदेव्यस्य साम्नो मिथुने प्रोतत्वं तत्राऽऽह—वाध्वम्बु-
मिथुनेति । वायोपारं च मिथुनतया सम्बन्धाद्दामदेव्योत्पत्तेरुक्तत्वात्तस्य मिथुने प्रतिष्ठितत्वं यूक्तमित्यर्थः ॥ १ ॥

न काञ्चनेतिवाक्यमादाय व्याचष्टे—काञ्चिदपीति । पराङ्गनो नोपगच्छेदिति स्मृतिविरोधमाशङ्क्याऽऽह— ३५

१ 'अभित्वा शूर नो नुमः' इत्यस्यामृचि गीयमानं साम रथन्तरम् ।

२ 'कथानदिचत्र आभुवदुती' इत्यस्यामृचि गीयमानं साम वामदेव्यम् ।

उद्यन्दिङ्कार उदितः प्रस्तावो मध्यन्दिन उद्गीथोऽपराहः

प्रतिहारोऽस्तं यन्निधनमेतद्बृहदादित्ये प्रोतम् ॥ १ ॥

स य एवमेतद्बृहदादित्ये प्रोतं वेद तेजस्क्यन्नादो भवति सर्वमायुरेति
ज्योग्जीवति महान्प्रजया पशुभिर्भक्षति सहान्क्रीर्त्या तपन्तं न निन्देत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषद्वि द्वितीयाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

अत्राणि सम्प्लवन्ते स हिकारो मेघो जायते स प्रस्तावो वर्षति स उद्गीथो
विद्योतते स्तनयति स प्रतिहार उद्गृह्णाति तन्निधनमेतद्वैरूपं पर्जन्ये प्रोतम् ॥ १ ॥

नाङ्गत्वेन विधानात् एतस्मादन्यत्र प्रतिषेधस्मृतयः वचनप्रामाण्याच्च धर्मावगतेर्न प्रतिषेधशास्त्रेषां
विरोधः ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

उद्यन्तविता स हिङ्कारः प्राथम्याद्दर्शनस्य । उदितः प्रस्तावः प्रस्तवनहेतुत्वात्कर्मणाम् । मध्यन्दिन उद्गीथः
श्रेष्ठघात् । अपराहः प्रतिहारः पशवादीनां गृहान्प्रति हरणात् । यस्तं यस्तन्निधनं रात्रौ गृहे निधानात्प्राणिनाम् ।
एतद्बृहदादित्ये प्रोतं बृहत् आदित्यदैवत्यत्वात् ॥ १ ॥

स य इत्यादि पूर्ववत् । तपन्तं न निन्देत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

अत्राप्यवभरणात्, मेघ उदकसेक्तृत्वात् । उक्तार्थमन्यत् । एतद्वैरूपं नाम साम पर्जन्ये प्रोतम् । अनेकरूपत्वात्
अभ्रादिभिः पर्जन्यस्य वैरूप्यम् ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

आदित्यस्य प्रजाप्रसवहेतुत्वात् प्रसवितुर्मैथुनदृष्टयनन्तरं प्रसवित्रादित्यदृष्टिद्विधीयते—उद्यन्तित्यादिना ॥१-२॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या द्वितीयाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

पर्जन्यस्य सवितृकार्यत्वात् सवितृदृष्टयनन्तरं पर्जन्यदृष्टिद्विधीयते—अभ्राणीत्यादिना । मिह सेचने
मेहतीति मेघः ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या द्वितीयाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

२५ वामदेव्येति । विधिनिषेधयोः सामान्यविशेषविषयत्वेन व्यवस्था प्रसिद्धेति भावः । किं च शास्त्रप्रामाण्यादत्र
धर्मोऽजगम्यते न काश्चन परिहरेदिति च शास्त्रावगतत्वाद्वाच्यमपि कर्म धर्मो भवितुमर्हति । तथा च श्रौतेऽर्थे
दुर्वलायाः स्मृतेर्न प्रतिस्पर्धितेत्याह—अचनेति । यथोकोपासनावतो ब्रह्मचर्यानिग्रहमाभावो व्रतत्वेन विवक्षितस्तत्र
प्रतिषेधशास्त्रविरोधाच्चङ्केति भावः ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया द्वितीयाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

३० आदित्यस्य प्रजाप्रसवहेतुत्वात्तद्वेत्तुर्मैथुनदृष्टयनन्तरमादित्यदृष्टिमुत्पापयति—उद्यन्तित्यादिना ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया द्वितीयाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

“आदित्याज्जायते वृष्टिरी”ति स्मृतेरादित्यकार्यत्वात्पर्जन्यस्याऽऽदित्यदृष्टयनन्तरं पर्जन्यदृष्टिं वरयति—
अभ्राणीति । कथं वैरूपं साम तस्मिन्प्रतिष्ठितं तत्राऽह—अनेकेति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया द्वितीयाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

३५ १. “त्वामिद्धि हवामहे” इत्यस्यां गीयमानं बृहत्साम ।

२. “यद्याव इन्द्रं ते शतमि”त्यस्यामृचि वैरूपं उत्पसम् ।

स य एवमेतद्वैरूपं पर्जन्ये प्रोतं वेद विरूपाँश्च सुरूपाँश्च पशूनवरुन्धे सर्वमायुरेति
ज्योग्जीवति महान्प्रजया पशुभिर्भवति महान्कीर्त्या वर्षन्तं न निन्देत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

वसन्तो हिंकारो ग्रीष्मः प्रस्तावो वर्षा उद्गीथः शरत्प्रातिहारो हेमन्तो निधनमेतद्वैराजमृतुषु प्रोतम् ॥१॥

स य एवमेतद्वैराजमृतुषु प्रोतं वेद विराजति प्रजया पशुभिर्ब्रह्मवर्चसेन सर्वमायुरेति
ज्योग्जीवति महान्प्रजया पशुभिर्भवति महान्कीर्त्यतूष्णं निन्देत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य षोडशः खण्डः

पृथिवी हिंकारोऽन्तरिक्षं प्रस्तावो द्यौरुद्गीथो दिशः

प्रतिहारः समुद्रो निधनमेताः शक्वयों लोकेषु प्रोताः ॥ १ ॥

विरूपाँश्च सुरूपाँश्चाजिषप्रभृतीन्पशूनवरुन्धे प्राप्नोतीत्यर्थः । वर्षन्तं न निन्देत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥ १०

इति छान्दोग्योपनिषद्विष्णुभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

वसन्तो हिंङ्कारः प्राथम्यात् । ग्रीष्मः प्रस्ताव इत्यादि पूर्ववत् ॥ १ ॥

एतद्वैराजमृतुषु प्रोतं वेद विराजति ऋतुवद्यथैतं धातं वैशर्मा विराजन्त एवं प्रजादिभिर्विद्वानित्युक्तमन्यत् ।
ऋतुषु निन्देत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषद्विष्णुभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य षोडशः खण्डः

१५

पृथिवी हिंङ्कार इत्यादि पूर्ववत् । शक्वयों इति नित्यं बहुवचनं रेवत्य इव । लोकेषु प्रोताः ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

पर्जन्यायत्तत्वाहनुव्यवस्थायाः पर्जन्यहृष्टघनन्तरमृतुहृष्टिविधीयते—वसन्त इत्यादिना । प्राधान्यादित्याद्यत्वा-
हनुनां तस्येत्यर्थः २ । हेमन्तशिशिरयोरेकत्वेन पञ्चतंत्रः । अत्रोत्पत्तिर्निमित्त ऋतुवोऽन्तात्मा च विराट् । अतः
परम्परया वैराज ऋतुषु प्रोतम् ॥ १-२ ॥ २०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या द्वितीयाध्यायस्य षोडशः खण्डः

ऋतुषु सम्यग्वृत्तेषु लोकस्थितेः प्रसिद्धत्वाहनुहृष्टघनन्तरं लोकहृष्टिविधीयते—पृथिवीत्यादिना । शक्वयों
इति सामनामधेयं महानाम्नीष्वक्षु शक्वयों गीयन्ते तासाम्पसम्बन्धः श्रूयते । “आपो ह वै महानाम्न्यः अप्सु लोकाः
प्रतिष्ठिताः” इति च श्रूयते । अस्मात्सम्बन्धात्लोकेषु शक्वयों प्रोताः लोककार्यत्वात् ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या द्वितीयाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

२५

आनन्दगिरिटीका

पर्जन्यायत्तत्वाहनुव्यवस्थायास्तद्वृष्टेरनन्तरमृतुहृष्टिमाचष्टे—वसन्त इत्यादिना ॥ १ ॥

वैराजस्य साम्नो युक्तमृतुषु प्रोतत्वं तेषां स्वधर्मा विराजनादित्याह—एतदिति । यद्वृत्तामत्रोत्पत्तिनिमित्तत्वा-
द्विराडात्समश्चान्नत्वात्तस्य तेषु प्रतिष्ठितत्वात्तद्वारा वैराजमपि साम तेषु प्रोतमिति भावः ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया द्वितीयाध्यायस्य षोडशः खण्डः

३०

ऋतुषु सम्यग्वृत्तेषु लोकस्थितेः प्रसिद्धत्वाहनुहृष्टघनन्तरं लोकहृष्टिमाह—पृथिवीति । कथं शक्वयों
इत्येकस्यैव साम्नो नामधेयं बहुवचनान्निर्बहूनि सामानि प्रतीयन्ते तत्राऽऽह—शक्वयों इतीति । नित्यबहुवचनत्व-
मुभयत्र तुल्यमिति द्योतनाय वक्ष्यमाणं हृष्टान्तयति—रेवत्य इवेति । महानाम्नीषु ऋक्षु शक्वयों गीयन्ते । तासां च

१ वैराजं—“विदा मघवन्” इत्यस्यामृषि उत्पन्नम् ।

२. प्राधान्यादिति मूलपाठमनुसृत्य ।

३५

स य एवमेताः शकचर्यो लोकेषु प्रोता वेद लोकी भवति सर्वमायुरेति
ज्योग्जीवति महान्प्रजया पशुभिर्भवति महान्कीर्त्या लोकात्र निन्देत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

अजा हिंकारोऽवयः प्रस्तावो गाव उद्गीथोऽव्याः
५ प्रतिहारः पुरुषो निधनमेता रेवत्यः पशुषु प्रोताः ॥ १ ॥

स य एवमेता रेवत्यः पशुषु प्रोता वेद पशुमान्भवति सर्वमायुरेति
ज्योग्जीवति महान्प्रजया पशुभिर्भवति महान्कीर्त्या पशून् निन्देत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

लोम हिंकारस्त्वक्प्रस्तावो मां सुहृद्गीथोऽस्थि प्रतिहारो मज्जा निधनमेतद्वज्ञायज्ञीयमङ्गेषु प्रोतम् ॥ १ ॥

१० लोकी भवति लोकफलेन युज्यत इत्यर्थः । लोकान् निन्देत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

अजा हिङ्कार इत्यादि पूर्ववत् । पशुषु प्रोताः ॥ १ ॥

पशून् निन्देत्तद्व्रतम् ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

१५ लोम हिङ्कारो वेहावयवानां प्राथम्यात् । त्वक्प्रस्ताव आनन्तर्पात् । मांसपुद्गीथः श्वैष्ट्यात् । अस्थि प्रतिहारः
प्रतिहृतत्वात् । मज्जा निधनमान्यात् । एतद्वज्ञायज्ञीयं नाम साम वेहावयवेषु प्रोतम् ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

लोककार्यत्वात् पशूनां लोकदृष्टबनन्तरं पशुदृष्टिविधीयते—अजेत्यादिना । रेवत्य इति सामनामध्वेयं
बहुवचनान्तम् । “रेवत्यो वै पशव” इति श्रुतेः पशुषु प्रोतत्वम् ॥ १-२ ॥

२० इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या द्वितीयाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

पशव्यपयः प्रभृतिभिरङ्गानां पुष्टिप्रसिद्धेः पशुदेवतदृष्टबनन्तरं लोमाद्यङ्गदेवतादृष्टिविधीयते—लोमहिङ्कार
इत्यादिना । प्रतिहृतत्वाविति । अस्थना प्रतिहरणादस्थिवु प्रतिशब्दसाम्यमित्यर्थः । “रसो वै यज्ञायज्ञीयमिति

आनन्दगिरिटीका

“सापो वै महानाम्नीः” इत्यादिः सम्बन्धः स्मृतः अप्सु लोकाः प्रतिष्ठिता इति च श्रुतम् । तथा चास्मात्सम्बन्धाल्लोकेषु
२५ शकचर्यः प्रतिष्ठिता इत्याह—लोकैष्विति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया द्वितीयाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

पशूनां लोककार्यत्वाल्लोकदृष्टबनन्तरं पशुदृष्टिभूपन्यस्यति—अजेति । रेवत्य इति सामनामध्वेयं पूर्व-
वन्नित्यबहुवचनान्तम् । “पशवो वै रेवतीरिति” श्रुत्यन्तरमाश्रित्याऽऽह—पशुष्विति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया द्वितीयाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

३० पशुविकारपयोदव्यादिना पुष्टिरङ्गानां दृष्टेति पशुदृष्टबनन्तरमङ्गदृष्टिमाह—लोमेति । रसो वै यज्ञा-
यज्ञीयमिति श्रुतेरन्नरसविकारेण लोमादीनां सम्बन्धाद्यज्ञायज्ञीयं सामाङ्गेषु प्रतिष्ठितमित्याह—एतदिति ॥ १ ॥

१. “रेवतीर्नस्सघमाद इन्द्रे” इत्यस्या रेवतमुत्पन्नम् ।

२. “यज्ञायज्ञा वो अग्ने गिरा गिरश्च दक्षसे” इत्यस्यामुचि उत्पन्नम् साम यज्ञायज्ञीयम् ।

स य एवमेतद्व्याज्यज्ञीयमङ्गेषु प्रोतं वेदाङ्गी भवति नाङ्गेन विहूर्छति सर्वमायुरेति ज्योग्जीवति
महान्प्रजया पशुभिर्भवति महान्कीर्या संवत्सरं मज्जो नाशनीयात्तद्व्रतं मज्जो नाशनीयादिति वा ॥२॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

अग्निर्हिकारो वायुः प्रस्ताव आदित्य उद्गीथो नक्षत्राणि

प्रतिहारश्चन्द्रमा निधनमेतद्राजनं देवतासु प्रोतम् ॥ १ ॥

५

स य एवमेतद्राजनं देवतासु प्रोतं वेदैतासामेव देवतानां सलोकतां साष्टितां सायुज्यं गच्छति
सर्वमायुरेति ज्योग्जीवति महान्प्रजया पशुभिर्भवति महान्कीर्या ब्राह्मणात्तन्निन्देत्तद्व्रतम् ॥२॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य विंशः खण्डः

अङ्गी भवति समग्राङ्गो भवतीत्यर्थः । नाङ्गेन हस्तपादादिना विहूर्छति न कुटिली भवति पङ्गुः कुणी
वेत्यर्थः । संवत्सरं संवत्सरमात्रं मज्जो मांसानि नाशनीयान् भक्षयेत् । बहुवचनं मत्स्योपलक्षणार्थम् । मज्जो १०
नाशनीयात्सर्वदेव नाशनीयादिति वा तद्व्रतम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

अग्निर्हिकारः प्रथमस्थानत्वात् । वायुः प्रस्ताव आनन्तर्यसामान्यात् । आदित्य उद्गीथः श्रैष्ठ्यात् ।
नक्षत्राणि प्रतिहारः प्रतिहृतत्वात् । चन्द्रमा निधनं कर्मणां तन्निघनात् । एतद्राजनं देवतासु प्रोतं देवतानां
दीप्तिमत्त्वात् ॥ १ ॥

१५

विद्वत्फलम्—एतासामेवान्यादीनां देवतानां सलोकतां समानलोकतां साष्टितां समानद्वित्वं सायुज्यं
सयुग्भावमेकवेदेहित्वमित्येतत् । वाशब्दोऽत्र लुप्तो द्रष्टव्यः सलोकतां वेत्यादि । भावनाविशेषतः फलविशेषोप-
पत्तः । गच्छति प्राप्नोति । समुच्चयानुपपत्तेश्च । ब्राह्मणात्तन्निन्देत्तद्व्रतम् । “एते वै देवाः प्रत्यक्षं यद्ब्राह्मणाः” इति
श्रुतेर्ब्राह्मणनिन्दा देवतानिन्देवेति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य विंशः खण्डः

२०

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

श्रुतेरक्षरसविकारो रोमादिः तत्सम्बन्धाद्यज्ञायज्ञीयमङ्गेषु प्रोतम् । कुणिः श्मश्रुरहितः मज्ज इति मांसप्रातिपदिकस्य
द्वितीयाबहुवचनान्तं रूपम् ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

अग्न्यादीनामङ्गेषु प्रतिष्ठितत्वाद्ब्रह्महृष्टचनन्तरमग्न्यादिदृष्टिर्विधीयते—अग्निर्हिकार इत्यादिना ॥ १-२ ॥ २५

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्य विंशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

कुणिः श्मश्रुरहितः ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

अग्न्यादीनामङ्गेषु प्रतिष्ठितत्वाद्ब्रह्महृष्टचनन्तरमग्न्यादिदृष्टिर्मुत्थापयति—अग्निरित्यादिना । राजनस्य ३०
साम्नो देवतासु प्रोतत्वे हेतुमाह—देवतानामिति ॥ १ ॥

फलविकल्पार्थं वाशब्दस्यात्रासत्त्वे कथं वाक्यं स्यादित्याशङ्क्याऽह—सलोकतां वेत्यादीति । कथं
पुनरेकस्मिन्प्रासने फलत्रयं विकल्प्यते तत्राऽह—भावनेति । ननु फलत्रयमत्र समुच्चितमिष्यतां किमिति वाशब्दं
गृहीत्वा विकल्प्यते तत्राऽह—समुच्चयेति । न हि मिथो विकल्पं फलत्रयमेकत्र समुच्चयेत् शक्यमतोऽपि विकल्प-

१. “इन्द्रं नरोने मथिता हवं ते” इत्यस्यामृचि उत्पन्नं साम राजनम् ।

३५

त्रयी विद्या हिंकारस्त्रय इमे लोकाः स प्रस्तावोऽग्निवर्षुरादित्यः स उद्गरीथो नक्षत्राणि
वयाँसि मरीचयः स प्रतिहारः सर्पा गन्धर्वाः पितरस्तन्निधनमेतत्साम सर्वस्मिन्प्रोतम् ॥१ ॥

स य एवमेतत्साम सर्वस्मिन्प्रोतं वेद सर्वं ह भवति ॥ २ ॥

तदेष श्लोको यानि पञ्चधा त्रीणि त्रीणि तेभ्यो न ज्यायः परमन्यदस्ति ॥ ३ ॥

५ त्रयो विद्या हिङ्कारः । अन्यादिसाम्न आनन्तर्यं त्रयीविद्याया अन्यादिकार्यत्वश्रुतेः । हिङ्कारः प्राथम्यात्सर्व-
कर्तव्यानाम् । त्रय इमे लोकास्तत्कार्यत्वादनन्तरा इति प्रस्तावः । अन्यादीनामुद्गरीथत्वं श्रेष्ठ्यात् । नक्षत्रादीनां
प्रतिहृतत्वात्प्रतिहारत्वम् । सर्पादीनां धकारसामान्यान्निधनत्वमेतत्साम नामविशेषाभावात्सामसमुदायः । सामशब्दः
सर्वस्मिन्प्रोतम् । त्रयीविद्यादि हि सर्वम् । त्रयीविद्यादिदृष्ट्या हिङ्कारादिसामभक्त्युपस्थान्या । अतीतेष्वपि सामोपास-
नेषु येषु येषु प्रोतं यद्वात्साम तद्दृष्ट्या तदुपास्यमिति । कर्माङ्गानां दृष्टिविशेषेणान्यस्यैव संस्कार्यत्वात् ॥ १ ॥

१० सर्वविषयसामविदः फलं—सर्वं ह भवति सर्वेश्वरो भवतीत्यर्थः । निरूपचारितसर्वभावे हि विवक्ष्येभ्यो
बलिप्राप्त्यनुपपत्तिः ॥ २ ॥

तदेतस्मिन्सर्व एष श्लोको मन्त्रोऽप्यस्ति । यानि पञ्चधा पञ्चप्रकारेण हिङ्कारादिविभागैः प्रोक्तानि त्रीणि
त्रीणि त्रयीविद्यादीनि तेभ्यः पञ्चत्रिकेभ्यो ज्यायो महत्तरं परं च व्यतिरिक्तमन्यद्वस्त्वन्तरं नास्ति न विद्यत इत्यर्थः ।
तत्रैव हि सर्वस्यान्तर्भावः ॥ ३ ॥

१५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अन्यादिदृष्टयनन्तरं त्रयीविद्यादृष्टिविधाने कारणमाह—अन्यादिसाम्न इति । “अग्नेर्ऋग्वेदो
वायोर्यजुर्वेद आदित्यात्सामवेद” इति श्रुतेरन्यादिभ्यस्त्रय्याः प्रादुर्भावोऽनगतः । अन्यादीनां च सामत्वं पूर्वोक्तं
तदनन्तरं त्रय्या बुद्धिस्थत्वात्सामत्वमुच्यत इत्यर्थः । त्रयीविद्यादिदृष्ट्या साम्न उपास्यत्वं कथमिह गम्यते,
तत्राह—अतीतेष्वपीति ॥ १-४ ॥

२०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्यैकविंशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

सिद्धिरित्यर्थः । ननु देवतादृष्ट्या राजनस्य साम्नो ध्यानाद्देवता न निन्देदिति वक्तव्ये कथमन्ययोन्यते तत्राऽह—
एत इति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्य विंशः खण्डः

२५

अन्यादिदृष्टयनन्तरं त्रयीविद्यादृष्टिविधाने कारणमाह—अन्यादीति । यदन्याद्यात्मकं सामोपास्यमुक्तं
तस्मादानन्तर्यमुपास्यायास्त्रयीविद्याया युज्यते । ऋग्वेदोऽग्नेर्यजुर्वेदो वायोरादित्यात्सामवेद इति श्रुतेस्त्रय्यास्त-
त्कार्यत्वावगमादित्यर्थः । तत्कार्यत्वात्त्रयीसाध्यकर्मफलत्वादित्यर्थः । कथं सर्वस्मिन्प्रोतमित्युक्तं त्रयीविद्यादो प्रोतमिति
वक्तव्यत्वाद्दत आह—त्रयीविद्यादीति । कथं पुनरत्र त्रयीविद्यादिदृष्ट्या साम्नो ध्येयत्व गम्यते तत्राऽह—त्रयीति ।
न चास्यां प्रतिज्ञायां पूर्वेण सन्दर्भेण विरोधः शङ्कामर्हतीत्याह—अतीतेष्वपीति । तत्र हेतुमाह—कर्माङ्गाना-
३० मिति । वर्षापूर्णेमासाधिकारे “पत्न्यवेक्षितमाज्यं भवती”ति दृष्टिविशेषणमाज्य सत्क्रियते । तथा सामप्रमेदानां
दृष्टिविशेषणत्वाविशेषोक्तोपां कर्माङ्गानां तत्तदङ्गदृष्ट्या संस्कर्तव्यत्वादित्यर्थः ॥ १ ॥

अथ यथाश्रुतं सर्वात्मत्वमेव किं न स्यादत आह—निरूपचारितेति ॥ २ ॥

सर्वविषयसामविदः सर्वेश्वरत्वमित्यत्र मन्त्र सम्पादयति—तदेतस्मिन्निति । परमित्यस्यैव व्याख्यान-
मन्यदिति । वस्त्वन्तराभावे हेतुमाह—तत्रैवेति ॥ ३ ॥

३५

१ सामशब्दबोधः ।

'यस्तद्वेदे स वेद सर्व' सर्वा दिशो बलिमस्मै हरन्ति सर्वमस्मीत्युपासीत तद्ब्रतं तद्ब्रतम् ॥४॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्यैकाविंशः खण्डः

विनदिं साम्नो वृषो षड्गणमित्यग्नेरुद्गीथोऽनिरुक्तः प्रजापतेर्निरुक्तः सोमस्य मृदु श्लक्ष्णं वायोः
श्लक्ष्णं बलवदिन्द्रस्य क्रौञ्चं बृहस्पतेरपध्वान्तं वरुणस्य तान्सर्वानिवोपसेवेत वारुणं त्वेव वर्जयेत् ॥१॥

यस्तद्यथोक्तं सर्वात्मकं साम वेद स वेद सर्व; स सर्वज्ञो भवतीत्यर्थः । सर्वा दिशाः सर्वदिकस्था अस्मा ५
एवंविदे बलिं भोगं हरन्ति प्रापयन्तीत्यर्थः । सर्वमस्मि भवामीत्येवमेतत्सामोपासीत तस्यैतदेव ब्रतम् । द्विषक्तिः
सामोपासनसमाप्त्यर्था ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये द्वितीयाध्यायस्यैकाविंशः खण्डः

सामोपासनप्रसङ्गेन गानविशेषादिसम्पृद्ध्वागुत्सुपदिश्यते । फलविशेषसम्बन्धात् । विनदिं विशिष्टो नदः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१०

कर्माङ्गावबद्धोपासनानन्तरं कर्मफलयोगिगानादिविज्ञानं प्राप्तिक्रममुच्यत इत्याह—सामोपासनप्रसङ्गे-
नेति ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

सर्वज्ञत्वं सर्वेश्वरत्वं च तच्छब्दार्थः ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्यैकाविंशः खण्डः

१५

सामोपासनं समाप्तं चेत्किमुत्तरग्रन्थेनेत्याशङ्क्याऽऽह—सामेति । आदिशब्देन स्वरादयो वर्णा गृह्यन्ते
किमित्युद्गातुर्ग्रन्थोकोपास्तिरुच्यते तत्राऽऽह—फलेति । मृत्युपरिहारादिः फलविशेषस्तत्सम्बन्धादेवोपास्तिरनुष्ठेये-

१. "सर्वस्मिन् प्रोतं" इत्युपासनं विषय "सर्वं ह भवती"ति फलमुक्तम् । अत्र सर्वमिति सर्वेश्वरो
भवतीत्यर्थः, न तु सर्वेषामात्मेति; तथा सति "सर्वा दिशो बलिमस्मै हरन्ती"त्युक्तबलिस्वीकारानुप-
पत्तेरिति भाष्यम् ।

२०

माध्वैस्तु सर्वभाव इत्यर्थं इति भ्रान्त्या दूषणमुक्तम्—तथात्वे नारकित्वादेरपि प्राप्तिः । अतः
वसनात् मितिरूपत्वाच्चास्मीति हरिरित्यर्थकम् । उत्तमपुरुषत्वे ज्यायःपरशब्दौ व्यर्थौ अन्यस्यैवा-
भावात् इत्यादिकमकाण्डताण्डवायितं सर्वेश्वरो भवतीति व्याख्यानात् । ब्रह्मसाक्षात्कारप्राप्त्यसर्वसम-
भावस्तु यथाश्रुत एव ततोऽज्याभावात् नारक्यात्मनोऽपि तदभेदात् । न च तद्गतदुःखप्रसक्तिः दुःखस्य
मिथ्यात्वात् आनन्दस्य ब्रह्मरूपत्वेन तदभेदात् ।

२५

यत्तु जीवब्रह्मैक्ये ईश्वरस्य स्वज्ञानमस्तीति न तद्रूपस्य जीवस्याज्ञानं-युक्तम् । औपाधिकभेदाङ्गीकारे
उभयोरैक्यात् उपाधिस्वरूपज्ञत्वं कुर्यात् । तन्निमित्तदोषास्त्वोभयत्र स्युः इति । तत्र । जीवः प्रतिबिम्बः
ईश्वरो बिम्ब इत्यङ्गीकारात् । उपाधिगतदोषाणां प्रतिबिम्बे एव प्रसक्तोः । अवच्छिन्नो जीव इति
वादे घटाकाशः घृमादिदोषवान् न तु महाकाश इतिवत् व्यवस्थोपपत्तेः ।

तृतीयाध्याये "सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्तं उपासीत" इत्यस्य मध्वव्याख्या—सर्वमिदं ब्रह्मेति ३०
सामीप्याद्ब्रह्मपदेनः । ब्रह्मेति गुणपूर्णमित्यर्थः । तज्जलात् इति च जले अनिति "आनीदवातमि"ति श्रुतेः ।
एतत्सर्वमशब्दार्थं एव । अपि च इति शान्तं उपासीत इत्यत्र उपासनाङ्गत्वेन विहितश्रमगुणार्थ-
वादोऽयम् । तस्य च यस्मात् ब्रह्मण्येवोत्पत्तिस्थितिलयभाक्त्वात् सर्वं ब्रह्मैव तस्मात् परस्परविरोधं
परिहृत्य शान्तं उपासीत इत्यर्थः प्रतीयते । तस्य त्यागः कृतः । विष्णोः जलशायित्वेन शान्तेः
गोषणाभावात् ।

३५

अमृतत्वं देवेभ्य आभायानीत्यागायेत्स्वधां पितृभ्य आशां मनुष्येभ्यस्तृणोदकं पशुभ्यः
स्वर्गं लोकं यजमानायान्नमात्मन आगायानीत्येतानि मनसा ध्यायन्नप्रमत्तः स्तुवीत ॥ २ ॥
सर्वे स्वरा इन्द्रस्याऽऽत्मानः सर्वे ऊर्ध्माणः प्रजापतेरात्मानः सर्वे स्पर्शा मृत्योरात्मानस्तं
यदि स्वरैषूपालभेतन्द्रं शरणं प्रपन्नोऽभूवं स त्वा प्रतिवक्ष्यतीत्येनं ब्रूयात् ॥ ३ ॥
५ अथ यद्येनमूष्मत्सूपालभेत प्रजापतिं शरणं प्रपन्नोऽभूवं स त्वा प्रतिपेक्ष्यतीत्येनं ब्रूयात्
यद्येनं स्पशेषूपालभेत मृत्युं शरणं प्रपन्नोऽभूवं स त्वा प्रतिवक्ष्यतीत्येनं ब्रूयात् ॥ ४ ॥

स्वरविशेष ऋषभकृतसमोऽस्यास्तीति विनादि गानमिति वाक्यशेषः । तच्च साम्नः सम्बन्धि पशुभ्यो हितं
पशव्यमग्नेरग्निदेवत्यं चोद्गीथ उद्गानम् । तदहमेवंविशिष्टं वृणं प्रार्थय इति कश्चिद्व्यजमान उद्गाता वा मन्यते ।
अनिरुक्तोऽमुकसम इत्यविशेषितः प्रजापतेः प्रजापतिदेवत्यः स न गानविशेषः । आनिरुक्त्यात्प्रजापतेरनिरुक्तः स्पष्टः
१० सोमस्य, सोमदेवत्यः स उद्गीथ इत्यर्थः । मृदु इलक्षणं च गानं वायोर्वायुदेवत्यं तत् । इलक्षणं बलवच्च प्रयत्ना-
धिक्योपेतं चेन्द्रस्यैन्द्रं तद्गानम् । क्रौञ्चं क्रौञ्चपक्षिनिनादसमं बृहस्पतेर्बाह्रैस्पत्यं तत् । अपध्वात्तं भिन्नकांस्यस्वरसमं
वचणस्यैतद्गानम् । तान्सवनिबोपसेवेत प्रयुञ्जीत वारुणं त्वेवैकं वज्रयेत् ॥ १ ॥

अमृतत्वं देवेभ्य आगायानि साधयानि । स्वधां पितृभ्य आगायान्याशां मनुष्येभ्य आशां प्रार्थनां प्रार्थित-
मित्येतत् । तृणोदकं पशुभ्यः स्वर्गं लोकं यजमानायान्नमात्मने मह्यमागायानीत्येतानि मनसा चिन्तयन्ध्यायन्नप्रमत्तः

१५ स्वरोष्मव्यञ्जनादिभ्यः स्तुवीत ॥ २ ॥

सर्वे स्वरा अकारादय इन्द्रस्य ^१बलकर्मणः प्राणस्याऽऽत्मानो देहावयवस्थानीयाः सर्वे ऊर्ध्माणः शशसहादयः
प्रजापतेर्विराजः कश्यपस्य वाऽऽत्मानः । सर्वे स्पर्शाः कादयो व्यञ्जनानि मृत्योरात्मानस्तनेवंविदमुद्गातारं यदि
कश्चित्स्वरैषूपालभेत स्वरस्त्वया बुष्टः प्रयुक्त इत्येवमुपालब्ध इन्द्र प्राणमोक्षरं शरणमाश्रयं प्रपन्नोऽभूवं स्वरात्
प्रयुञ्जानोऽहं स इन्द्रो यत्तव वक्तव्यं त्वा त्वां प्रति वक्ष्यति स एव देव उत्तरं दास्यतीत्येनं ब्रूयात् ॥ ३ ॥

२० अथ यद्येनमूष्मत्सूपालभेत प्रजापतिं शरणं प्रपन्नोऽभूवं स त्वा प्रतिपेक्ष्यति सञ्चूर्णयिष्यतीत्येनं
ब्रूयात् । अथ यद्येनं स्पशेषूपालभेत मृत्युं शरणं प्रपन्नोऽभूवं स त्वा प्रति वक्ष्यति भस्मीकरिष्यतीत्येनं ब्रूयात् ॥ ४ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

स्वरविशेषज्ञानपूर्वकमुद्गानकाले अनुचिन्तनीयमाह—अमृतत्वमित्यादिना ॥ २ ॥

उद्गातु केनाप्याक्षिसस्य प्रतीकारज्ञानाय स्वरादिदेवताज्ञानं कथयति—सर्वे स्वरा इत्यादिना ॥ ३-४ ॥

२५

आनन्दगिरिटीका

त्यर्थः । पशुभ्यो हितत्वमस्य वचनादगमयितव्यम् । वाक्यस्थमितिशब्दं व्याचष्टे—इति कश्चिदिति । इत्यविशेषितः ।
अनेन प्रकारेणायमिति विशेषितो व्यवच्छिद्य ज्ञातो न भवतीत्यर्थः । तस्य प्राजापत्यत्वे हेतुमाह—आनिरुक्त्यादिति ।
नीलपीतादिभिनिश्चित्यावचनान्दित्यर्थः ॥ १ ॥

स्वरविशेषज्ञानपूर्वकमुद्गानकाले ध्यातव्यार्थमाह—अमृतत्वमिति । स्वरोष्मव्यञ्जनादिभ्य इत्यत्राऽऽवि-

३० शब्देन स्थानप्रयत्नादिसंग्रहः ॥ २ ॥

केनाप्याक्षिसस्योद्गातुरुद्गानकाले प्रतीकारज्ञानाय स्वरादिदेवताज्ञानमुपन्यस्यति—सर्वे स्वरा इति ।
शशसहादय इत्यादिशब्दस्तद्वान्तरभेदाभिप्रायः यत्तव वक्तव्यमित्यस्माद्बुद्धं तच्छब्दो द्रष्टव्यः ॥ ३ ॥

तथैव स्वरेष्विवेति यावत् ॥ ४ ॥

१ बलसाध्यकर्मकुर्वतः ।

सर्वे स्वरा घोषवन्तो बलवन्तो वक्तव्या इन्द्रे बलं ददानीति सर्वे
ऊष्माणोऽग्रस्ता अनिरस्ता विवृत्ता वक्तव्याः प्रजापतेरात्मानं परिददानीति
सर्वे स्पशां लेशेनानभिनिहिता वक्तव्या मृत्योरात्मानं परिहराणीति ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य द्वाविंशः खण्डः

त्रयो धर्मस्कन्धा यज्ञोऽध्ययनं दानमिति प्रथमस्तप एव द्वितीयो ब्रह्मचार्यार्चार्थकुलवासी ५
तृतीयोऽत्यन्तमात्मानमाचार्यकुलेऽवसादयन्सर्व एते पुण्यलोका भवन्ति ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेति ॥ १ ॥

यत इन्द्राद्यात्मानः स्वराद्योऽतः सर्वे स्वरा घोषवन्तो बलवन्तो वक्तव्याः । तथाऽहमिन्द्रे बलं ददामि
बलमादधानीति । तथा सर्वे ऊष्माणोऽग्रस्ता अन्तरप्रवेशिता अनिरस्ता बहिरप्रक्षिप्ता विवृता [विवृत्ता] विवृत-
प्रयत्नोपेताः प्रजापतेरात्मानं परिददामि प्रयच्छानीति । सर्वे स्पशां लेशेन शनकैरनभिनिहिता अनभिनिक्षिप्ता
वक्तव्या मृत्योरात्मानं बालानिव शनकैः परिहरन् मृत्योरात्मानं परिहराणीति ॥ ५ ॥ १०

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्खुरभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य द्वाविंशः खण्डः

ओङ्कारस्योपासनविधयत्रयो धर्मस्कन्धा इत्याद्यारभ्यते । नैवं मन्तव्यं सामावयवभूतस्यैवौदगीयादि-
नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

देवताज्ञानबलेनोद्गात्रापि न प्रमत्तेन भवितव्यं स्वरादीनामन्यथोच्चारणे देवताशरीरभेदप्रसङ्गादत
उच्चारणे तात्पर्यं कर्तव्यमित्यहं—यत इन्द्राद्यात्मान इत्यादिना । अतिदूतोच्चारणेन वर्णो वर्णान्तरे यथा निक्षिप्तो १५
न भवति तथा प्रयोक्तव्य इत्याह—अनभिनिहिता इति । मृत्योरात्मानं परिहराणीति ध्यात्वा प्रयोज्या इत्यर्थः ॥ ५ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्य द्वाविंशः खण्डः

अधिकृताधिकाराण्यङ्गावबद्धान्युपासनाभ्युक्त्वा स्वतन्त्राधिकारिणोचरमुपासनं विधातुं प्रक्रमत इत्याह—
ओङ्कारेति । कर्माङ्गोपासनप्रकरणे स्वतन्त्रोङ्कारोपासनविधाने कोऽभिप्राय इत्यत आह—नैवं मन्तव्यमित्यादिना ।

आनन्दगिरिटीका

देवताज्ञानबलेनोद्गात्रा न प्रमत्तेन भवितव्यं स्वरादीनामन्यथोच्चारणे देवताशरीरभेदप्रसङ्गादतः स्वराद्यु-
च्चारणे तात्पर्यं कर्तव्यमित्युद्गात्रा शिष्ययति—यत इति । प्रयोगकाले चिन्तनीयमर्थं कथयति—तथेति । यथोक्तरीत्या
स्वराणां प्रयोगावस्थायामित्यर्थः । आदधानीति चिन्तयेदिति शेषः । तथेत्युपमणौ प्रयोगावस्थायामिति यावत् ।
विवृतप्रयत्नोपेताः प्रयोक्तव्या इति शेषः । तत्रापि ध्यातव्यं दर्शयति—प्रजापतेरिति । अतिदूतोच्चारणेन वर्णो
वर्णान्तरे यथा निक्षिप्तो न भवति तथा प्रयुज्यमानत्वमनभिनिक्षिप्तत्वम् । मृत्योरात्मानमिति वाक्योपादानं तस्यार्थ- २५
माह—बालानिवेति । यथा लोकः शनकैर्जलादिभ्यो बालान्परिहरति तथा मृत्योरात्मानमहं परिहराणीति ध्यात्वा
स्पशानां प्रयोगः कर्तव्य इत्यर्थः ॥ ५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां द्वितीयाध्यायस्य द्वाविंशः खण्डः

अधिकृताधिकाराण्यङ्गावबद्धान्युपासनाभ्युक्तानि । सम्प्रति स्वतन्त्राधिकारिणोचरमोङ्कारोपासनं विधातु-
मारभते—ओङ्कारेति । अङ्गावबद्धोपासनाधिकारे यथोक्तस्वतन्त्रोपासनविधाने कोऽभिप्रायः श्रुतेरित्याशङ्क्याऽह— ३०

१. त्रयो धर्मस्कन्धाः—सर्व एत इति आश्रमिणां उत्तरत्र वक्ष्यमाणत्वात् गृहस्थादीनां धर्मप्रतिपादनेन
गृहस्थवानप्रस्थनैष्ठिका एव गृह्णन्ते ।

“ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेति”त्यत्र ब्रह्मसंस्थपदेन परिज्जाद अवशिष्टो गृह्णते । पुण्यलोकात् पृथग्मृतत्व-
श्रवणात् ब्रह्मलोकः वैकुण्ठलोको वा पुण्यलोको नामृतत्वमित्युक्तं भवति । इदं विशिष्टाद्वैतादीनां विलुप्तम् ।

लक्षणस्योङ्कारस्योपासनाफलं प्राप्यत इति । किं तर्हि ? यत्सर्वैरपि सामोपासनैः कर्मभिश्चाप्राप्यं तत्फलममृतत्वं केवलादोङ्कारोपासनाप्राप्यत इति । तस्तुत्यर्थं सामप्रकरणे तदुपन्यासः । त्रयस्त्रिसंख्याका धर्मस्य स्कन्धा धर्मस्कन्धा, धर्मविभागा इत्यर्थः । के त इत्याह—यज्ञोऽग्निहोत्रादिः । अध्ययनं सनियमस्य ऋगादेरभ्यासः । दानं बहिर्वेदि यथाशास्त्रव्यसंविभागो भिक्षमाणभ्यः । इत्येष प्रथमो धर्मस्कन्धः । गृहस्थसम्भवेत्वात्तन्निर्वर्तकैर्न गृहस्थेन निदिश्यते ५ प्रथम एक इत्यर्थो द्वितीयतृतीयश्रवणाज्ञाऽऽद्यर्थः । तप एव द्वितीयस्तप इति कृच्छ्रचान्द्रायणादि तद्वास्तापसः परिब्राड्वा न ब्रह्मसंस्थे' आश्रमधर्ममात्रसंस्थो; ब्रह्मसंस्थस्य त्वमृतत्वश्रवणात् । द्वितीयो धर्मस्कन्धः । ब्रह्मचार्या-चायंकुले वस्तुं शीलमस्येत्याचार्यकुलवासी । अत्यन्तं यावज्जीवमात्मानं नियमैराचार्यकुलेऽवसादयन्क्षपयन्नेहं तृतीयो धर्मस्कन्धः । अत्यन्तमित्यादिविशेषणार्थेऽपि इति गम्यते । उपकुर्वाणस्य स्वाध्यायग्रहणार्थत्वात् पुण्यलोकत्वं ब्रह्मचर्येण । सर्व एते त्रयोऽप्याश्रमिणो यथोक्तैर्धर्मैः पुण्यलोका भवन्ति । पुण्यो लोको येषां

१०

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

सनियमस्येति । प्राङ्मुखत्वादिनियमसहितस्य 'वेदस्वीकरणं पूर्वं विचारोऽभ्यसनं जपः । तद्दानं चैव शिष्येभ्यो वेदाभ्यासोऽपि पञ्चधा ॥' वेद्या यद्दीयते तस्य यज्ञाङ्गत्वात् पूयकफलत्वं नास्तीति बहिर्वेदिग्रहणम् । ब्रह्माश्रमस्य यथाश्रुतं मुख्यमर्थमादाय परब्रह्मात्मना साक्षात्कारवत् आत्यन्तिकममृतत्वमुक्तम् । प्रकरणपर्यालोचनया प्रगवे प्रतीके ब्रह्मोपासकस्य क्रमेणामृतत्वं द्रष्टव्यम्, भेदबुद्धेरनयायात् । कर्मिणामन्तवत्फलत्वाभिधानेन तस्मिन्दया ब्रह्मसंस्थतायाः

११

आनन्दगिरिटीका

नैवमिति । न स्वतन्त्रस्य तस्योपासनादित्येकार्थः । कथं तर्हि मन्तव्यमित्यपेक्षायामाह—किं तर्हीति । सनियमस्य प्राङ्मुखत्वादिनियमसहितस्य पुरुषस्येति यावत् । अभ्यासश्च स्वीकरणं विचारो जपः शिष्येभ्यो दानमावृत्तिश्चेति पञ्चविधः । वेद्यां यद्दीयते तस्य यज्ञाङ्गत्वात्पूयकफलत्वं नास्तीति भ्रान्तानो विशिनष्टि—बहिर्वेदीति । गृहस्थेन तदात्मनेत्यर्थः । कथं गृहस्थस्य प्राथम्यं ब्रह्मचारिणस्तथात्वादित्याशङ्क्याऽऽह—एक इत्यर्थं इति । उक्तव्याख्याने २० वाक्यशेषस्य गमकत्वमाह—द्वितीयेति । प्राथम्यमेव प्रथमशब्दस्य नार्थो ब्रह्मचारिप्राथम्यप्रसिद्धिविरोधादित्याह—नाऽऽद्यार्थं इति । कीदृशत्र परिब्राड्गृह्यते तत्राऽऽह—नेति । कुतोऽत्र ब्रह्मसंस्थो न गृह्यते तत्राऽऽह—ब्रह्मसंस्थस्येति । वानप्रस्थग्रहणममुख्यस्य परिब्राजोऽपि प्रदर्शनार्थम् । ब्रह्मचारोत्यादिवाक्यस्य नैष्ठिकविषयत्वं विशेषणसामर्थ्याद्दर्शयति—अत्यन्तमित्यादीति । अथोपकुर्वाणस्य ब्रह्मचारित्वाविशेषात्किमित्युपादानं न भवेत्तत्राऽऽह—उप-कुर्वाणस्येति । ननु ब्रह्मचारिणो ब्रह्मचर्येण पुण्यलोको न श्रूयते तत्राऽऽह—सर्वं इति । कथमाश्रमिणां पुण्यलोक- २१ विशेषवतां तदात्मकत्वमुच्यते तत्राऽऽह—पुण्य इति । आश्रमिषु प्रदर्श्यमानेषु किं परिब्राण्मुख्यो न प्रदर्श्यते

ब्रह्मसंस्थपदेन ब्रह्मनिष्ठः संन्यासी गृह्यते । अत्र ब्रह्मसूत्रतृतीयाध्यायचतुर्थपादोयस्यसाधारण्ये "परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि"—इति सूत्रेण एषु शब्देषु आश्रमान्तराणां परामर्शं जैमिनि-राचार्यो मन्यते, न विधिं विधायकशब्दाभावात् । अपि च "वीरहा वा एष देवानां योऽग्निमुद्वासयते" इत्यनेन अग्नित्यागी देवपुत्रस्याग्नेर्हन्तेति निन्दाबलादपि न संन्यासाश्रमसङ्घातिसिद्धिरिति पूर्वपक्षमिता ३० "अनुष्ठेयं बादरायणः साम्यश्रुतेः" इति तदनन्तरसूत्रेण त्रयो धर्मस्कन्धा इति वाक्ये परामृष्ट एव परिब्राट् ब्रह्मसंस्थत्वस्यान्त्याश्रमभवेन तत्पदेनैव परिब्राट् परामृश्यते ।

"विधिर्वा धारणवत्" इति तदन्तरसूत्रेण सतीमप्येकवाक्यतां पुण्यलोकफलास्त्रय आश्रमिणो ब्रह्मसंस्थता त्वमृतत्वफलैति इतिवाक्ययोजनया प्रतीयमानां परित्यज्यास्मिन्वाक्ये संन्यासविधिरैवाङ्गी-कर्तव्यो धारणवत् "अवस्तात् समिधं धारयन् अनुद्वेत् उपरि हि देवेभ्यो धारयति" इत्यत्र देवानि- ३१ ह्नेत्रे समिधः उपरिधारणवत्—इति संन्यासविधिरुक्तः ।

१. अपितु इति शेषः आश्रममात्रसंस्थः परिब्राट् ब्राह्मः ।

त इमे पुण्यलोका आश्रमिणो भवन्ति । अवशिष्टस्त्वनुक्तः परित्नाड्ब्रह्मासंस्थो ब्रह्मणि सम्यक्स्थितः सोऽमृतत्वं पुण्यलोकानिलक्षणमरणभावमात्यन्तिकमेति नाऽपेक्षितं देवाद्यमृतत्ववत् । पुण्यलोकात्पृथगमृतत्वस्य विभाकरणत्वात् । यदि च पुण्यलोकातिशयमात्रममृतत्वमविविष्यत्ततः पुण्यलोकात्त्वाद्भिक्तं नावश्यत् । विभक्त-प-देवाच्चाऽऽत्यन्तिकममृतत्वमिति गम्यते ।

अत्र चाऽऽश्रमधर्मफलपन्थासः 'प्रणवसेवास्तुत्यर्थं न तत्फलविध्यर्थम् । स्तुतये च प्रणवसेवाया आश्रमधर्मफल- ५ विषये चेति हि शिष्टोत वाक्यम् । तस्मात्स्मृतिशिद्धाश्रमफलानुवादेन प्रणवसेवाफलममृतत्वं कुत्रप्रणवसेवां स्तौति । यथा पूर्णवर्मणः सेवा भक्तपरिधानमात्रफला राजवर्मणस्तु सेवा राज्यतुल्यफलेति तद्वत् । प्रणवश्च तत्सत्यं परं ब्रह्म तत्प्रतीकत्वात् । "एतद्वचेवाक्षरं ब्रह्म एतद्वचेवाक्षरं परमि"त्याद्यान्मादात्काठके युक्तं तत्सेवातोऽमृतत्वम् ।

ब्रह्मसंस्थपदेन परित्नाजो ग्रहणे पूर्वपक्षः

अत्राऽऽहः केचित्—चतुर्णामाश्रमिणामविशेषेण स्वकर्मानुष्ठानात्पुण्यलोकतेहोक्ता ज्ञानवजितानां सर्व एते १० पुण्यलोका भवन्तीति । नात्र परित्नाड्वशेषितः । परित्नाजकस्यापि ज्ञानं यमा नियमाश्च तप एवेति तप एव द्वितीय इत्यत्र तपःशब्देन परित्नादत्तापसौ गृह्यं तौ । अतस्तेषामेव चतुर्णां यो ब्रह्मसंस्थः प्रणवसेवकः सोऽमृतत्वमेतीति ।

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

स्तुतिदर्शनात् स्तुतेः च विध्यर्थत्वाद् "अमृतत्वकामो ब्रह्मसंस्थो भवेदिति"त्येकार्थपरत्वादेकमिदं वाक्यमित्याह—अत्र चेति । स्वाभिप्रायेण व्याख्याय दूत्तिकारव्याख्यामनुवदति—अत्राहुरित्यादिना । ब्रह्मसंस्थशब्दं विरोद्धुं न १५

अनन्वगिरिटोका

तत्राऽऽह—अवशिष्टसिद्धवति । कुतो हि पुण्यलोकवैलक्षण्यममृतत्वस्येत्याशङ्क्यां कम्—आत्यन्तिकमिति । तस्यापेक्षिकत्वाभावे हेतुमाह—पुण्यलोकादिति । अमृतत्वस्य पुण्यलोकात्पृथग्विभागकरणात्तोऽप्यत्वादात्यन्तिकत्वसिद्धिरिति योजना । उक्तमेवार्थं व्यतिरेकमुखेन साधयति—यदि चैत्यादिना । ब्रह्मशब्दस्य यथाश्रुत मुख्यमर्थं गृहीत्वा परब्रह्मात्मना साक्षात्कारवतो निरङ्कुणममृतत्वमुक्त प्रकारणालोचनया तु प्रणवप्रतीके ब्रह्मोपासकस्य २० क्रमेणामृतत्वं भेदबुद्धेरनपायाद्दृश्यम् । कर्मिणामन्तवत्फलत्वाभिधानेन तस्मिन्दया ब्रह्मसंस्थतास्तुतिदर्शनात्तस्याश्च विध्यर्थत्वादमृतत्वकामो ब्रह्मसंस्थः स्यादित्येकार्थपरत्वादेकमिदं वाक्यमित्याह—अत्र चैत्यादिना । स्तुतये फलविषये चेदं वाक्यं किं न स्यादित्यागङ्गायाऽऽह—स्तुतये चेति । अर्थकत्वादेक-वाक्यं तद्भेदे तद्भेदनियमादित्यर्थः । किंपरं तर्हीदं वाक्यं तत्राऽऽह—तस्मादिति । स्मृतिस्तिद्धेति । श्रुतेः स्मृत्यर्थानुवाक्ये वैपरीत्यात्तदनुमितश्रुतिसिद्धेति योज्यम् ।

स्तुतिमेव दृष्टान्तावष्टम्भेन स्पष्टयति—यथेत्यादिना । इतिशब्दोऽप्यहोतरस्तुतय इत्यनेन सम्बध्यते । ननु ब्रह्मत्व- २५ सेवातोऽमृतत्वं भवति न प्रणवसेवातस्तत्कमिति तस्य स्तुतिरित्याशङ्क्याऽऽह—प्रणवश्चेति । तत्र प्रमाणं दर्शयन्फलितमाह—एतद्वचेवैति । स्वव्याख्या च वर्जितदोषमुक्त्वा ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेतीत्यत्र वृत्तिकारीय व्याख्यान-मुत्थापयति—अत्रेति । ये खल्वश्रमिणश्चत्वारो ज्ञानवजितास्तेषां सर्वेषामप्यविशेषेण स्वाश्रमविहितवर्मानुष्ठानेन पुण्यलोकभांगिता सर्व एते पुण्यलोका भवन्तीत्यत्रोक्ता । न तु पूर्वस्मिन्ग्रन्थे परित्नाडनुक्तः सन्नवशेषितोऽस्तीति योजना । ननु पूर्वस्मिन्ग्रन्थे वाचकपदं परित्नाजो नोपलभ्यते तथा चासाववशेषितस्तत्राऽऽह—परित्नाजकस्यापीति । ३० ज्ञानं यमा नियमाश्चोपायभूता इति यावत् । परित्नाडपि पूर्वनामिहितवचेद्ब्रह्मसंस्थवाक्यस्य कोऽर्थः स्यादित्या-शङ्क्याऽऽह—अत इति । परित्नाजकस्यानवशिष्टत्वेन चतुर्णामुपदिष्टत्वाविशेषोऽज्ञःशब्दार्थः । सामान्यनिर्देशे हेतुमाह—चतुर्णामिति । अप्रतिषेधाच्चेति च्छेदः । नन्वाश्रमान्तराणां कर्मार्थत्वात्तत्रैव व्यापृतत्वात् ब्रह्मसंस्थतायां

१ प्रणवसेवास्तुत्यर्थमिति—गार्हस्थ्यद्याश्रमाणां फलस्य पुण्यलोकप्राप्तिरूपस्य स्मृतिकल्पितश्रुतिसिद्धत्वात् नात्र विधानभावस्यक्रमतस्तदनुच प्रणवसेवाफलं संन्यासिनः अमृतत्वं विवर्ते । उभयपरत्वे वाक्यभेदात् ३५ स्तुतिपरत्वे अर्थवादता विधिपरत्वेऽपूर्वार्थकत्वं स्यात् । अज्ञातज्ञापकत्वं विवर्तितं ज्ञातपुन-कथनस्यानु-वादत्वं चान्योन्यविरुद्धं नैकस्मिन्वाक्येऽङ्गोक्तं युक्तमित्यर्थः ।

चतुर्णामधिकृतत्वाविशेषात् । ब्रह्मसंस्थत्वेऽप्रतिषेधाच्च । स्वकर्मच्छिन्ने च ब्रह्मसंस्थतायां सामर्थ्योपपत्तेः । न च 'यववराहादिशब्दबद्धब्रह्मसंस्थशब्दः परित्नाजके रूढः । ब्रह्मणि संस्थितिनिमित्तमुपादाय प्रवृत्तत्वात् । न हि रूढिशब्दा निमित्तमुपाददते । सर्वेषां च ब्रह्मणि स्थितिरुपपद्यते । यत्र यत्र निमित्तमस्ति ब्रह्मणि संस्थितिस्तस्य तस्य निमित्तवतो वाचकं सन्तं ब्रह्मसंस्थशब्दं परित्नाजकेविषये संकोचे कारणाभावान्निरोद्धुम-
५ युक्तम् । न च पारित्राज्याश्रमधर्ममात्रेणामृतत्वम् । ज्ञानानर्थक्यप्रसङ्गात् । पारित्राज्यधर्मयुक्तमेव ज्ञानममृतत्व-
साधनमिति चेन्न । आश्रमधर्मत्वाविशेषात् । धर्मो वा ज्ञानविशिष्टोऽमृतत्वसाधनमित्येतदपि सर्वाश्रमधर्माणाम-
विशिष्टम् । न च वचनमस्ति परित्नाजकस्यैव ब्रह्मसंस्थस्य मोक्षो नान्येषामिति । ज्ञानान्मोक्ष इति च सर्वोपनिषदां
सिद्धान्तः । तस्माद्य एव ब्रह्मसंस्थः त्वाश्रमविहितकर्मवतां सोऽमृतत्वमेतीति ।

ज्ञानकर्मसमुच्चयपक्षनिरासः ।

१० न । १ कर्मनिमित्तविद्याप्रत्यययोर्विरोधात् । कर्त्रादिकारकक्रियाफलभेदप्रत्ययवत्त्वं हि निमित्तमुपादायेदं

नरेन्द्रपुरोय टिप्पणम्

युक्तमिति सम्बन्धः । रूढिपक्षे दोषान्तरमाह—न च पारित्राज्येति । ज्ञानस्य किमित्यानर्थक्यं धर्मसहितस्य ज्ञानस्य
ज्ञानसहितस्य वा धर्मस्याऽमृतत्वसाधनत्वादिति शङ्कमानस्य समुच्चयवाद आपद्यत इत्याह—पारित्राज्यधर्मोऽप्यदिता ।
समुच्चयानुष्ठायो ब्रह्मसंस्थ इति वृत्तिकारमत समुच्चयावष्टम्भेन दूषयति—न, कर्मेति । कर्मनिमित्तप्रत्ययस्य शुद्ध-

१५

आनन्दगिरिटीका

सामर्थ्यमस्ति परित्नाजकस्य तु निर्व्यापारस्य ब्रह्मसंस्थता सुकरेत्यत आह—स्वकर्मैति । ननु परित्नाजके ब्रह्मसंस्थ-
शब्दो रूढो गवादिशब्दवत् । तत्रासावाश्रमान्तरमास्करन्दति तत्राऽऽह—न चेति । निमित्तमादाय प्रवृत्तत्वेऽपि
किमिति रूढिनं स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—न हीति । नन्वेव शब्दो नैमित्तिकोऽपि परित्नाजकमात्रमधिकरोति । तत्रैव
निमित्तस्य सत्त्वात्तत्राऽऽह—सर्वेषां चेति । ननु पङ्क्यादिशब्दा निमित्तमस्तीत्येतावता नेन्दोवरादौ वर्तन्ते किन्तु
२० तामरसादिमात्रं विषयोकुर्वन्ति । तथा ब्रह्मसंस्थशब्दो निमित्तवत्त्वं गृहस्थादावनवस्थितः परित्नाजकमेव पर
गोचरयेदत आह—यत्रेति । ब्रह्मसंस्थशब्दं निरोद्धुमयुक्तमिति सम्बन्धः । रूढिपक्षे दोषान्तरमाह—न चेति ।
धर्मसहितस्य ज्ञानस्य ज्ञानसहितस्य वा धर्मस्यामृतत्वसाधनत्वान्न ज्ञानानर्थक्यमित्याशङ्क्याऽऽह—पक्षमनुवदति—
पारित्राज्येति । पारित्राज्यधर्मैवेति नाय नियमो गृहस्थादिधर्माणामप्याश्रमधर्मत्वेन तुल्यत्वात्तद्विशिष्टज्ञानममृतत्व-
हेतुरित्यपि वक्तुं सुकरत्वादित्याह—नाऽऽश्रमेति । द्वितीयं दूषयति—धर्मो वेति । यदि परित्नाजकधर्मो ज्ञानविशिष्टो
२५ मुक्तिहेतुरित्युच्यते तदैतदपि मुक्तिहेतुत्वं सर्वाश्रमधर्माणां ज्ञानविशिष्टानामविशिष्टम् । तथा च रूढिपक्षेऽपि
परित्नाजकस्यैव ज्ञानान्मूक्तिरित्यर्थः । इतश्च परित्नाजकस्यैव मुक्तिभाक्त्वमसिद्धमित्याह—न चेति । मा तर्हि
कट्यचिदपि मुक्तिर्भूदिति तत्राऽऽह—ज्ञानादिति । ब्रह्मसंस्थवाक्यार्थमुपसंहरति—तस्मादिति । परित्नाजकस्यैवामृतत्व-
मित्यनियमाज्ज्ञानादेव तदिति च नियमादित्यर्थः ।

३० १ यववराहेति—पूर्वतन्त्रे (१३१५) यववराहाधिकरणे स्थितम् । अत्र शब्दप्रयोगरूपाचारस्य यत्र आर्य-
म्लेच्छयोः परस्परमर्षं विप्रतिपत्तिः, यथा यवशब्दस्य वराहशब्दस्य पीलुशब्दस्य च । यवशब्दस्य दीर्घशूके
आर्याणां प्रियङ्गुषु म्लेच्छानां वराहशब्दस्य वायसे म्लेच्छायां सुकरे आर्याणां प्रयोगः इति विप्रतिपत्तौ
तयोस्तुल्यबलत्वम् म्लेच्छानामप्यभियुक्तत्वाविशेषादिति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तस्तु शक्यतावच्छेदकभेदेना-
नेकशक्तिरूपनाप्रसङ्गात् एकत्रैव शक्तिर्नोभयत्र । न च विनिगमनाविरहः आर्यप्रसिद्धेरेव नियामकत्वात् ।
आर्या हि शब्दैकमधिगम्यधर्माधर्मयोरविकृतिलिप्तया शब्दार्थतत्त्वं विविच्य परिपालयन्ति न
३५ म्लेच्छाः । अतः तत्रसिद्ध्या दीर्घशूके यवपदस्य वराहपदस्य सुकरे शक्तिः । प्रियङ्गुवायसादौ तु
लक्षणया शक्तिभ्रमाद्वा प्रयोग इति ।

२ कर्मनिमित्तैति—कर्मणो निमित्तं क्रियाकारकादिभेदप्रत्ययो विद्याप्रत्ययो विद्यावत्पुरुषगतं ज्ञानं तच्च
सर्वं ब्रह्म न तु तद्व्यतिरिक्तमस्ति इत्येवमात्मकं तयोर्विरोधादित्यर्थः ।

कुर्वन् मा कार्षीरिति कर्मविषयः प्रवृत्ताः । तच्च निमित्तं न ज्ञात्कृतम् । सर्वप्राणिषु वर्शनात् । "सदेकमेवा-
द्वितीयं" "आत्मैवेदं सर्वं" "ब्रह्मैवेदं सर्वं" तिस्राख्यः प्रत्ययो विद्यारूपः स्वाभाविक क्रियाकारकफलभेदप्रत्ययं
कर्मविधिनिमित्तमनुपपद्य न जायते । भेदाभेदप्रत्यययोर्विरोधात् । न हि "तैत्तिरिक् द्विचन्द्रादिभेदप्रत्ययमनुपपद्य
तिमिरापगमे चन्द्राद्येकत्वप्रत्यय उपजायते । विद्याविद्याप्रत्यययोर्विरोधात् । तत्रैवं सति यं भेदप्रत्ययमुपादाय
कर्मविषयः प्रवृत्तः स यस्त्योपमदितः सदेकमेवाद्वितीयं तत्सत्यं विकारभेदोऽनुमित्येतद्वाक्यप्रमाणजनितेनैकत्व-
प्रत्ययेन स सर्वकर्मभ्यो निवृत्तो निमित्तनिवृत्तेः, स च निवृत्तकर्मा ब्रह्मसंस्थ उच्यते, स च परिब्रह्माडेवाक्यस्या-
सम्भवात् । अन्यो ह्यनिवृत्तभेदप्रत्ययः सोऽन्यत्पदयुक्त्वाप्यन्वयान्नो विज्ञानसिद्धं कृत्वेदं प्राप्नुयामिति हि मन्यते ।
तस्यैवं कुर्वन्ते न ब्रह्मसंस्थता । वाचारम्भणमात्रविकारानुत्ताभिसन्धिप्रत्ययत्वात् । न चासत्यमित्युपमदिते भेदप्रत्यये
सत्यमिदमनेन कर्तव्यं मयेति प्रमाणप्रमेयबुद्धिरुपपद्यते । आकाश इव तलमल्लबुद्धिर्विवेकिनः । उपमदितेऽपि भेद-
प्रत्यये कर्मभ्यो न निवर्तते त्रेत्प्रागिव भेदप्रत्ययोपमदनादेकत्वप्रत्ययविधायकं वाक्यमप्रमाणीकृतं स्यात् । १अभ्यय- १०
भक्षणाद्विप्रतिषेधवाक्यानां प्राप्ताप्यवद्युक्तमेकत्ववाक्यस्यापि प्राप्ताप्यम् । सर्वोपनिषदां तत्परत्वात् ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

ब्रह्मात्मतासाक्षात्कारस्य च परस्परविरोधात्समुच्चयो न सम्भवतीति वस्तुसंग्रहवाक्यं विवृणोति—कर्त्रादीत्यादिना ।
समुच्चयकारी चेत् ब्रह्मसंस्थो न भवति, कस्तहि ब्रह्मसंस्थ इत्यत आह—तत्रैवं सतीति । अन्यस्यासम्भवादिति ।
गृह्यत्वाद्यभिमानवतो निमित्तनिवृत्त्या कर्मनिवृत्तेरसम्भवाद्विद्वत्संख्यास्येव ब्रह्मसंस्थ इत्युक्तम् । एतत् स्फुटयति—
अन्यो ह्यीत्यादिना । वाचारम्भणमात्रे विकारे अनृतशरीरादौ ब्राह्मणोऽहमित्याद्यभिमानरूपो मिथ्याभिमानरूपः
प्रत्ययो यस्यास्ति स तथोक्तः सत्य भावस्तस्मादित्यर्थः । ननु ब्रह्मविदोऽपि पूर्वसंस्कारवशात् द्वैतसत्यत्वाभिनिवेशे
कर्मप्रवृत्तिसम्भवाद्ब्रह्मसंस्थता न सम्भाव्यत इत्याशङ्क्याह—न चासत्यमिति । असत्यमिदमिति विवेकेन सत्यत्वाभि-
निवेशे उपमदिते न पुनस्तत्त्वाभिनिवेशेन प्रवृत्तिरुपपद्यते । आभासरूपा तु भेदवृद्धिर्न कर्माधिकारित्वहेतुरित्यर्थः ।
अद्वैतज्ञानवतो निमित्तनिवृत्तेः कर्मनिवृत्तिरवश्यम्भाविनीत्युक्तम् । यस्तु ज्ञानित्वाभिमानेऽपि नैककर्म्यं नावलम्बते २०
स विप्रलम्भकवशात्त्रयप्रमाणीकरोतीत्याह—उपमदितेऽपीति । एकत्वप्रत्ययजनकं शास्त्रं न भवत्येव प्रमाणं

आनन्दगिरिटीका

ब्रह्मसंस्थः समुच्चयानुष्ठायीति वृत्तिकारमतं निराकरोति—न, कर्मति । कर्मनिमित्तप्रत्ययस्य शूद्र-
ब्रह्मात्मतासाक्षात्कारस्य च मिथो विरोधाच्च समुच्चयसिद्धिरिति । वस्तुसंग्रहवाक्यं विवृणोति—कर्त्रादीति ।
कर्मविषयो निषेधाच्चेति द्रष्टव्यम् । तथाऽपि प्रत्ययत्वाविशेषाल्लकारकारकविधिनिषेधयोर्न विरोधोऽस्तीत्या-
शङ्क्याऽऽह—तच्चेति । प्रत्ययत्वेऽपि आस्त्रीयाशास्त्रीयतया विद्याविद्याभावेन विरोधोऽस्तीत्यर्थः । सति विरोधे
किं स्यादत्राऽऽह—स्वाभाविकमिति । विद्यारूपः प्रत्यय इति पूर्वेण सम्बन्धः । तत्रोक्तमेव हेतुं स्मारयति—भेदेति ।
तत्र लोकप्रसिद्धमुदाहरणमाह—न हीति । भेदाभेदप्रत्यययोर्विद्याविद्यात्मनोर्विरोधेन समुच्चयासम्भवात्तदनुष्ठायी
ब्रह्मसंस्थो न भवति चेत्कस्तहि ब्रह्मसंस्थः स्यादत्राऽऽह—तत्रैति । उकरीत्या समुच्चयायोगे सतीति यावत् । अन्यस्य
गृह्यत्वादेर्ब्रह्मसंस्थतासम्भयमुक्तं साधयति—अन्यो हीति । वाचारम्भणमात्रे विकारेऽनुते शरीरादौ ब्राह्मणोऽह-
मित्याद्यभिमानरूपो मिथ्याभिनिवेशात्मको यः प्रत्ययस्तद्वत्त्वादिति हेत्यर्थः । ननु ब्रह्मविदोऽपि संस्कारवशाद्-
द्वैतसत्यत्वाभिनिवेशपूर्वकं कर्मप्रवृत्तिसम्भवाच्च ब्रह्मसंस्थता सुप्रतिपाद्येत्यत्र आह—न चेति । असत्यमिदमिति
विवेकेन सत्यत्वाभिनिवेशे विधिहीनोक्ते पुनः सत्यत्वाभिनिवेशेन न प्रवृत्तिरुपपद्यते । आभासरूपा तु भेदवृद्धिर्न
कर्मप्रवृत्तेहेतुरित्यर्थः । अद्वैतज्ञानवतो निमित्तनिवृत्त्या कर्मनिवृत्तिरवश्यम्भाविनीत्युक्तम् । विषये दोषमाह—
उपमदितेऽपीति । एकत्वप्रत्ययजनकं शास्त्रं न भवत्येव प्रमाणं पूर्वं प्रवृत्तभेदप्रत्ययविरोधादिति मतमाशङ्क्याऽऽह— २५

१ तिमिरदोषजन्यम् ।

२ निमित्त क्रियाफलकारकादिभेदप्रत्ययः ।

३ प्रवर्तकवाक्यानामेव प्राप्ताप्यमिति सीमासकमतनिरासाय निषेधबोधकवाक्यदृष्टान्तोक्तः निषेधवाक्यानि
न प्रवर्तनाबोधकानीति भट्टमतम् । प्रमाकरमतरीत्या तु नायं दृष्टान्तः, तन्मते निषेधवाक्यानामपि
अकरणसङ्ख्यात्मकानस्योपापारविधिपरत्वात् ।

कर्मशास्त्रप्रामाण्योपपादनम्

कर्मविधौनामप्रामाण्यप्रसङ्ग इति चेत् । न । अनुपमदितभेदप्रत्ययवत्युखविषये प्रामाण्योपपत्तेः स्वन्नादि-
प्रत्यय इव प्राक्प्रबोधात् । विवेकिनामकरणत्कर्मविधिप्रामाण्योच्छेद इति चेत् । न । काम्यविध्यनुच्छेददर्शनात् । न हि
कामात्मता न प्रशस्तेत्येवंविज्ञानवद्भिः काम्यानि कर्माणि नानुष्ठेयन्त इति काम्यकर्मविषय उच्छिद्यन्तेऽनुष्ठेयन्त
१५ एव कामिभिरिति । तथा ब्रह्मसंस्थैर्ब्रह्मविद्भिर्नानुष्ठेयन्ते कर्माणोति न तद्विषय उच्छिद्यन्तेऽब्रह्मविद्भिर्नानुष्ठेयन्त
एवेति । परित्वाजकानां भिक्षाचरणान्दिवद्रुपन्नैकत्वप्रत्ययानामपि भूहस्यादीनामग्निहोत्रादिकर्मानिवृत्तिरिति शेषः ।
प्रामाण्यचिन्तायां पुरुषप्रवृत्तेरदृष्टान्तत्वात् । न हि नाभिवरोदिति प्रतिषिद्धमप्यभिवरणं कश्चित्कुर्वन्तु इति शत्रौ

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

पूर्वप्रवृत्तभेदप्रत्ययविरोधादिति कर्मश्रद्धाजडस्य मतमाशङ्क्याह—अभक्ष्येति । पूर्वप्रवृत्ताभक्षयभक्षणप्रत्ययविरोधेऽपि
१० पर्युषितं न भक्षयेदित्यादिशास्त्रं यथा प्रमाणं रागादिदोषोत्थस्य प्रत्ययस्याप्रामाणत्वात्, तथैव भेदप्रत्ययस्या-
विद्योत्थत्वात्प्रामाण्यासम्भवात्तद्विरोधेऽप्यद्वैतशास्त्रस्य प्रामाण्यं युक्तमित्यर्थः । तात्पर्यभावादाप्रामाण्यं कार्यपरत्वा-
द्वेदस्येत्यपि न वाच्यमित्याह—सर्वेति । उपक्रमोपसंहारैक्यरूप्यादिषड्विधतात्पर्यलङ्घनार्थादित्यर्थः । भेदालम्बन-
कर्मविधिविरोधादाप्रामाण्यं शङ्कित्वा परिहरति—तद्विधीनामिति । “यद्यदाचरति श्रेष्ठस्तत्तदेवेतरो जन” इति
स्मृतेस्सम्बन्धदर्शनां कर्मस्य उपरमत्तनादन्येऽपि उपरस्यन्ति इत्याह—विवेकिनामिति । प्रकृतिपरवशत्वाल्लोकस्य
१५ न विवेकिप्रवृत्तिमनुवर्तते लोकः । “प्रकृतिं यान्ति भूतानि निग्रहः किं करिष्यती”त्युक्तम् । ततो ब्रह्मविदां
नैष्कर्म्येऽपि न कर्मविधीनामप्रामाण्यप्रसङ्ग इत्याह—न काम्येति । यदुक्तमद्वैतज्ञानिनोऽवश्यम्भाविनी कर्मनिवृत्ति-
रिति । तद्दृष्टान्तेन विषटयति—परित्वाजकानामिति । अद्वैतज्ञानस्वभावपयांलोचनायां भिक्षाचरणान्दिवद्रुप-
घटमानैव, कथं सिद्धवदुवाङ्मयते ? कर्मप्रवृत्तिः समुच्चयवादिना प्रामाणिकी निरूपणीया । तत्र किं कस्यचित्
प्रत्ययस्य प्रामाण्यमस्तीत्येतदेव चिन्तनीयम्, न तु प्रत्ययभासमूलं प्रवृत्त्याभासमुदाहरणम्, अग्निहोत्रादिप्रवृत्तेरा-
२० भासत्वाद्भौतिकारे वैषम्यमुच्चयसिद्धान्तान्निप्रसङ्गादित्याभिप्रेत्याह—न, प्रामाण्येति । इतश्च नायं दृष्टान्त इत्याह—

आनन्दगिरिटीका

अभक्ष्येति । यथा न कलञ्जं भक्षयेदित्यादि शास्त्रं पूर्वप्रवृत्तकलञ्जादिभक्षणप्रत्ययविरोधेऽपि प्रमाणं रागादि-
दोषात्तस्य प्रत्ययस्याप्रामाणत्वात्तथैव भेदप्रत्ययस्याविद्योत्थत्वात्प्रामाण्यासम्भवात्तद्विरोधेऽप्यद्वैतशास्त्रस्य युक्तमेव
प्रामाण्यमित्यर्थः । कार्यपरत्वादद्वैते तात्पर्यभावात्कुतस्तच्छास्त्रस्य प्रामाण्यमित्याशङ्क्याह—सर्वोपनिषदासिति ।
२५ उपक्रमोपसंहारैक्यरूप्यादिषड्विधतात्पर्यलङ्घनार्थादद्वैते तात्पर्यं तासामवसीयते तद्युक्तमद्वैतशास्त्रस्य स्वार्थं
प्रामाण्यमित्यर्थः । भेदालम्बनकर्मविधिविरोधाद्वाद्वाद्द्वैतशास्त्रं स्वार्थं मानमिति शङ्कते—कर्मविधीनामिति । यथा
स्वप्नप्रत्ययो गन्धर्वनगरादिप्रत्ययश्च प्राक्तवज्ञानादज्ञं पुरुषमचिद्वृत्य प्रमाणं तथा कर्मविधीनामप्यविदुषि पुरुषे
प्रामाण्यसम्भवाद्वाद्द्वैतशास्त्रस्य तद्विरोधोऽस्तीति परिहरति—नानुपमदितेति । “यद्यदाचरति श्रेष्ठस्तत्तदेवेतरो
जनः” इति स्मृतेस्तत्त्वदर्शनां कर्मस्य सकाशादुपरमे सत्यन्येऽनुपस्यन्ते । तथा च कर्मविधिविरोधतादवस्थ-
३० मिति शङ्कते—विवेकिनामिति । प्रकृतिपरवशत्वाल्लोकस्य नासौ विवेकी प्रकृतिमनुवर्तते । “प्रकृतिं यान्ति
भूतानि निग्रहः किं करिष्यति” इति स्मृतेः । ततो ब्रह्मविदा नैष्कर्म्येऽपि न कर्मविधीनामप्रामाण्यप्रसक्तिरित्युत्तर-
तथेति । अनुष्ठेयन्त एवेति तद्विधीनामनुच्छिन्निरिति वाक्यशेषः । अद्वैतवादिनोऽवश्यम्भाविनी कर्मनिवृत्तिरित्युक्त
दृष्टान्तेन विषटयत्याशङ्कते—परित्वाजकानामिति । अद्वैतधीस्वभावालोचनायां भिक्षाटानादिप्रवृत्तिरयद्यत्तमानैवेति
३५ मन्वान. समाधत्ते—न, प्रामाण्येति । समुच्चयस्य प्रामाणिकत्वरूपणायां प्रत्ययभासमूलस्य प्रवृत्त्याभासस्य

१ कर्मप्रवृत्तौ निमित्तं भेदप्रत्ययः, प्रतिषिद्धाचरणे रागः । तथा च प्रतिषिद्धेऽपि कश्चिद्वागात् प्रवर्तते ।
तथा भेदप्रत्यये निवृत्तेऽपि बुभुक्षया भिक्षाचरणे प्रवर्तते भिक्षा गरीरधारणे आनन्दगिरिकी । अग्नि-
होत्रादिकं तु नावश्यकं ब्रह्मविद. अनधिकारित्वेन प्रत्यवायाप्रसक्तैः । भिक्षाचरणप्रवृत्तिः केवलमाभासः
न तु अग्निहोत्रादिप्रवृत्तवत् प्रमाणनिवृत्ता ।

द्वेषरहितेनापि विवेकिनाऽभिचरणं क्रियते । न च कर्मविधिप्रवृत्तिनिमित्ते भेदप्रत्यये बाधितेऽग्निहोत्रादौ प्रवर्तकं निमित्तमस्ति, परित्राजकस्येव भिक्षाचरणदौ बुभुक्षादि प्रवर्तकम् । इहाप्यकरणे प्रत्यवायभयं प्रवर्तकमिति चेत् । न । भेदप्रत्ययवतोऽधिष्णुतत्वात् । भेदप्रत्ययवाननुपमादितभेदबुद्धिर्विद्यया यः स कर्मण्यधिकृत इत्यवोचाम । यो ह्यधिकृतः कर्मणि तस्य तदकरणे प्रत्यवायो न निवृत्ताधिकारस्य गृहस्थस्येव ब्रह्मद्वारिणो विशेषधर्मानुष्ठाने । एवं तर्हि सर्वैः स्वाश्रमस्य उत्पन्नेकत्वप्रत्ययः परित्राडिति चेत् । न । स्वस्वामित्वभेदबुद्धयनिवृत्तेः । कर्मार्थत्वाच्चेतरा-^५श्रमाणाम् । “अथ कर्म कुर्वीथ” इति श्रुतेः । तस्मात्स्वस्वामित्वाभावाद्बुद्ध्युरेक एव परित्राद । न गृहस्थ्यादि । एकत्वप्रत्ययविधिजनितेन प्रत्ययेन विधिनिमित्तभेदप्रत्ययस्योपमादितत्वाच्चमनियमाद्यनुपपत्तिः परित्राजकस्येति चेत् । न । बुभुक्षादिनैकत्वप्रत्ययात्प्राच्यवितस्योपपत्तेर्निवृत्त्यर्थत्वात् । न च प्रतिषिद्धसेवाप्राप्तिः । एकत्वप्रत्ययोत्तः प्रागेव प्रतिषिद्धत्वात् । न हि रात्रौ कूपे कण्ठके वा पतित उदितेऽपि सवितरि पतति तस्मिन्नेव । तस्मात्सिद्धं निवृत्तकर्म भिक्षुक एव ब्रह्मसंस्थ इति ।

१०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

न चेति । अधिकारनिवृत्तेः प्रत्यवायप्राप्त्यभावात् कर्मसु प्रवृत्त्यभावात् । कर्मभ्यो निवृत्तिः पारित्राज्यं चेतर्ह्यति-
प्रसङ्ग इत्याह—एवं तर्हीति । कर्मसाधनं सर्वं त्यज्यते यज्ञोपवीतादि चेतर्हि न स्वाश्रमस्थता । न त्यज्यते चेत्तर्हि
न पारित्राज्यप्राप्तिः साधनसंग्रहस्य साध्यार्थत्वादित्याह—न स्वेति । यदुक्तमधिकारनिवृत्तेः प्रत्यवायाप्राप्तिः
परित्राजकानामिति तत्रानिष्टं प्रसञ्जयति—एकत्वप्रत्ययेति । एकत्वप्रत्ययार्थो विधिर्माह्वानार्थं, तज्जनितेन प्रत्ययेन
विध्यधिकारस्योपमादितत्वात्तन्नेवैव वैधं यमाद्यनुष्ठानम् । व्यवहारस्तु पूर्ववासनातो भविष्यतीत्याह—न बुभुक्षादिनेति ।
अहिंसादेयमस्य निवृत्त्यर्थत्वाच्च नैव्यप्रत्ययविरोध इत्याह—निवृत्तीति । यथोपन्यासं पूर्वपक्षमनूद्य निरस्यति—

आनन्दगिरिटीका

नोदाहरणत्वम् । अग्निहोत्रादिप्रवृत्तेरप्याभासत्वे प्राभाषिकसमुच्चयसिद्धान्तहानिरतो नैतच्छोद्यमित्यर्थः । एतदेव
दृष्टान्तेन स्पष्टयति—न हीति । तद्वदविवेकिना कर्म क्रियमाणं दृष्टमिति विवेकिमरिपि तन्न क्रियते । भिक्षाटनादि-^{२०}
प्रवृत्त्याभासस्त्वप्राभाषिकोऽग्निहोत्रादिप्रवृत्तेर्नोदाहरणमिति शेषः । इदञ्च नेदमुदाहरणमित्याह—न चेति ।
अग्निहोत्रादावपि प्रवर्तकमस्तीति शङ्कते—इहापीति । अकरणकृतं प्रत्यवायाख्यं भयमविवेकिनो विवेकिनो वेति
विकल्प्याऽऽद्यमङ्गीकरोति—न भेदेति । कर्मणि भेदबुद्धिमतोऽधिष्णुतत्वेऽपि तस्य तदकरणे किं स्यादित्या-
शङ्क्याऽह—यो हीति । द्वितीयं दूषयति—न निवृत्तेति । विवेकिनो निवृत्ताधिकारस्य प्रत्यवायाप्राप्त्या कर्मसु
प्रवर्तकाभावात्कर्मभ्यो निवृत्तित्वं पारित्राज्यं चेदतिप्रसङ्गस्तर्हीति शङ्कते—एवं तर्हीति । कर्मसाधनं स्वयज्ञोप-^{२५}
वीतादि त्यज्यते न वा । त्यज्यते चेन्न स्वाश्रमधर्मः । ततो यज्ञोपवीताद्यन्तरेण गार्हस्थ्यदिभावासम्भवात् । न
त्यज्यते चेन्न पारित्राज्यप्राप्तिः । सावनसंग्रहस्य साध्यार्थत्वादिति परिहरति—न स्वस्वामित्वेति । इतश्चाऽऽश्रमन्तरेषु
न पारित्राज्यमित्याह—कर्मार्थत्वादिति । जायापुत्रवित्तसम्पत्त्यानन्तयं श्रुतावयवशब्दार्थः । गृहस्थादिव स्वाश्रमस्थत्वेव
पारित्राज्यस्य दुर्घर्षत्वे फलितमाह—तस्मादिति । विवेकवशाच्चज्ञोपवीतादौ स्वशब्दार्थं स्वामित्वबुद्धयभावादिति
यावत् । यत्तु परित्राजकस्य निवृत्ताधिकारस्य प्रत्यवायाप्राप्तिरिति तत्रानिष्टापत्तिमाशङ्कते—एकत्वेति । तद्विषय-^{३०}
प्रत्ययस्य विधिरूपदाकं “तत्त्वमस्यादिवाक्यं तज्जनितेनैकत्वविषयेण प्रत्ययेनेति यावत् । तथा च यथेष्टचेष्टा-
प्रसक्तिरिति शेषः । ज्ञानिनो वैधं यमादि नास्ति तत्प्रवृत्तिस्तु सस्कारवशादित्याशयेनाऽह—न बुभुक्षादिनेति ।
यो हि दृष्टेन दोषेण तत्त्वज्ञानात्कथञ्चित्प्रच्युतिमापादितस्तस्य संस्कारवशाच्चमनियमानुष्ठानमुपपद्यते । तस्य दोष-
कृततत्त्वप्रच्युतिप्रसूतानियतचेष्टानिवृत्त्यर्थत्वेनावश्यानुष्ठेयत्वात् । तथा च न यथेष्टचेष्टापत्तिरित्यर्थः । इतश्च
विदुषो वैधप्रवृत्त्यभावेऽपि यथेष्टचेष्टा नास्तीत्याह—न चेति । अविदुषोऽपि न यथेष्टचेष्टा विदुषस्तु सा कृतस्येति
दृष्टान्तेन स्पष्टयति—न हीति । अन्येषां ब्रह्मसंस्थत्वासम्भवे फलितमुपसंहरति—तस्मादिति । परोकमनूद्याङ्गी

१. अज्ञातज्ञापकं दचनं विधिः अतः महावाक्यं विधिः, निषेधप्रतियोगित्वं विधित्वमिति पक्षे यजेतेत्यादिक-
मेव विधिः ।

ब्रह्मसंस्थः परिव्राजैवेति व्यवस्थापनम्

- यत्पुनरुक्तं सर्वेषां ज्ञानवर्जाजानां पुण्यलोकतेति । सत्यमेतत् । यच्चोक्तं तपःशब्देन परिव्राज्युक्त इति । एतदसत् । कस्मात् । परिव्राजकस्यैव ब्रह्मसंस्थतासम्भवात् । स एव ह्यवशेषित इत्यवोचाम । एकत्वविज्ञानवतोऽपि-
 होत्रादिवत्तपोनिवृत्तेश्च । भेदबुद्धिमत् एव हि 'तपःकर्तव्यता स्यात् । एतेन कर्मच्छिद्रे ब्रह्मसंस्थतासामर्थ्यं
 ५ अप्रतिषेधश्च प्रत्युक्तः । तथा ज्ञानवानेव निवृत्तकर्मां परिव्राजिति ज्ञानवैयर्थ्यं प्रत्युक्तम् । यत्पुनरुक्तं यववराहादि-
 शब्दवत्परिव्राजके न रूढो ब्रह्मसंस्थशब्द इति तत्परिहृतम् । तस्यैव ब्रह्मसंस्थतासम्भवात्साम्यस्येति ३ । यत्पुनरुक्तं
 रूढशब्दा निमित्तं नोपादत्त इति । तन्न । गृहस्थतक्षपरिव्राजकादिशब्ददर्शनात् । ३ गृहस्थितिपरिव्राज्यतक्षणादि-
 निमित्तोपादाना अपि गृहस्थपरिव्राजकाश्रमिविशेषे विशिष्टजातिमति च तक्षेति रूढा दृश्यन्ते शब्दाः । न यत्र
 यत्र तानि निमित्तानि तत्र तत्र वर्तन्ते । ५ प्रसिद्ध्यभावात् । तथैवापि ब्रह्मसंस्थशब्दो निवृत्तसर्वकर्मतत्साधन-
 १० परिव्राजकविषयेऽप्याश्रमिणि परमहंसाख्ये वृत्त इह भवितुमर्हति । मुख्यामुत्तवफलश्रवणात् । अतश्चैवमेवैकं वैदोक्तं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- यत् पुनरुक्तमित्यादिना । अनिवृत्तभेदप्रत्यय इति । वैराग्यमात्रेण यः प्रव्रजति आतुरो वा विविदिषुर्वा तस्यार्ष-
 सन्यासिनस्तपःआत्मककर्मकर्तव्यसद्भावात्तपस्शब्देनोपादानमस्तु । न तावता सर्वसंन्यासिनः परमहंसस्यावशेषो
 निराकर्तुं शक्यत इत्यर्थः । इतरत्र न तपस्शब्देन परमहंसः परामृष्ट इत्याह—एकत्वेति । एतेनेति । अनिवृत्तभेद-
 १५ प्रत्ययस्य ब्रह्मसंस्थताया असम्भवेनेत्यर्थः । एकत्वोपदेशेन भेदप्रत्ययनिरासादनिवृत्तभेदप्रत्ययस्यार्थाद्ब्रह्मसंस्थता-
 प्रतिषेधसिद्ध इत्यर्थः । लौकिकरूढ्यभावेऽप्यस्यस्य ब्रह्मसंस्थताया असम्भवात् रुद्धिरापद्यत इत्याह—परिहृत-
 मेतदिति । गृहस्थितिश्च प्रव्रज्या च तक्षणादि च तान्येव निमित्तानि तेषां गृहस्थितिप्रव्रज्यातक्षणादिनिमित्ताना-
 म्पादानं स्वीकरणं विद्यते येषां ते तथोक्ता । अपि तु [न] इत्यन्त , इत्यन्वयः । यज्ञोपवीतत्रिदण्डकमण्डलवादि-
 परिग्रहः परिव्राजकेन कर्तव्यः इति च पारिव्राज्यविधिप्रकरणे श्रुतिर्न इत्यन्ते । ततोऽपि परमहंस्यमेव श्रौतमित्यर्थः ।

२०

आनन्दगिरिटीका

- करोति—यत्पुनरिति । उक्तमर्थान्तरमनुवदति—यच्चैवेति । किं परिव्राजकस्य ज्ञानहीनस्याऽश्रममात्रनिष्ठस्य तपः-
 शब्देनोपादानमाहो ज्ञानवतोऽपीति विकल्प्याऽऽद्यमङ्गीकृत्य द्वितीयं दूषयति—एतदसदिति । ज्ञानवतोऽपि
 तपस्वित्वात्तपःशब्देनोपादानमुचितमिति शङ्कित्वा प्रत्याह—कस्मादित्यादिना । तपःशब्देन नासौ गृहीत इति
 शेषः । तस्य च ज्ञानवतोऽपिशिष्टत्वं प्रागेवोपदिष्टमित्याह—स एवेति । इतरत्र परमहंसपरिव्राजको न तपःशब्देन
 २५ परामृष्ट इत्याह—एकत्वेति । तदेव स्फोरयति—भेदेति । यत्पु कर्मच्छिद्रे गृहस्थादेरपि ब्रह्मसंस्थतासामर्थ्यमिति
 तत्प्रत्याह—एतेनेति । अनिवृत्तभेदप्रत्ययस्य ब्रह्मसंस्थत्वासम्भवेनेति यावत् । सामर्थ्यं प्रत्युक्तमिति सम्बन्धः ।
 यत् चतुर्णामपि ब्रह्मसंस्थताया अप्रतिषेध इति तत्राऽह—अप्रतिषेधश्चेति । एकत्वोपदेशेन भेदप्रत्ययनिरासाद-
 निवृत्तभेदप्रत्ययस्यार्थाद्ब्रह्मसंस्थता प्रतिषिद्धेत्यर्थः । पारिव्राज्यमात्रेणामृतत्वे ज्ञानवैयर्थ्यमुक्तं परिहरति—तथेति ।
 चोद्यान्तरमनूद्योक्तं परिहारं स्मारयति—यत्पुनरुक्तमिति । तत्र रूढोऽयं शब्द इति शेषं पञ्चम्या सूचयति ।
 ३० चोद्यान्तरमनूद्य दूषयति—यत्पुनरित्यादिना । आदिपदेन पञ्चजादिशब्दो गृह्यते । उक्तं प्रपञ्चयति—गृहस्थितौति ।
 इहापीति प्रकृतवाक्योपादानम् । प्रकृते परमहंसं परिव्राजके ब्रह्मसंस्थपदमित्यत्र हेतुमाह—मुष्येति । इतरत्र

१ तपः = अनशनादि ।

२ सिद्धान्ते ब्रह्मसंस्थशब्दस्य योगरूढत्वाङ्गीकारात् ।

३ गृहस्थितौति—यथा गृहस्थशब्दो योगात् गृहस्थित्यर्थकोऽपि रूढ्याऽऽश्रमविशेषे वर्तते ततरत्र योगरूढ
 इत्याख्यायते तथा ब्रह्मसंस्थशब्दः परिव्राजके योगरूढ इत्यर्थः ।

३५

४ एतेन पञ्चजादिशब्दाः केवलं योगिका एव भेदादावप्रयोगस्तु पूर्वपूर्वप्रयोगाभावादिति सिद्धान्तः ।
 प्रकटितः, पञ्चजशब्दस्य पद्यत्वं प्रयोगोपाविः इत्यर्थः ।

५ आष्ये—तत्परिहृमिति पाठः ।

पारित्राज्यम् । न यज्ञोपवीतत्रिवण्डकमण्डलवाविपरिग्रह इति । “मुण्डोऽपरिग्रहोऽसङ्ग” इति श्रुतिः “अत्याश्रमिभ्यः परमं पवित्रमि”त्यादि च श्वेताश्वतराये । “निःस्तुतिर्निर्नमस्कार” इत्यादिस्मृतिभ्यश्च । “तस्मात्कर्म न कुर्वन्ति यतः पारदक्षिणः” । “तस्मात्तल्लो धर्मज्ञोऽव्यक्तलिङ्गः” इत्यादिस्मृतिभ्यश्च ।

यत्तु सांख्यैः कर्मत्यागोऽभ्युपगम्यते । क्रियाकारकफलभेदबुद्धेः सत्यत्वाभ्युपगमात् तन्मुषा । यच्च बौद्धैः शून्यताभ्युपगमादकर्तृत्वमभ्युपगम्यते । तदव्यसत् । तदभ्युपगन्तुः सत्त्वाभ्युपगमात् १ । यच्चाज्ञैरलसतयाऽकर्तृत्वाभ्युपगमः सोऽव्यसन्, कारकबुद्धेरनिवर्तितत्वात्प्रमाणेन । तस्माद्देवान्तप्रमाणजनितैकत्वप्रत्ययवत् एव कर्मनिवृत्तिलक्षणं पारित्राज्यं ब्रह्मसंस्थत्वं चेति सिद्धम् । एतेन गृहस्थस्यैकत्वविज्ञाने सति पारित्राज्यमर्थसिद्धम् । नन्वभ्युत्सादन-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

निवृत्तसर्वकर्मतत्साधने परित्राजकशब्दो मुख्य इत्यत्र सम्वादमाह—अत्याश्रमिभ्य इति । कर्मसाधनसम्पन्नानाश्रमिणोऽतीत्य वतन्त इत्यात्याश्रमिणः शेष्यः इत्यर्थः । अधमंज्ञ इति धर्मविचारनिष्ठारहितस्तत्रासारत्वप्रत्ययादित्यर्थः । १० कर्मनिवृत्तिमुपदिशद्बुद्धेः सांख्यदिमतमेवाश्रितमिति शङ्काऽपारकणाय प्रक्रमते—यत्तु सांख्यैरित्यादिना । न निष्क्रियामात्रज्ञानबलेन नैष्कर्म्यं सम्भवति । सांख्यानां क्रियाकारकादिवृद्धेरविवेकस्य च सत्यत्वेन ज्ञानमात्रापनोद्यत्वा-

आनन्दगिरिटीका

पारमहंस्यमेव श्रौतमित्याह—अतश्चेति । एवकार्थं कथयति—न, यज्ञोपवीतेति । इतिशब्दः सन्यासप्रकरणे तथाविधश्रुत्यभावप्रदर्शनायः । ब्रह्मसंस्थशब्दस्य परमहंसविषयत्वे श्रुत्यन्तरं सम्वादयति—श्रुतिरिति । अत्याश्रमिभ्यः १५ पूर्वाश्रमत्रयमतीत्य सर्वकर्मं त्यक्त्वा स्थितेभ्यः परमहंसपरित्राजकेभ्य इति यावत् । परमं पवित्रं निरतिशयपरिबुद्धिकारणं परमपुरुषार्थसाधनं सम्यग्ज्ञानं प्रोवाचेत्यर्थः । स्मृतिभ्यश्च यद्योजतं पारित्राज्यं सिध्यतीति शेषः । “अनाशिपमनारमर्षमि”त्यादिवाक्यसंग्रहार्थमादिपदम् । कर्मणो बन्धहेतुत्वं तच्छब्दार्थः । लिङ्गस्य धर्मकारणत्वराहित्यं तस्मादित्युक्तम् । अलिङ्गो धर्मध्वजित्वरहितः । धर्मज्ञो यथावद्वर्मानुष्ठानात् । अधमंज्ञ इति वा पाठः । धर्मविचारनिष्ठारहितस्तत्रासारत्वप्रत्ययवानित्यर्थः । अलिङ्ग इत्युक्तेऽनाश्रमित्वमाशङ्क्याऽऽह—अव्यक्तेति । न व्यक्तं दम्भेन २० गृहीतं लिङ्गमाश्रित्वमत्यातीत्यव्यक्तलिङ्गः । किन्त्वदम्भेन श्रुतिस्मृत्युक्तप्रकारेण तदव्यास्तोऽत्यर्थः । आदिपदं “त्यज धर्ममधर्मं चै”त्यादि प्रहीतुम् । अत्रापि पूर्वपदान्वयः । ननु कर्मनिवृत्तिमुपदिशता त्वया सांख्यमतमेवाऽऽश्रितं तेनापि शरीरादिव्यापारोपरमहारा ध्याननिष्ठतायाः स्वीकृतत्वात्तत्राऽऽह—यत्स्विति । न हि तन्मते कूटस्थामधोबलेन नैष्कर्म्यं युक्तम् । क्रियाकारकादिवृद्धेरविवेकस्य च सत्यत्वेन ज्ञानमात्रापनोद्यत्वायोगात् । न च सर्वव्यापारोपरमसम्भवो मनोबुद्ध्यादीनां तच्छीलत्वात् । “न हि कश्चित्क्षणमपि”त्यादिस्मृतेः । अतः सांख्यवचो मिथ्यैवेत्यर्थः । २५ ननु बौद्धेनापि नैरात्म्यमिच्छता नैष्कर्म्यमिष्टं तथा च कर्मत्यागमुपदिशता त्वयाऽपि तन्मतमेवाऽनुमोदितं; नेत्याह—यच्चेति । तदभ्युपगन्तुरित्यत्राकर्तृत्वं तच्छब्दार्थः । “दुःखमित्येव यत्कर्म कायकलेषाभ्यास्यजेत्” इति स्मृतेरालस्योपहृतेरज्ञैरकर्तृत्वमुपेयते भवताऽपि कर्मं त्यजता तन्मतमाहृतमित्याशङ्क्याऽऽह—यच्चाज्ञैरिति । अकर्तृत्वाभ्युपगम इति च्छेदः । ते हि मोहादेव कर्मं त्यजन्तो न तत्फलं लभन्ते । “स कृत्वा राजसं त्यागं नैव त्यागफलं लभेत्” इति स्मृतेः । वयं तु प्रमाणवशादेव कर्मं त्यजन्तो न व्यामूढपक्षमाद्रियामहे । तस्मात्तैर्कर्म्यं श्रुतिस्मृति- ३० प्रसिद्धमप्रत्याख्येयमिति भावः । पक्षान्तरे नैष्कर्म्योक्तेरमूलत्वे स्थिते फलितमुपसंहरति—तस्मादिति । यत्तु कैश्चिदैकाश्रमयाश्रितं तत्प्रत्यादिशति—एतेनेति । एकत्वविज्ञानेन भेदप्रत्ययस्योपमर्दात्तलोपोपदानेनेति यावत् । एकत्वविज्ञानं परोक्षं विवक्षितम् । अपरोक्षस्य पारित्राज्यमन्तरेणायोगात् । तस्योपरीतशब्दितस्य क्षामादिवत्साधनत्वश्रुतेरिति ब्रह्मव्यम् । गृहस्थस्य पारित्राज्ये श्रुतिविरोधं शङ्कते—नन्विति । ऐकार्थमेव सर्वं द्वैतमसत्यमिति विवेकं

१. यज्ञोपवीतेति—यज्ञोपवीतादिकं कुटीचकादिविषयम् । इदं तु ब्रह्मसंस्थत्वं परमहंसाविषयम्, तेषां ३५

यज्ञोपवीताद्यभाववचनात् “मुण्डोऽपरिग्रह” इति जाबालोक्तेः ।

२. अभ्युपगन्तुः सत्त्वाभ्युपगमात्—बौद्धस्य आत्मा क्षणिकः अस्माभिः अभ्युपगन्ता आत्मा सत्यः अभ्युपगम्यते । तस्त्तु क्षणिकत्वात् स नास्त्येव । साध्यमिकस्य तु शून्यत्वादित्वात् नैरात्म्यमेव अतो नास्माकं तन्मतमाभ्युपगमः ।

प्रजापतिलोकानभ्यतपचेभ्योऽभितप्तेभ्यस्त्रयी विद्या सम्प्राप्तवचामभ्य-
तपसस्या अभितप्तया एतान्यक्षराणि सम्प्राप्तवन्त भूर्भुवः स्वरिति ॥ २ ॥
तान्यभ्यतपचेभ्योऽभितप्तेभ्य ओङ्कारः सम्प्राप्तवत्तद्यथा शङ्कुना सर्वाणि पर्णानि
सन्तृण्णान्येवभोङ्कारेण सर्वा वाक्सन्तृण्णोङ्कार एवेदं, सर्वभोङ्कार एवेदं, सर्वघ् ॥ ३ ॥

५ इति छान्दोग्योपनिषदि द्वितीयाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

दोषभाक्स्यात्परिब्रजन् । “वीरहा वा एष देवानां योऽग्निमुद्वासयते” इति श्रुतेः । न । वेदेनैवोत्सादितत्वात् ।
उत्सन्न एव हि स एकवदशने जाते । अपागादग्नेरग्नित्वमिति श्रुतेः । अतो न दोषभारगृहस्यः
परिब्रजन्निति ॥ १ ॥

यत्संस्थोऽमृतत्वमेति तन्निरूपणार्थमाह—प्रजापतिविराद् कथ्यपो वा लोकानुद्दिश्य तेषु सारजिघृक्षयाऽभ्यत-
१० पदभित्तापं कृतवान्छानं तपः कृतवानित्यर्थः । तेभ्योऽभितप्तेभ्यः सारभूता त्रयी विद्या सम्प्राप्तवत्सजापतेर्भनसि
प्रत्यभादित्यर्थः । तामभ्यतपत् । पूर्ववत् । तस्या अभितप्तया एतान्यक्षराणि सम्प्राप्तवन्त भूर्भुवः स्वरितिब्याहृत्यः ॥२॥
तान्यक्षराण्यभ्यतपत्तेभ्योऽभितप्तेभ्य ओङ्कारः सम्प्राप्तवत्तद्ब्रह्म, क्रीदृशमित्याह—तद्यथा शङ्कुना पर्णानलेन
सर्वाणि पर्णानि पत्रावयवजातानि सन्तृण्णानि निविद्धानि व्याप्तानित्यर्थः । एवभोङ्कारेण ब्रह्मणा परमात्मनः
प्रतीकभूतेन सर्वा वाक्शब्दजातं सन्तृण्णा । “अकारो वै सर्वा वाक्” इत्याविश्रुतेः । परमात्मविकारश्च

१५ नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

सम्भवात् । न च व्यापारोपरमेण, मनःप्रभृतीनां तच्छीलत्वात् । “न हि कश्चित् क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्म-
कृदि”त्युक्त्वात् । अतो नैष्कर्म्यं तेषां मिथ्यदेवैत्यर्थः । यस्मादन्वेषां नैष्कर्म्याभिधानं न मानमूलं तस्मादित्युपसंहारः,
ऐक्यात्म्यमेव सत्यं द्वैतमन्याद्यन्तमिति ज्ञाने जाते अग्निरुच्छिन्न एव भवति । अवस्तुत्वाध्यवसायात्ततो न तत्त्यागे
दोषप्राप्तिरित्याह—न वेदेनैवेति ॥ १-२ ॥

२० अस्तु वाग्जातमोङ्कारव्यासम् । तावता कथमोङ्कार एवेदं सर्वं स्यादाकाशादेः परमात्मविकारस्य
पृथग्विद्यमानत्वादित्याशङ्क्याह—परमात्मविकारश्च नामधेयमात्रशब्दात्^२ । भेदेनार्थस्य सत्त्वे प्रमाणावर्तनात्

आनन्दगिरिटीका

जाते सत्यग्न्यादेरवस्तुत्वाध्यवसायात्तदभिनिवेशकैथिल्यात् तत्त्यागे दोषप्राप्तिरिति दूषयति—न वेदेनेति । सम्यग्ज्ञाने
सत्यग्न्यादेरुत्सन्नत्वे मानमाह—अपागादिति । गृहस्थस्यापि विवेकवतो वराग्यद्वारा युक्तं पारिव्राज्यमित्याह—
२५ अत इति । इतिसब्दो ब्रह्मसंस्थवाक्यव्याख्यानसमाप्त्यर्थः ॥ १ ॥

किं तद्ब्रह्मेत्याकाङ्क्षायामाह—यत्संस्थ इति । लोकानामभितो दग्धतयाऽभितापप्रतिभासं अव्यच्छन्ति-
ध्यानमिति । द्रवात्मत्वात्सावे कथं प्रसवणं त्रय्याः स्यादित्याशङ्क्याऽह—प्रजापतेरिति । पूर्ववदिति । त्रयीविद्या-
सारजिघृक्षयाऽऽलोचितवानित्यर्थः ॥ २ ॥

कथं तस्य ब्रह्मशब्दवाच्यत्वमित्याशङ्क्य महत्तत्त्वादित्याह—क्रीदृशमित्यादिना । तत्र ब्रह्मशब्दप्रवृत्ती
३० हेत्वन्तर सूचयति—परमात्मन इति । ओङ्कारावयवस्याकारस्यापि सर्ववाग्भाप्तिरस्ति किमु वक्तव्यमोङ्कारस्येति
मन्वानः श्रुत्यन्तरमुदाहरति—अकार इति । ओमितोदं सर्वमित्यादिवाक्यमादिपदार्थः । ओङ्कारव्यासत्त्वेऽपि
वाग्जातस्य न तस्य सर्वमित्त्वमाकाशादिपरमात्मविकारस्य पृथगेव विद्यमानत्वादित्याशङ्क्याऽह—परमात्मेति ।
सकलमपि जगत्परमात्मविकारत्वात्तदतिरेकेण नास्ति । स च प्रकृतदोङ्कारान्नातिरिच्यते । “एतद्दे सत्यकाम पर
चापरं च ब्रह्म यदोङ्कारः” इति श्रुतेः । तस्माद्युक्तमोङ्कारस्य सर्वात्मत्वमित्यर्थः । ओङ्कारं सर्वात्मकं ब्रह्मरूप-

३५

१. वेदेन—“अपागादि”ति श्रुत्या । अथवा वेदः वेदेनं तत्त्वज्ञानं तेन ।
२. भाष्ये—नामधेयमात्रमिति पाठः ।

ब्रह्मवादिनो वदन्ति यद्वसनां प्रातःसवनं रुद्राणां माध्यन्दिनं
सवनमादित्यानां च विश्वेषां च देवानां तृतीयसवनम् ॥ १ ॥
क्व तर्हि यजमानस्य लोक इति स यस्तत्र विद्यात्कथं कुर्यादथ विद्वान्कुर्यात् ॥ २ ॥

नामवेयमात्रमित्यत ओङ्कार एवेदं सर्वमिति । द्विरभ्यास आदरार्थः । लोकादिनिष्पादनकथनमोङ्कार-
स्तुत्यर्थमिति ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कारभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

सामोपासनप्रसङ्गेन कर्मगुणभूतत्वान्निवर्त्योङ्कारं परमात्मप्रतीकत्वादमृतत्वहेतुत्वेन महीकृत्य प्रकृतस्यैव
यज्ञत्याङ्गभूतानि 'सामहोममन्त्रोत्थानान्युपदिदिक्षन्नाह—ब्रह्मवादिनो वदन्ति यत्प्रातःसवनं तद्वसनाम् । तैश्च
प्रातःसवनसम्बद्धोऽयं लोको वशीकृतः सवनेशानैः । तथा रुद्रैर्माध्यन्दिनसवनेशानैरन्तरिक्षलोकः । आदित्यैश्च विश्वैर्देवैश्च
तृतीयसवनेशानैस्तृतीयो लोको वशीकृतः । इति यजमानस्य लोकोज्यः परिशिष्टो न विद्यते ॥ १ ॥
अतः क्व तर्हि यजमानस्य लोको यदर्थं यजते । न क्वचिल्लोकोऽस्तीत्यभिप्रायः । "लोकाय वै यजते यो
यजते" इति श्रुतेः । लोकाभावे च स यो यजमानस्तं लोकस्वीकरणोपायं सामहोममन्त्रोत्थानलक्षणं न विद्यात्

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

वागनुरक्तबुद्धिविषयत्वाच्च वाच्यं सर्वं वाङ्मात्रं, वाग्जातञ्चोङ्कारमात्रम् । एवं सर्वात्मकमोङ्कारं ब्रह्मतयो-
पासीतेत्यर्थः ॥ ३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां द्वितीयाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

प्रासङ्गिकं हित्वा प्रकृतमनुसरति—सामोपासनेत्यादिना । सामहोममन्त्रोत्थानं विद्यातुं तदपरिज्ञाने दोषमाह—
आनन्दगिरिटीका

मुपासीतेतिविधिसमाप्त्यर्थः इतिशब्दः । किमित्योङ्कारस्य लोकादिद्वारा निष्पत्तिरुच्यते तत्राऽऽह—लोकादीति ।
स्तुतिश्चोपास्त्यर्थः । यस्तुत्यते तद्विधीयत इति स्थितेः । तथा च सिद्धमोङ्कारोपासनममृतत्वफलमिति २०
चक्तुमितिशब्दः ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया द्वितीयाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

प्रासङ्गिकं हित्वा प्रकृतमनुसंधते—सामेति । पञ्चविधं सप्तविधं च यज्ञाङ्गीभूत साम तस्योपासनवचना-
दोङ्कारस्य तद्गुणस्य सुतरामेव कर्मगुणत्वे प्राप्ते ततस्तं व्यावर्त्यं ब्रह्मप्रतीकत्वात्कव्यहेतुत्वेन तमेव महीकृत्य
प्रस्तुत्यज्ञाङ्गभूतसामादिविज्ञानविधानार्थमुत्तरवाक्यमित्यर्थः । सामहोममन्त्रोत्थानं सामादिविज्ञानविधित्वासा, तद-
परिज्ञाने दोषमाह—ब्रह्मेत्यादिना । तेषां प्रातःसवनेशानत्वेऽपि यजमानस्य का हानिरित्याशङ्क्याऽऽह—तैश्चैति ।
यथा पृथिवीलोको वसुभिस्तथैति यावत् । अन्तरिक्षलोको वशीकृत इति पूर्वेण सम्बन्धः । तृतीयो लोको
बुल्लोकाण्यः । अस्तु तत्तद्देवानां तत्तल्लोकवशीकारस्तथाऽपि यजमानस्य लोकिन्वे किमायातमित्याशङ्क्याऽऽह—
इति यजमानस्येति ॥ १ ॥

परिशिष्टलोकाभावोऽत्रशब्दार्थः । तर्हि देहपातादूर्ध्वमित्येतत् । लोकापेक्षां विनाऽपि विधिवशाद्भागो ३०
भविष्यतीत्याशङ्क्याऽऽह—लोकायेति । लोकत्रयस्य वस्वाद्यधीनतया यजमानानधीनत्वे तस्य तदधीनत्वार्थं
यज्ञाद्यनुष्ठानमित्याशङ्क्याऽऽह—लोकाभावे चेति । अज्ञो यज्ञं स्वर्गादिसाधनीभूतं कथं कुर्यादित्याशेषाद-

१ साम—लोकद्वारसामगानम्, होमः अथ जुहोतीत्यादिना वक्ष्यमाणो होमः मन्त्रकरणकमुत्थानं तच्च
अपजहि परिषमित्युक्तोत्तिष्ठतीति वक्ष्यमाणं ज्ञेयम् ।

२ यः तं न विद्यात्—अत्र भाष्ये तमिति लोकस्वीकरणोपायमिति व्याख्यातम् । ततः अथ विद्वान् ३५
उपायं विद्वान् कुर्यादित्यर्थः, उपायश्च साम, होमः मन्त्रपूर्वकमुत्थानमिति त्रयमत्रैव वक्ष्यमाणम् ।
रङ्गारामानुजीये तत्—यजमानप्राप्यलोकस्थानमिति व्याख्यातम् । उत्तरत्र प्रातःसवनं सम्प्रयच्छन्तीति

पुरा प्रातरनुवाकस्योपाकरणजघनेन गार्हपत्यस्योदङ्मुख उपविश्य स वासवँ नामाभिगायति ॥३॥
 लोरेकद्वारमपावा३र्ण ३३ पश्येम त्वा वयँ रा ३३३३३३
 हु३म् आ ३३ ज्या ३ यो ३ आ ३२११ इति ॥ ४ ॥

विज्ञानीयात्सोऽजः कथं कुर्याद्यज्ञं न कथञ्चन तस्य कर्तृत्वमुपपद्यत इत्यर्थः । सामादिविज्ञानस्तुतिपरत्वात्ताविदुषः
 ५ कर्तृत्वं कर्ममात्रविदः प्रतिषिध्यते । स्तुतये च सामादिविज्ञानस्याविद्वत्कर्तृत्वप्रतिषेधाय चेति हि भिद्येत वाक्यम् ।
 आद्ये चौपस्थये काण्डेविदुषोऽपि कर्मास्तीति हेतुमवोचाम । अथैतद्वक्ष्यमाणं सामाद्युष्यं विद्वान्कुर्यात् ॥ २ ॥

किं तद्विद्यमित्याह—पुरा पूर्वं प्रातरनुवाकस्य शब्दस्य प्रारम्भाजघनेन गार्हपत्यस्य पश्चादुदङ्मुखः
 सन्नुपविश्य स वासवं वसुदेवत्वं सामाभिगायति ॥ ३ ॥

लोकद्वारमस्य पृथिवीलोकस्य प्राप्रये द्वारमपावणु हेज्जने तेन द्वारेण पश्येम त्वा त्वां राज्यायेति ॥ ४ ॥

१०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्यणम्

ब्रह्मवादिन इत्यादिना । सोऽजः कथं कुर्यादित्यस्याभिप्रायमाह—सामादिविज्ञानेति । अथशब्दो हेत्वर्थः ।
 यस्मात्सामाद्यज्ञाने अकरणमेव प्राप्तं तस्माद्विद्वान् कुर्यादित्यर्थः । अप्रगीतं श्रुतजातं शस्त्रं यत् प्रातःकाले शस्त्रते
 स प्रातरनुवाक इत्यर्थः । जघनेनेत्यस्य व्याख्या—पश्चादिति । जघनप्रवेशेन चेत्यर्थः पृथिव्यां क्षयति वसतीति

आनन्दगिरिटीका

११ विद्वत्कर्मानुष्ठाननिन्द्यापरं वाक्यमित्याद्यङ्ग्याऽऽह—सामादीति । अथेतीदं वाक्यं स्तुत्यर्थं निषेधार्थं च भविष्यति
 नेत्याह—स्तुतये चेति । इतश्चाविद्वत्कर्तृत्वं निषेद्धमशक्यमित्याह—आद्ये चेति । मटचोहृतेष्वित्यादी विदुषः
 सन्निधाने तदनुष्ठानन्तरेणाविदुषः कर्म कर्तुंमयुक्तम् । प्रत्यवायप्रसङ्गात् । तदसन्निधौ तु तेषामपि क्रियमाणं
 कर्म न दुष्यतीत्युपपादितमित्यर्थः । अथशब्दो हेत्वर्थः । सामाद्यविज्ञाने यस्माद्यज्ञाद्यकरणमेव प्राप्तं
 तस्मादित्यर्थः ॥ २ ॥

२०

ज्ञातव्यं सामादि प्रश्नपूर्वकं विवृणोति—किं तदित्यादिना । अप्रगीतमृजातं शस्त्रं यत्प्रातःकाले शस्यते
 प्रातरनुवाकः तस्येति यावत् । उपाकरणमित्यस्यार्थमाह—प्रारम्भादिति । जघनेनेत्येतद्व्याचष्टे—पश्चादिति ।
 स गार्हपत्यस्य पृष्ठत उदरभागे स्थित्वा वसुदेवताकं सामगान कृतवानित्यर्थः । स वासवमित्यत्र सशब्दो
 यजनानविषयः ॥ ३ ॥

राज्याय त्वद्दृग्नेन त्वदनुजया पृथिवीप्रयुक्तभोगायेत्यर्थः ॥ ४ ॥

२५

श्रूयते—नहि सवनमेव यजमानलोकस्थानम् । अतः सवनसम्बद्धो लोकः तेन वसुभ्यो निष्क्रोतः
 स्यादित्यर्थो वक्ष्यः । अतः तं इत्यपह्नाय तत् इति पदच्छेदोऽभ्युक्तः । पूर्वप्रकृतो लोकः पुल्लिङ्गः
 नपुंसकलिङ्गेन किमपि न प्रकृतम् । क्वचिद्वदार्थोऽपि कुत्र देगे इति स्यात् न कुत्र स्याने इति । उत्तरत्र
 वक्ष्यमाणं सवनमपि न स्थानम्, अपित्प्राय एवेति भाष्यकारीयव्याख्यानमेव धोमनम् ।

३०

१. प्रातरनुवाकः सोमयागे प्रवानयागदिवसे प्रातः सवनसंज्ञका यागाः क्रियन्ते । प्रथमं ग्रहवापेयु
 चमस्यपात्रेषु च सोमरसो गृह्यते । ततः सामगैः सामगानं ततः ऋग्वेदीभिः हातामैत्रावरुण
 इत्यादिभिः गानं विना दण्डाकारेण इन्द्रस्तुतिपराः ऋचः पठ्यन्ते । ततो यागाभ्यासः क्रियते—
 इति क्रमः । तत्र प्रातस्तवने प्रातरनुवाक इति प्रसिद्धोऽनुवाकः पठ्यते ।

स्तोत्रं नाम प्रगीतमन्त्रसाध्यगुणिनिष्ठगुणाभिवानम् शस्त्रं नामाप्रगीतमन्त्रसाध्यगुणिनिष्ठ-
 गुणाभिवानम् ।

३५

२. गार्हपत्यः दागजालायां परिचन्देशन्वोऽग्निं, उपाकरणं आरम्भ.. ब्राह्मचरीयः प्राग्भागस्वोऽग्निं,
 दक्षिणाग्निः दक्षिणभागस्य ।

अथ जुहोति नमोऽनये पृथिवीक्षिते लोकक्षिते लोकं मे
यजमानाय विन्दैष वै यजमानस्य लोक एताऽस्मि ॥ ५ ॥
अत्र यजमानः परस्तादायुषः स्वाहाऽपजहि परिष-
मित्युक्त्वोच्छिष्टति तस्मै वसवः प्रातःसवनं सम्प्रयच्छन्ति ॥ ६ ॥
पुरा माध्यन्दिनस्य सवनस्योपाकरणाज्जघनेनाऽऽग्नीध्री-
यस्योदङ्मुख उपविश्य स रौद्रं सामाभिगायति ॥ ७ ॥
लो३कद्वारमपावा३र्ण३३पश्येम त्वा वयं वैरा३३३३३
हु३म् आ३३ज्या ३ यो ३ आ३२१११ इति ॥ ८ ॥
अथ जुहोति नमो वायवेऽन्तरिक्षक्षिते लोकक्षिते लोकं
मे यजमानाय विन्दैष वै यजमानस्य लोक एताऽस्मि ॥ ९ ॥
अत्र यजमानः परस्तादायुषः स्वाहाऽपजहि परिषमित्युक्त्वो-
च्छिष्टति तस्मै रुद्रा माध्यन्दिनं सवनं सम्प्रयच्छन्ति ॥ १० ॥
पुरा तृतीयसवनस्योपाकरणाज्जघनेनाऽऽहवनीयोऽपोदङ्मुख
उपविश्य स आदित्यं स वैश्वदेवं सामाभिगायति ॥ ११ ॥
लो३कद्वारमपावा३र्ण३३पश्येम त्वा वयं स्वारा ३३३३३
हु३म् आ३३ ज्या३ यो३ आ३२१११ इति ॥ १२ ॥
आदित्यमथ वैश्वदेवं लो३कद्वारमपावा३र्ण३३ पश्येम त्वा
वयं साम्रा३३३३हु३म् आ३३ ज्या३यो३आ३२१११ इति ॥ १३ ॥

५

१०

१५

अथानन्तरं जुहोत्यनेन मन्त्रेण नमोऽनये प्रह्वीभूतास्तुभ्यं वयं पृथिवीक्षिते पृथिवीनिवासाय लोकक्षिते पृथिवी-
लोकनिवासायेत्यर्थः । लोकं मे मह्यं यजमानाय विन्द लभस्व । एष वै मम यजमानस्य लोक एता गन्ताऽस्मि ॥ ५ ॥ २०
अत्रास्मिंल्लोके यजमानोऽहमायुषः परस्तादूर्ध्वं मृतः सन्नित्यर्थः । स्वाहेति जुहोति । अपजह्युपनय परिषं
लोकद्वारार्गलमित्येवं मन्त्रमुक्त्वोच्छिष्टति एवनेतेर्बसुभ्यः प्रातःसवनसम्बद्धो लोको निष्करोतः स्यात्तस्ते प्रातःसवनं
वसवो यजमानाय सम्प्रयच्छन्ति ॥ ६ ॥

तथाऽऽग्नीध्रीयस्य वक्षिणाग्नेर्जघनेनोदङ्मुख उपविश्य स रौद्रं सामाभिगायति यजमानो रुद्रदेवस्यवैराज्याया ॥ ७-८ ॥
अन्तरिक्षक्षित इत्यादि समाप्तम् ॥ ९-१० ॥ २५
तथाऽऽहवनीयस्योदङ्मुख उपविश्य स आदित्यदेवस्यमादित्यं वैश्वदेवं च सामाभिगायति क्रमेण स्वाराज्याय
साम्राज्याय ॥ ११-१२-१३ ॥

आनन्दगिरिटीका

पृथिव्या क्षियति वसतीति पृथिवीक्षितस्मै पृथिवीक्षिते । पृथिवील्लोके मया लब्धे त्वं किं स्यादित्या-
शङ्क्याऽऽह—एष वै मम यजमानस्येति ॥ ५ ॥ ३०
स्वाहाशब्दो मन्त्रसमाप्त्यर्थो होमघोतकः । सर्वेषु मन्त्रेष्वेतं । सामहोममन्त्रोत्थानैरित्यर्थः ॥ ६ ॥
यथा पृथिवील्लोकजयोपायो दक्षितस्तथाऽन्तरिक्षलोकजयोपायोऽपि प्रदक्ष्यत इत्याह—तथेति ॥ ७-८ ॥
अन्तरिक्षे क्षियतीत्यन्तरिक्षक्षिद्वायुस्तस्मै वायवे ॥ ९-१० ॥
यथा पृथिव्यन्तरिक्षयोराप्त्युपायस्तथा द्युलोकोऽप्युपायोऽप्युच्यत इत्याह—तथेति । स्वाराज्यमन्तरिक्षे
स्वातन्त्र्यम् । आदित्यानामिव स्वातन्त्र्यमिह विवक्षितम् ॥ ११-१२-१३ ॥ ३५

अथ तृतीयोऽध्यायः

ॐ । असौ वा आदित्यो^१ देवमधु तस्य द्यौरैव तिरश्चीनवँ शोऽन्तरिक्षमपूपो मरीचयः पुत्राः ॥ १ ॥

असौ वा आदित्य इत्याद्यध्यायारम्भे सम्बन्धः । अतीतानन्तराध्यायान्त उक्तं यज्ञस्य मात्रां वेदेति यज्ञ-
विषयाणि च सामहोममन्त्रोत्थानानि विशिष्टफलप्राप्तये यज्ञाङ्गभूतान्युपदिष्टानि । सर्वयज्ञानां च कार्यनिर्वृतिरूपः
सक्तिा महत्या त्रिया दीप्यते । स एष सर्वप्राणिकर्मफलभूतः प्रत्यक्षं सर्वरूपजीव्यते । अतो यज्ञव्यपदेशानन्तरं^५
तत्कार्यभूतसवितृविषयमुपासनं सर्वपुरुषार्थैभ्यः श्रेष्ठतमफलं विद्यास्यामीत्येवमारभते धृतिः—असौ वा आदित्यो
देवमध्वित्यादि । देवानां मोदनामध्विव मध्वसावादित्यः । बस्वादीनां च मोदनहेतुत्वं वक्ष्यति सर्वयज्ञफल-
रूपत्वादित्यस्य । कथं मधुत्वमित्याह—तस्य मधुनो द्यौरैव भ्रामरस्येव मधुनस्तिरश्चीनश्चासौ वंशश्चेति तिरश्चीन-
वंशः । तिर्यग्गतेव हि द्यौरैव्यते । अन्तरिक्षं च मध्वपूपो द्युवंशे लग्नः सल्लम्बत इवातो मध्वपूपसामान्यादन्तरिक्षं
मध्वपूपो मधुनः सवितुराश्रयत्वाच्च । मरीचयो रदमयो रदिमस्था आपो भीमाः सवित्राकृष्टाः “एता वा आपः १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

ॐ कर्माङ्गबद्ध विज्ञानं समाप्याथ प्रचक्रमे । कर्मादिफलभूतस्य स्वतन्त्रोपास्तिसिद्धये ॥

आदित्यं मधुदृष्टयोपासीतेति विहिताया मधुदृष्टेः सम्पादनाय प्रसिद्धमधुसाम्यं दर्शयितुमुपक्रमते—कथं
मधुत्वमित्यादिना । सवित्रा भूमेः सकाशादाकृष्टा आपो रदिमस्था विद्यन्त इत्यत्र किं प्रमाणमित्यत आह—एता^{१५}
वा आप इति । भ्रमरबीजभूता हि पुत्रा मध्वपूपच्छिद्रस्था भवन्ति एताश्चापो अन्तरिक्षलक्षणो यो मध्वपूपः
तदन्तर्गतरदिमस्था भवन्ति । तत एतास्वप्यु भ्रमरबीजदृष्टिः कर्तव्यैत्यर्थः ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

कर्माङ्गबद्ध विज्ञानं परिसमाप्य कर्मफलस्याऽऽदिर्यस्य स्वतन्त्रोपास्तिविषयमध्यायान्तस्मारभमाणः
सम्बन्धं प्रतिजानीते—असाविति । पूर्वोत्तरग्रन्थयोः सम्बन्धं प्रतिज्ञातं प्रकटयितुं वृत्तं कीर्तयति—अतीतेति । २०
विशिष्टफलं पृथिव्यादिलोकत्रयम् । समनन्तरसंदर्भस्य तात्पर्यं वक्तुं पातनिकां करोति—सर्वेति । तस्य प्रेक्षितत्वं
सूचयति—मह्येति । कथं पुनरादित्यस्य सर्वप्राणिकर्मफलभूतत्वमित्याशङ्क्य सर्वरूपजीव्यत्वोपलम्भादित्याह—
स एष इति । पातनिकां कृत्वोत्तरग्रन्थमुत्पापयति—अत इति । आदित्यस्य कर्मफलत्वादिति यावत् । तदुपदेशे
हेत्वन्तरमाह—सर्वपुरुषार्थैभ्य इति । श्रेष्ठतमं फलं क्रमेण मुक्तिक्षणमस्यास्तीति तथोक्तम् । आदित्ये कर्मफलशब्द-
प्रवृत्तिनिमित्तमुक्तं व्यक्तीकर्तुमाह—बस्वादीनां चेति । चकारो विद्वत्संग्रहार्थः । वक्ष्यत्यादित्यस्येति सम्बन्धः । तस्य
सर्वेषा यज्ञानां फलरूपत्वादिति हेतुः । बस्वादयश्च कर्मफलभोकारस्तत्फलमादित्यं इष्ट्वा तृप्यन्तीति पुकमित्यर्थः ।
आदित्यः मधुदृष्टयोपासीतेत्युक्तं तत्र प्रसिद्धमधुसाम्यमादित्यस्य श्रुत्युक्तमाकाङ्क्षापूर्वकं दर्शयति—कथमित्यादिना ।
दिवि तिरश्चीनवशदृष्टौ निमित्तमाह—तिर्यग्गतेति । अन्तरिक्षनिवासभिरपरिः विसारितनयनैरिति शेषः । अन्तरिक्षे
मध्वपूपदृष्टिं कथयति—अन्तरिक्षमिति । मधुन इत्युभयत्र सम्बन्धः । मरीचयः पुत्रा इति वाक्यं व्याचष्टे—मरीचय
इति । आपो भूमिराकृष्टा रदिमस्थाः सन्तीत्यत्र प्रमाणमाह—एता इति । स्वराजः स्वतो भासमानस्य सवितुरिति ३०

१. आदित्यः सर्वप्राणिकर्मफलभूत—आदित्येन दत्तया द्रष्टव्या सौर्यप्रकाशेन च सर्वेषां प्राणिना भोग-
प्राप्ते । मधुविद्याया वस्वादिदेवरूपप्राप्तिं फलं “वसूनामेवैको भूत्वा” इत्यादिलिङ्गात् । तादृश-
फलप्रेप्सा वसूना न सम्भवति स्वत एव सिद्धत्वात् । अतः तददृष्टान्तेन देवानां ब्रह्मविद्याया नाधिकारः
इति पूर्वपक्षं “मध्वादिष्वसम्भवात् अनधिकारं जैमिनि.” इति सूत्रेण प्रदर्शयं “भावं तु वादरायोऽस्ति
हि” इति सूत्रेण ब्रह्मविद्याया देवाधिकारः स्थापितः ब्रह्मसूत्रप्रथमाध्यायतृतीयपदे । मधुविद्याया- ३५
मनधिकारेऽपि भोक्षेच्छासम्भवात् ब्रह्मविद्यायामधिकारो निष्पत्त्यहू. इत्यर्थः ।

तस्य ये प्राञ्चो रश्मयस्ता एवास्य प्राच्यो मधुनाढ्यः । ऋच एव
मधुकृत ऋग्वेद एव पुष्पं ता अमृता आपस्ता वा एता ऋचः ॥ २ ॥
एतमृग्वेदमभ्यतपँस्तस्याभितप्तस्य यशस्तेज इन्द्रियं वीर्यमन्नाद्यँ रसोऽजायत ॥ ३ ॥

स्वराजो यन्मरीचय” इति इति हि विज्ञायते । ता अन्तरिक्षमध्वपूपस्यरश्मन्तर्गतत्वाद्भ्रमरबीजभूताः पुत्रा इव
५ हिता लक्षयन्त इति पुत्रा इव पुत्रा मध्वपूपनाड्यन्तर्गता हि भ्रमरपुत्राः ॥ १ ॥

तस्य सवितुर्मध्वाश्रयस्य मधुनो ये प्राञ्चः प्राच्यां दिशि गता रश्मयस्ता एवास्य प्राच्यः प्रागञ्चनान्मधुनो
नाड्यो मधुनाड्य इव मध्वाधारच्छिद्राणीत्यर्थः । तत्र ऋच एव मधुकृतो लोहितरूपं सवित्राभयं मधु कुर्वन्तीति
मधुकृतो भ्रमरा इव यतो रसानादाय मधु कुर्वन्ति । तत्पुष्पमिव पुष्पमृग्वेद एव । तत्र ऋग्वेदाहणसमुदायस्य
ऋग्वेदाख्यत्वाच्छब्दमात्राच्च भोग्यरूपसन्निवावासम्भवाद्गृग्वेदशब्देनात्र ऋग्वेदविहितं कर्म । ततो हि कर्मफलभूत-
१० मधूरसनिवावसम्भवात् । मधुकरैरिव पुष्पस्थानीयाद्गृग्वेदविहितात्कर्मणोऽपि आदाय ऋग्भिर्मधु निर्वर्त्यते । कास्ता
आप इत्याह—ताः कर्मणि प्रयुक्ताः सोमाज्यपयोरूपा अग्नौ प्रक्षिप्तास्तत्पाकाभिनिर्वृता अमृता अमृतार्थत्वात्स्यत्त-
रसवत्य आपो भवन्ति । तदसानादाय ता वा एता ऋचः पुष्पेभ्यो रसमावदाना एव भ्रमराः ऋचः ॥ २ ॥

एतमृग्वेदमृग्वेदविहितं कर्म पुष्पस्थानीयमभ्यतपन्नभितापं कृतवत्य इवैता ऋचः कर्मणि प्रयुक्ताः ।
ऋग्भिर्माह मन्त्रैः शब्दाद्यङ्गभावमुपगतैः क्रियमाणं कर्म मधुनिर्वर्तकं रसं मृच्छतीत्युपपद्यते पुष्पाणिव भ्रमरैराज्य-

१५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

ऋग्वेदशब्देन कर्म लक्षयितुं मुख्यार्थे बाधकमाह—तत्र ऋग्वेदाहणेति । ऋग्वेदविहितं कर्म भवतु पुष्प-
स्थानीयं कर्म ततो मधुनिष्पत्तिरित्याकाङ्क्षायामाह—ततो हीति । पुष्पाश्रया अपः समादाय मधुकरैर्मधु निर्वर्त्यते ।
अत्र कास्ता आपो याः समादाय ऋग्वेदोत्पन्नैर्मन्त्रैर्मधु निष्पाद्यत इत्याकाङ्क्षायां सोमाद्याहृतिसूक्ष्मावयवा इत्याह—
ताः कर्मणीत्यादिना ॥ २ ॥

२०

अभितापमभित आलोचन रसनिस्त्रावार्थव्यापारं कृतवत्य इत्यर्थः ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिटोका

यावत् । तासा पुत्रत्वं प्रकटयति—ता इति । लोके हि भ्रमरबीजभूताः पुत्रा मध्वपूपच्छिद्रस्था हस्यन्ते । एतास्त्राऽऽ-
पोऽन्तरिक्षलक्षणमध्वपूपान्तर्गतारश्मिस्था भवन्ति । ततरचैतास्त्वन्धु भ्रमरबीजहृष्टिः कर्तव्येत्यर्थः ॥ १ ॥

प्राचीदिग्गतेष्व्यादित्यरश्मिषु प्राचीनमधुनाडीहृष्टिविधेयेत्याह—तस्येति । मध्वाश्रयस्य लोहितादिरूपं मधु
२५ वक्ष्यमाणं तदाधारस्येत्यर्थः । ऋक्षु मन्त्ररूपासु भ्रमरदृष्टिमारोपयति—तत्रेति । प्रकृतं मधु सप्तम्यर्थः । तासा
मधुकृत्त्वं साधयति—लोहितेति । ऋग्वेदविहिते कर्मणि पुष्पहृष्टि सम्पादति—यत इति । ऋचो मधुकृत इति
मन्त्राणां पृथक्कृतत्वाद्गृग्वेदः पुष्पमित्यृग्वेदशब्देन ब्राह्मणसमुदायस्य वक्रव्यत्वात्कथञ्चिद्गृग्वेदविहिते कर्मणि तच्छब्देन
लक्षिते पुष्पहृष्ट्यध्यासेऽपि कृतस्ततो मधुनिष्पत्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—ततो हीति । तदेवोपपादयति—मधुकरैरिति ।
लोके तावदपः पुष्पाश्रयाः समादाय मधुकरैर्मधु निर्वर्त्यते तथेहापि मधुकरस्थानीयेष्वेद्मन्त्रैस्तद्वेदविहितारुष्प-
३० स्थानीयात्कर्मणः सकाशादपो गृहीत्वा मधु निष्पाद्यते । तस्मात्कर्मणः स्वफलभूतमधुनिष्पत्तयत्पतस्तस्मिन्पुष्प-
हृष्टिरित्यर्थः । ता अमृता आप इति वाक्यं प्रसन्नपूर्वकं व्याचष्टे—कास्ता इत्यादिना । कर्मणि प्रयुक्तत्वमभिनयति—
अन्नाविति । अग्निपाकाभिनिर्वृत्तत्वमर्वात्मत्वं परम्परया मुक्त्यर्थत्वममृतार्थत्वम् । यद्वा रोहितरूपांमृतनिर्वर्तकत्वं
तदर्थत्वम् । उक्त्युक्तत्वमन्त्यन्तरसवत्वम् । ता वा एता इत्यादि व्याचष्टे—तद्वसन्ति । यथा हि पुष्पेभ्यो
भ्रमरा रसानादानास्तास्तान्भितपन्ति तथैते मन्त्रास्तस्मिन्कर्मणि स्थितान्मयान् रसानादाय मधु निर्वर्तयन्ती
३५ यथोक्तं कर्माभिमत्तं समालोचयन्ति स्मेत्यर्थः ॥ २ ॥

कर्मं पुत्रमन्त्राणां भ्रमरस्थानीयानां पुष्पस्थानीयमृग्वेदविहितं कर्माभितपवता फलवत्त्वमित्याशङ्क्याऽऽह—

तद्वचक्षरत्तदादित्यमभितोऽश्रयत्तद्वा एतद्यदेतदादित्यस्य रोहितं रूपम् ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

अथ येऽस्य दक्षिणा रश्मयस्ता एवास्य दक्षिणा मधुनाब्धौ
यजूंष्येव मधुकृतो यजुर्वेद एव पुष्यं ता अमृता आपः ॥ १ ॥

तानि वा एतानि यजूंष्येतं यजुर्वेदमभ्यतपंस्तस्याभि-
तप्तस्य यशस्तेज इन्द्रियं वीर्यमन्नाद्यं रसोऽजायत ॥ २ ॥

तद्वचक्षरत्तदादित्यमभितोऽश्रयत्तद्वा एतद्यदेतदादित्यस्य शुक्लं रूपम् ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

माणानि । तदेतदाह—तस्यग्वेदस्याभितप्तस्य । कोऽसौ रसो य ऋद्धमधुकराभितापनिःसृत इत्युच्यते । यशो
विश्रुतत्वं तेजो वेहगता दीप्तिरिन्द्रियं सामर्थ्योपेतैरिन्द्रियैरवैकल्यं वीर्यं सामर्थ्यं बलमित्यर्थः । अन्नाद्यमन्नं च तदाद्यं १०
च येनोपयुज्यमानेनाहन्यहनि देवानां स्थितिः स्यात्तदन्नाद्यमेव रसोऽज्जायत यथादिलक्षणाल्कर्मणः ॥ ३ ॥

यश आद्यन्नाद्यपर्यन्तं तद्वचक्षरद्विशेषेणाशरदगमत् । गत्वा च तदादित्यमभितः पार्श्वतः पूर्वभागं सविनुर-
श्रयदाभितवदित्यर्थः । अमुष्मिन्नादित्ये सञ्चितं कर्मफलाख्यं मधु भोक्ष्यामह इत्येवं हि यशआदिलक्षणफलप्राप्तये
कर्माणि क्रियन्ते मनुष्यैः केदारनिष्पादनमिव कर्षकैः । तत्प्रत्यक्षं प्रदर्श्यते श्रद्धाहितोस्तदा एतत् । किं तद्यदेत-
दादित्यस्योद्यतो दृश्यते रोहितं रूपम् ॥ ४ ॥ १५

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

अथ येऽस्य दक्षिणा रश्मय इत्यादि समानम् । यजूंष्येव मधुकृतो यजुर्वेदविहिते कर्मणि प्रयुक्तानि ।
पूर्ववन्मधुकृत इव । यजुर्वेदविहितं कर्म पुष्पस्थानीयं पुष्पमित्युच्यते । ता एव सोमाद्या अमृता आपः ॥ १ ॥

तानि वा एतानि यजूंष्येतं यजुर्वेदमभ्यतपन्निव्येवमादि सर्वं समानम् । मध्वेतदादित्यस्य दृश्यते
शुक्लं रूपम् ॥ २-३ ॥ २०

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

नरेन्द्रपुत्रीयं टिप्पणम्

कस्मादादित्यगमनं कर्मापूर्वस्योच्यत इत्यत आह—अमुष्मिन्नादित्ये इति ॥ ४ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां तृतीयाध्यायस्य प्रथमद्वितीयतृतीयखण्डात् ।

आनन्दगिरिटीका

२५

एता ऋच इति । तासां कर्मणि प्रयुक्तत्वेऽपि किमायातं तदाह—ऋग्भिरिति । अभितप्तस्य रसोऽजायतेति
सम्बन्धः । तं प्रश्नपूर्वकं विशदयति—कोऽसाविति ॥ ३ ॥

तच्छब्दार्थमाह—यशश्चादीति । अथानुष्ठितकर्मजनितं फलं कथमादित्यमाश्रयतीत्याशङ्क्याऽह—
अमुष्मिन्निति । दृष्टान्तं भोक्ष्यामहे श्रीह्लादिजनितं फलमित्यभिप्रायेण श्रीह्लादिप्राप्त्यर्थमिति शेषः । किं तत्कर्मफलं
यदादित्यमाश्रय्य तिष्ठतीत्याशङ्क्याऽह—तत्प्रत्यक्षमिति । कर्मफले प्रत्यक्षे तत्साधने कर्मणि कर्मिणा श्रद्धासिद्धयर्थ- ३०
मिति यावत् । तदेव फलं प्रश्नपूर्वकं विशदयति—किमित्यादिना ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया तृतीयाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

मध्वन्तरं दर्शयति—अथेति । वक्तव्यविशेषं कथयति—यजूषीति । कथं तेषां मधुकृत्त्वं तदाह—पूर्ववदिति ।
ऋद्धमन्नाणामुवेदविहिते कर्मणि प्रयुक्तानां यथा पूर्वं मधुकरत्वमुक्तं तथा यजुषामपीत्यर्थः । यजुर्वेदविहिते कर्मणि
पुष्पदृष्टिमाचष्टे—यजुर्वेदेति । ता अमृता आप इत्यस्य पूर्ववदथात्यानमित्याह—ता एवेति ॥ १ ॥ ३५

यजुषामादित्यसम्बन्धि मधु प्रत्यक्षं दर्शयति—एतदिति ॥ २-३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

अथ येऽस्य प्रत्यञ्चो रश्मयस्ता एवास्य प्रतीच्यो मधुनाह्वः

सामान्येव मधुकृतः सामवेद एव पुष्पं ता अमृता आपः ॥ १ ॥

तानि वा एतानि सामान्येत्, सामवेदमभ्यतर्पंस्तस्याभि-

तप्तस्य यशस्तेज इन्द्रियं वीर्यमन्नाद्यं रसोऽजायत ॥ २ ॥

५ तद्वचश्चरत्तदादित्यमभितोऽश्रयत्तद्वा एतद्यदेतदादित्यस्य कृष्णं रूपम् ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

अथ येऽस्योदञ्चो रश्मयस्ता एवास्योदीच्यो मधुनाह्वोऽथर्वाङ्गि-

रस एव मधुकृत इतिहासपुराणं पुष्पं ता अमृता आपः ॥ १ ॥

ते वा एतेऽथर्वाङ्गिरस एतदितिहासपुराणमभ्यतर्पंस्तस्याभि-

१० तप्तस्य यशस्तेज इन्द्रियं वीर्यमन्नाद्यं रसोऽजायत ॥ २ ॥

तद्वचश्चरत्तदादित्यमभितोऽश्रयत्तद्वा एतद्यदेतदादित्यस्य परः कृष्णं रूपम् ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

अथ येऽस्य प्रत्यञ्चो रश्मय इत्यादि समानम् । तथा साम्नां मधु । एतदादित्यस्य कृष्णं रूपम् ॥ १-३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

१५ अथ येऽस्योदञ्चो रश्मय इत्यादि समानम् । अथर्वाङ्गिरसोऽथर्वाङ्गिरसा च दृष्टा मन्त्रा अथर्वाङ्गिरसः कर्मणि प्रयुक्ता मधुकृतः । इतिहासपुराणं पुष्पम् । तयोश्चेतिहासपुराणयोरभ्येधे पारिप्लवासु रात्रिषु कर्माङ्गत्वेन विनियोगः सिद्धः । मध्येतदादित्यस्य परः कृष्णं रूपमित्यनेन कृष्णमित्यर्थः ॥ १-३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

नरेन्द्रपुरोय टिप्पणम्

२० किं तत्कर्मसाध्य रूप यदादित्य समाश्रितवदिति प्रत्यक्षीकरणाय प्रश्नः—इतिहासपुराणमिति । वैदिक्य-
कथाः “मनुर्वैवस्वतो राजे”त्याद्यास्तासां चाश्वमेधे विनियोगो दृश्यते । पुत्रामात्यपरिवृत्या राजे अध्वर्युः पारिप्लव-
माचक्षीतेति । तदास्थानिर्वृत्तमपूर्वमादित्यमाश्रयति फलभूतमित्यर्थः ॥ १-३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरोयटिप्पण्या तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

२५ तृतीय मधु कथयति—अथेति । ऋचा यजुषा च मधु यथा कथित तथेति यावत् । तस्य शारनप्रत्यक्षत्वं
दशयति—एतदिति ॥ १-३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया तृतीयाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

३० चतुर्थं मधु निदमयति—अथेति । किं तत्कर्मत्याजङ्घ्याऽऽह—इतिहासेति । तद्वयाथवधानामाङ्गिरसानां
च प्रसिद्ध ब्राह्मणं तद्विहितं कर्म पुष्पं पुष्पस्यानीर्वामित्यर्थः । यदा प्रसिद्धयोरितिहासपुराणयोस्पादानं तदानीं न
दूषणमित्याह—तयोश्चेति । अश्वमेधकर्मणि जामितापरिहारार्थं पारिप्लवो नाताविधोपारत्यानममुदाया यत्र
तत्याग्निप्लवमाचक्षीतेतिविधिव्याप्तप्रयुज्यते । तान् रात्रिषु तस्यैव कर्मणोऽङ्गत्वेन मनुर्वैवस्वतो राजेत्येवप्रकारस्यो-
विनियोगस्य पूर्वतन्त्रे पारिप्लवार्थाधिकरणेनैव निद्वत्यात्तन्त्रान्वयि कर्म पुष्पमित्यर्थः । अस्यापि मधुनः गान्ध-
प्रत्यक्षतामाह—मध्येतदिति ॥ १-३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

अथ येऽस्योर्ध्वा रश्मयस्ता एवास्योर्ध्वा मधुनाब्धो गुह्या
 एवाऽऽदेशा मधुक्रुतो ब्रह्मैव पुष्पं ता अमृता आपः ॥ १ ॥
 ते वा एते गुह्या आदेशा एतद्ब्रह्माभ्यतर्षंस्तस्याभि-
 तप्तस्य यशस्तेज इन्द्रियं वीर्यमन्नाद्यँ रसोऽजायत ॥ २ ॥

तद्ब्रह्मरत्तदादित्यमभितोऽश्रयत्तद्वा एतद्यदेतदादित्यस्य मध्ये क्षोभत इव ॥ ३ ॥

ते वा एते रसानाँ रसा वेदा हि रसास्तेषामेते रसास्तानि
 वा एतान्यमृतानाममृतानि वेदा ह्यमृतास्तेषामेतान्यमृतानि ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

तद्यत्प्रथमममृतं तद्वसव उपजीवन्त्यग्निना मुखेन न वै
 देवा अन्नन्ति न पिबन्त्येतदेवामृतं दृष्ट्वा तृप्यन्ति ॥ १ ॥

५

१०

अथ येऽस्योर्ध्वा रश्मय इत्यादि पूर्ववत् । गुह्या गोप्या रहस्या एवाऽऽदेशा लोकद्वारीयादिविषय उपासनादि
 च कर्माङ्गविषयाणि मधुक्रुतो ब्रह्मैव शब्दाधिकारत्प्रणवाब्धं पुष्पम् । समानमन्यत् । मध्येतदादित्यस्य मध्ये
 क्षोभत इव समाहितवृष्टेऽंशयते सञ्चलतीव ॥ १-३ ॥

ते वा एते यथोक्ता रोहितादिरूपविशेषा रसानाँ रसाः । केषा रसानामित्याह—वेदा हि यस्मात्लोक-
 निष्यन्दत्वात्सारा इति रसास्तेषां रसाना कर्मभावमापन्नानामन्येते रोहितादिविशेषा रसा अत्यन्तसाररभूता इत्यर्थः । १५
 तथाऽमृतानाममृतानि । वेदा ह्यमृता नित्यत्वात्तेषामेतानि रोहितादीनि रूपाण्यमृतानि । रसानाँ रसा इत्यादि
 कर्मस्तुतिरेवा । यस्यैवंविशिष्टान्यमृतानि फलमिति ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

तत्तत्र यत्प्रथमममृतं रोहितरूपलक्षणं तद्वसवः प्रातःसवनेज्ञाना उपजीवन्त्यग्निना मुखेनानिना प्रधान-
 भूतेनाग्निप्रधानाः सन्त उपजीवन्तीत्यर्थः । अन्नाद्यँ रसोऽजायतेतिवचनात्कवलप्राहमश्नन्तीति प्राप्तं तत्प्रतिषिध्यते—
 न वै देवा अन्नन्ति न पिबन्तीति । कथं तद्दृष्ट्वा उपजीवन्तीत्युच्यते—एतदेव हि यथोक्तममृतं रोहितं रूपं दृष्ट्वा उपलभ्य
 सर्वकरणंरनुभूय तृप्यन्ति । दूषेः सर्वकरणद्वारा उपलब्ध्यर्थत्वात् । ननु रोहितं रूपं दृष्ट्वा तृप्यन्ति कथमन्येन्द्रियविषयत्वं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

शब्दानामुपवेदादीना प्रकृतत्वात् ब्रह्मापि शब्दात्मकं ग्राह्यमित्यर्थः ॥ १-३ ॥

ध्येयान् रूपभेदास्ताति—ते वा एत इत्यादिना । लोकनिष्यत्स्त्वादिति । लोकेभ्यो निर्गतत्वादित्यर्थः ॥ १५ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या तृतीयाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

आनन्दनिरिटीका

पञ्चमं मधु दत्तयति—अर्थेति । लोकद्वारीयादिविषयो लोकद्वारमपावृण पश्येन त्वा कथमित्यादय । ब्रह्म-
 शब्दाधिकारह— शब्दाधिकारदिति । ऋणादिसाब्दाना प्रकृतत्वादित्यर्थः । अस्यापि मधुन, शास्त्रवशात्प्रत्यक्षात्तमाह—
 मध्येतदिति । समाहितवृष्टे, शास्त्रार्थे समाहितचित्तस्येत्यर्थः ॥ १-३ ॥

पञ्चं मधुन व्याख्याय तेषा सर्वेषा ध्येयत्वसिद्धयर्थं स्तुतिं प्रकुरुते—ते वा एत इति । तस्मात्तेषामिति
 सम्बन्धः । कर्मणि विनियुक्तत्वेन तदङ्गत्वात्तद्भावापत्तिः । वेदाना कार्यत्वेऽपि प्रयत्नपूर्वकत्वाभावात्प्रित्यत्त्वं । या
 मधुनि स्तुतिं सा कर्मस्तुतिरित्याह—रसानामिति । कर्मस्तुतिमभिनयति—यस्यैवमिति । रसानाँ रसा अमृतानाम-
 मृतानोत्पेवविशिष्टान्यमृतानि यस्य फलं कर्मणस्तस्य महाभाग्यं किं वक्तव्यमिति स्तूयते कर्मैत्यर्थः ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दनिरिटीकाया तृतीयाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

अमृतानि ध्येयान्युक्त्वा तदुपजीविनो देवतागणाननुचिन्तनीयानुपदिशति—तत्तत्रेति । कवलप्राहं कवलं
 गृहीत्वा यथा लोकोऽस्नाति तद्वदित्येतत् । तन्वचनपानाभावे न युक्तमुपजीवनवचनमित्याह्वाञ्च परिरति—

३०

३५

त एतदेव रूपमभिसंविशन्त्येतस्माद्द्रुपादुद्यन्ति ॥ २ ॥

स य एतदेवममृतं वेद वस्त्रनामेवैकौ भूत्वाऽग्निनेव मुखेनैतदेवामृतं

दृष्ट्वा तृप्यति स एतदेव रूपमभिसंविशत्येतस्माद्द्रुपादुदेति ॥ ३ ॥

स यावदादित्यः पुरस्तादुदेता पश्चादस्तमेता वस्त्रनामेव तावदाधिपत्यं स्वाराज्यं पर्येता ॥ ४ ॥

५

इति च्छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

रूपस्येति । न । यशावादीनां श्रोत्रादिगम्यत्वात् । श्रोत्रग्राह्यं यशः । तेजोरूपं चासुषुम् । इन्द्रियं विषयग्रहण-
कार्यानुमेयं करणसामर्थ्यम् । वीर्यं बलं देहगत उत्साहः प्राणवत्ता । अन्नार्घं प्रत्यहमुपजीव्यमानं शरीरस्थितिकरं
यद्ब्रुवति रसो ह्येवमात्मकः सर्वः । यं दृष्ट्वा तृप्यन्ति सर्वे देवा । दृष्ट्वा तृप्यन्तीत्येतत्सर्वं स्वकर्णैरनुभूय
तृप्यन्तीत्यर्थः । आदित्यसंश्रयाः सन्तो वैगन्ध्यादिदेहकरणदोषरहिताश्च ॥ १ ॥

१०

किं ते निरुधमा अमृतमुपजीवन्ति । न । कथं तर्हि, एतदेव रूपमभिलक्ष्याधुना भोगवासरो नास्माकमिति
बुद्ध्वाऽभिसंविशन्त्युदासते । यदा वै तस्यामृतस्य भोगावसरो भवेत्तदैतस्मादमृतादमृतभोगनिमित्तमित्यर्थः ।
एतस्माद्द्रुपादुद्यन्त्युत्साहवन्तो भवन्तीत्यर्थः । न ह्यनुत्साहवतामननुतिष्ठतामलसानां भोगप्राप्तिलोकं दृष्ट्वा ॥ ॥

१५

स यः कश्चिदेतदेवं यथोदितमृद्धमधुकरतापरससंरक्षणमृष्वेदविहितकर्मपुण्यात्तस्य चाऽऽदित्यसंश्रयणं रोहित-
रूपत्वं चामृतस्य प्राचीदिगातरश्मिनाडोसंस्थतां वसुदेवभोग्यतां तद्विद्वश्च वसुभिः सहैकतां गत्वाऽग्निना मुखेनोपजीवन्
दर्शनमात्रेण तृप्तिं स्वभोगावसर उद्यमनं तत्कालापये च संवेशनं वेद सोऽपि वसुवत्सर्वं तथैवानुभवति ॥ ३ ॥

१५

क्रियन्तं कालं विद्वांस्तवमृतमुपजीवन्तीत्युच्यते—स विद्वान्याववादित्यः पुरस्तात्प्राच्यं दिश्युदेता पश्चात्परीच्या-
मस्तमेता तावद्दसूनां भोगकालस्तावन्तमेव कालं वसूनामाधिपत्यं स्वाराज्यं पर्येता परितो गन्ता भवतीत्यर्थः । न
यथा चन्द्रमण्डलस्थः केवलकर्मा परतन्त्रो देवानामन्नभूतः । किं तर्ह्ययमाधिपत्यं स्वाराज्यं चाधिगच्छति ॥ ४ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

२०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अमृतानि ध्येयान्युक्त्वा अमृतोपजीविनो देवतागणाननुचिन्तनीयानुपदिशति—तत्रेत्यादिना । इतिषातोस्सर्व-
करणजातैर्जयमाना उपलब्धिरर्थं इति व्याख्यात तदाक्षिप्य समाधत्ते—न्मु रोहितमिति ॥ १-२ ॥

पाठक्रमेण ध्येय रूपमनूद्य साधिकारध्यानविधिमाह—स यः कश्चिदित्यादिना ॥ ३-४ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या तृतीयाध्यायस्य षष्ठसप्तखण्डौ

२५

आनन्दगिरटीका

कथमित्यादिना । चक्षुषेति वक्तव्ये कथं सर्वकर्णैरित्यधिकमुच्यते तत्राऽऽह—दृशोरिति । चक्षुषैव रूपग्रहणमिति
नियममाश्रित्य शब्दुक्ते—नन्विति । कर्मफलभूतस्य रसस्य लोहितामृतात्मकस्य नास्ति चक्षुमात्रग्राह्यत्वमिति
परिहरति—नेत्यादिना । किमेतावता रसस्याऽऽधारं तदाह—रसो ह्येति । इति तस्यापि श्रोत्रादिग्राह्यतेति शेष ।
एतदेवेत्यादिवाक्यमुपसहरति—देवा इति । किं तेषा स्वतन्त्राणां तृप्तिर्नेत्याह—आदित्येति । वैगन्ध्यं दौर्गन्ध्यम् ।

३०

आदिपदेन सम्भाविता. सर्वेऽपि देहकरणदोषा गृह्यन्ते ॥ १ ॥

एतस्माद्द्रुपादिति व्याख्यातस्यानुवादमात्रम् । उत्साहवता देवाना यथोक्तामृतोपजीवित्वमित्यत्र लोक-
प्रसिद्धिमनुकूलयति—न हीति ॥ २ ॥

पाठक्रमेणोक्तं ध्येयस्वरूपमनूद्य साधिकार ध्यानविधिं दर्शयति—स य इति । वसुदेवभोग्यता वसुभिर्देवप-
जीव्यत्वमिति यावत् । एतदित्यस्माकं मधु निदर्शयति । एवशब्दार्थं विशदयति—यथोदितमिति । तथैव श्रुत्युक्-

३५

क्रमेणैवेत्यर्थः ॥ ३ ॥

भोगकालपरिमाणं प्रश्नपूर्वकं निर्धारयति—क्रियन्तमिति । आधिपत्यं स्वाराज्यमिति विशेषणयोस्तात्पर्य-
माह—न यथेति ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरटीकायां तृतीयाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

अथ यद्द्वितीयममृतं तद्ब्रूया उपजीवन्तीन्द्रेण मुखेन
 न वै देवा अश्नन्ति न पिबन्त्येतदेवामृतं दृष्ट्वा तृप्यन्ति ॥ १ ॥
 त एतदेव रूपमभिसंविशन्त्येतस्माद्रूपादुद्यन्ति ॥ २ ॥
 स य एतदेवममृतं वेद रुद्राणामेवैको भूत्वेन्द्रेणैव मुखेनैतदेवामृतं
 दृष्ट्वा तृप्यति स एतदेव रूपमभिसंविशन्त्येतस्माद्रूपादुदेति ॥ ३ ॥
 स यावदादित्यः पुरस्तादुदेता पश्चादस्तमेता द्विस्तावदक्षिणत
 उदेतोचरतोऽस्तमेता रुद्राणामेव तावदाधिपत्यं स्वाराज्यं पर्येता ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

अथ यत्तृतीयममृतं तदादित्या उपजीवन्ति वरुणेन मुखेन
 न वै देवा अश्नन्ति न पिबन्त्येतदेवामृतं दृष्ट्वा तृप्यन्ति ॥ १ ॥
 त एतदेव रूपमभिसंविशन्त्येतस्माद्रूपादुद्यन्ति ॥ २ ॥

अथ यद्द्वितीयममृतं तद्ब्रूया उपजीवन्तीत्यादि सप्तमम् ॥ १-२-३ ॥
 स यावदादित्यः पुरस्तादुदेता पश्चादस्तमेता द्विस्तावत्तो द्विगुणं कालं दक्षिणत उदेतोत्तरतोऽस्तमेता
 रुद्राणां तावद्भोगकालः ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

तथा पश्चात्तत्तत् ऊर्ध्वमुदेता विपर्ययेणास्तमेता । पूर्वस्मात्पूर्वस्माद्द्विगुणोत्तरोत्तरेण कालेनेत्येवौराणं
 दर्शनम् । सवितुश्चतुर्दिशमिन्द्रियमवरुणसोमपुरीषुदयास्तमयकालस्य तुल्यत्वं हि पौराणिकैरुक्तम् । मानसोत्तरस्य

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

उक्ते श्रुत्यर्थे पुराणविरोधमुद्भाव्य परिहरति—पूर्वस्मादित्यादिना । उत्तरोत्तरपुरीषु भोगकालस्य द्विगुणत्वं
 पुराणसिद्धं कुतो न भवतीत्याशङ्क्यायाभाह—मानसोत्तरसंज्ञकस्य गिरेर्मूर्धनि लनरथचक्राक्षस्य सवितुर्महं २०
 प्रति प्रदक्षिणावृत्तस्तुष्यत्वात्कालाधिक्ये कारणाभावात् द्वैगुण्यमुत्तरोत्तरपुरीषु न सम्भवतीत्यर्थः । भोगकालस्य
 द्वैगुण्यं न सवितृगतेराधिक्यमभिप्रायेणोच्यते श्रुत्या, येन पुराणविरोधः स्यात् किन्तुत्तरोत्तरस्य द्विगुणेन कालेन

आनन्दगिरिटीका

प्रथमममृतमधिकृत्य चिन्तनीयमुक्त्वा द्वितीयममृतमाश्रित्य तद्वर्धयति—अथेति ॥ १-३ ॥

विद्याफलं कथयति—स यावदिति । यावद्ब्रूयाना भोगकालस्ततो द्विगुणो रुद्राणा भोगकालः । यथा २५
 प्रथमामृतध्यायिनां वसुभिस्तुल्यो भोगकालस्तथा द्वितीयामृतध्यायिनामपि रुद्रैस्तुल्यो भोगकाल इत्यर्थः ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां तृतीयाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

इतरामृतध्यायिना फलानि निर्दिशति—तथेति । विपर्ययेण पुरस्तादक्षिणतोऽवस्ताच्चेत्यर्थः । यथा
 पुरस्तादुदेता पश्चाच्चास्तमेता ततो दक्षिणतो द्विगुणेन कालेनोदेतोत्तरस्तास्तमेत्युक्तम् । तथा ततो द्विगुणेन
 कालेन पश्चादुदेता पुरस्ताच्चास्तमेता तावानादित्याना भोगकालः । तृतीयामृतध्यायिनामपि तावानेव भोगकालः । ३०
 ततो द्विगुणेन कालेन यावदादित्य उत्तरत उदेता दक्षिणतोऽस्तमेता तावान्मरुता भोगकालः । चतुर्थामृतध्यायिना-
 मपि तावानेव भोगकालः । ततो द्विगुणेन कालेनोर्ध्वमुदेताऽवस्तादस्तमेता तावान्साध्याना भोगकालः पञ्चमामृत-
 चिन्तकानामपि तावानेवेत्यर्थः । यत्पूर्वपूर्वदयास्तमयकालापेक्षया द्विगुणेन कालेनोत्तरोदयास्तमयावित्युक्तं तत्पुराण-
 विरुद्धमिति शङ्कते—पूर्वस्मात्पूर्वस्मादिति । कथं श्रुत्युक्तस्यार्थस्य पुराणविरुद्धतेत्याशङ्क्याऽह—सवितुर्महं ।
 उक्तमेव सक्षिपति—मानसोत्तरस्येति । महागिरेर्महोः प्राकारवत्परितः स्थितस्य मूर्धनि संलग्नरथचक्रस्य सवितुर्महोः ३५

स य एतदेवममृतं वेदाऽऽदित्यानामेवैको भूत्वा वरुणेनैव मुखेनैत-
देवामृतं दृष्ट्वा तृप्यति स एतदेव रूपमभिसंविशत्येतस्माद्रूपान्द्रुदिति ॥ ३ ॥

मूर्धनि मेरोः प्रदक्षिणावृत्तेस्तुल्यत्वादिति । अत्रोक्तः परिहार आचार्यैः । अमरावत्यादीनां पुरीणां द्विगुणोत्तरोत्तरेण कालेनोद्गाताः स्यात् । उदयश्च नाम सवितुस्तन्निवासिनां प्राणिनां चक्षुषोचरापत्तिस्तदवत्ययश्चास्तमनं न परमार्थं
५ उदयास्तमने स्तः । तन्निवासिनां च प्राणिनामभावे तान्प्रति तेनैव मार्गेण गच्छन्नपि नैवोदेता नास्तमेतेति चक्षुर्गोचरापत्तेस्तदवत्ययस्य चाभावात् । तथाऽमरावत्याः सकाशाद्द्विगुणं कालं संयमनी पुरी वसत्यतस्तन्निवासिनः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अमरावत्यादीनां दैत्योपहतानामुद्गाताः स्यात् । तदपेक्षयोत्तरस्थानेषु भोगकालस्य द्वैगुण्यं श्रुत्योच्यत इत्यर्थं । किञ्च, न केवलं पूर्वोद्गासद्वैगुण्यापेक्षया उत्तरत्र भोगकालस्य द्वैगुण्यं द्विगुणवासोपेक्षयापीत्याह—तथाऽमरावत्या
१० इति । दक्षिणत उदयाभिधानं न सांयमिनीनिवासिना दृष्ट्वा तेषां हि न पुरत एवोदयः किन्त्वस्मद्दुद्दिमपेक्षैव

आनन्दगिरिटीका

प्रदक्षिणावृत्तेस्तुल्यत्वात्कालाधिक्ये कारणाभावाच्च चतसृष्वपि पुरीपूदयास्तमयकालस्य तुल्यत्वम् । उक्तं हि विष्णुपुराणे—

“शक्रादीनां पुरे तिष्ठन्स्पृशत्येव पुरत्रयम् । विकर्णौ द्वौ विकर्णस्थस्त्रीन्कोणान्दे पुरे तथा” ॥ इति

१५ लैङ्गे चोक्तम्—

“मानसां परि माहेन्द्रो प्राच्यां मेरोः स्थिता पुरी । दक्षिणे भानुपुत्रस्य वरुणस्य तु वारुणी ॥

सौम्ये सोमस्य विपुला तासु दिग्देवता स्थिता । अमरावती सयमिनी सुखा चैव विभा क्रमाद् ॥

लोकपालोपरिष्ठात्तु सर्वतो दक्षिणायने । काष्ठा गतस्य सूर्यस्य गतिर्या तां निबोधत ॥

दक्षिणा प्रक्रमेद्भानुः क्षिप्तेषुरिव धावति । पुरान्तगो यदा भानुः शक्रस्य भवति प्रभुः ॥

२० सर्वं सायमनैः सौरी ह्युदयो हस्यते द्विजाः । स एषं मुखवत्यां तु निशान्तस्तत्प्रहस्यते ॥

अस्तमेति यदा सूर्यो विभाया विश्वहर्मिभूः । मया प्रोक्तोऽमरावत्या यथाऽतो धारितस्करः ॥

तथा सयमिनी प्राप्य सुखा चैव विभा खग । यदाऽपराह्णस्त्वान्नेथ्या पूर्वह्लो नैर्ऋते द्विजाः ॥

तदा स्वपररात्रश्च वायुमगने सुदारुणः । ऐशान्या पूर्वरात्रस्तु गतिरेषाऽस्य सर्वतः” ॥ इति ।

तथा चोपरिष्ठादमरावत्यास्तिष्ठन्मध्याह्नं तत्रैकाकोणस्थाना तृतीययाममार्गनेयकोणस्थानामाद्ययाम सयमिन्या-

२५ मुदय च करोति सविता । एव यदा याम्ये मध्याह्ने तिष्ठति तदैन्द्रोऽस्तमयः । आग्नेये तृतीययाम । निर्ऋतिकोणे प्रथमो यामः । वारुण उदयः । यदा च वारुणे मध्याह्णस्तदा याम्येऽस्तमयः । निर्ऋतिकोणे तृतीयो यामः । वायव्ये प्रथमयामः । सौम्य उदयः । यदा च सौम्ये मध्याह्णस्तदा वारुणेऽस्तमयः । वायव्ये तृतीययाम । ईशानकोणे प्रथमो यामः । ऐन्द्र उदयः । तथाऽऽग्नेये कोणे वर्तमानस्तत्रत्याना मध्यन्दिनं यमेन्द्रपुरीराद्यतृतीययामो निर्ऋतीशान-

कोणयोर्दद्यास्तमयौ च करोति । एव सर्वसु दिक्षु विदिक्षु चेति पौराणिके दर्शने तद्विरुद्धमिदं श्रुत्योक्तमित्यर्थं ।

३० यद्यपि श्रुतिविरोधे स्मृतिप्रमाणं तथाऽपि यथाकथञ्चिद्विरोधपरिहारं ब्रह्मिद्याचार्यैर्कमुपपादयति—अत्रेति ।

यदाऽमरावती शून्या स्यात्तदा हि तां प्रति पुरस्ताद्बुदेतीतिप्रयोगशून्यत्वाद्ब्रह्मना भोगान्तः । एवमुत्तरासा पुरीणा

विनाशे द्विगुणकालेन रुद्रादीनां भोगच्युति । अत इमा वृत्तनव्यकिमाश्रित्य तमेव परिहारमाह—अमरावत्या-

दीनांमिति । तथाऽपि कथं विरोधसमाधिस्तत्राऽह—उदयश्चेति । [तदुक्तम्—]

“यैर्यत्र हस्यते भास्वान्त तेषामुदय स्मृतः । तिरोभाव च यत्रैति तदेवास्तमनं खे ।

नैवास्तमनमकंस्य नोदय सर्वदा सतः । उदयास्तमने नाम दर्शनादर्शने खे” ॥ इति ।

३५ अमरावत्याद्विपुरीषु पूर्वपूर्वपिअयोत्तरोत्तरोद्गासकालद्वैगुण्यमस्तु । स्तां च दर्शनादर्शने सवितुर्दद्यास्तमयौ ।

स वा एष न कदाचनास्तमेति नोदेतीति श्रुतेर्वस्तुतो नोदयास्तमयौ स्तंस्तथा च पुरीषु तुल्यत्वेन गच्छतः

सवितुर्दद्यास्तमयकालवैषम्यमयुक्तमित्याद्यङ्कथाऽह—तन्निवासिनां चेति । भोगकालद्वैगुण्यं न सवितृगतेराधिक्या-

स यावदादित्यो दक्षिणत उदेतोत्तरतोऽस्तमेता द्विस्तावत्पश्चाद्देता
पुरस्तादस्तमेताऽऽदित्यानामेव तावदाधिपत्यँ स्वाराज्यं पर्येता ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्याष्टमः खण्डः

प्राणिनः प्रति दक्षिणत इवोदेत्युत्तरतोऽस्तमेतीत्युच्यतेऽस्मद्बुद्धिं चापेक्ष्य । तथोत्तरास्त्वपि पुरीषु योजना । सर्वेषां च मेरुस्तरतो भवति । यदाऽमरावत्यां मध्याह्नगतः सञ्चिता तदा संयमन्यामुद्यन्द्दृश्यते तत्र मध्याह्नगतो ५ वारुण्यामुद्यन्द्दृश्यते, तथोत्तरस्थां, प्रदक्षिणावृत्तस्तुल्यत्वात् । इलावृत्तवासिनां सर्वतः पर्वतप्रकारनिवारितादित्य-

नरेन्द्रपुरीषं दिप्यणम्

दक्षिणत इत्यादिव्यपदेश इत्यर्थः । इतरश्चास्मद्बुद्धिमपेक्ष्यैव दक्षिणत इत्याद्यभिधानं यतस्सर्वेषां मेरुस्तरतः प्रसिद्ध-
ततो यथाऽस्माकं पुरतस्सञ्चितुरुच्ये मेरुस्तरतो भवति । ततो याम्यादिपुरवासिनां पुरत एव सञ्चितुरुच्ये मेरुस्तरतो
भवति । ततो दक्षिणत इत्याद्यभिधानं तत्तत्पुरवासिदृष्ट्यपेक्ष्येत्यर्थः । इतरञ्च न सञ्चितुरुच्येद्वैगुण्यपेक्षया भोगकालस्य १०
द्वैगुण्य घटत इत्याह—यदाऽमरावत्यां मध्याह्नदिना । “शक्रादीनां पुरे तिष्ठन्स्पृशत्येव पुरत्रयमिति पुराणादपि
याम्यादिपुरीषु न सञ्चितुरुच्येद्वैगुण्यमित्यर्थः । कथं तदूर्ध्वमुदयाभिधानमवगम्यस्तमयाभिधानं केषाञ्चिदित्या-
काङ्क्षायामाह—इलावृत्तवासिनामिति । इलावृत्तसंज्ञक वर्षं मेरोरुचतुर्दिशं प्रसिद्धं तत्रस्थानां दृष्टयोर्ध्वमुदयो
धानन्दगिरिटीका

पेक्षया श्रुत्योच्यते येन पुराणविरोधः किं त्वमरावत्यादीनां पुरीणां दैव्योपहतानां पूर्वपूर्वपेक्षयोत्तरोत्तरपुरीणां १५
द्विगुणेन कालेनोद्वासात्तदपेक्षयोत्तरोत्तरस्थानेषु भोगकाले द्वैगुण्य श्रुत्योक्तमिति भावः । अथोद्वासाकालाधिक्याद्भोग-
च्युतिकालाधिक्यं न भोगकालाधिक्यमत आह—तथेति । यथोद्वासाकालद्वैगुण्यमुक्तं तद्वदिति यावत् । अमरावती-
निवासिप्राणिवर्गपेक्षया सयमिनीनिवासिनः प्राणिनः प्रति द्विगुणेन कालेन सञ्चितुरुच्येस्तमयाञ्चितं युक्तं च वक्तुम् ।
दर्शनादर्शनेद्वैगुण्यकालमावित्वात् । न च तन्निवासिदृष्ट्यपेक्षया दक्षिणोत्तरयोर्रुच्येस्तमयां । तत्तद्दृष्ट्या
पूर्वपूर्वपेक्षयोरेव तद्भावात् । अस्मद्बुद्धिमपेक्ष्य तु दक्षिणत उदेत्युत्तरतरश्चास्तमेतीत्युच्यते । इवशब्दस्तथोस्तन्नि-
वासाजनापेक्षया दक्षिणोत्तरस्थोरसत्त्वञ्चोत्तयतीत्यर्थः । यथाऽमरावत्यपेक्षया संयमिन्यामुद्वासाकालाधिक्यमुक्तं तथा
तदपेक्षया वारुण्या तदपेक्षया च विभाया तत्कालाधिक्यमवनेयमित्याह—तथेति । संयमिनी चान्तर्भाव्य बहुवचनम् ।
इतरश्चास्मद्बुद्धिमपेक्ष्य दक्षिणगत्यादिनाऽस्तमनमित्याह—सर्वेषां चेति । उद्यन्तमादित्य पुरतोऽजलोक्यता वामभागे
स्थितत्वान्मरुः सर्वेषामेवोत्तरतो भवति । तथाचोदयास्तमयाभ्यां पूर्वापरदिग्भिर्भागान्न तत्पुरवासिदृष्ट्यपेक्षया
दक्षिणत इत्यादिवचनं किन्त्वस्मद्दृष्ट्यपेक्ष्यैवेत्यर्थः । उद्वासाकालद्वैगुण्यपेक्षया भोगकालद्वैगुण्यमित्युक्तम् । सप्रति २५
सञ्चितुरुच्येद्वैगुण्यपेक्षयैव भोगकालाधिक्यं किं न स्यादित्याशङ्क्य पुराणविरोधसाधानासम्भवात्तन्मैवमित्याह—
यदेत्यादिना । यथा सयमिन्या मध्याह्नगो वारुण्यामुद्यन्द्भवति तथा तस्या मध्याह्नगो विभायामुद्यन्द्दृश्यत इत्याह—
तथेति । उक्तं च वायुप्रोक्ते—

“मध्यगतस्त्वमरावत्या यावद्भवति भास्कर । वैवस्वते संयमन उदयस्तत्र दृश्यते ॥

सुखायामर्धरात्रश्च विभायामस्तमेति च” ॥ इति ३०

कथं पुनः स यावदादित्य उत्तरत उदेता दक्षिणतोऽस्तमेता द्विस्तावद्दृष्ट्वँ उदेताऽर्वाङ्स्तमेतीत्युच्यते ।
न हि तत्रोद्वासाकालस्य वाऽधिकत्वमस्ति येनोदयास्तमयकालाधिक्याद्भोगकालाधिक्यं स्यादत आह—इलावृत्तेति ।
मेरोरुचतुर्दिशमिलावृत्तं नाम वर्षं प्रसिद्धम् । तन्निवासिना प्राणिनामुभयतः पर्वताभ्या मानसोत्तरसुमेरुभ्यां प्रकार-
स्थानीयाम्भयोर्ध्वंस्थितमहाक्षेणं विनिवारितादित्यरश्मीनामूर्ध्वमुदेताऽर्वाङ्स्तमेता च सञ्चिता दृश्यते । इव-
शब्दस्तथास्तमययोर्वस्तुतोऽस्तञ्चोत्तयतीत्यर्थः । कथं सञ्चितोर्ध्वं सन्नुदेत्यर्वाङ्स्तमेति तत्राऽह—पर्वतेति । ३५
सर्ववृत्तप्रकाशस्य पर्वतयोर्स्वरित्त्वे चिद्वे प्रवेशादयोर्वर्तितानां प्राणिनामुपरिसारितनेत्राणां सावित्रं प्रकाशं पश्यतां
तत्रोद्यन्निव सञ्चितोपलभ्यते प्रवेशान्तरे च दृश्यमानोऽर्वाङ्स्तादिवास्तमेति । यथोपरिप्रादन्नत्यैरुपलभ्यमानो मेघस्ततो
दूरदृष्टयो भूतल्लभनश्चेत्येवावशिष्यते तथेहापीत्यर्थः ; भोगकालस्याविरोधेनाऽऽधिक्यमापाद्य तेनैव लिङ्गनातिशय-
१३

अथ यच्चतुर्थममृतं तन्मरुत उपजीवन्ति सोमेन मुखेन
 न वै देवा अश्नन्ति न पिबन्त्येतदेवामृतं दृष्ट्वा तृप्यन्ति ॥ १ ॥
 त एतदेव रूपमभिसंविशन्त्येतस्माद्रूपादुद्यन्ति ॥ २ ॥
 स य एतदेवममृतं वेद मरुतामेवैको भूत्वा सोमेनैव मुखेनैतदेवामृतं
 दृष्ट्वा तृप्यति स एतदेव रूपमभिसंविशन्त्येतस्माद्रूपादुदेति ॥ ३ ॥
 स यावदादित्यः पश्चादुदेता पुरस्तादस्तमेता द्विस्तावदुत्तरत उदेता
 दक्षिणोऽस्तमेता मरुतामेव तावदाधिपत्यं स्वाराज्यं पर्येता ॥ ४ ॥
 इति च्छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य नवमः खण्डः

अथ यत्पञ्चमममृतं तत्साध्या उपजीवन्ति ब्रह्मणा मुखेन
 न वै देवा अश्नन्ति न पिबन्त्येतदेवामृतं दृष्ट्वा तृप्यन्ति ॥ १ ॥
 त एतदेव रूपमभिसंविशन्त्येतस्माद्रूपादुद्यन्ति ॥ २ ॥
 स य एतदेवममृतं वेद साध्यानामेवैको भूत्वा ब्रह्मणैव मुखेनैत-
 देवामृतं दृष्ट्वा तृप्यति स एतदेव रूपमभिसंविशन्त्येतस्माद्रूपादुदेति ॥ ३ ॥
 स यावदादित्य उत्तरत उदेता दक्षिणोऽस्तमेता द्विस्तावदूर्ध्व
 उदेताऽर्वागस्तमेता साध्यानामेव तावदाधिपत्यं स्वाराज्यं पर्येता ॥ ४ ॥
 इति च्छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य दशमः खण्डः
 अथ तत ऊर्ध्वं उदेत्य नैवोदेता नास्तमेतैकल एव मध्ये स्थाता तदेष श्लोकः ॥ १ ॥

रक्षिमीनां सवितोर्ध्वं इवोदेताऽर्वागस्तमेता दृश्यते । पर्वतोर्ध्वंच्छिद्रप्रवेशात्सवितुप्रकाशस्य । तथार्वागमृतोपजीविनाम-
 मृतानां च द्विगुणोत्तरोत्तरवीर्यवत्त्वमनुमीयते भोगकालहैगुण्यलिङ्गेन । उद्यमनतवेशनादि देवानां रुद्रादीनां विदुषश्च
 २० समानम् ॥ १-४ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्याष्टमनवमदशमखण्डाः
 कृत्वैवमुदयास्तमनेन प्राणिनां स्वकर्मफलभोगनिमित्तमनुग्रहं तत्कर्मफलोपभोगक्षये तानि प्राणिजातान्यात्मनि
 नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्
 अधस्तादस्तमय इति व्यपदेशो घटत इत्यर्थः । भोगकालस्योक्तप्रकारेण द्वैगुण्ये सिद्धे अमृतादीनामप्यतिशयत्व-
 २५ मुत्तरोत्तरस्थानेषु सिद्धमित्याह—तथार्वाहीति । यच्च देवानां भोगावसर बुद्धोद्यमकरण कालान्तरे चोपरमणं
 तदुपासकस्यास्ति न वेत्याकाङ्क्षायां भोक्तृत्वाविशेषादवस्तीत्याह—उद्यमनेति ॥
 इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या तृतीयाध्यायस्य अष्टमनवमदशमखण्डा
 मधुविद्यायां क्रमेण मुक्तिफलपर्यवसायिता दर्शयितुमाह—कृत्वैवमित्यादिना । क्रममुक्तौ विद्वदनुभवं
 ज्ञानन्दगिरिटीका

३० वत्त्वममृतादेरपि कथयति—तथेति । भोगकालाधिक्ये सतीति यावद् । अनुमीयते कल्प्यते । यस्तु भोगकालमा-
 कलय्योद्यमनं तदभावं ज्ञात्वोपरमणमग्न्यादिमुखत्व दृष्टिमात्रेण तृप्तिमत्त्वं तत्सर्वं विदुषोऽपि कल्प्यते देवैः
 सममित्याह—उद्यमनेति ॥ १-४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां तृतीयाध्यायस्य अष्टमनवमदशमखण्डा.
 पञ्चमिः पर्यधिर्मधुविद्या यथावदुक्ता । क्रमेण मुक्तिफलपर्यवसायित्व तस्या दर्शयितुमनन्तरवाक्यमव-
 ३५ रुध्याऽह—कृत्वैवमित्यादिना । तस्मात्प्राण्यनुग्रहकालावनन्तरमिति तच्छब्दार्थः । ऊर्ध्वं. सन्नह्नीभूतो वर्तमान इति

न वै तत्र न निम्लोच नोदियाय कदाचन ।
देवास्तेनाहँ सत्येन मा विराधिषि ब्रह्मणेति ॥ २ ॥
न ह वा अस्मा उदेति न निम्लोचेति सङ्घदिवा
हैवास्मै भवति य एतामेवं ब्रह्मोपनिषदं वेद ॥ ३ ॥

संहृत्याथ ततस्तस्मादनन्तरं प्राण्यनुग्रहकालापूर्ध्वः सन्नात्मन्युदेत्योद्गम्य याम्प्रत्युदेति तेषां प्राणिनासमावात्स्वात्मस्यो ५
नैवोदेता नास्तमेतैकलोऽद्वितीयोऽनवयधो मध्ये स्वात्मस्येव स्याता । तत्र कश्चिद्विद्वान्स्वादिसमानचरणो रोहिताद्य-
मृतभोगभागी यथोक्तक्रमेण स्वात्मानं सवितारमात्मत्वेनोपेत्य समाहितः सजेतं सम्त्रं दृष्ट्वोत्थितोऽन्यस्मै पृथ्वते
जगाद । यतस्त्वमागतो ब्रह्मलोकात्कालं तत्राप्यहोरात्राभ्यां परिवर्तमानः सविता प्राणिनामायुः क्षपयति यथेहात्माक-
मित्येवं पृष्टः प्रत्याह । तत्र यथा पृष्टे यथोक्ते चार्थं एष झलोको भवति तेनोक्तो योगिनेति श्रुतेर्वचनमिदम् ॥ १ ॥

न वै तत्र यतोऽहं ब्रह्मलोकादागतस्तस्मिन्न वै तत्रैतदस्ति यत्पृच्छसि । न हि तत्र निम्लोचोऽस्तमगमस्तसविता १०
न चोदियायोद्गतः कुतश्चित्कदाचन कस्मिंश्चिदपि काल इति । उदयास्तमयवर्जितो ब्रह्मलोक इत्यनुपपन्नमित्युक्तः
क्षपयामिब प्रतिपेदे । हे देवाः साक्षिणो यूयं शृणुत यथा मयोक्तं सत्यं बचस्तेन सत्येनाहं ब्रह्मणा ब्रह्मस्वरूपेण मा
विराधिषि मा विश्वेयमप्राप्तिर्ब्रह्मणा मम सा भूदित्यर्थः ॥ २ ॥

सत्यं तेनोक्तमित्याह श्रुतिः—न ह वा अस्मै यथोक्तब्रह्मविदे नोदेति न निम्लोचेति नास्तमेति किं तु
ब्रह्मविदेऽस्मै सङ्घदिवा हैव सदेवाहर्भवति स्वयंज्योतिष्वाद्य एतां यथोक्तां ब्रह्मोपनिषदं वेदगुह्यं वेद । एवं तन्त्रेण १५
वंशादित्रयं प्रत्यभृतसम्बन्धं च यच्चान्यदबोचामैवं जानातीत्यर्थः । विद्वानुदयास्तमयकालापरिच्छेद्यं नित्यमजं ब्रह्म
भवतीत्यर्थः ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

प्रमाणमाह—तत्र कश्चिदिति । आदित्याल्लब्धब्रह्मोपदेशो युक्तावस्थायां ब्रह्मणि स्थितो वियुक्तावस्थायां केन च
स पृष्टः प्रोवाचेत्यर्थः ॥ १ ॥

२०

निम्लोचेति । वर्णलोपच्छान्दसः निम्लोचेति युक्तं, तन्त्रेण योगपद्येनेत्यर्थः ॥ २-६ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या तृतीयाव्यायस्य एकादशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

यावत् । आत्मन्युदेत्य स्वमर्हिम्न प्रकाश लब्धेत्येतत् । स्यातेतिप्रयोगात्क्रममुक्तिरत्र विवक्षिता । तत्र विद्वदनुभवं
प्रमाणयति—तत्रेति । क्रममुक्तिः सप्तम्यर्थः । यथोक्तक्रमेणा“सौ वा आदित्यो देवमधि”त्यादिना पश्चामृतत्वेन स्थित- २५
मित्यर्थः । स्वमात्मान वेद्यतया विद्वदात्मसम्भूतमित्यर्थः । आत्मत्वेनोपेत्याहंग्रहेण गृहीत्वेत्येतत् । कथं प्रश्न
इत्याकाङ्क्षायामाह—यत इति । लब्धब्रह्मोपदेशो ब्रह्मविद्युक्तावस्थायां ब्रह्मणि स्थित, वियुक्तावस्थायां केनचित्पृष्टः
प्रत्यावाचेत्यर्थः । कथं प्रत्युक्तिरिति तत्राऽह—तत्रेति ॥ १ ॥

झलोकमुपादाय व्याकरोति—न वै तत्रेत्यादिना । निम्लोचेत्यस्मिन्नर्थे निम्लोचेति च्छान्दसः प्रयोगः ।
इतिशब्दः पूर्वार्धव्याख्यासामान्यर्थः । उत्तरार्धमुत्थापयति—उदयास्तमयेति । लोकत्वाविशेषादितरलोकवदब्रह्म- ३०
लोकोऽपि नोदयास्तमयवर्जित इत्युक्तो विद्वानुत्तरार्धेन क्षपय कुर्वन्परिहरतीत्यर्थः ॥ २ ॥

एवं मन्त्रदक्षपथद्वारा निर्णीतेऽर्थे न हेत्याद्या किमर्था श्रुतिरित्याद्यङ्क्याऽह—सत्यमिति । न हेत्याद्यां
श्रुतिमादाय व्याचष्टे—यथोक्तेति । ब्रह्मोपनिषदमित्यस्यार्थमाह—वेदगुह्यमिति । एवमन्त्रमादाय व्याकरोति—
एवमित्यादिना । वशादित्रयं तिरस्चौनवशो मध्यपुरी मधुनाड्यश्चेत्येवंरूपमित्यर्थः । प्रथममृतसम्बन्धं च लोहिताद्य-
मृतेऽप्येकैकवस्वादीनां सम्बन्धमित्यर्थः । अन्यदित्युद्यमनसवेगनादि गृह्यते । उक्तविद्याफलमुपसहरति—विद्वानिति ॥३॥ ३५

तद्वैतद्ब्रह्मा प्रजापतय उवाच प्रजापतिर्मनवे मनुः प्रजाभ्यस्त-

द्वैतदुद्दालकायाऽऽरुणये ज्येष्ठाय पुत्राय पिता ब्रह्म प्रोवाच ॥ ४ ॥

इदं वाव तज्ज्येष्ठाय पुत्राय पिता ब्रह्म प्रब्रूयात्प्रणाऽऽयाय^१ वाऽन्तेवासिने ॥ ५ ॥

नान्यस्मै कस्मैचन यद्यप्यस्मा इमामद्भिः परिगृहीतां धनस्य

५ पूर्णा दद्यादेतदेव ततो भूय इत्येतदेव ततो भूय इति ॥ ६ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्यैकादशः खण्डः

गायत्री वा इदं सर्वं भूतं यदिदं किञ्च वाग्वै

गायत्री वाग्वा इदं सर्वं भूतं गायति च त्रायते च ॥ १ ॥

तद्वैतन्मनुज्ञानं ब्रह्मा हिरण्यगर्भं विराजे प्रजापतय उवाच । सोऽपि मनवे । मनुः प्रजाभ्यः
१० प्रोवाचेति विद्यां स्तीति ब्रह्मादिविशिष्टक्रमागतेति । किं च तद्वैतन्मनुज्ञानमुद्दालकायाऽऽरुणये पिता ब्रह्मविज्ञान
ज्येष्ठाय पुत्राय प्रोवाच ॥ ४ ॥

इदं वाव तद्योक्तमनुऽपि ज्येष्ठाय पुत्राय सर्वप्रियाह्वयं ब्रह्म प्रब्रूयात् । प्रणाऽऽयाय वा योध्यायान्तेवासिने
शिष्याय ॥ ५ ॥

नान्यस्मै कस्मैचन प्रब्रूयात्तीर्थद्वयमनुज्ञातमनेकेषां प्राप्तानां तीर्थानामाचार्यादीनाम् । कस्मात्पुनस्तीर्थ-
१५ सङ्कोचनं विद्यायाः कृतमित्याह—यद्यप्यस्मा आचार्ययिमां कश्चित्पृथिवीमद्भिः परिगृहीतां समुद्रपरिवेष्टितां
समस्तामपि दद्यादस्या विद्याया निष्क्रयायमाचार्याय धनस्य पूर्णा सम्पन्ना भोगोपकरणैसावस्य निष्क्रयैः
यस्मात्ततोऽपि दानादेतदेव यन्मनुविद्यादानं भूयो बहुतरफलमित्यर्थः । द्विरभ्यास आदरार्थः ॥ ६ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्यैकादशः खण्डः

यत एवमतिशयफलेषु ब्रह्मविद्याजतः सा प्रकारान्तरेणापि वक्तव्येति गायत्री वा इत्याद्यारभ्यते । गायत्री-

२० नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तीर्थद्वयमिति विद्याप्रदानेऽधिकारिद्वयमित्यर्थः । विद्याया विद्या य प्राह स आचार्य । आदिशब्दो धनदायी
श्रोत्रियो मेधावी च गृह्यते—प्रकारान्तरेणेति । सवितुद्धारकब्रह्मविद्यानन्तरं सवितुदेवत्यगायत्रीद्वारेण ब्रह्मविद्योप-

आनन्दगिटीका

ननु विद्या सफला चेदुका तर्हि किमुत्तरग्रन्थेनेत्याशङ्क्याऽऽह—तद्वैतविति । स्तुतिमेवामिनयति—
२५ ब्रह्मादीति—“तद्वैतदुद्दालकाये”त्यादिना विद्याया योग्य पात्रं प्रदर्शयति । तद्व्याचष्टे—किञ्चेति । इतरुच स्तुत्यहमेत-
द्विज्ञानमित्यर्थः । मधुविज्ञान व्याकरोति—ब्रह्मविज्ञानमिति ॥ ४ ॥

तस्य परोक्षत्वं व्यावर्तयति—इदं वाचेति । अथ ज्येष्ठाय पुत्राय ब्रह्म वक्तव्यमिति पूर्वेषामप्य नियमो
नेदानीतनानामित्यत आह—अन्वोऽपीति । पात्रान्तरमनुज्ञानाति—प्रणाऽऽयायेति ॥ ५ ॥

पुत्रशिष्याभ्यां पात्रान्तरं प्रत्याचष्टे—नेति । तीर्थद्वयं विद्याप्रदानेऽधिकारिद्वयमित्यर्थः । निर्धारणे पष्ठो ।
३० आचार्यो विद्यादाता । आदिपदाद्वनदायी श्रोत्रियो मेधावी च गृह्यते । सर्वेषामर्थिनामत्राधिकारमाशङ्क्य दृषयति—
कस्मादित्यादिना । आचार्ययेति पुनरुपादानं क्रियापदेन तस्यान्वयद्योतनार्थं विद्यायामादरो वा मुख्यमधिकार-
कारणं फलतीति भावः ॥ ६ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया तृतीयाध्यायस्यैकादशः खण्डः

गतेन ग्रन्थेनोत्तरग्रन्थस्य गतार्थत्व परिहृरति—यत इति । सवितुद्धारकब्रह्मविद्यानन्तरं तद्देवताकगायत्री-

३५ १ प्रणाऽऽयाय—प्रणाऽऽयोऽसम्मती इति पाणिनिपुत्रात् भोगादौ सम्मतिरहितं विरक्तं प्रणाऽऽय इति
व्याख्यातम् । तादृशशिष्य अत्राधिकारी विद्याग्रहणे ।

२ वाग्वा इव सर्वं भूतं शब्दार्थयोरेभेदात् । तदुक्तं—“वाचारम्भण विकारो नामधेयमिति ।

द्वारेण चोच्यते । ब्रह्मणः सर्वत्रिशोषरहितस्य नेति नेतीत्यादिविशेषप्रतिषेधगम्यस्य बुबोधत्वात् । सत्स्वनेकेषु च्छन्दःसु गायत्र्या एव ब्रह्मज्ञानद्वारतयोपादानं प्राधान्यात् । सोमाहरणात् 'इतरच्छन्दोक्षराहर्णनेतरच्छन्दोव्याप्या च सर्व-सवनव्यापकत्वाच्च यत्ने प्राधान्यं गायत्र्याः । गायत्रीसारत्वाच्च ब्राह्मणस्य मातरमिव हित्वा गुह्यतरं गायत्रीं ततोऽन्यदुपसृतरं न प्रतिपद्यते यथोक्तं ब्रह्मापीति । तस्यामत्यन्तगौरवस्य प्रसिद्धत्वात् । अतो गायत्रीमुखेनैव ब्रह्मोच्यते ।

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

दिश्यते इत्यर्थः । निरतिशयफला चेद्वज्रविद्या तर्हि निरुपाधिकमेव ब्रह्म प्रथमतः किं नोपदिश्यते ? श्रोत्रियाणां तत्र बुद्धिस्थैर्यानुपपत्तेरित्याह—गायत्रीद्वारेण चेति । छन्दोऽन्तराणि परिहृत्य गायत्रीद्वारेणैव ब्रह्मोपदेशो हेतुरित्याह—सस्त्विति । प्राधान्ये हेतुमाह—सोमाहरणादीति । न केवलं सोमाहरणसाधनत्वात् गायत्र्या प्राधान्यं हेत्वन्तरं चाह—इतरेति । इतरेषामृष्णिगनुष्टुबादीनामक्षराणि गायत्र्या अनन्तरमाहित्यन्ते षट्संख्या-पूर्वकत्वात् सप्तादिसंख्यागणनस्य तेषु च सप्ताद्याक्षरेषु षडक्षराणामनुगतत्वादनुगतषडक्षरसंख्यया गायत्र्या व्यासा-नीतराणि च्छन्दसि । ततो गायत्र्या प्राधान्यमित्यर्थः । प्राधान्ये हेत्वन्तरमाह—सर्वेति । गायत्रच्छन्दस्कानि हि प्रातःसवने स्तोत्राणि, ऋष्टुभ द्वितीयसवने जागत तृतीयसवने । ऋष्टुभाद्यक्षराणां च गायत्र्यक्षरैर्व्यासित्वात् सर्वसवनस्य व्यापकत्वं गायत्र्या इत्यर्थः । गायत्रीद्वारेण ब्रह्मोपदेशे श्रोत्रियाणां हेत्वन्तरमाह—गायत्रीसारत्वाच्चेत्या-दिना । वाग्भूतपृथिवीधारीरहृदयप्राणप्रभैर्वैश्वविधा पाठक्रमेण गायत्रीमनुचिन्त्याजहृल्लक्षणया गायत्र्याऽवच्छिन्नं

आनन्दगिरिटोका

१५

द्वारेण तद्विद्योपदिश्यत इत्यर्थः । ब्रह्मविद्याया विवक्षितत्वे ब्रह्मोपदिश्यतां किं गायत्र्युपदेशेनेत्याह—चाऽह—गायत्रीति । तथाऽपि च्छन्दोन्तराणि विहाय किमिति गायत्रीद्वारं ब्रह्मोपदिश्यते तत्राऽह—सस्त्विति । ब्रह्मज्ञान-द्वारतया तदुपायतयेत्यर्थः । प्राधान्ये हेतुमाह—सोमाहरणादिति । सोमस्याऽहृरणमानयनम् । तत्र साधनत्वं गायत्रीच्छन्दस्कानामुक्त्वा याजकैरुच्यते । तच्चुक्तं तस्या यत्ने प्राधान्यमित्यर्थः । यद्वा देवैः सोमाहरणमिच्छीत्, छन्दसां गायत्रीऋष्टुब्जगतीनां तादृश्येन नियोगे जगतीऋष्टुभोरमध्येमागंमवाक्यया निवृत्तौ गायत्री सोमं प्राप्य रक्षिणस्तस्य २० विजित्य तं देवेभ्यः समाहरदित्येतरेकब्राह्मणे "सोमो वै राजाऽमुष्मिंल्लोक आसीद" इत्यत्र प्रसिद्धयतस्तत्प्राधान्य-मित्यर्थः । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—इतरेति । उष्णिगनुष्टुप्प्रभृतीनीतराणि च्छन्दसि तेषां पादशोऽक्षराणि सप्ताष्टादिसंख्या-कानि तेषामाहरणमापादनं गायत्र्यक्षरैः पादशः षड्भिः क्रियतेऽधिकसंख्याया न्यूनसंख्यामन्तरेण संभवात्समादि-तरेषु च्छन्दसु गायत्र्या व्याप्ये च प्राधान्यमित्यर्थः । अथवा गायत्रीव्यतिरिक्तयोस्त्रिष्टुब्जगतीच्छन्दसो सोमा-हरणोद्यतयोरसकयोर्मर्गिमन्थे जगत्या त्यक्तानि त्रीण्यक्षराणि त्रिष्टुभा त्वेकमक्षरम् । तत्रत्वाष्टाचत्वारिंशदक्षरा २५ जगती षड्चत्वारिंशदक्षरा संवृत्ता । चतुस्चत्वारिंशदक्षरा त्रिष्टुप्च त्रिचत्वारिंशदक्षरा संवृत्ता । तत्र गायत्री सोममाहरन्ती त्यक्तानामक्षराणामाहरणेन पूर्णता तयोरापद्य ते व्याप्य स्थिता तेन तत्प्राधान्यमित्यर्थः । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—सर्वसवनैति । सर्वाणि प्रातःसवनं माध्यन्दिनं सवनं तृतीयसवनमित्येतानि तेषु गायत्र्या व्यापकत्वं मिश्रणं गायत्र प्रातःसवनं ऋष्टुभ माध्यदिनं जागत तृतीयसवनमिति स्थितेऽपि त्रिष्टुब्जगतयोर्गायत्रीव्याप्ये-रुक्तत्वात्तस्याश्च पादाभ्यां मुखेन च सोमाहरणद्वारेण सवनत्रयसम्भवादतश्च तस्या अस्ति यत्ने प्राधान्यमित्यर्थः । ३० कर्मणि तत्प्राधान्येऽपि कुतो ब्रह्मविद्याया तत्प्राधान्यमित्याह—चाऽह—गायत्रीति । ब्रह्मविद्याया तत्प्राधान्यमिति शेषः । गायत्रीमेवाऽऽहृणन्त्वेन प्रतिपद्यते ब्रह्मेत्यत्र लोकप्रसिद्धिमनुकूल्यति—तस्यामिति । गायत्र्या ब्रह्मज्ञान-द्वारत्वेनोपादानमुक्तेऽहृष्टुभः सिद्धमित्युपसंहरति—अत इति ।

१. इतरच्छन्दोऽक्षराहरणं त्रिष्टुच्छन्दसः सोमाहरणाय प्रस्थितस्य मध्ये मार्गं त्रयाणामक्षराणां पतनं तथा जगत्याः एकाक्षरपतनम् । गायत्री तु सोममाहर्तुं गता सोमेन सह इतरच्छन्दसोः मध्यपतितान्यक्ष- ३५ राण्यप्याहृतवतीत्यर्थः । टीकोकार्यस्तु सुगमः । अधिकसंख्याया न्यूनान्तर्भावः ।

२. आपूरणमित्यर्थः ।

३. गायत्र्या सोमाहरणं शतपथब्राह्मणे श्रूयते—“चतुरक्षराणि वा छन्दस्यग्र आसुः । ततो जगती सोममच्छापतत् सा एकमक्षरं हित्वाऽप्यतत् । ततो गायत्री सोममच्छापतत् सा तानि चाक्षराणि हस्तव्यागच्छत् सोमं च तस्मादष्टाक्षरा गायत्री” इत्यादि ।

४०

या वै सा गायत्रीयं वाच सा येयं पृथिव्यस्याँ
हीदँ मर्वं भूतं प्रतिष्ठितमेतामेव नातिशीयते ॥ २ ॥

या वै सा पृथिवीयं वाच सा यदिदमस्मिन्पुरुषे
शरीरमस्मिन्हीमे प्राणाः प्रतिष्ठिता एतदेव नातिशीयन्ते ॥ ३ ॥

५ गायत्री वा इत्यवधारणार्थो वैशब्दः । इदं सर्वं भूतं प्राणिजातं यत्किञ्च स्थावरं जङ्गमं वा तत्सर्वं गायत्र्येव । तस्याश्छन्दोमात्रायाः सर्वभूतत्वमनुपपन्नमिति गायत्रीकारणं वाचं शब्दरूपात्पादयति गायत्री वाग् वै गायत्रीति । वाग्वा इदं सर्वं भूतम् । यस्माद्वाक्शब्दरूपा सती सर्वं भूतं गायति शब्दव्यत्यसौ गौरसाञ्च इति च त्रायते च रक्षत्यपुष्मान्मा भेषोः किं ते भयपुष्टितमित्यादिना सर्वतो भयान्नित्यत्यमानो वाचा त्रातः स्यात् । यद्वाग्भूतं गायति च त्रायते च गायत्र्येव तद्गायति च त्रायते च वाचोऽनन्यत्वाद्गायत्र्याः । गानात्राणाञ्च गायत्र्या गायत्रीत्वम् ॥१॥

१० या वै सैवलक्षणया सर्वभूतत्वात् गायत्री, इयं वाच सा येयं पृथिवी । कथं पुनरियं पृथिवी गायत्रीति, उच्यते- सर्वभूतसम्बन्धात् । कथं सर्वभूतसम्बन्धः, अस्या पृथिव्यां हि यस्मात्सर्वं स्थावरं जङ्गमं च भूतं प्रतिष्ठितमेतामेव पृथिवी नातिशीयते नातिवर्तत इत्येतत् । यथा गानत्राणाभ्यां भूतसम्बन्धो गायत्र्या एवं भूतप्रतिष्ठानाद्भूतसम्बद्धा पृथिव्यतो गायत्री पृथिवी ॥ २ ॥

या वै सा पृथिवी गायत्रीयं वाच सेदमेव । तर्कि, यदिदमस्मिन्पुरुषे कार्यकारणसङ्घाते जीवति शरीर

१५

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

ब्रह्माविशित्त^१ चिन्तयेदिति वाक्यार्थः । तत्र लक्षणानिमित्तमाह—तस्याः छन्दोमात्राया इति । उपासनप्रकरणेऽपि सदा रोपे सम्भवत्यसदारोपकल्पनाया । त्याज्यत्वात्सर्वभूतसामानाधिकरण्यानुपपत्तेर्गायत्रीकारणं वाचं गायत्रीमापादयति वाचो हि मुख्यं सर्वात्मत्वं न सम्भवतीति तत्कारणं ब्रह्म लिङ्गप्रतिष्ठितमिति भावः ॥ १ ॥

गायत्र्या भूतसम्बन्धं सिद्धवत्कृत्य पृथिव्यादीनां भूतसम्बन्धेनैव गायत्रीत्वमाह—या वै सैवमित्यादिना ॥२॥

२०

आनन्दगिरिटीका

^२ तथा “चेतोर्षणनिगदादि”तिन्यायेन गायत्र्युपाधिकं ब्रह्मोपास्थमिति प्रतिजानीते—गायत्रीति । निपातमादाय व्याचष्टे—वा इति । अवधारणरूपमेवार्थं स्फुटयन्नित्यादि व्याकरोति—इदमिति । तदिदं सर्वं गायत्र्येवेति याजना । गायत्र्याः सर्वात्मकत्वाद्ब्रह्मं दृष्ट्योपास्तियुक्तेत्युक्तं तत्रानुपपत्तिमाहङ्गायनन्तरवाक्येनो(णो)त्तरमाह—तस्या इति । कथं वाचो गायत्रीत्वमित्याशङ्क्य तस्याः सर्वभूतसम्बन्धं दर्शयति—वागिति । कुतो गायत्रीत्व २५ तत्राऽऽह—यस्माविति । भवत्येव वाचः स्वरूपं गायत्र्यास्तु किमायात तदाह—यद्वागिति । गायत्रीनामनिर्वचनादपि वाच्युक्तं रूपं गायत्र्यामेव द्रष्टव्यमित्याह—गानादिति ॥ १ ॥

अस्ति हि वाचः सर्वभूतात्मकत्व तद्वाचकत्वाद्वाच्यस्य च वाचकारिरेकेणानिरूपणात्तथा च वाग्भूता गायत्री सर्वभूतात्मिकेत्युक्तमिदानीं तस्या विधानान्तरमाह—या वै सेति । एवलक्षणत्व व्याचष्टे—सर्वेति । गायत्री-मन्त्रं पृथिवीत्वं तस्य विहितं प्ररुणपूर्वकमुपादयति—कथं पुनरपि । गायत्र्याः सर्वभूतसम्बन्धस्योक्तत्वात्पृथ- ३० व्यास्तत्सम्बन्धं चोद्यपूर्वकं व्युत्पादयति—कथमिति । सर्वस्य पृथिव्या प्रतिष्ठितत्वं साधयति—एतामेवेति । तथाऽपि कथं पृथिव्या गायत्रीत्वं तदाह—यथेति ॥ २ ॥

सम्प्रति गायत्र्याः शरीररूपत्वं निरूपयति—या वा इति । गायत्र्यात्मिका पृथिवीमन्त्रं तस्या गायत्री-

१. चाञ्जल्यं चिना ।

२. तथा चेतोर्षणिति—ब्रह्मसूत्रेषु “छन्दोऽभिधानात्वेति चेन्न तथा चेतोर्षणनिगदात्तथा हि दर्शनम्” इति प्रथमाध्यायप्रथमपादस्यज्योतिरधिकरणगतं सूत्रम् । अयमर्थः—“अथ यदतः परो दिवो व्योतिं ” इत्यत्र यच्छब्देन न पूर्वप्रकृतब्रह्म परामर्शाद् पूर्वत्र छन्दोऽभिधानात् ब्रह्मणः अत्रकृतत्वात् इति चेन्न तथा गायत्रीवच्चतुष्पात्स्वपुष्पासामान्यात् । चेतो ब्रह्मणि समर्प्यते येन सः चेतोर्षणं गायत्रीशब्दः तेन ब्रह्मणः एवाभिधानात् न छन्दोऽभिधानमित्यर्थः । तेन न्यायेनात्र गायत्र्युपाधिकं ब्रह्मैव गायत्रीपदार्थः ।

यद्वै तत्पुरुषे शरीरमिदं वाच तद्यदिदमस्मिन्नन्तः पुरुषे
हृदयमस्मिन्हीमे प्राणाः प्रतिष्ठिता एतदेव नातिशीयन्ते ॥ ४ ॥
सैषा चतुष्पदा षड्विधा गायत्री तदेतदृचाऽभ्यनूक्तम् ॥ ५ ॥

तावानस्य महिमा ततो ज्यायाँश्च पूरुषः । पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवीति ॥६॥

पार्थिवत्वाच्छरीरस्य । कथं शरीरस्य गायत्रौत्वमिति । उच्यते—अस्मिन्हीमे प्राणा भूतशब्दवाच्याः प्रतिष्ठिताः । ५
अतः पृथिवीवद्भूतशब्दवाच्यप्राणप्रतिष्ठानाच्छरीरं गायत्री । एतदेव यस्माच्छरीरं नातिशीयन्ते प्राणाः ॥ ३ ॥

यद्वै तत्पुरुषे शरीरं गायत्रौदं वाच तत् । यद्विदमस्मिन्नन्तमध्ये पुरुषे हृदयं पुण्डरीकाख्यमेतद्गायत्री ।
कथमित्याह—अस्मिन्हीमे प्राणाः प्रतिष्ठिता अतः शरीरवद्गायत्री हृदयम् । एतदेव च नातिशीयन्ते प्राणाः ।
“प्राणो ह् पितृ । प्राणो माता ।” इति, “अहिंससर्वंभूतानि” इति च श्रुतेभूतशब्दवाच्याः प्राणाः ॥ ४ ॥

सैषा चतुष्पदा षडक्षरपदा छन्दोऽरूपा सती भवति गायत्री षड्विधा वाग्भूतपृथिवीशरीरहृदयप्राणरूपा सती १०
षड्विधा भवति । वाक्प्राणयोरन्यार्थनिदिष्टयोरपि गायत्रीप्रकारत्वम् । अन्यथा षड्विधसख्यापूरणानुपपत्तेः ।
तदेतस्मिन्नर्थे एतद्गायत्र्याख्यं ब्रह्म गायत्र्यनुगतं गायत्रीमुखेनोक्तमृचाऽपि मन्त्रेणान्धनूक्तं प्रकाशितम् ॥ ५ ॥

तावानस्य गायत्र्याख्यस्य ब्रह्मणः समस्तस्य महिमा विभूतिविस्तारः । यावांश्चतुष्पातषड्विधश्च ब्रह्मणो
विकारः पादो गायत्रीति व्याख्यातः । अतस्तस्माद्विकारलक्षणपाद्गायत्र्याख्याद्वाचारम्भणमात्रात्ततो ज्यायान्महत्तरश्च
परमार्थसत्यलक्षोऽविकारः पूरुषः पुरुषः सर्वंपूरणात्पुत्रि शयनाच्च । तस्यास्य पादः सर्वा सर्वाणि भूतानि तेजोवन्नदीनि १५
सत्यावरजङ्गमानि । त्रिपात्त्रयः पादा अस्य सोऽयं त्रिपात् । त्रिपादमृतं पुरुषाख्यं समस्तस्य गायत्र्यात्मनो चिदि
द्योतनवति स्वात्मव्यवस्थितमित्यर्थं इति । ६ ॥

नरेन्द्रपुरोयं टिप्पणम्

ननु गायत्र्यास्त्वभूतसम्बन्धसिद्धये वागुपदिष्टा, हृदयस्य च भूतसम्बन्धसिद्धये प्राणा उपदिष्टा. न गायत्री-
प्रभेदत्वेन; कथं तत्प्रभेदत्वेन तयोन्वित्यानमित्याशङ्क्याह—वाक्प्राणयोरिति । वाक्यशेषानुसारद्वाक्प्राणयोरपि २०
गायत्रीभेदत्वं मन्तव्यमित्यर्थः ॥ ५ ॥

ज्यायस्त्वमेवोत्तारद्वेन स्फुटयति—तस्याश्चेति ॥ ६ ॥

आनन्दपिरिटीका

शरीरयोरभेदे हेतुमाह—पार्थिवत्वादिति । इदानीं गायत्रीशरीरयोरैकत्व प्रश्नपूर्वकं कथयति—कथमित्यादिना ।
प्राणानां शरीरे प्रतिष्ठितत्वं प्रकटयति—एतदेवेति ॥ ३ ॥

अथ गायत्र्या हृदयत्वमावेदयति—यद्वै तदिति । गायत्र्याश्चैकत्व प्रश्नपूर्वकं विवृणोति—एतदित्यादिना ।
हृदये प्राणानां प्रतिष्ठितत्वं प्रकटयति—एतदेवेति । प्राणानां भूतशब्दवाच्यत्वे तत्सम्बन्धे सति भूतसम्बन्धाद्गायत्र्याः
शरीरादिभावः सम्भवति तेषां भूतशब्दवाच्यत्वे तु किं मानमित्याशङ्क्याऽह—प्राणो हेति । अहिंसावाक्येऽपि
प्राणपरं मारण प्रतिषिध्यते तथाच भूतशब्द (तत्र)प्रतीतिगोचरो भवत्येवेत्याह—भूतेति ॥ ४ ॥

आध्यानक्षेत्रत्वेन गायत्र्याश्चतुष्पात्त्वं दर्शयति—सैषेति । लक्षयित्वा तस्या. षड्विधत्वमनूय साधयति— ३०
षड्विधेति । गायत्रीहृदययोः सर्वभूतसम्बन्धसिद्धयर्थमुपदिष्टयोर्विक्राणयोगाग्नियत्रीप्रभेदत्वेन कथं व्याख्यानमित्या-
शङ्क्याऽह—वाक्प्राणयोरिति । विधिपक्षे वाक्यशेषयोगात्तयोरपि गायत्रीभेदत्वमित्यर्थः । तदेतस्मिन्नर्थे वाग्भूत-
पृथिवीशरीरहृदयप्राणभेदात्षड्विधा. गायत्रीमनुचिन्त्याहल्लक्षणया तदवच्छिन्नब्रह्मत्वं तदनुचिन्तयति तच्छेषत्वे-
नैव पूर्वोक्ते स्थिते सतीत्यर्थः ॥ ५ ॥

समस्तस्य पादविभागविशिष्टस्येति यावत् । विस्तारमेव विवृणोति—यावानिति । “वाचारम्भणं विकारो ३५
नामधेयमिति वाक्यशेषमाश्रित्य विगिनष्टि—वाचारम्भणमात्रादिति । परमार्थसत्यत्वे हेतुमाह—अविकार इति ।
तावानस्येत्यादि स्पष्टयति—तस्येति । आदिपदेन वायुराकाशश्चेत्युभयमुक्तम् । ततो ज्यायानित्यादि स्फुटयति—
त्रिपादिति । समस्तस्य प्रपञ्चात्मकस्येत्यर्थः । श्रुताविति शब्दो मन्त्रसमाप्त्यर्थः ॥ ६ ॥

यद्वै तद्व्रह्मेतीदं वाच तद्योऽयं बहिर्धा पुरुषादाकाशो यो वै स बहिर्धा पुरुषादाकाशः ॥ ७ ॥

अयं वाच स योऽयमन्तः पुरुष आकाशो यो वै सौऽन्तः पुरुष आकाशः ॥ ८ ॥

अयं वाच स योऽयमन्तर्हृदय आकाशस्तदेतत्पूर्णमप्रवर्ति

पूर्णमप्रवर्तिनीं श्रियं लभते य एवं वेद ॥ ९ ॥

५

इति च्छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

यद्वै तत्त्रिपादमृतं गायत्रीमुखेनोक्तं ब्रह्मेतीदं वाच तद्विबभेव । तद्योऽयं प्रसिद्धो बहिर्धा बहिः पुरुषादाकाशो भौतिको यो वै स बहिर्धा पुरुषादाकाश उक्तः ॥ ७ ॥

अयं वाच स योऽयमन्तः पुरुषे शरीर आकाशो यो वै सौऽन्तः पुरुष आकाशः ॥ ८ ॥

अयं वाच स योऽयमन्तर्हृदये हृदयपुण्डरीक आकाशः । कथमेकस्य सत आकाशस्य त्रिधा भेद इति ।

१० उच्यते—बाह्येन्द्रियविषये जागरितस्थाने नभसि दुःखबाह्यत्वं दृश्यते । ततोऽन्तःशरीरे स्वप्नस्थानभूते भन्वतरं दुःखं भवति स्वप्नाशयतः । हृदयस्थे पुनर्नभसि न कञ्चन कामं कामयते न कञ्चन स्वप्नं पश्यति । अतः सर्वदुःख-निवृत्तिरूपमाकाशं सुषुप्तस्थानम् । अतो युक्तमेकस्यापि त्रिधा भेदावस्थानम् । बहिर्धा पुरुषादारन्याऽऽकाशस्य हृदये सङ्कोचकरणं चेतःसमाधानस्थानस्तुतये । यथा “त्रयाणामपि लोकानां कुरुक्षेत्रं विशिष्यते । अर्धतस्तु कुरुक्षेत्रमर्धतस्तु पृथूदकम्” इति तद्वत् । तदेतद्धादाकाशाख्यं ब्रह्म पूर्णं सर्वगतं न हृदयमात्रपरिच्छिन्नमिति सन्त्यम् ।

१५ यद्यपि हृदयाकाशे चेतः समाधीयतेऽप्रवर्ति न कुतश्चित्त्वचिःप्रवर्तितुं शीलमस्येत्यप्रवर्ति तदनुच्छित्तिधर्मकम् । यथाऽन्यानि भूतानि परिच्छिन्नान्युच्छित्तिधर्मकाणि न तथा हार्दं नभः । पूर्णमप्रवर्तिनीमनुच्छेदात्मिकां श्रियं विभूतिं गुणफलं लभते दृष्टं य एवं यथोक्तं पूर्णप्रवर्तिगुणं ब्रह्म वेद जानतीहैव जीवंस्तद्ब्रह्म प्रतिपद्यत इत्यर्थः ॥९॥ इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

२० यद्व्रह्म गायत्र्यवच्छिन्नमुपास्यमुक्तं हृदयाकाशे तदुपास्यमिति दर्शयितुं बाह्याकाशाभेदक्रमेण हृदयाकाश-मवतारयति—यद्वैतमित्यादिना ॥ ७-८ ॥

उपाधिभेदादेकस्याप्याकाशस्य त्रिविधत्वं कल्पितमित्याह—उच्यत इत्यादिना । स्तुत्यर्थत्वमुदाहरति—यथेति । कुरुक्षेत्रमद्वैतः इत्यर्थस्थानीयं, पृथूदकं चार्धतं द्विदलयुगलमुन्मीलितमुभयं नितरा श्रेष्ठमित्यर्थं ॥ ९ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीयटिप्पण्यां तृतीयाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

२५

आनन्दगिरिटीका

यद्व्रह्म गायत्र्यवच्छिन्नमुपास्यमुक्तं हृदयाकाशे तदध्येयमिति वक्तुं क्रमेण हृदयाकाशमवतारयति—यद्वै तदित्यादिना ॥ ७ ॥

एकस्याऽऽकाशस्य कथं त्रैविध्यमुक्तमिति शङ्कते—कथमिति । औपाधिकत्रैविध्यमपरिच्छिन्नमिति परिहरति—

उच्यते इति । बाह्येन्द्रियविषयत्वं तद्विषयशब्दाच्चाश्रयत्वं स्वप्नस्थानभूते नभसौति सम्बन्धः । “न कञ्चने”त्यादिना

३० निषेधद्वयेन पूर्वप्रकारमवस्थाद्वयं निषिध्यते । निषेधफलमाह—अत इति । सर्वदुःखं स्थूल वासनामय च तन्नित्यस्या निरूप्यमाणं हृदयाकाशमित्यर्थं । औपाधिकत्रैविध्यमुपसहरति—अत इति । तथाऽपि किमित्यनेन क्रमेणाऽऽकाशस्य सङ्कोचो हृदये क्रियते तत्राऽऽह—बहिर्धेति । स्थानस्तुतिमुदाहरणेन स्फुटयति—यथेति । अत्र कुरुक्षेत्रमर्धतोऽर्धस्थानीयं पृथूदकमपि तथेति द्विदलयुगलमिव तदुभय लोकत्रयापेक्षया विशिष्टतरमित्यर्थं । हृदयाकाशे चेतः समाधीयते चैतत्तद्वान् परिच्छिन्नं ब्रह्म प्राप्तमित्याशङ्क्याऽऽह—तदेतदिति । पूर्णत्वेन जन्मनाश-

३५ नून्यत्वं सिध्यतीत्याह—अप्रवर्तितीति । प्रधानफलत्वं व्यावर्तयति—गुणफलमिति । दृष्टफलवते स्वर्गागिरिति दृष्ट-मित्युक्तम् । ज्ञानमेव विशानष्टि—इहैवेति । वर्तमानो वेहः सम्यर्थः । यो विद्वानेव स तथोक्तं फलं लभत इति सम्बन्धः ॥ ९ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां तृतीयाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

तस्य ह वा एतस्य हृदयस्य पञ्च देवसुषयः स योऽस्य प्राङ् सुषिः स प्राणस्तच्चक्षुः

स आदित्यस्तदेतच्चैजोऽन्नाद्यमित्युपासीत तेजस्यन्नादो भवति य एवं वेद ॥ १ ॥

तस्य ह वा इत्यादिना गायत्र्याख्यस्य ब्रह्मण उपासनाङ्गत्वेन द्वारपालादिगुणविधानार्थमारभ्यते । यथा लोके द्वारपाला राज उपासनेन वशीकृता राजप्राप्त्यर्था भवन्ति तथेहापीति । तस्यैति प्रकृतस्य हृदयस्येत्यर्थः । एतस्यानन्तरनिदिष्टस्य पञ्च पञ्चसंख्याका देवानां सुषयो देवसुषयः स्वर्गलोकप्राप्तिद्वारचिह्नप्राणि देवेः प्राणादित्यादिभ्यो ५ रक्ष्यमाणानीत्यतो देवसुषयस्तस्य स्वर्गलोकभवनस्य हृदयस्यास्य यः प्राङ् सुषिः 'पूर्वाभिमुखस्य प्राग्गतं यच्छिद्रं द्वारं स प्राणस्तत्स्थेन द्वारेण यः सञ्चरति वायुविशेषः स प्राणनीति प्राणः । तेनेव सम्बद्धमव्यतिरिक्तं तच्चक्षुस्तथैव स आदित्यः "आदित्यो ह वै बाह्यः प्राणः" इति श्रुतेः श्रुतप्रतिपादकमेव हृदि स्थितः । "स आदित्यः करिभ्यः प्रतिष्ठित इति चक्षुषि" इत्यादि हि वाजसनेयके । प्राणवायुदेवतैव होका चक्षुरादित्यश्च सहाऽऽश्रयेण । वक्ष्यति च—प्राणाय स्वाहेति हुतं हृदिः सर्वमेतत्तर्पयतीति । तदेतप्राणाख्यं स्वर्गलोकद्वारपालत्वाद्ब्रह्म । स्वर्गलोकं प्रतिपित्युस्तेजश्चैतच्चक्षुरादित्यस्वरूपेण, अन्नाद्यत्वाच्च सवितुस्तेजोऽन्नाद्यमित्याभ्यां गुणाभ्यामुपासीत । ततस्तेज-स्यन्नाद्यऽऽस्यमावित्तरहितो भवति य एवं वेद तस्यैतद्गुणफलम् । उपासनेन वशीकृतो द्वारपः स्वर्गलोकप्राप्ति-हेतुर्भवतीति मुख्यं च फलम् ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

पूर्वोपासनशेषमेवोत्तरं ज्ञानमिति प्रकरणविच्छेदमाह—तस्य ह वा इत्यादिना । स्वर्गलोकेति सुखात्मकं १५ हृदयाकाशस्यं ब्रह्मोच्यते । बाह्य आदित्यः कथं हृदयसम्बन्ध इत्यतः आह—चक्षुरूपेति । आदित्योऽभिष्टातुत्या चक्षुषि प्रतिष्ठितश्चक्षुश्च ग्राहकतया रूपेषु प्रतिष्ठितं नीलपीतादिषु । तानि च वासनारूपेण हृदये प्रतिष्ठितानीति क्रमेणादित्यो हृदि स्थित इत्यर्थः । एकसूत्रात्प्राग्मेदादपि प्राणाभेदेन चक्षुरादित्ययोरनुचिन्तन युक्तमित्याह—प्राणवायु-देवतेति । तदेतत्प्राणाख्यं ब्रह्म स्वर्गलोकप्रतिपित्युः पुमानुपासीतेति सम्बन्धः ॥ १ ॥

आनन्दगिरटीका

२०

वक्ष्यमाणज्ञानस्य स्वातन्त्र्यं परिहृत्य प्रकरणभेदं व्यावर्तयितुमुत्तरग्रन्थस्य तात्पर्यमाह—तस्येति । द्वारपालादीत्यादिपदेन तद्गतो विशेषो गृह्यते । ब्रह्मभ्युपासनेनाप्रसिद्धितो द्वारपालोपास्तिरयुक्त्यायङ्क्वाऽऽह—यथेति । इति तदुपास्तिरर्थवतीति शेषः । स्वर्गलोकशब्दः परमात्मविषयः "स्वर्गलोकमिदं ऊर्ध्वं विमुक्ता" इति श्रुत्यन्तरात् । देवसुषित्व साधयति—देवैरिति । स्वर्गलोकस्य परमात्मनो भवनमायतन तस्येति यावत् । प्राक्त्वेऽन-वस्थामाशङ्क्योक्तं पूर्वाभिमुखस्येति—तस्यस्तेनेति । तच्छब्दो हृदयविषयः—तेनेवेति । प्राणविषयस्तच्छब्दः २५ तदव्यतिरिक्तत्वं स्वातन्त्र्येण चक्षुषोऽङ्गित्वात्करत्वं । न हि चक्षुषा प्राणस्य सम्बन्धो न हि बाह्यस्य तत्सम्बन्धे निबन्धनमस्ति तत्राऽऽह—चक्षुरिति । अविष्टातुत्वेनाऽऽदित्यश्चक्षुषि प्रतिष्ठितश्चक्षुश्च ग्राहकतया रूपे प्रतिष्ठितं रूपदर्शने करणीभवति । तथैव प्राणस्य चक्षुष्ट्वमित्यर्थः । प्राणादित्ययोरैक्ये प्रमाणमाह—आदित्यो हेति । कथं यथोक्तस्याऽऽदित्यस्य हृदयसुपिद्वारस्थानत्व ? वासनात्मना हृदये रूपाणि प्रतिष्ठितानि तदनेन क्रमेण आदित्यो हृदये प्रतिष्ठितोऽस्येति । तत्र श्रुत्यन्तरं प्रमाणयति—स आदित्य इति । एकदेवतार्जिभन्नत्वादिपि प्राणाभेदेन ३० चक्षुरादित्ययोरार्यायन युक्तमित्याह—प्राणेति । आश्रयशब्देन रूपाणि हृदयं चोच्यते बुद्धिलोको वा । आदित्यश्चक्षुषो-र्वैवस्तदधिष्ठितस्य सर्वस्य प्राणात्मत्वे वाक्यशेषमनुकूलयति—वक्ष्यति चेति । न हि प्राणे तृप्यति सर्वस्य तृप्तिस्तादात्म्यमन्तरेण सम्भवतीति भावः । तदेतत्प्राणाख्यं ब्रह्म स्वर्गलोकं प्रतिपित्युः सन्पुष्यस्तेजोऽन्नाद्यमित्याभ्यां गुणाभ्यां विशिष्टमुपासीतेति सम्बन्धः । किमिति यथोक्तोऽधिकारी प्राणोपासने-नियुज्यते तत्राऽऽह—स्वर्गेति । तथाऽपि कथं यथोक्तगुणहृदयैरिति प्राणाख्यस्य ब्रह्मणः सिध्यति तत्र तेज-शब्दं व्याकुर्वन्नाह—तेजस्वीति । ३५ एतत्प्राणाख्यं ब्रह्मोभयरूपेण तेजस्वी । तथाच तेजोगुणविशिष्टतया तदुपासनामर्हति । सवितुश्चान्नत्व वृष्टिद्वारेण

१ अनवस्थामाशङ्क्य या कापि सुषिः प्राक् सुषिः स्यात् दक्षिणार्भिमुखस्य दक्षिण एव प्राक् सुषिः इत्येवं अव्यवस्थाप्राप्तौ तन्निराकरणाय पूर्वाभिमुखस्येति विवेचनमित्यर्थः ।

अथ योऽस्य दक्षिणः सुषिः स व्यानस्तच्छ्रोत्रं स चन्द्रमास्त-
देतच्छ्रीश्च यशश्चेत्युपासीत श्रीमान्यशस्वी भवति य एवं वेद ॥ २ ॥
अथ योऽस्य प्रत्यङ् सुषिः सोऽपानः सा वाक्सोऽग्निस्तदेतद्ब्रह्मवर्च-
समन्नाद्यमित्युपासीत ब्रह्मवर्चस्यन्नादो भवति य एवं वेद ॥ ३ ॥

- ५ अथ योऽस्य दक्षिणः सुविस्तस्थो वायुविशेषः स वीर्यवत्कर्म कुर्वन्विगृह्य वा प्राणापानौ, नाना वासिनीति
व्यानस्तत्सम्बद्धमेव च तच्छ्रोत्रमिन्द्रियं तथा स चन्द्रमाः । “श्रोत्रेण सृष्टा दिग्गश्च चन्द्रमाश्च”ति श्रुतेः । सहाश्रमौ
पूर्ववत्तदेतच्छ्रोत्रं विभूतिः श्रोत्रचन्द्रमसोर्ज्ञानाग्नेहेतुत्वमतस्ताभ्यां श्रोत्रम् । ज्ञानान्नवत्तश्च यद्वाः ख्यातिर्भवतीति
यसोहेतुत्वाद्यशस्त्वमतस्ताभ्यां गुणान्ध्यामुपासीतेत्यादि समानम् ॥ २ ॥
अथ योऽस्य प्रत्यङ् सुषिः पश्चिमस्तस्थो वायुविशेषः स मूत्रपुरीषाद्यपनयन्नधोऽनीतोत्थपानः सा तथा
वाक् । तत्सम्बन्धात्तथाऽग्निस्तदेतद्ब्रह्मवर्चसम्, वृत्तस्वाध्यायनिमित्तं तेजो ब्रह्मवर्चसम् । अग्निस्तम्बन्धाद्ब्रह्मव-
१० र्चस्यस्य । अन्नप्राप्तनेहेतुत्वाद्वापानस्यान्नद्यत्त्वम् । समानमव्यत् ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीष टिप्पणम्

- नानावेति । स्कन्धसन्निभममं सु विविधमिति चेष्ट इत्यर्थं । आध्यात्मिकस्य प्राणस्यैकैका वृत्तिरैकैक करण
वाह्या चैकैका देवतेत्येतन्नय प्रतिच्छिद्र सम्बन्धमनुचिन्तनीयम् । साबन्धश्च श्रुत्युक्तत्वादेव यथाकथञ्चिदुपासनायाँ
१५ ग्राह्य । श्रुत्यन्तरानुसारादपि ग्राह्य इत्याह—श्रोत्रेण सृष्टा इति । विराज श्रोत्ररूपेण सृष्टा इत्यर्थं । नतश्च
लावण्यात्कीर्तिसम्भवाल्लावण्यस्य च समानकार्यत्वात्समान. कीर्तिगुण इत्यर्थं ॥ २-४ ॥

आनन्दगिरिटीका

“आदित्याज्जायते वृष्टि ” इत्यादौ दृष्टम् । अतश्चान्नं च तदाद्यं चेति गुणान्तरविशिष्टत्वेनापि सवितृरूपं प्राणास्य ब्रह्म
ध्यानाहमित्यर्थं । किं तर्हि मुख्यं फलमिति तदाह—उपासननेति ॥ १ ॥

- २० हृदयस्य पूर्वदिगवस्थितच्छिद्रसम्बन्धित्वेन प्राणमुक्त्वा व्यान श्रोत्रं चन्द्रमाश्चेति त्रितयमितरसम्बन्ध-
मुपास्यमित्याह—अथेति । वीर्यवत्कर्म कुर्वन्निति तिति सम्बन्ध । प्राणापानौ विगृह्य विरुध्य वाऽप्यमनीतीति
पक्षान्तरं नानास्कन्धसन्निभममं सु विविधमिति चेष्ट इति विकल्पान्तरं तेन व्यानेन सम्बन्ध श्रोत्रस्य श्रुत्युक्तत्वाद्-
ध्यानार्थो मन्तव्यः । यथा श्रोत्रस्य व्यानेन सम्बन्धस्तथा चन्द्रमसोऽपि तेन सम्बन्धस्य श्रुत्युक्तत्वादेव ध्यानार्थतया
ग्राह्य इत्याह—तथेति । श्रोत्रचन्द्रमसो सम्बन्धे धृत्यन्तरमनुकूलयति—श्रोत्रेणेति । यद्विराज श्रोत्रं तदात्मना
२५ विश्वचन्द्रमाश्चेत्येते सृष्टा इति श्रुतेरित्यर्थः । मिथः सम्बन्धेऽपि कथमनयोर्व्यानात्मत्वं ? व्याने तुष्यतीत्यादिवाक्य-
शेषादवधेयमित्यर्थं । तदेतद्ब्रह्मानाख्यं ब्रह्म श्रीश्च यशश्चेत्याभ्यां गुणान्ध्यामुपासीतेति मन्तव्यं । कथं तस्य
गुणद्वयवतो ध्यानमित्याद्यङ्ग्य श्रोत्रस्य ज्ञानहेतुत्वाच्चन्द्रमसोऽग्नेहेतुत्वात्तयोराश्रयत्वेन तदात्मनो व्यानस्यापि
तद्गुणत्वोपपत्तिरित्याह—श्रोत्रेति । व्यानाख्ये ब्रह्माणि गुणान्तरं साधयति—ज्ञानेति । उक्तस्य ब्रह्मणो गुणद्वय-
सम्भवोऽतःशब्दार्थः । श्रीमानित्यादिक्रमवाक्यमादिशब्दार्थं । समानं तेजस्वीत्यादिवाक्येनेति शेषः ॥ २ ॥
३० हृदयस्य पश्चिमदिगवस्थितसुषिसम्बन्धित्वेनापानो वागग्निश्चेति त्रितयमन्योन्यसम्बन्धं ध्येयमित्याह—
अथ योऽस्मेति । सोऽपान इत्यस्यार्थमाह—तस्य इति । सोऽपान इति सम्बन्ध । अपानशब्दं वायुविशेषे व्युत्पादयति-
मूत्रेति । आदिशब्देन शुक्रादि गृह्यते । यथा चक्षुष. श्रोत्रस्य प्राणत्व व्यानत्व चोक्तं तथा वागपानो भवत्यपाने
तृष्यतीत्यादिश्रुतेरित्याह—सा तथेति । यथा चक्षुरादिद्वारेणाऽऽदित्यादे. प्राणादिरूपत्वमुक्तं तथा वाचोऽपि द्वातुत्वेन
सम्बन्धादग्निस्तद्द्वारं प्राणापानो भवतीत्याह—तत्सम्बन्धादिति । तदेतदपानास्य ब्रह्मवर्चमन्नाद्यमित्याभ्यां गुणान्ध्या-
३५ विगृह्यमुपासीतेति सम्बन्धः । ब्रह्मवर्चसं व्याचष्टे—वृत्तेति । कथमपानाख्ये ब्रह्माणि यथोक्तो गुण सिध्यतीत्या-
द्यङ्ग्यार्थिगद्दारेत्याह—अग्निस्तम्बन्धादिति । तथाऽपि कथमन्नाद्यत्वमित्याद्यङ्ग्यपानद्वारेणेत्याह—अनेति । ब्रह्मवर्च-
सीत्यादिक्रमवाक्यं धीमानित्यादिना तुल्यार्थत्वात् व्याख्यानापेक्षमित्याह—समानमिति ॥ ३ ॥

अथ योऽस्योदङ् सुषिः स समानस्तन्मनः स पर्जन्यस्तदेतत्कीर्तिश्च
व्युष्टिश्चेत्युपासीत कीर्तिमान्व्युष्टिमान्भवति य एवं वेद ॥ ४ ॥

अथ योऽस्योर्ध्वः सुषिः स उदानः स वायुः स आकाशस्तेदेत-
दोज्ञ महश्चेत्युपासीतौजस्वी महस्वान्भवति य एवं वेद ॥ ५ ॥

ते वा एते पञ्च ब्रह्मपुरुषाः स्वर्गस्य लोकस्य द्वारपाः स य एतानेवं पञ्च ५
ब्रह्मपुरुषान्स्वर्गस्य लोकस्य द्वारपान्वेदास्य कुले वीरो जायते प्रतिपद्यते
स्वर्गं लोकं य एतानेवं पञ्च ब्रह्मपुरुषान्स्वर्गस्य लोकस्य द्वारपान्वेद ॥ ६ ॥

अथ योऽस्योदङ् सुषिश्चमृतः सुषिस्तस्यो वायुविशेषः सोऽनितपीते सम नयतीति समानः । तत्सम्बद्धं
मनोऽन्तःकरणं स पर्जन्यो वृष्ट्यात्मको देवः पर्जन्यनिमित्ताश्वाऽऽप इति । “मनसा वृष्टा आपश्च वरुणश्च” इति श्रुतेः ।
तदेर्कोतिश्च । मनसो ज्ञानस्य कीर्तिहेतुत्वात् । आत्मपरोक्षं विश्रुतत्वं कीर्तिः । यशः स्वकरणसंबन्धं विश्रुतत्वंम् । १०
व्युष्टिः कान्तिर्वहणत्वं लावण्यम् । ततश्च कीर्तिसम्भवात्कीर्तिश्चेति । समानमन्यत् ॥ ४ ॥

अथ योऽस्योर्ध्वः सुषिः स उदान आ पादतलादारभ्योर्ध्वं दुक्तनणादुक्तर्षार्थं च कर्म कुर्वन्निति ल्युदानः
स वायुस्तदावाश्वाऽऽकाशस्तेदेतद्वात्वाकाशयोरोजोहेतुत्वादेजो बलं महत्वाच्च मह इति । समानमन्यत् ॥ ५ ॥

ते वा एते यथोक्ताः पञ्चसुषिसम्बन्धात्पञ्च ब्रह्मणो हार्दस्य पुरुषा राजपुरुषा इव द्वारस्थाः स्वर्गस्य
हार्दस्य लोकस्य द्वारपा द्वारपालाः । एते हि चक्षुःश्रोत्रवाङ्मनःप्रार्थैर्बहिर्मुखप्रवृत्तैर्ब्रह्मणो हार्दस्य प्राप्तिद्वाराणि १५
निरूढानि । प्रत्यक्षं ह्येतद्विनिर्करणतया बाह्यविषयासङ्गान्तप्ररूढत्वात् हार्दं ब्रह्मणि मनस्तिष्ठति । तस्मात्सत्य-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

उदानस्य च पादतलादारभ्य मध्देशपर्यन्तं धर्मः वृत्तिरिति पावेन्द्रियसम्बन्धः ॥ ५ ॥

उक्त्येयानुवादेन सफलध्याननिधिं दर्शयति—ते वा एत इत्यादिना । ननु राज्ञो द्वारपालाः पुरप्रवेश-

आनन्दमिरटीका

२०

हृदयस्योत्तरमुपसम्बन्धत्वेन समानो मनः पर्जन्यश्चेति त्रितय परस्परसम्बद्धमुपास्यमित्याह—अथेति ।
समान इति सम्बन्धः । समानशब्द वायुविशेषे व्युत्पादयति—अक्षितेति । मनसः समानेन सम्बन्धे समाने
तृप्यतीत्यादिश्रुतेर्ब्राह्म इत्याह—तत्सम्बद्धमिति । मनसि तृप्यति पर्जन्यस्तृप्यतीति वाक्यगेपमाश्रित्य तयो सम्बन्ध-
माह—पर्जन्य इति । श्रुत्यन्तरादपि तयोः सम्बन्धं वक्तुं पातनिका माह—पर्जन्येति । शेषः प्रसिद्धिपरामर्शार्थः ।
तथाऽपि कथं पर्जन्यमनसोः सम्बन्धसिद्धिरित्याशङ्क्य वायोरपि कारणत्वेनाद्भिः सम्बन्धात्तद्वद्वारा मिथोऽपि २५
तस्मिन्निदिरित्याह—मनसेति । तदेतत्समानार्थं ब्रह्म कीर्तिश्च व्युष्टिश्चेत्याभ्यां गुणाभ्यामुपासीतेति सम्बन्धः ।
तस्मिन्ब्रह्मणि कीर्तिरूपं गुणं साधयति—मनस इति । व्युष्टेरर्थान्तरत्वं कीर्तौर्दर्शयति—आस्तेति । ततो व्युष्टेराचष्टे—
स्वकरणेति । तामेवानुभवाद्धृदया कथयति—कान्तिरिति । कथं पुनर्वहणतस्य लावण्यस्य कीर्तित्वात्स्वः शक्यते
तत्राऽह—तत्तत्तेति । लावण्यं पञ्चमर्थः । इत्यसङ्घोर्गुणद्वयविसिष्टमुपासनं सिद्धमित्यर्थः । कीर्तिमानित्यादिफल-
दाक्यस्य ब्रह्मवर्चसोत्यादिना तुल्यार्थत्वाद्वाक्यार्थेयत्वमाह—समानमिति ॥ ४ ॥

३०

हृदयस्योर्ध्वं चिच्छेन्नैशिष्ट्येनोदानो वायुराकाशश्चेति त्रितयमन्योन्वयसम्बन्धमुपास्यमित्याह—अथ योऽस्येति ।
उक्तमणानुदान इति सम्बन्धः । उदाने तृप्यति वायुस्तृप्यतीति वाक्यगेपमाश्रित्याऽह—स वायुरिति । वायो-
राकाशत्वाभावाभावेयसम्बन्धाद्वाहोर् तृप्यत्याकाशस्तृप्यतीति श्रुतेश्चेत्याह—तदाधारश्चेति । तदेतदुदानार्थं ब्रह्म
पूर्ववदोजो महश्चेत्याभ्यां विशिष्टमुपासीतेति सम्बन्धः । उक्तगुणद्वयं निदिनति—याव्याकाशयोरिति । ओजस्वीत्यादि-
वाक्यस्य कीर्तिमानित्यादिना तुल्यार्थत्वमाह—समानमिति ॥ ५ ॥

तस्य ह वा एतस्येत्यादिनोक्तमनुवदति—ते वा इति । कथं ब्रह्मपुरुषास्तत्राऽह—राजपुरुषा इति ।
व्यपदिश्यन्त इत्यर्थः । तेषां द्वारपालत्वं प्रपञ्चयति—एतैरिति । तत्र स्वानुभव प्रमाणयति—प्रत्यक्षं हीति ।

३५

अथ यदतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते विश्वतः पृष्ठेषु सर्वतः पृष्ठेषुसुचमेवृचमेषु लोकेष्विदं
 तत्र तद्यदिदमस्मिन्नन्तः पुरुषे ज्योतिस्तस्यैषा दृष्टियत्रैतदस्मिच्छरीरे सँ स्पशेनोष्णिमानं
 विजानाति तस्यैषा श्रुतियत्रैतत्कर्णाविपिगृह्य निनदमिव नदधुरिवानेरेच ज्वलत उपशृणोति
 तदंतदृष्टं च श्रुतं चेत्सुपासीत चक्षुष्यः श्रुतो भवति य एवं वेद य एवं वेद ॥ ७ ॥

५

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

युक्तमेते पञ्च ब्रह्मुक्त्वाः स्वर्गस्य लोकस्य द्वारपा इति । अतः स य एतानेवं यथोक्तगुणविशिष्टान्स्वर्गस्य लोकस्य
 द्वारपान्वेदोपास्त उपासनया वशीकरोति स राजद्वारपालानिवोपासनेन वशीकृत्य तैरनिवारितः प्रतिपद्यते स्वर्गं
 लोकं राजानमिव हृदं ब्रह्म । किञ्चास्य विदुषः कुले वीरः पुत्रो जायते वीरपुरुषसेवनात् । तस्य चर्णापाकरणेन
 ब्रह्मोपासनप्रवृत्तिहेतुत्वम् । ततश्च स्वर्गलोकप्रतिपत्तये पारम्पर्येण भवतोति स्वर्गलोकप्रतिपत्तरेवैकं फलम् ॥ ६ ॥

१०

वय यदसौ विद्वात्स्वर्गं लोकं वीरपुरुषसेवनात्प्रतिपद्यते । यज्जोक्तं “त्रिपादस्यामृतं दिवो” इति तदिदं लिङ्गेन

नरेत्सुपुत्रीयं टिप्पणम्

निरोधकाः प्राणाश्च न तथा कथं तेषु द्वारपालखण्डप्रयोगः ? तत्राह—एतैर्हीति । वीराणां वीर्यवतामादित्यादीनां
 पुत्रपाणां सेवनाद्वीरः पुत्रो जायत इत्युक्तम् । तत्तु न साक्षाद्विद्याफलमित्याह—तस्य चेति ॥ ६ ॥

अथशब्दो विद्वान्तरोपक्रमार्थः । यद्दीप्यते पुरस्ताद्दीप्यमानं ब्रह्म तत्कौशेये ज्योतिषि ऽनैक अध्यस्य

१५ इष्टत्वश्रुतत्वाभ्यामुपासितव्यमिति हि मुच्योऽर्थः प्रतीयते । भाष्यकारस्तत्रार्थिकमर्थमादाय तात्पर्यार्थमाह—यदसौ

आनन्दगिरिटीका

विवेकवैरग्याभ्यां वशीकृतश्रोत्रादिकरणग्रामोपेतत्वाभावात्सरोअब्दादिविषय आसङ्गरूपानुत्तक्रान्तत्वादित्यर्थः ।
 एतैरेव विषयविमुखैर्ब्रह्मप्राप्तिद्वाराणि समाध्यादिना विवृत्तानीत्यभिप्रेत्योपसहरति—तस्मादिति । ब्रह्मपुत्रपा-
 नुक्ताननुद्य सफलमुपासनं दर्शयति—अत इति । अनियतानां चतुर्गादीनां ब्रह्मप्राप्तिप्रतिबन्धकत्व नियतानां तु
 २० तत्प्राप्तिहेतुत्वमित्यत शब्दार्थः । यथोक्तगुणविशिष्टत्वं चतुरादीनामादित्याद्यात्मकत्वम् । अष्ट फलमुक्त्वा इष्ट
 फलमाह—किञ्चेति । यथोक्तपुत्रोत्पत्तिविवक्षितब्रह्मप्रासावनुपयुक्तेषाण्डुचाऽह—तस्य चेति । पुत्रस्य ध्यानानु-
 नारित्व हेतुत्व तत् शब्दार्थः । पारम्पर्येणोपासनाद्वारैरेणंति यावत् । पुत्रस्य ध्यानद्वारा ब्रह्मप्राप्तिहेतुत्वे फलितमाह—
 इति स्वर्गंति ॥ ६ ॥

गायत्र्युपाधिकं ब्रह्मोपास्यं तादर्थ्येन द्वारपालोपास्तित्वं कर्तव्यम् । ततश्चाङ्गेषु श्रुतानि फलानि समुच्चित्त

२५ प्रदानोपासनादिव ब्रह्मप्राप्तिरित्युक्तम् । इदानीं विद्वान्तर प्रस्तांति—अथेति । परस्ताद्विद्वो दीप्यमानं ब्रह्म कौशेये
 ज्योतिषि प्रत्येकस्यस्य इष्टत्वश्रुतत्वाभ्यामुपासितव्यमिति श्रौतमर्थं गिद्ववत्कृत्वाऽऽर्थिकमर्थमादाय तात्पर्यमाह—पदसौ

३०

१. “अथ यदतः परो” इति वाक्यनविच्छेदत्वं ब्रह्मसूत्रवचनमाह्वयपथसंपादे दृग्माधिकरणे विनारितम्—एत
 न्वाक्यं भौतिय ज्योतिषो ध्यानविषयकं वा ब्रह्मोपासनपरं वेति मध्यं अत्र कौशेयज्योतिषि अथस्य-
 मानं ज्योति भौतिकज्योतिरेव न ब्रह्म दीप्यत इति आपस्तुकदीप्तिश्रवणान्, आरोपस्य राजात्या-
 पेक्षन्वेन भौतियस्वेन कौशेयज्योतिस्मात्प्राप्त्यान् “अथप्य श्रुतो भवति” इत्यप्युक्तश्रवणान् । पूर्व-
 वचनस्य “त्रिपादस्यामृतं दिवो” इत्यस्य दिवि इति भिन्नविभक्तिरन्वेनानियामकत्वान् उति प्राप्ते
 वृत्तम्—पूर्वत्र “पादोऽस्य सर्वाभूतानीनि दावये ब्रह्मण प्रकृत्यात् तस्यैव “यदतः” इत्यस्यस्यच्छब्देन
 परामनान् उगोतिवत्र शब्देन । अल्पफलादिकं ब्रह्मण्यनि नेनु दावयम् । दिवि दिव च उति चोभयगो
 ब्रह्मणि अत्रत्याभेदमाश्रित्य नेयम् । यथा वृक्षाग्रे द्यतः वृक्षाग्रात्परतः स्येन एति पूर्वत्र च छन्दोगाग्रस्य
 ३५ सर्वाभूतान्स्वामन्भवान् गायत्र्यगच्छन् ब्रह्मं प्रतिपाद्यमिति न ब्रह्मणः अप्रकृतत्वमिति । दायमानस्य
 च वाग्यज्योतिषि मन्त्र तथाध्ययमानब्रह्मणि लक्षणाया प्रयुक्तम् । नात्स्यं नाद्यगो नावय्यकं “नाम
 श्रुद्वन्पुमानं” एत्यादौ व्यभिचानम् ।

चक्षुःश्रोत्रेन्द्रियगोचरमापादयितव्यम्, यथाऽन्यादि धूमादिलिङ्गेन । तथा ह्येवमेवेदमिति यथोक्तैश्च दृढा प्रतीतिः स्यात् । अनन्यत्वेन च निश्चय इति । अत आह—यदतोऽमुष्माद्दिवो ब्रुलोकात्परः परमिति लिङ्गव्यत्ययेन । ज्योतिर्दीप्यते । स्वयंप्रथमं सदाप्रकाशत्वाद्दीप्यते इव दीप्यत इत्युच्यते । अग्न्यादिवज्ज्वलनलक्षणया दीर्घिरसम्भवात् । १ विध्वतः पृष्ठेऽध्वित्येतस्य व्याख्यानं सर्वतः पृष्ठेष्विति । संसारानुपरीत्यर्थः । संसार एव हि सर्वः । अससारिण एकस्वाप्तिर्भेदस्वाच्च । अनुत्तमेषु तत्पुरुषसमासाशङ्कानिवृत्तय आहोत्तमेषु लोकेष्विति सत्यलोकादिषु हिरण्यगर्भादि- ५ कार्यस्यपरस्येश्वरस्याऽऽन्नत्वाद्युच्यत उत्तमेषु लोकेष्विति । इदं वावेदमेव तदादिदमस्मिन्पुरुषेऽन्तर्मध्ये ज्योतिश्चक्षुःश्रोत्रप्राहोणं लिङ्गेनाङ्गिभ्ना शब्देन चावगम्यते । यच्चचा स्पर्शरूपेण गृह्यते तच्चक्षुषैव । हृदप्रतीतिकरत्वाच्चचः । अविनाभूतत्वाच्च रूपस्यशयोः ।

नरेन्द्रपुत्रीय टिप्पणम्

विद्वानित्यादिना । चक्षुः श्रोत्रेन्द्रियगोचरमिति । दृष्टं श्रुतं मयेत्यापादयितव्यं लिङ्गद्वारेण मन्दहीष्टं प्रति । यथा १० विप्रतिपन्नं प्रति धूमादिलिङ्गेनान्यादि प्रत्याय्यत इत्यर्थं । कौक्षेयस्य ज्योतिषो जीवसत्त्विकपर्वाजीवामेदं परिकल्प्य कौक्षेयज्योतिर्ब्रह्मोत्तमप्रतिपत्तौ जीवब्रह्मणोरनन्यत्वेन निरचयोऽर्थास्तिष्यतीत्यर्थः । ननु सर्वशब्दस्यासङ्ख्यचित्वात्त्वादात्मनि तेन संगृहीतः । कथं ततः ऊर्ध्वं ब्रह्मेति सङ्गच्छते तत्राह—संसार एव हीति । सर्वशब्दस्यानेकार्थत्वाच्चकत्वादात्मनश्चैकत्वात् न भूततत्सर्वशब्दात् प्रतीतिरित्यर्थः । न उतमा अनुत्तमेति तत्पुरुषसमासाशङ्कानिवृत्तये बहुव्रीहिसमाससिद्धिरर्थात् । आसन्नत्वादिति । नित्याभिव्यक्तत्वादित्यर्थः । चक्षुष्यो भवतीति फलवचनानुसारेण १५

आनन्दगिरिटीका

विद्वानिति । वीराणां दीर्यवतामादित्यादीनां पुरुषाणां सेवनादाध्यानादिति यावत् । लिङ्गेन स्पर्शविशेषेण श्रवणविशेषेण चेत्यर्थः—चक्षुःश्रोत्रेन्द्रियगोचरमिति । मन्दहीष्टं प्रति दृष्टं श्रुतं च मयेत्यापादयितव्यम् । अनन्या दृष्टश्रुतत्वाभ्यां ब्रह्मणि ध्यानासिद्धेरित्यर्थः । परस्याप्रतिपत्तौ लिङ्गेन प्रत्यायने दृष्टान्तमाह—यथेति । विप्रतिपन्नं प्रति धूमादिलिङ्गेनान्यादि प्रत्याय्यते तथा स्पर्शादिलिङ्गेन दृष्टत्वादिविशिष्टमिदं प्रत्येतव्यमित्यर्थः । यथोक्तस्य ज्योतिषो लिङ्गेन २० प्रत्यायनं किमिति क्रियते तत्राऽह—तथा हीति । लिङ्गद्वारा तस्य प्रत्यायने सति गुणद्वयविशिष्टमेवेदं ज्योतिर्नान्यथेत्येव यथोक्तं परस्मिन्पुत्रस्यज्योतिषि दृढा धीः स्यात् । तदभावात्तद्गुणस्य ज्योतिषोऽप्यानादित्यर्थः । मा भूपरस्य ज्योतिषो यथोक्तगुणस्याशेषोपासनमित्याशङ्क्याऽह—अनन्यत्वेनेति । कौक्षेयस्य ज्योतिषः सत्त्विकपर्वाजीवामेदं परिकल्प्य जाठरं ज्योतिर्ब्रह्मोत्तमनन्यत्वेन ध्याने जीवब्रह्मणोरेकतया निरचयश्चार्थास्तिष्यति । अतो यथोक्तोपास्तिरर्थवतीत्यर्थः । अथशब्दस्य विद्यान्तारमर्थत्वमभ्युपेत्यान्तरग्रन्थस्य तात्पर्यंभूत्वाऽऽशिष्टान्यक्ष- २५ राण्यवतार्यं व्याकरोति—अत आह्वेत्यादिना । यदित्युपक्रम्य ज्योतिरित्युपसंहारात्पर इति पुल्लिङ्गप्रयोगमाशङ्क्याऽह—परमिति । कादाचित्कप्रकाशत्वासावात्कथं दीप्यत इति प्रयोगस्तत्राऽह—स्वयंप्रथममिति । कस्मादिवेति प्रयुज्यते मुष्यमेव दीप्यमानत्वं किं न स्यादित्याशङ्क्याऽह—अन्यादीति । हेतोरुभयत्र सम्बन्धः ।

सर्वशब्दस्यासङ्ख्यचितवत्त्वादात्मनोऽपि तेन संगृहीतत्वात्कथं तस्मादूर्ध्वं ब्रह्मेत्युपपन्नमित्याशङ्क्याऽह—संसाररिति । तस्यैव सर्वशब्दाच्च्यत्वमुपादयति—संसार एव हीति । तस्मानेकत्वेन सर्वशब्दाहत्वादित्यर्थः । ३० आत्मनि सर्वशब्दानुपपत्तिमाह—अससारिण इति । सर्वशब्दस्यानेकार्थत्वाच्चकत्वादात्मनि चैकत्वात्प्रकारभेदस्य च नित्यमुक्ते तस्मिन्नसम्भवात् तस्य सर्वशब्दात्प्रतीतिरित्यर्थः । उतमानं भवन्तीत्युत्तमास्तेष्विति तत्पुरुषाशङ्क्या तन्निवृत्तिद्वारा बहुव्रीहिसिद्धयर्थं विशेषणमित्याह—तत्पुरुषेति । किमिति तेषु परब्रह्म निर्दिश्यते तस्य सर्वगतत्वादित्याशङ्क्याऽह—हिरण्यगर्भादीति । तत्कार्यात्मना स्थित पर ब्रह्मोत्तमेषु लोकेष्वित्युच्यते । तस्य सर्वत्र सतोऽपि सत्यलोकादिषु हिरण्यगर्भादात्मनाऽतिशयेन नित्याभिव्यक्तत्वादित्यर्थः । यदिति सर्वनाम्ना प्रकृतं ब्रह्म परामुच्यते ३५ तस्योपास्यत्वाथं संसारानुपपत्त्यादवस्थानमुक्तम् । इदानीं कौक्षेये ज्योतिषि तदारोपयति—इदमिति । कौक्षेये ज्योतिषि प्रतीके प्रमाणं दर्शयति—चक्षुरिति । चक्षुष्यो भवतीतिफलवचनानुसारेण स्पर्शरूपैक्यमाध्यात्मिकमादायोङ्गिभ्नाशक्षुषत्वं द्रष्टव्यम् । रूपस्पर्शयोर्ैक्याध्यासं स्फुटतिति—यच्चचेति । यदुष्णं तेजो द्रव्यात्मकं त्वग्निद्रयेण स्पर्शरूपेण गृह्यते तच्चक्षुषैव गृह्यते तत्र हेतुमाह—इद्वेति । त्वचो हृदाया प्रतीतो हेतुत्वाच्चक्षुषा १ विध्वतं पृष्ठेषु—इत्यत्र विश्वशब्दस्य सङ्ख्यचितवृत्तित्वमाशङ्क्य सर्वत इत्युक्तम् ।

कथं पुनस्तस्य ज्योतिषो लिङ्गं त्वग्दृष्टिगोचरत्वमापद्यत इति, आह—यत्र यस्मिन्काले । एतदिति क्रिया-
विशेषणम् । अस्मिन्शरीरे हस्तेनाऽऽत्म्य संस्पर्शनाणिमानं रूपसहभाविनमुष्णस्पर्शभावं विजानाति । स ह्युष्णिमा
नामरूपव्याकरणाय देहमनुविष्टस्य चेतन्यात्मज्योतिषो लिङ्गमव्यभिचारात् । न हि जीवन्तमात्मानमूष्णिमा
व्यभिचरति "उष्ण एव जीविष्यञ्शरीरो मरिष्यन्निति हि विज्ञायते । मरणकाले च तेजः परस्यां देवतायामिति
५ परेषांविभागत्येवमप्यमात् । अतोऽप्याधारणं लिङ्गमीष्यमन्नेरिव धूमः । अतस्तस्य परस्यैषा दृष्टिः साक्षादिव दर्शनं
दर्शनीयाय इत्यर्थः ।

तथा तस्य ज्योतिष एषा श्रुतिः श्रवणश्रवणोपायोऽप्युच्यमानः । यत्र यदा पुरुषो ज्योतिषो लिङ्गं शुश्रूषति
श्रोतुमिच्छति तदैतत्कर्णविपिगृह्यैतच्छब्दः क्रियाविशेषणम् । अपिगृह्यापिघायेत्यर्थोऽङ्गुलिम्यां प्रोणुत्य निनदमिव
रथस्येव घोषो निनदस्तमिव शृणोति नदथुरिव ऋषभकृजितमिव शब्दो यथा चापनेर्बहिर्ज्वलत एवं शब्दमन्तःशरीर
१० जपशृणोति तदेतज्ज्योतिर्दृष्टुंश्रुतलिङ्गत्वाददृष्टं च श्रुतं चैत्युगसीत । तयोपासनाच्चक्षुष्यो दर्शनीयः श्रुतो विश्रुतश्च ।
यत्स्पर्शगुणोपासनात्मितं फलं तद्रूपे सम्पादयति चक्षुष्य इति । रूपस्पर्शयो सहभावित्वात् । इष्टत्वाच्च दर्शनीय-
ताया । एवं च विद्यायाः फलमुपपन्नं स्यात्तु मुदुत्वादित्स्पर्शवत्त्वे । य एवं यथोक्तौ गुणौ वेद । स्वर्गलोकाप्रति-
पत्तिस्तूक्तमदृष्टं फलम् । द्विरस्यास आदरार्थः ॥ ७ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य त्रयोदश खण्ड

११

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

स्पर्शस्य रूपैक्यमाध्यासिकमादायोष्णिमन्शक्षाक्षुपत्वमुक्तम् । रूपस्पर्शयोरैक्याध्यास स्फुटयति—यदुष्णत्वं तेजो-
द्रव्यात्मक त्वनिगिन्द्रियेण स्पर्शरूपेण गृह्यते तच्चक्षुषैव गृह्यते । रूपतादाम्यापन्नद्रव्याभेदादुष्णत्वस्येत्यर्थः । किञ्च

आनन्दगिरिटीका

तादात्म्यारोपादित्यर्थः । यद्रूपवद्भवति तत्स्पर्शवदिति नियमाच्च रूपस्पर्शयोस्तादात्म्याध्यासात्तस्य चाक्षुषत्व-
२० सिद्धिरित्याह—अविनाशुतत्वाच्चेति ।

शब्दो यस्य ज्योतिषो लिङ्गमीष्य तस्य त्वनिगिन्द्रियग्राह्यस्य चाक्षुषत्वमुपपादयितुं पृच्छति—कथमिति ।
तस्यैवा दृष्टिरित्यादिवाक्येनोत्तर दर्शनमन्त्रेत्यादि व्याकरोति—आहेत्याविना । यथेतद्विज्ञान स्यात्तथेति विज्ञान-
क्रियाया विशेषणमेतदिति पदमित्यर्थः । संस्पर्शनाणिमानं विजानाति चेत्यर्थं तद्दृष्टं तस्य चाक्षुषत्वमित्याशङ्क्याऽह—
रूपसहभाविनमिति । भवत्वौपचारिकमीष्यस्य चाक्षुषत्वं तथाऽपि कथं तस्य लिङ्गत्वमित्याशङ्क्य जीवन्तप्रत्यायन-
२५ द्वारा कौक्षेयज्योतिषि तस्य लिङ्गत्व साधयति—स हीति । जीवात्मना तस्याव्यभिचारं स्फोरयति—न हीति ।
तत्रैव श्रुति संवादयति—उष्ण एवेति । यदा जीवस्य लिङ्गमीष्य तदा परस्यापि ज्योतिषस्तलिङ्गं भवति,
जीवपरयोरेकत्वावगमादित्याह—मरणकाले चेति । वागादि मनसि मन प्राणे प्राणस्तेजसि तदध्यक्षलक्षणपरस्यां
देवतायां परमात्माहास्या सम्पद्यत इति श्रुत्या जीवस्य परेण तदर्थतमना सदाभिन्नत्वस्योपासनाज्जीवस्य लिङ्गं
तद्भवति परस्य लिपमित्यर्थः । यदा हि जावस्य परस्य च यथोक्तलिङ्गादवगतिस्तदा तत्र कौक्षेयज्योतिषस्तदधि-
३० करणस्य सुतरामवगतिरस्तीत्याह—अत इति । उष्णस्य जाउरे ज्योतिषि प्रतीके लिङ्गत्वे सति तल्लिङ्गमाह—
तस्येति । जिष्णोरिव प्रतिमाया जाठरेण ज्योतिषा परस्य ज्योतिषस्तादात्म्यादित्यर्थः ।

प्रतीकद्वारा दृष्ट्युपायवत्तस्य श्रवणोपाय लिङ्गान्तर दर्शयति—तथेति । अपिगृह्य श्रुणोतीति सम्बन्धः ।
यथा श्रवणमेतद्भवति तथा श्रुणोतीति श्रवणक्रियाया विशेषणमेतच्छब्द इति योजना । प्रोणुत्य पिघायेति यावत् ।
श्रूयमाणशब्दस्य वाच्यार्थभावस्फुटीकरणार्थमनेकदृष्टान्तोपादानम् । कौक्षेयज्योतिष्यारोपितस्य ज्योतिषो ज्येयस्य
३५ ध्यानोपायाङ्गत्वेन गुणद्वयमुपदिशाति—तदेतदिति । दृष्टमित्युपासने फलमाचष्टे—तथेति । श्रुतमित्युपासने फलमाह-
श्रुत इति । कथं पुनः स्पर्शगुणोपासने स्पर्शयो भवतीति वक्तव्ये चक्षुष्यो भवतीत्युच्यते तत्राऽह—यत्स्पर्शोति ।
सम्पादने निमित्तमाह—रूपस्पर्शयोरिति । इतश्च चक्षुष्यो भवतीति फलवचनमुचितमित्याह—इष्टत्वाच्चेति । फल-
वचनमपि सम्पादयति न कल्पकमित्याह—एवं चेति । यदा स्पर्शगुणोपासनात्मितं फलं रूपे सम्पाद्यते तदा
विद्याया, श्रुतं फलमुपपन्नमिति फलश्रुतिरनुकूलिता स्यात् । रूपविशेषवति चक्षुष्यशब्दस्य प्रसिद्धत्वादित्यर्थः । यदि

‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीत । अथ खलु क्रतुमयः पुरुषो
यथाक्रतुरस्मिँल्लोके पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्य भवति स क्रतुं कुर्वति ॥ १ ॥

पुनस्तस्यैव त्रिपादमुत्तस्य ब्रह्मणोऽनन्तगुणवतोऽनन्तशक्तेरनेकभेदोपास्यस्य विशिष्टगुणशक्तिमत्त्वेनोपासनं
विधित्सन्नाह—सर्वं समस्तं; खल्विति वाक्यालङ्कारार्थो निपातः । इदं जगन्नामरूपविकृतं प्रत्यक्षादिविषयं ब्रह्म
कारणं बृद्धतमत्वाद्ब्रह्म । कथं सर्वस्य ब्रह्मत्वमित्यत आह—तज्जलानिति । तन्माद्ब्रह्मणो जातं तेजोब्रह्मादिक्रमेण ५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

लोकेऽपि यद्वस्तु त्वनिन्द्रियात्सामान्यतः प्रतिपन्नं तत्र चक्षुषो विशेषवति प्रसिद्धत्वात् । मुदुत्वादिस्पर्शवत्त्वे फले
कल्पमाने न विद्याफलमुपपन्नं यथाश्रुतं स्यादित्यर्थः । निष्कामस्योपासनाच्चित्तगुद्धिद्वारेण ब्रह्मप्रतिपत्तिरपि
भवतीत्याह—स्वर्गलोकेति ॥ ७ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां तृतीयाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

१०

पूर्वत्र प्रतीकद्वारेण ब्रह्मोपासनमुक्तमिदानीं प्रतीकं हित्वा सगुणब्रह्मोपासनं विधीयत इत्याह—
पुनस्तस्यैवेत्यादिना । बृहत्तमत्वादिति निरतिशयमहत्त्वादित्यर्थः । तज्जज्ज तल्लज्ज तदनञ्च तज्जलानम् । छान्दसोऽ-
आनन्दगिरिटीका

पुनर्मुदुत्वादित्यर्थगुणस्योपासननिमित्तं फलं कल्प्यते तदा चक्षुष्यो भवतीति श्रुतं फलं नैवोपपन्नं स्यात्तदत्र
फलश्रुतिरपबाधिता भवेदित्याह—न त्विति । कल्पेदं फलमित्यपेक्षायामाह—य एवमिति । ननु परस्य ज्योतिषो १५
जाठरे ज्योतिष्यारोपितस्य यथोक्तगुणवतो ध्यानात्कथमिदमत्यल्पं फलमनुरूपमुपदिश्यते तत्राऽह—स्वर्गलोकेति ।
फलवत्या विद्यायामादरो विवक्षितः ॥ ७ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां तृतीयाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

प्रतीकद्वारा ब्रह्मोपासनमुक्त्वा प्रतीकं हित्वा सगुणब्रह्मोपासनमुपन्यस्यति—पुनरित्यादिना । तस्य निरुपाधि-
कत्वं व्यावर्तयति—अनन्तेति । कथमेकस्यानन्तगुणत्वं तत्राऽह—अनन्तशक्तेरिति । ननु पूर्वमेवास्योपासनाभ्यान्विति- २०
वृत्तानि तथा च वक्तव्येषो नास्तीत्याशङ्क्याऽह—अनेकेति । अनेकेषु भेदेषु गायत्र्याद्युपाधिब्रह्मोपास्यस्यापि ब्रह्मणो
मनोमयत्वादिविशिष्टगुणत्वेन विशिष्टशक्तिमत्त्वेन चोपासनान्तरविधानार्थमुत्तरवाक्यमित्यर्थः । तस्येदमा परामर्शं
हेतुमाह—प्रत्यक्षादीति । ब्रह्मशब्दस्य निरुपाधिकार्थविषयत्वं व्यावर्तयति—कारणमिति । कथं तस्य ब्रह्मत्वं
तत्राऽह—बृद्धतमत्वादिति । निरतिशयमहत्त्वादित्यर्थः । सर्वमनूद्य तस्य ब्रह्मत्वविधाने युक्तिं प्रश्नपूर्वकमाह—
कथमित्यादिना । तज्जं च तल्लं च तदनं च तज्जलान् । अवयवलोपरच्छान्दसः । तत्र तज्जत्व जगतो व्युत्पादयति- ५

१. सर्वं खल्विदं ब्रह्म—एतद्वाक्यमधिकृत्य ब्रह्मसूत्रेषु प्रथमाध्यायद्वितीयपादे प्रथमाधिकरणं चिन्तितम्—
तज्जं च तल्लं च तदनं चेति कर्मधारये मध्यमपदानां लोपञ्जलानमिति वाच्ये तज्जलानिति
छान्दसः प्रयोगः (२) । इह मनोमयत्वादिगुणविशिष्टतया उपास्यो जीवो वा ब्रह्म वेति संशयः । “सर्वं
खल्विदं ब्रह्मे”ति तु क्षमविध्यर्थवादादतया वाक्यान्तरम्, उपासनं तु “सक्रतुं कुर्वति”त्यनेन । तद्विषयश्च
“मनोमयः प्राणशरीर” इत्यादिना प्रतिपाद्यते । तत्र मनोमयत्वादीनां जीवे स्वरसात्, जीव एवोपास्यः, ३०
सत्यकार्यत्वं सति अकामत्वं, सत्यसङ्कल्पत्वं सति असङ्कल्पत्वं, अणुत्वं स्वभावतः ज्यायस्त्वं ब्रह्म-
भावापेक्षया ज्ञेयम् । अन्ते ब्रह्मशब्दः एतन्निर्णयानुसारेण जीवपर इदं ब्रह्मण्यतीतिवत् । इति पूर्व-
पक्षः । सिद्धान्तस्तु—सर्वत्र वेदान्तेषु प्रसिद्धस्य ब्रह्मण एवायमुपास्यत्वेनोपदेयः । प्राणः शरीर यस्य
स प्राणमय इत्यादौ सर्वनाम्ना पूर्वप्रकृतस्य क्षमविध्यर्थवादात्तत्वेन भिन्नवाक्यस्यस्यापि अत्र
दुद्विस्थत्वेन परामर्शान्मनोमय इति मयडपि विवेच्यतया ब्रह्मैव परामृशति । अतः परमेव ब्रह्मोपास्यम्, ३५
एवं सति “सत्यसङ्कल्प आकाशात्मा सर्वकाम” इत्यादीनां मुख्यार्थं सामञ्जस्य लभ्यते अत्र रात्रिसत्र-
न्यायेन वाक्यशेषगतमनोमयापेक्षया विस्वजिन्त्यायस्य गुरोरपि ब्रह्मणामित्वेन फलवत्. श्रुतित्वात्सर्व-
गमकस्य बलीयस्त्वात् ब्रह्मैवोपास्यमिति सर्वत्रेति सूत्रात्सत्यम् ।

मनोमयः प्राणशरीरो भारूपः सत्यसङ्कल्प आकाशात्मा सर्वकर्मा
सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः सर्वमिदमभ्याचोऽव्याच्यनादरः ॥ २ ॥

- सर्वम् । अतस्तज्जम् । तथा तेनैव जननक्रमेण प्रतिलोमतया तस्मिन्नेव ब्रह्मणि लीयते तदात्मतया विलम्ब्य इति तल्लम् । तथा तस्मिन्नेव स्थितिकालेऽनिति प्राणिति चेष्टत इति । एवं ब्रह्मात्मतया त्रिषु कालेष्वविशिष्टं तद्व्यतिरेकेणाग्रहणात् । अतस्तदेवेदं जगत् । यथा चेदं तदेवैकमद्वितीयं तथा पृष्ठे विस्तरेण बक्ष्यामः । यस्माच्च सर्वमिदं ब्रह्म, अतः शान्तो रागद्वेषादिदोषरहितः संशतः सन्यत्तत्सर्वं ब्रह्म तद्वक्ष्यमाणैर्गुणैरुपासीत ।
- कथमुपासीत । क्रतुं कुर्वीत क्रतुनिश्चयोऽध्यवसाय एवमेव चान्यथेत्यविचलः प्रत्ययस्तं क्रतुं कुर्वीतोपासीतेत्यनेन व्यवहितेन सम्बन्धः । किं पुनः क्रतुकरणेन कर्तव्यं प्रयोजनम् । कथं वा क्रतुः कर्तव्यः । क्रतुकरणं चाभिप्रेतार्थसिद्धिसाधनं कथमित्यस्यार्थस्य प्रतिपादनार्थमथेत्यादिग्रन्थः । अथ खल्विति हेत्वर्थः । यस्मात्क्रतुमयं क्रतुप्रायोऽध्यवसायत्मकः पुरुषो जीवः । यथाक्रतुर्वादाः क्रतुरस्य सोऽयं यथाक्रतुर्वादाध्यवसायो यादृङ्निश्चयोऽस्मिंल्लोके जीवसिंह पुरुषो भवति तथेतोऽस्माद्देहात्प्रेत्य मृत्वा भवति । क्रत्वनुरूपफलात्मको भवतीत्यर्थः । एवं ह्येतच्छास्त्रो वृष्टम् । “यं यं वाऽपि स्मरन्भाव्यं त्यजत्यन्ते कलेवरम्” इत्यादि । यत एवं व्यवस्था शास्त्रवृष्टाः स एव ज्ञानक्रतुं कुर्वीत यादृशं क्रतुं बक्ष्यामस्तत् । यत एवं शास्त्रप्रामाण्यादुपपद्यते क्रत्वनुरूपं फलमतः स कर्तव्यः क्रतुः ॥ १ ॥
- कथम् । मनोमयो मनःप्रायः । मनुतेऽनेनेति मनस्तत्त्वबुद्ध्या विषयेषु प्रवृत्तं भवति तेन मनसा तन्मयः,

१५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

व्यवलोपः । कथमुपासीतेति कियत्पर्यन्तं प्रत्ययमावर्तनीयमित्याकाङ्क्षायां तत्त्वनिश्चयपर्यन्तमिति दर्शयितुं व्यवहितं वाक्यमवतारयति—क्रतुं कुर्वीतेति ॥ १ ॥

मनोमय इत्यादि द्वितीयान्तत्वेन परिणयः क्रतुविषयसङ्कल्पत्वान्मनोमयं निश्चिन्वीतेति । मनोमय प्राण-

आनन्दगिरिटीका

- २० तस्मादिति । तल्लम्पुपादयति—तथेति । विपर्ययेण तु क्रमोऽत इति न्यायात्प्रतिलोमतया जननव्युत्क्रमेण तस्मिन्नेव ब्रह्मणि लीयते-जगदिति कृत्वा यथा तज्जं तथेति योजना । तत्र लयो नाम जगतः शून्यतेति शब्दो व्यावर्तयति—तदात्मतथेति । तदनन्तं प्रतिपादयति—तथेति । यथा तज्जं तल्लं च तथा तदनं च जगदित्यर्थः । इति तदनमिति शेषः । युक्तिसिद्धमर्थं निगमयति—एवमिति । ब्रह्मव्यतिरेकेण त्रिविधं कालेषु जगतोऽग्रहणात्तदात्मत्वेनार्वागिष्टं जगत्तदेव स्यादिति योजना । युक्तिसिद्धमपि जगतो ब्रह्मत्वं प्रत्यक्षादिविषयकं नाङ्गीकारमर्हति ।

२५ न हि सद्वितीयमद्वितीयं युक्तमित्याशङ्क्याऽऽह—यथा चेति । सर्वस्य ब्रह्मत्वे फलितमाह—यस्माच्चेति ।

- क्रियन्तं कालं प्रत्ययमावर्तयित्वाकाङ्क्षापूर्वकं तत्त्वनिश्चयपर्यन्तमिति दर्शयितुं व्यवहितं वाक्यमवतार्यं व्याचष्टे—कथमित्यादिना । उपासीतेत्यस्य क्रतुं कुर्वीतेत्यनेन व्यवहितेन सम्बन्ध इति योजना । क्रत्वनुष्ठानस्य फलं पृच्छति—किं पुनरिति । तत्र क्रतुकरणं च केन प्रकारेणेति प्रश्नान्तरं दर्शयति—कथं वेति । ब्रह्मभावसाधनत्वात्क्रतुकरणस्य फलप्रश्नो नास्तीत्याजङ्ग्याऽऽह—क्रतुकरणं चेति । न हि जीवस्य स्थितस्य नष्टस्य वा सङ्काव-
३० सम्भवेतीति भावः । क्रतुकरणस्यैवं प्रयोजनं स च क्रतुरेवं क्रियते तत्करणं वाज्जया रीत्या ब्रह्मसङ्काव साध्यतीत्यस्यार्थ-
जातस्य प्रतिपादनार्थमा खण्डसमाप्तेऽथेत्यादिरुत्तरं ग्रन्थ इत्याह—इत्यस्यार्थस्येति अथ खल्वित्यत्र पूर्ववत्सङ्क-
शाब्दोऽव्यवस्थस्य हेत्वर्थ इत्यत्र हेतुरुत्पमर्थं विवृणोति—यस्मादिति । यद्वाऽप्येत्यास्म्य पुरुष इत्यन्तो ग्रन्थो हेत्वर्थं
इत्युक्त्वा तमेव हेतुरुत्पमर्थं दर्शयति—यस्मादिति । यथाक्रतुरित्यस्मादथस्तत्तस्माच्छब्दो द्रष्टव्यः । क्षीयन्लोक-
इति श्रुतिमादाय व्याचष्टे—जीवसिंहेति । इह वर्तमाने देहे जीवन्मन्त्रिति यावत् । क्रतुकरणं किं कर्तव्यं फलमिति
३५ प्रश्नं व्याचष्टे—तथेति । क्रत्वनुरूपफलात्मकत्वे पुरुषस्य स्मृतिं मन्वादयति—एवं हीति । शास्त्रमेवोदाहरति—
यं धमिति । कथं वा क्रतुः कर्तव्य इति प्रश्नं प्रत्याह—यत इति । क्रत्वनुरूपफलात्मकः पुरुषो भवतीत्येवमहा-
व्यवस्थेति यावत् । एव ज्ञानान्तरनुरूपं फलमिति ज्ञानतत्त्वत्वं पश्यन्तित्यर्थः । कोऽसौ क्रतुरित्याशङ्क्याऽऽह—
यादृशमिति । स क्रतुं कुर्वीतेत्यस्यार्थं निगमयति—यत एवमिति ॥ १ ॥
क्रतुकरणप्रकारमेव प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति—कथमित्यादिना । कथमिदं मनः प्रायत्वमित्यपेक्षायां मनः शब्दात्-

तथा प्रवृत्त इव तत्प्रायो निवृत्त इव च । अत एव प्राणशरीरः प्राणो लिङ्गस्मा विज्ञानक्रियाशक्तिद्वयसंमुखितः ।
“यो वै प्राणः सा प्रज्ञा या वा प्रज्ञा स प्राणः” इति श्रुतेः । स शरीरं यस्य स प्राणशरीरः । “मनोमयः प्राण-
शरीरनेता” इति च श्रुत्यन्तरात् । भारूपः । सा दीप्तिश्रैतन्यलक्षणं रूपं यस्य स भारूपः ।

सत्यसङ्कल्पः । सत्या अविद्ययाः सङ्कल्पा यस्य सोऽयं सत्यसङ्कल्पः । न यथा संसारिण इवानेकान्तिकफलः
सङ्कल्प ईश्वरस्येत्यर्थः । अनूतेन सिध्दाफलत्वहेतुना प्रःशुद्धत्वात्सङ्कल्पस्य सिध्दाफलत्वम् । वक्ष्यत्यनूतेन हि प्रसूढा ५
इति । आकाशात्मा । आकाश इवाऽऽत्मा स्वरूपं यस्य स आकाशात्मा । सर्वगतत्वं सूक्ष्मत्वं रूपादिहोतृत्वं चाऽऽकाश-
तुल्यतेष्वरस्य । सर्वकर्मा । सर्वं विश्वं तेनेश्वरेण क्रियत इति जगत्सर्वं कर्मास्य स सर्वकर्मा । ‘स हि सर्वस्य कर्ता’
इति श्रुतेः । सर्वकामः । सर्वं कामा दोषरहिता अस्थेति सर्वकामः । ‘धर्माविरुद्धो भूतेषु कामोऽस्मि’ इति स्मृतेः ।
ननु कामोऽस्मीति वचनानिहं बहुव्रीहिर्न संभवति सर्वकाम इति । न, कामस्य कर्तव्यत्वाच्छब्दावित्यप्यारथ्य-
प्रसङ्गाच्च देवस्य । तस्माद्यथेह सर्वकाम इति बहुव्रीहिस्तथा कामोऽस्मीतिस्मृत्यर्थो वाच्यः । १०

सर्वगन्धः । सर्वं गन्धाः सुखकरा अस्य सोऽयं सर्वगन्धः । “पुण्यो गन्धः पृथिव्याम्” इति स्मृतेः । तथा रसा
अपि विज्ञेयाः । अपुण्यगन्धरसप्रहृत्य पाप्मसम्बन्धनिमित्तत्वश्रवणात् । “तस्मात्तेनोभयं जिब्रति सुरभि च दुर्गन्धि

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

शरीर इति गुणद्वयं जैवगतमपि जीवामेदविवक्षया ब्रह्मण्युपदिश्यते । संमुखितः सम्मिषिडत । कामसामानाधि-
करण्ये वाक्यदर्शनाद्वह्व्रीहिरेव न्याय्य इत्याह—न, कामस्येति । कामस्य तदैक्ये ब्रह्मणः स्वातन्त्र्यं हीयेत । अतो १५
ब्रह्मण ' पारस्तन्व्यमात्रं कामोऽस्मीत्यत्रापि स्मृतौ विवक्षितमित्यर्थः । तथेति सुखकरणगन्धवद्रसा अपि सुखकरा

आनन्दपिरीटीका

प्रदर्शनपूर्वकं तत्प्रायत्वं व्युत्पादयति—मनुत इति । मनोद्वारा तदुपाधि पुरुषो विषयप्रवणो भवतीत्यर्थः । तत्प्रायत्वं
फलमाह—तथेति । पुरुषो हि तत्प्रायः सन्नमसि प्रवर्तमाने स्वयमपि तद्वदेव प्रवृत्त इव लक्ष्यते । तथा निवर्तमाने मनसि
निवृत्त इव चावगम्यते । वस्तुतस्तु पुरुषो न प्रवृत्तो निवृत्तो वा व्यायतीत्येवादिश्रुतेरित्यर्थः । अत एव मनोमयत्वा- २०
देवेति यावत् । संमुखितत्वं संपिण्डितत्वम् । विज्ञानराजे क्रियाशक्तेश्चैकस्मिन्नेव लिङ्गात्मनि संपिण्डितत्वे श्रुत्यन्तरं
प्रमाणयति—यो वा इति । आथर्वणी श्रुति यथोक्ते विशेषणद्वये प्रमाणयति—मनोमयः प्राणेति । मनोवृत्तिभि-
विभाव्यमानत्वादात्मा मनोमयः प्राण एव प्रत्यगात्मनः सूक्ष्मं शरीरं तस्य चासौ स्थूलाद्देहाद्देहान्तरं प्रति
नेतेत्याथर्वणश्रुतेरात्मनि विणेपणद्वयसिद्धिः । एतच्च विशेषणद्वयं जीवगतमपि तदभेदविवक्षया ब्रह्मणि ब्रह्मण्यमित्यर्थः ।

सत्यसङ्कल्प इत्यत्र विशेषणं ध्वनितमर्थं दर्शयति—न यथेति । इवशब्दस्तथार्थः । कथं संसारिसङ्कल्पस्या- २५
नैकान्तिकफलत्वं तत्राऽऽह—अनूतेनेति । सङ्कल्पस्यानूतेन संसारिणि प्रत्युद्धत्वे वाक्येष्वेव प्रमाणयति—वक्ष्यतीति ।
जडाजडयोराशितेयोर्येनं मुख्यतेरपाशङ्क्याऽऽह—सर्वगतत्वमिति । सर्वकर्मति सर्वक्रियाश्रयत्वमीश्वरस्योच्यते
तद्युक्तं निष्क्रियत्वश्रुतेरित्याशङ्क्य व्याचष्टे—सर्वमिति । संसारिभ्यो विशेषसिद्धयर्थं विशिष्टिण—दोषरहिता इति ।
उदाहृतां स्मृतिमाश्रित्योक्तमाक्षिपति—नन्विति । कामसामानाधिकरण्ये वाक्योपलम्भाद्वह्व्रीहिरेवेति परिहरति—
न कामस्येति । तस्य कार्यत्वात्तदैक्ये ब्रह्मणोऽनादित्वं वाध्यते चेतनगोपत्वाच्च कामस्य तदैक्ये ब्रह्मण स्वातन्त्र्यं ३०
हीयते । तथा च कर्मधारयासम्भवाद्बहुव्रीहिरेवेत्यर्थः । कथं तर्हि कामोऽस्मीति तादात्म्यस्मृतिरित्याशङ्क्याऽऽह—
तस्मादिति । कामेश्वरस्योः सामानाधिकरण्यासम्भवात्प्रकृतश्रुती बहुव्रीहियथेष्टस्तथा स्मृतावपि ब्रह्मपारस्तन्व्यमात्रं
कामस्य विवक्षितम्, श्रुत्यनुसारेण स्मृतेर्नतव्यत्वादित्यर्थः ।

सर्वगन्दादहृगन्धानामपि ब्रह्मणि प्राप्तौ विगिनष्टि—सुखकरा इति । सर्वशब्दसङ्कोचे कारणमाह—पुण्य
इति । यथा सर्वगन्ध इत्यत्र सुखकरा गन्धा ब्रह्मसम्बन्धिनो दर्शितास्तथा सर्वरस इत्यत्रापि सुखकरा एव ३५
रसास्तस्मन्बन्धिनो ग्राह्या इत्याह—तथेति । अत्रापि सर्वगन्दसङ्कोचे कारणमाह—अपुण्येति । न तदग्रहणं

१. ब्रह्मापेक्षया ।

एष म आत्माऽन्तर्हृदयेऽणीयान्त्रीहेर्वा यवाद्वा सर्पपाद्वा श्यामाकाद्वा श्यामाकतण्डुलाद्वेषे
म आत्माऽन्तर्हृदये ज्यायान्पृथिव्या ज्यायानन्तरिक्षाज्यायान्दिवो ज्यायानेभ्यो लोकेभ्यः ॥ ३ ॥

सर्वकर्म सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः सर्वमिदभ्यात्तोऽवाक्यनादर एष
म आत्माऽन्तर्हृदय एतद्ब्रह्मैतमितः प्रेत्याभिसम्भवितास्मीति यस्य

५ स्यादद्वा न विचिकित्ताऽस्तीति ह स्माऽऽह शाण्डिल्यः शाण्डिल्यः ॥ ४ ॥

इति च्छाऽद्वोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

अ। पाप्मना ह्येष विद्वः” इति श्रुतेः । न च पाप्मसंसर्ग ईश्वरस्य, अविद्यादिदोषस्यानुपपत्तेः । सर्वमिदं जगदभ्यात्तोऽभि-
व्याप्तः । अततेव्याप्त्यर्थस्य कर्तरि निष्ठा । तथाऽवाक्यबुध्यतेऽनयेति वावागेव वाकः । यद्वा वचेर्धन्तस्य करणे वाक् ।
स यस्य विद्यते स वाको न वाक्वाको । वाक्प्रतिषेधश्चात्रोपलक्षणार्थः । गन्धरसादिश्वरणादीश्वरस्य प्राप्तानि
१० घ्राणादीनि करणानि गन्धादिग्रहणाय । अतो वाक्प्रतिषेधेन प्रतिषिध्यन्ते तानि । “अपाणिपादो जवनो ब्रह्मिता
पदयत्यक्षुः स द्वाणोत्यकर्णः” इत्यादिमन्त्रवर्णात् । अनादरोऽसंभ्रमः । अप्राप्तप्राप्तौ हि संभ्रमः स्यादनाप्तकामस्य ।
न त्वग्नकामत्वात्सित्यतृप्तेश्वरस्य संभ्रमोऽस्ति क्वचित् ॥ २ ॥

एष यथोक्तगुणो मे ममाऽऽत्माऽन्तर्हृदये हृदयपुण्डरीकस्थान्तमंघ्येऽणीयान्तुतो ब्रह्मेवा यवाद्देत्याद्यन्त-
सूक्ष्मत्वप्रदर्शनायम् । श्यामाकाद्वा श्यामाकतण्डुलाद्वेषे परिच्छिन्नपरिमाणोऽणीयान्त्युक्तेषुपरिमाणत्वं प्राप्तमा-
१५ शङ्क्यातस्तत्प्रतिषेधोपाऽऽरभते—एष म आत्माऽन्तर्हृदये ज्यायान्पृथिव्या इत्यादिना । ज्यायःपरिमाणाच्च
ज्यायस्त्वं दर्शयन्नन्तपरिमाणत्वं दर्शयति ॥ ३ ॥

मनोमय इत्यादिना ज्यायानेभ्यो लोकेभ्य इत्यन्तेन यथोक्तगुणलक्षण ईश्वरो ध्येयो न तु तद्गुणविशिष्ट

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

एष परमेस्वरसम्बन्धिनोऽपि ज्ञेया । सर्वशब्दसङ्कोचे कारणमाह—गुण्यगन्धेति । अवाको सर्वेन्द्रियरहित इत्युक्तम् ।
२० कुतस्तर्हीन्द्रियसम्बन्धप्राप्तियेन निषेधः स्यात् इत्याह—गन्धगरसादीति ॥ २ ॥
पुनर्वचनस्य तास्यर्थं दर्शयितुमुपक्रमते—यथोक्तगुण इत्यादिना ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिटीका

पग्मिन्निति शेषः । तच्छब्दाद्येमेवोपपादयति—पाप्मना हीति । एष इति घ्राणप्राणोक्तं । भवतु पाप्मसंसर्ग-
कृतमपुण्यगन्धादिग्रहणं तथाऽपि कथं तदीश्वरे सर्वज्ञे नास्तीत्याशङ्क्याऽऽह—न चेति । निमित्ताभावादिश्वरस्य
२५ न स्वसम्बन्धित्वेनोपुण्यगन्धादिग्रहणमित्यर्थः । तस्य पाप्मासंसर्ग हेतुमाह—अविद्यादीति । आदिपदेनास्मितासराग-
द्वेषाभिनिवेशादयो गृह्यन्ते ।

अभ्यात् इति रूपं तदर्थं च दर्शयन्कर्मणि निष्ठा व्यावर्तयति—अततेरिति । वाक्गन्धस्य निष्पत्तिप्रकारं
रचयति—वचेरिति । अत्रेति श्रुतेरीश्वरस्य चोक्तिः । उपलक्षणार्थो घ्राणादिप्रतिषेधश्चेति शेषः । अथेश्वरे घ्राणादि-
प्राप्तेरभावात्प्रतिषेधो नोपलक्ष्येतात् आह—गन्धेति । आदिशब्देन कामादिरुक्तः । युक्त चान्योपलक्षणं साक्षा-
३० देवान्यत्र प्रतिषेधश्चण्णादित्याह—अपाणोति । आदिपदेन स वेत्ति वेद्यमित्यादि गृह्यते । ईश्वरस्य संभ्रमाभावं
प्रतिपादयति—अप्राप्तप्राप्तौ हीति ॥ २ ॥

यथोक्तस्य परस्य प्रत्यगात्मासंघं दर्शयति—एष इति । ब्रीह्याद्यनेकोपादानस्योपयोगमाह—अत्यन्तेति ।
अणीयस्त्वज्यायस्त्वव्यपदेशयोर्मियो विरोधमाशङ्क्य परिहरति—श्यामाकेति । पृथिव्यान्तरिक्षादिवदीश्वरस्य
सात्तिशयं महत्त्वं विवक्षितमिति शङ्कां वारयति—ज्यायःपरिमाणाच्चेति । पुनरुक्तेरुपयोगमाह—मनोमय
३५ इत्यादिनेति ॥ ३ ॥

यस्तेलक्ष्यते स एवेश्वर केवल इति यावत् । ईश्वरो यथोक्तगुणो ध्येय इत्युक्ते गुणानामपि ध्यानकर्मत्व

एव यथा राजपुरुषमानय चित्रग्रं वेत्युक्ते न विशेषणस्याप्यानयने ध्याप्रियते तद्विहमीति प्राप्तमतस्तत्सिद्धयर्थं सर्वकर्मत्यादि पुनर्वचनम् । तस्मान्मनोभयत्वाविगुणविशिष्ट एवेश्वरो ध्येयः । अत एव षडुपसत्तमयोरेव तत्त्वमस्यात्मनैवेवं सर्वमिति नेह स्वाराज्येऽभिषिञ्चति । एष म आत्मैतद्ब्रह्मात्मितः प्रेत्याभिसम्भवितास्मीति लिङ्गान्न स्वात्मशब्देन प्रत्यात्मनैवोच्यते । मग्नेति षड्याः सम्बन्धार्थप्रत्यायकत्वादेतमभिसम्भवितास्मीति च कर्मकर्तृत्वनिर्देशात् ।

ननु षड्रेऽप्यय सम्पत्स्य इति सत्सम्पत्तेः कालान्तरितत्वं वर्शयति । न, आरब्धसंस्कारत्रयेऽप्यर्थपरत्वात् ५ न कालान्तरितार्थता । अन्यथा तत्त्वमसीत्येतस्यार्थस्य बाधप्रसङ्गात् । यद्यप्यात्मशब्दस्य प्रत्ययर्थत्व सर्वं ललित्वेदं ब्रह्मेति च प्रकृत्येष म आत्मान्तर्हृदय एतद्ब्रह्मह्येऽप्युच्यते, तथाप्यन्तर्धानमोषदपरित्यज्यैवेतमात्मानमितोऽस्माच्छरीरात्प्रेत्याभिसम्भवितास्मीत्युक्तम् । यथाऋतुरूपस्याऽऽत्मनः प्रतिपत्ताऽस्मीति यस्यैवंविदः स्याद्ब्रह्मदद्या सत्यमेवं स्यामहं प्रेय एवं न स्यामिति न च विचिकित्साऽस्तीत्येतस्मिन्नर्थे ऋतुफलसम्बन्धे स तथैवेश्वरभावं प्रतिपद्यते विद्वानित्येतदाह स्मोक्तवान्किञ्चिदशाण्डल्यो नामधिः । द्विरभ्यास आदारार्थः ॥ ४ ॥ १०

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य चतुर्दश खण्ड

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

स्वरूपवाच्यात्मशब्दप्रयोगाज्जीवरूपत्वेनैव ब्रह्म कस्मान्न विवक्षयते लिङ्गाच्छ्रुतेर्वलीयस्त्वादिति शङ्कित्या परिहरति—^१नन्वित्यादिना । लिङ्गानुगृहीतवष्टीश्रुतिविरोधाद् भेदापरित्यागेऽपि स्वभावाभेदाद्यत्प्रत्युपपत्ते न तद्वबलेनाद्वैतवाक्यार्थासिद्धिरित्यर्थः । भेदलिङ्गाच्चेदिह भेदो विवक्षितस्तर्हि षष्ठेऽपि भेदलिङ्गदर्शानान्नाखण्ड-
वाक्यार्थसिद्धिरिति प्रसङ्गादावाङ्मय परिहरति—ननु षष्ठेऽपीत्यादिना । आरब्धसंस्कारस्सुखादियेन कर्मणा तच्छेषस्थितौ तात्पर्यादित्यर्थः । उक्तमर्थमाश्लिष्याह—यद्यपीत्यादिना । सगुणब्रह्मोपासकस्य सक्रतुत्वप्रकाशमानान्ना-
दृष्टफलसिद्धिः । किन्तु देहपातकालेऽपि साक्षात्कारानुवृत्त्या भवितव्यमित्यभिप्रेत्याह—यथा क्रतविति । अथ्यव-
सायानुरूपस्य सगुणस्य परमात्मनः प्रतिपत्तावद्वाऽस्मीति निश्चयेऽपि पुनरभिध्यायदेशान्मरणकालेऽपि साक्षात्कारेण भवितव्यमिति गम्यत इत्यर्थः ॥ ४ ॥ २५

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां तृतीयाध्यायस्य चतुर्दश खण्ड

आनन्दगिरिटीका

दुर्वारमित्याशङ्क्याऽऽह—यथेति । पुनश्चकफलमुपसंहरति—तस्मादिति । सगुणस्येश्वरस्य ध्येयत्वे गमकान्तरमाह—
अत एवेति । स्वरूपवाचकस्याऽऽत्मनः श्रुत्यनुपपत्तेर्न तद्वबलादद्वैतवाक्यार्थासिद्धिरित्यर्थः ।

भेदलिङ्गाच्चेदिह भेदो विवक्षितस्तर्हि षष्ठेऽपि तल्लिङ्गदर्शान्नाखण्डवाक्यार्थसिद्धिरिति शङ्कते—
नन्विति । नात्र भेदो विवक्षितः । आरब्ध संस्कार, सुखादियेन कर्मणा तच्छेषस्थितौ तात्पर्यादिति परिहरति—
नाऽऽरब्धेति । सत्सम्पत्तौ कालान्तरितत्वमेवात्र विवक्षितं किं न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—नेति । कालान्तरभावित्वे
सम्पत्तेरिष्टे तत्त्वमसीति ब्रह्मभावस्य वर्तमानोपदेशानुपपत्तेरिति हेतुमाह—अन्यथेति । ननु प्रकरणानुगृहीताभ्या-
मात्मब्रह्मशब्दाभ्यामत्रापि ब्रह्मानैवयमेव विवक्षितमित्यत आह—यद्यपीति । लिङ्गानुगृहीतवष्टीश्रुतिवशात्प्रकरणानु-
गृहीते श्रुतौ कथञ्चिन्नैतव्ये प्रकरणश्रुतिभ्यां लिङ्गश्रुत्योर्बलवत्त्वादात्मश्रुतेरेकान्यथोपपत्तेरेकत्वादिति भावः । ३०

सगुणब्रह्मोपासकस्य सक्रतुत्वधोमानान्नादृष्ट फलं सिध्यति । किन्तु देहपातकालेऽपि साक्षात्कारानुवृत्त्या
भवितव्यमित्यभिप्रेत्याऽऽह—यथाऋतुरूपस्येति । अथ्यवसायानुरूपस्य सगुणस्य परमात्मनोऽहं प्रतिपत्ताऽस्मीत्येवं-
विदो यस्याद्या स्वाश्लिष्य प्रेत्याहमेष स्यामेव न तु न स्यामिति ऋतुफलसम्बन्धे संशयोऽस्ति । स क्रतुनुसारणैव
परमात्मभावं प्राप्नोति । तथा चाद्वैते वाक्यान्मरणकालेऽपि साक्षात्कारेण भवितव्यमिति प्रतिभातीत्यर्थः ।
ययोक्त्यार्थस्य साम्प्रदायिकत्व कथयति—इत्येतदिति । आदर, ऋतुफलसम्बन्धविषयः ॥ ४ ॥ ३५

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया तृतीयाध्यायस्य चतुर्दश खण्ड

१. अत्र नन्वात्मशब्देन इति मूलपाठः सूच्यते ।

अन्तरिक्षोदरः कोशो भूमिबुध्नो न जीर्यति दिशो ह्यस्य सक्तयो
घौरस्योत्तरं विलं स एष कोशो वसुधानस्तस्मिन्विश्वमिदं श्रितम् ॥ १ ॥

तस्य प्राची दिग्बुध्नो नाम सहमाना नाम दक्षिणा राज्ञी नाम प्रतीची
सुभूता नामोदीची तासां वायुर्वत्स. स य एतमेवं वायुं दिशां वत्सं वेद न
पुत्ररोदं रोदिति सोऽहमेतमेवं वायुं दिशां वत्सं वेद सा पुत्ररोदं रुदम् ॥ २ ॥

अस्य कुले वीरो जात इत्युक्तम् । न वीरजन्ममात्रं पितृव्याणाम् । “तस्मात्पुत्रमनुशिष्टं लोक्यमाहू-
इति श्रुत्यन्तरात् । अतस्तद्दीर्घायुष्ट्वं कथं स्यादित्येवमर्थं कोशविज्ञानारम्भः । अभ्यहितं विज्ञानव्याप्त्युद्देशेन तत्रैव
नोक्तं तदिदानीमेवाऽऽरभ्यते—अन्तरिक्षमुदरमन्तःसुषिरं यस्य सोऽग्रमन्तरिक्षोदरः कोशः कोश इवानेकधर्म-
साहचर्यात्कोशः । स च भूमिबुध्नो भूमिबुध्नो मूलं यस्य स भूमिबुध्नो न जीर्यति न विनश्यति त्रैलोक्यात्मकत्वात् ।
१० सहस्रयुगकालावस्थायी हि सः । दिशो ह्यस्य सर्वाः लक्ष्यः कोणाः । घौरस्य कोशस्योत्तरमूर्ध्वं विलं स एष
यथोक्तगुणः कोशो वसुधानो वसु धीयतेऽस्मिन्प्राणिनां कर्मफलार्थयतो वसुधानः । यस्मिन्मन्त्रविश्वं समस्तं प्राणि-
कर्मफलं सह तत्साधनेरिदं यद्गृह्णते प्रत्यक्षादिप्रमाणैः श्रितमाश्रितं स्थितमित्यर्थः ॥ १ ॥

तस्यास्य प्राची विप्रागणतो भागो जूहर्नाम जुह्वत्यस्यां दिशि कर्मिणः प्रादुषुवाः सन्त इति जूहर्नाम ।
सहमाना नाम सहन्तेऽस्यां पापकर्मफलानि यमपुर्या प्राणिन इति सहमाना नाम दक्षिणा दिक् । तथा राज्ञी नाम
१५ प्रतीची पश्चिमा दिशो राज्ञी वरुणेनाधिष्ठिता सन्ध्यारागयोगद्वा । सुभूता नाम भूमिभिर्द्वीरोश्चरकुबेरादिभिर-
धिष्ठितत्वात्सुभूता नामोदीची । तासां दिशां वायुर्वत्सो दिग्जत्वाद्वायोः । “पुरोवात” इत्यादिदर्शनात् । स यः

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

व्यवहितेनोत्तरग्रन्थस्य सम्बन्धं दर्शयितुं व्यवहितमनुवदति—अस्य कुल इत्यादिना । अनुशासनेन कर्तव्योप-
देशेन विषयीकृतं पुत्रं पितृलोकप्राप्तिसाधनमाहुरिति विनेषणात्पुत्रजन्ममात्रं पितृर्नरकप्राणाय न भवतीति गम्यते ।
२० अनुशासनञ्च वेदाध्ययनतदर्थज्ञानतदनुष्ठानपर्यन्तं सति दोषं जीविते सकलं स्यादिति पुत्रस्य दीर्घायुष्यसिद्धये
विज्ञानारम्भः । अनन्तरं तत्रैव किञ्चोक्तमित्यत आह—अभ्यहितेति । कोशशब्देन हिरण्यादिनिक्षेपाधिकरणमज्ञापदि-
रुच्यते । तद्दृष्टिस्त्रैलोक्यात्मनि विधीयते—अन्तरिक्षोदर इत्यादिना ॥ १-२ ॥

शानन्दगिरिटीका

गाण्डिव्यविद्यया समनन्तरग्रन्थस्य सम्बन्धो नास्तीत्याजङ्ग्य व्यवहितेन सम्बन्ध दर्शयितुमनुवदति—
२५ अस्मेति । सम्प्रत्युत्तरग्रन्थस्य तात्पर्यं वक्तुं भूमिका करोति—न वीरेति । तत्र बृहदारण्यकश्रुति प्रमाणयति—
तस्मादिति । पुत्रस्य लाभ्यत्वादिति यावत् । अनुशाननेन विषयीकृतस्य पुत्रस्य लोकप्राप्तिसाधनत्वात् । अनुशासनं
वेदाध्ययनम् । पुत्रजन्मोक्त्यनन्तरमेव किमित्येतद्विज्ञानं नोपदिष्टमित्याजङ्ग्यत्वात्—अभ्यहितेति । मायानुपाधिक-
ब्रह्मोपासनस्य कोक्षेये ज्योतिष्यारोप्य परब्रह्मोपासनमभ्यर्हितं तस्य च मनोमदत्त्वादिगुणकब्रह्मोपासनमन्तरङ्गम् ।
तथा च तद्वचनेन वैयग्रभादनन्तरमेव कोशविज्ञानं नोक्तिमिति । निवृत्ते तु व्यासः तद्दृष्टिः दानी यथोक्तक-
३० सिद्धयर्थमुच्यते इत्यर्थः । कोशशब्देन हिरण्यादिनिक्षेपाकारा मञ्जूषोऽप्यतः । कथं त्रैलोक्यात्मन कोशत्व तत्राऽह—
कोश इवेति । अनेकधर्मसाहस्य विगदयति—स चेति । तथाऽपि कथमविनागित्वं तत्राऽह—सहस्रेति । त्रैलोक्यात्मनि
कोशदृष्टिस्तत्रापि भूमौ दुःखदृष्टिरित्युक्तम् । कोशस्य च सांप्रक्षमात्रिनागित्वं ध्येयत्वेन दर्शितम् । सम्प्रति दिवुं कोश-
कोशदृष्टिः कर्तव्येत्याह—दिशो हीति । दिशि कोशस्योर्ध्वविलम्बवृद्धिं दर्शयति—शीरिति । यथोक्ते काये वसुधानस्य-
दृष्टि दर्शयति—यथोक्तंति । तदेवं समर्थयते—तस्मिन्निर्गतं ॥ १ ॥

३५ कोशकोशत्वेनोक्तान् दिश्ववात्तरविभागमाह—तस्येत्यादिना । दिशा विंशतिमानवनां नामनुवृत्तानां पञ्च-
मुक्त्वा तस्मिन्निधनं वायुं तद्वत्सममरणवर्माणं चिन्तयेदित्याह—तत्सागिन्यादिना । पुत्रेवातादीत्यादिग्रन्थस्या-

अरिष्टं क्रोशं प्रपद्येऽमुनाऽमुनाऽमुना प्राणं प्रपद्येऽमुनाऽमुनाऽमुना भूः प्रपद्ये-
 ऽमुनाऽमुनाऽमुना भुवः प्रपद्येऽमुनाऽमुनाऽमुना स्वः प्रपद्येऽमुनाऽमुनाऽमुना ॥ ३ ॥
 स यदवोचं प्राणं प्रपद्य इति प्राणो वा इदं सर्वं भूतं यदिदं किञ्च तमेव तत्प्रापस्ति ॥ ४ ॥
 अथ यदवोचं भूः प्रपद्य इति पृथिवीं प्रपद्येऽन्तरिक्षं प्रपद्ये दिवं प्रपद्य इत्येव तदवोचम् ॥ ५ ॥
 अथ यदवोचं भुवः प्रपद्य इत्यग्निं प्रपद्ये वायुं प्रपद्य आदित्यं प्रपद्य इत्येव तदवोचम् ॥ ६ ॥ ५
 अथ यदवोचं स्वः प्रपद्य इत्युर्वेदं प्रपद्ये यजुर्वेदं प्रपद्ये सामवेदं प्रपद्य इत्येव तदवोचं तदवोचम् ॥७॥
 इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

कश्चित्पुत्रदोषंजीविताभ्येवं यथोक्तमुण वायुं विशां वत्सममृतं वेद त न पुत्ररोवं पुत्रनिमित्तं रोदनं न रोदिति पुत्रो
 न म्रियत इत्यर्थः । यत् एवं विशिष्टं क्रोशादिश्रवत्सविषयं विज्ञानमतः सोऽहं पुत्रजीविताभ्येवंमेतं वायुं विशां वत्सं
 वेद जाने । अतो मा पुत्ररोद रुवं ना रुवं पुत्रं रणनिमित्तन् । पुत्रोरोवो मम सा भूदित्यर्थः ॥ २ ॥ १०

अरिष्टमविनाशिनं क्रोशं यथोक्तं प्रपद्यं प्रपद्येऽन्तरिक्षं पुत्राद्युषे । अमुनाऽमुनाऽमुनेति त्रिर्नाम गृह्णाति पुत्रस्य ।
 तथा प्राणं प्रपद्येऽमुनाऽमुनाऽमुना, भूः प्रपद्येऽमुनाऽमुनाऽमुना भुवः प्रपद्येऽमुनाऽमुनाऽमुना स्वः प्रपद्येऽमुनाऽमुनाऽमुना,
 सर्वत्र प्रपद्य इति त्रिर्नाम गृह्णाति पुनः पुनः ॥ ३ ॥

स यदवोचं प्राणं प्रपद्य इति व्याख्यानार्थमुपन्यासः । प्राणो वा इदं सर्वं भूतं यदिदं जगत् । “यथा वाऽऽरा
 नामावि”ति वक्ष्यति । अतस्तमेव सर्वं तत्तेन प्राणप्रपद्येन प्रापस्ति प्रपद्येऽभवम् ॥ ४ ॥ १५

तथा भूः प्रपद्य इति त्रौल्लोकान्मूरावीन्द्रपद्य इति तदवोचम् ॥ ५ ॥

अथ यदवोचं भुवः प्रपद्य इत्यग्न्यादीन्द्रपद्य इति तदवोचम् ॥ ६ ॥

अथ यदवोचं स्वः प्रपद्य इत्युर्वेदादीन्द्रपद्य इत्येव तदवोचमिति । उपरिष्टामन्त्राङ्गपेत्ततः पूर्वोक्तमजरं
 क्रोशं सदिग्वत्सं यथावद्भवात्ता द्विर्वचनभादरार्थम् ॥ ७ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः २०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

त्रैलोक्यात्मानं क्रोशाकारं परिकल्प्य तस्य चतस्रो दिगो विशिष्टानामवतोरमुचिन्त्य तत्सम्बन्धिनं वायुं
 तद्वत्समरणधर्माणं चिन्तयेदिति प्रवानविद्योका तदंशत्रयमाह—अरिष्टमित्यादिना । अमुनेति तेन पुत्रेण निमित्त-
 भूतेन तस्य दीर्घजीवितं निमित्तीकृत्येत्यर्थः ॥ ३-७ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या तृतीयाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः २५

आमन्दगिरिटीका

विषलौकिकवैदिकप्रयोगसंग्रहार्थः । यथोक्तस्य विज्ञानस्य फलवत्त्वमिदानीं दर्शयति—स य इति । यथोक्तगुणमित्यस्य
 प्रकटीकरणममृतमिति । सफलमुपासनमुपदिष्टमुपसहरति—यत् इति ॥ २ ॥

दीर्घायुष्वत्वं पुत्रस्य कामयमानस्त्रैलोक्यात्मानं क्रोशाकारं परिकल्प्य तस्य चतस्रो दिगो विशिष्टानाम-
 वतोस्तासां स्त्रीत्वं तत्सम्बन्धेन वायुं तद्वत्समरणधर्माणं चिन्तयेदिति प्रधानोपास्तिरुक्ता । सम्प्रति तदङ्गं जपं ३०
 दर्शयति—अरिष्टमित्यादिना । अमुना तेन पुत्रेण निमित्तीकृत्येत्यर्थः । सर्वत्र सर्वेषु प्रपद्य
 इति क्रियापदमुपाय दर्शयित् पुनरुपात्तं निमित्तनिवेदनार्थं च पुनः पुनर्मन्त्रेषु पुत्रस्य त्रिर्नाम गृह्णातीति योजना ॥३॥
 अरिष्टमित्यादिमन्त्रस्य प्रागेव व्याख्यातत्वात्प्राणमित्यादिमन्त्रमादाय व्याचष्टे—स यदिति । सगन्दो
 वक्तृविषयः । प्राणस्य सर्वात्मत्वे वाक्यव्येधानुगुणं दर्शयति—यथेति । तत्त्वावतिन्मयतः शब्दार्थः ॥ ४-५-६ ॥

कदा पुनरेषा मन्त्राणा जप इत्यपेक्षया पूर्वोक्तप्रवानविद्यानन्तरमित्याह—उपरिष्टादिति । ध्यात्वात्पेरिष्टा- ३५
 दिति सम्बन्धः । यथोक्तं विज्ञाने जपे वाऽऽदरः ॥ ७ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया तृतीयाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

'पुरुषो वाव यज्ञस्तस्य यानि चतुर्विंशतिवर्षाणि तत्रातःसवनं चतुर्विंशत्यक्षरा गायत्री
गायत्रं प्रातःसवनं तदस्य वसवोऽन्वायताः प्राणा वाव वसव एते हीदं सर्वं वासयन्ति ॥ १ ॥

पुत्रायुष उपाननमुक्तं जपश्च । अथेदानींसात्मनो दीर्घजीवनायेदुप,सनं जपं च विदधदाह । जीवन्हि स्वयं
पुत्रादिफलं युज्यते नान्यथा इत्यत आत्मानं यज्ञं सम्पादयति—पुरुषः पुरुषो जीवनविशिष्टः कार्यकरणसङ्घातो
यथाप्रसिद्ध एव । वावशब्दोऽवधारणार्थः । पुरुष एव यज्ञ इत्यर्थः । तथा हि सामान्यैः सम्पादयति यज्ञत्वम् ।
कथम् । तस्य पुरुषस्य यानि चतुर्विंशतिवर्षाण्युपस्तत्रातःसवनं यज्ञस्य । केन सामान्येनेत्याह—चतुर्विंशत्यक्षरा
गायत्रो छन्दो गायत्रं गायत्रोच्छन्दस्कं हि विधियज्ञस्य प्रातःसवनम् । अतः प्रातःसवनंस्मरणेन चतुर्विंशतिवर्षायुषो
युक्तः पुष्यः । अतो विधियज्ञसादृश्याद्यज्ञः । तयोत्तरीयोरुभ्यामुषोः सवनद्वयसम्पत्तिरिष्टुज्जात्यक्षरसंख्यासामान्यतो
वाच्या । किञ्च तदस्य पुरुषयज्ञस्य प्रातःसवनं विधियज्ञस्यैव वसवो देवा अन्वायता अनुगताः । सवनदेवतात्वेन

१०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

प्रसिद्धयज्ञावयवसादृश्यात्पुरुषेण स्वात्मनि यज्ञदृष्टि कर्तव्येत्युक्तं, कथं सादृश्याद्यज्ञसम्पादनमित्या-
काङ्क्षायां षोडशाधिक वर्षशतं पुरुषस्यायुः फलभूतं त्रेधा प्रविभज्य सवनत्रयदृष्टिः कर्तव्येत्याह—तस्य पुरुषस्येत्यना ।
विधितोऽनुष्ठीयमानस्य वाह्ययज्ञस्य प्रातःकालोपलक्षितं कर्मरूपं प्रातःसवनं तत्र स्तोत्रादि गायत्रच्छन्दस्कमित्यर्थः ॥१॥

आनन्दगिरटीका

१५

वृत्तमनूद्य पुरुषो वावेत्यादिखण्डान्तरमवतारयति—पुत्रायुष इति । किमित्यात्मनो दीर्घजीवन समर्थते
तत्राऽह—जीवन्ति । यथोक्तफलहेतुभूतां विद्यामुत्थापयति—इत्यत आत्मानमिति । कथंभूतस्याऽऽत्मनो यज्ञत्वं
सम्पाद्यते तत्राऽह—पुरुष इति ।

अवधारणार्थं समर्थयति—तथा हीति । यज्ञावयवसादृश्यात्पुरुषे यज्ञदृष्टिः कर्तव्येत्युक्तम् । कथं सादृश्याद्यज्ञ-
सम्पादनमिति पृच्छति । कथमिति । तत्र षोडशाधिक वर्षशतं पुरुषस्याऽयुः फलभूतं तत्रेधा प्रविभज्य चतुर्विंशति-
वर्षायुषि प्रातःसवनदृष्टिः कर्तव्येत्याह—तस्येति । गायत्र्याच्छन्दसकचतुर्विंशत्यक्षरत्वेऽपि कथं शब्दोक्ता प्रातःसवन-
दृष्टिरित्याशङ्क्याऽह—गायत्रोति । विधितोऽनुष्ठीयमानस्य वाह्ययज्ञस्य प्रातःकालोपलक्षितं कर्म प्रातःसवनं तत्र
स्तोत्रादि गायत्रच्छन्दस्कं "गायत्रं प्रातःसवनमिति च श्रुतिरित्यर्थ । यथोक्तं पुरुषायुषि प्रातःसवने चतुर्विंशत्यक्षराणि
फलितमाह—अत इति । तथाऽपि कथं पुरुषायुषस्य यज्ञत्वं तदाह—अत इति । अतःशब्दस्यैवाधो विधियज्ञ-
सादृश्यादिति । विधिनाऽनुष्ठीयमानो यज्ञो विधियज्ञस्तेन सादृश्यं पुरुषस्य प्रातःसवनसम्बन्धस्तस्मात्पुरुषो यज्ञ

इत्यर्थः । यथा यथोक्तं पुरुषायुषि प्रातःसवनसम्पत्तिस्तथा वक्ष्यमाणयोरपि पुरुषायुषोर्माध्यन्दिनं सवनं तृतीयसवन-
मिति सवनद्वयसम्पत्तिर्दृष्टव्येत्याह—तस्येति । चतुर्विंशतिवर्षमित्पुरुषायुषि प्रातःसवनमतः संख्यासामान्याद्वक्ष्यमाण-
पुरुषायुषोः सवनद्वयसम्पत्तो किं कारणमित्याशङ्क्याऽह—त्रिष्टुविति । चतुर्विंशत्यक्षरा त्रिष्टुप्प्रसिद्धा ।
त्रैष्टुभं च माध्यन्दिनं सवनम् । अष्टाचत्वारिंशदक्षरा जगती । जागतं च तृतीयसवनम् । अतः संख्यासामान्यादुत्तरीयोः
पुरुषायुषोः सवनद्वयसम्पत्तिरुक्त्यर्थः ।

३०

पुरुषस्य यज्ञत्वे विधियज्ञेन सह सादृश्यान्तरमाह—किञ्चेति । प्रातःसवने वसूना तद्देवतात्वेनान्वयात्तत्त्वमेव
सक्षिपति—सवनदेवतात्वेन स्वात्मनि इत्यर्थं इति । वसूना सवनस्वामित्वमुभयत्र तुल्यमित्युक्तं प्रसिद्धान्त्वस्यपुरुष-

३५

१. पुरुषयज्ञः तैत्तिरीयकेऽपि श्रुतः स चास्मात् पुरुषयज्ञात् भिन्नो वा उतायमेव वा ? अभिज्ञत्वे अय-
गतानां गुणानां तत्रोपसंहारः तत्रत्यानां चात्रोपसंहारः, भिन्नत्वे न गुणोपसंहारः इति फलभेदः । अयं
विचारः तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे "पुरुषविद्यायामिव चेतरेपामान्मानात्" इत्यधिकरणे प्रवर्तितः ।
तैत्तिरीयके च "तस्यैवं विदुषो यज्ञस्यात्मा यजमानः श्रद्धा पत्नी" इत्यारभ्य पुरुषयज्ञं श्रुतं । तत्र
च "विदुषो यज्ञस्येति" तिसानाधिकरणे पृष्ठौ विद्वानेव यो यज्ञः तस्येत्यर्थः । मरणावभूतत्वं चोभयत्र
समानम्—इति विचैक्ये प्राप्ते तैत्तिरीयके आत्मनः विदुषो यजमानत्वोक्त्या तस्य यज्ञत्वं न सम्भवति ।
अतो विद्याभेद इति सिद्धान्तः ।

तं चेदेतस्मिन्वयसि किञ्चिदुपतपेत्स ब्रूयात्प्राणा वसव इदं मे प्रातःसवनं माध्यन्दिनं सवन-
मनुसन्तनुतेति माऽहं प्राणानां वज्रनां मध्ये यज्ञो विलोप्सीयेत्युद्धैव तत एत्यगदो ह भवति ॥ २ ॥
अथ यानि चतुश्चत्वारिंशद्द्वर्षाणि तन्माध्यन्दिनं सवनं चतुश्चत्वारिंशदक्षरा त्रिष्टुप्त्रैष्टुभं
माध्यन्दिनं सवनं तदस्य रुद्रा अन्वायत्ताः प्राणा वाव रुद्रा एते हीदं सर्वं रोदयन्ति ॥ ३ ॥
तं चेदेतस्मिन्वयसि किञ्चिदुपतपेत्स ब्रूयात्प्राणा रुद्रा इदं मे माध्यन्दिनं सवनं तृतीयसवनमनु-
सन्तनुतेति माऽहं प्राणानां रुद्राणां मध्ये यज्ञो विलोप्सीयेत्युद्धैव तत एत्यगदो ह भवति ॥४॥
अथ यान्यष्टाचत्वारिंशद्द्वर्षाणि तत्तृतीयसवनमष्टाचत्वारिंशदक्षरा जगती जागतं
तृतीयसवनं तदस्याऽऽदित्या अन्वायत्ताः प्राणा वावाऽऽदित्या एते हीदं सर्वमाददते ॥ ५ ॥
तं चेदेतस्मिन्वयसि किञ्चिदुपतपेत्स ब्रूयात्प्राणा आदित्या इदं मे तृतीयसवनमायुरनुसन्तनु-
तेति माऽहं प्राणानामादित्यानां मध्ये यज्ञो विलोप्सीयेत्युद्धैव तत एत्यगदो ह्यै भवति ॥ ६ ॥ १०

स्वामिन इत्यर्थः । पुरुषयज्ञेऽपि विधियज्ञ इवाग्न्यादयो वसवो देवाः प्राप्ता इत्यतो विशिनष्टि—प्राणा वाव वसवो
वागादयो वायवश्च । ते हि यस्मादिदं पुरुषादिप्राणिजातमेते वासयन्ति । प्राणेषु हि वेहे वस्तु सर्वमिदं वसति
नान्यथा । इत्यतो वसनाद्वासनाच्च वसवः ॥ १ ॥

तं चेद्यज्ञसम्पादितमेतस्मिन्प्रातःसवनसम्पन्ने वयसि किञ्चिद्व्याध्यादि मरणशङ्काकारणमुपतपेद्बुद्ध-
मुत्पादयेत्स तदा यज्ञसम्पादो पुरुष आत्मानं यज्ञं मन्यमानो ब्रूयाज्जपेदित्यर्थः इमं मन्त्रं हे प्राणा वसव इदं मे
प्रातःसवनं मम यज्ञस्य वर्तते तन्माध्यन्दिनं सवनमनुसन्तनुतेति माध्यन्दिनेन सवनेनाऽऽगुषा सहितमेकौभूतं सन्ततं
कुक्षेत्यर्थः । माऽहं यज्ञो युष्माकं प्राणानां वसूनां प्रातःसवनेशानां मध्ये विलोप्सीय विलुप्येय विच्छिद्येत्यर्थः ।
इतिशब्दो मन्त्रपरिसमाप्त्यर्थः । स तेन जपेन ध्यानेन च ततस्त्वमाहुपतापाहुदेत्युदगच्छति । उदगम्य विमुक्तः
सन्नगदो हानुपतापो भवत्येव ॥ २ ॥

अथ यानि चतुश्चत्वारिंशद्द्वर्षाणीत्यादि समानम् । रुदन्ति रोदयन्तीति प्राणा रुद्राः । क्रूरा हि ते मध्यमे २०
वयस्यतो रुद्राः ॥ ३ ॥

तथाऽऽदित्याः प्राणाः । ते हीदं शब्दादिजातमाददतेऽत आदित्यास्तृतीयसवनमायुः षोडशोत्तरवर्षगतं
समापयतानुसन्तनुत यज्ञं समापयतेत्यर्थः । समानमन्यत् ॥ ४-६ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

पुरुषयज्ञविद्यायामङ्गभूतमाग्नीर्वादिप्रयोगमाह—तं चेदित्यादिना ॥ २-७ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या तृतीयाध्यायस्य षोडशः खण्ड

२५

आनन्दगिरिटोका

यज्ञेऽपि प्राप्तामन्त्रयुदस्यति—पुरुषयज्ञेऽपीति । तेषु वसुशब्दप्रवृत्तिं साधयति—ते हीति । निमित्तान्तरमाह—प्राणेषु
हीति । प्राणानां वसुत्वमुपपादितमुपसंहरति—इत्यत इति ॥ १ ॥

सम्प्रति पुरुषयज्ञविद्याङ्गभूतमाग्नीर्वादिप्रयोगं दर्शयति—तं चेदिति । अनुसन्तनुतेत्त्वानुपपदमेकोभावे । ३०
मन्त्रजपस्य सानुबन्धित्वं विधियज्ञेन ॥ २ ॥

समानं तस्य यानि चतुर्विंशतिवर्षाणीत्यादिनेति शेषः । प्राणेषु रुद्रशब्दप्रवृत्तौ निमित्तमाह—रुदन्तीति ।
यदुक्तं रोदयन्तीति रुद्रा इति तदुपपादयति—क्रूरा हीति ॥ ३ ॥

यथा प्राणा वसवो रुद्राश्चोक्तास्तथेति यावत् । तेष्व्यादित्यगदप्रवृत्तौ निमित्तमाह—ते हीति । तं
चेदित्यादिना पूर्वेण ग्रन्थेन तं चेदेतस्मिन्वयसि विवक्ष्यमाणग्रन्थस्य तुन्यार्थत्वान्न व्याख्यानापेक्षेत्याह—समान- ३५
मन्यदिति ॥ ४-६ ॥

एतद्द स्म वै तद्विद्वानाह महिदास येतरेयः स किं म एतदुपपत्तपसि योऽहमनेन न
प्रेष्यामीति स ह षोडशं वर्षशतमजीवन् प्र ह षोडशं वर्षशतं जीवति य एवं वेद ॥ ७ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य षोडशः खण्डः

स यदशिक्षिपति यत्पिपासति यन्न रमते ता अस्य दीक्षाः ॥ १ ॥

अथ यदश्नाति यत्पिबति यद्रमते तदुपसदैरेति ॥ २ ॥

अथ यद्दसति यज्जक्षति यन्मैथुनं चरति स्तुतशस्त्रैरेव तदेति ॥ ३ ॥

निश्चिता हि विद्या फलादेश्येतद्दशंयन्तुवाहरति—एतद्यत्तदशं ह स्म वै किल तद्विद्वानाह महिदासो नामतः।
इतराया अपत्यमैतरेयः। किं कस्मान्मे ममेतदुपपत्तपसि स त्वं हे रोग योऽहं यशोऽनेन त्वत्कृतोपोत्पायेन न
प्रेष्यामि न मरिष्याम्यतो वृथा तव श्रम इत्यर्थः। इत्येवमाह स्मेति पूर्वेषु सम्बन्धः। स एवनिश्चयः सन्वोडशं वर्ष-
१० शतमजीवत्। अन्योऽप्येवंनिश्चयः षोडशं वर्षशतं प्रजीवति य एवं यथोक्तं यत्ससम्पादनं वेद जानाति स इत्यर्थः ॥७॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य षोडशः खण्डः

स यदशिक्षिपतोत्यादियज्जसामान्यनिर्देशः पुरुषस्य पूर्वेषु सम्बन्धयते। यदशिक्षिपत्यशितुमिच्छति। तथा
पिपासति पातुमिच्छति। यन्न रमते इष्टाद्यप्राप्तिसिद्धिं यदेवंजातीयकं दुःखमनुभवति ता अस्य दीक्षाः। दुःख-
सामान्याद्विधियज्ञस्येव ॥ १ ॥

१५ अथ यदश्नाति यत्पिबति यद्रमते रतिं चतुर्भवतोष्टादिसंयोगात्तदुपसदः समानतामेति। उपसदां च
पयोव्रतत्वंनिमित्तं सुखमस्ति। अल्पभोजनीयानि चाहान्धाश्वासजानोति प्रश्वासोऽज्ञानादीनामुपसदां च सामान्यम् ॥२॥
अथ यद्दसति यज्जक्षति भक्षयति यन्मैथुनं चरति स्तुतशस्त्रैरेव तत्समानतामेति। शब्दवत्त्वसामान्यात् ॥३॥

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

अपरमपि यज्ञाङ्ग साहस्यारसम्पाद्यत इत्याह—स यदशिक्षिपतोत्यादिना। अशिक्षिपादौ दीक्षादृष्टिः
२० कर्तव्या, मीञ्चपभ्यञ्जनादिनिमित्तमवाहुल्येन दीक्षया दुःखहेतुत्वादित्यर्थं ॥ १ ॥

शानन्दगिरिटीका

महिदासोदाहरणस्य तात्पर्यमाह—निश्चिता हीति। तदेतच्चज्ञदर्शनं विद्वानाह स्मेति सम्बन्धः। ह वा इति
निपातायो. किलेत्यर्थं। उक्तस्य वोदाहरणस्य प्रसिद्धिविषयः। हे रोग कस्मान्मा त्वमुपपत्तपसोति सम्बन्धः।
कस्मादित्याक्षेपे हेतुमाह—योऽहमिति। यो यज्ञ सोऽहमनेनेति योजना। इतिशब्दस्यान्वयमाचष्टे—इत्येवमिति।
२५ निश्चितताया विद्याया ध्यानं प्रति फल कथयति—स एवमिति। यद्यपि महिदासस्य यथोक्तिश्चयवतो यथोक्तं
तथाऽपीदानीतनस्य किमायातमित्याशङ्क्याऽऽह—अन्योऽपीति। प्रजीवतीति जीवन्स्य प्रकर्षो रोगाद्युपतापराहित्य
प्रशान्देनोच्यते। एवंनिश्चय इत्युक्तं पुरुषं विशदयति—य एवमिति ॥ ७ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया तृतीयाध्यायस्य षोडशः खण्डः

ननु पूर्वणाऽऽशीर्वाद्प्रयोगेणोदाहरणेनैव समनन्तरप्रत्यस्य सम्बन्धो नोपलभ्यते तत्राऽऽह—स यदिति।
३० पूर्वेण तस्य यानि चतुर्विधतपसिर्णीत्यादिना साहस्यनिर्देशेनेत्यर्थं। एवजातीयकमशानायादिकृतमिति यावत्।
अशिक्षिपाद्विपु दीक्षादृष्टौ हेतुमाह—दु खेति ॥ १ ॥

दीक्षावचनसाहस्यारस्यस्य यज्ञत्वमुक्तिदानीमुपसदुपेतत्त्वसाहस्यार्दाप तस्य यज्ञत्वं विज्ञेयमित्याह—
अथेति। अशानादिविपु कथमुपसदृष्टितत्राऽऽह—उपसदां चेति। पयोव्रतत्वं पयोभक्षणयुक्तस्य। यज्ञे यान्यहृत्प-
भोजनीयानि प्रसिद्धानि तानि चोपसदसु क्रियमाणान्याश्वासजानोति तासु प्रश्वास. स्वास्थ्यविशेषः। अशानादिविपु च
३५ सोऽस्तीति प्रसिद्धमिति भावः। सुखनिमित्तत्वं क्लेशनिवृत्तिहेतुत्वं च सामान्यम् ॥ २ ॥

स्तुतशस्त्रवैशिष्ट्यसाम्यादपि पुरुषस्य यज्ञत्वमित्याह—अथ यदिति। हासादिव स्तुतशस्त्रदृष्टौ हेतुमाह—
शब्दवत्त्वेति ॥ ३ ॥

१. पुरुषविद्यायाम्।

अथ यत्तपो दानमार्जवमहिंसा सत्यवचनमिति ता अस्य दक्षिणाः ॥ ४ ॥
 तस्मादाहुः सोष्यत्यसोष्टेति पुनरुत्पादनमेवास्य तन्मरणमेवावभृथः ॥ ५ ॥
 तद्वैतद्वोर आङ्गिरसः कृष्णाय देवकीपुत्रायोक्त्वोवाचापिपास एव स वभूव सोऽन्त-
 वेलायामेतन्नयं प्रतिपद्येताश्चित्तमस्यच्युतमसि प्राणसंश्रितमसीति तत्रैते द्वे ऋचौ भवतः ॥ ६ ॥

अथ यत्तपो दानमार्जवमहिंसा सत्यवचनमिति ता अस्य दक्षिणाः । धर्मगुष्टिकरत्वसामान्यात् ॥ ४ ॥ ५
 यस्माच्च यज्ञः पुरुषस्तस्मात् जनयिष्यति माता यदा तदाऽऽहुरन्ये सोष्यतीति तस्य मातरं यदा च प्रसूता
 भवति तदाऽसौष्ट पूर्णकेति विधियज्ञ इव सोष्यति सोमं देवदत्तोऽसौष्ट सोमं यज्ञदत्त इति, अतः शब्दसामान्याद्वा
 पुरुषो यज्ञः । पुनरुत्पादनमेवास्य तत्पुरुषात्स्थस्य यज्ञस्य यत्सोष्यत्यसोष्टेति शब्दसम्बन्धित्वं विधियज्ञस्यैव । किञ्च
 तन्मरणमेवास्य पुरुषयज्ञस्यावभृथः समाप्तिसामान्यात् ॥ ५ ॥

तद्वैतद्यज्ञदर्शनं घोरो नामत आङ्गिरसो गोत्रतः कृष्णाय देवकीपुत्राय शिष्यायोक्त्वोवाच तथेतन्नय- १०
 मित्यादिव्यवहितेन सम्बन्धः । स चैतद्दर्शनं श्रुत्वाऽपिपास एवान्याभ्यो विद्याभ्यो बभूव । इत्थं च विशिष्टेयं विद्या
 यत्कृष्णस्य देवकीपुत्रस्याभ्यं विद्यां प्रति तद्विचिच्छेदकरीति पुरुषयज्ञविद्यां स्तीति । घोरे आङ्गिरसः कृष्णयोक्त्वेमां
 विद्यां किमुवाचेति तदाह—स एवं यथोक्तयज्ञविदन्तवेलायां मरणकाल एतन्मन्त्रत्रयं प्रतिपद्येत जपेदित्यर्थः ।
 किं तदशितमशोमभक्षतं वाऽसोक्ष्येत् यजुः सामर्थ्यादादित्यस्यं प्राणं चैकीकृत्याऽऽहु । तथा तमेवाऽऽहाच्युतं स्वरूपाद-
 प्रच्युतमसीति द्वितीयं यजुः । प्राणसंश्रितं प्राणश्च स संश्रितं सम्यक्तनूकृतं स चूर्मं तत्त्वमसीति तृतीयं यजुः । १५
 तत्रैतस्मिन्नर्थं विद्यास्तुतिपरे द्वे ऋचौ मन्त्रौ भवतो न जपार्थे । त्रयं प्रतिपद्येतेति त्रित्वसंख्याबाधनात् । पञ्चसंख्या
 हि तदा स्यात् ॥ ६ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

उपसच्छब्दवाच्या इष्टित्तच्छ्रुतिबद्धं अतं श्रूयते "पयोव्रतं ब्राह्मणस्य स्यादि"त्यादि । ततस्सुखसाधनत्व-
 सामान्यादशानादिषूपसदृष्टिः कर्तव्येत्यर्थः ॥ २-३-४ ॥ २०

प्रकारान्तरेण पुरुषस्य यज्ञत्वं सम्पादयति—यस्माच्च यज्ञ इत्यादिना । "वृद्धं प्राणिप्रसवे" "षुभ्रं अभिषवे" इति
 धानुद्वयदर्शनात्प्रसवे कण्डने च सवनशब्दस्साधारणस्तत्सवनशब्दवत्त्वसामान्याद्वा पुरुषे यज्ञदृष्टिः कर्तव्येत्यर्थः ॥५॥
 विशिष्टपुरुषसम्बन्धसङ्कीर्तनेन विद्यां स्तोतुं विद्याङ्गजपञ्च विद्यानुमुपक्रमते—तद्वैतदित्यादिना । कं देवं
 प्रत्युच्यते अशितमसीति तत्राह—सामर्थ्यादिति निकृष्टस्य स्तुतिसम्बन्धानुपपत्तेः । पुरुषयज्ञे सवनदेवतात्वेन प्राणानां
 प्रस्तुतत्वेन देवतान्तरस्याभिधानानुपपत्तेश्च प्राणानामेवाविदैविकं रूपं सविता जप्यमन्त्रार्थत्वेन सम्बन्ध्यत इत्यर्थः । २५
 जप्यमन्त्रप्रतिपाद्यं सावित्रं तत्त्वं ऋग्भ्यामपि प्रतिपादितमिति प्रत्ययदाढ्यार्थमाह—तत्रैतस्मिन्मित्यादिना ।

आनन्दगिरिटीका

दक्षिणावत्त्वसाम्यादपि पुरुषस्य यज्ञत्वमवधेयमित्याह—अथेति । तपोदानादिषु दक्षिणादाद्यै हेतुमाह—
 धर्मेति । प्रकारान्तरेण पुरुषस्य यज्ञत्वं साधयति—यस्माच्चेति । "वृद्धं प्राणिप्रसवे" "षुभ्रं अभिषवे" इति धानुद्वय-
 दर्शनात्प्रसवे कण्डने च साधारणः सवनशब्दस्तत्तत् । सवनशब्दवत्त्वसामान्याद्वा पुरुषे यज्ञदृष्टिः कर्तव्येत्यर्थः । पुरुषव्रतं ३०
 शब्दसामान्यं विशदयति—पुनरिति । यत्पुनरस्य पुरुषात्स्थस्य विधियज्ञस्यैव सोष्यतीत्यादिशब्दसम्बन्धित्वं तदुत्पादन-
 मेव तदिति योजना । अवभृथसम्बन्धित्वादपि पुरुषस्य यज्ञत्वमस्तीत्याह—किञ्चेति ॥ ५ ॥

पुरुषे यज्ञदृष्टेरुक्ता सम्प्रति विशिष्टपुरुषसम्बन्धेन विद्या स्तोतुं विद्याङ्गं च जपं विद्यानुमुपक्रमते—तद्वैतदिति ।
 देवकीपुत्रस्यैतद्दर्शनप्रवणफलमाह—स चेति । किमर्थं गृहशिष्याख्यायिकेत्याह—इत्थं चेति । अशितमसीति कीदृशी
 देवतां प्रत्युच्यते तत्राऽह—सामर्थ्यादिति । निकृष्टस्य स्तुतिसम्बन्धायोगात्सुस्पष्टयज्ञे सवनदेवतान्तरानुपपत्तेश्च ३५
 प्राणानामेवाऽऽधिदैविकं रूपमादित्याह्यं जप्यमन्त्रार्थत्वेन सम्बन्ध्यत इत्यर्थः । द्वितीयमन्त्रस्थार्थान्तरं वारयति—
 तथेति । प्रथममन्त्रवदित्यर्थः । न च द्वयोरेकार्थत्वे सत्यन्यतरस्य वैयर्थ्यं द्वयोरपि जप्यत्वेनोपयुक्तत्वादिति द्रष्टव्यम् ।
 मन्त्रत्रयप्रतिपाद्यं सावित्रं तत्त्वमभ्यामपि प्रतिपादितमिति प्रत्ययदाढ्यार्थमाह—तत्रैति । किमिति विद्यास्तुति-

आदिप्रत्ययस्य रेतसः । उद्वयं तमसस्परि ज्योतिः पश्यन्त उच्चरन् स्वः
पश्यन्त उच्चरं देवं देवत्रा सूर्यमगन्म ज्योतिरुचमामिति ज्योतिरुचमामिति ॥ ७ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

आदित्यत्राऽऽकारस्यानुबन्धस्तकारोऽनर्थक इच्छब्दश्च । प्रत्यस्य चिरन्तनस्य पुराणस्येत्यर्थः । रेतसः
५ कारणस्य बीजभूतस्य जगतः सदास्थस्य ज्योतिः प्रकाशं पश्यन्ति । आशब्द उत्सृष्टानुबन्धः पश्यन्तीत्यनेन
सम्बध्यते । किं तज्ज्योतिः पश्यन्ति । वासरमहरहरिव तत्सर्वतो व्याप्तं ब्रह्मणो ज्योतिः । निवृत्तचक्षुषो ब्रह्मविदो
ब्रह्मचर्यादिनिवृत्तिसाधनैः शुद्धान्तःकरणा आ समन्ततो ज्योतिः पश्यन्तीत्यर्थः ।

परः परमिति लिङ्गव्यत्ययेन, ज्योतिष्परत्वात् । यद्विध्यते दीप्यते दिवि द्योतनवति परस्मिन्ब्रह्मणि
वर्तमानम् । येन ज्योतिषेद्धः सविता तपति चन्द्रमा भाति विद्युद्द्विद्योतते ग्रहनारणणा विभासन्ते ।

१० किञ्चान्यो मन्त्रदृग्माह यथोक्तं ज्योतिः पश्यन् । उद्वयं तमसोऽज्ञानलक्षणत्परि परस्ताविति शेषः । तमसो
वाऽपनेतु यज्ज्योतिरुत्तरमादित्यस्यं परिपश्यन्तो ध्यमुदगन्मेति व्यवहितेन सम्बन्धः । तज्ज्योतिः स्वः स्वमात्मीय-
मस्मद्भृदि स्थितम् । आदित्यस्यं च तदेकं ज्योतिः । यदुत्तरमुत्कृष्टतरमूर्ध्वतरं वाऽपरं ज्योतिरपेक्ष्य पश्यन्त उदगान्

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

स्व.पश्यन्त इति शाखान्तरीयपाठं व्याचष्टे । स्व आत्मीयमिति ज्योतिरुत्तममित्यस्य समस्तपदत्वान्न पौन-
१५ र्वत्वम् ॥ ६-७ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां तृतीयाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

परत्वमनघोरिष्यते जपार्थमेव किं न स्यात्त्राऽऽह—नेत्यादिना । अनयोर्जपार्थत्वेऽपि त्रित्वसंख्यायाः सत्त्वान्न सा
ब्राह्मेत्याशाङ्क्याऽऽह—पञ्चेति । अनयोर्जप्यत्वे पञ्चकं प्रतिपद्येतेति पञ्चसंख्याया वक्ष्यत्वान्त्रित्वं वाचितं
२० स्यादित्यर्थः ॥ ६ ॥

“आदिप्रत्ययस्य रेतसो ज्योतिः पश्यन्ति वासरम् । परो यद्विध्यते दिवि” इति मन्त्रस्य प्रतीकग्रहण-
मादिप्रत्ययस्य रेतस इति, तत्पदच्छेदपूर्वकं व्याचष्टे—आदित्यादिना । इच्छब्दस्यानर्थक इति पूर्वेषु सम्बन्धः ।
किं सत्कारणमित्यपेक्षया सदेव सोम्येदमित्यादिश्रुतिसिद्धं ब्रह्मेत्याह—सदास्थस्येति । आनन्दं ब्रह्मणो विद्वानिति-
वत्प्रत्ययस्य ज्योतिरिति सम्बन्धो द्रष्टव्यः । उत्सृष्टानुबन्धो ध्वस्ततकारः स इति यावद् । ननु ब्रह्मस्वरूपभूत-
२५ मेतज्ज्योतिर्नैव सर्वं पश्यन्तो दृश्यन्ते तत्राऽऽह—निवृत्तचक्षुष इति । निवृत्तानि विमुखीकृतानि विषयेभ्यश्चक्षुषी
करणानि येषां ते तथा । अत एव ब्रह्मविदः, “कश्चिद्बीरः प्रत्यगात्मानमैकदावृत्तचक्षुरभूतत्वमिच्छन्” इति
श्रुत्यन्तरम् । तत्रैवोपायान्तरं सूचयति—ब्रह्मचर्यादीति ।

“स्मरणं कीर्तनं केलिः प्रेक्षणं गृह्यभाषणम् ।
सङ्कल्पोऽध्यवसायश्च क्रियानिवृत्तिरेव च ॥
३० एतन्मैथुनमष्टाङ्गं प्रवदन्ति मनीषिणः ।
द्विपरीतं ब्रह्मचर्यमेतदेवाष्टलक्षणम् ॥”

[इत्युक्तं] ब्रह्मचर्यम् । आदिपदेनाहिंसाज्ज्तेयाद्यो गृह्यन्ते । एतैर्निवृत्तिप्रधानैः साधनैः गृह्यमुदीपितमन्त्र-
करणं येषां ते तथा । व्यत्यये हेतुमाह—ज्योतिष्परत्वादिति । यत्स्वमहिषप्रतिष्ठितं दीप्यते तत्परं ज्योतिरिति
सम्बन्धः । दीप्यमानत्वं विवृणोति—येनेति ।

३५ मन्त्रान्तरमवतारयति—किञ्चेति । इतरश्च विद्यास्तुत्यर्थेति यावद् । किमाहेत्यपेक्षायां द्वितीयं मन्त्रमादत्तं-
उद्वयमिति । तं व्याकरोति—तमस इत्यादिना । तस्यैव ज्योतिषः प्रभावे ज्योतिर्नान्यदस्तीत्यर्थः । देवत्वेन
प्रत्यगात्मत्वमाह—स्वरिति । तयोरेकत्वं “स यश्चायमि”त्यादिवु श्रुत्यन्तरसिद्धं दर्शयति—आदित्यस्यमिति । तत्पदार्थं
त्वंपदार्थं चोक्त्वा तयोरेक्यमुक्तमिदानीमेकीभूतं ज्योतिर्विज्ञानिष्ठि—यदुत्तरमिति । एकत्वधीकलं कथयति—पश्यन्त

मनो ब्रह्मेत्युपासीतित्यध्यात्ममथाधिदैवतमाकाशो ब्रह्मेत्युभयमादिष्टं भवत्यध्यात्मं चाधिदैवतं च ॥१॥
तदेतच्चतुष्पाद्ब्रह्म वाक्पादः प्राणः पादश्चक्षुः पादः श्रोत्रं पाद इत्यध्यात्ममथाधिदैवतमग्निः
पादो वायुः पाद आदित्यः पादो दिशः पाद इत्युभयमेवाऽऽदिष्टं भवत्यध्यात्मं चैवाधिदैवतं च ॥२॥

वयम् । कमुद्गन्मेत्याह । देवं द्योतनवन्तं देवत्रा देवेषु सर्वेषु सूर्यं रसानां रसमीनां प्राणानां च जगत ईरणात्सूर्यस्त-
भुदान्म गतवन्तो ज्योतिरुत्तमं सर्वज्योतिर्यं उत्कृष्टतममहो प्राप्ता वयमित्यर्थः । इदं तज्ज्योतिर्यद्वृग्भ्यां स्तुतं ५
यद्यजुस्त्रयेण प्रकाशितम् । द्विरभ्यासो यज्ञकल्पनापरिसमाप्त्यर्थः ॥ ७ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

मनोमय ईश्वर उक्त आकाशात्मेति च ब्रह्मणो गुणैकदेशत्वेन । अथेदानीं मनआकाशयोः समस्तब्रह्मवृष्टि-
विधानार्थं आरम्भो मनो ब्रह्मेत्यादि । मनो मनुतेऽनेत्यन्तःकरणं तद्ब्रह्म परमित्युपासीतिति एतदात्मविषयं
दर्शनमध्यात्मम् । अथाधिदैवतं देवताविषयमिदं वक्ष्यामः । आकाशो ब्रह्मेत्युपासीत । एवमुभयमध्यात्ममधिदैवतं १०
चोभयं ब्रह्मवृष्टिविषयमादिष्टमुपदिष्टं भवति । आकाशमनसोः सूक्ष्मत्वात् । मनसोपलम्बत्वाच्च ब्रह्मणो योग्यं
मनो ब्रह्मवृष्टेः । आकाशाच्च सर्वगतत्वात्सूक्ष्मत्वाद्युपाधिहीनत्वाच्च ॥ १ ॥

तदेतन्मन आर्थं चतुष्पाद्ब्रह्म, चत्वारः पादा अस्येति । कथं चतुष्पात्त्वं मनसो ब्रह्मण इत्याह—
वाक्प्राणश्चक्षुः श्रोत्रमित्येते पादा इत्यध्यात्मम् । अथाधिदैवतमाकाशस्य ब्रह्मणोऽग्निवायुरादित्यो दिश इत्येते ।
एवमुभयमेव चतुष्पाद्ब्रह्माऽऽदिष्टं भवत्यध्यात्मं चैवाधिदैवतं च ॥ २ ॥

१५

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

उत्तरखण्डस्य व्यवहितेन सम्बन्धमाह—मनोमय इत्यादिना । ब्रह्मगुणस्यैकदेशत्वेन मनआकाशाश्चोक्तौ
तद्ग्रहणाशक्त्य मनआकाशयोस्सम्पूर्णब्रह्मदृष्टिरुच्यत इत्यर्थः । प्रतीकान्तराणि विहाय मनआकाशयोर्ब्रह्मदृष्टिकरणे
कारणत्वास्तीत्याह—आकाशमनसोरिति ॥ १ ॥

अध्यात्ममधिदैवतञ्च विहितस्योपासनाङ्गानुचिन्तनमाह—तदेतन्मन आत्यमित्यादिना । प्रतितिष्ठति २०
गच्छति ॥ २-६ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां तृतीयाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

इति । फलमेव प्रश्नपूर्वकं विवृणोति—कमित्यादिना । फलविषयं स्वानुभवं दर्शयति—अहो इति । मन्त्राणां
मन्त्रयोश्चैकवाक्यत्वमुपसंहरति—इदं तदिति ॥ ७ ॥

२५

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां तृतीयाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

ननु यज्ञविज्ञानेन वक्ष्यमाणविज्ञानस्य न सङ्गतिरस्तीति कथं पौर्वापर्यमित्याशङ्क्यानेनन्तरखण्डस्य
व्यवहितेन सम्बन्धमाह—मनोमय इति । इति चेन्न उक्त इति पूर्वेण सम्बन्धः । तत्र ब्रह्मणो गुणयोरेकदेशत्वेन
मन आकाशाश्चोक्त इत्याह—ब्रह्मण इति । यथोक्तगुणकब्रह्मदृष्ट्यसमर्थस्य तयोरेव सम्पूर्णब्रह्मदृष्टिकथनार्थमुत्तर-
ग्रन्थमवतारयति—अथेति । एवमुभयमुपदिष्टं भवतीति सम्बन्धः । तदेवोभयं विभजते—अध्यात्ममिति । कथं ३०
मनोदृष्टिविषयत्वेनाध्यात्मं मनो ब्रह्मेत्युपासनं विधित्यते तत्राऽह—मनसेति । तथाऽपि कथं ब्रह्मदृष्टेराकाश विषयो-
भवति न हि तेनोपलम्बते ब्रह्मेत्याशङ्क्याऽह—आकाशाश्चेति । ब्रह्मदृष्टेर्योग्यमिति पूर्वेण सम्बन्धः ॥ १ ॥

अध्यात्ममधिदैवतं च विहितस्योपासनस्याङ्गानुचिन्तन दर्शयति—तदेतदिति । मनसश्चतुष्पात्त्वं प्रश्नपूर्वकं
व्युत्पादयति—कथमित्यादिना । आधिदैविकस्याऽऽकाशस्य चतुष्पात्त्वं प्रकटयति—अथेत्यादिना । मनआकाशयोर्लोकं
चतुष्पात्त्वं निगमयति—एवमिति ॥ २ ॥

३५

वागेव ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः सोऽग्निना ज्योतिषा भाति च तपति च भाति च तपति च कीर्त्या यशसा ब्रह्मवर्चसेन य एवं वेद ॥ ३ ॥
 प्राण एव ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः स वायुना ज्योतिषा भाति च तपति च भाति च तपति च कीर्त्या यशसा ब्रह्मवर्चसेन य एवं वेद ॥ ४ ॥
 चक्षुरेव ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः स आदित्येन ज्योतिषा भाति च तपति च भाति च तपति च कीर्त्या यशसा ब्रह्मवर्चसेन य एवं वेद ॥ ५ ॥
 श्रोत्रमेव ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः स दिग्भिर्ज्योतिषा भाति च तपति च भाति च तपति च कीर्त्या यशसा ब्रह्मवर्चसेन य एवं वेद य एवं वेद ॥ ६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

१० आदित्यो ब्रह्मेत्यादेशस्तस्योपन्याख्यानमसदेवेदमग्र आसीत् । तत्सदासीत्तस्मभवत्तदाण्डं निरवर्तत तत्संवत्सरस्य मात्रामशयत तच्चिरभिद्यत ते आण्डकपाले रजतं च सुवर्णं चाभवताम् ॥१॥

तत्र वागेव मनसो ब्रह्मणश्चतुर्थः पाद इतरपादत्रयापेक्षया । वाचा हि पादेनेव गवादि वक्तव्यविषयं प्रति प्रतिष्ठति । अतो मनसः पाद इव वाक् । तथा प्राणो घ्राणः पादः । तेनापि गन्धविषय प्रति च्छुक्रमति । तथा चक्षुः पादः श्रोत्रं पाद इत्येवमध्यात्मं चतुष्पात्त्वं मनसो ब्रह्मणः । अथाधिदैवतमग्निवाय्वादित्यदिग् १५ आकाशस्य ब्रह्मण उदर इव गोः पादा विलम्बा उपलम्बन्ते । तेन तस्याऽऽकाशस्याग्न्यादयः पादा उच्यन्ते । एवमुभयमध्यात्मं चैवाधिदैवतं चतुष्पादादिष्टं भवति । तत्र वागेव मनसो ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः । सोऽग्निनाऽधि-
 दैवतेन ज्योतिषा भाति च दीप्यते तपति च सन्तापं चोष्णं करोति । अथवा तैलघृताद्यान्मेयाशनेनेद्धा वाग्भाति च तपति च वदनायोत्साहवती स्यादित्यर्थः । विद्वत्फलं भाति च तपति च कीर्त्या यशसा ब्रह्मवर्चसेन य एवं यथोक्तं वेदः ॥ ३ ॥

२० तथा प्राण एव ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः । स वायुना गन्धाय भाति च तपति च । तथा चक्षुरादित्येन रूपग्रहणाय श्रोत्रं दिग्भिः शब्दग्रहणाय । विद्याफलं समानं सर्वत्र ब्रह्मसम्पत्तिरदृष्टं फलं य एवं वेद । द्विक्तित्दर्शन-
 समाप्त्यर्था ॥ ४-५-६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये तृतीयाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

आदित्यो ब्रह्मणः पाद उक्त इति तस्मिन्सकलब्रह्मवृष्ट्यर्थमिदमारभ्यते -आदित्यो ब्रह्मेत्यादेश

२५

आनन्दगिरिटीका

आध्यात्मिकान्पादान्प्रश्नयति—तत्रेति । पादत्व वाचो व्युत्पादयति—वाचा हीति । यथा गवादि गन्तव्य पादेनं प्राप्नोति देवदत्तोऽपि वाचं पादेन वक्तव्य विषय प्रतिलभते । तेन तस्या युक्त पादत्वमित्यर्थः । प्राणस्य वाच इव पादत्व दर्शयति—तेनापीति । आधिदैविकान्पादान्दिव्यवृणोति—अथेति । यथा गोरुदरे पादा लम्बा लक्ष्यन्ते तथाऽऽकाशस्योदर उवाग्न्यादयो लम्बा दृश्यन्ते । तस्मात्तस्य ते पादा इव भवन्तीत्यर्थः । द्विधि-
 ३५ पादद्विवरणमुपसहृति—एवमिति । सम्प्रत्याध्यात्मिकपादानामाधिदैविकपादान्द्विधेयतया सम्बन्धोऽनुचिन्तनीय इति दर्शयितुमुपक्रमते—तत्रेति । सोऽग्निनेत्यादेरर्थान्तरमाह—अथवेति । कीर्तियग्नो प्रत्यक्षत्वपरोदात्ताभ्यां गेः ॥३॥
 सर्वत्रेत्युभयतः सम्बध्यते ॥ ४-५-६ ॥

इति श्रीमत्सन्दिगिरीटीकाया तृतीयाध्यायनपाष्टादशः पादः

सुप्रज्ञान्तस्य गद्गतिमाह—आदित्य इति । तस्येत्यादित्यो गृह्यन्ते । धनभिव्यक्तनामस्यात्वाभिप्रायेणा-

उपवेशस्तस्योपव्याख्यानां क्रियते स्तुत्यर्थम् । असदव्याकृतनामरूपमिदं जगदशेषमग्रे प्रागवस्थायामुत्पत्तेरासीन्न त्वसदेव । कथमसतः सञ्जायेतेत्यसत्कार्यत्वस्य प्रतिषेधात् । नन्विहासदेवेति विधानाद्विकल्पः स्यात् । न, क्रियास्त्विव वस्तुनि विकल्पानुपपत्तेः^१ । कथं तर्हीदमसदेवेति । नन्वबोचामाव्याकृतनामरूपत्वादसदिवास्तदिति । नन्वेवज्ञानोऽज- धारणार्थः । सत्यमेवं, न तु सत्त्वाभावमवधारयति । किं तर्हि ? व्याकृतनामरूपाभावमवधारयति नामरूपव्याकृत- विषये सच्छब्दप्रयोगो वृष्टः । तच्च नामरूपव्याकरणमादित्यायतं प्रायशो जगतः । तवभावे ह्यन्वं तम इवं न ५ प्रज्ञाप्येत किञ्चनेत्यतस्तस्तुतिपरे वाक्ये सदेवीदं प्रागुत्पत्तेर्जगदसदेवेत्यादित्यं स्तीति ब्रह्मदृष्ट्यर्हत्वाय । आदित्य- निमित्तो हि लोके सदिति व्यवहारः । यथाऽसदेवेदं राज्ञः कुलं सर्वगुणसम्पन्ने पूर्णवर्मणि राजन्यसतीति तद्वत् । न च सत्त्वमसत्त्वं वेह जगतः प्रतिपिपादयिषितमादित्यो ब्रह्मेत्यादेशपरत्वात् । उपसंहारिष्यत्यन्त आदित्यं ब्रह्मेत्युपास्त इति ।

तत्सदासीत्तदसच्छब्दवाच्यं प्रागुत्पत्तेः स्तिमितमनिस्पन्दमसदिव सत्कार्याभिमुखमीषदुपजातप्रवृत्ति सदा- १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अनभिव्यक्तनामरूपामिप्रायेणासच्छब्दो गौणो व्याख्यातः । तत्रैवकारावष्टम्भेन शङ्कते—नन्विहेति । कथमसतससञ्जायेतेत्यसत्कारणस्य षष्ठे निराकारिष्यमाणत्वात्तत्र सत्कारण भवतु । अत्र त्वसत्त्वावधारणादसत्कारणं भविष्यतीत्युदितानुदितहोमवद्विकल्प इत्यर्थः । क्रियायाः कर्तृतन्त्रत्वात्कर्तुरिच्छया भवेद्विकल्पः । सिद्धस्य तु कर्त्रिच्छाननुविधायित्वात्र विकल्पसम्भवति । न हि स्थाणुः कस्यचिदिच्छया पुरुषो भवतीत्याह—न क्रियास्त्विवेति । १५ पूर्वकालीनसत्त्वाभिधायकासीच्छब्दस्य वाक्यशेषे श्रवणान्नोपक्रमे सत्त्वाभावावधारणं विवक्षितम् । अभिव्यक्त्य- वधारणमादित्यस्तुत्यर्थमित्याह—सत्यमेवमित्यादिना । किञ्चोपक्रमोपसंहारैकरूप्येण आदित्ये ब्रह्मदृष्टिविधिरपरिमिदं वाक्यं न तस्य कारणसत्त्वे तात्पर्यं कल्पयितुं शक्यत इत्याह—न च सत्यत्वमिति । ईषदुपजातप्रवृत्तीति

आनन्दगिरिटीका

सच्छब्दो गौणो व्याख्यातस्तत्रैवकारावष्टम्भेन शङ्कते—नन्विहेति । कथमसतः सञ्जायेतेत्यसत्कारणत्वस्य षष्ठे २० निराकारिष्यमाणत्वात्तत्र सत्कारणं भवतु प्रकृते तु सावधारणादसच्छब्दादसदेव कारणं विवक्षितमित्युदितानुदित- होमवद्विकल्प इत्यर्थः । क्रियायाः कर्तृतन्त्रत्वात्तदिच्छया तत्र विकल्पात्, वस्तुनस्तु सिद्धस्य तदिच्छाननुविधायित्वात्- विकल्पः सम्भवति । न हि स्थाणुरेव कस्यचिदपेक्षया पुरुषो भवतीति परिहरति—न क्रियास्त्विवेति । विकल्पा- सम्भवे वाक्यस्य गतिर्वक्तव्येति पृच्छति—कथमिति । असच्छब्दस्य वा गतिरवधारणस्य वा पृच्छयते ? तत्राऽऽहं प्रत्याह—नन्विति । द्वितीयं शङ्कते—नन्वेवशब्द इति । तस्य का गतिरिति शेषः । पूर्वकालीनसत्त्वाभिधायका- सीच्छब्दस्य वाक्यशेषे श्रवणान्नोपक्रमेऽपि सत्त्वाभावावधारणं विवक्षितं किन्त्वभिव्यक्त्यभावावधारणमादित्यस्तुत्यर्थ- मिति समाधत्ते—सत्यमेवमिति । एव पुनरियमादित्यस्तुतिरुपयुज्यते तत्राऽऽह—ब्रह्मदृष्टीति । जगतो नामरूप- व्याकरणमादित्यायत्तमिति तदुपपादयति—आदित्येति । तथाऽपि कथमादित्यस्तुतिरित्याद्युच्येदृष्टान्ते दर्शयति— यथेति । किञ्चोपक्रमोपसंहारैकरूप्येणाऽऽदित्ये ब्रह्मदृष्टिविधिरपरिमिदं वाक्यं न तस्य कारणासत्त्वे तात्पर्यं कल्पयितुं शक्यमनन्यथासिद्धकल्पकाभावादित्याह—न चेति । तत्परत्वं कथमवगतमित्याद्युच्योपसंहारस्योपक्रमानुसारित्वा- ३० दित्याह—उपसंहारिष्यतीति ।

कथं तस्यासच्छब्दवाच्यत्वं तदाह—स्तिमितमिति । सत्त्वं तर्हि कथमिति तदाह—कार्येति । वीजस्योच्छून-

१. असदेवेदमग आसीत्—अत्र असत्. शशविषाणकल्पस्य कारणत्वासम्भवात् प्रागुत्पत्तेः अनभिव्यक्त- नामरूपं ब्रह्म असच्छब्देनाभिधीयते । अत एव तत्सदासीदिति असदेवाकृत्य तत्र सच्छब्दः प्रयुज्यते । इदमुक्तं “कारणत्वेन चाकाशाद्विपु यथाव्यपदिष्टोक्तेः”, “समाकर्षति” इति सूत्राभ्याम् । (१-४-१४-१५) ३५
२. वस्तुनि विकल्पानुपपत्तेरिति—क्रियायां विकल्पो दृश्यते अतिरात्रे षोडशिनं गृह्णाति नातिरात्रे षोडशिनं गृह्णातीति । वस्तुनि तु एकरूपत्वात् द्रष्टुः स्थाणुर्वा पुरुषो वेति विकल्पबुद्धावर्षेण न वस्तुभेद इत्यर्थः ।

तद्यद्रजतं सेयं पृथिवी यत्सुवर्णं सा द्यौर्यज्जरायु ते पर्वता यदुल्बं
स भेषो नीहारो या धमनयस्ता नद्यो यद्वास्तेयमुदकं स समुद्रः ॥ २ ॥

अथ यच्चदजायत सोऽसावादित्यस्तं जायमानं घोषा उल्लवोऽनूद-
तिष्ठन्त्सर्वाणि च भूतानि सर्वे च कामास्तस्मात्तस्योदयं प्रति प्रत्यायनं
प्रति घोषा उल्लवोऽनूत्तिष्ठन्ति सर्वाणि च भूतानि सर्वे च कामाः ॥ ३ ॥

सीततो लब्धपरिस्पन्दं तत्समभवदल्पतरनामरूपव्याकरणेनाङ्कुरीभूतमिव बीजम् । ततोऽपि क्रमेण स्थूलीभवत्तद्भृच्च
आण्डं समवर्तत संवृत्तम् । आण्डमिति वैद्यं छान्दसम् । तदण्डं संवत्सरस्य कालस्य प्रसिद्धस्य मात्रां परिमाणम-
भिन्नस्वरूपमेवाशयत स्थितं बभूव । तत्ततः संवत्सरपरिमाणत्वात्काण्डाद्भवं निरभिद्यत निर्भिन्नं वयसामिवाण्डम् ।
तस्य निर्भिन्नस्याण्डस्य कपाले द्वे रजतं च सुवर्णं चाभवतां संवृत्ते ॥ १ ॥

१० तत्तयोः कपालयोर्द्वयजतं कपालमासीत्सेयं पृथिवी पृथिव्युपलक्षितमधोऽण्डकपालमित्यर्थः । यत्सुवर्णं
कपालं सा द्यौर्युल्लोकोपलक्षितमुल्बं कपालमित्यर्थः । यज्जरायु गर्भपरिवेष्टनं स्थूलमण्डस्य द्विजकलीभावकाल
आसीत्ते पर्वता बभूवुः । यदुल्बं सूक्ष्मं गर्भपरिवेष्टनं तत्सह भेषः समेषो नीहारोऽवध्यायो बभूवैत्यर्थः । या गर्भस्य
जातस्य वेदे धमनयः शिरास्ता नद्यो बभूवुः । यत्तस्य बस्तो भवं वास्तेयमुदकं स समुद्रः ॥ २ ॥

अथ यच्चदजायत गर्भरूपं तस्मिन्नण्डे सोऽसावादित्यस्तमादित्यं जायमानं घोषाः शब्दा उल्लव उरुरवो
१५ विस्तोर्णरवा उदतिष्ठन्नुत्थितवन्त ईश्वरस्येवैह प्रथमपुत्रजन्मनि सर्वाणि च स्यात्वरज्जमानि भूतानि सर्वे च तेषां
भूतानां कामाः काम्यन्त इति विषयाः स्त्रीवस्त्रान्नादयः । यस्मादादित्यजन्मनिमिता भूतकामोत्पत्तिस्तस्मादख्येऽपि
तस्याऽऽदित्यस्योदयं प्रति प्रत्यायनं प्रत्यस्तगमनं च प्रत्यथवा पुनः पुनः प्रत्यागमनं प्रत्यायनं तत्प्रति तन्निमित्ती-
कृत्येत्यर्थः । सर्वाणि च भूतानि सर्वे च कामा घोषा उल्लवश्चानूत्तिष्ठन्ति । प्रसिद्धं ह्येतदुदयादौ
सवितुः ॥ ३ ॥

२० नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

बीजस्योच्छ्रान्तावत्कारणस्य सिसृक्षावस्थोच्यते—लब्धपरिस्पन्दमिति । लब्धपरिणामं भूतसूक्ष्माकारेणामवदित्यर्थं ।
क्रमेणेति । पञ्चीकरणप्रक्रियया अन्योन्यावयवानुप्रवेशेन, स्थूलभूतावस्य भवतीत्यर्थः । अङ्कुरः इत्यप्यहितेभ्यो
भूतेभ्य इत्यर्थः ॥ १ ॥

अवध्यायो हिमः बभूवैत्यर्थः ॥ २ ॥

२५ उल्लव इति शब्दविशेषा उत्सवकालीना गौडदेशे प्रसिद्धाः ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिटीका

तावत्कारणस्य सिसृक्षावस्थां दर्शयति—ईषदिति । लब्धपरिस्पन्दं प्राप्तपरिणामं सद्भूतसूक्ष्माकारेणामवदित्यर्थं ।
सूक्ष्मभूतोत्पत्त्यनन्तरं स्थूलभूतोत्पत्तिमाह—ततोऽपीति । भूतसूक्ष्माकारप्राप्तेरनन्तरं पञ्चीकरणप्रक्रिययाऽन्योन्या-
वयवानुप्रवेशेन स्थूलभूतावस्थमासीत्यर्थः । स्थूलेभ्यश्च भूतेभ्योऽण्डनिवृत्तिं प्रतिजानीते—अङ्कुर इति । अप्यहितेभ्यो
३० भूतेभ्य इत्यर्थः ॥ १ ॥

अवध्यायशब्देन हिममुच्यते ॥ २ ॥

उल्लव इत्युत्सवकालीनाः शब्दविशेषे प्रसिद्धाः । स्त्रीवस्त्रान्नादय उदतिष्ठन्ति पूर्वेण सन्वन्ध ।
किमत्र प्रमाणमित्याशङ्क्याऽह—प्रसिद्धं हीति । एतदिति भूताद्युत्थानम् ॥ ३ ॥

स य एतमेवं विद्वानादित्यं ब्रह्मेत्युपास्तोऽभ्यासो ह यदेनं
साधवो घोषा आ च गच्छेयुरूप च निम्नेडेरन्निम्नेडेरन् ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्थैकोनविंशः खण्डः

इति छान्दोग्योपनिषद्ब्राह्मणे तृतीयोऽध्यायः समाप्तः

स यः कश्चित्तेतमेवं यथोक्तमहिमानं विद्वान्सन्नादित्यं ब्रह्मेत्युपास्ते स तद्भूतं प्रतिपद्यत इत्यर्थः । किञ्च ५
दृष्टं फलमभ्यासः क्षिप्रं तद्विदो यदिति क्रियाविशेषणमेतमेवंविदं साधवः । शोभना घोषाः । साधुत्वं घोषादीनां
यदुपभोगे पापानुबन्धाभावः । आ च गच्छेयुरागच्छेयुश्चोप च निम्नेडेरन्नुपनिम्नेडेरन् न केवलमागमनमात्रं
घोषाणामुपसुखयेयुश्चोपसुखं च कुर्येतित्यर्थः । द्विरभ्यासोऽध्यायपरिसमाप्त्यर्थः आदरार्थेद्वय ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये तृतीयाध्यायस्थैकोनविंशः खण्डः

इति श्रीमद्गोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यपरमहंसपरिब्राजकाचार्यश्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ
छान्दोग्योपनिषद्विचरणे तृतीयोऽध्यायः

१०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

क्रियाविशेषणमिति । साधवो घोषा आगच्छेयुरिति यत्तत् क्षिप्रमेवाप्रतिबन्धेनैवेत्यर्थः ॥ ४ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां तृतीयाध्यायस्य एकोनविंशः खण्डः

इति श्रीशाङ्करछान्दोग्यभाष्यटिप्पण्यां तृतीयोऽध्यायः

१५

आनन्दगिरिटीका

अदृष्टफलमाहृत्योक्त्वा दृष्टफलमाचष्टे—किञ्चेति । तद्विदो दृष्टफलमिति सम्बन्धः—क्रियाविशेषणमिति ।
एवंविदं साधवो घोषा आगच्छेयुरिति यत्तत्क्षिप्रमप्रतिबन्धेनैवेत्यर्थः । आदित्ये ब्रह्माहृष्टिरादरस्य विषयः ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां तृतीयाध्यायस्थैकोनविंशः खण्डः

इति श्रीमत्परमहंसपरिब्राजकाचार्यश्रीबुद्धानन्दपूष्यपादशिष्यभगवदानन्दज्ञानकृताया
छान्दोग्यभाष्यटीकायां तृतीयोऽध्याय

२०

अस्याः छान्दोग्योपनिषदः आदितः पञ्चाध्यायाः प्रायेणोपासनाविधिपरः। षष्ठाध्यायो निर्गुणब्रह्मपरो जीवब्रह्मैक्यस्य, जीवन्मुक्तेस्व निर्धारणपरश्च। सप्तमे भूमविद्या निर्गुणब्रह्मपरा। "नाम ब्रह्मेत्युपासीते"त्यादिकं तु प्रतीकोपासनपरम्। अष्टमाध्यायः प्रजापतिविद्यामारभ्य निर्गुणब्रह्मपरः वादी दहरोपासनाविधिपरः।

उपासनानि त्रिविधानि—अहंशहोपासनं, प्रतीकोपासनं, कर्माङ्गावबद्धोपासनं चेति। तत्र गायत्रीविद्या, ज्योतिर्विद्या, शाण्डिल्यविद्या, अक्षिपुरुषविद्या, जानालविद्या, रैवविद्या, अन्तरादित्य-ब्रह्मविद्या चाहंशहोपासनाख्याः। प्रतीकोपासनं च अध्यासः, सम्पदिति द्विधा। आरोग्यप्रधाना सम्पदु-पासना यथा—उद्गीथे आकाशाख्यब्रह्मोपासना। अध्यासश्च—आदित्यं ब्रह्मेत्युपास्ते, उद्गीथे प्राणदृष्टिः, मनसि ब्रह्मदृष्टिरित्यादयः। षड्विधानप्रधाना इमाः। तृतीयम्—उद्गीथावयवप्रणवे ब्रह्मदृष्टिः इत्यादि। उपासनानि बह्वीषु शाखासु प्रतिपाद्यन्ते यथा प्राणविद्या छान्दोग्यबृहदारण्यकयोः शाण्डिल्यविद्या इह शतपथब्राह्मणे च। तत्र यद्यपि विद्यानां क्वचिदुपास्यविषये प्रायः उपासनाङ्गेषु वैलक्षण्यं स्यात्, यथा पञ्चाग्निविद्यायां बृहदारण्यके षष्ठाग्निः कथनम्, अङ्गाधिक्यं च तैत्तिरीयकोक-दहरविद्यायां तथापि न विद्यामेदः "सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात्" इति न्यायात्। यथा भिन्नशाखात्मनातानामग्निहोत्रादीनां न भेदः, परन्तु अनिरिक्ताङ्गानि स्वशाखासूपसंहृत्य कर्माण्य-नुष्ठेयानि तद्वत्। भिन्नशाखासुपासनानां कर्मणां च विधानं तत्तच्छाखिनामुपयोगाय। "स्वाध्यायो-ऽध्येतव्यः" इति विधिना एकेन पुरुषेण स्वकुलक्रमागतशाखामात्राध्ययननियमात्। परन्तु शाखान्तर-दृष्टप्रयोजनाप्याद्येत्वं शक्यते प्रतिषेधाभावात्। अत एव सर्वे यजुर्वेदिनः कठवाजसनेयादिशाखागतो-पनिषदध्ययनमपि कुर्वन्ति।

सर्वाण्युपासनानि कर्तव्यानीति न नियमः चित्तविक्षेपप्रसंगात्। अत एव "विकल्पोऽपि त्रिष्ट-फलत्वात्" इति सूत्रेण ब्रह्मलोकप्रापकाणां सर्वेषामुपासनानां विकल्पः न तु समुच्चयः इत्युक्तम्। अत एव शिवविष्णुदुर्गागणपत्याद्युपासनानां विकल्प एव एकफलकत्वादिति सिद्धान्तः। अहंशहोपासनानां फलं तु ब्रह्मलोकस्थेन ब्रह्मणा समुपेक्षरेण वा प्राणोपासनादिव हिरण्यगर्भं ह्यसमष्टिप्राणं एकोभाव "सायुज्यं गच्छती"त्युक्तेः। अत एव ब्रह्म लोकप्रापकः अर्चिरादिमार्गोऽपि ध्यातव्यः उपासकेनेत्युक्तं भाष्यकारेण।

अथ चतुःशतार्थोऽप्युच्यते:

ॐ । जानश्रुतिर्ह पौत्रायणः श्रद्धादेयो बहुदायी बहुपाक्य आस

स ह सर्वत आवसथान्मापयाश्चक्रे सर्वत एव मेऽन्नमस्त्यन्तीति ॥ १ ॥

अथ ह ह सा निशायामतिपेतुस्तद्वैव हँसो हँसमभ्युवाद हो होऽपि भल्लाक्ष भल्लाक्ष

जानश्रुतेः पौत्रायणस्य समं दिवा ज्योतिराततं तन्मा प्रसाङ्क्षीस्तच्चा मा प्रधाक्षीरिति ॥ २ ॥ ५

वायुप्राणयोर्ब्रह्मणः पाददृष्टचध्यासः पुरस्ताद्दणितः । अथेदानीं तयोः साक्षाद्ब्रह्मत्वेनोपास्यत्वयोत्तर-
मारभ्यते । सुखावबोधार्थाऽऽख्यायिका, विद्यादानग्रहणविधिप्रदर्शनार्था च श्रद्धान्वदानानुद्धतत्वादीनां च विद्याप्राप्ति-
साधनत्वं प्रदर्श्यत आख्यायिकया । जानश्रुतिर्जनश्रुतस्यापत्यम् । हः ऐतिहास्यः । पुत्रस्य पौत्रः पौत्रायणः स एव
श्रद्धादेयः श्रद्धापुत्रःसरमेव ब्राह्मणविभ्यो देयमस्येति श्रद्धादेयः । बहुदायो प्रभूतं दातुं शीलमस्येति बहुदायी ।
बहुपाक्यो बहु पक्तव्यमहम्यहनि गृहे यस्यासौ बहुपाक्यः । भोजनार्थिभ्यो बह्वृत्य गृहेऽन्नं पच्यत इत्यर्थः । एवंगुण- १०
सम्पन्नोऽसौ जानश्रुतिः पौत्रायणो विशिष्टे देवो काले च कस्मिन्दिचचास बभूव । स ह सर्वतः सर्वासु विश्वे भ्रामेषु
नगरेषु चाऽऽवसथान्तेत्य वसन्ति येष्वित्यावसथान्मापयाश्चक्रे कारितवानित्यर्थः । सर्वत एव मे ममानं तेष्वान-
सथेषु वसन्तोऽस्त्यन्ति भोक्ष्यन्त इत्येवमभिप्रायः ॥ १ ॥

तत्रैवं सति राजनि तस्मिन्वर्षकाले हर्म्यतलस्थेऽथ ह हंसा निशायाम् राजवतिपेतुः । ऋषयो देवता वा

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१५

सूत्रावच्छेदभेदत्वादादित्यस्येह शास्त्रतः ।

आदित्योपासनादूर्ध्वं सूत्रोपासनमुच्यते ॥

अध्यात्ममधिदैवं च वायुप्राणयोः सूत्रात्मकयोःरूपासनं पूर्वाध्यायेऽप्युक्तम् । ततः कोऽत्र विधेव इत्यत
आह—वायुप्राणयोरिति । ब्रह्मत्वेनेति कार्यब्रह्मरूपेणेत्यर्थः ।

“धर्मार्थो यत्र न स्यातां शूश्रूषा वापि तद्विधा ।

तत्र विद्या न वसन्त्या शुभं बीजमिवोषरे ॥

२०

इति शास्त्रार्थं जानन् रैवः पुष्कलं धनमादाय विद्यां प्रादाज्जानश्रुतिश्च पुष्कलं धनं दत्त्वेव विद्यामाददे ।
ततोऽप्योऽप्याददीतेति विधिप्रदर्शनार्था वाऽख्यायिकेत्यर्थः ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

आदित्यस्य सूत्रावच्छेदभेदत्वात्तदुपासनानन्तरं सूत्रोपासनमुपस्थेते । नन्वध्यात्ममधिदैवं च वायुप्राणयोः २५
सूत्रात्मकयोःरूपासनं पूर्वाध्यायेऽपि व्याख्यातं तथा च कोऽत्र विधेवो येन तदुपासनं पुनराभ्यन्तेऽत आह—
वायुप्राणयोरिति । साक्षात्पादकल्पनं विनेति यावत् । ब्रह्मत्वेन ब्रह्मकार्यरूपेणेत्यर्थः । विश्वेति ।

“धर्मार्थो यत्र न स्यातां शूश्रूषा वापि तद्विधा । तत्र विद्या न वसन्त्या शुभं बीजमिवोषरे” ॥

इति स्मृतिमनुषुवाय पुष्कलयनमादाय रैवो राजे विद्या प्रादाज्जानश्रुतिश्च शास्त्रार्थं ज्ञात्वा पुष्कलयनं
दत्त्वेव श्रद्धादिसंपन्नस्ततो विद्यामाददौ । तथाऽप्येऽपि दाता श्रीता वा स्यादिति तद्दानग्रहणयोर्विधिप्रदर्शनार्था ३०
चाऽऽख्यायिकेत्यर्थः । ननु षट्शतानि गवामित्यादिदर्शनाद्धनदानमेव विद्याग्रहणे साधनमिह प्रतीयते न तु श्रद्धा-
दीत्याशङ्क्याऽह—श्रद्धेति । आदिपदेन तात्पर्यप्रणिपातादयो गृह्यन्ते । आख्यायिकया तदु ह पुनरेतेत्यादिलक्षणयेति
यावत् । जनश्रुतस्य पुत्रो यस्तस्य पौत्रः पौत्रायणः स च प्रकृतो जानश्रुतिरेवेत्याह—पुत्रस्येति । श्रद्धया देयस्याल्पत्व-
शङ्का वारयति—बहुदायीति । बहुपाकस्य फलमाह—भोजनेति । उक्तस्य राज्ञो वर्तमानत्वाभावादसत्त्वमाशङ्क्योक्त-
मेवमिति । स्वसमीपं प्राप्तेभ्य एवाऽर्थिनोऽसावन्नं ददातीत्याशङ्क्याऽह—स हेति ॥ १ ॥

विशिष्टान्नदानफलं दर्शयितुमारभते—तत्रेति । वाक्यार्थं दर्शयति—ऋषय इति । संवोधनाभ्यासस्य

३५

तमु ह परः प्रत्युवाच कम्बर एनमेतत्सन्त् सयुग्मानमिव
रैक्वमात्येति यो नु कथं सयुग्वा रैक्व इति ॥ ३ ॥

यथा कृतायविजितायाधरेयाः संयन्त्येवमेनं सर्वं तदभिसमेति
यत्किञ्च प्रजाः साधु कुर्वन्ति यस्तद्वेद यत्स वेद स मयैतदुक्त इति ॥ ४ ॥

- ५ राज्ञोऽन्वदानगुणैस्तोषिताः सन्तो हंसारूपा भूत्वा राज्ञो दर्शनगोचरैऽतिथेतुः । तत्तस्मिन्काले तेषां पततां हंसाना-
मेकः पृथतः पतनप्रतः पतन्तं हंसमभ्युवादान्मुक्तवान्हो होष्यीति भो भो इति सम्बोध्य भल्लाक्ष भल्लाक्षेत्यादरं
दर्शयन् यथा पश्य पश्याऽऽश्चर्यमिति तद्वत् । भल्लाक्षेति मन्ददृष्टित्वं सूचयन्नाह । अथवा सम्यग्ब्रह्मदर्शनाभि-
मानवत्त्वात्तस्यासकृदुपालव्यस्तेन पीड्यमानोऽर्मापितया तत्सूचयति भल्लाक्षेति । जानश्रुतेः पौत्रायणस्य समं सुल्यं
१० ज्योतिरित्येतत् । तन्मा प्रसादुक्षीः सखनं सर्कि तेन ज्योतिषा सम्बन्धं ना कार्षीरित्यर्थः । विवाऽह्ना वा समं
तज्ज्योतिस्त्वा त्वां मा प्रधाक्षीर्मां दहत्स्वित्यर्थः पुच्छव्यत्यनेन मा प्रधाक्षीदिति ॥ २ ॥

- तमेवमुक्तवन्तं पर इतरोऽप्रगामी प्रत्युवाचारे निकृष्टोऽयं राजा चराकलत्तं कमु एनं सन्तं केन महात्प्येन
युक्तं सन्तमिति कुत्सयत्येनमेवं सबहुमानमेतद्वचनमात्य रैक्वमिव, सयुग्वानं सह युगवना गन्ध्या वर्तत इति सयुग्वा
रैक्वः । तमिवाऽऽत्तनम् । अननुरूपमस्मिन्नुक्तमीदृशं वक्तुं रैक्व इवेत्यभिप्रायः । इतरश्चाऽह—यो नु कथं
१५ त्वयोच्यते सयुग्वा रैक्व इत्युक्तवन्तं भल्लाक्ष आह शृणु यथा स रैक्वः ॥ ३ ॥
यथा लोके कृताय. कृतो नामायो द्युतसमये प्रसिद्धश्चतुरङ्गः स यदा जयति द्यूते प्रवृत्तानां तस्मै
नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- भल्लाक्षेति । भद्राक्षशब्दो विरुद्धलक्षणया मन्ददृष्टित्वं सूचयतीत्यर्थं । महात्मा नातिक्रमणीयो जानश्रुतिरिले-
तमपि धर्मं न जानासि वृथैव सम्यग्ज्ञानाभिमानं बहसि इत्युपालम्भं वा सूचयतीत्याह—तत्सूचयतीति । मा
२० प्रधाक्षीरिति मध्यमपुरुषस्य त्वयोगे विधानादत्र त्वयोगाभावात् प्रथमपुरुषतया विपरिणामः कर्तव्य इत्यर्थं ॥ २ ॥
युगं बहतीति युग्यो बलोवदोऽज्वो वा, सोऽस्यामस्तीति युगवा मत्त्वर्थोऽङ्कारः सह तथा वर्तत इति सयुग्वा ।
वनिप्रत्ययान्तो निपातः । ईदृशं प्रशंसावचनं ज्ञानसम्पन्ने रैक्वे युक्तं न केवलकर्मनिष्ठे राजनि इति कर्मनिन्दया
ज्ञानं विधिस्तितमित्यर्थं ॥ ३ ॥

शानन्दगिरिटीका

- २५ विषयमाह—आदरं दर्शयन्निति । तदेव दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । भल्लाक्षशब्दार्थमाह—भल्लेति । भल्लाक्ष-
शब्दो भद्राक्षविषय सन्निरुद्धलक्षणया मन्ददृष्टित्वसूचकः । भल्लाक्षशब्दस्य विषयान्तरमाह—अथवेति ।
तस्य पृष्ठगामिनो हंसस्य महात्मा नातिक्रमणीयो विजानतेति सम्यग्दर्शनाभिमानशालित्वात्तेनाप्रगामी हंसो
जानश्रुतिमतिचिक्कमिषुमभिविद्यया पीड्यमानः सन्न त्व धर्मं जानासि ज्ञानाभिमानं तु बहसीत्युपालम्भस्तत्र
भल्लाक्षेत्युपालम्भस्वरूपं सूचयतीत्यर्थं । पृष्ठगामी हंसो निन्दापूर्वकमप्रगामिनं (णं) हंसं संबोध्य किमुचिवातित्य-
३० पेशायामाह—जानश्रुतेरिति । मा प्रधाक्षीरिति पाठे कथं मा प्रधाक्षीदित्युच्यते तत्राऽह—पुरुषव्यत्ययेनेति ।
मध्यमपुरुष प्रथमपुरुष कृत्वा व्याख्यानमित्यर्थं ॥ २ ॥

- एव सन्तमेनं प्राणिमात्रं राजानमधिकृत्य सबहुमानमेतद्वचनमात्येति कुत्सयतीति सम्बन्धः । तत्र वैधर्म्य-
दृष्टान्तमाह—रैक्वमिवेति । युगं बहतीति युग्यो बलोवदोऽज्वो वाऽस्यामस्तीति युगवा शकटी तथा सह वर्तत
इति सयुग्वा रैक्वः । वकारो मत्त्वर्थीयः त्वं रैक्वं ज्ञानमाहात्म्ययुक्तमधिकृत्य यथा प्रशंसावचनं तथा कर्मिणमेनं
३५ राजानमधिकृत्य कथमेवमात्येत्यर्थः । उक्तं वाक्यार्थं संकलयति—अननुरूपमिति । अस्मिन्वराके राजनि धर्ममात्रनिष्ठे
नेदमनुरूपं वचनं रैक्वे पुनर्विज्ञानवति यथोक्तं वचो युक्तमेवेति । इतरः पृष्ठगामी हंसः । य. सयुग्वा रैक्वस्त्व-
योच्यते स कथं नु स्यादित्यन्वयः ॥ ३ ॥
स रैक्वो येन प्रकारेण स्यात् प्रकारं शृण्वति प्रतिज्ञाय प्रकारप्रदिदक्षयिषया दृष्टान्तमाह—यथेति ।

तदु ह जानश्रुतिः पौत्रायण उपशुश्राव स ह सञ्जिहान एव क्षचारमुवा-
चाङ्गारे ह सयुग्वानमिव रैक्वमात्थेति यो नु कथं सयुग्वान रैक्व इति ॥ ५ ॥

यथा कृतायविजितायाधरेयाः संयन्त्येवमेनं सर्वं तदभिसमेति यत्किञ्च
प्रजाः साधु कुर्वन्ति यस्तद्वेद यत्स वेद स मयैतदुक्त इति ॥ ६ ॥

विजिताय तदर्थमितरे त्रिद्व्येकाङ्का अधरेऽप्याश्चेताद्वापरकलिनामानः संयन्ति संगच्छन्तेऽन्तर्भवन्ति । चतुरङ्के ५
कृताये त्रिद्व्येकाङ्कानां विद्यमानत्वात्तदन्तर्भवन्तीत्यर्थः । यथाऽयं दृष्टान्त एवमेनं रैक्वं कृतायस्थानीयं
त्रेताद्वायस्थानीयं सर्वं तदभिसमेत्यन्तर्भवति रैक्वे । किं तद्व्यक्तिके लोके सर्वः प्रजाः साधु शोभनं धर्मजातं
कुर्वन्ति तत्सर्वं रैक्वस्य धर्मोऽन्तर्भवति । तस्य च फले सर्वप्राणिधर्मफलमन्तर्भवतीत्यर्थः । तथाऽन्योऽपि
कश्चिद्व्यक्तद्वेष्टं वेद । किं तद्व्यष्टेष्टं स रैक्वो वेद । तद्व्यष्टेष्टं यो वेद तमपि सर्वप्राणिधर्मजातं तत्फलं च
रैक्वमिवाभिसमेतीत्यनुवर्तते । स एवंभूतो मया विद्वानेतदुक्त एवमुक्तो रैक्ववत्स एव कृतायस्थानीयो १०
भवतीत्यभिप्रायः ॥ ४ ॥

तदु ह तदेतदीदृशं हंसवाक्यमात्मनः कुत्सारूपमन्यस्य विदुषो रैक्वादेः प्रशंसारूपमुपशुश्राव श्रुत-
वान्मृत्तलस्थो राजा जानश्रुतिः पौत्रायणः । तच्च हंसवाक्यं स्मरन्नेव पौनःपुन्येन रात्रिनेपमतिवाहयामास ।
ततः स बन्दिभो राजा स्तुतियुक्ताभिर्वाग्भिः प्रतिबोध्यमान उवाच क्षत्तारं संजिहान एव शयनं निद्रां वा
परित्यजन्नेव हेऽङ्ग वत्सारे स सयुग्वानमिव रैक्वमात्थ किं माम् । स एव स्तुत्यहो नाहमित्यभिप्रायः । १५
अथवा सयुग्वानं रैक्वमात्थ गत्वा मम तद्दिदृक्षा; तदेवज्ञानोऽज्वधारणार्थोऽजन्केव वा वाच्यः । स च क्षत्ता

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

ईयते प्राप्यते जयोऽजेनेत्यय. सज्ञायामिण. करणे घञ् कर्तरि च संज्ञायामिति स्मरणात् । यदवलम्बनेन
द्वूलकृञ्जयाद्यन्तुते । वराङ्गणनाया यत्र चत्वारोऽनुशिष्यन्ते स कृताय. । यत्र त्रय. स त्रेतायः । यत्र द्वौ स
द्वापरायः । यत्रैकः स कलिनामा । तत्र कृतायविजिताय व्यस्तायाः सयन्त्यपरे अयाः बहुसंख्यायामल्पसंख्याया
अन्तर्भावः प्रसिद्ध इत्यर्थः । अन्येषां कर्मणा ज्ञानाना च क्षुद्रफलत्वाद्वैक्वस्य ज्ञानफले महतारेऽन्तर्भावस्यैव
न केवलं रैक्वस्यैतन्माहात्म्यं किन्त्वन्यस्यापीति जानश्रुतेरनुग्रहाय प्रोवाचेत्याह—यद्वेष्टमिति ॥ ४-५-६ ॥

आनन्दपिरटोका

द्वूलस्य समय सकेतस्तदनुष्ठानकालो [वा] येन द्वूलविद्यायामेजति सोऽशस्तस्य. कश्चिद्भ्रागोऽयश्चद्ववाच्यस्त्रय यश्च-
तुरङ्को भागश्चत्वारोऽङ्काश्चिद्भ्रान्त्यस्मिन्निति व्युत्पत्ते कृतनामव्यवहृतेन [तिन] यदा द्युते प्रवृत्ताना मध्ये स कोऽपि २५
जयति तदा तस्मै कृतनामवते विजितायाधरेऽयाः सयन्तीति सम्बन्धः । तदर्थं व्याचष्टे—तदर्थमिति । अधरेयान्
व्याकरोति—अधरेया इति । तानेव विशिनष्टि—त्रेतेति । अक्षस्य यस्मिन्भागे त्रयोऽङ्का स त्रेता नामाये भवति ।
यत्र तु द्वौवङ्को स द्वापरनामकः । यत्रैकोऽङ्कः स कलिसंज्ञ इति विभागः । तादर्थ्येनेतराङ्काना(णा)मन्तर्भावि-
मुक्तं व्यक्तिकरोति—चतुरङ्क इति । तदन्तर्भवन्ति तस्मिन्कृते त्रेतादयस्तेऽन्तर्भवन्तीति यावत् । महासख्यायाम-
वान्तरसंख्यान्तर्भाव प्रसिद्ध एवेत्यर्थः । दृष्टान्तमनूद्य दार्ष्टान्तिकमाह—यथेति । रैक्वमभिधाय सर्वं समेतीत्य- ३०
स्यार्थं सक्षिपति—अन्तर्भवतीति । रैक्वे सर्वस्यान्तर्भाव प्रश्नपूर्वक प्रकटयति—किं तद्विद्यादिना । तद्वर्गस्य महत्त्वा-
दन्येषा च धर्मजातस्याल्पत्वात्तस्येतरस्मिन्नन्तर्भावः संभवतीत्यर्थः । किञ्च सर्वेषा प्राणिना धर्मफलमल्पीयस्त्वान्म-
हत्तरे रैक्वस्य धर्मफलेऽन्तर्भवतीत्याह—तस्य चेति । न केवलं रैक्वस्यैतन्माहात्म्यं किन्त्वन्यस्यापि ज्ञानवतोऽ-
स्तीति जानश्रुतेरनुग्रहार्थमाह—तथेति ॥ ४ ॥

प्रतिपन्नहसवचनखेदित इतरो राजा रात्रिनेपमतिवाह्य शयनं जहदात्मन. समीपस्थं स्तुतिकर्तारं ३५
क्षत्तारमङ्गारे हेत्यादिवाक्यमुक्त्वान् । तस्याभिप्रायमाह—स एवेति । कथमिवशब्दो द्वितीये घटते । तत्राऽह—

स ह क्षत्वाऽन्विष्य नाविदमिति प्रत्येयाय तँ ह्योवाच यत्रारे ब्राह्मणस्यान्वेपणा तदेनमच्छेति ॥ ७ ॥

सोऽप्यस्ताच्छकटस्य पामानं कपमाण्युपोपविवेश तँ ह्यभ्युवाद त्वं नु भगवः

सयुग्वा रैक्व इत्यहँ ह्यरा ३ इति ह प्रतिजज्ञे स ह क्षत्वाऽविदमिति प्रत्येयाय ॥ ८ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

१ तदु ह जानश्रुतिः पौत्रायणः षट्शतानि गवां निष्कमश्चतरीरथं तदादाय प्रतिचक्रमे तँ ह्यभ्युवाद ॥ १ ॥

रैक्वेमानि षट्शतानि गवामयं निष्कोऽयमश्चतरीरथो नु

म एतां भगवो देवताँ शाधि यां देवताभ्युपास्स इति ॥ २ ॥

प्रत्युवाच रैक्वानयनकामो राज्ञोऽभिप्रायज्ञो यो नु कथं सयुग्वा रैक्व इति, राज्ञेवं चोक्त आनेतुं तच्चिह्नं ज्ञातुमिच्छाम्यो नु कथं सयुग्वा रैक्व इत्यवोचत् । स च भस्लाक्षवन्नमेवावोचत् ॥ ५-६ ॥

१० तस्य स्मरन्स ह क्षता नगरं ग्रामं वा गत्वाऽन्विष्य रैक्वं नाविदं न व्यज्ञासिषमिति प्रत्येयाय प्रत्यागतवान् । तं होवाच क्षत्तारमरे यत्र ब्राह्मणस्य ब्रह्मविद एकात्तेऽरण्ये नदीपुलिनारो विविक्ते देशेऽन्वेपणाजु-मार्गणं भवति तत्तत्रैतं रैक्वमर्छं ऋच्छ गच्छ तत्र मार्गणं कुर्वित्यर्थः ॥ ७ ॥

इत्युक्तः क्षत्वाऽन्विष्य तं विजने देशेऽप्यस्ताच्छकटस्य गन्ध्याः पामानं खजूं कवमाणं कण्डूयमानं वृष्ट्वाऽर्थं नूनं सयुग्वा रैक्व इत्युप समीप उपविवेश विनयेनोपविष्टवान् । तं च रैक्वं ह्यभ्युवाचोक्तवान् ।

१५ त्वमसि हे भगवो भगवन्सयुग्वा रैक्व इति । एव पुष्टोऽहमस्मि ह्यरा ३ अर इति हानावर एव प्रतिजज्ञेऽभ्यु-पगतवान् । स तं विज्ञायाविदं विज्ञातवानस्मीति प्रत्येयाय प्रत्यागत इत्यर्थः ॥ ८ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

तत्तत्र ऋषेर्गार्हस्थ्यं प्रत्यभिप्रायं बुद्ध्वा धनार्थितां चो ह, एव जानश्रुतिः पौत्रायणः षट्शतानि गवां निष्कं कण्डहारमश्चतरीरथमश्चतरीरथ्यां युक्तं रथं तदादाय घनं गृहीत्वा प्रतिचक्रमे रैक्वं प्रति गतवान् ।

२० तं च गत्वाऽभ्युवाद ह्यभ्युक्तवान् ॥ १ ॥

हे रैक्व गवां षट्शतानीमानि तुम्यं मयाऽऽनीतान्यं निष्कोऽश्चतरीरथश्चायमेतद्वनमावस्त्वं भयवो-नुवापि च मे मामेतां यां देवतां त्वमुपास्से तद्देवतोपदेशेन मामनुशाधीत्यर्थः ॥ २ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

क्षत्तारं प्रतिहारं, अवधारणार्थः इवः [अत्यु] ब्रह्मीत्यर्थं । छन्दसि कालनियमाभावात् । यो रैक्व स कथं नु २५ किंलक्षणक इत्यर्थं । राजा लक्षणाविशेषापरिज्ञानात् भस्लाक्षवन्नमेवावोचन् । तस्य स्मरन्निति योगे कर्मणि षष्ठी । तद्वाक्यं स्मरन्नित्यर्थं । पुलिनं सैकतं नदीतट पामरर्वाजत, दीस्थ्येऽपि पारिज्याऽञ्जीकारात् गार्हस्थ्यमिप्राय रिक्हस्तस्य क्षत्तारवज्ञाकरणाद्धनार्थितां च बुद्ध्वात्यर्थं ॥ ७-८ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या चतुर्थाध्यायस्य प्रथम खण्ड

गर्दभाश्वयोर्जाता जातिरश्वतरी ॥ १-२ ॥

३०

आनन्दगिरिटीका

तदेति । अवधारणस्यापि नोपयोगोऽस्तीति चेत्तत्राऽऽह --अनर्थको वेति । प्रश्नवाक्य व्याचष्टे--राज्ञेति । यो नु कथमित्यादि पूर्ववद्वाक्येयम् ॥ ५-६ ॥

तस्येति कर्मणि षष्ठी ॥ ७ ॥

मया हि गार्हस्थ्यं चिकीर्ष्यते तदर्थं च धनमर्थ्यते न चाय तादर्थ्येन किञ्चित्पुण्यकर्तृमित्याशयेनानादर ३५ विज्ञातवानस्मि यदुक्लक्षणं रैक्व तस्य च गार्हस्थ्यमिप्राय धनार्थित्वं चेति शेषः ॥ ८ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया चतुर्थाध्यायस्य प्रथम खण्ड

क्षत्तवचने श्रुते सतीति सप्तम्यर्थं । धनार्थितां च बुद्ध्वाति पूर्वेषु सम्बन्धः । उद्देश्यस्य पूर्व-वदवाक्येवकारोऽर्थः ॥ १ ॥

तस्य ह परः प्रत्युवाचाह हारेत्वा 'शूद्र तवैव सह गोभिरस्त्विति तदु ह पुनरेव
जानश्रुतिः पौत्रायण. सहस्र' गवां निष्कमश्वतरीरथं दुहितरं तदादाय प्रतिचक्रमे ॥ ३ ॥

तँ हाभ्युवाद रैकवेदँ सहस्रं गवामयं निष्कोऽयमश्वतरीरथ इयं
जायाऽयं ग्रामो यस्मिन्नास्सेऽन्वेव मा भगवः शाधीति ॥ ४ ॥

तमेवमुक्तवन्तं राजानं प्रत्युवाच परो रैकवः । अहेत्यर्थं निपातो विनिग्रहार्थोऽप्यत्रेह त्वनर्थकः । ५
एवशब्दस्य पृथक्प्रयोगात् । हारेत्वा हारेण युक्त्वा गन्त्री सेयं हारेत्वा गोभिः सह तवैवास्तु तिष्ठतु न ममा-
पर्याप्तं कर्मार्थमनेन प्रयोजनमित्यभिप्रायो हे शूद्रेति । ननु राजाऽसौ क्षत्तुसम्बन्धात्स ह क्षत्तारमुवाचेत्युक्तम् ।
विद्याग्रहणाया च ब्राह्मणसमीपोगमाच्छूद्रस्य चानधिकारात्कथमिदमनुरुपं रैकवेणोच्यते हे शूद्रेति । तत्राऽऽ-
हुराच(याः)—हंसवचनश्रवणाच्छृणोमभाविवेक्ष । तेनासौ बुचा श्रुत्वा रैकवस्य महिमानं वा आद्रवतीति ऋषि-
रात्मनः परोक्षज्ञातां दशयञ्शूद्रेत्याहेति । शूद्रवद्वा धनेनैवं विद्याग्रहणाद्योपजगाम न च शुश्रूषया । न तु १०
जात्यैव शूद्र इति । अपरे पुनराहुरत्वं यनमाहृतमिति सषैवैनमुक्तवाञ्छूद्रेति । लिङ्गं च बहूँहरणं उपादानं
धनस्येति । तदुद्देश्यं तं ज्ञात्वा पुनरेव जानश्रुतिः पौत्रायणो गवां सहस्रमधिकं जायां चर्षरांभमतां दुहितर-
मात्मनस्तदादाय प्रतिचक्रमे क्रातवान् ॥ ३ ॥

रैकवेदं गवां सहस्रमयं निष्कोऽयमश्वतरीरथ इयं जायायं मम दुहिताऽऽनीताऽयं च ग्रामो यस्मिन्नास्ते

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

१५

विनिग्रहार्थीय इति । निवारणार्थं । इह त्वेवकारेण तस्य कृतत्वाद् हेतुनर्थक इत्यर्थः । शूद्रशब्दां न
शूद्रजातीयवचन इति चोद्यमुखेन दर्शयति—ननु राजेत्यादिना ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिटीका

अत्रापि विनिग्रहार्थत्वमवे किमित्यानर्थक्यमित्याशङ्क्य तवैवेत्येवकारादेव विनिग्रहसिद्धिरित्याह—
एवशब्दस्थेति । गार्हस्थ्यार्थिनस्तत्र कर्मानुष्ठानार्थमिदं धनं तिष्ठतादिति चेन्नेत्याह—न ममेति । शूद्रगन्धेन २०
जानश्रुतेः संबोधनमनुचितमिति चोदयति—नन्विति । तस्याशूद्रत्वे हेत्वन्तरमाह—विद्याग्रहणायैति । तस्य श्रुति-
द्वारा विद्याधिकारो नास्तीत्यपशूद्राधिकरणे निर्धारितमित्याशयेनाऽह—शूद्रस्य चेति । जानश्रुतेः सति क्षत्रियत्वे
शूद्रसम्बोधनमयोग्यमित्युपसहरति—कथमिति । न जातिशूद्रो जानश्रुतिः किन्तु क्षत्रियोऽस्मिन्गोणं शूद्रशब्द
इत्येकीयमतोपन्यासेन परिहरति—तत्रेति । तेन शुगाविष्टत्वेनासौ जानश्रुतिः बुचा हेतुना रैकवमाद्रवतीति शूद्रः
श्रुत्वा वा हंसवाक्यं रैकवमाद्रवतीति नैमित्तिकं तत्र शूद्रपदमित्यर्थः । तथाऽपि किमिति शूद्रपदेन राजानमृषिः २५
संबोधयतीत्याशङ्क्याऽह—ऋषिरिति । उक्तप्रकारद्वयसमाप्तावितिशब्दः । प्रकारान्तरेण जानश्रुतेः शूद्रत्वं
गौणं व्युत्पादयति—शूद्रवद्हेति । न च शुश्रूषया तेन शूद्र इति शेषः । मुख्यं शूद्रत्वं क्षत्तुसम्बन्धेन व्यावर्तयति—
न न्विति । क्षत्रिये जानश्रुतौ शूद्रशब्दप्रवृत्तौ निमित्तान्तरमाह—अपरे पुनरिति । तत्र गमकं दर्शयति—लिङ्गञ्चेति ।
यद्देश्यमधिकधनार्थित्वमिति यावत् । अधिकं षट्पतेभ्यः सकाशादिति शेषः ॥ ३ ॥

१ शूद्र इति—अत्र शूद्र इति रैकवेण जानश्रुतेः सम्बोधनात् तस्य चोत्तरत्र संवर्गविद्योपदेशानात् लिङ्गात् ३०
जातिशूद्रस्यापि विद्यास्वधिकार इति पूर्वपक्षे सिद्धान्तः. "शुगस्य तदनादरश्रवणात् तदाद्रवणात् सूच्यते
हि"—इति सूत्रम् । (१-३-३४) ।

अयमर्थ—अत्र शूद्रपदं न जातिशूद्रपरं अपि तु यौगिकं बुचा आद्रवतीति शूद्रः । जानश्रुतिः
स्वस्य विद्याहीनतया अपमानकरं हंसवाक्यं श्रुत्वा रैकवात् विद्यावत्त्वेन हंससूचित्वात् विद्यां प्राप्नु-
रैकवसमीपमाजगाम रैकवं अभिदुद्राव इति कथाऽत्र प्रकरणे स्पष्टा । इमं वृत्तान्तं परोक्षमपि स्वयं ३५
तपोबलेन ज्ञात्वा स्वसमीपमागतं जानश्रुतिं शूद्रेति सम्बोधयन् स्वस्य परोक्षज्ञातां सूचयतीत्यर्थः ।
रुद्धपक्षया प्रतिपन्नयोगस्य प्रावव्य इति न्यायोऽत्र सूचितः ।

तस्या ह मुखमुपोद्गृह्णन्नुवाचाऽऽजहारेमाः गूड्रानेनैव मुखेनाऽऽस्लापयिष्यथा
इति ते हैते रैक्वपपर्णा नाम महावृषेषु यत्रास्मा उवास तस्मै होवाच ॥ ५ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

वायुर्वाव संवर्गो यदा वा अग्निरुद्वायति वायुमेवाप्येति यदा

५

सूर्योऽस्तमेति वायुमेवाप्येति यदा चन्द्रोऽस्तमेति वायुमेवाप्येति ॥ १ ॥

तिष्ठसि स च त्वदर्थे मया कल्पितः तदेतत्सर्वमादायानुवाच्येव मा मां हे भगव इत्युक्तस्तस्या जायार्थ-
मानोताया राज्ञो दुहितुर्ह्वं मुखं द्वारं विद्याया दाने तीर्थमुपोद्गृह्णन्नुवाचिष्यथः ।

ब्रह्मचारी धनदायी मेधावी श्रोत्रियः प्रियः ।

विद्याया वा विद्यां प्राह तानि तीर्थानि षण्मम ॥

१०

इति विद्याया वचनं विज्ञायते हि । एवं जानन्मुपोद्गृह्णन्नुवाचोक्तवान् । आजहारऽऽहृतवान्भवान्यविमा
या यच्छान्द्यद्धनं तत्साध्वित्ति वाक्यशेषः । शूद्रेति पूर्वोक्तानुकृतिमात्रं न तु कारणान्तरापेक्षया पूर्ववत् ।
अनेनैव मुखेन विद्याग्रहणतोर्थेनाऽऽस्लापयिष्यथा अस्लापयसीति मां भाषयसीत्यर्थः । ते हैते ग्रामा रैक्वपपर्णा
नाम विद्याता महावृषेषु देवेषु यत्र येषु ग्रामेषुवासोपितवान् रैक्वस्तानसौ ग्रामानदादस्मै रैक्वत्राय राजा । तस्मै
राजे धनं दत्तवते ह किलोवाच विद्यां स रैक्वः ॥ ४-५ ॥

१५

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

वायुर्वाव संवर्गो वायुर्वाह्यो वाचेत्यवधारणार्थः । संवर्गः संवर्जनात्संग्रहणात्संग्रसनाद्वा संवर्गः । वक्ष्य-
माणा अन्त्याद्या देवता आत्मभावमापादयतीत्यतः संवर्गः । संवर्जनास्थो गुणो ध्येयो वायुवत् । कृतायान्त-
र्भावदृष्टान्तात् । कथं संवर्गत्वं वायोरित्याह । यदा यस्मिन्काले वा अग्निश्चात्पत्युद्गासन प्राप्नोत्युप-

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

२०

विद्यादाने तस्याः कन्यायाः द्वारता तद्द्वारत्वं च जानन्श्रुति तीर्थं जानन्नुवाचेति सम्बन्धः । द्रव्यदातुस्तीर्थ-
त्वे प्रमाणमाह—ब्रह्मचारीति । तीर्थेन योग्येन साधनेनेत्यर्थः । रैक्वेण ग्रामादिकमादाय विद्योपदिष्टेत्यस्माननु-
ज्ञापयति श्रुतिः—ते हैत इत्यादिना । महावृषेषु महापुण्येषु सान्तग्रामक्षेत्रसामीप्यात् ॥ ४-५ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यं चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

२५

संवर्जनादित्यस्य व्याख्या संग्रहणादिति । सर्वस्य स्थितिकाले स्वात्मनि धारणादित्यर्थः । गुणिनो वायोरेव
ध्येयत्वं न गुणस्येति नागच्छनीयमित्याह—संवर्जनाख्य इति । वायौ सर्वस्यान्तर्भवे हि कृतायहृष्टान्तो भवति
नान्यथा सतः सर्वान्तर्भावादिगुणो ध्येय इत्यर्थः ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

विद्यादाने तस्या द्वारत्वं तद्द्वारत्वं वरज्ञानदानतीर्थतां जानन्नुवाचेति सम्बन्धः । धनदातुर्विद्यादानतीर्थत्वे
प्रमाणमाह—ब्रह्मचारीति । तस्या द्वारतां विद्यादाने तद्द्वारत्वं तद्द्वारत्वं च जानन्नुवाचेत्युक्तमनुवदति—एवं जानन्ति ।

३०

किमुक्तमित्यपेक्षायामाह—आजहारेति । तत्र वैश्वान्तर्दृष्टान्तमाह—पूर्ववदिति । अल्पवनहरणानिच्छाया कारणा-
पेक्षायां गूड्रेति समवोचनवदित्यर्थः । रैक्वेण ग्रामादिकं गृहीत्वा विद्या जानन्श्रुतये दत्तस्तस्मान्प्रति श्रुतिज्ञापयति—
ते हैत इति । महावृषेषु महापुण्येष्विति यावत् ॥ ४-५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

३५

कथं विद्यामुक्तवानित्यागच्छ्वाविद्वैवत तदुक्तिप्रकारं दर्शयति—वायुरित्यादिना । प्राणो वाव संवर्ग इति
वक्ष्यमाणेनापुनरुक्तताये वायु व्याचष्टे—वायुर्वाह्य इति । संवर्जनादित्यस्य व्याख्या संग्रहणादिति । संग्रहणपक्षं
समर्थयते—वक्ष्यमाणा इति । किमिति संवर्गत्वं वायोरुपदिश्यते तत्र दृष्टान्तश्रुति प्रमाणयति—कृतायेति । सप्रसना-

यदाऽऽप उच्छ्रुष्यन्ति वायुमेवापियन्ति वायुर्द्वैतान्सर्वान्संबृहत् इत्यधिदैवतम् ॥ २ ॥

अथाध्यात्मं प्राणो वाच संवर्गः स यदा स्वपिति प्राणमेव वागप्येति

प्राणं चक्षुः प्राणं श्रोत्रं प्राणं मनः प्राणो द्वैतान्सर्वान्संबृहत् इति ॥ ३ ॥

तौ वा एतौ द्वौ संवर्गौ वायुरेव देवेषु प्राणः प्राणेषु ॥ ४ ॥

अथ ह शौनकं च कापेयमभिप्रतारिणं च काक्षसेनिं

परिविष्यमाणौ ब्रह्मचारी विभिक्षे तस्मा उ ह न ददतुः ॥ ५ ॥

शाम्यति तदाऽसावर्निर्वायुमेवाप्येति वायुस्वाभाव्यमपिगच्छति । तथा यदा सूर्याऽस्तमेति वायुमेवाप्येति । यदा चन्द्रोऽस्तमेति वायुमेवाप्येति । ननु कथं सूर्याचन्द्रमसोः स्वरूपावस्थितयोर्वायावपिगमनम् । नैव बोधः । अस्तमने-
दर्शनप्राप्तौर्वायुनिमित्तत्वात् । वायुना ह्यस्तं नीयते सूर्यः चलनस्य वायुकार्यत्वात् । अथवा प्रलये सूर्याचन्द्रमसोः
स्वरूपभ्रंशे तेजोरूपायोर्वायावेवापिगमनं स्यात् ॥ १ ॥

तथा यदाऽऽप उच्छ्रुष्यन्त्युच्छ्रोषमाणुवन्ति तदा वायुमेवापियन्ति । वायुर्हि यस्मादेवैतान्गम्याद्याम्हा-
बलान्संबृहते । अतो वायुः संवर्गगुण उपास्य इत्यर्थः । इत्यधिदैवतं देवतापु संवर्गदर्शनमुक्तम् ॥ २ ॥

अथानन्तरमध्यात्ममात्मनि संवर्गदर्शनमिदमुच्यते । प्राणो मुखोवाच संवर्गः । स पुरुषो यदा
यस्मिन्काले स्वपिति प्राणमेव वागप्येति वायुमिवाग्निः प्राणं चक्षुः प्राणं श्रोत्रं प्राणं मनः प्राणो हि यस्मादेवैतान्वागा-
द्यैर्नसर्वान्संबृहत् इति ॥ ३ ॥

तौ वा एतौ द्वौ संवर्गौ संवर्जनपुणौ वायुरेव देवेषु संवर्गः प्राणः प्राणेषु वागाविषु मुख्यः ॥ ४ ॥

अथैतयोः स्तुत्यर्थमियमाध्यायिकाऽऽरभ्यते । हेत्येतिह्यार्थः । शौनकं च शुनकस्यापत्यं शौनकं
कापेयं कापिपुत्रमभिप्रतारिणं च नामतः कक्षसेनस्यापत्यं काक्षसेनिं भोजनयोपविष्टौ परिविष्यमाणौ सूय-
कारैर्ब्रह्मचारी ब्रह्मविच्छीणो विभिक्षे भिक्षितवान् । ब्रह्मचारिणो ब्रह्मविन्मान्तिां बुद्ध्वा तं जिज्ञासमानौ
तस्मा उ भिक्षां न ददतुर्न दत्तवन्तौ ह किमयं बक्ष्यतीति ॥ ५ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

संबृहत्ते संबृणीते संहरति चेत्यर्थः ॥ २-३ ॥

तौ वा इति द्वित्वश्रवणात् पृथगनुचिन्तनीयत्वं विद्यैक्येऽप्यग्निहोत्रादेः सायं प्रातः प्रवृत्ति-
भेदवदित्यर्थः ॥ ४ ॥

चतु संख्याकान्ग्यादीन्यो देवसंहृतवान् कः स त्वं किं जानासि तमिति शौनकं पुरोहितं काक्षसेनिं २५

आनन्दगिरिटीका

द्वेत्युक् पक्षमाकाङ्क्षापूर्वकं व्युत्पादयति—कथमित्यादिना । सूर्याचन्द्रमसोर्वायावपिगमनमाक्षिपति—नन्विति ।
आप्रलयात्तयोरधिकारपदे स्थित्यङ्गीकारात्स्वरूपावस्थितत्वं द्रष्टव्यम् । सूयदि, स्वरूपावस्थानेऽपि वायावप्ययः
सम्भवतीति समाधत्ते—नैव बोध इति । अस्तमने सति सूयदिरदर्शनप्राप्तौर्वाय्वधीनत्वं व्युत्पादयति—वायुना हीति ।
सूर्यग्रहणं चन्द्रमसोऽप्युपलक्षणम् । गौणस्तर्हि वायावप्ययः सूयदिरित्याशङ्क्य पक्षान्तरमाह—अथवेति । सङ्गति- ३०
समये हि संहरति चेत्यर्थः ॥ १-२ ॥

कथं प्राणस्य संवर्गत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—स पुरुष इति । तस्मात्संवर्गं इत्यध्यात्ममिति बोधः ॥ ३ ॥

वायुप्राणावधिदैवताध्यात्मभेदेन संवर्गगुणानुक्तानुपसंहरति—तामिति ॥ ४ ॥

अथ हेत्याद्यनन्तरवाक्य व्याचष्टे—अथैतयोरिति । ब्रह्मविच्छीणो ब्रह्मविदां मध्ये शूरमात्मानं मन्यमान
इति यावत् । बुद्ध्वा लिङ्गविशेषेणेति शेषः । जिज्ञासमानावित्युक्तेन व्यनक्ति—किमयमिति ॥ ५ ॥

स होवाच महात्मनश्चतुरो देव एकः कः स जगार भुवनस्य गोपास्तं कापेय नाभिपश्यन्ति
मर्त्या अभिप्रतारिन्बहुधा वसन्तं यस्मै वा एतदन्नं तस्मा एतन्न दत्तमिति ॥ ६ ॥

तदु ह शौनकः कापेयः प्रतिमन्वानः प्रत्येयायाऽऽत्मा देवानां जनिता
प्रजानां हिरण्यदंष्ट्रो बभसोऽनसूरिर्महान्तमस्य महिमानमाहुरनद्यमानो
यदनन्नमृचीति वै वयं ब्रह्मचारिन्नेदमुपास्महे दत्ताऽस्मै भिक्षामिति ॥ ७ ॥

स होवाच ब्रह्मचारी महात्मनश्चतुर इति द्वितीयाबहुवचनम् । देव एकोऽन्यादीनामुर्वाणादीन्प्राणः ।
कः स प्रजापतिर्जगार ग्रसितवान् । कः स जगारेति प्रश्नमेकः । भुवनस्य भवत्यस्मिन्भूतानीति भुवनं
भूराविः सर्वो लोकस्तस्य गोपा गोपायिता रक्षिता गोपेत्यर्थः । तं कं प्रजापतिं हे कापेय नाभिपश्यन्ति न
जानन्ति मर्त्या मरणधर्माणोऽन्विकिनो वा हेऽभिप्रतारिन्बहुधाऽध्यात्माधिदैवताधिभूतप्रकारैर्वसन्तम् । यस्मै वा
१० एतदह्न्यह्न्यन्नमदनायाऽऽह्नियते संस्क्रियते च तस्मै प्रजापतय एतदन्नं न दत्तमिति ॥ ६ ॥

तदु ह ब्रह्मचारिणो वचनं शौनकः कापेयः प्रतिमन्वानो मनसाऽऽलोक्यन्ब्रह्मचारिणं प्रत्येयायाऽऽ-
जगाम । गत्वा चाऽऽह—यं त्वमवोचो न पश्यन्ति मर्त्या इति तं वयं पश्यामः । कथम् ? आत्मा सर्वस्य
स्थावरजङ्गमस्य । किञ्च देवानामन्यादीनामत्मानि संहृत्य ग्रसित्वा पुनर्जनितोत्पादयिता वायुरूपेणाधिदैवत-
मन्यादीनाम् । अध्यात्मं च प्राणरूपेण वागादीनां प्रजानां च जनिता । अथ वाऽऽत्मा देवानामग्निवागादीनां
१५ जनिता प्रजानां स्थावरजङ्गमानाम् । हिरण्यदंष्ट्रोऽमृतदंष्ट्रोऽभनदंष्ट्र इति यावत् । बभसो भक्षणशीलः । अनसूरिः
सूरिर्भवावो न सूरिरसूरिस्तत्रितिवेषोऽनसूरिः सूरिरिवेत्यर्थः । महान्तमतिप्रमाणमप्रेयमस्य प्रजापतेर्महिमानं
विभूतिमाहुर्ब्रह्मविदः । यस्मात्स्थयमस्यैरनद्यमानोऽभक्ष्यमाणो यदनन्नमग्निवागाधिदैवतारूपमिति भक्षयतीति । वा
इति निरर्थकः । वयं हे ब्रह्मचारिन्, वा, इदमेवं यथोक्तक्षणं ब्रह्म वयमा उपामहे । वयमिति व्यवहितेन

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

२० च राजानं प्रति प्रश्नविषयकं शब्दं व्याचक्षत इत्यर्थः । ओङ्कारं प्राणमात्मानञ्चैकत्वेन पश्यन् ब्रह्मचारी
मह्यं भिक्षां यन्न ददतुरित्यज्ञत्वमेव तयोः ख्यापयन्नाह—यस्मै वा इत्यादि ॥ ५-६ ॥

आजन्द्गिरिटीका .

चतुर इति द्वितीयाबहुवचनदर्शानाम्महात्मन इति तादृगेवेत्याह—द्वितीयेति । यद्वा महात्मन इत्यस्य
पञ्चम्यादौ चतुर इत्यस्य च समीचीने प्रयोगदर्शनादिह तथा मा भूदिति मत्वाऽह—महात्मन इति । अतो हि
२५ जगारेति सम्बन्धः । कः शब्दः प्रजापतिविषयो व्याख्यातः । सम्प्रति पश्चान्तरमाह—कः स इति । यत्ताज्जगार
स कः स्यादिति प्रश्नमेकं वदन्तीत्यर्थः । अत्तारं प्राणमात्मानं चैकत्वेन पश्यन्ब्रह्मचारी मह्यं भिक्षा यन्न ददतुर्भवंतौ
तत्तस्मै देवायैव न ददतुरित्यज्ञत्वमेव तयोर्दर्शंभ्रनाह—यस्मा इति ॥ ६ ॥

दर्शनमेव प्रश्नद्वारा विशदयति—कथमित्यादिना । अधिदैवतमन्यादीना वायुरूपेण जनितीति सम्बन्धः । तस्य
प्राथमिकं कत्वम् । कृत्वा दर्शयति—आत्मनोति । अन्यादीन्प्रलयकाले देव स्वात्मनि वायुरूपेण ग्रसित्वा पुनरुत्पत्त्य-
३० वस्थायामुत्पादयितेति योजना । अध्यात्मं वागादीनां स्वपावस्थाया स्वात्मनि प्राणरूपे संहृत्य पुन प्रवोधावस्थाया
तेषामुत्पादयिता देवः प्राणरूपेणेत्याह—अध्यात्मं वेति । देवानामन्यादीनां प्रजानां वागादीनां च जनितीत्युक्तं
सम्प्रति व्याख्यान्तरमाह—अथ वेति । अभनदंष्ट्रः सर्वसहसुरूपि न काचन ग्लानिर्भवतीत्यर्थः । प्रजापतेर्महिमोर्ति-
प्रमाणत्वं प्रकटयति—यस्मादिति । इतिशब्दात्पश्चान्तरमाह—यस्मात्पश्चान्तरमाह—यस्मात्पश्चान्तरमाह—यस्मात्पश्चान्तरमाह—
३५ क्रियापदेन वयमित्यस्य सम्बन्धमुक्तमुपादयति—वयमिति । ब्रह्मचारिन्निदं वयमा समन्तादुपास्महे त्रहोतुक्त्वा

तस्मा उ ह ददुस्ते वा एते पञ्चान्ये पञ्चान्ये दश सन्तस्तत्कृतं
तस्मात्सर्वासु दिक्ष्वन्नमेव दश कृतं सैषा विराड्वादी तयेदं सर्वं
दृष्टं सर्वमस्येदं दृष्टं भवत्यन्नादो भवति य एवं वेद य एवं वेद ॥ ८ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

सम्बन्धः । अन्ये न वयमिदमुपास्महे । किं तर्हि परमेव ब्रह्मोपास्महे इति वर्णयन्ति । दत्तास्मै भिक्षामित्य- ५
वोचदभूत्यान् ॥ ७ ॥

तस्मा उ ह ददुस्ते हि भिक्षाम् । ते वै ये ग्रस्यन्तेऽन्यादयो यश्च तेषां प्रसिता वायुः पञ्चान्ये वागादिभ्यः,
तथाप्ये तेभ्यः पञ्चान्यात्मं वागादयः प्राणश्च, ते सर्वे दश भवन्ति संख्याया, दश सन्तस्तत्कृतं भवति, ते चतुरङ्ग-
एकाय एवं चत्वारः श्यङ्कायः एवं त्रयोऽपरे द्व्यङ्कायः एवं द्वावन्यावेकाङ्काय एवमेकोऽन्य, इत्येवं देश सन्तस्तत्कृतं
भवति । यत् एवं तस्मात्सर्वासु दिक्षु दशस्वयम्प्याद्या वागाद्याश्च दशसंख्यात्सामान्यादन्नमेव “दशाक्षरा विराड् १०
विराडन्नमि”ति हि श्रुतिः । अतोऽन्नमेव दशसंख्यात्वात् । तत् एव दश कृतं कृतेऽन्नमिवाचचतुरायत्वेनेत्येवोचाम ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

ब्रह्मचारिन् आ इदमिति पदच्छेदेन व्याख्याय ब्रह्मचारिन् न इदमिति पदच्छेदेन व्याचष्टे—
अन्य इति ॥ ७ ॥

आत्मा देवानामित्यादिगुणजातं प्रकृते संवर्गविज्ञाने आख्यायिकाद्वारेणोपदिश्य गुणान्तरोपदेशायाह— १५
ते वै ये ग्रस्यन्त इत्यादिना । कृतमिति कृतायोपलक्षितं द्युतं कृतायमानस्य दशसंख्यावत्त्वासम्भवात्, तस्य
सर्वस्यात्तूत्वेन प्रसिद्धेऽसंख्यासामान्यात्कृतत्वसम्पादनेनात्तुत्वं सम्पादितम् । इदानीं दशसंख्यावत्त्वेनैव सम्पादयति—

आनन्दविरिटीका

प्रकारान्तरेण पदच्छेदपूर्वकं व्याख्यानान्तरमाह—अन्ये नैति । शौनकस्याभिप्रतारिणश्च ज्ञानातिशयं दर्शयित्वा
यतिश्च ब्रह्मचारी चेत्यादिसूक्तिमनुसृत्याऽह—इत्तेति ॥ ७ ॥

२०

आख्यायिकाद्वारा प्रकृतायां संवर्गविद्यायामात्मा देवानामित्यादिगुणजातमूपदिश्य गुणान्तरमुपदेष्टुमनन्तर-
वाक्यभवतारयति—ते वा इति । तद्व्याचष्टे—ये ग्रस्यन्त इति । त एते वागादिभ्यः सकाशादन्ये पञ्चेति सम्बन्धः ।
अधिदैवतमन्यादीन्वायुसहितान्यङ्गोक्त्वा तेनैव प्रकारेणाध्यात्ममपि तेभ्यः सकाशादन्ये प्राणसहिता-वागादयः पञ्च
सन्तीत्याह—तथेति । अवान्तरसंख्याविनिवेशमुक्त्वा तत्रैव महासंख्यानिवेशं दर्शयति—ते सर्वे इति । दशसंख्या-
सम्बन्धात्तेषां संख्येति । कृतायोपलक्षितं द्युतं कृतमित्युच्यते । तत्र दशसंख्यावत्त्वस्य वक्तव्यत्वादिति द्रष्टव्यम् । २५
यदुक्तमन्यादयो वागादयश्च दश सन्तस्तत्कृतं भवतीति तदुपपादयति—चतुरङ्ग इत्यादिना । एकस्तावदयो
द्यूते चतुरङ्गो दस्यते तद्वदमन्यादयो वागादयश्च ग्रस्यमानाश्चत्वारो भवन्ति । यथा च द्यूते तद्वद्व्यागादिष्वन्यादियु च
द्वौ द्वौ वर्जयित्वा द्वौ द्वौ भवतः । तथा च तत्र कलिंसंज्ञायो भवत्येकाङ्कः योजन्यादोनां प्रसिता वायुर्वागिदीनां
प्रसिता प्राणश्चैकस्तेभ्यो ग्रस्यमानेभ्योऽन्य इत्येवं प्रसितृत्वेन ग्रस्यमानत्वेन च दश सन्तस्ते पूर्वोक्तं कृतं भवतीत्यर्थः । ३०
द्यूतस्य सर्वात्रात्तत्त्वप्रसिद्ध्या दशसंख्यावतां देवानां कृतत्वसम्पादनेनात्तुत्वं सम्पादितम् । इदानीं दशसंख्यावत्त्वेनैव
विराट्त्वसम्पादनेन तेषामन्नत्वं सम्पादयति—यत् इति । अन्यादियु वागादियु च मिलितेषु दशसंख्यावत्त्वेऽपि
कथमनेन तद्वत्त्वं तथा च कथं संख्यासामान्यं तेषामन्नसंख्यासामान्यसम्पादनमित्याह द्वाऽह—दशाक्षरेति ।
विराट्दशसंख्यावती प्रसिद्धा सा चान्नमिति श्रूयते, तथा च यथोक्तेष्वन्यादियु वागादियु च समुदितेषु संख्या-
सामान्याद्विराट्त्वं सम्पाद्यान्नत्वंसम्पादनं सुखकमित्याह—अत इति । तेषु कृतत्वेनान्न(तु)त्वं सम्पादितमुप- ३५
संहरति—तत् एवेति । द्यूतस्यायचतुष्टयविशिष्टत्वेन कृतोपलक्षितेन तत्र दशसंख्यायाः सत्त्वात्त एव संख्या-
सामान्यादम्यादयश्च कृतं भवति तत्तश्च तेषामत्तुत्वमित्युक्तमित्यर्थः ।

सत्यकामो ह जाबालो जवालां मातरमामन्त्रयाञ्चक्रे
ब्रह्मचर्यं भवति विवत्स्यामि किङ्कोत्रोन्वहमस्मीति ॥ १ ॥

सैषा विराड्दशसंख्या सत्यन्तं चाज्ञाद्यज्ञादिनी च कृतत्वेन । कृते हि दशसंख्याऽन्तर्भूताऽतोऽन्नमन्त्रादिनी च सा । तथा विद्वान्दशदेवतात्मभूतः सन्विराट्त्वेन दशसंख्याऽन्नं कृतसंख्याऽज्ञादी तथा अज्ञाज्ञादिन्या इदं सर्वं ५ जगद्दशदिवससंस्थं दृष्टं कृतसंख्याभूतयोपलब्धम् । एवंविदोऽस्य सर्वं कृतसंख्याभूतस्य दशदिवसंबद्धं दृष्टमुपलब्धं भवति । किञ्चाज्ञादश्च भवति य एवं वेद यथोक्तदशां । द्विरभ्यास उपासनसमाप्यर्थः ॥ ८ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

सर्वं वागाद्यन्त्यादि चाज्ञाज्ञादत्वसंस्तुतं जगदेकीकृत्य षोडशधा प्रविभज्य तस्मिन्ब्रह्मदृष्टविषातव्येत्यार-
नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

१० यत एवमित्यादिना । अन्तर्भाविरिति । दशसंख्याया कृते विद्यमानत्वादित्यर्थं—सैषेति । विधेयलिङ्गभजनं, विराट्त्वस्य विधेयत्वात् विराजश्च स्त्रीलिङ्गत्वात् । तदेतच्छब्दयोस्त्वनूद्यमानार्थत्वे त एते दश प्रकृताः । विराडित्यव-
गन्तव्या इत्यर्थः । तथेति दशसंख्यावच्छिन्नया देवतया अन्यादिप्रकाशितवायुप्राणप्रेरितचक्षुरादिभिः सर्वं दृश्यं इति दृष्टं भवतीत्युच्यते । विदुषः फलमाह—एवंविदोऽप्येति । अज्ञादश्च भवति प्राणदेवता भूत्वा यथोक्तदशान्तस्तस्य सर्वं भोग्यं भवतीति पूर्वेण सम्बन्धः ॥ ८ ॥

१५

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

एकीकृत्येति । कारणरूपेणैक्यमादायेत्यर्थः ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

सम्प्रति प्रकृतेष्वन्यादिषु विराट्त्वमन्त्रत्वमिति त्रयमुपसंहरति—सैषेति । विराजो विधेयत्वात्तस्याश्च स्त्रीलिङ्गतया सैषेति विधेयलिङ्गभजनम् । त एते प्रकृता देवा विराडित्यवगन्तव्या । सा च दशदेवतात्मिका २० दशसंख्यावती भवत्यन्नमिति देवतानामन्नत्वसिद्धिः । अज्ञादीत्यस्य विराजा सम्बन्धादज्ञादिनीति व्याख्यानम् । ततश्च देवतात्मिका विराट्कृतत्वेनाज्ञादिनीति तदात्मकानामन्यादीनामप्यत्त्वसिद्धिरित्यर्थः । विराट्त्वेनान्नत्वं कृतत्वेनात्त्वं चेति सम्प्रतितद्वयमन्यादौ दक्षितमुपसंहरति—कृते हीति । कृतोपलक्षिते द्युते दशसंख्याऽन्तर्भूता प्रसिद्धा । सा चान्यादौ दर्शिता । तथा च संख्यासामान्याद्युत्तगतमत्त्वमन्यादिषु सम्पाद्यते तेनेदं दशकमन्त्रा-
दीत्युच्यते विराड् वेदे दशसंख्यावतीत्युक्तम् । सा चान्नं, विराडन्नमित्युक्तत्वात् । ततश्च विराट्सम्पत्त्या भवति प्रकृत २५ दशकमन्त्रमित्यर्थः । सगुण सर्वदर्शनमुक्त्वा तत्फलं वक्तुं विद्वत्स्वरूपं सङ्गिरते—तथेति । यथाऽन्यादीनां विराट्-
त्वेनान्नत्वं कृतत्वेन चाज्ञादत्वं तथा वायुमन्याद्यात्मकं प्राणं च वागाद्यात्मकभेदीकृत्याऽऽत्मत्वेन विद्वान्दशदेवता-
स्वरूपभूतः सन्दशसंख्यायां विराट्त्वेनान्नं कृतशब्दितयुगं तद्गतदशसंख्यावच्छिन्नतया कृतत्वेनाज्ञादी भवतीत्यर्थः । फलोक्त्युपयोगित्वेनार्थान्तरमाह—तथेति । कृतोपलक्षितद्युतसंख्यावच्छिन्नत्वेनावस्थितयाऽऽत्वेनाज्ञादित्वेन व्यवस्थि-
तया सर्वमिदं जगद्वासां दिक्षु सस्थितं दृष्टमुपलब्धं भवति । न हि देवतादशकं हित्वा जगन्नाम किञ्चिदस्ति । तथा च दृष्टे ३० देवतादशके दृष्टमेव सर्वं जगद्भवेदित्यर्थः । भूमिकामेव कृत्वा फलं दर्शयति—एवंविद इति । वायु प्राणमत्तारमात्मत्वेन पश्यतः कृतसंख्यावच्छिन्नतया स्थितस्य दशदेवताभूतस्य सर्वं जगद्दृष्टं भवति । दृष्टदेवतातिरिक्तस्य जगतोऽभावा-
दित्यर्थः । यो यथोक्तदशां प्राणो भूत्वा सर्वनाज्ञादश्च भवतीति फलान्तरम् ॥ ८ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

पूर्वेण सम्बन्धं दर्शयितुमुत्तरस्य तात्पर्यमाह—सर्वमिति । एकीकृत्य कारणरूपेणैक्यमादायेत्यर्थः । तर्हि

३५

१.

सत्यकामकथां शुद्धां सम्प्रदायानुसारिणीम् ।

पादचात्याश्च स्वकीयाश्च विपर्यस्यन्ति मोहतः ॥

तत्तत्त्वं विवृणोम्यत्र स्फुटं भाष्ये प्रदर्शितम् ॥

तथा हि—सत्यकामो जाबालः । जवाला मातरमामन्त्रयाचक्रे भवति ब्रह्मचर्यं गुरो वत्स्यामि किं

सा हैनमुवाच नाहमेतद्रेद तात यद्गोत्रस्त्वमसि बह्वहं चरन्ती परिचारिणी
यौवने त्वामलभे साऽहमेतन्न वेद यद्गोत्रस्त्वमसि जवाला तु नामाहमस्मि
सत्यकामो नाम त्वमसि स सत्यकाम एव जाबालो ब्रुवीथा इति ॥ २ ॥

न्यते । अद्वातपसोर्ब्रह्मोपासनाङ्गत्वप्रदर्शनायाऽऽख्यायिका । सत्यकामो ह नामतो ह्यब्व ऐतिह्यार्थो जवालाया
अपत्यं जाबालो जवालां स्वं मातरमासन्नय्यां चक्र आमन्त्रितवान् । ब्रह्मचर्यं स्वाव्यायग्रहणया हे भवति विवत्स्या- ५
म्याचार्यं कुले, किंगोत्रोऽहं किमस्य मम गोत्रं सोऽहं किंगोत्रो न्वहमस्मीति ॥ १ ॥

एवं पृष्टा जवाला सा हैनं पुत्रमुवाच—नाहमेतत्तव गोत्रं वेद हे तात यद्गोत्रस्त्वमसि । कस्मात्तव वेत्सोत्युक्ता-

आनन्दगिरिटीका

तस्मिन्ब्राह्मणदृष्टिरेव विधीयता किमत्याख्यायिका प्रणीयते तत्राऽह—अद्वातपसोरिति । ब्रह्मचार्यवासस्योद्देश्यं
फल दर्शयति—स्वाध्यायेति । आचार्यां हि माणवकमुपनयते विज्ञातकुलगोत्रमेवेति मन्वान. पृच्छति— १०
किङ्गोत्रोऽहमिति ॥ १ ॥

अतिथ्यभ्यागतद्वधिकृत्य परिचर्याजात बहु चरन्ती भवतु गृहे यतोऽहं स्थिता तेन परिचरन्ती सती
परिचरणचित्तयता गोत्रादीनामुच्छम् । तथा च तत्पररणे मनो मम नाऽऽसीदिति । गोत्रादिश्रवणाभावे हेतुन्तर-

गोत्रोऽहमिति । सा चैनमुवाच बह्वहं चरन्ती परिचारिणी यौवने त्वामलभे । साहमेतन्न वेद
यद्गोत्रस्त्वमसि । गुरुस्मीपे सत्यकामो जाबालोऽहमस्मि भोः इति ब्रुवीथा इति । एवमेव जाबालः १५
हारिद्रुमतं गीतमस्येत् “भवत्यु ब्रह्मचर्यं बत्स्यामी”ति प्रार्थयामास । तेन च गोत्रे पृष्टे मात्रा यदुक्तं तदेव
प्रोवाच । गुरुश्च नैतदब्राह्मणो वक्तुमर्हति न सत्यादगा इत्युक्त्वा तं शिष्यत्वेन परिजग्राहेति मूलम् । अत्र
आधुनिकाः केचित् “बह्वहं चरन्ती” इत्यस्य बहु व्यभिचरन्ती यौवने त्वामलभे । अतः बहुपतिकत्वात्
मम न जाने त्वत्पितर, अतो न मे त्वद्गोत्रपरिज्ञानमिति व्याख्याय प्राचीनकाले वर्णश्रमव्यवस्था
नासीत् य सत्यं वदति स ब्राह्मणः इत्येव नियमः इति—कल्पयन्ति । श्रीशङ्करभगवत्पादा. रामानुज- २०
मध्वाचार्यां च ऋजुनैव मार्गणे एकरूपेणैव कथां विद्वृण्वन्ति । तथा हि—बह्वहं पत्या सह यौवने
सखरन्ती पत्युः अतिथीनां च शुश्रूषां कुर्वती आसं तदैव त्वं जातः । अनन्तरं च त्वत्पिता दिवङ्गतः । अतः
त्वद्गोत्रं त्वत्पित्राऽनुकत्वात् न जानामीति । गुरुश्च तद्ब्रुवन् यथार्थमिति गृहीत्वा तं उपनिन्द्ये इति ।

अत्र नवीनव्याख्यानं बहुधा दोषयुक्तम् । तथा हि—लोकप्रसिद्धो मनुष्यस्वभाव एव शास्त्रेष्वनुद्यते
विद्याविशेषविधानाय अर्थवादरूपेण । तत्र च या काचन स्त्री अत्यन्तपामरा वा पर्वतादिषु वसन्ती वा २५
चण्डाली वा किं स्वकीयव्यभिचारकथामन्यत्र प्रकटयेद्वा, तत्रापि स्वपुत्रे, तत्रापि इमां कथां स्वगुरो
प्रकाशयेति चवेद्वा इति प्रथमं विचारणीयम् । सर्वथा असम्भावितमिदं स्त्रीस्वभावविरोधात् । यौवने
त्वामलभे इत्युक्तेः अयमभिप्रायः । यौवने लज्जया पत्या सह सम्भाषितुमपि नावसरः दूरे गोत्रं प्रष्टुं,
वाधके तु पुत्रोपनयनकन्याविवाहादौ गोत्रं पुरोहितादिभिः पुनः पुनरुच्यमानं श्रवणपथमधिरोहति ।
प्रथमाध्यायगतचाक्रायणोपाख्याने तु आटिक्या सह जायया उपस्तिहं चाक्रायण इति अनभिध्यक्त्यौवना ३०
आटिकी भर्ता सह सखरन्ती इत्युक्तम् । अत्र यौवने इति विशेषः । यौवनोक्तिस्तु गोत्रापरिज्ञानकारणं
तत्काल एव भवतु विद्योगं च सूचयति । अपि च परिचारिणीति शब्दः शुश्रूषापरः न क्वचिदपि व्यभिचरणे
प्रयुक्तः । अपि च गोत्रापरिज्ञानमेव तथा प्रोक्तं न भर्तपरिज्ञानम् । गोत्रं तु मूलपुरुषं सूचयति ।

अपि च उत्तराध्याये छान्दोग्ये एव उद्दालकादयः षड्वयः वैश्वानरविद्याप्रपत्या अरुवपतिं कैक्य-
राजनं गच्छन्ति । स चेमात् विशुद्धान् ब्राह्मणात् स्वदेशे आवासवृत्त्यादिकं दत्त्वा स्थापयितुमिच्छन् ३५
वदति “न मे स्तेनो जनपदे नानाहितार्तिनः । न स्वैरी स्वैरिणी कुतः ? वसन्तु भन्नयः इति” । अत्र स्वदेशे
स्वैरिणी स्याच्चेद्वययो न वसेयुरिति भीत्या ‘न स्वैरिणी’ इति वदति । स्वैरिण्यभावात् सिद्धान्तं वासयोग्यः

स ह हारिद्रुमतं गौतममेत्योवाच ब्रह्मचर्यं भगवति वत्स्याभ्युपेयां भगवन्तमिति ॥३॥
 तँ होवाच किं गोत्रो तु सोम्यासीति स होवाच नाहमेतद्वेद भो यद्गोत्रोऽहमस्यपृच्छं मातरं
 सा मा प्रत्यवब्रवीद्वहहं चरन्ती परिचारिणी यौवने त्वामलभे साऽहमेतन्न वेद यद्गोत्रस्तन्नसि
 जवाला तु नामाहमस्मि सत्यकामो नाम त्वमसीति सोऽहं सत्यकामो जावालोजसि भो इति ॥४॥

५ ऽह—बहु भर्तृगृहे परिचर्यानातमतिव्यन्यागतादि चरन्त्यहं परिचारिणी परिचरन्तीति परिचरणशौलैवहं
 परिचरणचित्ततया गोत्रादिस्मरणे मम मनो नामूत् । यौवने च तत्काले त्वामलभे लब्धवत्यस्मि । तद्वेद ते पितो-
 परतः । अतोऽनायाहं साऽहमेतन्न वेद यद्गोत्रत्वमसि । जवाला तु नामाहमस्मि सत्यकामो नाम त्वमसि स त्वं
 सत्यकाम एवाहं जावालोजसमीत्याचार्याय ब्रुवीयाः यद्याचार्येण पृष्ट इत्यभिप्रायः ॥ २ ॥

स ह सत्यकामो हारिद्रुमतं हारिद्रुमतोऽपत्यं हारिद्रुमतं गौतमं गोत्रत एव गत्वोवाच ब्रह्मचर्यं भगवति पूज-
 १० वति त्वयि वत्स्याभ्यत उपेयामुपगच्छेयं शिष्यतया भगवन्तमित्युक्तवन्तं तं होवाच गौतमः । किं गोत्रो तु सोम्यासीति
 विज्ञातकुलगोत्रः शिष्य उपनेतव्य इति पृष्टः प्रत्याह सत्यकामः । स होवाच नाहमेतद्वेद भो यद्गोत्रोऽहमस्मि । केत्-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

यौवने चेति लज्जया नापृच्छमिति सूचयति ॥ २-५ ॥

इति श्रीनरैन्द्रपुरीटिप्पण्यां चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपञ्चमखण्डं

१५

अनन्दगिरिटीका

माह—यौवन इति । ऋषिपि तस्यानवस्थायां लज्जया गोत्रादि नाभ्राञ्जितथाऽपि कालान्तरे किञ्चित् पितरं न
 पृष्टवतीत्यागङ्क्याऽह—तद्वेदिति । तथाऽपि किञ्चित्कालमभ्रं नाभ्राञ्जितथाऽह—अत इति । अर्पणं
 लज्जया पितरं प्रति न प्रश्नः पुनश्च तस्योपरतत्वात्प्रश्नान्न दुःखबाहुल्यादन्तं प्रति प्रश्न इति स्थिते प्रश्नानव-
 फलमाह—साऽहमिति । किं तर्हि तव ज्ञानमस्ति तदाह—जवाला इति । एवं स्थिते किनाचार्यं प्रति नया
 २० वक्तव्यमित्यागङ्क्याऽह—स त्वमिति । नापृष्टः कस्यचिद्ब्रूयादिति त्वयं सूचयति—यद्येति ॥ २ ॥

मातृवचनश्रवणानन्तरं किं वृत्तवानित्यपेक्षायानाह—स हेति । आचार्यसमीपे ब्रह्मचर्यव्रतः शिष्यस्यागच्छे-
 न सिष्यतोऽपि भिन्नान्वागयोक्तव्यं—अत इति । किमनया काकदन्तपरोक्षया भवता त्वहमुपनेतव्योऽस्मीत्यागङ्क्याऽह-
 विज्ञातेति । मातरं पृष्ट्वा विज्ञायोऽगम्यतामित्यागङ्क्याऽह—किं त्वित्यादिना ॥ ३-४ ॥

२५

मदीयो जनपदः इति भावः । एवं सति तत्काल एव सद् हारिद्रुमतो गौतमः जावालं स्वैरिगोत्रं
 श्रुत्वात् तस्माद्देवान् इदित्येव पलायेत, न तु स्वैरिगोत्रस्योपदेशो प्रकृतैः । उपविशति च । तस्मात्
 स्वैरिणी जवाला । अपि च जवालायाः बहुपतिकत्वं कल्पयन्तः नूतः सत्यकामः कल्पोत्पन्नः ब्राह्मण्य-
 वा अन्यस्य वा इति सा न जानातीति वदन्ति । इदं तु अनुभवविरहस्य अत एव ब्रूह्यतिपत्तो ज्ञाता
 देवैः पृष्टा सती बुधः चन्द्रस्यैवोत्पन्न इति प्रतिबन्धे ।

३०

अपि च सत्यकामः सत्यमेवावददिति कथं गौतमो निश्चिकार्येति विवेकव्युत्पन्नं सत्यवादिन्यात् सः
 ब्राह्मण इति प्रबुद्धवानिति च श्रूयते । यदि कादाचित्कं सत्यवचनं ब्राह्मणत्वे हेतुः तदा न कोऽपि न
 ब्राह्मण इति व्याकुलोभावः । यदि जन्मप्रभृति सरणान्तं सत्यवादित्वं ब्राह्मणत्वे हेतुः तदा प्रसिद्ध-
 ब्राह्मण्यानामपि दुर्लभं ब्राह्मण्यं स्यात् । अतः एवं मन्यते गौतमः—जलः यदि स्वयमब्राह्मणस्तदा गुरुं
 वदन्मिदुमिच्छेत् तदा श्रीपरशुरामसमीपे अनुविद्याग्रहणाय गतः कर्ण इह यत्किञ्चिद्गोत्रमालम्ब-
 कल्पयेत् । न तु मम नातरनपृच्छं सापि न वेद इति विवादं प्रकटयेत् । अतः ब्राह्मण एवापि न
 निरधारव्य इति वक्ष्यन् । आनुमिकानां परदर्शितदर्शितानां व्यामोह एवायं यद् स्वैरिगोत्रोऽह-
 वणं व्यवस्था च नासीत्पूर्वकाले इति कल्पयन् । व्यभिचारोत्पन्नस्य कृष्णगोळकादेः न ब्राह्मण्यनुत्पन्ने

३५

शास्त्रकारैरित्यपि न विसर्तव्यम् ।

'त' होवाच नैतदब्राह्मणो विवक्तुमर्हति समिधं सोम्याऽऽहरोप त्वा नेष्ये न सत्यादगा इति तस्मपनीय^१ कृशानामवलानां चतुःशता गा निराकृत्योवाचेमाः सोम्यानुसंज्वेति ता अभिप्रस्थापयन्नुवाच नासहस्रेणाऽऽवर्तेयेति स ह वर्षगणं प्रोवास ता यदा सहस्रं संपेदुः ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

अथ हैनमृषभोऽभ्युवाद सत्यकाम ३ इति भगव इति ह

प्रतिशुश्राव प्राप्ताः सोम्य सहस्रं स्मः प्रापय न आचार्यकुलम् ॥ १ ॥

पृच्छं पृष्टवानस्मि मातरम् । सा मया पृष्टा मां प्रत्यब्रवीन्माता । बह्वहं चरन्तीत्यादि पूर्ववत् । तस्या अहं वचः स्मरामि सोऽहं सत्यकामो जाबालोऽस्मि भो इति ॥ ३-४ ॥

तं होवाच गौतमो नैतद्वचोऽब्राह्मणो विशेषेण वक्तुमर्हत्याजं वार्यसंयुक्तम् । ऋजवो हि ब्राह्मणा नेतरे १० स्वभावतः । यस्मान्न सत्याद्ब्राह्मणजातिवर्मावगा नापेतवानसि । अतो ब्राह्मणं त्वामुपनेष्येऽतः संस्कारार्थं होमाय समिधं सोम्याऽऽहरेत्युक्त्वा तमुपनीय कृशानामवलानां गीयूयान्निराकृत्यापकृष्य चतुःशता चत्वारि शतानि गवामुवाचेमा गाः सोम्यानुसंज्वानुगच्छ । इत्युक्तस्ता अरण्यं प्रत्यभिप्रस्थापयन्नुवाच—नासहस्रेणापूर्णेन सहस्रेण नाऽऽवर्तय न प्रत्यागच्छेम । स एवमुक्त्वा गा अरण्यं तृणोदकबहुलं द्वंद्वरहितं प्रवेश्य स ह वर्षगणं दीर्घं प्रोवास प्रोषितवान् । ताः सम्यग्वावो रक्षिता यदा यस्मिन्काले सहस्रं संपेदुः संपन्ना बभूवुः ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

तमेतं श्रद्धातपोम्यां सिद्धं वायुदेवता विक्तं बन्धिनी तुष्टा सत्यवसमनुप्रविश्यर्षभापज्ञानुग्रहायय हैनमृष-
नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

उपसमाधायेति इन्धनैः प्रज्वालयेत्यर्थः । एक उपशब्दोऽनर्थक ॥ १-२ ॥

आनन्दगिरिटीका

ब्राह्मणस्य वाऽजुतं विना कथमार्जसंयुक्तवचनमित्याशङ्क्याऽह—ऋजवो हीति । क्षत्रियादीनामपि २० केषाञ्चिदालंबमस्तीत्याशङ्क्याऽह—नेतर इति । ऋजुवचनत्वेन ब्राह्मणत्वं प्रतिजानीते—यस्मादिति । उपनीया-
ध्याय्य चेति शेषः । तस्यानुग्रहार्थं शुभ्रवामादिष्टवानित्याह—कृशानामिति । आचार्यनियोगश्च शिष्येण सफली-
कर्तव्य इत्याशयेनाऽह—इत्युक्त इति । सम्पन्ना बभूवुस्तदैनमृषभोऽभ्युक्तवानिति सम्बन्धः ॥ ५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

कथमृषभ । सत्यकामं प्रति वक्तुमर्हं न हि लोके बलीवर्दस्य मनुष्यं प्रति वचनं दृष्टमत आह—तमेतमिति । २५

१. तदभावनिर्धारणे च प्रवृत्तेरिति सूत्रे (१-३-३७) श्रीव्यासाचार्यैः सत्यकामस्य शूद्रत्वाभावनिर्धारणा-
नन्तरभेदोपदेशे प्रवृत्तिः गोतमस्य श्रयमाण्या शूद्राणां वेदपूर्वकं ब्रह्मविद्योपदेशे अनधिकारं सूचयतीति
प्रत्यपादि ।

२ उपनयनं द्विविधं एकमध्ययनाङ्गं उपनीय तु यद्विशिष्यं वेदमध्यापयेद् द्विज—इत्यादिशास्त्रसिद्धम् । अपरं
ब्रह्मविद्याङ्गं “अधीहिभगव इति होपससाद सप्तकुमारं नारदः” “तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत्” ३०
इत्यादिशास्त्रसिद्धम् । उभयविधमप्युपनयनं सत्यकामः प्रार्थयामास उपेयां भगवन्तं इति तद्वचनात् ।
गुरुस्तु त ब्राह्मणं विश्वाय उपनीय अध्ययनं च कारयित्वा गुरुशुश्रूषया शूद्रान्तःकरणाय तस्मै
ब्रह्मविद्यामप्युपदेश्यामीति मत्वा तमुपनिष्ये (ब्रह्मविद्याभरणं) अस्याः उपासनायाः फलं तु
एकैकपादोपासनस्य यत्फलमुक्तं प्रकाशवान् भवति अनन्तवान् भवति इत्यादिना तत्समुदाय एव
फलान्तराश्रवणात् ।

ब्रह्मणश्च ते पादं ब्रवाणीति ब्रवीतु मे भगवानिति तस्मै होवाच प्राची दिक्कला प्रतीची
दिक्कला दक्षिणा दिक्कलोदीची दिक्कलैष वै सोम्य चतुष्कलः पादो ब्रह्मणः प्रकाशवानाम् ॥ २ ॥

स य एतमेवं विद्वाँश्चतुष्कलं पादं ब्रह्मणः प्रकाशवानित्युपास्ते प्रकाशवानस्मिल्लोके भवति
प्रकाशवतो ह लोकाञ्जयति य एतमेवं विद्वाँश्चतुष्कलं पादं ब्रह्मणः प्रकाशवानित्युपास्ते ॥ ३ ॥

५

इति च्छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

अग्निंष्टे पादं व्रक्तेति स ह श्वोभूते गा अभिप्रस्थापयाश्चकार ता यत्राभिसायं
बभूवुस्तत्राग्निमुपसमाधाय गा उपरुध्य समिधमाधाय पश्चादग्नेः प्राडुपोपिविवेश ॥ १ ॥

भोऽभ्युवादाभ्युक्तवान्स्त्यकाम ३ इति संबोध्य, तमसौ सत्यकामो भगव इति ह प्रतिशुश्राव प्रतिवचनं ददौ । प्राप्ताः
सोम्य सहस्रं स्मः पूर्णा तव प्रतिज्ञाऽतः प्रापय नोऽस्मानाचार्यकुलम् ॥ १ ॥

१० किंवाहं ब्रह्मणः परस्य ते तुभ्यं पादं ब्रवाणि कथयानि । इत्युक्तः प्रत्युवाच—ब्रवीतु कथयतु मे महा
भगवान् । इत्युक्त ऋषभस्तस्मै सत्यकामाय होवाच । प्राची दिक्कला ब्रह्मणः पादस्य चतुर्थो भागः । तथा प्रतीची
दिक्कला दक्षिणा दिक्कलोदीची दिक्कलैष वै सोम्य ब्रह्मणः पादश्चतुष्कलश्चतस्रः कला अवयवा यस्य सोऽयं चतुष्कलः
पादो ब्रह्मणः प्रकाशवानाम् प्रकाशवानित्येवं नामाभिधानं यस्य । तथोत्तरेऽपि पादात्त्रयश्चतुष्कला ब्रह्मणः ॥ २ ॥

स य. कश्चिदेवं यथोक्तमेवं ब्रह्मणश्चतुष्कलं पादं विद्वान्प्रकाशवानित्यनेन गुणेन विशिष्टमुपास्ते तस्येवं फलं
१५ प्रकाशवानस्मिन् लोके भवति प्रहृयतो भवतीत्यर्थः । तथाऽदृष्टं फलं प्रकाशवतो ह लोकान्देवादिसंबन्धिना मुतः
सञ्जयति प्राप्नोति । य एतमेव विद्वाँश्चतुष्कल पाद ब्रह्मणः प्रकाशवानित्युपास्ते ॥ ३ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

सोऽग्निंष्टे पादं वक्त्युपररायबंधः । स सत्यकामो ह श्वोभूते परेद्युर्नैत्यकं नित्यं कर्म कृत्वा गा अभिप्रस्थाप-
यांचकाराऽऽचार्यकुलं प्रति । ताः शनैश्चरन्त्य आचार्यकुलाभिमुख्यः प्रस्थिता यत्र यस्मिन्काले देशेऽपि सायं निशा-
२० यामभिसंबभूवुरेकत्राभिमुख्यः सभूताः, तत्राग्निमुपसमाधाय गा उपरुध्य समिधमाधाय पश्चादग्नेः प्राडुपोपिविवेश
ऋषभवचो ध्यायन् ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

सत्यकाम श्रद्धादिसम्पन्नमेनमथ तस्यामवस्थायामृषभोऽजुग्रहायाभ्युवादेति सम्बन्धः । ऋषभस्य स्वरूपमाह—
वायुदेवतेति । अरुष्ये तत्र तत्र गार्श्वरयत् श्रद्धापूर्वकं तपश्चरतो वायुदेवता कथं तुष्टेयाशङ्क्याऽऽह—
१५ दिक्सम्बन्धिनीति ॥ १ ॥

वाक्यान्तरं च मदीयं श्रूयतामित्याह—किञ्चेति । वायुदेवता दिक्सम्बन्धिनीत्युक्त्वादिगोचरमेव दर्शन-
मुवाचेत्याह—प्राचीति । ब्रह्मण पादस्येति व्यधिकरणे षष्ठ्यौ । एकपादेव ब्रह्मोति विभ्रमं व्युदस्यति—
तथेति ॥ २ ॥

प्रथमपादोपासकस्य दृष्टमदृष्टं च फलमाह—स य इत्यादिना । कस्येदं फलमित्युक्ते पूर्वोक्तमेवोपासक-
३० मनुवदति—य एतमिति ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया चतुर्थाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

अवशिष्टं पादत्रयं कथं द्रष्टव्यमिति दुभुत्समानं सत्यकाम प्रत्याह—सोऽग्निरिति । अविदुषो विद्यामिमान-
निमित्तकर्मत्यागो न युक्त इति मत्वाऽऽह—सत्यकाम इति । अभि सायं बभूवु सायकालं प्राप्ता इति यावत् । तस्य
ब्रह्मचर्यमव्यावृत्तमिति सूचयति—तत्रेति । उपोपिविवेश तत्रोपशब्दाभ्यां गवामन्वेच्च सामीप्ये निवेगनमस्योच्यते ।
३५ अर्थाने विद्या वक्तव्येति सूचयति—ऋषभेति ॥ १ ॥

तमग्निरभ्युवाद सत्यकाम ३ इति भगव इति ह प्रतिशुश्राव ॥ २ ॥

ब्रह्मणः सोम्य ते पादं ब्रवाणीति ब्रवीतु मे भगवानिति तस्मै होवाच पृथिवी
कलाऽन्तरिक्षं कला द्यौः कला समुद्रः कलैष वै सोम्य चतुष्कलः पादो ब्रह्मणोऽनन्तवान्नाम ॥ ३ ॥

स य एतमेवं विद्वाँश्चतुष्कलं पादं ब्रह्मणोऽनन्तवानित्युपास्तेऽनन्तवानस्मिल्लोके
भवत्यनन्तवतो ह लोकान्जयति य एतमेवं विद्वाँश्चतुष्कलं पादं ब्रह्मणोऽनन्तवानित्युपास्ते ॥ ४ ॥ ५

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

हँस्स्ते पादं वक्तोति स ह श्वोभूते गा अभिप्रस्थापयाश्चकार ता यत्राभिसायं
वभूवुस्तत्राग्निमुपसमाधाय गा उपरुध्य समिधमाधाय पश्चादग्नेः प्राहुपोपविवेश ॥ १ ॥

तँ हँस् उपनिपत्याभ्युवाद सत्यकाम ३ इति भगव इति ह प्रतिशुश्राव ॥ २ ॥

ब्रह्मणः सोम्य ते पादं ब्रवाणीति ब्रवीतु मे भगवानिति तस्मै होवाचाग्निः कला सूर्यः १०
कला चन्द्रः कला विद्युत् कलैष वै सोम्य चतुष्कलः पादो ब्रह्मणो ज्योतिष्मानाम ॥ ३ ॥

तमग्निरभ्युवाद सत्यकाम ३ इति संबोध्य, तमसौ सत्यकामो भगव इति ह प्रतिशुश्राव प्रतिवचनं ददौ ॥ २ ॥
ब्रह्मणः सोम्य ते पादं ब्रवाणीति ब्रवीतु मे भगवानिति तस्मै होवाच पृथिवी कलाऽन्तरिक्षं कला द्यौः कला
समुद्रः कलेत्यात्मगोचरमेव दर्शनमग्निरब्रवीत् । एष वै सोम्य चतुष्कलः पादो ब्रह्मणोऽनन्तवान्नाम ॥ ३ ॥

स यः कश्चिद्व्यथोक्तं पावमन्तवत्त्वेन गुणेनोपास्ते स तथैव तद्गुणो भवत्यस्मिल्लोके । मृतश्चानन्तवतो ह १५
लोकान्स जयति य एतमेवमित्यादि पूर्ववत् ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

सोऽग्निर्हँस्स्ते पादं वक्तुमुक्त्वोपरराम । हंस आदित्यः । शौक्लघात्पन्तसामान्याच्च । स ह श्वोभूत
इत्यादि समानम् ॥ १-२ ॥

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

२०

आत्मगोचरमिति । पृथिव्यादीनां गार्हपत्यतनुत्वेन वक्ष्यमाणत्वात् गार्हपत्यगोचरमित्यर्थं । मद्गुर्जलकाक-
आपोमय प्राण इति वक्ष्यति । ततोऽसम्बन्धात् प्राणदेवता कल्प्यते ॥ ३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या चतुर्थाध्यायस्य षष्ठसमाप्त्या खण्डा

आनन्दगिरिटीका

आत्मगोचरमनेवचास्य विद्यमानमित्यर्थं । यद्वा पृथिव्यादिरूपेणाग्नेरवस्थानाद्ग्निरविषयमित्यर्थं । यथोक्त- २५
पादे गुणविशेषं निर्दिशति—एष वा इति ॥ ३ ॥

द्वितीयपादोपासकस्य द्विविधं फलं दर्शयति—स य इति । यथोक्तं चतुष्कलमिति यावत् । तथैवोपास्य-
गुणानुरोधेनेत्यर्थं । तद्गुणस्तेन गुणेन गुणवाननन्तवानविच्छिन्नमन्तानो भवतीत्यर्थं । अनन्तवतो लोकान-
क्षयानित्येतत् ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां चतुर्थाध्यायस्य षष्ठ खण्डः

३०

अवशिष्टपादद्वयं कथं ज्ञातव्यमिति जिज्ञासमानं प्रत्याह—सोऽग्निरिति । पश्चिमविशेषविषयत्वं हंसशब्दस्य
व्यावर्तयति—शा वल्प इति । नथ तत्र हंसशब्दस्य प्रवृत्तिरित्यागङ्क्याऽहं—शौक्यादिति ॥ १-२ ॥

स य एतमेवं विद्वाँश्चतुष्कलं पादं ब्रह्मणो ज्योतिष्मानित्युपास्ते ज्योतिष्मानस्मिल्लोके भवति
ज्योतिष्मतो ह लोकाञ्जयति य एतमेवं विद्वाँश्चतुष्कलं पादं ब्रह्मणो ज्योतिष्मानित्युपास्ते ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

- मद्गुप्ते पादं वक्तोति स ह श्रोभूते गा अभिप्रस्थापयाञ्चकार ता यत्राभिसायं
५ बभूवुस्तत्राग्निमुपसमाधाय गा उपरुध्य समिधमाधाय पश्चाद्गनेः प्राडुपोपविवेश ॥ १ ॥
तं मद्गुरुपनिपत्यास्युवाद सत्यकामः इति भगव इति ह प्रतिशुश्राव ॥ २ ॥
ब्रह्मणः सोम्य ते पादं ब्रवाणीति ब्रवीतु मे भगवानिति तस्मै हौवाच प्राणः कला
चक्षुः कला श्रोत्रं कला मनः कलैव वै सोम्य चतुष्कलं पादो ब्रह्मण आयतनवानाम् ॥ ३ ॥
स य एतमेवं विद्वाँश्चतुष्कलं पादं ब्रह्मण आयतनवानित्यु-
१० पास्त आयतनवानस्मिल्लोके भवत्यायतनवतो ह लोकाञ्जयति
य एतमेवं विद्वाँश्चतुष्कलं पादं ब्रह्मण आयतनवानित्युपास्ते ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि तृतीयाध्यायस्याष्टमः खण्डः

अग्निः कला सूर्यः कला चन्द्रः कला विद्युत्कलेश वै सोम्येति ज्योतिर्विषयमेव च दर्शनं प्रोवाचान्तो हंस-
स्याऽऽदित्यत्वं प्रतीयते । विद्वत्कलं—ज्योतिष्मान्दोमिथुक्तोऽस्मिल्लोके भवति । चन्द्रादित्यादीनां ज्योतिष्मत एव च
१५ मृत्वा लोकाञ्जयति । समानमुत्तरम् ॥ ३४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य सप्तमः खण्ड

हंसोऽपि मद्गुष्टे पादं वक्तोत्युपराराम । मद्गुरुक्कचरः पक्षी स चाप्तस्म्बन्धात्प्राणः स ह श्रोभूत इत्यादि
पूर्ववत् ॥ १ ॥

स च मद्गुः प्राणः स्वविषयमेव च दर्शनमुवाच प्राणः कलेत्येति, आयतनवानित्येवं नाम । आयतनं नाम
२० मनः सर्वकरणोपहृतानां भोगानां तद्यस्मिन्पादे विद्यत इत्यायतनवानाम् पादः ॥ २-३ ॥

तं पादं तथैवोपास्ते यः स आयतनवानाश्रयवानस्मिल्लोके भवति । तथाऽऽयतनवत एव सावकारांल्लोका-
न्मृतो जयति । य एतमेवमित्यादि पूर्ववत् ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्याष्टमः खण्ड

आनन्दगिरिटीका

२५ आदित्योऽपि स्वविषयमेव दर्शनमुक्त्वानित्याह—अग्निरिति । तृतीये पादेऽपि गुणविशेषमुपदिशति—
एष वा इति । यतो हेतोर्ज्योतिर्विषयमेव दर्शनमुक्त्वानत एव तस्याऽऽदित्यत्वं प्रतिभातीत्यादित्यत्वे हसत्य
गमकान्तरमाह—ज्योतिर्विषयमेवेति । य एतमेव विद्वानित्याद्युत्तरम् ॥ ३४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया चतुर्थाध्यायस्य सप्तमः खण्ड

अवशिष्टं पादान्तरं तर्हि कथं ज्ञायतामित्याशङ्क्याऽऽह—हेतोऽपीति । मद्गुशब्दस्य वाच्यमर्थमन्वाचये-
३० मद्गुरिति । तस्य कथं सत्यकाम प्रत्युपदेष्टृत्वमत आह—स चेति ॥ १ ॥
तं मद्गुरुपनिपत्येत्यत्र मद्गुशब्दार्थं पूर्वोक्तमेव स्मारयति—मद्गुः प्राण इति । प्राण कलेत्याद्यायतन-
वानित्येवमिति यथोक्तगुण समर्थयते—आयतनमित्यादिना । तद्यस्मिन्पादे वर्तते सोऽयतनवानाम् पाद इति
दृष्टव्यमिति योजना ॥ २-३ ॥

द्विविधं विद्याफलमिदं—१ं पादमिति । तथैवाऽऽयतनवत्त्वगुणाक्रान्तत्वेनेत्यर्थः ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया चतुर्थाध्यायस्याष्टमः खण्ड

प्राप हाऽऽचार्यकुलं तमाचार्योऽभ्युवाद-सत्यकाम ३ इति । भगव इति ह प्रतिशुश्राव ॥ १ ॥

ब्रह्मविदिव वै सोम्य भासि को नु त्वाऽनुशाशासेत्यन्ये

मनुष्येभ्य इति ह प्रतिजज्ञे भगवाँस्त्वेव मे कामे ब्रूयात् ॥ २ ॥

श्रुतं ह्येव मे भगवद्दृशेभ्य आचार्याद्वैव विद्या विदिता साधिष्ठं

प्रापदिति तस्मै हैतदेवोवाचात्र ह न किञ्चन वीयायेति वीयायेति ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य नवमः खण्डः

स एवं ब्रह्मविस्तन्प्राप ह प्राप्त्वानाचार्यकुलम् । तमाचार्योऽभ्युवाद सत्यकाम ३ इति । भगव इति ह प्रतिशुश्राव ॥ १ ॥

ब्रह्मविदिव वै सोम्य भासि । प्रसन्नोऽन्यः प्रहसितवदनश्च निश्चिन्तः कृतार्थो ब्रह्मविद्भवति । अत आचार्यो ब्रह्मविदिव भासोति । को न्विति वितर्कयशुवाच कस्त्वामनुशाशासेति । स चाऽह सत्यकामोऽन्ये मनुष्येभ्यः । देवता १० मामनुशिष्टवत्यः । कोऽन्यो भगवच्छिष्यं मां मनुष्यः सन्ननुशासितुमुत्सहेत्यभिप्रायः । अतोऽन्ये मनुष्येभ्य इति ह प्रतिजज्ञे प्रतिज्ञातवान् । भगवाँस्त्वेव मे कामे ममेच्छायां ब्रूयात्किमन्यैरुक्तं नाहं तद्गणयामीत्यभिप्रायः ॥ २ ॥

किंच श्रुतं हि यस्मान्मम विद्यत एवास्मिन्नर्थे भगवद्दृशेभ्यो भगवत्समेभ्य ऋषिभ्यः । आचार्याद्वैव विद्या विदिता साधिष्ठं साधुतमत्वं प्रापदिति प्राप्नोतीत्यतो भगवानेव ब्रूयादित्युक्त आचार्योऽन्नवोत्समै तामेव दैवतैरुक्तां विद्याम् । अत्र ह न किंचन षोडशकलविद्यायाः किंचिकेकदेशमात्रमपि न वीयाय न विगतमित्यर्थः । द्विरन्यासो १५ विद्यापरिसमाप्त्यर्थः ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य नवमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

कामे, निमित्ते सप्तमीय कामपरिपूर्तिं निमित्तीकृत्याभिलषितसिद्धयर्थमित्यर्थः ॥ १-२ ॥

पादचतुष्टयानुष्ठानं समुच्चितमेका विद्या तत्तत्फलं च संहृत्यैकविद्याफलत्वेन परिणयमेकैकपादोपासनस्य २० कृतार्थत्वाहेतुत्वादित्याचार्योपदेशः सार्थक इत्यर्थः ॥ ३ ॥

इति श्रीमत्तरेन्द्रपुरीटिप्पण्या चतुर्थाध्यायस्य नवमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

ब्रह्मविदिव भासोत्युक्ते कीदृशो ब्रह्मविदित्यपेक्षायामाह—प्रसन्नोऽन्य इति । सत्यकामस्यापि तल्लक्षण-वत्त्वमतः शब्दार्थः । मा त्वदाचार्यमवज्ञाय मच्छिष्य त्वां कोऽन्यो मनुष्यो मच्छापादभीतः शिष्यत्वेनाऽऽज्ञायानुशासनं २५ कृतवान्यदनुशासनात्ते ब्रह्मविद्या जातेति साक्षे पृच्छति—कस्त्वामिति । मनुष्येभ्य सकाशादप्ये मामनुशिष्टवन्त इति सामान्यप्रतिज्ञा विभजते—देवता इति । देवतानामेवोपदेष्टृत्वं व्यतिरेकद्वारा विशदयति—कोऽन्य इति । प्रतिज्ञां निगमयति—अत इति । मया तर्हीकानी न किञ्चिदस्ति तव कर्तव्यमित्याशङ्कां वारयति—भगवानिति ॥ २ ॥

इत्थं च भगवानेव ब्रवीतु मे विद्यामित्याह—किञ्चेति । तदेव कारणं दर्शयति—श्रुतमित्ति । अस्मिन्नर्थं वाचायादिव विद्या श्रोतव्येवेत्येव लक्षणं । श्रुतमेव विशदयति—आचार्यादिति । विदिता प्राप्नोति यावत् । आचार्याधीना ३० धीरेण फलवतीत्यतः शब्दार्थः । विद्यान्तरमाचार्येणोक्तमिति गच्छामेवकारेण वारयति । दैवतैराचार्येण च सत्य-कामायोक्ता विद्यामस्मान्प्रति श्रुतिर्ज्ञापयति—अत्रेति । न विगतं किन्तु पूर्णं विद्या वाक्यादिभिराचार्येण चोपदिष्टेति गेषः । तत्रापि पादचतुष्टयानुष्ठानसमुच्चितमेकमेव विज्ञानं तत्फलं च संहृत्यैकविज्ञानफलत्वेन परिणयमेकैकपादो-पासनस्य कृतार्थत्वाहेतुत्वादित्याचार्योपदेशस्यैव सार्थकत्वमिति द्रष्टव्यम् ॥ ३ ॥

इति श्रीमद्भानन्दगिरिटीकायां तृतीयाध्यायस्य नवमः खण्डः

उपकोसलो ह वै कामलायनः सत्यकामे जावाले ब्रह्मचर्यश्रुत्वा स तस्य ह द्वादश वर्षाण्यग्नीन्परिचचार स ह स्नान्यानन्तेवासिनः समावर्तयँस्तु ह स्मैव न समावर्तयति ॥ १ ॥

तं जायोवाच तप्तो ब्रह्मचारी कुशलमग्नीन्परिचचारीन्मा त्वाऽन्नयः

परिप्रवोचन्ब्रह्मस्मा इति तस्मै हाप्रोच्यैव प्रवासाञ्चक्रे ॥ २ ॥

५ स ह व्याधिनाऽनशितुं दध्रे तमाचार्यजायोवाच-ब्रह्मचारिन्नशान किं नु नाशनासीति स होवाच बहव इमेऽस्मिन्पुरूपे कामा नानात्यया व्याधिभिः प्रतिपूर्णाऽस्मि नाशिन्यामीति ॥ ३ ॥

अथ हान्नयः समूदिरे तप्तो ब्रह्मचारी कुशलं नः पर्यचारीद्वन्तास्मै

प्रवचामेति तस्मै होचुः प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्मेति ॥ ४ ॥

पुनर्ब्रह्मविद्यां प्रकारान्तरेण वक्ष्यामोत्थारभते गतिं च तद्विद्वोऽग्निविद्यां च । आर्यायिका पूर्ववच्छ्रुत्वातपतो-
१० ब्रह्मविद्यासाधनत्वप्रदर्शनार्था-उपकोसलो ह वै नामतः कमलत्यापत्यं कामलायनः सत्यकामे जावाले ब्रह्मचर्य-
मुवाच तस्य, हः ऐतिहास्यः । तस्याऽऽचार्यस्य द्वादश वर्षाण्यग्नीन्परिचचारिणां परिचरणं कृतवान् । स ह
स्माऽऽचार्योऽप्यान्वहृत्चारिणः स्वाध्यायं प्राहयित्वा समावर्तयँस्तमेवोपकोसलमेकं न समावर्तयति स्म ह ॥ १ ॥

तमाचार्यजायोवाच तप्तो ब्रह्मचारी कुशलं सम्यग्मग्नीन्परिचचारीत्यपरिचरितवान् । भगवाधाग्निपु भक्तं न
समावर्तयति । अतोऽस्मद्भक्तं न समावर्तयतीति ज्ञात्वा त्वामन्नयो मा परिप्रवोचन्ब्रह्मं तव ना कुर्वुं । अतः प्रश्नः

१५ स्मै विद्यामिष्टमुपकोसलायेति । तस्मा एवं जाययोक्तोऽपि हाप्रोच्यैवानुक्तैव किञ्चित्प्रवासाञ्चक्रे प्रवसितवान् ॥ २ ॥
स होपकोसलो व्याधिना मानसेन दुःखेनानशितुमनशनं कर्तुं दध्रे धृतवान्मनः । तं तूष्णोमन्थगारेऽवस्थित

माचार्यजायोवाच हे ब्रह्मचारिन्नशान भुङ्क्ष्व किं नु कस्मान्न कारणाशाननासीति । स होवाच बहवोऽनेकेऽस्मिन्पुरूपेऽ-
कृतार्थं प्राकृते कामा इच्छाः कर्तव्यं प्रति नानाऽऽव्ययोऽतिगमनं येषां व्याधीनां कर्तव्यचिन्तानां ते नानात्यया दशाधयः
कर्तव्यताप्राप्तिसिद्धिर्नास्तानि चित्तदुःखानीत्यर्थः । तेः प्रतिपूर्णाऽस्मि । अतो नाशिन्यामीति ॥ ३ ॥

२० उक्त्वा तूष्णोऽभूते ब्रह्मचारिण्यथ हान्नयः शुश्रूषयाऽऽवजिताः कारुण्याविष्टाः सन्तस्त्रयोऽपि तप्तूदिरे संप्रथोक्त-
न्तरेद्रपुत्रिनं टिप्पणम्

पूर्वं सप्रपञ्चब्रह्मोपागममुक्तिमिदानीं कार्यब्रह्मोपागममुक्त्वित् कारणब्रह्मोपागमं विधीयते । अस्मिन्विद्याय
अपि नच्छेदत्वादित्याह-पुनर्ब्रह्मविद्यामित्यादिना ॥ १ ॥

तप्त इति । बहूकलेन कृतवानित्यर्थः । २ ॥

२५ जाया मे स्नान्यं प्रजा मे स्याद्वित्तं मे स्यादिति नानाविषयेषु प्रश्नेनो येषां कर्तव्यार्थपर्यायित्वात् न ० ५
व्याधय इत्यर्थः ॥ ३-४ ॥

आनन्दमिदिटीक

सप्रपञ्चब्रह्मोपागममुक्त्वा कार्यब्रह्मोपागममुक्त्वा न कारणब्रह्मोपागमं यथा सत्यकामस्य-अनर्गल-
पुनर्गतिः । न केवलं ब्रह्मविद्यायोग्यादित्यर्थः । पूर्ववदिति । यथा पूर्वमिदमेव नाम सप्रपञ्चब्रह्मोपागमं, न
३० प्रश्नानामाऽऽव्ययोऽतिगमनं नदतित्यर्थः ॥ १ ॥

तप्त इति । भयरोत्तमा मुत्सया विरयानो यत्प्रकारेण तन्व्यमित्यर्थः । विरयानस्य उपागमोऽतिगम-
यति-मुत्सयमिति । विरयिन् भयानां या यन्निर्गमस्योत्सयाने न द्वि- यतोऽतिगमः न तन्वयानो परिचरति । तप्त इति
भयानि मे परिचरति-भयपरिचरति । अतोऽस्मिन्माम्प्रश्नात्तस्मै त्वाप्युक्तं नमः सतीति । अतिगम-
द्वितीयेनाह-दधेव नमःस्येति । यथा नैवश्रुत्वापि त्विनं तेनेभाममुक्तं त्विन् अतः तस्मात्तन्वयानो द्वि- ॥ ३ ॥

२५ अजायाभिवाचमनजवत् । तिष्ठन्मम सुभद्रासि वसन्तमिति । अतिगम- उपागम- उपागम-
विषयेऽपि ब्रह्म- उपागम- उपागम- इति । अतिगम- उपागम- उपागम-
ब्रह्मोपागमः । अतिगम- उपागम- उपागम- ॥ ३ ॥

स होवाच विजानाम्यहं यत्प्राणो ब्रह्म कं च तु खं च न विजानामीति ते
होचुर्यद्वाव कं तदेव खं यदेव खं तदेव कमिति प्राणं च हास्मै तदाकाशं चोचुः ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थध्यायस्य दशमः खण्डः

वन्तः । हन्तेदानीमस्मै ब्रह्मचारिणोऽस्मद्भुक्ताय दुःखिताय तपस्विने श्रद्धधानाय सर्वेऽनुशास्मोऽनुप्रव्रवाम ब्रह्मविद्या-
मिति । एवं संप्रधायं तस्मै होचुरुक्तवन्तः प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्मेति ॥ ४ ॥

स होवाच ब्रह्मचारी विजानाम्यहं यद्भवद्भिरुक्तं प्रसिद्धपदार्थकत्वात्प्राणो ब्रह्मेति । यस्मिन्सति जीवने
यदपगमे च न भवतीति तस्मिन्वायुविशेषे लोके रूढोऽतो युक्तं ब्रह्मत्वं तस्य । तेन प्रसिद्धपदार्थकत्वाद्विजानाम्यहं
यत्प्राणो ब्रह्मेति । कं च तु खं च न विजानामीति । ननु कंखंशब्दयोरपि सुखाकाशविषयत्वेन प्रसिद्धपदार्थकत्वमेव,
कस्माद्ब्रह्मचारिणोऽज्ञानम् ? नूनं सुखस्य कंशब्दवाच्यस्य क्षणप्रच्यंसित्वात्कंशब्दवाच्यस्य चाऽऽकाशस्याचेतनस्य कथं
ब्रह्मत्वमिति मन्यते । कथं च भवतां वाक्यमप्रमाणं स्यादिति । अतो न विजानामीत्याह ।

तमेवमुक्तवन्तं ब्रह्मचारिणं ते हाग्नयः ऊचुः यद्वाव यदेव वयं कमवोचाम तदेव खमाकाशमित्येवं खेन
विशेष्यमार्गं कं विषयेन्द्रिययोगजात्सुखान्वितं स्यात्प्रोक्तत्वेन विशेष्यमाणमुत्पलं रक्तादिभ्यः । यदेव खमित्याकाश-
मवोचाम तदेव च कं सुखमिति जानीहि । एवं च सुखेन विशेष्यमार्गं खं भौतिकादचेतनात्वात्त्वान्वितं स्यान्मी-
लोत्पलवदेव । सुखमाकाशस्य नेतरलौकिकम् । आकाशं च सुखाश्रयं नेतरद्भौतिकमित्यर्थः । नन्वाकाशं चेत्सुखेन
विशेषयितुमिष्टमस्त्वन्यतरदेव विशेषणं यद्वाव कं तदेव खमित्यतिरिक्तमितरत् । यदेव खं तदेव कमिति पूर्वाविशेषणं १५
वा । ननु सुखाकाशयोरभयोरपि लौकिकसुखाकाशाभ्यां व्यावृत्तिरिष्टरथवोचाम ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

सुखाकाशयोरितरेतरविशेषणविशेष्यभावाग्रहणात् ब्रह्मचारिणो व्यामोहोऽभूत् तत इतरेतरविशेषणविशेष्य-
भावप्रदर्शनेन मोहमन्यपनिर्गुरगय इत्याह—तमेवमुक्तवन्तमित्यादिना । इतरेतरविशेषणविशेष्यभावमाक्षिपति—
नन्वाकाशश्चेदिति । पूर्वाविशेषणं वा अतिरिक्तम् । आकाशश्रयं सुखमित्युक्ते लौकिकाकाशाश्लौकिकसुखाच्च २०
आनन्दगिरिटीका

आचार्यप्रवासात्तज्जायाया ब्रह्मचारिण्यनुग्रहात्तस्य चानशनाध्यवसायादनन्तरमित्यथशब्दार्थः । हन्तेति
यद्यर्थं, अस्मद्भुक्तं ब्रह्मचारिणमुपेक्ष्य देवान्तर गतस्तर्हीति यावत् । एवं पुनरेत्याऽऽचार्यो ब्रह्मविद्यामस्मै विवक्षितं
च वक्ष्यति कि त्वरयेत्याशङ्क्याऽऽह—दुःखितायेति । ब्रह्मविद्यासाधनसम्पत्तिमस्य दर्शयति—तपस्विन इति ॥ ४ ॥

प्राणो ब्रह्मेति भवद्भिरुक्तं तदहं विजानामीति सम्बन्धः । तद् हेतुमाह—प्रसिद्धेति । प्राणपदस्य प्रसिद्धा-
र्थत्वमेव समर्थयते—यस्मिन्निति । एवंभूतः प्राणशब्द इति शेषः । प्राणशब्दस्य प्रसिद्धार्थत्वेऽपि कुतो ब्रह्मत्वं
तस्मिन्प्रसिद्धमित्याशङ्क्याऽऽह—अत इति । कार्यकरणसंघाते नष्टेऽग्रहणादित्यतःशब्दार्थः । स्वकीयज्ञानसमुच्च-
यार्थश्चकार । विजानाम्यहमित्युक्तमुपसंहरति—तेनेति । स्वेनाज्ञातं ब्रह्मचारी दर्शयति—कं चेति । तस्या-
ज्ञानमाक्षिपति—नन्विति । प्राणशब्दस्य वायुविशेषविषयत्वेन प्रसिद्धार्थत्ववदित्यपर्यर्थः । ब्रह्मचारिणोऽभिप्रायं
दर्शयन्तुतरमाह—नूनमिति । ननु विरुद्धार्थत्वादननीना वाक्यं भवत्वप्रमाणमित्याशङ्क्याऽऽह—कथं चेति । विरुद्धार्थ- २०
त्वप्रतीतेरासवाक्यस्य चाप्रामाण्यायोगाच्च ब्रह्मचारिणोऽज्ञानमिति निगमयति—अत इति ।

कस्य विशेषणत्व कस्य च विशेष्यत्वमित्यङ्गीकारे फलं कथयति—इत्येवमिति । कस्य विशेषणत्व हस्य
विशेष्यत्वमित्येवमपि विशेषणविशेष्यत्वमवगन्तव्यमित्याह—यदेवेति । यथोक्तविशेषणविशेष्यभावे फलमाह—एवं
चेति । यद्वावेत्यादिवाक्यार्थमुक्त्वेव प्रतिपत्तिसौकर्यार्थं संक्षिपति—सुखामिति । इतरेतरविशेषणविशेष्यत्वाक्षि-
पति—नन्विति । अन्यतरदेवेत्यत्र यदेव खमित्येतदुच्यते यद्वाव क तदेव खमित्यत्र यद्वाव कमितीतरद्विशेषणमतिरिक्त- २५
मधिकमार्कचिक्करमिति योजना । यदि तु यदेव खं तदेव कमिति खेन क विशेष्यते, तदा यदेव खमित्येतदेव
विशेषणमस्तु । यद्वाव कमिति पूर्वाविशेषणमर्कचिक्करमित्याह—यदेवेति । वाचाब्देऽतिरिक्तमित्येतदनुपकर्णार्थः ।
विशेषणयोरर्थत्वत्वं पूर्वाकं सिद्धान्तो स्मारयति—नन्विति । तथा च सुखस्य लौकिकसुखाद्व्यावृत्त्यर्थं यदेव खमिति
विशेषणमाकाशस्य च लौकिकाकाशाद्व्यावृत्त्यर्थं यद्वाव कमिति विशेषणमर्थवदिति शेषः ।

अथ हैनं गार्हपत्योऽनुशशास पृथिव्यग्निरन्नमादित्य इति

य एष आदित्ये पुरुषो दृश्यते सोऽहमस्मि स एवाहमस्मीति ॥ १ ॥

सुखेनाऽऽकाशे विशेषिते व्यावृत्तिरुभयोरर्थप्राप्तैवेति चेत्सत्यमेवं किन्तु सुखेन विशेषितस्यैवाऽऽकाशस्य ध्येयत्वं विहितं न त्वाकाशगुणस्य विशेषणस्य सुखस्य ध्येयत्वं विहितं स्यात् । विशेषणोपादानस्य विशेष्यमित्युक्ते-
५ नैवोपक्षयात् । अतः खेन सुखमपि विशेष्यते ध्येयत्वाय । कुतश्चेत्तन्नश्चोयते । कंशब्दस्यापि ब्रह्मशब्दसम्बन्धात्कं ब्रह्मेति । यदि हि सुखगुणविशिष्टस्य स्वस्य ध्येयत्वं विवक्षितं स्यात्कं ब्रह्मेति ब्रह्मुरनयः प्रथमम् । न चैव-
मुक्तवन्तः । किं तर्हि कं ब्रह्म खं ब्रह्मेति । अतो ब्रह्मचारिणो मोहापनयनाय कंशब्दयोरितरेतरविशेषणविशेष्यत्व-
निर्देशो युक्त एव यद्वाव कमित्यादिः ।

तदेतदग्निमित्तकं वाक्यार्थमस्मद्बोधाय श्रुतिराह—प्राणं च हास्मै ब्रह्मचारिणे । तस्याऽऽकाशस्तत्वाकाशः ।

१० प्राणस्य सम्बन्ध्याश्रयत्वेन हार्दं आकाश इत्यर्थः । सुखगुणवत्त्वनिर्देशात् चऽऽकाशं सुखगुणविशिष्टं ब्रह्म तस्यं च प्राणं ब्रह्मसम्पकादेव ब्रह्मेत्युभयं प्राणं चाऽऽकाशं च समुच्चिनस्य ब्रह्मणो ऋचुरनय इति ॥ ५ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य दशमः खण्डः ।

सम्भूयानयो ब्रह्मचारिणे ब्रह्मोक्तवन्तः । अथानन्तरं प्रत्येकं स्वत्वविषयां विद्यां वक्तुमारंभेरे । तत्राऽऽदा-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१५ व्यावृत्तिः सिद्धैव भवतीति । द्वितीयं विशेषणमनर्थकमेवेत्याह सिद्धान्ती—सत्यमेवमिति । इतरश्च गुणस्य ध्येयत्व-
विवक्षितमित्याह—कुतश्चेति ॥ ५ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या चतुर्थाध्यायस्य दशमः खण्डः

प्रधानविद्यामुपदिश्याङ्गविद्यानायोपक्रमते—सम्भूयेत्यादिना । भोज्यत्वं लक्षणं ययोः पृथिव्यन्नयोस्तयो-

आनन्दगिरिटीका

२० अन्यतरविशेषणवशादपि यथोक्तव्यावृत्तिसिद्धेरैकचित्करं विशेषणद्वयमिति शङ्कते—सुखेनेति । यदा
सुखेनाऽऽकाशं विशेष्यते तदा भूताकाशादाकाशं व्यावृत्तितं भवति सुखस्य तद्विशेषणत्वायोगात् । सुखमपि लौकिक-
सुखादव्यवच्छिद्यते । लौकिकसुखस्याऽऽकाशविशेषणत्वानुपपत्ते । अतः सुखेनाऽऽकाशास्याऽऽकाशेन सुखस्य वा
विशेषितत्वसामर्थ्यात्प्राप्तैव सुखाकाशयोर्लौकिकसुखाकाशाभ्यां व्यावृत्तिरित्यन्यतरदेव विशेषणमर्थवदित्यर्थः ।
किमन्यतरस्यैव विशेषणस्य व्यावर्तकत्वमित्यापाद्यते किं वा तस्यैवार्थवत्त्वमिति तत्राऽऽद्यमङ्गीकरोति—सत्यमेव-

२५ मिति । द्वितीयं दूषयति—न त्वित्यादिना । विशिष्टस्यैव ध्येयत्वे विशेषणस्यापि ध्येयत्वं सिध्यतीति चेन्नैवं दण्डी
प्रैषानन्वाहेतिरद्विशेषणस्यान्यथासिद्धत्वादित्याह—विशेषणेति । द्वयोरपि विशेषणयोरर्थवत्त्व-
विशेष्यत्वभेदपित्यमित्याह—कुतश्चेति । कुत शब्दोपात्तमित शब्दार्थः । खमिव सुखेनेत्येपर्यं । इतरश्च सुखाकाशयोरितरेतरविशेषण-
विशेष्यत्वमर्थवदित्यर्थः । गुणगुणिनोरुभयोरपि ध्येयत्वसिद्धयर्थमितरेतरविशेषणविशेष्यत्व-
कंशब्दस्य

३० खंशब्दस्य च प्रत्येकं ब्रह्मशब्दसम्बन्धादपि स्वोक्तव्यमित्युक्तं व्यतिरेकद्वारा सावयति—यदि हीति । उक्तरीत्या
द्वयोरपि ध्येयत्वमतः शब्दार्थः । ब्रह्मचारिणो मोहो नामान्योन्यविशेषणविशेष्यत्वाग्रहणादाकाशस्यैव गुणिनो ध्येयत्व-
न तु सुखस्य गुणस्येति विभ्रमः ।

प्राण चेत्यादि वाक्यं नाग्नीनां न ब्रह्मचारिणः । तथा च कथमुपाख्यायिकायामिदं निर्वहतीत्याशङ्क्याऽह-
तदेतदिति । आकाशस्य प्राणसम्बन्धित्वं कथा विधयेत्यपेक्षायामाह—आश्रयत्वेनेति । कार्यब्रह्मोपासनसमुच्चिन्त

३५ कारणब्रह्मोपासनमुपसंहर्तुमिति शब्दः ॥ ५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां चतुर्थाध्यायस्य दशमः खण्डः

प्रधानविद्यामुपदिश्याङ्गविद्याविद्यानायोपक्रमते—संभूयेति । अनन्तरं प्रधानविद्योपदेशादिति श्रेय । अर्ध-

स य एतमेवं विद्वानुपास्तेऽपहते पापकृत्यां लोकी भवति सर्वमायुरेति ज्योग्जीवति नास्या-
वरपुरुषाः क्षीयन्त उप वयं तं भुञ्जामोऽस्मिँश्च लोकेऽमुषिँश्च य एतमेवं विद्वानुपास्ते ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्यैकादशः खण्डः

अथ हैनमन्वाहार्यपचनोऽनुज्ञाशासाऽऽपो दिशो नक्षत्राणि चन्द्रमा इति

य एष चन्द्रमसि पुरुषो दृश्यते सोऽहमस्मि स एवाहमस्मीति ॥ १ ॥

वेनं ब्रह्मचारिणं गार्हपत्योऽग्निरनुज्ञाशास । पृथिव्यग्निरन्तमादित्य इति ममैताद्वचतत्कस्तनवः । तत्र य आदित्य एष पुरुषो दृश्यते सोऽहमस्मि गार्हपत्योऽग्निर्यश्च गार्हपत्योऽग्निः स एवाहमादित्ये पुरुषोऽस्मीति । पुनः परावृत्त्या स एवाहमस्मीति वचनम् । पृथिव्यन्नयोरेव भोज्यत्वलक्षणयोः सम्बन्धो न गार्हपत्यादित्ययोः । अत्तृत्वपन्नृत्व-
प्रकाशानघर्मा अवशिष्टा इत्यत एकत्वमेवानयोरत्यन्तम् । पृथिव्यन्नयोस्तु भोज्यत्वेनाऽऽभ्यां सम्बन्धः ॥ १ ॥

स यः कश्चिदेवं यथोक्तं गार्हपत्यमग्निमन्मान्नादत्त्वेन चतुर्षां प्रविभक्तमुपास्ते सोऽपहते विनाशयति १०
पापकृत्यां पापं कर्म । लोको लोकावस्थास्मदीयेन लोकैनाऽऽग्नेयेन तद्वान्भवति यथा वयमिह च लोके । सर्वं वर्षशतमायुरेति प्राप्नोति ज्योग्ज्ज्वलं जीवति नाप्रथ्यात इत्येतत् । न चास्यावराश्च ते पुरुषाश्चास्य विदुषः सन्ततिजा इत्यर्थः । न क्षीयन्ते सन्तत्युच्छेदो न भवतीत्यर्थः । किं च तं वयमुपभुञ्जामः पालयामोऽस्मिश्च लोके जीवन्तममुष्मिश्च परलोके । य एतमेवं विद्वानुपास्ते यथोक्तं तस्यैतत्फलमित्यर्थः ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्यैकादशः खण्डः

१५

अथ हैनमन्वाहार्यपचनोऽनुज्ञाशास दक्षिणाग्निरापो दिशो नक्षत्राणि चन्द्रमा इत्येता म चतलस्त-
नवश्चतुर्षोऽहमन्वाहार्यपचन आत्मानं प्रविभज्यावस्थितः तत्र य एष चन्द्रमसि पुरुषो दृश्यते सोऽहमस्मि स एवाह-

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

गार्हपत्येन यथा सम्बन्धः तथा न गार्हपत्यादित्ययोः किन्तु तादात्म्यलक्षण एवेत्यत्र हेतुमाह—अतृत्वेति । चतुर्माँति-
रहमन्नादात्वलक्षण इति गार्हपत्य उपदिशेत्यर्थः ॥ १-२ ॥

२०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरोटिप्पण्या चतुर्थाध्यायस्य एकादश खण्डः

दक्षिणादिक्सम्बन्धाच्च दक्षिणाग्निचन्द्रमसोरेकत्वं शेषत्वं दिगात्मत्वं च सिद्धमित्यर्थः—दक्षिणाग्नेरिति ।
दक्षिणाग्निं प्रत्यन्नत्वसामान्यादिति । ज्योतिष्त्वाविशेषादेकत्वं द्रष्टव्यमित्यर्थः ॥ १ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरोटिप्पण्या चतुर्थाध्यायस्य द्वादश खण्डः

आनन्दगिरिटीका

२५

विद्या वक्तुमारब्धानामनीनां मध्ये प्रथममिति श्रुतावथशब्दार्थः । पृथिव्यादिचतुष्टयमनूद्यान्त्यादित्ययोरवान्तरभेदं
दर्शयति—तत्रेति । एवमन्यादित्ययोस्तादात्म्यमित्येतिशब्दार्थः । य एष आदित्ये पुरुषो दृश्यते सोऽहमस्मीत्येताव-
तैव तयोस्तादात्म्यसिद्धेः स एवाहमस्मीति पुनरुक्तिरनधिकेत्याशङ्क्याऽह—पुनरिति । भोज्यत्वं लक्षणं स्वभावो
ययोस्तयोगार्हपत्येन यथा सम्बन्धस्तथा गार्हपत्यादित्ययोर्न सम्बन्धः किन्तु तादात्म्यलक्षण एवेत्यत्र हेतुमाह—
अत्तृत्वेति । पृथिव्यादावपि तादात्म्यं किं न स्यादित्याशङ्क्याऽह—पृथिवीति । आभ्यामन्यादित्याभ्यामिति यावत् । ३०
स एवाहमस्मीति परावृत्त्या पुनर्वचनं यथोक्तार्थविशेषसिद्धिर्धर्ममिति भावः ॥ १ ॥

उच्यते विद्याया गार्हपत्यविषयाया द्विविध फल दर्शयति—स यः कश्चिदित्यादिना । कस्यैतत्फलमित्य-
पेक्षायामुक्तमेव संक्षिपति—य एतमेवमिति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां चतुर्थाध्यायस्यैकादश खण्डः

गार्हपत्योपदेशानन्तर्यमथशब्दार्थः । अदादिचतुष्टयमनूद्य दक्षिणाग्नी चन्द्रे च विशेषं दर्शयति—तत्रेति । ३५

स य एतमेवं विद्वानुपास्तेऽपहते पापकृत्यां लोकी भवति सर्वमायुरेति ज्योर्जीवति नास्या-
वरपुरुषाः क्षीयन्त उप वयं तं भुञ्जामोऽस्मिँश्च लोकेऽमुष्मिँश्च य एतमेवं विद्वानुपास्ते ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

अथ हैनमाहवनीयोऽनुशशास प्राण आकाशो द्यौर्विद्युदिति

५

य एष विद्युति पुरुषी दृश्यते सोऽहमस्मि स एवाहमस्मीति ॥ १ ॥

स य एतमेवं विद्वानुपास्तेऽपहते पापकृत्यां लोकी भवति सर्वमायुरेति ज्योर्जीवति नास्या-
वरपुरुषाः क्षीयन्त उप वयं तं भुञ्जामोऽस्मिँश्च लोकेऽमुष्मिँश्च य एतमेवं विद्वानुपास्ते ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

मस्मीति पूर्ववत् । अन्तसम्बन्धाज्ज्योतिष्ट्वसामान्याच्चान्वाहार्यपवनचन्द्रमसोरेकत्वं दक्षिणा(ण)दिस्सम्बन्धाच्च ।
१० अपां नक्षत्राणां च पूर्ववदन्तत्वेनैव सम्बन्धः । नक्षत्राणां चन्द्रमसो भोगत्वप्रसिद्धेः । अपामन्तोपादकत्वादनन्तं
दक्षिणाग्नेः पृथिवीवद्गार्हपत्यस्य । समानमन्यत् ॥ १-२ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

अथ हैनमाहवनीयोऽनुशशास प्राण आकाशो द्यौर्विद्युदिति ममाप्येतादन्तलस्तनवः । य एष विद्युति पुरुषो

आनन्दगिरिटोका

१५ अन्वाहार्यपचनचन्द्रमसोस्तादात्म्येनावबन्ने नक्षत्राणां च ताभ्यां भोग्यत्वेन सम्बन्ध इति वक्तुं पुनर्वचनमित्याह—
स एवेति । कथं पुनरन्वाहार्यपचनचन्द्रमसोस्तादात्म्यं तत्राऽह—अन्नसम्बन्धादिति । प्रसिद्धं हि दक्षोपूर्णमास-
योर्न्वाहार्यपचने हवि श्रपणम् । ते चन्द्रं प्राप्यान्नं भवन्तीत्यादौ चन्द्रमसि प्रसिद्धोऽन्नसम्बन्धः । तस्मात्तयोस्तादात्म्य-
मित्यर्थः । तयोरेकत्वे हेतुवन्तरमाह—ज्योतिष्ट्वेति । तत्रैव हेतुवन्तरमाह—दक्षिणेति । अन्वाहार्यपचनो हि दक्षिणाग्नि-
रुच्यते । चन्द्रमात्रं दक्षिणेन पथा प्राप्यमाणो दक्षिणस्या दिशि भवतीति गम्यते । उत्तरदिग्धिष्ठारुरपि तस्य
२० तत्सम्बन्धानिवावणात्तच्चुक्रं तयोरेक्यमित्यर्थः । अपा नक्षत्राणां च चन्द्रवदन्वाहार्यपचनेन तादात्म्यमात्राङ्क्याऽह—
अपामिति । पूर्ववत्पृथिव्यन्नयोस्तयोगार्हंपत्यादित्याभ्यामन्नत्वेन सम्बन्धवदिति यावत् । सम्बन्धोऽन्वाहार्यपचन-
चन्द्रमोभ्यामिति शेषः । कथं नक्षत्राणामन्नत्वं तत्राऽह—नक्षत्राणामिति । कथं पुनरपामन्नत्वं तदाह—अपामिति ।
दक्षिणाग्नेर्दक्षिणाग्निं प्रतीति यावत् । पृथिव्या गार्हपत्याग्निं प्रत्यन्नत्ववित्युदाहरणार्थं । स य एतमेव विद्वानित्या-
द्यन्यदित्युक्तम् ॥ १-२ ॥

२५

इति श्रीमदानन्दगिरिटोकाया चतुर्थाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

गार्हपत्यस्य दक्षिणाग्नेरन्वोपासनादन्तर्यमथशब्दार्थः । तत्रावान्तरमेदं दर्शयति—य एष इति । सोऽह-
मस्तीत्याद्यन्तस्मानमिति सम्बन्धः । यथा पूर्वं ज्योतिष्ट्वनाविशेषाद् गार्हपत्यादित्ययोर्न्वाहार्यपचनचन्द्रमसोश्च साम्ब-

१ स य एतमेवं विद्वानिति—अग्निविद्याना ब्रह्मविद्याङ्गत्वं, तासामङ्गत्वे द्वारप्रदर्शनपराणि तद्गतफल्-
ग्वनानि । तथा हि—अपहते पापकृत्यामित्यनेन ब्रह्मोपासनाप्रवृत्तिप्रतिबन्धकदुर्गुत्तितनवृत्तिरुच्यते ।
३० लोकीभवतीत्यनेन अर्चिरादिसार्गप्रथमपर्वरूपानिप्राप्तिरुच्यते । सुखाकाशब्रह्मोपासकस्य मरणानन्तरं
देवयानमार्गप्राप्तिरुच्यते न विलम्बेन । अत एवास्योपासकस्य पुत्रादिभिः शवसस्कारकारणेषु देवयान-
प्राप्तिरुक्ता । सर्वमायुरेतीत्यनेन दीर्घायुर्द्वं तेन दीर्घकालोपासनलाभः ।

२ ज्योर्जीवतीत्यनेन चित्तविक्षेप विना उपासनप्रवृत्तौ अपेक्षितधनधान्यादिसमृद्धिरुक्ता । वशा-
विक्षेपदश्च ज्ञानकर्मसन्तत्यविक्षेपे उच्यते । उपवयं तं भुञ्जाम इत्यनेन अग्नीनामुपासकस्य रक्षणमुच्यते
३५ तच्चोपासकस्य ऐहिकामुष्मिकप्रतिबन्धकनिवृत्तये भवति (न्यायरसामागिः) ।

ते होचुरूपकोसलैषा सोम्य तेऽस्मद्विद्याऽऽत्मविद्या चाऽऽचार्यस्तु ते
'गतिं वक्तव्येत्याजगाम हास्याऽऽचार्यस्तमाचार्योऽभ्युवादीपकोसल ३ इति ॥ १ ॥
भगव इति ह प्रतिशुश्राव ब्रह्मविद इव सोम्य ते मुखं भाति को नु
त्वाऽनुशशासेति को नु माऽनुशिष्याङ्गो इतीहापेव निहनुत इमे
नूनमीदृशा अन्यादृशा इतीहाग्नीनभ्यूदे किं नु सोम्य किल तेऽवोचन्निति ॥ २ ॥ ५

दृश्यते सोऽहमस्मीत्यादि पूर्ववत्सामान्यात् । दिवा (दृष्ट्वा) काशयोस्त्वाश्रयत्वाद्दिद्युदाहवनीययोर्भोग्यत्वेनैव
सम्बन्धः । सामानयन्तु ॥ १-२ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करशास्त्रे चतुर्थाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

ते पुन सम्भूयोचुरहोपकोसलैषा सोम्य ते तवास्मद्विद्याऽग्निविद्येत्यर्थः । आत्मविद्या पूर्वोक्ता प्राणो ब्रह्म
कं ब्रह्म खं ब्रह्मेति च । आचार्यस्तु ते गतिं वक्ता विद्याफलप्राप्तय इत्युक्त्वोपरेमुरग्नयः । आजगाम हास्याऽऽचार्यः १०
कालेन । तं च शिष्यमाचार्योऽभ्युवादीपकोसल ३ इति ॥ १ ॥

भगव इति ह प्रतिशुश्राव । ब्रह्मविद इव सोम्य ते मुखं प्रसन्नं भाति को नु त्वाऽनुशशासेत्युक्तः प्रत्याह ।
को नु माऽनुशिष्याङ्गोऽनुशासनं कुर्याद्भूते भगवन्स्त्वयि प्रोषित इतीहापेव निहनुतेऽपनिहनुत इवेति व्यवहितेन सम्बन्धो
न चापनिहनुते न च यथावदग्निभिरुक्तं ब्रवीतीत्यभिप्रायः । कथमिमेऽग्नयो मया परिचरिता उक्तवन्तो नूनं
यतस्त्वां दृष्ट्वा वेपमाना इवेदृशा दृश्यन्ते पूर्वमन्यादृशाः सन्त इतीहाग्नीनभ्यूदेऽभ्युक्तवान्काक्वाऽग्नीन्दर्शयन् १५
किं नु सोम्य किल ते तुभ्यमवोचन्नग्नय इति पृष्ट इत्येवमिदमुक्तवन्त इत्येवं ह प्रतिज्ञते प्रतिज्ञातवान्प्रतीकमात्रं

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

प्राणस्य चात्तृत्वाद्ब्राह्मवनीयरूपे निवेशः । दिवाकाशयोस्त्रत्ये हेतुमाह—दिवाकाशयोश्चेति ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां चतुर्थाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

काक्वेति—ध्वनिभेदेन ॥ १-३ ॥

३०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां चतुर्थाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

मुक्त्वा तया ज्योतिर्ध्वसामान्याद्दिद्युदाहवनीययोस्तादात्म्यमेष्टव्यमित्याह—पूर्ववदिति । कथं तर्हि ताभ्यां दिवा-
काशयोः सम्बन्धस्तत्राऽऽह—दिवा (दृष्ट्वा) काशयोस्त्विति । आहवनीयस्य फलत्वाद्दिवो विषयत्वं तत्र होमाद्विद्वारा
निष्पन्नापूर्वस्य द्युलोकफलत्वाभ्युपगमाद्दिद्युतस्त्वाकाशाश्रयत्वं प्रसिद्धमतो विद्युदाहवनीययोर्भोग्यत्वेनैव दिवा- २५
(दृष्ट्वा) काशयो सम्बन्ध इत्यर्थः । स य एतमेवमित्याद्यन्यदित्युक्तम् ॥ १-२ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां चतुर्थाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

अग्नीना मिथो विस्वादा व्यावर्तयति—ते पुनरिति । तथाऽऽयात्मविद्या श्रोतव्येत्याशङ्क्याऽऽह—आत्म-
विद्येति । कथमाचार्योपदेशमन्तरेण भगवदुपदेशवशादेव मे विद्या फलवत्याचार्योऽद्वैत विद्या विदिता साधिष्ठमित्यादि
हि प्रागुक्तमत आह—आचार्योस्त्विति ॥ १ ॥

३०

अपनिहनुत इवेत्यत्रेवशब्दात्पर्यं दर्शयति—न चेति । उक्तमभिप्रायमाकाङ्क्षापूर्वकं विद्वृणोति—कथ-
मित्यादिना । कान्वा स्वरभङ्गेन भीतः सञ्चुकवानस्फुटमिति यावत् । भीतिं शिष्यस्यापनयन्नाचार्यो ब्रूते—
किं नु सोम्येति । आचार्योऽयमव्यस्यमितिशब्दमनूद्य व्याचष्टे—इत्येवमिति । पृष्टः सन्निति पूर्वणं सम्बन्धः ।

१. गतिं वक्तेति । अत्र गतिशब्द गम्यत इति व्युत्पत्त्या फलपरः । प्रथम फल एव जिज्ञासोदात् अन्वय
फलानुक्तेश्च ब्रह्मविद्यायाः । अत एव लोकान् वाव किल ते अवोचन् इत्यनेन अग्निविद्याफलमुक्तमनूद्य ३५
पापासंश्लेषफलमुपसंहियते ।

इदमिति ह प्रतिजज्ञे लोकान्वाच किल सोम्य तेऽवोचन्नहं तु ते
तद्वक्ष्यामि यथा पुष्करपलाश आपो न शिलष्यन्त एवमेवंविदि
पापं कर्म न शिलष्यत इति ब्रवीतु मे भगवानिति तस्मै होवाच ॥ ३ ॥
, इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

१ 'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत एष आत्मेति होवाचैतदमृतमभयमेतद्-
ब्रह्मेति तद्यद्यप्यस्मिन्सर्पिर्वोदकं वा सिञ्चति वर्त्सनी एव गच्छति ॥ १ ॥

किञ्चिन्न सर्वं यथोक्तमग्निभिरुक्तमवोचत् । यत आहऽऽचार्यो लोकान्वाच पृथिव्यादीन्हे सोम्य किल तेऽवोचन्न
ब्रह्म साकल्येन । अहं तु ते तुभ्यं तद्ब्रह्म यद्विच्छसि त्वं श्रोतुं वक्ष्यामि, शृणु तस्य मयोक्तयमानस्य ब्रह्मणो
ज्ञानमाहात्म्यं यथा पुष्करपलाशे यद्यप्यत्र आपो न शिलष्यन्त एवं यथा वक्ष्यामि ब्रह्मैवंविदि पापं कर्म न शिलष्यते
१० न सम्बध्यत इत्येवमुक्तवत्याचार्यं आहोपकोसलो ब्रवीतु मे भगवानिति तस्मै होवाचाऽऽचार्यः ॥ २-३ ॥
इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः ॥ २-३ ॥

य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते निवृत्तचक्षुर्भ्रह्मचर्याहिसाधनसम्पन्नः शान्तोविवेकिर्बुद्धिर्ब्रह्म "चक्षुषश्चक्षुः"
इत्यादिभ्युत्पन्तरात् । नन्वग्निभिरुक्त वितथं यत आचार्यस्तु ते गतिं वक्तोति गतिमात्रस्य वक्तव्यवोचन्भविव्यहृषया-
परिज्ञानं चाग्नीनाम् । नैष दोषः । सुखाकाशस्यैवाक्षिणि दृश्यत इति इष्टुर्नुवादात् । एष आत्मा प्राणिनामिति

१५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अपूर्वविद्योपदेशं मत्वा शङ्कते—नन्वग्निभिरिति । अग्निवचनादुपदेष्टुं भेदेऽपि विवेक्यमवगम्यते । प्रकृत-
विद्यायामेव स्थानाद्युपदेश आचार्येण क्रियते ततो विद्याभेदाभावाभाभिधामित्वाद्दन्तीना गतिबाब्दस्य स्थानाद्युप-
लक्षणाथंत्वात् मृषावादित्वमित्याह—नैष दोष इति ॥ १-२ ॥

वानन्दगिरिटीका

२० यस्मादग्निभिरुक्तमाचार्याय प्रतीकद्वारा क्षिण्यो निवेदितवास्तस्मादाचार्यं प्राप्तं सावकाशमित्याह—यत इति ।
कं ब्रह्म खं ब्रह्मेत्यादिना ब्रह्मापि तैरुक्तमित्याशङ्क्याऽह—न ब्रह्मेति । कथं तर्हि साकल्येन ब्रह्म ज्ञातव्यमित्यत
आह—अहं त्विति । ब्रह्मज्ञाने किं स्यादित्याशङ्क्याऽह—शुष्विति ॥ २-३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया चतुर्थाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

कथमुपसवायाऽऽचार्यो ब्रह्मचारिणे ब्रह्मविद्यामुक्तवानित्यत आह—य एष इति । अक्षिस्थाने तदुपलक्षितो
२५ ब्रह्म य एष पुरुषो दृश्यत इति सम्बन्धः । नासौ सर्वेषां छायात्मातिरिक्तो दृष्टिपोचरतामाचरतीत्याशङ्क्याधिकारिणो
विशिनष्टि—निवृत्तेति । निवृत्तानि विषयेभ्यो विमुखानि चक्षुषि दाह्यानि करणानि येषां तैरिति यावद् । वाह-
करणानां स्ववशत्वाधीनं विशेषणान्तरमावत्तं—ब्रह्मचर्यादीति । मनसो विषयपारस्पर्यरहितस्य विशेषणान्तरमाह—
शान्तैरिति । तेषां निवृत्तचक्षुष्वद् हेतुमाह—विवेकिभिरिति । पुरुषोऽक्षिणि ब्रह्मेत्यत्र ब्रह्मचारण्यकर्तृत्वं प्रमाणयति—
चक्षुष इति । आचार्येणापूर्वविद्योपदेशादग्नीनामुक्तिर्मथ्या प्राप्नोति शङ्कते—नन्विति । अग्निवचनस्य गत्यन्तरमाह—
३० भविव्यविति । नाग्नीनामुक्तिमृषा नापि तेषां भविव्यहृषयाज्ञानमिति हूपयति—नैष दोष इति । यस्तुल्यगुणक-

१ उपकोसलविद्यामधिकृत्य अन्तर उपपत्तोरित्यधिकरणे विचारः कृत (१-२-१३) तथा हि—य
एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत एष आत्मेति होवाच एतदमृतमभयमेतद्ब्रह्मेति इत्यत्र श्रूयमाणः पुरुषः
प्रतिविम्बात्मा, उत जीवात्मा, उत चक्षुरधिष्ठाता देवतात्मा उत परमेस्वर इति सत्त्वेद् परमेस्वर
इति सिद्धान्तः आत्मत्वामृतत्वामयत्वादीनां तत्रैव सम्भवात् । वामनीत्वसमहात्मवादीना तत्रैवोपपत्तेः ।
अक्षिस्थाननिर्देशस्तु उपासनायै । कं खं ब्रह्मेति सुखाकाशब्रह्मनिर्देशः, देवमानमार्गनिर्देशश्च
परमात्मन्येवोपपद्यते । प्रतिविम्बस्तु स्थिरत्वाभावात् अमृतत्वादिगुणाना तस्मिन्नसम्भवाच्च नात्र
ग्रहणमर्हति ।

३५

एत् संयद्वाम इत्याचक्षत एत् हि सर्वाणि वामान्यभि-

संयन्ति सर्वाण्येनं वामान्यभिसंयन्ति य एवं वेद ॥ २ ॥

एष उ एव वामनीरेष हि सर्वाणि वामानि नयति 'सर्वाणि वामानि नयति य एवं वेद ॥ ३ ॥

एष उ एव भामनीरेष हि सर्वेषु लोकेषु भाति सर्वेषु लोकेषु भाति य एवं वेद ॥ ४ ॥

अथ यद् वैवास्मिञ्छयं कुर्वन्ति यदि च नाचिपमेवाभिसम्भवन्त्यचिपोऽहरह्ण आपूर्त्य-
माणपक्षमापूर्यमाणपक्षाद्यान्पडुदङ्ङेति मासांस्तान्मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्य-

होवाचैवमुक्तवानेतद्वदेवाऽऽत्मानतस्वमवोचाम । एतदमृतममरणघर्म्यंविनाद्यत एवाभयं यस्य हि विनावाशङ्का तस्य भयोपपत्तिस्तदभावादभयत एवैतदब्रह्म बृहद्वनन्तमिति । किञ्चास्य ब्रह्मणोऽक्षिपुरुषस्य माहात्म्यं तत्र प्रुरुषस्य स्थानेऽक्षिणि यद्यप्यस्मिन्सर्वापिबोदकं वा सिञ्चति बर्त्मनी एव गच्छति पक्षमावेव गच्छति न चक्षुषा सम्बध्यते पक्षपत्रेणोवोदकम् । स्थानस्याप्येतन्माहात्म्यं किं पुनः स्थानिनोऽक्षिपुरुषस्य निरञ्जनत्वं वक्तव्यमित्यभिप्रायः ॥ १ ॥ १०

एनं यथोक्तं पुरुषं संयद्वाम इत्याचक्षते । कस्मात् । यस्मादेतं सर्वाणि वामानि वननीयानि संभजनीयानि शोभनाप्यभिसंयन्त्यभिसङ्गच्छन्तीत्यतः संयद्वामः । तथैवंविदमेनं सर्वाणि वामान्यभिसंयन्ति य एवं वेद ॥ २ ॥

एष उ एव वामनीर्येस्मादेष हि सर्वाणि वामानि पुण्यकर्मफलानि पुण्यानुसृपं प्राणिभ्यो नयति प्रापयति वहति चाऽऽत्मघर्मत्वेन । विदुषः फलं—सर्वाणि वामानि नयति य एवं वेद ॥ ३ ॥

एष उ एव भामनीरेष हि यस्मात्सर्वेषु लोकेष्व्यादित्यचन्द्रान्यादिरूपैर्भाति दीप्यते । "तस्य भासा सर्वमिदं १५ विभाति" इति श्रुतेरतो भामानि नयतीति भामनीः । य एवं वेदासावपि सर्वेषु लोकेषु भाति ॥ ४ ॥

अथेदानीं यथोक्तब्रह्मविदो गतिरुच्यते । यद्यदि उ वैवास्मिन्नेवंविदि श्रयं शक्यं मृते कुर्वन्ति यदि च न नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

नैयायिकादिलक्षणवदत्यन्तभेदशङ्कानिरासायाह—वहति चेति । परमेश्वर एव हि सर्वभूतेषु प्रतिबिम्बितः सन् फलबोधा भवति । न तु जात्यन्तरभूतान्प्रतिभावयति । वस्तुतः परिच्छेदेनानित्यत्वादिप्रसङ्गादित्यर्थः ॥३-४॥ २०

आनन्दगिरिटीका

माकाशमुपास्यमनिभिरुपदिष्टं तस्यैव कारणब्रह्मणो द्रष्टृरूपस्याक्षिणि दृश्यत इत्यनुवादो गतिव्याख्यानायाऽऽचार्येण क्रियते तन्नास्ति दोषद्वयमित्यर्थः । अक्षिणि दृश्यत इति प्रयोगादाचार्येण छायात्मा विवक्षित इत्याशङ्क्याऽह—एष इति । इतरुच नायं पुरुषश्छायात्मेत्यनन्तरवाक्यमवतार्यं व्याकरोति—एतदित्यादिना । इतिशब्दो यथोक्तगुणैरुपास्यः पुरुषो न छायात्मा भवितुमर्हतीत्यर्थः । असङ्गत्वाच्च नायं छायात्मेत्याह—किञ्चेति । माहात्म्यं स्थानद्वारेणोच्यते २५ इति शेषः । किमेतावता पुरुषस्याऽऽयातमित्याशङ्क्याऽह—स्थानस्यापीति ॥ १ ॥

तस्यैवोपास्यत्वाय गुणान्तरं दर्शयति—एतमिति । पुरुषस्य सयद्वामत्वं ब्रह्मविदुक्त्या सिद्धमपि नावयवार्थ-मन्तरेण व्यक्तीभवतीति गङ्कते—कस्मादिति । अवयवार्थोपन्यासेन परिहरति—यस्मादिति । गुणोपास्तिकफलमाह-तथेति । उपास्यगुणानुसारेणेत्यर्थः एवंविद संयद्वामगुणविशिष्टपुरुषोऽस्मीति वेदितारमित्येतत् ॥ २ ॥

गुणान्तरमुपास्यत्वाय दर्शयति—एष इति । तद्व्युत्पादयति—एष इति ॥ ३ ॥

गुणान्तरं ध्यानायोक्तवा व्युत्पादयति—एष इत्यादिना । आदित्यादिरूपेणास्यैव दीप्यमानत्वे श्रुत्यन्तर-मनुकूलयति—तस्येति । गुणोपास्तिकफलमाह—य एवमिति ॥ ४ ॥

गतिं वक्तु पूर्वांक्तब्रह्मविद्यायामधिकगुणानेवाऽऽचार्योऽन्ववादीदिदानीं तामेव गतिमवतारयति—अथेति ।

तां वक्तु पार्तनिकां करोति—यद्यदीति । करणाकरणाभ्यां विदुषो न वृद्धिर्नापि हानिरित्यत्र श्रुत्यन्तरं प्रमाणयति—

१ सर्वाणि वामानि नयति सर्वेषु लोकेषु भातीत्यादिकलोपपादकतया तदगुणविशिष्टब्रह्मणोपासनमुक्तं ३५
गुरुणा एत संयद्वाम इत्याचक्षते एष उ एव वामनीः भामनीरित्यादिभिः तत्कृतन्यायानुसरोधात् ।

मादित्याच्चन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतं तत्पुरुषोऽमानवः स एनान्नन्न गमयत्येष
देवपथो ब्रह्मपथ एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्त नाऽऽवर्तन्ते नाऽऽवर्तन्ते ॥ ५ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थ्याध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

कुर्वन्ति ऋत्विजः सर्वथाप्येवंचितेन ऽवकर्मणाऽऽकृतेनापि प्रतिबद्धो न ब्रह्म[न] प्राप्नोति । न च कृतेन शवकर्मणाऽऽप्य
५ कदञ्चनाभ्यधिको लोकः । “न कर्मणा वर्धते नो कनीयान्” इति श्रुत्यन्तरात् । शवकर्मण्यनादरं दर्शयन्विद्यां त्वाति
न पुनः शवकर्मविविदो न कर्तव्यमिति । अक्रियमाणे हि शवकर्मणि कर्मणा फलारम्भे प्रतिबन्ध कश्चिदनु-
मोयतेऽप्यत्र । यत् इह विद्याफलारम्भकाले शवकर्म स्थाप्य न वेति विद्यावतोऽप्रतिबन्धेन फलारम्भं दर्शयति ।
ये सुखाकाशमक्षिस्थं संघट्टामो वामनीभामनीरित्येवंगुणभुपासते प्राणसहितामग्निविद्यां च तेषामन्यत्कर्म भवतु
मा वा भूस्सर्वथाऽपि तेऽर्चिवमेवाभिसम्भवन्त्यर्चिरभिमानीनो देवताभिसम्भवन्ति प्रतिपद्यन्त इत्यर्थः ।

१०

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

यद्दु चैवास्मिन्निति वाक्यस्य तात्पर्यमुक्त्वाऽऽर्थिकं तात्पर्यमाह—अक्रियमाणोऽपीति । अपिगन्धस्य प्रति-
बन्धशब्देन सम्बन्धः विद्यावतोऽप्रतिबन्धेन फलारम्भ इति विशेषणाद्विद्याहीनस्य प्रतिबन्धोऽपि स्थापितं तर्क्यते
इत्यर्थः । सत्यलोकस्थमिति । देशावच्छेदेन किमिति व्याख्याते । मुख्यमेव ब्रह्मशब्दात्प्रत्ययं किञ्चोच्यते तथाह—

आनन्दगिरिटीका

१५ न कर्मणेति । अथ यद्दु चैवेत्यादिवाक्यस्य तात्पर्यं दर्शयति—शवकर्मणेति । तात्पर्यान्तरं दर्शयति—न पुनरिति ।
यदि विद्युपोऽपि शवकर्म कर्तव्यं कस्ताहि तस्य विशेषस्तत्राऽऽह—अक्रियमाणो ह्येति । अन्यत्रेत्यादिवादानुच्यते—
इहेति । प्रस्तुतवाक्यस्य विद्यावतो वोक्तिरिति शवकर्मण्यनादरपूर्वकमिति शेषः । विद्यावतः शवकर्मभावाभावयोर-
प्रतिबन्धः फलं सिध्यति । अविद्यावतस्तु शवकर्माकरणे कर्माणि न फलदानीति विद्यास्तुतिरिहाभिप्रेतेति भावः ।
तेऽर्चिवमेवेत्यत्र तच्छब्दाय व्याचष्टे—ये सुखाकाशमिति ।

२०

१ आदित्याच्चन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युत इत्युक्ते. तदनन्तरं विद्युल्लोकाद्वरुणलोकं ततः इन्द्रलोकं ततः
प्रजापतिलोकं ततो ब्रह्मलोकं इति क्रमो ज्ञेयः ।

२. स एनात् ब्रह्म गमयति—इत्यत्र गन्तव्यं ब्रह्म सविशेषं वा निर्विशेषं वेति सन्दिह्य ब्रह्मशब्दस्य मुख्यार्थं
पर ब्रह्मैव गमयति इति प्राप्ते कार्यमेव गमयति इति कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः । (ब्र० सू० ४-३-७)
इत्यधिकरणे निर्णीतं, परं ब्रह्म सर्वतो व्याप्त यत्रैव तत्रैव इति अमानवपुरुषेण गमयित-
व्यत्वाभावात् सत्यलोकस्थब्रह्मा अत्र ब्रह्मपदार्थः तमेवामानवः पुरुषो गमयति तत्रैव गत्युपपत्तेरिति
निर्णीतम् ।

२५

ब्रह्मलोकगमनं च प्रतीकोपासकव्यतिरिक्तानामेव अहंग्रहोपासकानां शास्त्रीयं प्रतीकदृष्टीनां तु

विद्युल्लोकान्तमेव गमनं; कुतः ? तत्क्रान्त्यायात् अहंग्रहोपासकाः ब्रह्मक्रतवः ब्राह्मैस्वर्यमासीदेषु-

प्रतीकप्रधानास्त्वितरे तदनुगुणा गतिमनुवन्ते इत्युक्तं—अप्रतीकालम्बनात्रयति इत्यधिकरणे (४-३-६)

एवं सति अतत्क्रतूनां पञ्चान्विदां ब्रह्मलोकगमनं वाचनिकं ज्ञेयम् । अयं च मार्गो ब्रह्मोपासकेन

३०

अनुसन्धेयः न चादृष्टो मार्गो गमनाद्योपतिष्ठते “स एनामविदितो न भुनक्ति” इति न्यायात् ।

३ तेऽर्चिवमभिसम्भवन्ति—इत्यत्राचिरादिपदेन तदभिमानीनो ग्राह्याः न तु जडा आर्चिरादय इति

“आतिवाहिकास्तल्लिङ्गात्” इत्यधिकरणे निर्णीतम् (४-३-४) तथा हि—चन्द्रमसो विद्युत तत्पुरुषोऽ-

मानवः स एनात् ब्रह्म गमयति इति वाक्यशेषे नैतनस्य गमयितुत्वं दर्शयति । तच्च न तन्मात्रवियमम्

३५

पूर्वत्रापि चेतनानामेव गमयितुत्वे सति अन्तेऽपि तथैव प्राप्तौ प्रासमानवत्वनिवृत्तिपरत्वाद्वाच्यम् ।

अपि च गन्तारोऽपि जीवाः सम्पिण्डितकरणप्राप्ताः जडतुल्या, आतिवाहिका अपि जडाश्चेत्

अभिमतस्थानगमनानुपपत्तिः अतः आतिवाहिकाः आर्चिरादयः तत्तदभिमानीदेवता इति सिद्धम् ।

अर्चिषोऽर्चिद्वेवताया अहरहरभिसानितीं देवतामङ्ग आपूर्यमाणपक्षं शुक्लपक्षदेवतामापूर्यमाणपक्षाद्यान्वणमा-
सानुवड्कुत्तरा दिशमेति सविता तान्मासानुत्तरायणदेवता तेभ्यो मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरदेवतां ततः संवत्सरादादि-
दित्यमादित्याच्चन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युत् तत्तत्रस्थांस्तस्मिन्पुरुषः कश्चिद्ब्रह्मलोकदेव्यां मानवो मानव्यां सृष्टौ भवो
मानवो न मानवोऽमानवः स पुरुष एवान्ब्रह्म सत्यलोकस्थं गमयति गन्तुगन्तव्यगमयितृत्वव्यपदेशेभ्यः । सन्मात्र-
ब्रह्मप्राप्तौ तदनुपपत्तेः । ब्रह्मैव सन्ब्रह्माप्येतीति हि तत्र वक्तुं न्याय्यम् । सर्वभेदेनिरासेन सन्मात्रप्रतिपत्तिः ५
वक्ष्यति । न चादृष्टौ मार्गोऽयमनायोपतिष्ठते । “स एनमविदितो न भुनक्ति” इति श्रुत्यन्तरात् । एष देवपथः
देवैरचिरादिभिः गमयितृत्वेनाधिकृतैः उपलक्षितः पन्था देवपथ उच्यते । ब्रह्म गन्तव्यं तेन चोपलक्षित इति ब्रह्मपथः ।
एतेन प्रतिपद्यमाना गच्छन्ती ब्रह्मैवं मानवं मनुसम्बन्धिनं मनोः सृष्टिलक्षणभावत् १ नाऽऽवर्तन्त आवर्तन्तेऽस्मिञ्जन-

नरैस्त्रपुरीय टिप्पणम्

गन्तुगन्तव्येति । नास्त्येव कस्यापि सन्मात्रप्रतिपत्तिरत्रेति न वाच्यमित्याह—सर्वभेदेति । ननु जीवस्य सन्मात्रं १०
ब्रह्म चेत् पारमार्थिक रूपं तर्हि उपासकस्याप्यगमनमेव न्याय्यं तत्राह—न चेति । एकत्वलक्षणो मार्गोऽनवगतो
नागमनायोपतिष्ठते । अज्ञानप्रतिबन्धाद्गमनमभ्रान्तिरुपपद्यत इत्यर्थः । गमनायेति पदच्छेदे वा मोक्षप्राप्तये न हेतु-
रित्यर्थः । स परमात्मा एनमधिकारिणमनवगतः स्वात्सप्रकाशनेन न पालयतीत्यर्थः ॥ ५ ॥

इति श्रीमन्नरैस्त्रपुरीटिप्पण्यां चतुर्वाच्यायस्य षचदशः खण्डः

आनन्दपिरिटीका

१५

सत्यलोकस्थमिति देशव्यवच्छेदेन किमिति व्याख्यायते मुख्यमेव ब्रह्मशाब्दात्मन्त्रं किं नोच्यते तत्राऽऽह—
गन्तुगन्तव्येति । एतेभ्यो हेतुभ्यः सत्यलोकस्थं ब्रह्म न मुख्यमिति सम्बन्धः । मुख्यब्रह्मप्राप्तावपि यथोक्तव्यपदेशा
भविष्यन्तीत्याश्चङ्क्याऽऽह—सन्मात्रेति । तदनुपपत्तौ तादृग्ब्रह्म ब्रह्मगर्भमिति शेषः । अनुपपत्तिमेव स्फोरयति—
ब्रह्मैवेति । तत्रेति मुख्यप्राप्तिरुच्यते । कस्यचिदपि सन्मात्रब्रह्मप्राप्तिरत्र नास्तीत्याश्चङ्क्याऽऽह—सर्वभेदेति । वक्ष्यति
षष्ठोऽध्याये श्रुतिरिति शेषः । जीवस्य सन्मात्रं ब्रह्म पारमार्थिकं रूपं चेदुपासकस्यापि न गतिरुचिता तस्यापि २०
ब्रह्मातिरिक्तस्वरूपाभावादित्याश्चङ्क्याऽऽह—न चेति । एकत्वलक्षणो मार्गो न दृष्टस्वेदमनया नोपतिष्ठते । न हि
ध्याननिष्ठस्याहृष्टमेकत्व गमनं वारयितुं पारयत्यज्ञानप्रतिबन्धात् । तस्य गमनमभ्रान्तिसम्भवादित्यर्थः । यद्वैकत्वलक्षणो
मार्गो नावगतो न गमनाय मोक्षाद्योपस्थितो भवतीत्यर्थः । तत्र प्रमाणमाह—स एनमिति । स परमात्मा प्रत्यक्त्वेना-
ज्ञातः सत्सेनमधिकारिणं मुक्तिप्रदानेन न पालयतीत्यर्थः । प्रकृता गतिमुपसंहरति—एष इति । गतिफलं निगमयति—
एतेनेति । इममिति विशेषणदानावृत्तिरस्मिन्कल्पे । कल्पान्तरे त्वावृत्तिरिति सूच्यते । आवर्तशब्दं व्याकरोति— २५

ब्रह्मलोकगमनाय वद्व्ययः सुतयः सामान्नाता यथा “एतैरेव रश्मिभिरुर्ध्वं आक्रमते” “स एन
देवयानमासाद्य” “तेऽर्चिषमभिसम्भवन्ति” “सूर्यद्वारेण ते विरजा. प्रयान्तो”त्यादयः ते सर्वे न
भिन्नभिन्ना मार्गाः । अर्चिरादिमार्ग एव प्रथितः “ये चामो श्रद्धा सत्यमुपासते” इत्यादौ । एकैवैवा सुतिः
अनेकविशेषणा ब्रह्मलोकप्रपदनी । “अथैतयो. पथोनं कतरणे च न”—इति मार्गद्वयभ्रष्टाना अर्चोर्गति ब्रूवती
पितृयाणव्यतिरिक्तमेकमेव देवयानं दर्शयति । चायुमब्दादविशेषविशेषाभ्याम् तेषामभिसम्भवन्ती- ३०
त्यादिना मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यं इत्युक्तं तत्र संवत्सरात्पराञ्च आदित्यावर्षाच्च वायु अभि-
संभवन्ति इति ज्ञेयम् मासेभ्यो देवलोकं इत्यन्यत्रोक्तेः मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरात् देवलोकं इति क्रमः ।
१. ‘इमयावर्तं नावर्तन्ते’ इत्युक्तेः अन्यस्मिन् मन्वन्तरे आवर्तन्ते इति लभ्यते । तत्रार्थं विवेकः येषु
उपासनेषु पुनरावृत्त्यभावः श्रुतः यथा प्रश्नोपनिषदि “स सामभिरुच्यते ब्रह्मलोकं स एतस्मात्प्राञ्जीवयन्नात्
परात् परं पुरिस्यायं पुष्यमीक्षते” इति यथा वा “ब्रह्मलोकमभिसम्भवद्यते न स पुनरावर्तत” इति तत्रैव ३५
न पुनरावृत्तिः यत्रापि ब्रह्मलोकं गता. ब्रह्मणा सह ब्रह्मनिचारं कृत्वा तत्रैव ब्रह्मसाक्षात्कुर्वन्ति तत्रापि
न पुनरावृत्तिः यत् “च्छयायातपयोरेव ब्रह्मलोके” इत्युक्तेः ब्रह्मलोके ब्रह्मसाक्षात्कारः सुलभः तत्रापि
न पुनरावृत्तिः । इतरेषां पुनरावृत्तिः जयविजयादीनामिव स्यादेवेत्यर्थः ।

एष ह वै यज्ञो योऽयं पवत एष ह यच्चिदँ सर्वं पुनाति यदेष
यच्चिदँ सर्वं पुनाति तस्मादेष एव यज्ञस्तस्य मनश्च वाक्च वर्तनी ॥ १ ॥

मरणप्रबन्धचक्रारूढा घटीयन्त्रवत्युनः पुनरित्यावर्तस्तं न प्रतिपद्यन्ते । नावर्तन्ते नाऽऽवर्तन्त इति द्विवक्तिः सफलाया
विद्यायाः परिसमाप्तिप्रदर्शनायार्थः ॥ ५ ॥

५

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य पञ्चदशः खण्ड

रहस्यप्रकरणे प्रसङ्गादारभ्यकत्वसामान्याच्च यज्ञे क्षत उत्पन्ने ब्याहृतयः प्रायश्चित्तार्था विधातव्यास्तद-
भिज्ञस्य चर्चित्तजो ब्रह्मणो मौनमित्यत इदमारभ्यन्ते—एष ह वा एष वायुर्धोऽयं पवतेऽयं यज्ञः । ह वा इति प्रसिद्धार्थवि-
द्योतकौ निपातौ । वायुप्रतिष्ठो हि यज्ञः प्रसिद्धः श्रुतिषु । “स्वाहा वातेघाः ।” “अयं वै यज्ञो योऽयं पवते” इत्यादि-
श्रुतिभ्यः । वात एव हि चलनात्मकत्वात्क्रियासमवायी । “वात एव यज्ञस्याऽऽरम्भको वातः प्रतिष्ठा” इति च

१०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

पूर्वत्र विदुषा फलप्राप्तये मार्ग उक्तः । तत्प्रसङ्गेन यज्ञस्य समाप्तिगमनाय मार्गाः कथ्यन्त इत्याह—रहस्य-
प्रकरणे प्रसङ्गादिति । यज्ञस्य देवतोद्देशेन द्रव्यत्यागात्मकत्वात् क्रियायाश्च क्षणभङ्गन्या गतिमत्त्वात्सम्भवात्कथ-

आनन्दगिरिटीका

आवर्तन्त इति । सफलाया यथोक्तेन गतिपूर्वकेण फलेन सहिताया इति यावत् । कार्यब्रह्मोपासनसमुच्चिता कारण-
१५ ब्रह्मोपासना यथोक्ता न विद्यासहिताऽविद्याऽत्र विवक्षिता तस्या इत्यर्थः ॥ ५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया चतुर्थाध्यायस्य पञ्चदशः खण्ड

पूर्वोत्तरग्रन्थयोरसङ्गतिमाशङ्क्य प्रसङ्गिकी सङ्गतिमाह—रहस्यप्रकरणे इति । रहस्यमुपासन तत्प्रकरणे
विदुषा फलप्राप्तये मार्गोपदेशप्रसङ्गेन यज्ञस्य समाप्तिगमनायानन्तरग्रन्थेन मार्गोपदेशादिति सङ्गतिरित्यर्थः । किञ्च
२० पूर्वोत्तरग्रन्थयोरारभ्यकत्वेन समानत्वादिपि सङ्गतिरस्तीत्याह—आरभ्यकत्वेति । किञ्चानिषिषया विद्या प्रकृता यज्ञे
च सिद्धेऽग्निसम्बन्धे यदि किमपि क्षतमूल्यत्वे तदा प्रायश्चित्तार्था ब्याहृतयो विधातव्या इत्यन्तत्त्वात्प्रवृत्तिरिति
सङ्गत्यन्तरमाह—यज्ञ इति । प्रकृत्यायामुपासनाया मौनमङ्गीक्रियते वाग्व्यापारे विशिष्टचित्ततया ध्यानानुष्ठाना-
सिद्धेः । ऋत्विग्विशेषस्य च प्रायश्चित्तार्थाभिज्ञस्य मौनमत्र विधीयते तेनास्ति मिथः सङ्गतिरित्याह—तदभिज्ञस्येति ।
यज्ञस्य देवतोद्देशेन द्रव्यत्यागात्मकत्वात्क्रियायाश्च क्षणभङ्गन्या गतिमत्त्वाद्योगान्मार्गोपदेशात्सम्भवात्कथमाद्या
सङ्गतिरित्याशङ्क्य गतिमत्त्वं सम्पादयितुं यज्ञस्य वायुरूपत्वमाह—एष इत्यादिना । यज्ञो वाय्वात्मक इति श्रौती
२५ प्रसिद्धिस्तामेव प्रकटयति—वायुप्रतिष्ठ इति । श्रुतीरुदाहरति—स्वाहेति । स्वाहाकारमुच्चयते वाते वायी धीयते क्षिप्यत
इति वातेघा यज्ञः । श्रुत्यन्तरमाह—अग्रमिति । आदिग्रन्थेन “वाताद्यञ्च प्रयुज्यता”मिति श्रुतिगृह्यते । आर्क्षित-
श्रुतीनामर्थं संगृह्णाति—वात इति । यो यज्ञ क्रियासमवायी तस्समुदायात्मकः स वायुरेव । द्वयोश्चलनात्मकत्वा-
विशेषात् । तस्मान्वायुप्रतिष्ठस्तदात्मको यज्ञ इत्यर्थः । वायुप्रतिष्ठो यज्ञ इत्यत्र श्रुत्यन्तरमाह—वात एवेति ।

१. उपकोसलशाण्डिल्याद्युपासनानि किं समुच्चित्य कर्तव्यानि जत विकल्पेनेति संशये यथाकाम समुच्चय
३० इति पूर्वपक्षे प्राप्ते सिद्धान्तः विकल्पोऽविवक्षिष्टकल्पात् । (३-३-५९)
अविवक्षिष्टमासा फल उपास्यसाक्षात्कार ब्रह्मलोकप्राप्तिश्च अतः विकल्प एव न्यायः समुच्चयपक्षे

चित्तविक्षेपसम्भवात् उपास्यविषयकसाक्षात्कारासम्भव एव ।

काम्यास्तु यथाकामं समुच्चयेत् न वा इति च तत्रोक्तम् ।

अङ्गावबद्धोपासनास्तु उद्गीथोपासनाद्य ता आश्रयीभूतोद्गीथवत् न समुच्चयेत् । अत एव
३५ चाक्रायणः उपासनारहितानामप्युद्गात्रादीनां यज्ञे स्तोत्रकरणमनुमेने “यदेव विद्याया करोति तदेव
वीर्यवत्तरं भवती”त्यनेन विद्यारहितकर्मणः वीर्यवत्त्वसूचनाच्च ।

तयोरन्यतरां मनसा संस्क्रोति ब्रह्मा वाचा होताऽध्वर्युरुद्गाताऽन्यतरां
 स यत्रोपाकृते प्रातरनुवाके पुरा परिधानीयाया ब्रह्मा व्यववदति ॥ २ ॥
 अन्यतरामेव वर्तनीं संस्क्रोति हीयतेऽन्यतरा स यथैकपाद्ब्रजत्रयो वैकेन चक्रेण वर्तमानो
 रिष्यत्येवमस्य यज्ञो रिष्यति यज्ञं रिष्यन्तं यजमानोऽनुरिष्यति स इष्ट्वा पापीयान्भवति ॥ ३ ॥

श्रवणात् । एष ह यन्मच्छंश्चलन्नित्तं सर्वं जगत्पुनाति पावयति शोषयति । न ह्यचलत् शुद्धिरस्ति । दोषनिरसनं ५
 चलतो हि दृष्टं न स्थिरस्य । यद्यस्माच्च यज्ञेष इदं सर्वं पुनाति तस्मादेव एव यज्ञो यत्पुनातीति । तस्यास्यैवं
 विशिष्टस्य यज्ञस्य वाचं मन्त्रोच्चारणे व्यापृता । मनश्च यथाभूतार्थज्ञाने व्यापृतम् । ते एते वाङ्मनसे वर्तनीं मार्गो
 याम्यां षष्ठस्तथामानः प्रवर्तते ते वर्तनीं । प्राणापानपरिचलनवत्या हि “वाचश्चित्तस्य चोत्तरोत्तरक्रमो यद्यज्ञः”
 इति हि श्रुत्यन्तरम् । अतो वाङ्मनसान्यां यज्ञो वर्तत इति वाङ्मनसे वर्तनी उच्येते यज्ञस्य ॥ १ ॥

तयोर्वैतन्योरन्यतरां वर्तनीं मनसा विवेकज्ञानवता संस्क्रोति ब्रह्मत्विग्वाचा वर्तन्या होताऽध्वर्युरुद्गातायेत्येते १०
 त्रयोऽप्यत्विजोऽन्यतरां वाग्लक्षणां वर्तनीं वाचैव संस्कुर्वन्ति । तत्रैवं सति वाङ्मनसे वर्तनी संस्कार्यं यज्ञे । अथ
 स ब्रह्मा यत्र यस्मिन्काले उपाकृते प्राग्धे प्रातरनुवाके शस्त्रे पुरा पूर्वं परिधानीयाया ऋचो ब्रह्मैतस्मिन्नन्तरे काले

नरेन्द्रपुरीयं लिप्पणम्

मार्गोपदेश इत्याशङ्क्य गतिमत्वसम्भावनायाह—एष ह वा इति । स्वाहाकारोच्चारणेन वाते आधीयते निक्षिप्यत
 इति वातेषा यज्ञ इत्यर्थः । वायोश्चलनात्मकत्वाच्च यज्ञस्य क्रियासमवायी यज्ञ इति शेषः । वायोः पवनत्वसाम्यादपि १५
 वायुयज्ञयोरेकत्वमित्याह—एष ह यन्निति । चलत् इति । स्नानादिकुर्वन्तः स्पर्शादिदोषनिरसनं दृष्टमित्यर्थः ॥ १ ॥

वागेका वर्तनी मनश्चपापरा वर्तनी समुदिते वर्तन्यौ मार्गावित्यर्थः । प्राणापानाभ्या परिचलनं विद्यते
 यस्या सा तथोक्ता तस्या मनसाभिध्यायन् वाचमभिध्याहृत् पूर्वापरीभावक्रमेण यज सम्पादयतीत्यर्थः । वाचैति—
 सम्यक् प्रयुक्तयेत्यर्थः । प्रातरनुवाकस्य समाप्तिर्यथा सा परिधानीया ऋक् यथैकेति ॥ २-५ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या चतुर्थाध्यायस्य षोडशः खण्डः

२०

आनन्दगिरिटीका

पवनत्वश्रुत्याऽपि वायुयज्ञयोरेकत्वमाह—एष ह यन्निति । विनाऽपि वायुं शुद्धिः सिध्यतीत्याशङ्क्याऽह—न हीति ।
 अचलतो विहितक्रियामननुतिष्ठत इति यावत् । शुद्धिर्नाम दोषनिरासः । स च निषिद्धं परित्यक्तु यतमानस्य
 सिध्यति । न तु निषिद्धक्रियात्यागौदासीनस्य दोषनिरासात्मिका शुद्धिः सम्भवति । चलनं च वायुः । तस्माद्वायुरेव
 चलनद्वारा सर्वं जगत्पुनातीत्याह—दोषेति । वायोरस्तु पावनत्वं प्रकृते किमायातमित्याशङ्क्याऽह—यद्यस्मादिति । २५
 वाय्वात्मना गतिविशिष्टस्य यज्ञस्य मार्गद्वयमुपदिशति—तस्येति । एव विशिष्टस्य पावनस्य वायुरूपस्येति यावत् ।
 यज्ञस्योक्तमार्गद्वयवैशिष्ट्ये सोपस्कारमेतरेषवाक्यमुदाहरति—प्राणेति । प्राणापानाभ्यामुच्छ्वासात्तन्निष्वासाभ्यां परि-
 चलनं विद्यते यस्यास्तस्या वाचश्चित्तस्य च पूर्वापरीभावक्रमेण यज्ञः सम्पाद्यते । मनसा हि ध्यायन्वाचमभिध्याहृत्पूर्वा-
 परीभावेन यज्ञः सम्पादयतीत्यर्थः । यज्ञस्य मार्गद्वयविशिष्टत्वमुपसंहरति—अत इति ॥ १ ॥

तयोरोन्यमुपकार्योपकारकभावं दर्शयति—तयोरेति । वाचा सम्यक्प्रयुक्तयेति शेषः । संस्कृतायां च ३०
 वाग्वर्तन्यां तथैव यज्ञो निष्पन्नो भवतीत्याह—वाचैवेति । किं तर्हि मनोवर्तन्या सत्क्रियत् इत्याशङ्क्याऽह—
 तत्रेति । यज्ञस्य द्वाभ्यां मार्गाभ्यां नीयमानत्वे पूर्वोक्तरीत्या स्थिते सतीति यावत् । मनोवर्तन्या संस्काराभावे
 प्रत्यवायं दर्शयति—अथेत्यादिना । मनोवर्तनी ब्रह्मणा वाग्वर्तनी च हांतुप्रभृतिभिः संस्कार्येति व्यवस्थान्तर-

१ उपाकृते प्रातरनुवाके । प्रातरनुवाको नाम अस्त्रविशेषः । गानं विना देवतागुणप्रकाशकः होत्रा मुत्यादिने
 प्रातः पठनीयः तत्काले ब्रह्मणा मीनेन स्थेयम् । यदि ब्रह्मा यत्किञ्चिद्ददति तर्हि यज्ञत्रयो भवति ३५
 तत्प्रायश्चित्तं च व्याहृतिभिर्होमः उत्तरानुवाके विधीयते । उपाकरणं उपक्रमः ।

अथ यत्रोपाकृते प्रातरनुवाके न पुरा परिधानीयाया ब्रह्मा

व्यवचदत्युभे एव वर्तनी संस्क्रुवन्ति न हीयतेऽन्यतरा ॥ ४ ॥

स यथोभयपाद्ब्रजत्रयो वोभाम्यां चक्राम्यां वर्तमानः प्रतितिष्ठत्येवमस्य यज्ञः

प्रतितिष्ठति यज्ञं प्रतितिष्ठन्तं यजमानोऽनुप्रतितिष्ठति स इष्टा श्रेयान्भवति ॥ ५ ॥

५

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य षोडशः खण्डः

प्रजापतिर्लोकानभ्यतपचेपां तप्यमानानां रसान्प्रावृहदग्निं पृथिव्या वायुमन्तरिक्षादादित्यं दिवः ॥ १ ॥

स एतास्तिस्रो देवता अभ्यतपचासां तप्यमानानां रसान्प्रावृहदग्नेर्धृचो वायोर्यजूं पिसामान्यादित्यात्

व्यवचदति मौनं परित्यजति यदि तदाऽन्यतरामेव वाग्वर्तनीं संस्क्रोति । ब्रह्माऽसंस्क्रियमाणा मनोवर्तनी हीयते

विनश्यति चिच्छिन्नो भवत्यन्यतरा । स यज्ञो वाग्वर्तन्यैवान्यतरया वर्तितुमशक्नुवन्निरुष्यति । कथमिवेत्याह । स यथैक-

१० पात्युरुभो ब्रजनाच्छन्नध्वानं रिष्यति, रथो वैकेन चक्रेण वर्तमानो गच्छन्निरुष्यत्येवमस्य यजमानस्य कुब्रह्मणा यज्ञो

रिष्यति विनश्यति । यज्ञं रिष्यन्तं यजमानोऽनुरिष्यति । यज्ञप्राणो हि यजमानः । अतो युक्तो यज्ञरेषे रेषस्तस्य ।

स तं यज्ञमिष्ट्वा तादृशं पापोऽन्यापतरो भवति ॥ २-३ ॥

अथ पुनर्यत्र ब्रह्मा विद्वान्मौनं परिगृह्य चाग्निसर्गमकुर्वन्वर्तते यावत्परिधानीयाया न व्यवचदति तथैव

सर्वोत्विज उभे एव वर्तनी संस्क्रुवन्ति न हीयतेऽन्यतराऽपि । किमिवेत्याह । पूर्वोक्तविपरीतो वृष्टान्तौ । एवमस्य

१५ यजमानस्य यज्ञः स्ववर्तनीभ्यां वर्तमानः प्रतितिष्ठति स्वेनाऽऽत्मनाऽविनश्यन्वर्तत इत्यर्थः । यज्ञं प्रतितिष्ठन्तं

यजमानोऽनुप्रतितिष्ठति स यजमान एव मौनविज्ञानवद्ब्रह्मोपेतं यज्ञमिष्ट्वा श्रेयान्भवति श्रेष्ठो भवतीत्यर्थः ॥ ४-५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य षोडशः खण्डः

अत्र ब्रह्मणो मौनं विहितं तद्रेषे ब्रह्मत्वकर्मणि चान्यसिंमश्च होत्रादिकर्मरेषे व्याहृतितोमः प्रायश्चित्तमिति

तदर्थं व्याहृतयो विधातव्या इत्याह—प्रजापतिर्लोकानभ्यतपल्लोकामुद्दिश्य तत्र सारजियुक्षया ध्यानलक्षणं तपश्चचार ।

२० तेषां तप्यमानानां लोकानां रसान्साररूपान्प्रावृहदुद्बृधृतवाञ्छाग्राहेत्यर्थः । कान् । अग्निं रसं पृथिव्याः । वायुमन्त-

रिषात् । आदित्यं दिवः ॥ १ ॥

पुरनरप्येवममग्याद्याः स एतास्तिस्रो देवता उद्दिश्यभ्यतपत् । ततोऽपि सारं रसं त्रयोविद्या जग्राह ॥ २ ॥

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

(ये) सम्यक्प्रयोक्तारः (तेषा) नित्यानुष्ठानमुक्त्वा नैमित्तिकप्रायश्चित्तविधानायोपक्रमते इत्याह—

२५ अत्र ब्रह्मण इत्यादिना ॥ १-२ ॥

आनन्दगिरिटोका

मित्यर्थः । स ब्रह्मेत्यन्वय सूचयति—ब्रह्मेति । पुनरुक्तस्तस्य क्रियापत्वेन सम्बन्धच्छातनार्था । एतस्मिन्नन्तरे काले

प्रातरनुवाकशस्त्रमारभ्य तत्परिसमाप्तेरेस्त रावस्थायामित्यर्थः । वाचो होत्रादिभिः सस्कार्यत्वमस्तु, मनसश्च

ब्रह्मासस्कार्यत्वं मा भूदेतावता यज्ञस्य किमायातमित्याशङ्क्याऽऽह—स यज्ञ इति । यज्ञब्रह्ममेवाऽऽकाङ्क्षाद्वारा

३० व्युत्पादयति—कथमित्यादिना । नाशोऽपि यज्ञस्य यजमानस्य किमायातमित्याशङ्क्याऽऽह—यज्ञप्राणो हीति ।

वाग्वर्तनीसंस्काराभावेऽपि तुल्यो दोषः ॥ २-३ ॥

मौनगुण दर्शयति—अथ पुनरिति । तथैव सम्यगनुष्ठानात् इति यावत् । तथा ब्रह्मा चान्ये चर्त्विजो द्वे

वर्तन्यो संस्क्रुवन्त्येवेत्याह—नेति । वर्तनीद्वयसंस्कारे किं स्यादित्यपेक्षायामाह—एवमिति ॥ ४-५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटोकाया चतुर्थाध्यायस्य षोडशः खण्डः

३५ नित्यानुष्ठानमुक्त्वा नैमित्तिकप्रायश्चित्तविधानार्थमुपक्रमते—अत्रेति । तद्रेषे ब्रह्मणो मौनभ्रमे सतीति

यावत् । रसान्निवोपतो ज्ञातुं पृच्छति—कानिति ॥ १ ॥

एव यथा लोकानभ्यतपत्तथेति यावत् । जग्राहेति सम्बन्धः ॥ २ ॥

स एतां त्रयीं विद्यामभ्यतपत्तस्यास्तप्यमानाया रसान्
 प्रावृहद्भूरित्युग्भ्यो भुवरिति यजुर्म्यः स्वरिति सामभ्यः ॥ ३ ॥
 तद्यदक्तो रिष्येद्भूः स्वाहेति गार्हपत्ये जुहुयादृचामेव
 तद्रसेनर्चा वीर्येणर्चा यज्ञस्य विरिष्टं संदधाति ॥ ४ ॥
 अथ यदि यजुष्टो रिष्येद्भुवः स्वाहेति दक्षिणाग्नौ
 जुहुयाद्यजुषामेव तद्रसेन यजुषां वीर्येण यज्ञस्य विरिष्टं संदधाति ॥ ५ ॥
 अथ यदि सामतो रिष्येत्स्वः स्वाहेत्याहवनीये जुहुयात्साम्नामेव
 तद्रसेन साम्नां वीर्येण साम्नां यज्ञस्य विरिष्टं संदधाति ॥ ६ ॥

स एतां पुनरभ्यतपत्त्रयीं विद्याम् । तस्यास्तप्यमानाया रसं भूरिति व्याहृतिमृग्भ्यो जग्राह । भुवरिति व्याहृतिं यजुर्म्यः । स्वरिति व्याहृतिं सामभ्यः । अत एव लोकदेववेदरसा महाव्याहृतयः । अतस्तत्तत्र यज्ञे यदृक्तं १० ऋक्समन्वाद्भूर्निमित्तं रिष्येद्यज्ञः क्षतं प्राप्नुयाद्भूः स्वाहेति गार्हपत्ये जुहुयात् । सा तत्र प्रायश्चित्तिः । कथम्, ऋचामेव तदिति क्रियाविशेषणं, रसेनर्चा वीर्येणोजसर्चा यज्ञस्य ऋक्सगन्धिभनो यज्ञस्य विरिष्टं विच्छिन्नं क्षतरूप-मुत्पन्नं सन्दधाति प्रतिसन्धत्ते ॥ ३-४ ॥

अथ यदि यजुष्टो यजुर्निमित्तं रिष्येद्भुवः स्वाहेति दक्षिणाग्नौ जुहुयात् । तथा सामनिमित्ते रेवे स्वः स्वाहेत्याहवनीये जुहुयात् । तथा पूर्ववद्यज्ञं सन्दधाति । ब्रह्मनिमित्ते तु रेवे त्रिष्वग्निषु तिसृभिर्व्याहृतिभिर्जुहुयात् । १५ त्रया हि विद्यायाः स रेवः । “अथ केन ब्रह्मत्वमित्यनयैव त्रया विद्यायाः” इति श्रुतेः । न्यायान्तरं वा मृग्यं ब्रह्मत्व-निमित्ते रेवे ॥ ५-६ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टीप्पणम्

ऋक्त. इति ऋक्तशब्दात्तसिः । क्रियाविशेषणमिति—यज्ञस्य क्षतं सन्दधातीति यत्तत् ऋचामेव रसेन सन्दधातीत्यर्थः ॥ ३-४ ॥ २०

साधारणस्य कार्यस्य साधारणसामग्रीजन्यत्वनिमित्तमाद्वेदत्रयसाधारणे ब्रह्मत्वे वेदत्रयसाधारणमेव प्रायश्चित्तं वाच्यमित्येको न्याय उक्त । इदानीमज्ञानस्यैव दोषत्वप्रसिद्धेर्ब्रह्मणः सर्ववेदार्थाभिज्ञस्य ज्ञानमाहात्म्येनैव दोष-निरासात् नान्यत्प्रायश्चित्तं विधेयमिति न्यायान्तरमाह—न्यायान्तरं वेति ॥ ५-६ ॥

आनन्दगिरिटीका

तदेव विद्वृणोति—भूरिति व्याहृतिमित्यादिना । प्रथमोऽतः शब्दो यत् इत्यस्मिन्नर्थे । यदृक्त इति । २५ ऋक्तशब्दस्तस्मिन् । उक्तप्रायश्चित्तमेवाऽऽकाङ्क्षापूर्वकं विद्वृणोति—कथमित्यादिना । क्रियाविशेषणमिति । यज्ञस्य क्षतं सन्दधातीति यत्तदृचामेव रसेन सन्दधातीत्यर्थः । ओजसा सन्दधातीति सम्बन्धः ॥ ३-४ ॥

तथा स यथोक्ते साधने सतीत्यर्थं । यथा पूर्वस्मिन्प्रायश्चित्ते यज्ञस्य क्षतमिव रसेन होता सन्दधाति तथा द्वितीयतृतीयप्रायश्चित्तयोरपि यजुषा साम्ना च रसेनाध्वर्युर्दृगात्ता च तत्क्षतं संघतं इत्याह—पूर्ववदिति । होत्राद्य-पराधाधीनयज्ञभ्रजे प्रायश्चित्तमुत्पत्त्वा ब्रह्मापराधकृते यज्ञनाशे किं प्रायश्चित्तमित्याशङ्क्याऽह—ब्रह्मेति । यथा- ३० यथोक्तप्रायश्चित्ते लिङ्गं दर्शयति—त्रया हीति । ब्रह्मणस्त्रयीसारत्वे प्रमाणमाह—अथ केनेति । साधारणकार्यस्य साधारणतामग्रीजन्यत्वनिमित्तमाद्वेदत्रयसाधारणे ब्रह्मत्वे वेदत्रयसाधारणमेव प्रायश्चित्तं वाच्यमित्येको न्यायो दक्षित । सप्रत्यस्यैव वेदेकत्वप्रसिद्धेर्ब्रह्मणः सर्ववेदार्थाभिज्ञस्य ज्ञानमाहात्म्येनैव दोषनिरासात्नान्यत्प्रायश्चित्तं विधेयमिति न्यायान्तरमाह—न्यायान्तरं वेति ॥ ५-६ ॥

तद्यथा लवणेन सुवर्णं संदध्यात्सुवर्णेन रजतं रजतेन त्रपु
त्रपुणा सीसं, सीसेन लोहं लोहेन दारु दारु चर्मणा ॥ ७ ॥

एवमेयां लोकानामासां देवतानामस्यास्त्रय्या विद्याया वीर्येण यज्ञस्य
विरिष्टं, संदधाति भेषजकृतो ह वा एष यज्ञो यत्रैवंविद्ब्रह्मा भवति ॥ ८ ॥

५ एष ह वा उदकप्रवणो यज्ञो यत्रैवंविद्ब्रह्मा भवत्येवंविद्,
ह वा एषा ब्रह्माणमनुगाथा यतो यत् आवर्तते तत्तद्गच्छति ॥ ९ ॥

तद्यथा लवणेन सुवर्णं सन्दध्यात् । क्षारेण टङ्कणादिना खरे; मृदुत्वकरं हि तत् । सुवर्णेन रजतमशक्य-
सन्धानं सन्दध्यात् । रजतेन तथा त्रपु त्रपुणा सीसं सीसेन लोहं लोहेन दारु दारु चर्मणा चर्मण्येन । एवमेवा
लोकानामासां देवतानामस्यास्त्रय्या विद्याया वीर्येण रसाख्येनौजसा यज्ञस्य विरिष्टं सन्दधाति । भेषजकृतो ह वा
१० एष यज्ञः । रोपात् इव पुमांश्चिकित्सकेन सुशिक्षितेनैव यज्ञो भवति । कोऽसौ । यत्र यस्मिन् यज्ञ एव विद्यथोक्त-
व्याहृतिहोमप्रायश्चित्तविद्ब्रह्माविम्भवति स यज्ञ इत्यर्थः ॥ ७-८ ॥

किञ्चैष ह वा उदकप्रवण उदङ्निम्नो दक्षिणोच्छ्रायो यज्ञो भवति । उत्तरमार्गप्रतिपत्तिहेतुरित्यर्थः ।
यत्रैवंविद्ब्रह्मा भवत्येवंविद् ह वै ब्रह्माणमृत्विजं प्रत्येषामनुगाथा ब्रह्मणः स्तुतिपरा । यतो यत् आवर्तते कर्म प्रवेशा-
दृष्टिजां यज्ञः क्षतीर्भवस्तत्तच्छस्य क्षतरूप प्रतिसन्दधनात्प्रवृत्तेन गच्छति परिपालयतीत्येतत् ॥ ९ ॥

१५

नरेन्द्रपुरीय टीपणम्

वस्तुस्वभाववैचित्र्यात् समुत्पन्नस्यापि क्षतस्य केनचित्सन्धानं जाघटीति इति दृष्टान्तमाह—तद्यथा
लवणेनेत्यादिना । श्रेषभेषजेनैव कृतः संस्कृतः ॥ ७-८ ॥

गार्थेति । गायत्र्यादिव्यतिरिक्तच्छन्दः कर्तृन्यजमानादीनामिरक्षति ब्रह्मेति सम्बन्धः ॥ ९-१० ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या चतुर्थाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

२०

इति श्रीशाङ्करब्राह्मणव्याख्याटिप्पण्या चतुर्थोऽध्यायः ।

आनन्दगिरिटीका

वस्तुस्वभाववैचित्र्याद्दुत्पन्नस्यापि क्षतस्य केनचित्सन्धानं भवतीत्यत्र दृष्टान्तानाह—तद्यथेत्यादिना । किं तत्र
साधनमिति तद्दर्शयति—क्षारेणेति । खरे सुवर्णं वह्निसयुक्ते द्रवीभूते क्षारप्रक्षेपेण टङ्कणादिना मृदुकरण मिथोज्यव-
सयोजने सन्धानं प्रसिद्धमित्यर्थः । रजतं सुवर्णं स्वस्वस्तस्तावदशक्यसन्धानं तथाऽपि वह्निसयोगपूर्वकं पूर्ववदेव
२५ तत्रापि प्रसिद्धं सन्धानमित्याह—सुवर्णेनेति । रजतेनेत्यादावपि यथोक्तं द्रष्टव्यम् । सन्दधाति ब्रह्मेति शेषः । भेषजेनेव
कृतः संस्कृत इति यावत् । तदेव स्फुटयति—रोमात् इति । भवति संस्कृत इति शेषः ॥ ७-८ ॥

इतरश्चैवविदा ब्रह्मणा भवितव्यमित्याह—किञ्चेति । गाथाशब्दो गायत्र्यादिच्छन्दोव्यतिरिक्तच्छन्दो-
विषयः । यतो यत् प्रदेशात्कर्माऽऽजतं इत्युक्तं विवृणोति—श्रुत्विजामिति । यत्र यत्र प्रदेशे यज्ञस्य क्षतिरध्वर्यु-
प्रभृतीनामभवत्तत्र तत्र यज्ञस्य क्षतरूपं प्रायश्चित्तं प्रतिसन्दधानो ब्रह्मा कर्तृन्परिपालयतीति स वचन ॥ ९ ॥

३०

१. अस्मिन्नध्याये उपकोसलविद्योका “कं ब्रह्म ख ब्रह्मे”त्यादिना । तत्रोपास्यब्रह्मण सयद्वात्मत्वादिगुणा
उक्ताः । तथा पूर्वार्थ्याये शाण्डिल्यविद्या उक्ता । “मनोमयः प्राणशरीरो भारूप” इत्यादिना । तत्र च
उपास्यब्रह्मणः मनोमयत्वादिगुणा उक्ताः तथा अष्टमाध्याये दहरविद्या वक्ष्यते । तत्र च दहराकाशरूप-
ब्रह्मणः अपहृतपापाम्लादयो वक्ष्यन्ते । एवं पञ्चमाध्याये वैश्वानरविद्या वक्ष्यते । तत्र च ब्रह्मण
शुभूर्धत्वादयः । तत्र संशयः—किमासा विद्यानामैक्य परस्परं गुणोपसहारश्च उक्तं भेदं गुणानुगारश्चेति ।
तत्र च वेदां रूपं विद्यायाः द्रव्यदैवतमिव यागस्य । देवश्चैक एवेश्वरः आसु विद्यासु । तस्मात् विद्या-
पौञ्जल्याय गुणोपसहार इति प्राप्ते ब्रूमः—नानाशब्दादिभेदात् (ब्र० सू० ३-३-५८) । विद्याभेदेऽप्येवं-

३५

मानवो ब्रह्मैवैकं ऋत्विक्कुरुन्श्वाऽभिरक्षत्येवंविद्ध वै ब्रह्मा यज्ञं यजमानं सर्वान्-
 ऋत्विजोऽभिरक्षति तस्मादेवंविदमेव ब्रह्माणं कुर्वीत नानेवंविदं नानेवंविदम् ॥ १० ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

इति छान्दोग्योपनिषद्ब्राह्मणे चतुर्थोऽध्यायः समाप्तः

मानवो ब्रह्मा भौनाचरणान्मनवाद्वा ज्ञानवत्त्वात्ततो ब्रह्मैवैकत्विक्कुरुन्कृतृन् । योद्धृणारूढानश्वा वडवा ५
 यथाऽभिरक्षत्येवंविद्ध वै ब्रह्मा यज्ञं यजमानं सर्वान् ऋत्विजोऽभिरक्षति तत्कृतदोषापनयनात् । यत एवमिच्छित्तो
 ब्रह्मा विद्वांस्तस्मादेवंविदमेव यथोक्तव्याहृत्यादिविदं ब्रह्माणं कुर्वीत नानेवंविदं कदाचनेति । द्विरभ्यासोऽध्याय-
 परिसमाप्तर्यः ॥ १० ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

इति श्रीमद्गोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यपरमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ १०
 छान्दोग्योपनिषद्विदरणे चतुर्थोऽध्यायः

अन्नदगिरिटोका

ऋत्विजि ब्रह्मणि मानवशब्दप्रवृत्तौ निमित्तद्वयमाह—भौनेति । ज्ञानातिशयस्तच्छब्दार्थः । कर्तृनभिरक्षतीति
 सम्बन्धः । उक्तमर्थं दृष्टान्तेन प्रकटयति—योद्धृणित्यादिना । प्रकरणार्थमुपसंहरति—एवमिति ॥ १० ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटोकाया चतुर्थाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः १५

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीशुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यभगवदानन्दज्ञानकृपायां
 छान्दोग्योपनिषद्भाष्यटीकाया चतुर्थोऽध्यायः

जातीयका विद्या भिन्नेव । शब्दादिभेदात् । शब्दभेदं तत्तद्गुणविशिष्टब्रह्मरूपवेद्यभेदप्रापकशब्दभेदः
 विशिष्टस्य शुद्धाद्भेदात् । तत्तच्च विद्याभेदः गुणानुपसंहारश्च । एतासां विद्यानां अचिरादिना ब्रह्मलोक-
 प्राप्तिरूपफलस्य एकत्वात् विकल्प एव न समुच्चयः । यस्य स्यादद्वा न विचिकित्सास्तीति उपास्य २०
 साक्षात्काराधीनं फलं ; एकेन चोपासनेन साक्षात्कारसिद्धी इतरत्रैयर्थ्यं च ।

काम्योपासनानां तु समुच्चयोऽपि फलभेदात् मिश्रफलानामप्याकाङ्क्षितत्वात् यथा “न पुत्ररोदं
 रोदिति” इति भुवनकोशाविद्या, दीर्घायुष्ट्वाथं पुरुषो वाव यज्ञ-इत्याद्युपासनं च ।

अथ पञ्चमोऽध्यायः

ॐ 'यो ह वै ज्येष्ठं च श्रेष्ठं च वेद ज्येष्ठश्च ह वै श्रेष्ठश्च भवति प्राणो वाव ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च ॥ १ ॥

सगुणब्रह्मविद्याया उत्तरा गतिरक्ता । अथेदानीं पञ्चमेऽध्याये पञ्चान्निविदो गृहस्थस्योर्ध्वरेतसां च श्रद्धालूनां विद्यान्तरशीलिनां तामेव गतिमनुद्यान्या दक्षिणदिकसम्बन्धिनी केवलकर्मिणां धूमादिलक्षणा पुनरावृत्ति-
५ रूपा तृतीया च ततः कष्टतरा संसारगतिर्वेराप्यहेतोर्वक्तव्येत्यारभ्यते । प्राणः श्रेष्ठो वागादिभ्यः प्राणो वाव सर्वगं इत्यादि च बहुश्रोतीते ग्रन्थे प्राणग्रहणं कृतम् । स कथं श्रेष्ठो वागादिषु सर्वैः संहत्यकारित्वाविशेषे ? कथं च तस्यो-
पासनमिति तस्य श्रेष्ठत्वादिगुणविधित्सयेदमनन्तरमारभ्यते—यो ह वै कश्चिज्ज्येष्ठं च प्रथमं वयसा श्रेष्ठं च गुणैरभ्यधिकं वेद स ज्येष्ठश्च ह वै श्रेष्ठश्च भवति । फलेन पुरुषं प्रलोभ्याभिमुखीकृत्याऽऽह—प्राणो वाव ज्येष्ठश्च वयसा वागादिभ्यः । गर्भस्थे हि पुरुषे प्राणस्य वृत्तिर्वागादिभ्यः पूर्वं लब्धात्मिका भवति यथा गर्भो विवधेति

१०

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

ॐ अचिराद्या गतिं प्रोच्य विद्यान्तरफलान्तरे ।

अचिराद्यादिसम्बन्धं प्रवक्तव्यमिति रीते ॥

कर्मसमुच्चित्तविद्यायाः केवलकर्मणां च फलं संसारगतिभेदरूपमिहोच्यते । कर्मसिद्धिश्च धनसम्पत्तौ सत्या धनसम्पत्तिश्च ब्राह्मणस्य श्रेष्ठश्चे सति भवतीति श्रेष्ठ्यसिद्धये तावदुपासनं प्राणस्य पूर्वत्रानुक्तं वक्तव्यमित्याह—
१५ प्राणो वावेत्यादिना ॥ १-६ ॥

आनन्दगिरिटीका

वृत्तमनूद्य वर्तिष्यमाणाध्यायस्य सङ्गतिं सङ्गते—सगुणेति । विद्यान्तरं पञ्चान्निविद्यारित्कारिका सगुण-
विद्या । तच्छीलानां तन्निष्ठानामिति यावत् । तामेव गतिमचिरादिलक्षणामित्यर्थः । ततो गतिद्वयात्तृतीया च विद्या-
कर्मरहितानामिति शेषः । अथ क्रमेण मुक्तिसम्भवाद्दुत्तरा गतिरुच्यता किमिति दक्षिणा तृतीया च संसाररूपा
२० गतिरतिनिष्ठश्चा व्यपदिश्यते तत्राऽह—कष्टतरेति । सगुणब्रह्मविद्यावतामचिराद्या गतिमुक्त्वा समुच्चित्तानाम-
समुच्चित्तानां कर्मणां संसारगतिप्रभेदरूपं फलं वक्तुमयमारम्भ इत्यर्थः । कर्मविधिश्च धनसम्पत्तौ सत्या भवति ।
तत्सम्पत्तिश्च ब्राह्मणस्य श्रेष्ठश्चे सत्येव सम्भवतीति श्रेष्ठ्यसिद्धये प्राणोपासनं पूर्वत्रानुक्तं वक्तव्यमित्यन्तरग्रन्थसङ्गतिं
वदन्प्रसङ्गं करोति—प्राणः श्रेष्ठ इत्यादिना । प्राणो ब्रह्मोत्यादिवाक्यमादिसम्बन्धाः । उदाहृतागुदाहृतश्रुत्यन्तर-
समुच्चयायैवकारः । प्राणस्य वागादिभ्यः श्रेष्ठ्यमुक्तमाक्षिपति—स कथमिति । सर्वैर्वागादिभिः संहत्य प्राणस्य
२५ कार्यकरत्वे सम्प्रतिपत्ते स एव कथं श्रेष्ठो निर्धार्यते तेषामन्यतमस्यैव श्रेष्ठ्यं किं न स्यादित्यर्थः । तस्यैवोपास्यताया
श्रेष्ठ्यमाशङ्क्य वागादीनामन्यतमस्योपास्यत्वमपास्य प्राणस्यैव नोपास्यत्वं हेत्वभावादित्याक्षेपान्तरमाह—कथं
चेति । प्राणस्य श्रेष्ठत्वं ज्येष्ठत्वमित्यादिगुणविधानार्थमेव तावत्प्रथममारभ्यते—यो ह वै ज्येष्ठं चेति । आद्यं चोद्यं
परिहरति—प्रथममिति । प्राणस्यैवोपासनं वागादीनामित्येतदनन्तरमारभ्यतेऽह प्राण उच्चिकामिवन्नित्यादिनेति
द्वितीयं चोद्यमुद्धरति—इदमनन्तरमिति । कोऽसी ज्येष्ठत्वश्रेष्ठत्वगुणो वेदितव्य इत्यत आह—फलेनेति । कुतो
३० वागादिभ्यो ज्येष्ठ्यं प्राणस्य प्रतीतं सर्वं हि वागादयः सप्राणा सहैव गर्भस्थे स्वतो वृत्तिभागिनो भवन्ति तत्राऽह—

१. यो ह वै ज्येष्ठश्च श्रेष्ठं च वेद इत्यादि । अत्र प्राणोपासनं विधीयते । श्रेष्ठत्वं निर्धार्यं तस्य वसिष्ठत्वादि-
गुणाः छान्दोग्ये बृहदारण्यके च श्रुताः । कौपीतक्यान्तु इमे गुणा न श्रुताः । श्रेष्ठत्वमात्रं निर्धारितम् ।
तत्र यत्र वसिष्ठत्वादयो न श्रुताः तत्रापि इमे गुणा उपसंहार्याः प्राणविद्याया एकत्वात् इति निरधारितं
“सर्वभेदादन्यत्रेमे” इत्यधिकरणे (ब्र० सू० ३-३-१०) ।

यो ह वै वसिष्ठं वेद वसिष्ठो ह स्वानां भवति वाग्वाव वसिष्ठः ॥ २ ॥
 यो ह वै प्रतिष्ठां वेद प्रति ह तिष्ठत्यस्मिंश्च लोकेऽमुष्मिंश्च चक्षुर्वाव प्रतिष्ठा ॥ ३ ॥
 यो ह वै सम्पदं वेद सँहास्मै कामाः पद्यन्ते देवाश्च मानुषाश्च श्रोत्रं वाव सम्पत् ॥ ४ ॥
 यो ह वा आयतनं वेदाऽऽयतनं ह स्वानां भवति मनो ह वा आयतनम् ॥ ५ ॥
 अथ ह प्राणा अहँ श्रेयसि व्यूदिरेश्हँ श्रेयानस्म्यहँ श्रेयानस्मीति ॥ ६ ॥ ५
 ते ह प्राणाः प्रजापतिं पितरमेत्योचुर्भगवन्को नः श्रेष्ठ इति तान्होवाच
 यस्मिन्व उत्क्रान्ते शरीरं पापिष्ठतरमिव दृश्येत स वः श्रेष्ठ इति ॥ ७ ॥

चक्षुरादिस्थानावयवनिष्पत्तौ सत्यां पश्चाद्वागादीनां वृत्तिलाभ इति प्राणो ज्येष्ठो वयता भवति । श्रेष्ठत्वं तु प्रतिपादयिष्यति सुहृद्य इत्यादिनिदर्शनेन । अत प्राण एव ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्चास्मिन्कार्यकरणसङ्घाते ॥ १ ॥

यो ह वै वसिष्ठं वसिस्तममाच्छादयित्तमं वसुमत्तमं वा यो वेद स तथैव वसिष्ठो ह भवति स्वानां १०
 ज्ञातानाम् । कर्त्ताहि वसिष्ठ इत्याह । वाग्वाव वसिष्ठो वाग्मिनो हि पुरुषा वसन्त्यभिभवन्त्यन्यान्वसुमत्तमाद्वत्तो
 वाववसिष्ठः ॥ २ ॥

यो ह वै प्रतिष्ठां वेद स चास्मिंल्लोकेऽमुष्मिंश्च परे प्रतिष्ठित इति ह । का तर्हि प्रतिष्ठेत्याह—चक्षुर्वाव
 प्रतिष्ठा । चक्षुषा हि पश्यन्समे च द्रुमं च प्रतिष्ठित इत्यभावतः प्रतिष्ठा चक्षुः ॥ ३ ॥

यो ह वै सम्पदं वेद तस्मा अस्मै देवाश्च मानुषाश्च कामाः सम्पद्यन्ते ह । का तर्हि सम्पदित्याह—श्रोत्रं १५
 वाव सम्पत् । यस्माच्छ्रोत्रेण वेदा गृह्यन्ते तदर्थं विज्ञानं च ततः कर्माणि क्रियन्ते ततः कामसम्पदित्येवं काम-
 सम्पद्वैतुत्वाच्छ्रोत्रं वाव संपत् ॥ ४ ॥

यो ह वा आयतनं वेदाऽऽयतनं ह स्वानां भवत्याश्रयो भवतीत्यर्थः । किं तदायतनमित्याह—मनो ह वा
 आयतनम् । इन्द्रियोपहृतानां विषयाणां भोक्त्रयानां प्रत्ययरूपाणां मन आयतनमाश्रयः । अतो मनो ह वा आयतन-
 मित्युक्तम् ॥ ५ ॥ २०

अथ ह प्राणा एवं यथोक्तगुणाः सन्तोऽहँश्रेयस्यहँ श्रेयानस्म्यहँ श्रेयानस्मीत्येतस्मिन्प्रयोजने व्यूदिरं नाना
 विरुद्धं चोदिर उक्तवन्तः ॥ ६ ॥

ते ह—ते हैवं विवदमाना आत्मनः श्रेष्ठत्वविज्ञानाय प्रजापतिं पितरं जनयितारं कश्चिदेत्योचुस्तवन्तो
 हे भगवन्को नोऽस्माकं मध्ये श्रेष्ठोऽभ्यधिको गुणैरित्येवं पृष्टवन्तः । तान्पितोवाच ह यस्मिन्चो युष्माकं मध्ये उत्क्रान्ते

आनन्दगिरिटीका

२५

गर्भस्थे हीति । तत्र गर्भवृद्धिदर्शनं प्रमाणयति—यथेते । कदा तर्हि वागादीना वृत्तिलाभस्तत्राऽहँ—चक्षुरादीति ।
 प्राणस्य ज्येष्ठं प्रतिपादितं निगमयति—इति प्राण इति । गुणद्वयमुपास्यत्वाय दशितं निगमयति—अत इति ॥ १ ॥

तदर्थत्वेनैव गुणान्तरं दर्शयति—यो ह वा इति । वसुमत्तमं धनवत्त्वादन्वेषा निवासकारणमित्यर्थः ।
 तथैवेत्युपासनानुशारेणैति यावत् । वसिष्ठो ह भवतीति वासयिता वेत्यर्थः । वाचो वसिष्ठत्वं समर्थयते—वाग्मिनो
 हीति । वसुमत्तमाश्च तेनान्यान्निवासयन्तीति शेषः ॥ २ ॥ ३०

गुणान्तरमाध्यानायोपदिशति—यो हेति । प्रतिष्ठात्वं चक्षुषो विशदयति—चक्षुषा हीति ॥ ३ ॥

गुणान्तरमाह—यो ह वा इति । देवा कामाः स्वर्गादयो (वा) मानुषाः पश्वाद्यः । श्रोत्रस्य सम्पत्त्वं
 साधयति—यस्मादिति । इत्येव यस्मात्तस्मादिति योजना ॥ ४ ॥

संप्रति गुणान्तरमाह—यो हेति । कथं पुनरायतनत्वं मनसः सिद्धमित्यत आह—इन्द्रियोपहृतानामिति ॥ ५ ॥

यथोक्ता गुणा मुख्यप्राणगामिनो न प्रत्येकं वागादिषु भवन्तीति वक्तुमाख्यायिका प्रमाणयति—अथेति ॥ ६ ॥ ३५
 कश्चिद्विराजं कश्यपादीनामन्यतमं वेत्यर्थः । शरीरस्य पापिष्ठत्वं पापकार्यप्रधानत्वम् । इवशब्दोऽवधारणार्थः ।

सा ह वागुच्चक्राम सा सम्ब्रत्सरं प्रोष्य पर्येत्योवाच कथमशकतर्ते मञ्जीवितुमिति यथा अकला
 अवदन्तः प्राणन्तः प्राणेन पश्यन्तश्चक्षुषा शृण्वन्तः श्रोत्रेण ध्यायन्तो मनसैवमिति प्रविवेश ह वाक् ॥ ८ ॥
 चक्षुर्होच्चक्राम तत्सम्ब्रत्सरं प्रोष्य पर्येत्योवाच कथमशकतर्ते मञ्जीवितुमिति यथाऽन्धा अपश्यन्तः
 प्राणन्तः प्राणेन वदन्तो वाचा शृण्वन्तः श्रोत्रेण ध्यायन्तो मनसैवमिति प्रविवेश ह चक्षु ॥ ९ ॥
 ५ श्रोत्रं होच्चक्राम तत्सम्ब्रत्सरं प्रोष्य पर्येत्योवाच कथमशकतर्ते मञ्जीवितुमिति यथा वधिरा
 अशृण्वन्तः प्राणन्तः प्राणेन वदन्तो वाचा पश्यन्तश्चक्षुषा ध्यायन्तो मनसैवमिति प्रविवेश ह श्रोत्रम् ॥ १० ॥
 मनो होच्चक्राम तत्सम्ब्रत्सरं प्रोष्य पर्येत्योवाच कथमशकतर्ते मञ्जीवितुमिति यथा बाला अम-
 नसः प्राणन्तः प्राणेन वदन्तो वाचा पश्यन्तश्चक्षुषा शृण्वन्तः श्रोत्रेणैवमिति प्रविवेश ह मनः ॥ ११ ॥

अथ ह प्राण उच्चिक्रमिपन्स यथा सुहयः पद्दवीशशङ्कून्सङ्घिदेदेवमितरान्

१० प्राणान्समखिदत्सं हाभिसमेत्योचुर्भगवन्नेपि त्वं नः श्रेष्ठोऽसि मोत्कमीरिति ॥ १२ ॥

शरीरमिदं पापिष्ठमिवातिशयेन जीवतोऽपि, समुत्क्रान्तप्राणं ततोऽपि पापिष्ठतरमिवातिशयेन दृश्यते कुणपमस्पृश्यस-
 शुचि दृश्यते स वो युष्माकं श्रेष्ठ इत्यवोचत्काश्रवा तद्दुःखं परिजिहीर्षुः ॥ ७ ॥

तयोक्तेषु पित्रा प्राणेषु सा ह वागुच्चक्रामोत्क्रान्तवती । सा चोत्क्राम्य संवत्सरमात्रं प्रोष्य स्वव्यापारान्नि-
 वृत्ता सती पुनः पर्येत्येतरान्प्राणानुवाच कथं केन प्रकारेणाशकत शक्तवन्तो व्युषं मृदते मां विना जीवितुं वारयितु-
 १५ मात्मानमिति ते होचुर्यथाऽकला इत्यादि । अकला मूका यथा लोकेऽवदन्तो वाचा जीवन्ति । कथम् ? प्राणन्तः
 प्राणेन पश्यन्तश्चक्षुषा शृण्वन्तः श्रोत्रेण ध्यायन्तो मनसैव सर्वकरणचेष्टां कुर्वन्त इत्यर्थः । एवं वयमजीविष्येत्यर्थः ।
 आत्मनोऽश्रेष्ठतां प्राणेषु बुद्ध्वा प्रविवेश ह वाक्युनः स्वव्यापारे प्रवृत्ता बभूवैत्यर्थः । समानमन्यच्चक्षुर्होच्चक्राम
 श्रोत्रं होच्चक्राम मनो होच्चक्रामेत्यादि । यथा बाला अमनसोऽप्ररूढमनस इत्यर्थः ॥ ८-९-१०-११ ॥

एव परीक्षितेषु वागादिष्वन्यथानन्तरं ह स मुह्यः प्राण उच्चिक्रमिषन्नुक्तमनुमिच्छन्किमकरोदित्युच्यते ।
 २० यथा लोके सुहयः शोभनोऽश्वः पद्दवीशशङ्कून्पादबन्धनकीलान्परीक्षणायाऽऽरूढेन कशयाहतः सन्सङ्घिदेत्समुत्क्रान्तेन
 समुत्पाटयेत्, एवमितरान्वागादीन्प्राणान्समखिदत्समुव्यूतवान् । ते प्राणाः सञ्चालिताः सन्तः स्वस्थाने स्थातु-
 मनुत्सहमाना अभिसमेत्य मुह्यं प्राणं तमूचुर्हं भगवन्नेपि भव नः स्वामी यस्मात्त्वं नोऽस्माकं श्रेष्ठोऽसि मा
 चास्माद्ब्रूहेहादुत्कमीरिति ॥ १२ ॥

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

२५ अथ ह प्राण इत्यतः प्राक्तनस्यावान्तरतात्पर्यमाह—कः श्रेष्ठ इति । न त्वं श्रेष्ठ इत्युक्ते यदेकस्य दुःखं
 तत्परिजिहीर्षन् काश्रवा स्वरभङ्गेन पितोवाच, न स्फुटमित्यर्थं ॥ ७-१२ ॥

आनन्दगिरिटीका

उक्तमेवार्थं संक्षिप्याऽऽह—कृणुमिति । त्यक्तप्राणं शबरूपमिति यावत् । ननु प्रजापति सर्वज्ञो मुख्यमेव प्राणं किमिति
 श्रेष्ठं नाभिवदति तत्राऽऽह—काश्रवेति । अयं श्रेष्ठ इत्युक्ते यत्तेषां वागादीनां दुःखं तत्परिहर्तुमिच्छन्प्रजापतिः
 ३० स्वरभङ्गोपायविशेषेण श्रेष्ठमुक्तवाचं स्फुटमित्यर्थं ॥ ७ ॥

अन्यदित्यस्य विषयमाह—चक्षुरिति । बालानामपि बहिरन्तरिन्द्रियत्वत्वाविशेषात्कथममनस इति विशेषणमत
 आह—अप्ररूढेति ॥ ८-९-१० ११ ॥

परीक्षितेषु श्रेष्ठतारहितेषु निरुप्य निश्चितेष्वित्येतत् । पदनशीला, पादास्तेषां सहतिः पद्द्विस्तस्या ईशा
 नियामका, शङ्खनो वर्णविकाररक्षानन्दसः । तान्यथोक्तानस्वो युगपदुत्पाटयेद्यथेति दृष्टान्तमुक्त्वा दार्ष्टान्तिकमाह—
 एवमिति ॥ १२ ॥

अथ हैनं वागुवाच यदहं वसिष्ठोऽस्मि त्वं तद्वसिष्ठोऽसीत्यथ
 हैनं चक्षुरुवाच यदहं प्रतिष्ठाऽस्मि त्वं तत्प्रतिष्ठाऽसीति ॥१३॥
 अथ हैनं श्रोत्रमुवाच यदहं सम्पदस्मि त्वं तत्सम्पदसीत्यथ
 हैनं मन उवाच यदहमायतनमस्मि त्वं तदायतनमसीति ॥१४॥
 न वै वाचो न चक्षूँ पि न श्रोत्राणि न मनासीत्याचक्षते
 प्राणा इत्येवाऽऽचक्षते प्राणो ह्येवैतानि सर्वाणि भवति ॥१५॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

अथ हैनं वागादयः प्राणस्य श्रेष्ठत्वं कार्येणऽऽपादयन्त आहुर्बलिमिव हरन्तो राज्ञे विशः । कथं, वाक्
 तावदुवाच यदहं वसिष्ठोऽस्मि । यदिति क्रियाविशेषणं यद्वसिष्ठत्वगुणाऽस्मीत्यर्थः । त्वं तद्वसिष्ठस्तेन वसिष्ठत्वगुणेन
 त्वं तद्वसिष्ठोऽसि तद्गुणस्त्वमित्यर्थः । अथवा तच्छब्दोऽपि क्रियाविशेषणमेव । त्वत्कृतस्त्वदयोऽसौ वसिष्ठत्वगुणोऽ- १०
 ज्ञानान्ममेति मयाऽभिमत इत्येतत् । तथोत्तरेषु प्रोज्य चक्षुःश्रोत्रमनःसु ॥ १३-१४ ॥

श्रुतेरिदं वचो युक्तमिदं वागादिभिर्मुख्यं प्राणं प्रत्यभिहितं यस्मान्न वै लोके वाचो न चक्षूँषि न श्रोत्राणि
 न मनासीति वागादीनि करणान्याचक्षते लौकिका आगमज्ञा वा । किं तर्हि ? प्राणा इत्येवाऽऽचक्षते कथयन्ति
 यस्मात्प्राणो ह्येवैतानि सर्वाणि वागादीनि करणजातानि भवत्यतो मुख्यं प्राणं प्रत्यनुरूपमेव वागादिभिर्मुक्तमिति
 प्रकरणार्थमुपसङ्गिहीर्षति । १५

ननु कथमिदं युक्तं चेतनावन्त इव पुच्छा अहंश्रेष्ठतायै विवदन्तोऽन्योन्यं स्पष्टैरभिहितः । न हि चक्षुरादीनां
 वाचं प्रत्याख्याय प्रत्येकं वदन्तं सम्भवति । तथाऽपगमो देहात्पुनः प्रवेशो ब्रह्मगमनं प्राणस्तुतिर्वाप्यपद्यते ।

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

पादानशीला पटव. पादा तेषा सहति पर्वतो तस्या ईशा नियामका शङ्खव वर्णविकाररश्मिन्दस. ॥१२-१४॥
 वागाद्यभिमानात् व्युत्थाय श्रुतिरेव वागादे प्राणाधीनता ब्रवीतीत्युत्तरस्य तात्पर्यमाह—श्रुतेरिदं वच २०
 इति । सर्वाण्येव करणानि यदि वाक्त्वाणि स्युः, तर्हि वाच इत्येव तानि ब्रूयुः । चक्षुरस्तन्त्राणि यदि स्युस्तदा
 सर्वाण्येव चक्षुषीति ब्रूयुः । न चैव ब्रुवन्ति, प्राणा इति तु ब्रुवन्ति । तस्मात् प्राणपारतन्त्र्यं सिद्धमित्यर्थः ।
 आख्यायिकाया यथाश्रुतमर्थमाक्षिप्य विवक्षितेऽर्थे तात्पर्यमाह—कथमिदमित्यादिना । अन्यादयश्चेतनावन्तो

आनन्दगिरिटीका

मयि श्रेष्ठत्वधीर्युष्माकमस्तीति कथं ज्ञातुं शक्यमित्याशङ्क्याऽह—अथेति । वचनं प्रकृतपूर्वकं प्रकटयति— २५
 कथमित्यादिना । क्रियाविशेषणत्वमेव विशदयति—यद्वसिष्ठत्वेति । वसिष्ठत्वेन गुणेनाहं गुणवानस्मीति यत्तत्त्वमेवेति
 योजना । अनन्तर वाक्यमादाय व्याचष्टे—त्वमित्यादिना । तद्वसिष्ठ इति समस्तपदमिति गृहीत्वा व्याख्यात्र
 पश्चात्तरमाह—अथ वेति । यच्छब्दवदित्येपरर्थः । अहं वसिष्ठत्वगुणोऽस्मीति यत्तत्त्वमेव वसिष्ठत्वगुणोऽसीति
 कथमिदानीमुच्यते । अन्यथा हि पूर्वमभिधानं तवाऽऽसीदित्याशङ्क्याऽह—त्वत्कृत इति । वाचि दशितं न्यायं
 चक्षुरादावतिदिशति—तथेति ॥ १३-१४ ॥ ३०

वागादिवचनादुत्थाय प्राणाधीनता वागादे. श्रुतिरेव कथयतीत्युत्तरस्य “न वै वाच” इत्यादेस्तात्पर्यमाह—
 श्रुतेरिति । तदेव च सोपस्कार व्याकरोति—युक्तमित्यादिना । यदि सर्वाण्येव करणानि वाक्त्वाणि स्युस्तर्हि वाच
 इत्येव तानि ब्रूयुः । यदि चक्षुस्तन्त्राणि स्युस्तदा सर्वाण्येव चक्षुषीति वदेयुः । न चैवं वदन्ति, प्राणा इति तु तानि
 कथयन्ति । तस्मात्प्राणपारतन्त्र्यं करणानां सिद्धमित्यर्थः । वागादिभिर्मुक्तं त्वं तद्वसिष्ठोऽसीत्यादि प्राणस्यैव यथोक्त-
 गुणवतो ध्येयत्वं प्रकरणार्थं । साक्षादुपसंहारादर्शानुपसङ्गिहीर्षतोत्युक्तम् । ३५

आख्यायिकाया यथाश्रुतमर्थमाक्षिपति—तन्विति । यथा पुच्छाश्चेतनावन्तो विवदमानाः स्पष्टवन्ते तथा

तत्रान्याद्विचेतनावद्देवताधिष्ठितत्वाद्वागादीनां चेतनावत्त्वं तावत्सिद्धमागमतः । तार्किकसमविरोध इति चेद्देहे एकस्मिन्ननेकचेतनावत्त्वे । न । ईश्वरस्य निमित्तकारणत्वाभ्युपगमात् । ये तावद्देवरमभ्युपगच्छन्ति तार्किकास्ते मनथादिकार्यकरणानामाध्यात्मिकानां बाह्यानां च पृथिव्यादीनामीश्वराधिष्ठितानामेव नियमेन प्रवृत्तिमिच्छन्ति रथादिबन्तु । न चास्माभिरन्याद्याश्चेतनावत्योऽपि देवता अध्यात्मं भोक्तव्योऽभ्युपगम्यन्ते, किं तर्हि, कार्यकरणवतीनां हि तासां प्राणैकदेवताभेदानामध्यात्मधिभूताधिदैवभेदकोटिविकल्पानामध्यसत्तामात्रेण नियन्तेऽस्म्युपगम्यन्ते । स ह्यकरणः । “अपाणिपादो जबनो ग्रहीता पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्णः ।” इत्यादिमन्त्रवर्णात् । “हिरण्यगर्भं पश्यत जायमानम्” । “हिरण्यगर्भं जनयामास पूर्वम्” इत्यादि च श्वेताश्वतरीयाः पठन्ति । भोक्ता कर्मफलसम्बन्धी देहे तद्विलक्षणो जीव इति वक्ष्यामः ।

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

- १० देवतास्ताभिरधिष्ठितत्वात्तादात्म्याभिप्रायेण वागादीनां चेतनावत्त्वसम्भवाद्वदनसवदनाद्विबन्धहारः सम्भवतीत्युक्तमागमानुसारेण । तत्र कुतर्कविरोध शङ्कते—तार्किकेति । एकस्मिन्देहे अनेकचेतनवत्त्वे विरुद्धानेकाभिप्रायानुविधायित्वे शरीरस्य भेदप्रसङ्गान्निश्चेष्टत्वप्रसङ्गाद्वा नैकं शरीरमनेकचेतनाधिष्ठितमित्यर्थं । एकमनेकचेतनाधिष्ठितं न भवतीति तार्किकाणामपि न शक्यं वक्तुमित्याह—न, ईश्वरस्येति । अथैकस्यानेकभोक्त्रधिष्ठितत्वं न सम्भवतीत्यभिप्रायः तदस्माभिरपि नेष्यत इत्याह—न चास्माभिरिति । स्वकर्मोपाजित एव देहे देवतानां भोक्तृत्वं, न निष्कृष्टे १५ मनुष्यादिदेहे अधिष्ठातृतामात्रं त्वैश्वर्ययोगादित्यर्थः । किं तर्ह्यधिष्ठातृदेवताकार्यकरणानां देवतान्तरं चैवं तत्राप्यन्यदित्यनवस्था स्यादित्यर्थः, परिहरति—कार्यकरणवतीनां हीति । अध्यात्मधिभूताधिदेवानां भेदः कोटिविचिकल्पो यासामिति विग्रहः । ईश्वरस्यापि नियन्तृत्वात् कार्यकरणवत्त्वं स्यात् देवतानामिवेति तत्राह—स ह्यकरण इति । प्राणः सूत्रात्मा हिरण्यगर्भं एका देवता समष्टिव्यष्टिरूपा तदवस्थाभेदानामन्यादीनां नियन्तेऽस्वर इत्युक्तं तत्र प्रमाणमाह—हिरण्यगर्भमिति । देवतानामीश्वरस्य च भोक्तृत्वाभावे कस्ताहिं भोक्तृत्यत आह—भोक्ता कर्मति ।

२०

आनन्दगिरिटीका

वागादयोऽचेतनाः स्वकीयश्रेष्ठत्वसिद्धयर्थं विप्रतिपन्ना मिथः स्पर्वरन्ति नैव युक्तमचेतनेषु स्पष्टादिरदर्शनादित्यर्थः । किं च बाण्यतिरिक्तानामन्योन्य वचनमेवानुचितं वचनस्य वाग्व्यापारत्वादित्याह—न हीति । किञ्च वागादीनां देहाद्वपसर्पणं, द्ययुक्तमचेतनत्वादित्याह—तथेति । वाशब्दो न हीत्यस्यानुकर्षणार्थः ।

- अन्यादयश्चेतनावत्यो देवतास्ताभिरधिष्ठितत्वात्तादात्म्याभिप्रायेण वागादीनां चेतनावत्त्वसम्भवाद्वदनसवदनाद्विबन्धहारः सम्भवतीत्यग्निगर्भूत्वा मुख प्राविशदित्यादिश्रुतिमनुसृत्योक्तत्माह—तत्रेति । एकस्मिन्देहे अनेकचेतनावतां प्रसङ्ग विरुद्धानेकाभिप्रायानुविधायित्वेन देहस्योन्मथनप्रसङ्गादक्रियत्वप्रसङ्गाद्वा नानेकचेतनाधिष्ठितत्वमेकस्य देहस्य सम्भवतीति शङ्कते—तार्किकेति । किमेकशरीरमनेकचेतनाधिष्ठितं न भवति किं वा तैर्निर्णीतकर्तृ भोक्त्रधिष्ठितमिति विकल्प्याऽऽहं दूषयति—नेति । अस्ति हि परमते शरीरस्य जीवाधिष्ठितस्यैश्वराधिष्ठितत्व तथा चैकशरीरमनेकचेतनाधिष्ठितं न भवतीति नास्ति सेखरवादिना शङ्कित्यर्थः । संग्रहवाक्य विवृणोति—ये तावदिति । अचेतनानां ३० चेतनाधिष्ठितानामेव प्रवृत्तिरित्यत्र दृष्टान्तमाह—रथादिबन्ति । द्वितीयं प्रथ्याह—न चेति । [यदि] कार्यकरणानामधिष्ठातृदेवता तर्हि तत्कार्यकरणानां किमधिष्ठातृदेवतान्तरमिति पृच्छति—किं तर्हीति । देवताकार्यकरणानामधिष्ठातृदेवतान्तरमिति चेदनवस्था स्यादिति मन्वानं प्रत्याह—कार्यकरणवतीनामिति । शाकल्यब्राह्मणमनुसृत्याऽहं— ३५ धिष्ठातृदेवतान्तरमिति चेदनवस्था स्यादिति मन्वानं प्रत्याह—कार्यकरणवतीनामिति । अध्यात्माभिभूताधिप्राणेति । ननु भूयस्यो देवता कथं तासां प्राणलक्षणैकदेवताप्रभेदत्वमत आह—अध्यात्मेति । अध्यात्माभिभूताधिदेवानां भेदकोटिविचिकल्पो यासामिति विग्रहः । नियन्तृत्वप्रयुक्तव्यापारवत्त्वं वारयितुं विशिनष्टि—अध्यसत्तामात्रेणेति । अथैश्वरस्यापि नियन्तृत्वात्कार्यकरणवत्त्वं देवतानामिव स्यादिति चेत्तेत्याह—स हीति । अकरणत्वमन्त्रवर्णां गृहीतः । सूत्रात्मा हिरण्यगर्भः सा चैका समष्टिरूपा देवता तदवस्थाभेदानां देवतानामीश्वरो नियन्तेत्युक्तं तत्र प्रमाणमाह—हिरण्यगर्भमिति । आदिपदेन “हिरण्यगर्भं समवर्तते”त्यादि गृह्यते । देवानामीश्वरस्य चास्मिन्देहे भोक्तृत्वाभावे कस्य भोक्तृत्वमित्यत आह—भोक्तृति । तद्विलक्षणो देवतेश्वराभ्यां व्यावृत्त इति यावत् ।

स होवाच किं मेऽन्नं भविष्यतीति यत्किञ्चिदिदमा श्वभ्य आशकुनिभ्य इति होचुस्तद्वा
एतदनस्यान्नमनो ह वै नाम प्रत्यक्षं न ह वा एवंविदि किञ्चनानन्नं भवतीति ॥ १ ॥

वागादीनां चेह संवादः कल्पितो विदुषोऽन्वयव्यतिरेकाभ्यां प्राणश्रेष्ठतानिर्धारणार्थम् । यथा लोके पुरुषा
अन्योन्यमात्मनः श्रेष्ठतार्यै विवदमानाः कश्चिद्गुणविशेषाभिन्नं पृच्छन्ति कं नः श्रेष्ठो गुणैरिति । तेनोक्ता एकैकदेशे-
नादः कार्यं साधयितुमुद्यच्छत येनादः कार्यं साध्यते स वः श्रेष्ठ इत्युक्तास्तथैवोद्यच्छन्त आत्मनोऽन्यस्य वा श्रेष्ठतां ५
निर्धारयन्ति । तथेमं संव्यवहारं वागादिषु कल्पितवती श्रुतिः । कथं नाम विद्वान्वागादीनामैकैकस्याभावेऽपि जीवनं
वृष्टं न तु प्राणस्येति प्राणश्रेष्ठतां प्रतिपद्येतेति । तथाच श्रुतिः कौषीतकिनाम्—“जीवति वागपेतो भूकान्हि पश्यामो
जीवति चक्षुरपेतोऽथान्हि पश्यामो जीवति श्रोत्रापेतो बधिरान्हि पश्यामो जीवति मनोपेतो बालान्हि पश्यामो
जीवति बाहूच्छिन्नो जीवत्यूरच्छिन्नः इत्याद्या ॥ १५ ॥

इति छान्दायोपनिषच्छाङ्खुराभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

१०

स होवाच मुख्यः प्राणः किं मेऽन्नं भविष्यतीति । मुख्यं प्राणं प्रष्टारमिव कल्पयित्वा वागादीन्प्रतिवक्तृनिव
कल्पयन्ती श्रुतिराह—यदिदं लोकेऽन्नजातं प्रसिद्धमा श्वभ्यः श्वभिः सहऽऽशकुनिभ्यः सह शकुनिभिः सर्वप्राणिनां
यदन्नं तत्तवाग्नमिति होचुर्वागादय इति । प्राणस्य सर्वमन्नं प्राणोऽन्ता सर्वस्यान्नस्येत्येवं प्रतिपत्तये कल्पिताख्यायिका-
रूपाद्वाद्यस्य स्वेन श्रुतिरूपेणाऽऽह—तद्वा एतद्वत्किञ्चिल्लोके प्राणिभिरन्नमद्यतेऽन्यस्य प्राणस्य तदन्नं प्राणैव तदद्यत
इत्यर्थः । सर्वप्रकारचेष्टाभ्यामिगुणप्रदर्शनार्थमन इति प्राणस्य प्रत्यक्षं नाम । प्राण्युपसर्गपूर्वत्वे हि विशेषगतिरेव १५
स्यात् । तथाच सर्वज्ञानामन्तुनिग्रहणमितीदं प्रत्यक्षं नामान इति सर्वज्ञानामन्तुः साक्षादभिधानम् । न ह वा

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

वागादिशब्दवाच्याश्चेतनावयवो देवता अभ्युपगम्य परिहारः उक्तः तेनापि कथं नाम प्रयोजनमन्यत्रैव तात्पर्य-
दित्याह—वागादीनां चेहेति । कथं नाम विद्वान् प्राणश्रेष्ठतां प्रतिपद्येतेति सम्बन्धः ॥ १५ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या पञ्चमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

२०

वागादीनां स्वामी श्रेष्ठचादिगुणः प्राणोऽस्मीति विद्यादिति प्रधानविद्यामुपदिश्य तदङ्गभूतवासोऽष्टि-
विधानायोपक्रमत इत्याह—स होवाचेत्यादिना । प्राणशब्दं हित्वा अनशब्दप्रयोगे तात्पर्यमाह—सर्वप्रकारेति ।

आनन्दगिरटीका

वागादिशब्दवाच्याश्चेतनावयवो देवता इति स्वीकृत्याऽऽख्यायिकायाः स्वार्थनिर्वृत्यर्थमुक्तमिदानीं तस्यास्ता-
त्पर्यमाह—वागादीनां चेति । कल्पनाप्रयोजनमाह—खिदुष इति । यथोक्ता कल्पना दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेत्यादि । २५
तेनोक्ता इत्युक्तमेव व्यनक्ति—एकैकदेशेनेति । विदुष इत्यादिनोक्तं प्रयोजनं प्रकटयति—कथं नामेति । विद्वान्प्राण-
श्रेष्ठतां कथं नाम प्रतिपद्येतेति सम्बन्धः । प्रतिपत्तिप्रकारं संक्षिपति—वागादीनामिति । फलवती कल्पनेति शेषः ।
दृष्टेऽप्यर्थं श्रुतिमनुग्राहकत्वेन दर्शयति—तथा चेति ॥ १५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरटीकायां पञ्चमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

वागादीनां स्वामी श्रेष्ठचादिगुणः प्राणोऽस्मीति विद्यादिति प्रधानविद्यामुपदिश्य तद्दर्शनाङ्गभूतवासो-
दृष्टिविधानार्थं प्रक्रमे प्रथममन्नदृष्टिं विधातुं प्रसङ्गं प्रकुरुते—स होवाचेति । मुख्यस्य प्राणस्य प्रष्टव्यं वागादीना
प्रतिवक्तृत्वं च कल्पनिकमित्याह—मुख्यमिति । यदिदमित्युक्तमेव यत्पद वाक्यार्थकल्पनार्थं यदन्नमित्यत्रानुवचने ।
तद्वा एतदित्याद्युक्तत्वाक्यस्य पूर्ववाक्यादर्थभेदाभावमाशङ्क्याऽऽह—प्राणस्येति । प्राणशब्दं विद्यायानशब्दप्रयोगे
तात्पर्यमाह—सर्वप्रकारेति । अन चेष्टाभ्यामितिधातुजस्थानशब्दस्योपादानं सर्वप्रकारचेष्टया प्राणस्य व्याप्तिगुण-
प्रदर्शनार्थम् । तथा च यः कोऽपि दहति शोषयति प्लावयति वा स सर्वोऽपि प्राण एवेति युक्तं प्राणस्थान इति ३५
नामेत्यर्थः । प्रत्यक्षं पूर्वोक्तधातुजन्म नामेति यावत् । उक्तमेवायं समर्थयते—प्रादीति । अनशब्दस्येति शेषः । न
प्राणस्य सर्वचेष्टासिस्तिरेककारार्थः । तथा च प्राणादिशब्दोपादाने विशेषव्याप्तिरेवेति स्थिते सतीत्यर्थः । अन इति

स होवाच किं मे वासो भविष्यतीत्याप इति होसुस्तस्माद्वा एतदशिक्ष्यन्तः

पुरस्ताच्चोपरिष्टाच्चाङ्गिः परिदधति लम्भुको ह वासो भवत्यनग्नो ह भवति ॥ २ ॥

एवंविधि यथोक्तप्राणविधि प्राणोऽहमस्मि सर्वभूतस्यः सर्वाज्ञानाभवेति तस्मिन्नेवंविधि ह वै किञ्चन किञ्चिदपि प्राणिभिराद्यं सर्वरत्नमन्नाद्यं न भवति सर्वमेवंविद्यन्तं भवतीत्यर्थः । प्राणभूतत्वाद्दिदुषः । “प्राणोऽह एष उदेति प्राणोऽस्तमेति” इत्युपक्रम्य—“एवंविदो ह वा उदेति सूर्य एवंबिद्यस्तमेति” इति श्रुत्यन्तरात् ॥ १ ॥

स होवाच पुनः प्राणः । पूर्ववदेव कल्पना । किं मे वासो भविष्यतीत्याप इति होसुवर्गादयः । यस्मात्प्राणस्य वास आपस्तस्माद्वा एतदशिक्ष्यन्तो भोक्ष्यमाणा भुक्तवन्तश्च ब्राह्मणा विद्वांस एतत्कुर्वन्ति । किम् । अद्भिर्यज्ञस्याग्नी-
याभिः पुरस्ताद्भोजनात्पूर्वमुपरिष्टाच्च भोजनाद्दूर्ध्वं च परिदधति परिधानं कुर्वन्ति मुख्यस्य प्राणस्य लम्भुको लम्भनशीलो वासो ह भवति । वाससो लब्धैव भवतीत्यर्थः । अनग्नो ह भवति । वाससो लम्भुकत्वेनार्थतिद्धैवानग्न-
तेत्यमानो ह भवतीत्युत्तरीयवान्भवतीत्येतत् ।

भोक्ष्यमाणस्य भुक्तवन्तश्च यदाचमनं शुद्धचर्यं विज्ञातं तस्मिन्प्राणस्य वास इति दर्शनमात्रमिह विधीयते । अद्भिः परिदधतीति नाऽऽचमनान्तरम् । यथा लोकिकैः प्राणिभिरद्यमानमनं प्राणस्येति दर्शनमात्रं तद्वैक मेऽनं किं मे वास इत्यादिप्रश्नप्रतिवचनयोस्तुल्यत्वात् । यदाचमनमपूर्वं तादर्थ्येन क्रियते तदा कुर्यान्नमपि प्राणस्य भक्ष्यत्वेन विहितं स्यात् । तुल्ययोर्विज्ञानार्थयोः प्रदनप्रतिवचनयोः प्रकरणस्य विज्ञानार्थत्वादर्थजरतीयो न्यायो न
१० युक्तः कल्पयितुम् ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अनचेष्टायामिति धातुजस्यानशब्दस्योपादानं सर्वप्रकारचेष्टायाः प्राणस्य व्यासिगुणप्रदर्शनार्थम् । तथा च य कोऽपि दहति गोपयति प्लावयति वा स सर्वोऽपि प्राण एवेति सिद्धं भवतीत्यर्थः ॥ १ ॥

आमन्दिपरिटीका

२० प्रत्यक्षमिदं नाम सर्वाज्ञानामत्सुर्नामग्रहणमिति सम्बन्धः । तदेव व्याचष्टे—सर्वाज्ञानामिति । ततश्च प्राणशब्दस्य प्राणविदः सर्वमनं चेत्तद्दिदुषो भस्याभक्ष्यविभागसिद्धौ तद्विषयं वास्त्रं विरुध्येतेत्याशङ्क्याऽऽध्यात्मिकं रूपं हित्वाऽऽधिदिविकेन रूपेण तस्य सर्वाज्ञाने विभागशास्त्रमाध्यात्मिकपरिच्छेदविषयत्वेनाविच्छेदमित्याह—प्राणभूतत्वा-
दिति । प्राणभूतो विद्वानित्यत्र श्रुत्यन्तरं संवादयति—प्राणादिति ॥ १ ॥

प्राणविद्याङ्गत्वेनावहृष्टिरुपदिष्टा । संप्रति तदङ्गत्वेन वासोहृष्टि प्रस्तौति—स होवाचेति । अत्रापि प्राणस्य
२५ प्रष्टृत्वं वागादीनां प्रतिवक्तृत्वं च कल्पितमेवेत्याह—पूर्ववदिति । अपा प्राण प्रति वासोरूपत्वे गमकमाह—
यस्मादिति । वासोहृष्टिफलमाचष्टे—लम्भुक इति । अनग्नो ह भवतीत्यस्य पौनस्कर्यमाशङ्क्यार्थविशेषमाह—
वासस इति । आचमनान्तरं प्राणविदो विधीयत एवविदशिक्ष्यन्नाचामेदिति श्रुतेरित्याशङ्क्याऽह—भोक्ष्यमाणस्येति ।
आदिपदेन प्रतिवचने गृह्येते । सर्वप्राणिभोग्येऽने तस्यान्नमितिहृष्टिब्रदाचमनीयास्वप्नु तस्य विधीयते वासोहृष्टि-
रित्युक्तं व्यतिरेकद्वारा विवृणोति—यदीति । तादर्थ्यं नानमन्तार्थत्वेनेति यावत् । अथ पूर्वमन्नहृष्टिरेव विधीयते
३० सर्वान्नभक्षणस्य प्रमाणविरुद्धत्वादिह त्वपूर्वमाचमनमविरोधाद्बिधीयतामित्याशङ्क्याऽह—तुल्यमोरिति ।

१ छन्दोगा वाजसनेयिनश्च प्राणसम्वादे प्राणस्य द्वादशमर्षाद अन्नमान्याय आपो वास आमनन्ति । तत छन्दोगा तस्माद्वा एतदशिक्ष्यन्त पुरस्ताच्चोपरिष्टाच्चाङ्गिः परिदधति इति । दाजसनेयिनस्तु तद्विद्वांसः श्रोत्रिया अशिक्ष्यन्त आचामन्ति अशित्वा चाचामन्ति—इति तस्मादेव वित् अशिक्ष्यन्नाचामेत् अशित्वा चाचामेत् एतमेव तदनमनमं कुर्वते इति श्रूयते । तत्र आचमन अनमन्ताचित्तनमभयं विधीयते उत स्मृतिप्राप्ताचमनविषयायु अप्यु अनमन्ताचित्तनमात्रं विधीयत इति विचार्य अमृतो-
३५ पस्तरणमसि अमृतापिधानमसि इति मन्त्रमुच्चार्य कर्तव्यासु भोजनस्याद्यन्तयो अप्यु अनमन्ताचित्तन-
मात्रं विधीयत इति निर्धारितं कार्याख्यानादपूर्वं इत्याधिकरणे (ब० सू० ३-३-१८) ।

तद्धैतत्सत्यकामो जाबालो गोश्रुतये वैयाघ्रपद्यायोक्तवोवाच यद्यप्येनच्छुष्का
स्थाणवे ब्रूयाज्जायेरन्नेवास्मिञ्छाखाः प्ररोहेयुः पलाशानी
अथ यदि महज्जिगामिपेदमावास्यार्या दीक्षित्वा पौर्णमास्यां रात्रौ सर्वौषधस्य
दधिमधुनोरुपमं ज्येष्ठाय श्रेष्ठाय स्वाहेत्यग्नावाज्यस्य हुत्वा मन्ये सम्पातम्

यत्तु प्रसिद्धमाचमनं प्रायत्यार्थं प्राणस्याननतार्थं च न भवतीत्युच्यते न तथा वयम्
किं तर्हि प्रायत्यार्थचमनसाधनभूता आपः प्राणस्य वास इति दर्शनं चोद्यत इति ब्रूमः । तत्र
प्रसङ्गदोषचोचनाऽनुपपन्ना । वासोर्थ एवाऽऽचमने तद्दर्शनं स्यादिति चेत् । न । वासोज्ञानार्थवा
विधाने तत्राननतार्थत्वदृष्टिविधाने च वाक्यभेदः आचमनस्य तदर्थत्वमन्यार्थत्वं चेति । प्रमाणा
तत्रैतद्राणदर्शनं स्तूयते । कथम् । तद्धैतद्राणदर्शनं सत्यकामो जाबालो गोश्रुतये
व्याघ्रपदोऽपत्यं वैयाघ्रपद्यस्तस्मै गोश्रुत्याख्यायोक्तवोवाचान्यदपि वक्ष्यमाणं वचः । किं तदुवाचे
स्थाणव एतद्दर्शनं ब्रूयात्प्राणविज्जायेरन्नुपघ्नेवास्मिन्स्थाणौ शाखाः प्ररोहेयुश्च पलाशानि
पुरुषाय ब्रूयादिति ॥ ३ ॥

अथानन्तरं यदि महमहत्त्वं जिगमिषेदगन्तुमिच्छेन्महत्त्वं प्राप्तुं यदि कामयेतेत्यर्थः ।
महत्त्वे हि सति श्रीरूपनमते । श्रीमतो ह्यर्थप्राप्तं घनं ततः कर्मानुष्ठानं ततश्च देवयानं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

प्राणविद आचमनान्तरं विधीयते एवंविदशिष्यन्नाचमेदिति श्रुत्यन्तरादिति केचित्
तत्साधनभूतास्वप्नु वासः सङ्कल्पना क्रियान्तरं प्राणस्याननत्वार्थम् इति क्रियाभेदाच्चैक
भयार्थत्वप्रसङ्ग इत्युक्तम् । तत्र शङ्कते—वासोऽर्थ एवेति । अन्यार्थस्त्वप्यन्यार्थत्वचिन्तनं
शक्यम् । तत एवविस्सयोगेन वासोऽर्थमाचमनान्तरमेव विधेयम्, तत्र चाननताचिन्तनमात्रे च
दृष्टिविधिपरमेव वाक्यमित्यर्थः ॥ २-३ ॥

गोदोहनवदधिकृताधिकारमिदं वक्ष्यमाणं कर्म प्राणविदोऽत्राधिकार इत्याह—प्रा
दोक्षाया भवन्मोऽज्यभ्यञ्जनादि दैश सर्वमेव नाजुतिष्ठति, प्रकृतिधर्मा हि विकृतावनुवर्तन्

अनन्दगिरिटीका

एकस्याऽऽचमनस्य शुद्धयर्थस्त्वमननतार्थत्वं च वक्तुमशक्यं विरोधादित्याशङ्क्याऽऽह—
यथा स्यात्स्येति यावत् । तर्हि कोट्टमाचमनं विवक्षितमित्याह—किं तर्ह्यिति । प्रयतस्य ।
याऽऽचमनक्रिया तत्साधनभूतास्वप्नु वासःसङ्कल्पनं क्रियान्तरमत्र विधित्सितमित्याह—प्रा
फलितमाह—तत्रेति । अन्यार्थस्त्वप्यन्यार्थत्वचिन्तने प्रमाणविरोधाद्विधियोगेन वासोर्थमा
तत्र चाननतार्थत्वचिन्तनमचितमिति शङ्कार्थं । वासोर्थापूर्वाचमनविधाने तत्राननतार्थत्वदृष्टि
प्रसङ्गात्प्रसिद्धाचमनसाधनभूतास्वप्नु वासोर्हाद्विधिपरमेव च वाक्यमित्युत्तरमाह—नेत्यादिना
दृष्टव्यर्थत्वमित्युक्ते प्रमाणस्यैकस्य वाक्यस्याप्रमाणत्वप्रसङ्गादिति यावत् ॥ २ ॥

तद्धैतदित्यादिवाक्यं न विधानार्थं नापि फलवचनं तथा च व्यर्थमित्याशङ्क्याऽऽह—
प्रश्नपूर्वकं विवृणोति—कथमिति । जीवते पुरुषाय प्राणविद्याविदे तद्दर्शनं ब्रूयात्तदाऽस्मिन्म
वकथमिति योजना ॥ ३ ॥

गोदोहनवदधिकृताधिकारमिदं कर्म प्राणविदोऽस्मिन्नधिकारोऽस्तीत्याह—यथोक्तेति

वसिष्ठाय स्वाहेत्यग्नावाज्यस्य हुत्वा मन्थे सम्पातमवनयेत्प्रतिष्ठायै स्वाहेत्यग्ना-
वाज्यस्य हुत्वा मन्थे सम्पातमवनयेत्सम्पदे स्वाहेत्यग्नावाज्यस्य हुत्वा मन्थे
सम्पातमवनयेदायतनाय स्वाहेत्यग्नावाज्यस्य हुत्वा मन्थे सम्पातमवनयेत् ॥ ५ ॥

अथ प्रतिस्पृष्याञ्जलौ मन्थमाघाय जपत्यमो नामास्यमा हि ते सर्वमिदं स हि ज्येष्ठः

५ श्रेष्ठो राजाऽधिपतिः स मा ज्येष्ठञ्च श्रेष्ठञ्च राज्यमाधिपत्यं गमयत्वहमेवेदं सर्वमसानीति ॥ ६ ॥

प्रतिपत्स्यत इत्येतत्प्रयोजनमुररीकृत्य महत्त्वप्रसोरिदं कर्म न विषयोपभोगकामस्य । तस्यायं कालादिविधिरुच्यते—
अमावास्यायां दीक्षित्वा दीक्षित इव भूमिशयनादिनियमं कृत्वा तपोरूपं सत्यवचनं ब्रह्मचर्यमित्यादिधर्मवान्भूत्वैत्यर्थः ।
न पुनर्दशमेव कर्मजातं सर्वमुपादत्ते । अतद्विकारत्वान्मन्थाख्यस्य कर्मणः । “उपसद्व्रती” इति श्रुत्यन्तरात्प्रक्षिप्योप-
भक्षणं च शुद्धिकारणं तप उपपादत्ते । पौर्णमास्यां राज्ञी कर्माऽऽरभते सर्वोषधस्य प्राभ्यारण्यानामोषधीनां यावच्छक्त्यल्प-
१० मल्पमुपादाय तद्वितुषीकृत्याऽऽममेव पिष्टं दधिमधुनोरौदुम्बरे कंसाकारे चमसाकारे वा पात्रे श्रुत्यन्तरात्प्रक्षिप्योप-
मभ्यागतः स्थापयित्वा ज्येष्ठाय श्रेष्ठाय स्वाहेत्यग्नावावसथ्य आज्यस्याऽऽवापस्थाने हुत्वा क्षुबसंलग्नं मन्थे संपात-
मवनयेत्संलग्नवमथः पातयेत् ॥ ४ ॥

समानमप्यत् । वसिष्ठाय प्रतिष्ठायै संपद आयतनाय स्वाहेति प्रत्येकं तथैव सपातमवनयेद्बुत्वा ॥ ५ ॥

अथ प्रतिस्पृष्याग्नेरौषधपस्पृष्याञ्जलौ मन्थमाघाय जपतीमं मन्त्रम् । अमो नामास्यमा हि ते । अम इति

१५ प्राणस्य नाम । अन्तेन हि प्राणः प्राणिति देह इत्यतो मन्थद्वयं प्राणस्यात्प्रत्वाप्राणत्वेन स्तूपतेऽमो नामासीति ।
कुतः । यतोऽमा सह हि यस्मान्ते तव प्राणभूतस्य सर्वं समस्तं जगदिदमततः । स हि प्राणभूतो मन्थो ज्येष्ठः श्रेष्ठश्च ।
अत एव च राजा दीर्घिमानधिपतिश्चाधिप्राय पालयिता सर्वस्य । स मा मामपि मन्थः प्राणो ज्येष्ठश्चादिगुणसुग-
मात्मनो गमयत्वहमेवेदं सर्वं जगदसानि भवानि प्राणवत् । इतिशब्दो मन्त्रपरिसमाप्त्यर्थः ॥ ६ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

२० सौर्यचरनिर्वापे प्रकृतिवद्विकृतिः कर्तव्येति न्यायात् । मन्थकर्मणस्तु दीक्षाविकृतिवत्त्वाभावात् तद्वर्मानुवृत्तिरित्यर्थं ।
पिष्टमौदुम्बरे पात्रेऽपि दधिमधुनोरौषधे निक्षिप्यालोडयात्रे संस्थाप्य पश्चादाज्यं जुहुयादावापस्थाने अग्नेर्मध्यप्रदेश
इत्यर्थः । हुत्वा आज्यशेषे क्षुबलनममथिते पिष्टे प्रक्षिपेदित्यर्थः ॥ ४-५ ॥

अमेति निपातः सहाय्यं—आम्न इति । स्वस्य ज्येष्ठ्यादिगुणसमुदाय प्राणानिभ्यो मन्थो मा प्रति
गमयत्विति प्राणानित्प्रार्थयते ॥ ६ ॥

२५ आनन्दगिरिटीका

सप्रहार्थः । दैक्षं दीक्षायां भव मौञ्ज्यभ्यञ्जनादि न सर्वमेवायमनुतिष्ठति । प्रकृतिधर्मा हि विकृतावनुवर्तन्ते ।
प्रकृतिवद्विकृतिः कर्तव्येति न्यायात् । न चेदं कर्म कस्यचिद्विकृतिरस्तौ यथोक्तधर्मवत्स्वमेवात्र विवक्षितमित्यर्थः ।
दीक्षित्वैत्यनेन विवक्षित धर्मान्तरसाह—उपसदिति । उपसदो नामेष्टय प्रवर्थाहस्तु प्रसिद्धाः । तासु व्रत पयोमात्र-
भक्षणं तदुपेतो भूत्वा मन्थं सम्प्राद्य जुहोतीति वाजसनेयके समानप्रकरणे श्रवणादिति यावत् । पिष्टं कृत्वा
३० तदाममपक्वमेव दधिमधुनोः । सम्बन्धिपात्रे प्रक्षिप्येति सम्बन्ध । औदुम्बरेत्वे नियमः । पात्रस्याऽऽकारे तु विकल्प ।
कथमश्रुत पात्रमत्र कल्पते तत्राऽऽह—श्रुत्यन्तरादिति । औदुम्बरे कंसाकारे कसे चमसे वेति वाजसनेये श्रवणा-
त्सर्ववाखाप्रत्ययन्यायेनापेक्षितं पात्रमत्र गृहीतमित्यर्थं । आवसथसम्बन्धी लौकिकोऽग्नि रावसथ्यो विवक्षितो
यस्मिन्प्राप्तनाथ्य कर्म क्रियते । आज्यस्य हुत्वेति सम्बन्ध । आवापस्थानमाहुतिप्रक्षेपप्रदेशो गृह्योक्तः ॥ ४ ॥
वसिष्ठाय स्वाहेत्यादिवाक्य पूर्ववाक्येन तुल्यार्थमित्याह—समानमिति । तुल्यत्वमेव स्पष्टयति—वसिष्ठायेति ।

३५ स्वाहेति मन्त्रं समुच्चार्य हुत्वेति सम्बन्धः । तथैव प्रथमहोमानन्तरमित्यर्थं ॥ ५ ॥
आहुत्यानन्तर्यमयशब्दार्थः । भवतु प्राणस्येदं नाम मन्थस्य तु कथं मन्त्रार्थत्वमित्याशङ्क्याऽह—अन्ते
हीति । प्रतिज्ञातेषु प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह—कुत इति । अतच्चासौ नामासीति पूर्वेण सम्बन्ध । हेतु व्यावष्टे—
यस्मादिति ॥ ६ ॥

अथ खल्वेतयर्चा पच्छ आचामति तत्सवितुर्वृणीमह इत्याचामति वयं देवस्य भोजनमित्याचामति श्रेष्ठं सर्वधातममित्याचामति तुरं भगस्य धीमहीति सर्वं पिबति निर्णिज्य कं संचमसं वा पश्चादग्नेः संविशति चर्मणि वा स्थण्डिले वा वाचंयमोऽप्रसाहः स यदि स्त्रियं पश्यते समृद्धं कर्मेति विद्यात् ॥७॥

तदेष श्लोको यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु पश्यति ।

समृद्धिं तत्र जानीयात्तस्मिन्स्वप्ननिदर्शने तस्मिन्स्वप्ननिदर्शने ॥ ८ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

अथानन्तरं खल्वेतया वक्ष्यमाणयर्चा पच्छ आचामति भक्षयति, मन्त्रस्यैकैकेन पादेनैकैकं प्राप्तं भक्षयति । तद्भोजनं सवितुः सर्वस्य प्रसवितुः । प्राणमादित्यं चैकोकृत्योच्यते । आदित्यस्य वृणीमहे प्राथमेमहि मन्यरूपम् । येनान्नेन सावित्रेण भोजनेनोपभुक्तेन वयं सवितुस्वरूपापन्ना भवेमेत्यभिप्रायः । देवस्य सवितुरिति पूर्वेण सम्बन्धः । श्रेष्ठं प्रशस्ततमं सर्वान्नेभ्यः सर्वधातमं सर्वस्य जगतो धारयितुममतिशयेन विधातुतममिति वा । सर्वथा भोजनविशेषणम् । तुरं त्वरं तृणं शीघ्रमित्येत् । भगस्य देवस्य सवितुः स्वरूपमिति शेषः । धीमहि चिन्तयेमहि विशिष्टभोजनेन संस्कृताः शुद्धात्मानः सन्त इत्यभिप्रायः । अथवा भगस्य श्रियः कारणं महत्त्वं प्राप्तुं कर्म कृतवन्तो वयं तद्धीमहि चिन्तयेमहीति सर्वं च मन्यलेपं पिबति निर्णिज्य प्रक्षाल्य कसं कंसाकारं चमसं चमसाकारं चौदुम्बरं पात्रम् । पीत्वाऽऽचम्य पश्चादग्नेः प्राक्विशति चर्मणि वाऽग्निने स्थण्डिले केवलायां वा भूमौ । वाचंयमो वाग्यतः सन्नित्यर्थः । अप्रसाहो न प्रसह्यते नाभिभूयते रज्याद्यनिष्ठस्वप्नदर्शनेन यथा तथा संयतचित्तः सन्नित्यर्थः । १५ स एवंभूतो यदि स्त्रियं पश्येत्स्वप्नेषु तदा विद्यात्समृद्धं ममेवं कर्मेति ॥ ७ ॥

तदेतस्मिन्नर्थे एष श्लोको मन्त्रोऽपि भवति । यदा कर्मसु काम्येषु कामार्थेषु स्त्रियं स्वप्नेषु स्वप्नदर्शनेषु स्वप्नकालेषु वा पश्यति समृद्धिं तत्र जानीयात् । कर्मणां फलनिष्पत्तिर्भविष्यतीति जानीयादित्यर्थः । तस्मिन्स्वप्नादि-प्रशस्तस्वप्नदर्शने सतीत्यभिप्रायः । द्विवक्तिः कर्मसमाप्त्यर्था ॥ ८ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदपञ्चमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

२०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

विधातुतममिति । निर्मातुं सर्वस्य सवित्रभेदेनेत्यर्थः ॥ ७-८ ॥

इति श्रीमत्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां पञ्चमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

अनन्तरं जपकर्मणः सकाशादिति शेषः । तदेव स्पष्टयति—मन्त्रस्येति । मन्त्रस्यैकैकेन पादेन मन्यस्यैकैकं प्राप्तं भक्षयतीति भोजना । भोजनं मन्यरूपमिति सम्बन्धः । तत्कथं सवितुः स्यात्प्राणस्य हि मन्यद्रव्यमन्नमित्युक्तं तत्राऽऽह—प्राणमिति । उच्यते सवितुर्भोजनमिति शेषः । प्राणादित्ययोरेकत्वे फलितं वाक्यार्थमाह—आदित्यस्येति । मन्यरूपं तद्भोजनमिति पूर्वेण सम्बन्धः । प्रार्थनाविषयं भोजनमेव विशिनष्टि—येनेति । तस्यैव विशेषणान्तरं श्रेष्ठ-मित्यादि । स्थितिकारणत्वमुक्त्वा जपकत्वं पश्चान्तरमाह—अतिशयेनेति । जगद्द्वयात् फलदाने ध्यातुं, चौदुम्बरं महत्त्वे हेतुत्वादिपि ध्यानमनुष्ठेयमित्याह—अथवेति । सावित्र रूपमुक्तम् । नियमेनोदुम्बरं वैकल्पिकाकारे विशेषः । पात्रं प्रक्षाल्य पिबतीति सम्बन्धः । मन्यलेप पात्रं प्रक्षाल्य पीत्वाऽऽचमनपूर्वकमग्नेः पश्चिमभागे कृष्णाजिनव्यवहिताया केवलाया वा भूमौ प्राक्विशति भूत्वा जयीतेत्याह—पीत्वेति । शयानस्य कर्तव्यं दर्शयति—वाचंयम इति । तस्य स्वप्ने कथञ्चिदुत्तमस्वीदग्नेने बुभुगम् । सूच्यत इत्याह—स एवभूत इति ॥ ७-८ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां पञ्चमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

३५

श्वेतकेतुर्ह्यऽऽरुणेयः पञ्चालानां समितिमेयाय तं ह प्रवाहणो

जैवलिरुवाच कुमारानु त्वाऽश्विपत्पितेत्यनु हि भगव इति ॥ १ ॥

वेत्थ यदितोऽधि प्रजाः प्रयन्तीति न भगव इति वेत्थ यथा पुनरावर्तन्त ३ इति न

भगव इति वेत्थ पथोर्देवयानस्य पितृयाणस्य च व्यावर्तना ३ इति न भगव इति ॥ २ ॥

५ वेत्थ यथाऽसौ लोको न संपूर्यत ३ इति न भगव इति वेत्थ यथा

पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति नैव भगव इति ॥ ३ ॥

अथानु किमनुशिष्टोऽञ्चोचथा यो हीमानि न विद्यात् ऋथं सोऽनुशिष्टो ब्रवीतेति स हाऽऽयस्तः

पितुरर्धमेयाय तं होवाचाननुशिष्य वाच किल मा भगवानब्रवीदनु त्वाऽश्विमिति ॥ ४ ॥

ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्ताः संसारगतयो वक्तव्या वैराग्यहेतोर्मुमुक्षूणामित्यत आख्यायिकाऽऽरुण्यते—श्वेतकेतुर्नामतो
१० ह, इत्येतिहायः । अरुणस्यापत्यमारुणस्तस्यापत्यमारुणेयः पञ्चालानां जनपदानां समितिं सभामेयायाऽऽजगाम ।
तमागतवन्तं ह प्रवाहणो नामतो जीवलस्यापत्यं जैवलिरुवाचोक्तवान् । हे कुमारानु त्वा त्वाभश्विषदन्वशिष्यपिता ।
किमनुशिष्टस्त्वं पित्रेत्यर्थः । इत्युक्तः स आहानु हानुशिष्टोऽस्मि भगव इति सूचयन्नाह ॥ १ ॥

तं होवाच यद्यनुशिष्टोऽसि वेत्थ यदितोऽस्मात्लोकादध्वरूध्वं यत्प्रजाः प्रयन्ति यद्गच्छन्ति तर्हि जानीष
इत्यर्थः । न भगव इत्याहेतरो न जानेजहं तद्वत्पृच्छसि । एवं तर्हि वेत्थ जानीष यथा येन प्रकारेण पुनरावर्तन्त इति ।

१५ न भगव इति प्रत्याह । वेत्थ पथोर्भागयोः सहप्रयाणयोर्देवयानस्य पितृयाणस्य च व्यावर्तनमितरेतरविद्योणस्यानं
सह गच्छतामित्यर्थः । न भगव इति ॥ २ ॥

वेत्थ यथाऽसौ लोकः पितृसम्बन्धो यं प्राप्य पुनरावर्तन्ते बहुभिः प्रयद्भिरपि येन कारणेन स सम्पूर्यत इति ।
न भगव इति प्रत्याह । वेत्थ यथा येन क्रमेण पञ्चम्यां पञ्चसंख्याकायामाहुतो हुतायामाहुतिनिर्वृता आहुति-
साधनाश्चाऽऽपः पुरुषवचसः पुरुष इत्येवं वचोऽभिधानं यासां ह्ययमानानां क्रमेण षष्ठ्याहुतिभूतानां ता. पुरुषवचसः

२० पुरुषशब्दाच्चा भवन्ति पुरुषाख्यां लभन्त इत्यर्थः । इत्युक्तो नैव भगव इत्याह । नैवाहमत्र किञ्चन जानामीत्यर्थः ॥३॥
अथैवमज्ञः सन्किमनु कस्मात्त्वमनुशिष्टोऽस्मीत्यवोचथा उक्तवानिति । यो हीमानि मया पृष्टायर्थंजातानि

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

महत्त्वं प्राप्तस्य धनसम्पत्तौ विद्यासहित केवल च कर्म सप्रवर्तते तद्गत्यभिधानायारम्भ इत्याह—
ब्रह्मादौति ॥ १-२ ॥

२५ आहुतिनिर्वृता इति अन्त्येजनौ शरीराहुतौ प्रक्षिप्ताया ततो निष्पन्ना धूमन सहोर्ध्वं सब्रन्ति—आहुति-
साधनाश्चेति । दधिपयप्रभृतय इत्यर्थः । अन्याहुत्यपेक्षया षष्ठाहुतिभूतायामित्यर्थः ॥ ३-४ ॥

आनन्दगिरिटीका

प्राणविद्या तदङ्गकर्म चेत्युभयमुक्तमिदानीमग्निविद्यामाख्यातुकामस्तावदाख्यायिकातात्पर्यमाह—ब्रह्मादौति ।
तासां च वक्तव्यत्वे हेतुमाह—वैराग्यहेतोरेति । राजा कुमारैति सम्बोधयन्नभिमान श्वेतकेतोऽपनिनीषति ॥ १ ॥
३० यथेत्यस्यार्थमाह—येनेति । विद्वद्विद्वेषुस्तुल्यमार्गयो सतोर्द्वौ मार्गौ तयोर्मध्ये देवयानस्येति योज्यम् ।
उक्त वाक्यार्थं सक्षिपति—इतरेतरेति । विद्वेषां च कर्मिणां च मार्गद्वयमधिकृत्य सह प्रस्थितानां यत्र मिषो विद्योमो
भवति तर्हि वेत्येत्यर्थः ॥ २ ॥

पितृलोकसम्बन्धिन लोकमेव व्याकरोति—यं प्राप्तेति । आहुतिनिर्वृता इत्यस्य व्याख्यानमाहुति-
साधनाश्चेति । अपूर्वस्वभाणामया भूतान्तरसमुच्चयार्थञ्चकार । अथवा पयोभूतादिल्लेणाऽऽहुतिं साधयन्तीति
३५ चाऽऽहुत्या पुनरपूर्वतमना निष्पन्ना इत्यर्थः । क्रमेणेति । श्रद्धासोमवृष्टयन्नरेतसा हवन्नद्वारेणेति यावत् । पद्महाति-
भूतानामन्त्येष्टिभिधानेन शरीराहुतिद्वारा सूक्ष्मता गतानामित्यर्थः ॥ ३ ॥
त्वत्पृष्टार्थंजातारिक्तविषयमनुगासनं मयास्तीत्यनुशिष्टोऽस्मीत्युक्तमित्यागङ्गयाऽह—यो हीति ॥ ४ ॥

पञ्च मा राजन्यवन्धुः प्रश्नानप्राक्षीत्तेषां नैकञ्चनानाशकं विवक्तुमिति स होवाच यथा
 मा त्वं तदैतानवदो यथाऽहमेषां नैकञ्चन वेद यद्यहमिमानवेदिव्यं कथं ते नावक्ष्यमिति ॥ ५ ॥
 स ह गौतमो राज्ञोऽर्थमेयाय तस्मै ह प्राप्तायार्हाञ्चकार स ह प्रातः सभाग उदेयाय तं
 होवाच मानुषस्य भगवन्गौतम वित्तस्य वरं वृणीथा इति स होवाच तवैव राजन्मानुषं
 वित्तं यामेव कुमारस्यान्ते वाचमभापथास्तामेव ब्रूहीति स ह कृच्छ्री वभूव ॥ ६ ॥ ५

न विद्यात्र विजानोत्यत्कथं स विद्वत्स्वनुशिष्टोऽस्मीति ब्रुवीत । इत्येवं स श्वेतकेतुः राज्ञोऽप्यस्त आयासितः सन्पितुरर्धं
 स्थानमेयायाऽऽगतवांस्तं च पितुरभुवाचाननुशिष्यानुशासनमकृत्वैव मा मां किल भगवान्समावर्तनकालेऽब्रवीदुक्तवाननु
 त्वाऽशिषमन्वक्षिषं त्वामिति ॥ ४ ॥

यतः पञ्च पञ्चसंख्याकान्प्रश्नानराजन्यवन्धू राजान्या बन्धवोऽप्येति राजन्यवन्धुः स्वयं कुर्वत् इत्यर्थः ।
 अप्राक्षीत्पृष्टवांस्तेषां प्रश्नानां नैकञ्चनैकमपि नादाकं न शक्त्वानहं विवक्तुं विशेषेणार्थतो निर्णेतुमित्यर्थः । स होवाच १०
 पिता यथा मा मां वत्स त्वं तदाऽऽगतमात्र एवैतान्प्रश्नानवद उक्तवानसि तेषां नैकञ्चनानाशकं विवक्तुमिति तथा
 मां जानीहि त्वदीयाज्ञानेन लिङ्गेन मम तद्विषयमज्ञानं जानीहीत्यर्थः । कथं, यथाऽहमेषां प्रश्नानामेकञ्चनैकमपि
 न वेद न जान इति यथा त्वमेवाङ्गैतान्प्रश्नान्न जानीषे तथाऽहमप्येतान्न जान इत्यर्थः । अतो मध्यन्यथाभावो न
 कर्तव्यः । कुत एतदेवं यतो न जाने यद्यहमिमान्प्रश्नानवेदिव्यं विदितवानस्मि कथं ते तुभ्यं प्रियाय पुत्राय समावर्तन-
 काले पुरा नावक्ष्यं नोक्तवानस्मीत्युक्त्वा स ह गौतमो गोत्रतो राज्ञो जैबलेरर्धं स्थानमेयाय गतवान् । तस्मै ह १५
 गौतमाय प्राप्तायार्हाञ्चकार उक्तवान् । स च गौतमः कृतातिष्य उषित्वा परेदुः प्रातःकाले सभागो सभां गते
 राज्ञुदेयाय । अजने भागः पूजा सेवा सह भागेन वर्तमानो वा सभागः पूज्यमानोऽर्थ्यः स्वयं गौतम उदेयाय राजान-
 मुद्गातवान् । तं होवाच गौतमं राजा मानुषस्य भगवन्गौतम मनुष्यसम्बन्धिनां वित्तस्य ग्रामादेवैवं वरणीयं कामं
 वृणीथाः प्रार्थयेथाः । स होवाच गौतमस्तवैव तिष्ठतु राजन्मानुषं वित्तम् । यामेव कुमारस्य मम पुत्रस्यान्ते समीपे
 वाचं पञ्चप्रश्नलक्षणमभाषथा उक्तवानसि तामेव वाचं मे मह्यं ब्रूहि कथयेत्युक्तो गौतमेन राजा स ह कृच्छ्रो दुःखी २०
 वभूवः । कथं त्विदमिति ॥ ५-६ ॥

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

श्रद्धाहृत्यपेक्षया पञ्चमत्वं द्रष्टव्यम् । यथेत्यज्ञातप्रकरणे । सभाग इति ससम्पन्नं पद मत्वा राजविशेषणं
 व्याख्यातम् । प्रथमान्तमादाय ब्राह्मणविशेषणं व्याख्याति—भजनमिति ॥ ५-६-७ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या पञ्चमाध्यायस्य तृतीय खण्ड-

२५

आनन्दगिरिटीका

अनुशिक्षय त्वामन्वगिरमिति कथमुक्तवानस्मीत्याशङ्क्याऽऽह—यत इति । नैकञ्चनेत्युक्तमेव नञ्पद नादाक-
 मिति सम्बन्धं दर्शयितुं पुनरुपात्तम् । अतो मा प्रति तव मिथ्यावादिता सिद्धेति शेषः । पिता स्वकीयमिथ्या-
 वादित्वशङ्का परिहरति—स होवाचेति । यथा मा त्वमित्यादिवाक्यं पुरयित्वा व्याख्यायानन्तरवाक्यमाकाङ्क्षा-
 पूर्वकमुत्पापयति—कथमित्यादिना । तद्व्याचष्टे—यथेति । अज्ञानाविशेषोऽत शब्दार्थ । अन्यथाभावो ज्ञातेऽपि विषये ३०
 तवानुक्तिरिति यावत् । स्वदीयमज्ञानं कुतो हेतोर्मया ज्ञातव्यमित्याशङ्कामुद्घातयानन्तरवाक्येनोत्तरमाह—कुत
 इत्यादिना । अतस्तव पात्रभूतस्यानुपदेगान्मदीयमज्ञानं ज्ञातव्यमिति शेषः । अर्हणा योग्या पूजामित्यर्थः ।
 सभागपदं ससम्पन्नं राजविषयं प्रथमान्तं गौतमविषयमिति भेदः । गौतममागतं योगक्षेमार्थिनं वृद्ध्वा राजा प्रसन्नः
 सन्नुक्तवानित्याह—स होवाचेति । तर्हि कृतकृत्यस्य तव किमित्यागमनमित्याशङ्क्याऽऽह—यामेवेति । कृच्छ्रीभाव-
 मभिनयति—कथमिति ॥ ५-६ ॥

३५

तँ ह चिरं वसेत्युक्त्वापयाञ्चकार तँ होवाच यथा मा त्वं गौतमावदो यथेयं न प्राक्तत्त्वः
पुरा विद्या ब्राह्मणान्गच्छति तस्माद् दु सर्वेषु लोकेषु क्षत्रस्यैव प्रशासनमभूदिति तस्मै होवाच ॥ ७ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

‘असौ वाव लोको गौतमाग्निस्तस्यादित्य एव समिद्भ्रमयो

५

धूमोऽहरिचिथन्द्रमा अङ्गारा नक्षत्राणि विस्फुलिङ्गाः ॥ १ ॥

स ह कृच्छ्रीभूतोऽप्रत्याख्येयं ब्राह्मणं सन्वानो न्यायेन विद्या वक्तव्येति मत्वा तं ह गौतमं चिरं दीर्घकालं
वसेत्येवमाज्ञापयाञ्चकाराऽऽज्जप्तवान् । यत्पूर्वं प्रत्याख्यातवानराजा विद्यां यच्च पश्चाच्छिरं वसेत्याज्जप्तवान्, तस्मिन्निमित्तं
ब्राह्मणं क्षमापयति हेतुवचनोक्त्या—तं होवाच राजा सर्वविद्यो ब्राह्मणोऽपि सत्यया येन प्रकारेण मा मां ह गौतमा-
वदस्त्वं तामेव विद्यालक्षणां वाचं मे ब्रूहीत्यज्ञानात्तेन त्वं जानीहि । तत्रास्ति वक्तव्यं यथा येन प्रकारेण विद्या
१० प्राक्तत्त्वतो ब्राह्मणान् गच्छति न गतवती, न च ब्राह्मणा वनया विद्ययाऽनुज्ञासितवन्तः, तथैतत्प्रसिद्धं लोके
यतस्तस्माद् पुरा पूर्वं सर्वेषु लोकेषु क्षत्रस्यैव क्षत्रजातेरेवानया विद्यया प्रशासनं प्रशास्तृत्वं शिष्याणामभूद्बनूच ।
क्षत्रियपरम्परयैवेयं विद्योतावन्तं कालमागतता । तथाऽप्यहमेतां तुभ्यं वक्ष्यामि त्वत्प्रदानादूर्ध्वं ब्राह्मणागमिष्यति ।
अतो मया यदुक्तं तस्मिन्मुसर्हसौत्युक्त्वा तस्मै होवाच विद्यां राजा ॥ ७ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

१५

पञ्चम्यामाहुतावाप इत्ययं प्रश्नः प्राथम्येनापाक्रियते । तदपाकरणमन्वितरेषामपाकरणमनुकूलं भवेदिति ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

व्युत्क्रमेण निराकरणे कारणमाह—तदपाकरणमन्वितरेषां प्रश्नानामपाकरणं सौकर्येण स्यादान्वयिदि-
ज्ञानसम्भावदित्यर्थः । अग्निहोत्राहुत्योः कार्यारम्भानुवादेन पश्चाग्निविद्येह विधीयत इत्यवान्तरप्रकरणस्य तात्पर्यं

ज्ञानन्दगिरिटीका

२०

गौतमस्य वचनं [यदि] राज्ञो दू.खीभावकारणं तर्हि प्रत्याख्यायतामित्याशङ्क्याऽऽह—तं हेति । किमिति तर्हि
चिरं वसेत्युक्त्वावित्यत आह—न्यायेनेति । संवत्सरं वसेति यावत् । वक्तव्या विद्येति शेषः । कथं राज्ञो ब्राह्मणं
प्रत्याज्ञां कुर्वतो न प्रत्यवायः स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—यत्पूर्वमिति । प्रत्याख्यानादिविषयं हेतुवचनम् । न केवलं
विद्यावशादेव श्रैष्ठ्यं किन्तु जातितोऽपीत्यपेरर्थः । तर्हि ब्रूहि तां वाचमित्याशङ्क्याऽऽह—तत्रेति । विद्याप्रवचने
प्रस्तुते सतीति यावत् । यथेत्यस्यापेक्षितं पूरयति—तथेति । प्रसिद्धमेव स्फोरयति—तस्मादिति । ब्राह्मणानामनया
२५ विद्यया प्रशास्तृत्वस्य प्रागभावादिति यावत् । इतिगब्दीपात्तमर्थं कथयति—अत्रियेति । उक्तप्रत्याख्यानादिकारण-
मत-शब्दार्थः ॥ ७ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां पञ्चमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

ननु यथाप्रश्नमेव प्रतिवचनमुचितं पञ्चमं तु प्रश्नं प्राथम्येन प्रतिवदता क्रमो निराकृतस्तत्र किं कारणमत
आह—पञ्चम्यामिति । अर्थक्रममनुसृत्य पाठक्रमोऽभिधातव्य इत्यर्थः । ननु दाक्षसनेयकेऽग्निहोत्रप्रकरणेऽग्निहोत्रा-

३०

१. (१) पश्चाग्निविद्यामधिकृत्य भूयान् विचारः ब्रह्मसूत्रतृतीयाध्यायप्रथमपादे प्रवर्तितः । तत्रोऽप्ययं विचारः
जीवत्यस्य सारो वैराग्यजननाथः । तत्रादी “तदन्तरप्रतिपत्तौ रहति संपरिष्कृत्” इति सूत्रेण जीवः
भूतसूक्ष्मं सपरिष्कृत् एव देहान्तर गच्छति “वेत्य यथा पञ्चम्यामाहुतां आपः पुरुषवचसो भवन्तीति
प्रश्न. उत्तरं च द्युपर्जन्यपृथिवीपुत्रपयोऽपित्तु पञ्चान्निषु श्रद्धासोमवृष्टयन्तरेतोल्पा. पञ्चाहुतीर्दग्निन्ता
इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति तत्रापः यजमानेन क्रियमाणा वा आहुतयः तेषां
सुक्ष्मरूपा. यजमानं परिकेष्टं गच्छन्ति तेषां अब्दाहुत्यात् आप इति व्यवहारः श्रद्धागद्भस्त्रं कल्पर एषा।

३५

(२) द्वितीये—“कृतायथेऽनुशयवानि”ति सूत्रेण स्वर्गादिवरोहता तत्र भुजातिरिक्त. ऊर्मिगोऽन्तीति
निर्णीतम् ।

अग्निहोत्राहुत्योः कार्यारम्भो यः स उक्तो वाजसनेयके । तं प्रति प्रवनाः—उक्त्वान्तिराहुत्योर्गतिः प्रतिष्ठा तृप्तिः पुनरावृत्तिलोकं प्रत्युत्थायी इति । तेषां चापाकरणमुक्तं तत्रैव—“ते वा एते आहुती हुते उत्क्रामतस्ते अन्तरिक्षमाविशतस्ते अन्तरिक्षमेवाऽऽह्वनीयं कुर्वति वायुं समिधं मरीचिरेव शुक्लामाहुतिं ते अन्तरिक्षं तर्पयस्ते तत उत्क्रामत इत्याद्येवमेव पूर्ववद्विदं तर्पयस्ते तत आवर्तते । इयामाविश्य तर्पयित्वा पुरुषमाविशतः । ततः स्त्रियमाविश्य लोकं प्रत्युत्थायी भवति” इति । तत्राग्निहोत्राहुत्योः कार्यारम्भमात्रमेवंप्रकारं भवतीत्युक्तम् । इह तु तं कार्यारम्भमग्निहोत्रापूर्वविपरिणामलक्षणं पञ्चधा प्रविभज्याग्निन्वेनोपासनमुत्तरमार्गप्रतिपत्तिसाधनं विधिस्तत्साह—असौ चाव लोको गौतमार्गिरित्यादि । इह सायंप्रातरग्निहोत्राहुती हुते पयशदिसाधने श्रद्धापुनःसरे आह्वनीयाग्निंसमिधूर्माचिरङ्गार-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

दर्शयितुं शतपथोक्तं तावदग्निहोत्राहुत्योः कार्यारम्भं सभादाय दर्शयति—अग्निहोत्राहुत्योरित्यादि । “न त्वेनयोस्त्व-मुत्क्रान्तिं न गतिं न प्रतिष्ठं न तृप्तिं न पुनरावृत्तिं न लोकं प्रत्युत्थायिनिति”ति जनकस्य पदप्रश्नवाक्यमर्थतः १० उपन्यस्यति—तं कार्यारम्भं प्रतीति । लोकममुं प्रत्युत्थातुं शीलमस्येत्युत्थायी परिणामः कथमाहुत्योर्भवतीत्यर्थः । नन्विहापां पञ्चम्यामाहुतौ पुरुषवचस्त्व पृष्टम् । तदेव प्रत्युच्यते—नाग्निहोत्राहुत्योरेव कार्यारम्भः प्रतीयते कथं शतपथसंवाद इत्याशङ्क्याह—इह सायंप्रातरिति । भाविते अनुष्ठिते दद्याज्यसर्वान्वत्त्वादाहुती एव लक्षणमेहाऽऽप

आनन्दगिरिटीका

हृत्यपूर्वपरिणामं जगदित्युक्तं तदेवेहापि विवक्ष्यत इति चेत्किमनेन पिष्टमेपणन्यायेनेत्याशङ्क्यार्थभेदं वक्तुमग्निहोत्र- १५ प्रकरणास्थितमर्थमनुवदति—अग्निहोत्राहुत्योरिति । उक्तप्रकारमेव प्रदर्शयन्प्रथमं याज्ञवल्क्यस्य जनकं प्रति पदप्रश्नानुत्थापयति—तं प्रतीति । कार्यारम्भस्तच्छब्दार्थः । अग्निहोत्राहुत्यस्मात्पूर्वपरिणामो जगदिष्यते । तत्राग्निहोत्रे सायं प्रातश्च हुतयोराहुत्योस्माल्लोकानुत्क्रान्तिः । उत्क्रान्तयोः परलोकं प्रति गतिः । गतयोस्तत्र प्रतिष्ठा । प्रतिष्ठितयोः स्वाश्रये सम्पाद्यमाना तृप्तिः । तृप्तिमापाद्यावस्थितयोः पुनरग्निं लोकं प्रत्यावृत्तिः । आवृत्तयोराश्रयः पुमान्कथममुं लोकं प्रत्युत्थानशीलो भवतीति कार्यारम्भमधिकृत्य पदप्रश्नाः प्रवृत्ता इत्यर्थः । तत्रैव वाजसनेयके याज्ञवल्क्यं प्रति जनकस्य प्रतिवचनं दर्शयति—तेषां चेति । अपूर्वरूपे खल्वाहुती यजमानमुत्क्रामतं परिवेष्ट्यो- २० त्क्रामत । ते च धूमादिना यजमानेऽन्तरिक्षमाविशति तदाश्रितत्वात्तदाविशतः । ते पुनरन्तरिक्षस्ययजमानानुकूलतया स्थिते स्वयमन्तरिक्षाधिकरणे तदाह्वनीयमिव कुर्वति । आहुत्याधिकरणस्याऽऽह्वनीयत्वात् तत्र वायु समिधमिव कुतः । वायुनाऽन्तरिक्षस्य समिध्यमानत्वात् । शुक्लां शुद्धामाहुतिमिव मरीचिरेवाऽऽदधाते । मरीचीनामन्तरिक्षे व्यासत्वात् । ते चान्तरिक्षस्थे तन्निष्ठं यजमानं फलोन्मुखमादधाते । ते पुनरन्तरिक्षाद्युत्क्रामति यजमाने २५ सहोत्क्रामतः । यजमाने च धुलोकमाविशति सहाऽऽविशतः । तमाविश्य तमेवाऽऽह्वनीयं कुर्वति भावित्यं समिध-मित्याद्यन्तरिक्षवदेवोक्तम् । यथा वाऽऽहुती पूर्वमन्तरिक्षं तर्पयत इत्युक्तं तथैव धुलोकस्ययजमानं फलदानेन सुखि-मातन्वाते । ते चऽऽरन्वक्ष्ये ततो धुलोकाद्यजमाने पृथिवीमाविशत्यन्भूते सहाऽऽवर्तते । पृथिवी चाऽऽविश्य ब्रीह्यादिना स्वाश्रयं क्लेषयित्वा रेतःसिचं पुरुषमाश्रयद्वारेणाऽऽविशतः । पुरुषाच्च रेतोद्धार द्वितीयां प्रकृतिमाविश्य गर्भभूतं कर्मानुष्ठानयोग्यं देहमागिनामापादयत । ततोऽसौ पारलौकिकं कर्मानुष्ठायान्ते लोकं प्रत्युत्थानशोको भवति । ३० इति सर्वं जनकेनोक्तमित्यर्थः । तथाऽपि कथमर्थभेदसिद्धिरित्याशङ्क्योक्तमेव संक्षिप्याऽह—तत्रैति । वाजसनेयकं सप्तम्यर्थः । प्रकृतश्रुतेरर्थविशेषं दर्शयति—इह त्विति । पञ्चधा व्युपजन्मपृथिवीपुरुषयोःपितृकारैरिति यावत् । पञ्चाग्निं सन्धन्वमवतार्यं प्रथमपर्यायस्य तात्पर्यमाह—इहेति । अयं लोको भूलोकस्तस्मिन्नित्यर्थः । आहुत्योरस्म-वायित्वसिद्धयर्थं विशिनष्टि—पयशदीति । तयोः श्रद्धात्सिद्धयर्थं श्रद्धापुनःसरे इत्युक्तम् । तयोरेविकरणोऽग्नि-

(३) अवरोहतां यथेतमाकाशं आकाशाद्वायुर्भूत्वा इत्यादौ आकाशादिभावः संश्लेषमात्रं न तु तद्भावः ३५ अन्यस्य अन्यभावः मुख्यो न भवति यतः । इत्युक्तम् ।

(४) तत्रैव प्राज्ञोह्यादिप्रतिपत्तेः अल्पमल्पं कालं आकाशादिभावेनावस्थानं ब्रीह्यादिभावानन्तरं तु “अतो वै खलु दुर्निष्पतर”-इत्युक्तेः महात् विलम्बो जायते अरीरग्रहणायेत्युक्तम् ।

(५) तत्रापि अन्यैः जीवैरिविधिते ब्रीह्यादौ गृते संश्लेषमात्रं गच्छन्तीत्युक्तम् ।

तस्मिन्नेतस्मिन्मन्त्रौ देवाः श्रद्धां जुह्वति तस्या आहुतेः सोमो राजा सम्भवति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

विस्फुलिङ्गभाविने कर्त्रादिकारकभाविने चान्तरिक्षक्रमेणोत्क्रम्य द्रुलोके प्रविशन्त्यौ सूक्ष्मभूते अप्समवाधित्वापश्चान्-
वाच्ये श्रद्धाहेतुत्वाच्च श्रद्धाशब्दवाच्ये तयोरधिकरणोऽग्निरन्यच्च तत्सम्बन्धं समिदावीत्युच्यते । या चासाधन्यादि-
५ भावनाऽऽहुत्योः साऽपि तथैव निर्दिश्यते । असौ वाच लोकोऽग्निर्हो गौतम यथाऽग्निहोत्राधिकरणमाहवनीय इह ।
तस्याग्नेर्द्व्युल्लोकाख्यस्याऽऽदित्य एव समित्तेन हीद्वोऽसौ लोको दीप्यते । अतः समिन्धमात्समिदादित्यः । रश्मयो
धूमस्तदुत्थानात्, समिधो हि धूम उत्सिष्ठति । अहर्रात्रिः प्रकाशसामान्यात्, आदित्यकार्यत्वाच्च चन्द्रमा अङ्गाराः ।
अहः-प्रशमेऽभिव्यक्तैः । अर्चिषो हि प्रशमेऽङ्गारा अभिव्यल्यन्ते । नक्षत्राणि विस्फुलिङ्गान्नाश्रमसोऽप्येवा इव
विप्रकीर्णत्वसामान्यात् ॥ १ ॥

१० तस्मिन्नेतस्मिन्पयोत्तलक्षणेश्मौ देवा यजमानप्राणा अग्न्यादिरूपा अधिदैवतम् । श्रद्धामग्निहोत्राहुति-
परिणामावस्थारूपाः सूक्ष्मा अपः श्रद्धाभाविताः श्रद्धा उच्यन्ते । “पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति” इत्यप्य
होम्यतया प्रकृते श्रुतत्वात् । “श्रद्धा वा अपः श्रद्धामेवाऽऽरन्त्य प्रणीय प्रचरति” इति च विज्ञापते । तां श्रद्धामनूया
जुह्वति । तस्या आहुतेः सोमो राजाऽप्य श्रद्धाशब्दवाच्यानां द्रुलोकानौ हुतानां परिणामः सोमो राजा सम्भवति ।
यथावन्दादिपृथ्वरसा ऋणादिमधुकरोपनीतास्त वादित्ये यथावदिकार्यं रोहितादिरूपलक्षणमारभन्त इत्युक्त तपेमा
१५ अग्निहोत्राहुतिसमवाधिन्यः सूक्ष्माः श्रद्धाशब्दवाच्या अपो द्रुलोकमनुप्रविश्य चान्द्रं कार्यमारभन्ते फलरूपमग्नि-
होत्राहुत्योः । यजमानाश्च तत्कर्तार आहुतिमया आहुतिभावनाभाविता आहुतिरूपेण कर्मणाऽऽकृष्टाः श्रद्धाप्समवाधिने

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

उच्यन्ते नान्य इति सवादो घटते अर्थसाहस्यप्रत्यभिज्ञानादित्यर्थः । न केवलाहुतौ एव निर्दिश्येते या चान्ग्यादि-
कल्पना प्रसिद्धानिहोत्राहुत्यो साप्यत्र निर्दिश्यते ततोऽपि कार्यारम्भोऽनुवादः प्रतीयत इत्यर्थः ॥ १ ॥

२० श्रद्धाशब्दस्याप्यप्यु लक्षणया प्रयोगे कारणमाह । अग्निहोत्राहुत्यो परिणाम एवावस्था तद्रूपा । श्रुत्यन्तरे
श्रद्धाशब्दस्याप्यप्यु लक्षणया प्रयोगो हृष्ट इत्याह—श्रद्धा इति । अपः प्रणीय कर्म निर्वर्तयतीत्यर्थः । ननु सोमो
ब्राह्मणानां राजा प्रागेव सिद्धः । कश्मिदानी भवतीत्युच्यते तन्मण्डलाध्यकार्यजननादुपचात इत्याह—यथैति ।
अग्निहोत्राहुत्योः फलं चान्द्रकार्यमित्यनुपपन्नं भोक्तृगमनाप्रतीतौ फलं चानुपपत्तेरिति, प्रासङ्गिकमाशङ्क्याह—

आनन्दगिरिटीका

२५ रित्यादिकल्पनोपयोगित्वेन विशेषणान्तरमादत्ते—आहवनीयेति । तयोः स्वातन्त्र्य परिहरति—कर्त्रादीति । अधि-
करणशब्दो भावप्रधानो धर्मिपर । काल्यनिको द्रुलोकाख्योऽग्निस्तस्यसम्बन्धमिति तच्छब्दोऽग्निनिविषय । अन्यच्चैत्युक्त
स्पष्टयति—समिदादौति । आदित्यशब्दो धूमाचिरङ्गारादिविषय । पर्यायात्पर्यनुक्त्वात्प्राणं व्याकरोति—
असावित्यादिना । इहेत्येतल्लोकनिर्देशः । पूर्वेण सम्बन्धते । तदुत्थानादित्यत्र तच्छब्देनाऽदित्यो गृह्णते ॥ १ ॥

अध्यात्माधिदैवभागेन देवान्विशदयति—यजमानेति । प्रत्ययविशेषत्वेन श्रद्धाया होम्यत्वानुपपत्तेरित्या-
३० शङ्क्य श्रद्धा व्याकरोति—अग्निहोत्रेति । किञ्च प्रवृत्तवचनयोरेकार्थत्वात्प्रकृते चाप्य होम्यतया श्रुतत्वात्प्रति-
वचनेऽपि ता श्रद्धागन्धिता होम्यतया विवक्षिता इत्याह—पञ्चम्यामिति । अप्यु श्रद्धागन्धस्य वृद्धव्यवहारप्रयोगान-
भावाच्चैवमित्याजङ्क्याऽऽह—श्रद्धेति । कथमापः श्रद्धाशब्देन प्रतिशुद्धवदुच्यन्ते तत्राऽह—श्रद्धामिति । श्रद्धापूर्वक-
होममुद्दिष्य पय सोमाख्यादिसावन सपाद्य जुहोतीति तैत्तिरीयका पठन्ति । तथा चाप्यु श्रद्धाशब्दः सम्भवतीत्यर्थः ।
उक्तमर्थं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथैत्यादिना । उक्तं मधुविद्यायामिति शेषः । चान्द्रं कार्यं चन्द्रग्रमीपस्य तत्तद्व्यं
३५ वारीमित्यर्थः । तथाऽपि यजमानानां कथं फलवत्त्वमत आह—यजमानाश्चेति । आहुतौ तच्छब्दवाच्ये
प्राधान्यं मयजर्थः । तदेव स्पष्टयति—आहुतिभावनाभाविता इति । तत्सत्सुतास्तदनुसारिणस्तदाश्रया इत्यर्थः ।
तद्भावित्वफलमाह - आहुतिरूपेणेति । तेनाऽऽकृष्टवर्गं वगीकृतत्वम् । आहुतिभाविता इत्युक्त स्पष्टयति—श्रद्धेति ।
तत्पूर्वकं पयःसोमादिसाध्य यत्कर्म तदाश्रया इत्यर्थः । सोमभूतास्तत्प्रमीपस्य शरीर प्राप्य तत्स्वरूपा इत्यर्थः । कथ

‘पर्जन्यो वाव गौतमानिस्तस्य वायुरेव समिदम्’
धूमो विद्युदचिरश्चनिरङ्गारा हादुनयो विस्फुलिङ्गाः ॥ १ ॥

द्युलोकमनुप्रविश्य सोमभूता भवन्ति । तदर्थं हि तैरग्निहोत्रं हुतम् । अत्र त्वाहुतिपरिणाम एव पञ्चानिनसम्बन्धक्रमेण प्राधान्येन विवक्षितं उपासनायां न यजमानानां गतिः । तां त्वविदुषां धूमादिक्रमेणोत्तरत्र वक्ष्यति विदुषां चोत्तरां विद्याकृताम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

द्वितीयहोमपर्यायार्थमाह—पर्जन्यो वाव पर्जन्य एव गौतमानिः पर्जन्यो नाम वृष्ट्युपकरणाभिमानो देवताविशेषः । तस्य वायुरेव समित् । वायुना हि पर्जन्योऽग्निः समिध्यते । पुरोवाताविप्राबल्ये वृष्टिदर्शनात् । अत्रं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

यजमानाश्चेति । यजमाना अपि कर्माक्षिप्ता गच्छन्ति चेत् किमिति तद्गमनमात्रं नोक्तमित्यागङ्गुयाह— १०
अत्र त्विति ॥ २ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां पञ्चमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

आनन्दगिरिटोका

सोमसारूप्यं कर्मिणां फलमित्याशङ्क्याऽऽह—तदर्थमिति । यजमानानां सोमभावो गतिमन्तरेण न सिध्यति । तथा च वक्तव्या गतिरित्याशङ्क्याऽऽह—अत्रेति । आहवनीयोऽग्निः सप्तम्यर्थः । सा तर्हि कुञ्चोच्यते न हि तदुक्तिमन्तरेण १५
यथाक्तं फलं सिध्यत्यत आह—तां त्विति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटोकाया पञ्चमाध्यायस्य चतुर्थः खण्ड

१. पञ्चानिनविद्यासम्बन्धनामधिकरणानां कथं वैराग्यहेतुत्वमिति परिमलकारैर्विवेचितं—तद्यथा—“तदन्तर-
प्रतिपत्ता” (ब० सू० ३-१-१) इत्यधिकरणे सकलसंसारदुःखायतनस्य भूतेन्द्रियसङ्घातरूपदेहसम्बन्धस्य
आब्रह्मसाक्षात्कारमिह परत्र च गतागतयोरनुवृत्ति सूचिता । तत्रैव च “भाक्तं वा” इति सूत्रभागेन २०
देवलोकगतानां देवैर्भक्ष्यत्वरूपं भूत्यभावेन देवभोग्यत्वमुक्त्वा स्वर्गानुभवस्य तुच्छत्वं सातिशयत्वं च सूचि-
तम् । द्वितीयाधिकरणे देहस्यापि कारणतया सर्वकलेशनिदानस्य कर्मबन्धस्य ब्रह्मज्ञानपर्यन्तमनुवृत्तिरुक्ता ।
“कृतात्यये” इत्यनेन कर्मफलस्य स्वगदिः क्षयिष्णुत्वं सूचितम् । तदपि स्वर्गादि यावज्जीवं प्रातरादि-
रात्रिपर्यन्तं स्मृतिविहितस्नानसन्ध्यादिविहिताचरणनिषिद्धवर्जनादिशापेक्षं दुष्करमिति “चरणादिति
चेत्” इति सूत्रेणोक्तम् । तृतीये अनिष्टादिकारिणां शुभमार्गेण गतिर्वां ग्रामं गच्छन् वृक्षमूलोपसर्पणमिव २५
स्वर्गदर्शनं वा नास्तीत्युक्तम् । चतुर्थे स्वर्गादिवरोहतामाकाशादिभावश्रवणात् तदभिमानिदेवतानामिवा-
काशादिशरीरकत्वप्रयुक्तं कियानपि दिव्यभोगोऽस्तीति शङ्का न कार्या । आकाशादिभावस्य तत्संश्लेष-
मात्रत्वादित्युक्तम् । पञ्चमे स्वर्गादन्तरता व्रीह्यादिवु सुखभोगरहितमवस्थानमात्रमित्यपि हेयत्वं
सूचितम् । षष्ठे व्रीह्यादिसंश्लेषो यदि तदभिमानिजीवरूपेण चेत् दुःख तेषां हवनपर्यन्तमेव भवेत्
इत्याश्वासनिवृत्तिरुक्ता । स च संश्लेषो व्रीहीणां शोषणकुसूलावस्थापनावहनमफलीकरणपाक- ३०
भक्षणादिभ्रन्नुवर्तमानः पितृवीर्यस्मना परिणामपर्यन्तं इति रेतस्सिन्धयोगसूत्रेण प्रत्ययादि । कथञ्चित्
पुरुषवीर्यानुप्रवेशेऽपि योषितमप्राप्य तेषां न शरीरलाभः । यदि वीर्यं ब्रह्मचारिणां वन्यास्त्रीणां वा
शरीरमनुप्रविशेत् तदा न देहप्राप्तिः । तद्वीर्यपरिणामान्तरक्रमेण पुनरपि युवपुरुषभक्षणविषयत्वं प्राप्य
तद्वीर्यसंसृष्टानां ऋतुमतीनां योषितां गर्भकोशप्रवेशानन्तरमेव क्वचिज्जन्मनि भोगाश्रयस्य भोगमोक्ष-
साधनानुष्ठानोपयोगिनः शरीरस्य लाभ इति योनेः शरीरमिति चरमसूत्रेण प्रदर्शितम् ।

तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः सोमं राजानं जुह्वति तस्या आहुतेर्वर्षं सम्भवति ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

पृथिवी वाव गौतमाग्निस्तस्याः संवत्सर एव समिदाकाशो

धूमो रात्रिरर्चिर्दिशोऽङ्गारा अवान्तरदिशो विस्फुलिङ्गाः ॥ १ ॥

५ तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवा वर्षं जुह्वति तस्या आहुतेर्वर्षं सम्भवति ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

पुरुषो वाव गौतमाग्निस्तस्य वागेव समित्प्राणो धूमो जिह्वाऽर्चिश्चक्षुरङ्गारा श्रोत्रं विस्फुलिङ्गाः ॥ १ ॥

तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवा अन्नं जुह्वति तस्या आहुते रेतः सम्भवति ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

१० धूमो धूमकार्यत्वाद्भूमवच्च लक्ष्यमाणत्वात् । विद्युदचिः । प्रकाशसामान्यात् । अन्नरिङ्गाराः । काश्मिन्दिद्युत्-
सम्बन्धाद्वा । ह्यदुनयो विस्फुलिङ्गाः । ह्यदुनयो गजितशब्दाः । मेधानां विप्रकीर्णत्वसामान्यात् ॥ १ ॥

तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः पूर्ववत्सोमं राजानं जुह्वति । तस्या आहुतेर्वर्षं सम्भवति । श्रद्धाख्या अपः
सोमाकारपरिणता द्वितीये पयसि पञ्चान्याग्निं प्राप्य वृष्टिन्वेन परिणमन्ते ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

१५ पृथिवी वाव गौतमाग्निस्तस्यादि पूर्ववत् । तस्याः पृथिव्याख्यस्याग्नेः संवत्सर एव समित् । संवत्सरेण हि
कालेन समिद्धा पृथिवी ब्रीह्यादिनिष्पत्तये भवति । आकाशो धूमः, पृथिव्या इवोत्थित आकाशो वृक्षयते । यथाग्नेर्वर्मः ।
रात्रिरर्चिः पृथिव्या ह्यप्रकाशात्मिकाया अनुरूपा रात्रिः । तमोरूपत्वात् । अग्नेरिवानुरूपमर्चिः । विशोऽङ्गारा
उपशान्तत्वसामान्यात् । अवान्तरदिशो विस्फुलिङ्गाः क्षुद्रत्वसामान्यात् ॥ १ ॥

तस्मिन्नित्यादि समानम् । तस्या आहुतेर्वर्षं श्रीह्रियवादि सम्भवति ॥ २ ॥

२० इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

पुरुषो वाव गौतमाग्निः । तस्य वागेव समित् । वाचा हि मुखेन समिध्यते पुरुषो न सुकः । प्राणो धूमो
धूम इव मुखान्निर्गमनात् । जिह्वाऽर्चिलोहितत्वात् । चक्षुरङ्गारा भास आश्रयत्वात् । श्रोत्रं विस्फुलिङ्गाः । विप्रकीर्ण-
सामान्यात् ॥ १ ॥

समानमन्यत् । अन्नं जुह्वति ब्रीह्यादिसंस्कृतम् । तस्या आहुते रेतः सम्भवति ॥ २ ॥

२५ इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

द्वितीयहोमसम्बन्धी द्वितीयः पर्यायस्तस्यार्थं निर्वातु तमेव पर्यायमादत्ते श्रुतिरित्यर्थः । पुरोवातादीत्यादि-
शब्देन वर्षहेतुर्वायुर्भेदो गृह्यते । उक्तं चात्राणां धूमकार्यत्वं पौराणिकैः—

३० “यद्ब्रह्मधूमोद्भवं त्वभ्रं द्विजानां च हितं सदा । दावाग्निधूमसम्भूतमभ्रं वनहितं स्मृतम् ॥
मृतधूमोद्भवं त्वभ्रमशुभाय भविव्यति । अभिचाराग्निधूमोत्थं भूतनाशाय वै द्विजा” ॥ इति ॥ १ ॥
अध्यात्मं यजमानस्य प्राणा, इन्द्रादयस्त्वधिवैवर्त देवा इत्याह—पूर्ववदिति । सोम राजानमित्यादि व्याचष्टे-
श्रद्धाख्या इति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां पञ्चमाध्यायस्य पञ्चमखण्डसप्तमखण्डः

योषा वाव गौतमाग्निस्तस्या उपस्थ एव समिद्यदुपमन्त्रयते स
धूमो योनिरर्चिर्यदन्तः करोति तेऽङ्गारा अभिनन्दा विस्फुलिङ्गाः ॥ १ ॥
तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवा रेतो जुह्वति तस्या आहुतेर्गर्भः सम्भवति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

योषा वाव गौतमाग्निः । तस्या उपस्थ एव समिद्यत् । तेन हि सा पुत्राद्भुत्पादनाय समिध्यते । यदुपमन्त्रयते ५
स धूमः । स्त्रीसम्भवादुपमन्त्रणस्य । योनिरर्चिलोहितत्वात् । यदन्तः करोति तेऽङ्गारा अग्निस्मन्त्रत्वात् । अभिनन्दाः
सुखलवा विस्फुलिङ्गाः क्षुद्रत्वात् ॥ १ ॥

तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवा रेतो जुह्वति । तस्या आहुतेर्गर्भः सम्भवतीति । एवं श्रद्धासोमवर्षान्नरेतोहवन-
पर्यायक्रमेणऽऽप एव गर्भोभूतास्ताः । तत्रापामाहुतिसमवायित्वात्प्राधान्यविवक्षाऽऽपः पञ्चम्यामाहुतौ पुरुषवचसो
भवन्तीति । न त्वाप एव केवलाः सोमादिकार्यमारभन्ते । न चाऽऽपोऽत्रिवृत्कृताः सन्तीति । त्रिवृत्कृतत्वेऽपि विशेष-
संज्ञालाभो दृष्टः पृथिवीयमिमा आपोऽयमग्निरित्यन्यतमवाहुल्यनिमित्तः । तस्मात्समुदितान्येव भूतान्यन्वाहुल्यात्कर्म्म-
समवायीनि सोमादिकार्यारम्भाकष्याप इत्युच्यन्ते । दृश्यते च ब्रवन्वाहुल्यं सोमवृष्टयन्नरेतोद्देशेणु । बहुद्वयं च शरीरं
यद्यपि पार्थिवम् । तत्र पञ्चम्यामाहुतौ हुतायां रेतोरूपा आपो गर्भोभूताः ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१५

गर्भस्य पञ्चात्मकत्वाद् कथमाप एवोच्यन्ते तत्राह—तत्रापामिति । भूतान्तरगुणस्यापि पचनपाकादेः
सोमादिकार्येषूपलम्भाच्च केवला आप आरभन्त इत्युक्तम् । किञ्चास्यामवस्थाया केवला आप एव न सन्ति "तासां
त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकामकरो"दिति श्रुतेरित्याह—न चेति । सर्वस्य व्यात्मकत्वे विशेषव्यपदेशो न स्यादित्यपि न
वाच्यमित्याह—त्रिवृत्कृतास्त्वपीति ॥ २ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या पञ्चमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

२०

आनन्दगिरिटीका

तस्या आहुतेर्गर्भः सम्भवतीत्युक्तं व्यक्तीकरोति—एवमिति । यथोक्त्या रीत्या श्रद्धादीना रेतोन्तानां
यानि सुलोकादिषु योषिदन्तेष्वग्निषु हवनानि तेषामेकैकस्मिन्पर्याये यः क्रमो व्याख्यातस्तेनेति यावत् । कथं पुनरापो
गर्भोभवन्ति भूतान्तराणामपि तुल्यो गर्भोभावस्तस्य पाञ्चमौतिकत्वाद्दत्त आह—तत्रेति । भूतानां मध्ये । किमित्यप्या
प्राधान्यविवक्षयैष निर्देशस्तासामेव केवलाना कार्यारम्भकत्वविवक्षा किं न स्यात्तत्राऽह—न त्विति । भूतान्तरा- २५
सहकृतानां केवलानामपामारम्भकत्वे यदारब्ध कार्यं न तद्भोगायतनं तस्य जलबुद्बुदवदवद्यन्तचञ्चलत्वादित्यर्थः ।
केवलानामपस्वमुपेत्योक्तमिदानीं तदेव नास्तीत्याह—न चेति । इतिशब्दस्तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकामकरोदिति
श्रुतेरिति हेत्वर्थः । सर्वस्य त्रिवृत्कृतत्वे कथं दृष्टो विशेषव्यपदेशो युज्येतेत्याशङ्क्याऽह—त्रिवृत्कृतत्वेऽपीति । अपां
प्राधान्यविवक्षया प्रवनप्रतिवचनयोरपुशब्द इत्युक्तमुपसंहरति—तस्मादिति । केवलानामपामसत्त्वादिति यावत् ।
कथमारम्भकेषु भूतेष्वपां वाहुल्यमवगतमित्याशङ्क्य कार्यद्वारा तदधिगतिरित्याह—दृश्यते चेति । सोमादीनाम- ३०
न्वाहुल्येऽपि कथं पार्थिवशरीरस्य तदवाहुल्यमित्याशङ्क्याऽह—बहुद्वयं चेति । पञ्चमप्रवचननिर्णयमुपसंहरतुं पातनिकां
करोति—तत्रेति । योषाग्नाविति यावत् । गर्भोभूताः पुरुषवचसो भवन्तीति सम्बन्धः ॥ १-२ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां पञ्चमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति सं उल्वावृत्तो

गर्भो दश वा नव वा मासानन्तः शयित्वा यावद्वाऽथ जायते ॥ १ ॥

स जातो यावदायुषं जीवति तं प्रेतं दिष्टमितोऽन्य एव हरन्ति यत एवेतो यतः सम्भूतो भवति ॥२॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य नवमः खण्डः

- ५ इति त्वेवं तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति व्याख्यात एकः प्रश्नः । यत्तु ब्रह्मिकादिमां प्रत्यावृत्तयोरुद्भवोः पृथिवीं पुरुषं स्त्रियं क्रमेणाऽऽविश्य लोकं प्रत्युत्थायी भवतीति वाजसनेयक उक्तं तत्प्रासङ्गिक-मिहोच्यते । इह च प्रथमे प्रश्न उक्तं वेत्ये यदितोऽधि प्रजाः प्रयन्तीति । तस्य चायमुपक्रमः । स गर्भोऽयं पञ्चमः परिणामविशेष आहुतिकर्मसमवायिनीनां श्रद्धाशब्दवाच्यानामुल्वावृत्त उल्बेन जरयायुगाऽऽवृत्तो वेष्टितो दश वा नव वा मासानन्तर्मातुः कुक्षौ शयित्वा यावद्वा यावता कालेन न्युनेनातिरिक्तं वाऽध्यानन्तरं जायते ।
- १० उल्वावृत्त इत्यादि वैराग्यहेतोरिदमुच्यते । कष्टं हि मातुः कुक्षौ मूत्रपुरीषवातपित्तश्लेष्मादिविषणं तवगुलिप्रस्य गर्भस्थोल्वावृत्तपटावृत्तस्य लोहितरेतोऽनुचिबीजस्य मातुरशितपीतरसानुप्रवेक्षेन विवर्धमानस्य निरुद्धशक्तिबलवीर्य-तेजःप्रज्ञाचेष्टस्य शयनम् । ततो योनिद्वारेण षोडशमानस्य कष्टतरा निःसृतिर्जन्मेति वैराग्यं ग्राह्यति । मुहूर्तमप्यस्य दश वा नव वा मासानतिवीर्यकालमन्तः शयित्वेति च ॥ १ ॥

स एव जातो यावदायुषं पुनः पुनर्घटीप्रस्त्रवदगमनागमनाय कर्म कुर्वन्कुलालचक्रवद्धा तिर्यग्भ्रमणाय

१५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

उत्तरवाक्यस्य तात्पर्यमाह—यत्तु ब्रह्मिकादिति । गर्भीभावमात्रेणाया पुरुषवचस्त्वस्य निराकृतत्वादुल्वावृत्तो जायत इति प्रासङ्गिकमुच्यत इत्यर्थः । तात्पर्यान्तरमाह—इह चेति । प्रजानामूर्ध्वगमनमुत्तरत्र निरूपणीयम्, तादर्थ्येन प्रजोत्पत्तिरुच्यत इत्यर्थः । शक्तिरन्तःकरणसामर्थ्यं, बलं शरीरसामर्थ्यं, वीर्यमिन्द्रियसामर्थ्यं, तेजः प्राणलभ्यं, सङ्घातसामर्थ्यं, प्रज्ञा चेतना, जीवधर्मः चेष्टा प्राणधर्म एते सर्वे निरुद्धा यस्य तस्येति विग्रहः ॥ १-२ ॥

२०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या पञ्चमाध्यायस्य नवमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

- उक्तार्थे वाक्यं योजयति—इति त्विति । अया गर्भीभावोक्तिमात्रेण पुरुषवचस्त्वस्य निर्णीतत्वादलमुत्तर-ग्रन्थेनेत्याशङ्क्य तस्य तात्पर्यमाह—यत्त्विति । आहुत्यो सम्बन्धीति शेषः । प्रासङ्गिकं गर्भीभावोक्तिप्रसङ्गादागत-मिति यावत् । इहेति प्रकृतश्रुत्युक्तिः । प्रासङ्गिकी सङ्गतिं त्यक्त्वा साक्षादेव पूर्वोत्तरग्रन्थयोरस्ति सङ्गतिरिति २५ तात्पर्यान्तरमाह—इह चेति । प्रजानामूर्ध्वगमनमुत्तरत्र निरूपयिष्यते । तादर्थ्येन तासामुत्पत्तिरादावुच्यत इत्यर्थः । द्विधा सङ्गतिमुक्त्वा वाक्याक्षराणि योजयति—स गर्भ इति । सोमवृष्ट्यन्नरेतास्यपेक्ष्य पञ्चमत्व गर्भात्स्य परिणामस्य द्रष्टव्यम् । अया प्रकृतत्वद्योतनार्थमाहुतीत्यादिविशेषणद्वयम् । अथवा पूर्वोक्ताकालान्यु [ने] नाधिकेन वा कालेन यावता जन्तुः समप्राज्ञो जायते तावता कालेन कुक्षौ शयित्वेति संबन्धः । अनन्तरं योनिर्गमनकारणीभूतकर्माभि-व्यक्तेरिति शेषः । उल्वावृत्तत्व कुक्षौ चिरं शयनं योनिर्गमनं निःसर्गामत्येतद्व्येपमार्तप्रसिद्धं किमिति श्रुत्या व्यपदिश्यते ३० तत्राऽह—उल्वावृत्त इत्यादीति । वैराग्यार्थत्वमस्य स्फुटयति—कष्टं हीति । श्लेष्मादीत्यादिशब्देनासुखयुक्त्याग्-मञ्जादीनि गृह्णन्ते । तदनुलिसस्येति तच्छब्दो मूत्रपुरीषादिविषयः । अकिन्तुद्विसामर्थ्यम् । बलं देहसामर्थ्यम् । वीर्यमिन्द्रियसामर्थ्यम् । तेजः शरीरगता कान्तिः । प्रज्ञा चेतना जीवधर्मः । चेष्टा प्राणधर्मः । ता निरुद्धा यस्य तस्येति विग्रहः । मातुरुदरे जयानस्य कष्टत्वेऽपि तदुदराद्योनिद्वारा निःसर्गं सुखकरमिति चेन्नेत्याह—तत इति । तद्ग्राहकत्वप्रकारमेवाभिनयति—मुहूर्तमपीति । यन्मातुरन्तःशयनं मुहूर्तमपि दुःसहं तत्कथं दीर्घकालं शयितुं ३५ शक्यम् । कथं च दश वा नव वा मासानन्तः शयित्वा पुनर्योनिद्वारा दुष्करं निःसर्गं दुःसाह्यं स्यादिति वैराग्यं ग्राह्यति श्रुतिरित्यर्थः ॥ १ ॥
- जातस्य पुनरनर्थो नास्तीत्याशङ्क्याऽह—स एवमिति । यावदायुषमित्येनद्व्यानष्टे—पुनरिति । घटी-

तद्य इत्थं विदुः । ये चेमेऽरण्ये श्रद्धा तप इत्युपासते तेऽर्चिषमभिसम्भवन्त्य-
र्चिषोऽहरह आर्ष्यमाणपक्षमापूयमाणपक्षाद्यान्पहुदङ्ङेति मासाँस्तान् ॥ १ ॥

यावत्कर्मणोपात्तमायुस्तावज्जीवति । तसेन क्षीणायुषं प्रेतं मृतं विष्टं कर्मणा निर्दिष्टं परलोकं प्रति यदि चेज्जीवन्वैदिके कर्मणि ज्ञाने वाऽधिकृतस्तमेन मृतमितोऽस्माद्गामादाग्नेऽग्न्यथमृत्विजो हरन्ति पुत्रा वाऽज्यकर्मणे । यत एवेत आगतोऽग्नेः सकाशाच्छुद्धाद्याहुतिक्रमेण, यतश्च पञ्चभ्योऽग्निभ्यः संभूत उत्पन्नो भवति तस्मा एवागनये हरन्ति ५ स्वामेव योनिमग्निमापादयन्तीत्यर्थः ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य नवम खण्ड.

वेत्य यदितोऽधि प्रजाः प्रयन्तीत्यर्थं प्रदन्ः प्रत्युपस्थितोऽपाकर्तव्यतया । तत्तत्र लोकं प्रत्युत्थितानामधिकृतानां गृहमेधिनां ये इत्येवमेवं यथोक्तं पञ्चाग्निदर्शनं शुलोकाद्याग्निभ्यो वयं क्रमेण जाता अग्निस्वरूपाः पञ्चाग्न्यास्मान इत्येवं विदुर्जानीयुः । कथमवगम्यत इत्थं विदुरिति गृहस्था एवोच्यन्ते नान्य इति ? गृहस्थानां ये त्वनिर्थाविदः केवलेश्च पूर्व-
वत्परास्ते घृमादिना चन्द्रं गच्छन्तीति वक्ष्यति । ये चारभ्योपलक्षिता वैखानसाः परिव्राजकाश्च श्रद्धातप इत्युपासते तेषां वेत्थर्थाविदुः सहाचारादिना गमनं वक्ष्यति पारिशेष्यादग्निहोत्राहुतिसम्बन्धाच्च गृहस्था एव गृह्णात इत्थं विदुरिति । ननु ब्रह्मचारिणोऽप्यगृहीता ग्रामश्रुत्याऽरण्यश्रुत्या चानुपलक्षिता विद्यन्ते कथं पारिशेष्यसिद्धिः ? नैव दोषः ।

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

पारिशेष्यात् पञ्चाग्निविद्याया गृहस्थाधिकारिखमाह—गृहस्थानां ये त्वित्यादिना । ग्रामः सपत्नीकवासः १५ पत्नीसम्बन्धाभावात् ग्रामश्रुत्या गृहीता ब्रह्मचारिणः गुरुकुलासित्वात् नारण्यश्रुत्याप्युपलक्षिताः । ततस्ते कस्मादित्थंविदो न गृह्णात इत्युक्ते तेषामखण्डितब्रह्मचर्येणैवाचिरादिगणितलाभात् पञ्चाग्निवित्त्वेन प्रयोजनमित्याह—
नैव दोष इति । तथा केष्वपि । “अष्टाशीतिसहस्राणि यतीनामूर्ध्वरेतसाम् । स्मृतं स्थानं तु यत्तेषां तदेव गुरुवासिनाम् ॥ स्मृतं तेषां तु यत्स्थानं स्मृतं तद्वै वनौकसाम् ॥” अयं अग्नि आदित्यस्योत्तरेणायनेनोपलक्षितः पन्था । इत्थंविद्वत्स्य गृहस्थान् प्रत्यर्थवत् विभज्य कथयति—ये गृहस्था इति । न केवलं पञ्चाग्निवित्त्वं गृहस्थानां सगुणब्रह्मावित्त्वं २० तेषां सम्भवतीत्यत्र प्रमाणमाह—अथ यदुच्येति । शक्यकर्माकरणेऽप्यर्चादिप्राप्त्यभिधानं गृहस्थानामधिकारद्योतकं परिव्राजकादिष्वन्येष्वसम्भवेन विद्यास्तुतेरप्यसम्भवादित्यर्थः । आश्रमाणां सर्वेषां विहितत्वेन साम्यावष्टम्भेन शङ्कते—नन्विति । अग्निहोत्रादिवैदिककर्मबाहुल्ये च सत्यगमनमयुक्तं कर्मभूयस्त्वात् फलभूयस्त्वमिति न्याय-

आनन्दगिरिटीका

यन्त्रवदूर्ध्वगमनार्थं वा निषिद्धं कर्म पौनःपुन्येनाऽऽचरन्त्यावत्कर्मणाऽर्जितमायुस्तावदस्मिन्नेहे जीवति ततो म्रियते । २५ तथा च जातस्य मृत्युर्धोव्याप्तास्ति सम्यग्ज्ञानं विना स्वस्तित्वात्प्रारित्यर्थः । अस्तु तर्हि मृतस्य कृतकृत्यतेत्या-
शङ्क्याऽह—तमेतमिति । सर्वस्य तर्हि मृतस्य परलोकित्वं स्यादिति चेन्नैत्याह—यद्येति । तदा परलोकं प्रति कर्मणा निर्दिष्टमिति पूर्वेण सम्बन्धः । युक्तं च तन्मृतस्याग्न्यर्थं नयनमित्याह—यत् इति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया पञ्चमाध्यायस्य नवमः खण्डः

स उल्भावृत इत्यादिनोक्तमनुवदति—वेत्तेति । प्रत्युपस्थितः प्रजोत्पत्तिप्रदग्नेन प्रसाङ्गत इति यावत् । २५ तद्य इत्थं विदुरित्येद्वयाचष्टे—तत्तत्रेत्यादिना । सप्तम्यर्थमेव स्फोरयति—लोकमिति । निर्धारणार्थं पठ्ये । वेदन-
प्रकारमनुवदति—शुलोकादीति । तेऽर्चिषमभिसम्भवन्तीत्युत्तरत्र सम्बन्धः । साधारणोक्तविशेषे सङ्कोचो हेतुः किना न सिध्यतीति शङ्कते—कथमिति । पारिशेष्यं सङ्कोचमिति परिहरति—गृहस्थानामिति । पठ्ये निर्धारणे । अतश्च केवलकर्मिणो गृहस्था न विदुरिति ग्रहणमर्हन्तीति शेषः । परिव्राजका वानप्रस्थान्च गृह्णातामिति चेन्नैत्याह-
ये चेति । केषां तर्हीह ग्रहणमत आह—पारिशेष्यादिति । गृहस्थ एव हेत्वन्तरमाह—अग्निहोत्रेति । तदाहुत्यपूर्व- ३० परिणामात्क जगदत्र पञ्चधा प्रविभज्याग्नित्वेन दर्शनमुत्तरमार्गप्रसिधाद्यन चोदते । अतो विद्यायास्तत्सम्बन्धाद्-
गृहस्थानामपि तत्सम्बन्धस्य प्राप्तत्वात्तेषामेवेह ग्रहणमुचितमित्यर्थः ।

पारिशेष्यमाक्षिपति—नन्विति । ग्रामः सपत्नीको वासः । न च ब्रह्मचारिणा पत्नीसम्बन्धः । तत्र ग्रामश्रुत्या

पुराणस्मृतिप्रामाण्याद्भ्रूवरेतसां नैष्ठिकब्रह्मचारिणामुत्तरेणार्थस्यः पन्थाः प्रसिद्धः । अतस्तेऽप्यरण्यवासिभिः सह गमिष्यन्ति । उपकुर्वणकास्तु स्वाध्यायग्रहणार्था इति न विशेषनिर्देशार्हाः ।

- ननुभ्रूवरेतस्त्वं वेदुत्तरमार्गप्रतिपत्तिकारणं पुराणस्मृतिप्रामाण्याद्विष्यत इत्यवित्त्वमनर्थकं प्राप्तम् । न । गृहस्थान्प्रत्यर्थवत्त्वात् । ये गृहस्था अनित्यविदस्तेषां स्वभावतो दक्षिणो ध्रुमादिः पन्थाः प्रसिद्धस्तेषां इत्थं विदुः सगुणं वाऽन्यदब्रह्म विदुः । “अथ यदु चैवास्मिञ्चाद्यं कुर्वन्ति यदि नाविषमेव” इति लिङ्गादुत्तरेण ते गच्छन्ति । ननुभ्रूवरेतसां गृहस्थानां च समान आश्रमित्व ऊर्ध्वरेतसामेवोत्तरेण पथा गमनं न गृहस्थानामिति न युक्तमनि-
होत्रादिवैदिककर्मबाहुल्ये च सति । नैष दोषः । अपूता हि ते । अत्रुमित्रसंयोगनिमित्तं हि तेषां रागद्वेषौ । तथा धर्माधर्मौ हिंसानुग्रहनिमित्तौ । हिंसानूतमायाऽब्रह्मचर्यादि च बह्वशुद्धिकारणपरिहार्यं तेषाम् । अतोऽपूताः । अपूतत्वान्नोत्तरेण पथा गमनम् । हिंसानूतमायाऽब्रह्मचर्यादिपरिहाराच्च शुद्धतामानो हीतरे अत्रुमित्ररागद्वेषादि-
१० परिहाराच्च विरजस्तेषां युक्त उत्तरः पन्थाः । तथाच पौराणिकाः—

“ये प्रजामोषिरेऽधीरास्ते भ्रमशानानि भोजिरे । ये प्रजां नेषिरे धीरास्तेऽमृतत्वं हि भोजिरे” ॥ इत्याहुः ।

इत्थंविदां गृहस्थानामरण्यवासिनां च समानमार्गत्वेऽमृतत्वफले च सत्यरण्यवासिनां विद्यानर्थक्यं प्राप्तम् ।

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

- विरोधादित्यर्थं । आश्रमित्वाविशेषेऽपि धर्मविशेषाच्छुद्धयुक्तवर्षापकर्षो न निरुध्यते इत्याह—नैष दोष इति ।
१५ आश्रमधर्ममात्रादेवोर्ध्वरेतसामृतत्वमाक्षिपति—इत्थंविदामिति । इष्यत एव विद्यानर्थक्यमूर्ध्वरेतसां को विरोधस्त-
आनन्दगिरिटीका

ब्रह्मचारिणो गृहीता । गुरुकुलवासित्वाच्च नारण्यश्रुत्योपलक्षिता । ततस्तेषामिह ग्रहणसम्भवात् पारिक्षेणमित्यर्थं । किं नैष्ठिकब्रह्मचारिणोऽज्येष्ठ विदुरिति गृह्येत्किं वीपकुर्वाणा इति विकल्प्याऽऽह दूषयति—नैष दोष इति ।

“अष्टाशीतिसहस्राणि यतीनामूर्ध्वरेतसाम् । स्मृतं स्थानं तु यत्तेषा तदेव गुरुवासिनाम्” ॥

- २० इत्यादिपुराणस्मृतेः श्रुतिमूलत्वेन प्रामाण्यान्नैष्ठिकब्रह्मचारिणामूर्ध्वरेतसामादित्यसम्बन्धेनोत्तरायणेनोप-
लक्षितो देवयानास्थो मार्गो यावता प्रसिद्धस्तस्मात्तेषामरण्यवासिभिः सहारण्यतब्रह्मचर्येणैवाचिरादिरादित्याभावात्
पञ्चाग्निवित्त्वेन प्रयोजनमिति पारिक्षेण्यसिद्धिरित्यर्थं । द्वितीयं प्रत्याह—उपकुर्वणकास्तिविति । ते हि स्वाध्याय-
ग्रहणार्थास्तस्मिन्गृहीते स्वेच्छावादाश्रमान्तरं गृह्यन्तस्तत्कलेनैव फलवन्तो भवन्तीति न गृहस्थादिभ्यो विभज्येत्य-
विदुरिति निर्देशमर्हन्तीत्यर्थः ।

- २५ किं नैष्ठिकानां ब्रह्मचारिणामुत्तरमार्गप्रतिसम्भवादनर्थकमित्यवित्त्व प्राप्तमिति श्रुतिविरोधाद्द्वितीये तु
पारिक्षेण्यसिद्धिदावस्वयमिति शङ्कायर्थः । किमित्यवित्त्व नैष्ठिकान्प्रत्यनर्थकमित्युच्यते किं वा सवनेन प्रतीति
विकल्प्याऽऽहमङ्गीकृत्य द्वितीयं दूषयति—न गृहस्थानिति । तान्प्रत्यर्थवत्त्वमेवेत्यवित्त्वस्य विषयस्य समर्थते—
ये गृहस्था इति । स्वभावतस्तदनुष्ठितेष्टापूर्तवलादित्यर्थः । तेषामेव गृहस्थानां मध्ये ये केचिदुक्ते प्रकारेणैव पञ्चाग्नि-
दर्शनं विदुरग्निभ्योऽन्यदा सगुणं ब्रह्म विदुस्ते देवयानेनोत्तरेण पथा गच्छन्तीति सम्बन्धः । न केवलं गृहस्थानां
३० पञ्चाग्निवित्त्वमेव किन्तु सगुणब्रह्मवित्त्वमपि तेषामस्तीति प्रमाणमाह—अथेति । अत्येष्टिकाणांकारणयोर्विशेषेण
ब्रह्मविदामर्चाचिरादिरादित्यश्रवादास्तं गृहस्थानामपि ब्रह्मवित्त्वमिति गम्यते । परित्राजकादिविष्वन्त्येष्ट्यसम्भवेन विद्यास्तुते-
रपि दुर्बलत्वादित्यर्थः । विहितत्वाविशेषादाश्रमाणां तुल्यत्वमाश्रय शङ्कते—नचित्ति । साम्यमुक्त्वा गृहस्थेषु
विशेषे दर्शयति—अग्निहोत्रादीति । वैदिकानि कर्माणि भूयांसि सन्ति । तेषां च बाहुल्ये सत्यविदुषामूर्ध्वरेतसामेव
देवयानेन पथा गमनं न गृहस्थानामित्ययुक्तं साधनमूयस्त्वे फलमूयस्त्वन्यायविरोधादित्यर्थः । आश्रमित्वाविशेषेऽपि

- ३५ धर्मविशेषाद्विद्युद्धिता रतम्यसम्भवात्कल्पयामिति परिहरति—नैष दोष इति । कथं गृहस्थानामनिहोत्रादिभूयोर्भवता
विद्याहीनानामप्यपूर्तत्व तत्राऽह—अत्रुमित्रेति । अब्रह्मचर्यादीत्यादिपदेन परिग्रहत्वादि गृह्यते । अनुष्टिबाहुल्य-
कारणतश्च शब्दार्थः । तुल्यमूर्ध्वरेतसामप्यशुद्धिहेतुवाहुल्यादपूर्तत्वमित्याशङ्काऽह—हिंसेति । ऊर्ध्वरेतसा पूर्तत्वे
सिद्धे फलतमाह—तेषामिति । ऊर्ध्वरेतसा देवयाने पथ्यनुप्रवेशे प्रमाणमाह—तथाचेति । पौराणिका बाहुल्येति
सम्बन्धः । आश्रमधर्ममात्रमार्गद्वारेणामुत्तत्वमूर्ध्वरेतसामुक्तमाक्षिपति—इत्थंविदामिति । तेषां विद्यानर्थक्यमिष्टमेवेत्या-
पञ्चविधतिसमा पत्तिः एवं शोषनीया श्रीदक्षिणाश्रुतिमण्डलाक्षितपुस्तकानुसारेण । फलोपयान्नाश्रमवाठान्तरेऽपु नास्ति ।
किं नैष्ठिकानां ब्रह्मचारिणामित्यवित्त्वमुक्तमुपकुर्वणाणां वा ? आद्ये तेषामूर्ध्वरेतसामेवोत्तरमार्गं— इत्यादि

तथाच श्रुतिविरोधः । “न तत्र दक्षिणा यन्ति नाविद्वांसस्तपस्विनः” इति । “स एनमविदितो न भुनक्ति” इति च विरुद्धम् । न । आभूतसंलक्ष्यस्थानस्यामृतत्वेन विवक्षितत्वात् । तत्रैवोक्तं पौराणिकैः—आभूतसंलक्ष्यं स्थानममृतत्वं हि भाष्यते” इति । यच्चऽऽत्यन्तिकममृतत्वं तवपेक्षया “न तत्र दक्षिणा यन्ति” “स एनमविदितो न भुनक्ती”-त्याद्याः श्रुतय इत्यतो न विरोधः । “न च पुनरावर्तन्त” इती“मं मानवमावर्तं नाऽऽवर्तन्त” इत्यादिश्रुतिविरोध इति चेत् । न । इमं मानवमिति विशेषणान्तेषामिह न पुनरावृत्तिरस्तीति च । यदि ह्येकान्तेनैव नाऽऽवर्तोरभिर्मानवमिहेति ५ च विशेषणमनर्थकं स्यात् । इममिहेत्याकृतिमात्रमुच्यत इति चेत् । न । अनावृत्तिशब्देनैव नित्यानादृश्यर्थस्य प्रतीतत्वादाकृतिकल्पनाऽनर्थिका । अत इममिहेति च विशेषणार्थवत्त्वादान्यत्राऽऽवृत्तिः कल्पनीया । न च सदेकमेवाद्वितीयमित्येवंप्रत्ययवर्तान् मूर्धन्यया नाड्याऽऽविरादिमार्गेण गमनम् । “ब्रह्मैव सन्ब्रह्माप्येति” । “तस्मात्सर्वमभवत्” । “न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति । अत्रैव समवनीयन्ते” इत्यादिश्रुतिशतैः ।

ननु तस्माज्जीवावुत्क्रामन्तिः प्राणा नोत्क्रामन्ति सहैव गच्छन्तीत्ययमर्थः कल्प्यत इति चेत् । न । अत्रैव १० समवनीयन्त इति विशेषणानर्थक्यात् । सर्वे प्राणा अनुत्क्रामन्तीति च प्राणैर्गमनस्य प्राप्तत्वात् । तस्माद्दुक्तामन्तीत्यनाशङ्क्यैवा । यदाऽपि मोक्षस्य संसारगतिवैलक्षण्यात्प्राणानां जीवेन सहानाममनाशङ्क्य तस्मान्नोत्क्रामन्तीत्युच्यते तदाऽप्यत्रैव समवनीयन्त इति विशेषणमनर्थकं स्यात् ।

न च प्राणैर्बिभृक्ष्यस्य गतिरुपपद्यते जीवत्वं वा । सर्वगतत्वात्सदात्मनो निरवयवत्वात्प्राणसम्बन्धमात्रमेव

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१५

त्राह—तथा चेति । ऊर्ध्वरेतसाममृतत्वस्यापेक्षिकत्वात्तत्र विद्यानर्थक्यं न दोषायैति परिहरति—नाऽऽभूतेति । आपेक्षिकामृतत्वे श्रुतिविरोधं शङ्कित्वा परिहरति—न चेत्यादिना । सर्वकल्पेषु श्रुतेरेतादृशत्वादिमिहेति पदद्वयं सामान्येन सर्वकल्पविषयम् । न तु यस्मिन्कल्पे ब्रह्मलोकप्राप्तिः तदेककल्पाभिधायकम् येनार्थात्कल्पान्तरे पुनरावृत्तिः स्यादित्याह—इममिति । अस्मिन्पक्षे विशेषणानर्थक्यं दुष्परिहरमित्याह—न, अनावृत्तीति । ऊर्ध्वरेतसामाश्रमधर्मनिष्ठामान्नादापेक्षिकममृतत्वमुक्तम् । साक्षात्कृतब्रह्मभावानां त्वात्यन्तिकामृतत्वं गमनादिवर्जितमित्याह—न च सदेक- २० भवेति । एकदेश्यभिप्रायमुद्भूत्य दूषयति—ननु तस्माज्जीवादित्यादिना । तदात्मनः सर्वगताऽद्भुतकारणं जीवस्य

आनन्दमिण्टीका

शङ्क्याऽह—तथा चेति । स परमात्मा स्वयमज्ञातः सन्नेनमधिकारिणमपवर्गप्रदानेन न पालयतीति च वाक्यं विद्यामन्तरेणामृतत्वं ब्रुवतो विरुद्धमित्यर्थः । ऊर्ध्वरेतसाममृतत्वस्याऽऽपेक्षिकत्वात्तत्र विद्यानर्थक्यमेवेति परिहरति—नाऽऽभूतेति । आपेक्षिकममृतत्वमित्यत्र प्रमाणमाह—तत्रैवेति । यत्र प्रजाः कामयमाना मुक्तिमाजो न भवन्तीत्युक्तं ३५ तत्रैव तत्सन्निधाविति यावत् । कथं तर्हि यथोक्तश्रुतिविरोधसमाधिरित्याशङ्क्याऽह—यच्चेति । आदिगव्यस्तमेवं विद्वानमृत इह भवतीत्यादिश्रुतिसंग्रहार्थः । आपेक्षिकामृतत्वे श्रुतिविरोधो न शक्यते परिहर्तुमिति शङ्कते—न चेति । आदिशब्दस्तेषामिह न पुनरावृत्तिरित्यादिवाक्यसंग्रहार्थः । इममिहेति विशेषणावष्टम्भेन निराचष्टे—नेत्यादिना । तदेव व्यतिरेकमुखेन विशदयति—यद्वीति । सर्वकल्पेषु श्रुतेरेतादृशत्वादिमिहेतिपदद्वयसामान्येन सर्वकल्पविषये विशेषणानर्थक्यं दुर्वारमित्युत्तरमाह—नानावृत्तीति । विद्यान्तरेण विशेषणार्थसम्भवे फलितमाह—अत इति । ३० यस्मिन्कल्पे ब्रह्मलोकप्राप्तिस्तस्मात्कल्पान्तरमन्यत्रेत्युक्तम् । ऊर्ध्वरेतसामाश्रमधर्ममात्रनिष्ठानाममृतत्वमापेक्षिकमुपक्षिप्तं संप्रति तेषामेव साक्षात्कृतब्रह्मत्त्वानामात्यन्तिकममृतत्वं गतिनिरपेक्षं सिध्यतीत्याह—न चेति । तेषां गत्यादिनिरपेक्षमात्यन्तिकममृतत्वं भवतीत्यत्र प्रमाणमाह—ब्रह्मैवेति ।

न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्तीति माध्यन्दिनश्रुतिमनुसृत्य न तस्येत्यादिकाण्वश्रुतिरपि नेतव्येति शङ्कते—ननु तस्मादिति । वाक्यशेषविरोधान्नैवमिति दूषयति—नात्रेति । श्रुत्यन्तरालोचनयामपि न स्वयथूयकल्पनेत्याह— ३५ सर्वे प्राणा इति । प्राणैः सह जीवस्येति शेषः । संसारदशायां प्राणैः सह विज्ञानात्मनो गमनेऽपि मोक्षे नास्ति प्राणानां जीवेन सह गमनमित्यागङ्गायां न तस्मादित्यादिवाक्यमित्याशङ्क्याऽह—यदाऽपीति ।

भवतु प्राणानामत्रैव समवलयस्तथाऽपि जीवस्य गमनायत्तममृतत्वमित्यागङ्गायाऽह—न चेति । “कस्मिन्वह-मुक्तान्तं उत्क्रान्तौ भविष्यामि । कस्मिन्वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामीति । स प्राणमसृजेते”ति श्रुतेरिति शेषः । किञ्च

मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यमादित्याचन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युत्
तत्पुरुषोऽमानवः स एनान्ब्रह्म गमयत्येष देवयानः पन्था इति ॥ २ ॥

हृग्निविस्फुल्लङ्घनजीवत्वभेदकारणमित्यतस्तद्विद्योगे जीवत्वं गतिर्वा न शक्या परिकल्पयितुं श्रुत्यश्वेतप्रमाणम् ।
न सतोऽणुरवयवः स्फुटितो जीवाख्यः सद्रूपं छिन्नीकुर्वन्गच्छतीति शक्यं कल्पयितुम् । तस्मात् “तयोर्ध्वमायत्नमृतत्वं-
५ मेनि” इति सगुणब्रह्मोपासकस्य प्राणैः सह नाड्या गमनं सापेक्षमेव चामृतत्वं न साक्षान्मोक्ष इति गम्यते ।
“तदपराजिता पुस्तदैरं मदीयं सरः” इत्याद्युक्त्वा “तेषामेवैव ब्रह्मलोकः” इति विशेषणात् ।

अतः पञ्चाग्निविदो गृहस्था ये चेमेऽरण्ये वानप्रस्थाः परिव्राजकाश्च सह नैष्ठिकब्रह्मचारिभिः श्रद्धा तप
इत्येवमाद्युपासते श्रद्धात्तास्तपस्विनश्चेत्यर्थः । उपासनशब्दस्तात्पर्यार्थः । इष्टापूर्तं दत्तमित्युपासत इति यद्वत् ।
श्रुत्यन्तराद्ये च सत्यं ब्रह्म हिरण्यगर्भाख्यमुपासते ते सर्वेऽर्चयन्मन्त्रिभिमामिनी देवतामभिसम्भवन्ति प्रतिपद्यन्ते ।

१०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

भेदोपाधिकृतं न भवति । किन्तु स्वत एवाशो जीव इति न वाच्यं श्रुतिविरोधादित्याह—न च सत इति । पदार्थ-
मुपसंहरति—तस्मादित्यादिना ।

यदत्र भास्कर आह—ब्रह्मशब्दस्य मूलकारणे मुख्यत्वात् कार्यं ब्रह्म गमयत्यमानव इति । तदसत्,
पञ्चाग्निविदोऽपि परब्रह्मप्राप्तिप्रसङ्गादितच्छब्दस्य प्रकृतपरामर्शकत्वात्, अन्यथा तस्यानिर्दिष्टकालप्रसङ्गात् । “तमेव
१५ विदित्वाऽतिमृत्युमेती”ति श्रुतेर्नैवमिति चेत्सत्यं, तत एव शास्त्रार्थपरिब्रह्मत्वं प्रष्टेयाविलक्षिततया यत्किञ्चिद्विद्वत्प्रसिद्धम् ।
यच्च सगुण ब्रह्मोपासकालादिविद्यया प्राप्यमित्यस्य दूषणमुक्तं किं सगुणं ब्रह्म ब्रह्म न भवतीति । तदप्यसत् ।
ब्रह्मत्वेऽपि सर्वस्य व्यवहारे विशेषोपगमादुपाधिभावाभावाभ्याम् । यच्च परमात्मातिरिक्तसंसार्यभावाद्ब्रह्मामोहादेव
कार्यब्रह्मगमनं कल्प्यत इति । तच्चासत् । कार्यब्रह्मलोकस्य वैश्वादिभोग्यभेदसभिन्नस्य श्रुतिस्मृत्योः प्रसिद्धत्वात् ।
यच्च निर्गुणं ब्रह्म नास्ति “विज्ञानमानन्दमिति सगुणस्यैव श्रवणादिति, तच्चासत् । “कृत्स्न. प्रज्ञानधन एव” “केवलो
२० निर्गुणश्चे”त्यादिश्रुतित्वात्प्रसङ्गादप्यर्थानेकशब्दस्यैकार्थपरतायास्तेनाप्यभेदोऽप्यभिन्न इत्यादिवाक्ये भङ्गीकृतत्वा-
दिति । यच्च निर्गुणविदो गतिर्नास्तीत्युद्भव्य सत्यमगतिरेव निर्गुणब्रह्माभावादिति । तत्तस्य ब्रह्मघातकत्वमेव
गमयति । “ब्रह्माह ब्राह्मणं हत्वा वेदं ब्रह्म च द्वेष्टि यः । अभूतब्रह्मवादी च यत्र ते ब्रह्मघातकाः ॥” इति स्मृते ।

आनन्दगिरिटीका

प्राणैर्वियुक्तस्य चिदात्मनो जीवत्वं नोपपद्यते प्राणोपाधिकस्यैव तस्य जीवगन्धवाच्यत्वादित्याह—जीवत्वं वेति ।
२५ उक्तमर्थं समर्थयते—सर्वगतत्वादिति । चिदात्मा हि कल्पनायामधिष्ठाने सति यतो निर्माणं सर्वस्याऽऽत्मा तस्मादने-
विस्फुल्लङ्घनजीवत्वाख्यभेदसम्पादनं तस्य प्राणसम्बन्धमात्रमेवेति वैदिकानां प्रसिद्धम् । तथा च प्राणविद्योगे
चिदात्मनो जीवत्व गतिर्वा न शक्यते कल्पयितुम् । तस्मात्पूर्वत्वादिप्रतिपादकश्रुतीना प्रमाणत्वादित्यर्थः । सदात्मन
सर्वगतस्य जीवाख्यभेदकरणं न प्राणोपाधिकृतं किं तु स्वत एव तस्याशो जीवस्तथा चार्निविस्फुल्लङ्घनस्य
गल्पपपत्तिरित्यागुद्बुद्ध्याऽह—न चेति । “निष्कलं निष्क्रियं शान्तमिति”त्यादिश्रुतेरिति ज्ञेय । प्रकरणाथंमुपसंहरति—
३० तस्मादिति । निर्गुणब्रह्मविद्यामार्त्यन्तकामृतत्वस्य गमनादिनिरपेक्षत्वादिति यावत् । सगुणब्रह्मोपासकस्य सापेक्षम-
मृतत्वमित्यत्र विज्ञेयश्रुतिमनुकूलयति—तदपराजितेति । आदिपदेन तदस्वत्वं. सोमसवन इत्यादि गृह्यते । तेषामेव
ब्रह्मविदांभेद पूर्वोक्तविज्ञेयगुणो ब्रह्मणः सत्याख्यस्य लोको नान्येषामकृतात्मनामिति विज्ञेयदर्शनादमृतत्व तेषां
तल्लोकनिवासिभि समं सापेक्षमेवेति निर्धारितमित्यर्थः ।

ऊर्ध्वरेतसामाश्रममात्रनिष्ठानामपि ब्रह्मलोको लभ्यते गृहस्थानां पुनर्विदुषामेवेत्युपपाद्य प्रकृतश्रुतिव्याख्यान-
३५ मनुवर्तयति—अत इति । पूर्वोक्तपराजितेव्यादिवगादिति यावत् । परिव्राजकाश्चेत्युक्तस्यसाध्यासिनास्त्रदण्डिनो गृह्यन्ते
मुख्यसंन्यासिना ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेतीति पृथक्कृतत्वात् । श्रद्धा सत्यमित्युपासत इति श्रुत्यन्तरम् । पञ्चाग्निविदो
गृहस्था. स्वाश्रममात्रप्रवणा ऊर्ध्वरेतम. सत्यब्रह्मोपासकाञ्चोभये सर्वगन्धेनोच्यन्ते । चतुर्थं यदुपकोमन्त्रविद्याया

अथ य इमे ग्राम इष्टापूर्ते दत्तमित्युपासते ते धूममभिसम्भवन्ति धूमाद्रात्रिं
रात्रेरपरपक्षमपरपक्षाद्यान्षड्दक्षिणैति मासाँस्तान्नैते संवत्सरमभिम्राप्नुवन्ति ॥ ३ ॥

समानमन्यच्चतुर्थगतिव्याख्यानेन । एष देवयानः पन्था व्याख्यातः सत्यलोकावसानो नाण्डाद्बहिः । “यदन्तरा
पितरं मातरं च” इति मन्त्रवर्णात् ॥ १-२ ॥

अथेत्यन्तरप्रस्तावनार्थो य इमे गृहस्था ग्रामे । ग्राम इति गृहस्थानामसाधारणं विशेषणमरण्यवासिभ्यो ५
व्यावृत्त्यर्थम् । यथा वानप्रस्थपरिव्रजकानामरण्यं विशेषणं गृहस्थेभ्यो व्यावृत्त्यर्थं तद्वत् । इष्टापूर्ते इष्टमग्निहोत्रादि
वैदिकं कर्म पूर्तं वापीकूपतडागारामादिकरणम् । दत्तं बहिर्वेदि यथाशक्त्यहंभ्यो द्रव्यसंविभागो दत्तम् । इत्येवंविधं
परिचरणपरिव्रजाणाद्युपासते । इतिशब्दस्य प्रकारदर्शनार्थत्वात् । ते वर्शानर्वाजितत्वादधूमं धूमाभिमानीनो देवतामभि-
सम्भवन्ति प्रतिपद्यन्ते । तयाऽतिवाहिना धूमाद्रात्रि रात्रिदेवतां रात्रेरपरपक्षदेवतामेव कृष्णपक्षाभिमानीनोमपर-
पक्षाद्यान्षमासान्दक्षिणा दक्षिणां दिशमेति सविता । तान्मासान्दक्षिणायनषण्मासाभिमानीनीर्देवताः प्रतिपद्यन्ते १०
इत्यर्थः । सङ्घचारिण्यो हि षण्मासदेवता इति मासानिति बहुबचनप्रयोगस्तासु । नैते कर्मिणः प्रकृताः संवत्सरं
संवत्सराभिमानीनो देवतामभिम्राप्नुवन्ति । कुतः पुनः संवत्सरप्राप्तिप्रसङ्गो यतः प्रतिषिध्यते ? अस्ति हि प्रसङ्ग
संवत्सरस्य ह्येकस्यावयवभूते दक्षिणोत्तरायणं तत्रार्चरादिभागप्रवृत्तानामुदगयनमासेभ्योऽवयविनः संवत्सरस्य
प्राप्तिरुक्ता । अत इहापि तदवयवभूतानां दक्षिणायनमासानां प्राप्तिं श्रुत्वा तदवयविनः संवत्सरस्यापि पूर्ववत्प्राप्ति-
रापन्नेत्यस्तत्प्राप्तिः प्रतिषिध्यते नैते संवत्सरमभिम्राप्नुवन्तीति ॥ ३ ॥ १५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

प्रमाणप्रतिपत्तस्याभूतत्वाभिधानात् । निरस्तत्राच्यं विस्तरेण प्रकटार्थं इत्युपरम्यते । चतुर्थेऽध्याये गतिव्याख्यानेन ।
अण्डाद्बहिःस्थितं ब्रह्म गम्यत इत्येकदेशिव्याख्यां दूषयति—नाण्डाद्बहिरिति । पितरं ब्रूलोकं मातरं पृथिवीञ्चान्तरा
मध्ये यदिति ॥ १-२ ॥

ये द्वे सूती अश्रुणवं ताभ्यामिदं विष्वं कर्मज्ञानाधिकृत गच्छतीत्यर्थः । वेत्य यदितोऽधिप्रजाः प्रयन्तीत्यस्य २०
प्रश्नस्य प्रतिवचनं देवयानोपदेशेनाभिवाय पितृयाणोपदेशेनाभिधीयत इत्याह—अथेति ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिटीका

गतिव्याख्यानमतिवृत्तं तेन समानमर्चिषोऽहिरत्यादिवाक्यव्याख्यानं तथा च तत्र पृथक्कर्तव्यमित्याह—समानमिति ।
उत्तरमागं व्याख्यानमुपसहरति—एष इति । देवयानेन पथा वहिरण्डाद्बहिर्वस्थितं ब्रह्म गन्तव्यमित्येके तान्प्रत्याह—
नाण्डादिति । तत्र हेतुमाह—यदन्तरैति । पितरं ब्रूलोकं मातरं च पृथिवी मध्ये ये द्वे सूती अश्रुणवं ताभ्यामिदं २५
विष्वं कर्मज्ञानाधिकृतं गच्छति न चाण्डाद्बहिरस्ति गतिद्वयमित्यर्थं ॥ १-२ ॥

वेत्य यदितोऽधि प्रजा. प्रयन्तीत्यस्य प्रश्नस्य प्रतिवचनं देवयानोपदेशेन व्याख्यातं संप्रति पितृयाणोपदेशे-
नापि ग्रामनिवासित्वाविशेषादित्यागङ्घ्राऽह—ग्राम इतीति । सपत्नीको हि वासो ग्राम इत्युच्यते । न च सपत्नी-
कत्वमूर्ध्वरेतसां युक्तं तथा च गृहस्थानामेव ग्रामविशेषणमसाधारणं, न च तदनर्थकमूर्ध्वरेतोभ्यस्तेषां व्यावृत्त्यर्थत्वा-
दित्यर्थः । तदेव दृष्टान्तेन स्फुटयति—यथेति । वेद्यन्तर्भावव्यासेषाद्बहिर्वेदीति विशेषणमादौ दत्तमिति प्रतीकोपादानं ३०
पुनर्व्याख्यातस्यानुवाद इत्युपनर्शकः । इतिशब्दार्थमाह—इत्येवविषमिति । परिचरणं गुर्वादिशुभ्र्या । परिव्रजण
रक्षणम् । आदिपदं नित्यस्वाध्यायादिसंग्रहार्थम् । उपासते तात्पर्येणानुतिष्ठन्तीति यावत् । कथमितिशब्दस्य
यथोकार्थत्वमिति ह स्मोपाध्यायः कथयतीतिवत्प्रकृतमात्रणामित्वादित्यागङ्घ्राऽह—इतिशब्दस्येति । देवयानाधि-
कृतेभ्यः राकाशात्पितृयाणाधिकृतेषु विशेषान्तरमाह—नैत इति । अत्राप्तप्रतिपेनोपमिति गङ्घ्रते—कुत इति ।
प्राप्तिं दर्शयन्नुत्तरमाह—अस्ति हीति । पूर्ववत्, यथा पूर्व देवयानेन पथाऽवयवेभ्योऽवयविनः संवत्सरस्य प्राप्तिस्तथेति ३५
यावत् ॥ ३ ॥

मामेभ्यः पितृलोकं पितृलोकंदादाकायमाकाशान्द्रम-

मेप गोमो राजा नरेवानामन्तं तं देवा भक्षयन्ति ॥ ४ ॥

तन्मिन्यावन्मम्यातमुगित्वाऽर्थेनयेवात्रानं पुनर्निवर्तन्ते यथंतामाकाश-

माकाशादायुं वायुर्भूत्वा भूमो भवति भूमो भूत्वाऽथ्रं भवति ॥ ५ ॥

- ५ मामेभ्यः पितृलोकं पितृलोकंदादाकाशान्द्रममम् । कोऽनो यन्नेः प्राप्ये चन्द्रमा य एष
दृश्येऽन्तरिक्षे गोमो राजा श्रावणानो, तदन्न देवानां तं चन्द्रमगमन् देवा इन्द्रादयः भक्षयन्ति । अन्तते घृमादिना
गत्वा चन्द्रभूताः कर्मिणो देवेभ्यश्चन्ते । नन्वन्तयिष्टादिकरणं यत्प्रभूता देवेभ्यश्चन्ते । मेप दोगः । अस्मिन्पुष्पकण-
मात्रस्य विशेषान्तरान् । न हि ते कवचैःसंभवे देवेभ्यश्चन्ते । किं तदुपकरणमात्रं देवानां भवन्ति ते स्वोपशु-
भूत्वादिषन् । दृष्टान्तरात् उपकरणेषु “स्त्रियोऽन्नं पदाऽन्नं विद्यां विद्याऽन्नं राजामि”त्यादि । न च तेया स्यादोना
- १० पुराणोपभोग्यत्वेऽप्युपभोगो नास्ति । तस्मात्कर्मिणो देवानामुपभोग्या अपि सन्तः सुगिनो देवैः क्रोडन्ति । शरीरं च
तेषां सुगोपभोग्योऽथ चन्द्रमण्डलं आप्यमारभ्यन्ते । तदुक्तं पुराणान्द्रमण्डलात् आपो घुलोफानी हृतः मोमो राजा
सम्भवतीति । ता आपः पद्ममवापिष्य इतरेषां भूनेऽगुता घुलोः प्राप्य चन्द्रत्वमापन्नाः शरीराद्यारम्भिका
दृष्टाद्युपात्ताना भवन्ति । अन्त्यायां च शरीराहृतायमो दृश्यायामभिना दृश्यमाने शरीरे तदुत्था आपो धूमन्त सहेष्वं
यजमानमावेष्ट्य चन्द्रमण्डलं प्राप्य कुन्मृत्तिकास्थानोवा प्राप्यशरीरारम्भिका भवन्ति । तदारब्धेन च शरीरेष्ट्यादि-
- १५ फलमुपभुञ्जाना आसते ॥ ४ ॥

- यावत्तदुपभोगनिमित्तस्य कर्मणः क्षयः सम्पन्नति येनेति सम्पातः कर्मणः क्षयो यावत्सम्पातं यावत्कर्मणः
क्षय इत्यर्थः । तावत्तस्मिन्नन्मण्डल उपित्वाऽयानन्तरमेतमेव वरयमाणमध्वानं मार्गं पुनर्निवर्तन्ते । पुनर्निवर्तन्त
इति प्रयोगात्पूर्वमप्यन्मण्डलं गता नियुक्ताश्चाऽऽगमिति गम्यते । तस्मादिह लोक इष्टादिकर्मोपचित्य चन्द्र
गच्छन्ति । तस्यै चाऽऽनन्ते । क्षणमात्रमपि तत्र स्यातुं न लभ्यते । स्थितिनिमित्तकर्मक्षयात् । स्नेहसयादिव
२० प्रदीपस्य । तत्र किं येन कर्मणा चन्द्रमण्डलमाट्टस्तस्य सत्स्य क्षये तस्मादचरोहणं किं वा सावशेष इति । किं ततः ।

नन्दुपयोगं टिप्पणम्

अन्नगच्छस्योपनिर्वाहार्थं चोशुगेन दर्शयति—नन्वन्तयिष्टादिना ॥ ४ ॥

तन्मिन्यावन्मम्यातमुगित्वाऽर्थेनयेवात्रानं विचारमाणं—तत्र किं येनेत्यादिना । कर्मणेति शुभाशुभकर्मवृन्देन

अन्नदमिष्टिका

- २५ अन्नगच्छस्य यथाऽतन्मर्थं गृहीत्वा नोदयति—नन्विति । औपचारिकमर्थं गृहीत्वा परिहरति—तैष दोग
इति । वृद्धप्रयोगमन्तरेण कथमुक्त्वाविद्योऽन्नगच्छो व्याख्यायते तत्राऽह—दृष्टचेति । भवतु कर्मिणां देवान्प्रत्युप-
करणत्वं तथाऽपि स्वयमुपभोगाभावादनर्थकमिष्टादिकरणमित्याशङ्क्याऽह—न चेति । अप्युपभोगमनामपि स्वयं
भोगसत्त्वं तस्मादित्युच्यते । तथाऽपि तेषां मृतानामशरीराणां कर्मं मुह्योपभोगः सम्भवतीत्याशङ्क्याऽह—शरीरं
चेति । कथमया चन्द्रलोके तद्देहाऽन्मकत्वं तदाह—यदुक्तमिति । अथापं सोमत्वमेवात्र प्रतीयते नतु कर्मिदेहारम्भ-
- ३० कत्वमित्याशङ्क्याऽह—ता आप इति । कर्मसमवायिनीनामपि कर्मपूर्वद्वारा यजमानदेहप्रतिष्ठाना कथं घुलोक्-
प्रवेशादि सम्भवतीत्याशङ्क्याऽह—अन्त्यायां चेति । अङ्कुरारब्धस्य शरीरस्य भोगायतन्तत्वं दर्शयति—
तदारब्धेनेति ॥ ४ ॥

- तद्देवानामन्नमित्यादि व्याख्याय तस्मिन्नित्यादि व्याचष्टे—यावदिति । चन्द्रलोकस्तच्छब्दार्थः । यावत्संपात-
मुपित्वेति श्रूयते कथमन्या व्याख्यायते तत्राऽह—सम्पत्तन्तीति । पुनःशब्दप्रयोगस्य तात्पर्यमाह—पुनरिति ।
३५ अथेत्यादिवाक्यार्थमुपसहरति—तस्मादिति । तच्छब्दपरामृष्टं हेतु स्पष्टयति—स्थितेति । यथा दीपस्य स्नेहस्यै
स्थितिनिमित्ताभावादिस्थितिस्तथा चन्द्रलोके स्थितिनिमित्तस्येष्टादेभ्योऽन्नं क्षयात्तत्र स्थित्यसम्भवादावृत्तिरेवेत्यर्थः ।
तस्मिन्त्यावन्मम्यातमुपित्वेत्यत्र विचारयति—तत्रेति । तस्य चन्द्रमण्डलप्रापकस्यातिरिक्तस्य च सर्वस्य
कर्मणः क्षये सतीति यावत् । सावशेषो भुक्तकर्मणः सकाशादतिरिक्तेन केनचित्कर्मणा सहितः सन्नित्यर्थः । पञ्चदशेऽपि

यदि सर्वस्यैव क्षयः कर्मणश्चन्द्रमण्डलस्यैव मोक्षः प्राप्नोति । तिस्रस्तु तावत्तत्रैव मोक्षः स्यान्न वेति । तत आगतस्येह शरीरोपभोगादि न सम्भवति । “ततः शेषेण” स्यादस्मृतिविरोधश्च स्यात् । नन्विष्टापूर्वतद्व्यतिरेकेणापि मनुष्यलोके शरीरोपभोगनिमित्तानि कर्माण्यनेकानि सम्भवन्ति । न च तेषां चन्द्रमण्डल उपभोगः । अतोऽप्रीणानि तानि । यन्निमित्तं चन्द्रमण्डलमारुहस्तान्येव क्षीणानीत्यविरोधः । शेषशब्दश्च सर्वेषां कर्मत्वसामान्याद्विरुद्धः । अत एव च तत्रैव मोक्षः स्यादिति बोधाभावः । विरुद्धान्येकयोस्तु उपभोगफलानां च कर्मणामेकैकस्य जन्तोरारम्भकत्वसम्भवात् । न चैकस्मिन् जन्मानि सर्वकर्मणां क्षय उपपद्यते । ब्रह्महत्यादेर्येकैकस्य कर्मणोऽनेकजन्मारम्भकत्वस्मरणात् । स्यावरादि-प्राप्तानां चायन्तमूढानामुत्कथेहेतोः कर्मण आरम्भकत्वासम्भवात् । गर्भमृतानां च खंसमानानां कर्मासम्भवे संसारानुपपत्तिः । तस्मान्कस्मिञ्जन्मनि सर्वेषां कर्मणामुपभोगः ।

यत्तु कैद्विचक्षुष्यते सर्वकर्मश्रियोपसर्गेन प्रायणे कर्मणां जन्मारम्भकत्वम् । तत्र कानिद्विद्वत्कर्मिण्यन्तारम्भ-कत्वेनैव तिस्रिन्त कानिद्विजन्माऽऽरभन्त इति नोपपद्यते । मरणस्य सर्वकर्मभिर्व्यञ्जकत्वात्त्वगोचरिभिव्यञ्जक-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

सर्वकर्मक्षयेऽवरोह इति पक्षे पूर्वपक्षिणा निरस्ते सावशेषपक्षं सिद्धान्त्यवलम्बते—नन्विष्टेत्यादिना । “तत्रशेषेण जन्म-प्रतिपद्यन्त” इति स्मृतिविरोधोऽपि नास्ति । उपभुक्तान्यस्य शेषशब्देनाभिवानादित्याह—शेषशब्दश्चेति । इतश्च स्वर्गार्थमात्रस्य कर्मणः क्षयेऽपि कर्मवृन्दस्यावशेषो वक्तव्य इत्याह—विरुद्धेति । विरुद्धास्वनेकासु योनिषु देवविद्व-राहादिषूपभोगः फलं येषां कर्मणा तानि यथोक्तानि । तेषामेकैकस्यैव जन्तोरारम्भकत्वसम्भवाच्च सर्वस्य कर्मण एकत्रैव क्षयः कल्पयितुं वाक्यत इत्यर्थः । इतश्चावशेषो वक्तव्य इत्याह—न चैकस्मिन्निति । प्रसङ्गान्चिरतनवृत्ति-कारमतमुद्भाव्य दूषयति—यत्तु कैश्चिदित्यादिना । यावत्प्रवृत्तफलं कर्म न क्षीयते न तावत्प्रतिदन्वादन्यानि कर्माणि स्वफलान्यारभन्ते । मरणकाले तु प्रतिवन्वकाभावात्सर्वकर्मश्रियसङ्घातोपमर्दोत्तरशरीरारम्भकत्वमित्युक्तम् । तत्र

आनन्दगिरिटीका

फल पृच्छति—किं तत इति । तत्राऽऽह पूर्व पक्षं पूर्वपक्षमुखेन प्रतिचिक्षिप्सुस्तत्फलमाह—यद्वैति । तत्रैव दूषणान्तर-माह—तिष्ठत्स्विति । चन्द्रमण्डल सप्तमर्थम् । ततश्चन्द्रमण्डलादित्येतत् । इहेत्येतल्लोकोक्तिः । आदिपदं शुभाशुभ-कर्मानुसारिसर्वव्यापारसग्रहार्थम् । न केवलं सर्वकर्मक्षयपक्षे मुक्तिरेव विरुध्यते किन्तु स्मृतिरुच्येत्याह—तत इति । चन्द्रलोके भोक्तव्यस्य कर्मणो भोगेन क्षयादूर्ध्वं शेषेणानुपभुक्तेन कर्मणा जन्म प्रतिपद्यन्त इत्याद्या स्मृतिः सर्वकर्म-क्षयपक्षे विरुध्यत इत्यर्थः । सर्वकर्मक्षयपक्षे पूर्वपक्षिणाऽन्यथावादिना प्रतिक्षिप्ते सावशेषपक्षमुत्तरवादी प्रतिपद्यते—नन्विष्टेति । तान्यपि चन्द्रमण्डले भुक्तान्येवेति नावशेषोऽस्तीत्यागङ्घ्याऽऽह—न चेति । न हि सर्वकर्मवगाच्चन्द्रमण्डल-प्राप्तिरिति भावः । तर्हि चन्द्रमण्डले कर्मफलोपभोगाभावादलं तदारोहेणेत्याहङ्घ्याऽऽह—यन्निमित्तमिति । अविरोधश्चन्द्रमण्डले भोगस्य शेषकर्मसद्भावस्य चेति शेषः । यत्तु ततः शेषेणेत्यादिसंस्मृतिविरोध इति तत्राऽऽह—शेषशब्दश्चेति । निःशेषेणैव भुक्तेषु कर्मस्वभुक्तकर्मसु शेषशब्दो न विरुध्यतेऽभुक्तकर्मणां कर्मणां कर्मत्वस्य तुल्यत्वाच्चात्र सावशेषपक्षे स्मृतिविरोधोऽस्तीत्यर्थः । यच्चन्द्रमण्डलस्यैव मोक्षः स्यादिति तत्राऽऽह—अत एवेति । शेषकर्मसद्भाव-देवेति यावत् । इतश्च कर्मशेषसिद्धिरित्याह—विरुद्धेति । आरम्भकत्वसम्भवादेकजात्युपभोग्यकर्मक्षयेऽपि कर्मशेषः सम्भवतीति शेषः । अथैकस्मिन्जन्मनि सर्वाणि क्षीयन्ते कर्माश्रयस्यैकभविकत्वादित्यागङ्घ्याऽऽह—न चेति । एक-भविकन्यायशेषोपरिष्ठात्रिकारिष्यमाणत्वादित्यर्थः । इतश्च शेषकर्मसिद्धिरित्याह—ब्रह्महत्यादेशेति । “स्वसूकर-खरोऽप्राणानि” स्यादस्मरणम् । धृतभाण्डस्नेहशेषवद्भुक्तस्यैव कर्मणः शेषात्पुनरावृत्तिर्विषयतीत्यत आह—स्यावरा-दीति । शेषकर्मसिद्धौ हेत्वन्तरमाह—गर्भमृतानामिति । कर्मशेषसद्भावमुपसंहरति—तस्मादिति । एकस्यापि कर्मणोऽ-नेकजन्महेतुत्वं तच्छब्दार्थः ।

३५

मत्तान्तरमुत्पापयति—यत्स्विति । यावत्प्रवृत्तफलं कर्म न क्षीयते तावत्प्रवृत्तिप्रतिवन्वादन्यानि कर्माणि स्वफल नाऽऽरभन्ते । मरणकाले तु प्रतिवन्वकाभावात्सर्वकर्मश्रियसङ्घातोपमर्दं तेषामुत्तरशरीरारम्भकत्वविरुद्ध-मित्यर्थः । तथाऽपि कर्म शेषकर्मसद्भावसिद्धिरित्यत आह—तत्रेति । अनारब्धकर्मणां सर्वेषामुत्तरशरीरारम्भकत्वे-सतीति यावत् । प्रायणकाले यानि कर्माण्यभिव्यक्तानि तान्येवोत्तरशरीरारम्भकाणीतिरेषां तु न शरीरारम्भकत्वमिति

१. अत एव मीमांसका आख्येन शेषं संस्थापयन्ति इत्यत्र कर्मन्तरं शेषपदार्थः शेषवद्भूतानात् इत्याह । ४०

प्रदीपवदिति । तदसत् । सर्वस्य सर्वात्मकत्वाभ्युपगमात् । न हि सर्वस्य सर्वात्मकत्वे देशकालनिमित्ताद्यरुद्धत्वात्सर्वात्मनोपमर्दः कस्यचित्त्वचिदभिव्यक्तिर्वा सर्वात्मनोपपद्यते । तथा कर्मणामपि साश्रयाणां भवेत् । यथा च पूर्वोक्तमनुष्यमयूरमकंटादिजन्माभिसंस्कृता विरुद्धानेकवासना मर्कटत्वप्रापकेन कर्मणा मर्कटजन्माऽऽरभमाणेन नोपमृद्यन्ते तथा कर्माभिव्यक्त्यजन्मप्राप्तिनिमित्तानि नोपमृद्यन्त इति युक्तम् । यदि हि सर्वाः पूर्वजन्मानुभववासना ५ उपमृच्छेरन्मर्कटजन्मनिमित्तेन कर्मणा मर्कटजन्मन्यारब्धे मर्कटस्य जातमात्रस्य मातुः शाखायाः शाखान्तरगमने मातुरुदरसंलग्नत्वादिर्कौशलं न प्राप्नोति । इह जन्मन्यनभ्यस्तत्वात् । न चातीतानन्तरजन्मनि मर्कटत्वमेवाऽऽसीतस्येति शक्यं वक्तुम् । “तं विद्याकर्मणो ससन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा च” इति श्रुतेः । तस्माद्वासनादन्नाशेषकर्मोपमर्द इति शेषकर्मसम्भवः । यत एव तस्माच्छेषेणोपभुक्तात्कर्मणः संसार उपपद्यत इति न कश्चिद्विरोधः ।

कोऽसादध्वा यं प्रति निवर्तन्त इत्युच्यते । यथेत् यथागतं निवर्तन्ते । ननु भासेभ्यः पितृलोकं पितृलोकान् १० दाकाशमाकाशाच्छन्द्रमसमिति गमनक्रम उक्तो न तथा निवृत्तिः । किं तर्ह्यकाशाद्वाधुमित्यादि, कथं यथेतमित्युच्यते । नैव दोषः । आकाशाप्रभेत्युत्पत्त्यात्पृथिवीप्राप्तेश्च न चात्र यथेतमेवेति नियमोऽनेवविषयमपि निवर्तने पुननिवर्तन्ते इति तु नियमः । अत उपलक्षणार्थमेतद्व्येतमिति । अतो भौतिकमाकाशं तावत्प्रतिपद्यन्ते । यास्तेषां चन्द्रमण्डले शरीरारम्भिका आप आसंस्तास्तेषां तत्रोपभोगनिमित्तानां कर्मणां क्षये विलीयन्ते । घृतसंस्थान-निवान्निसंयोगे । ता विलीना अन्तरिक्षस्था आकाशभूता इव सूक्ष्मा भवन्ति ता अन्तरिक्षाद्वाधुमैवन्ति । वायुप्रतिष्ठा

१५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

सर्वकर्मसमुदायोपमर्द एकदैव न सम्भवोत्याह—तदसदिति । सर्वप्रपञ्चाभिन्नब्रह्माभेदेन वृत्तिकारमते सर्वस्य सर्वात्म-कत्वाभ्युपगमाद्विद्यमानाभिन्नत्वात्सर्वात्मनोपमर्दो न सम्भवतीत्यर्थः । कस्मिंश्चिददेशे काले केचिन्निमित्तेन कस्य-चिदेवोपमर्दो नत्यात्यन्तको भवति सद्वादित्वादित्यर्थः । वासनादृष्टान्तानेनापि कर्मणामवशेषं सम्भावयति—यथा चेति । जन्मभिरभिसंस्कृता उपचिता । दृष्टान्त स्फुटयति—यदि हीति । पूर्वप्रज्ञेति पूर्वजन्मवासना जीवमनु- २० गच्छतीत्यभिव्येषणवादव्यवहितपूर्वजन्मवासनैवानुवर्तत इति न शक्यं कल्पयितुमित्यर्थः । कथं पूर्वसिद्धाकाश-

आनन्दगिरिटीका

दूषयति—तदसदिति । मधुनाद्वाधुणोक्तेन न्यायेन सर्वस्य सर्वात्मकत्वाङ्गीकाराद्देहस्यापि तथालाभ सर्वस्मिनोप-मर्दोपपत्तिरित्यर्थः । उक्तमर्थमुपपादयितु सामान्यन्यायमाह—न हीति । सर्वं सर्वस्य कारणं कार्यं चेति न्यायेन सर्वस्य सर्वात्मकत्वे स्थिते सति कस्यचित्त्वचिदभिव्यक्त्यात्सर्वात्मनोपमर्दस्तथाऽभिव्यक्तिर्वा नोपपद्यते । प्रतीयमानोपमर्दविदेश- २५ विशेषादिक्रुतत्वादित्यर्थः । उक्तन्यायं प्रकृते योजयति—तथेति । इतश्च कर्मशेषः सम्भवतीति क्रमवत्ताया दृष्टान्त-माह—यथा चेति । पूर्व क्रमेणानुभूतानि यानि मनुष्यादिजन्मानि तैरभिसंस्कृताः सम्पादिता विरुद्धा या भूयस्यो वासनास्तज्जातिविशेषप्रापकेन कर्मणा तस्मिन्नारभ्यमाणे न निरुध्यन्त इत्यर्थः । दार्ष्टान्तिकमाह—तथेति । दृष्टान्त विवृणोति—यदि हीति । व्यवहितवासनोच्छेदेऽपि नाव्यवहितवासनोच्छिद्यते तथा चानन्तरजन्मोद्यवासनासामर्थ्यात् मर्कटशिशोर्यथोक्तकौगलमविरुद्धमित्याह—न चेति । किञ्च पूर्वप्रज्ञा चेत्यविशेषेण पूर्वजन्माजितवासना ३० जीवमनुगच्छतीति श्रवणादव्यवहितपूर्वजन्मनासंभव तमन्वेतीति न शक्यं विवेकतो वक्तुमित्याह—तं विद्येति । दृष्टान्तमुपपाद्य दार्ष्टान्तिकं निगमयति—तस्मादिति । जेपकर्मसद्भावे फलितमाह—यत इति । उपभुक्तात्कर्मण-जेपेणेति समन्वयः—कश्चिदिति । श्रौतौ वा स्मार्तौ वा यौक्तिको वा लौकिको देवत्यर्थः ।

एतमेवाध्वानामिति प्रकृतमध्वानं प्रश्नपूर्वकं विद्वादयति—कोऽसावित्यादिना । यथेतमित्युक्तमाक्षिपति—नृत्तिति । किं यथेतमित्येतदेव न सम्भवति किं वा यथेतमेवेति नियमो नोपपद्यते तदाऽऽह दूषयति—नैव दीप इति । ३५ द्वितीय प्रत्याह—न चेति । अत्रेति निवृत्तिरुक्ता । अनेवविषयमपीति । यथा गतिक्रमो दण्डितो न तथा निवृत्तानियता किं तु विधान्तरेणापि सम्भवतीत्यर्थः । निवृत्तः क्रमनियमाभावे कोदृशो नियमो विवक्षित इत्याद्यद्वाऽह—पुनरिति । केनाभिप्रायेण तर्हि यथेतमित्युक्तमत आह—अत इति । गतिक्रमवन्निवृत्तिक्रमे नियमाभावोऽन्यथाऽह—उक्तं च “यथेतमनेव चे”ति । निवृत्तिनियमं फलितमाह—अत इति । परमात्मानं व्यावर्तयितुं भौतिकमित्युक्तम् । कथं पूर्वसिद्धाकाशतादात्म्यापत्तिरुत्तरं हता निरन्यनीत्याद्यद्वा नत्याग्यगमनमेव तद्वावापत्तिरनुपपन्नयं स्वानाव्या-

अत्र भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्षति त इह ग्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्तिलमाषा इति जायन्तेऽतो वै खलु दुर्निष्पतरं यो यो ह्यन्नमति यो रेतः सिञ्चति तद्भूय एव भवति ॥६॥

वायुभूता इत्यत्राद्युत्प्रेक्ष्यमानास्ताभिः सह क्षीणकर्मा वायुभूतो भवति । वायुभूत्वा ताभिः सहैव धूमो भवति । धूमो भूत्वाऽन्नमन्भरणमात्ररूपो भवति ॥ ५ ॥

अत्र भूत्वा ततः सेचनसमर्थो मेघो भवति मेघो भूत्वोन्नतेषु प्रदेशेष्वथ प्रवर्षति । वर्षधारारूपेण शेषकर्मा ५ पततीत्यर्थः । त इह ग्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्तिलमाषा इत्येवप्रकारा जायन्ते । क्षीणकर्माणामनेकत्वाद्वह्वन्नचननिर्देशः । मेघादिषु पूर्वेष्वेकरूपत्वादेकवचननिर्देशः । यस्माद्गिरितदुर्गन्दीसमुद्रारण्यमस्वेज्ञाविसाशिवेवासहह्याणि वर्षधाराभिः पतितानाम् । अतस्तस्माद्धेतोर्वै खलु दुर्निष्पतरं दुर्निष्कर्मणं दुर्निःसरणम् । यतो गिरितदादुदकलोतसोह्यामाना नदीः प्राणुवन्ति ततः समुद्रं ततो मकारादिभिर्मंक्ष्यन्ते । तेऽप्यन्येन । तत्रैव च सह मकरेण समुद्रे विलीनाः समुद्राभ्योभिर्जलधरैराकुष्टाः पुनर्वर्षधाराभिर्मंक्ष्यन्ते चिलातटे वाऽप्यप्ये पतितस्ताऽग्नित्ति कवाच्चिद्व्याल- १० मृषाविपीता भक्षिताश्चायैः । तेऽप्यन्यैरित्येकप्रकाराः परिवर्तन् । कवाच्चिदभक्ष्येभ्यु स्यावरेषु जातास्तत्रैव शुष्येरन् । भक्ष्येष्वपि स्यावरेषु जातानां रेतःसिग्देहसम्बन्धो दुर्लभ एव बहुत्वात्स्यावराणामित्यतो दुर्निष्कर्मणत्वम् ।

अथवाऽतोऽस्माद्ग्रीहियवादिभावादुर्निष्पतरं दुर्निर्गमतरम् । दुर्निष्पतरमिति तकार एको लुप्तो द्रष्टव्यः । ग्रीहियवादिनामो दुर्निष्पतस्तस्मादपि दुर्निष्पताद्रेतःसिग्देहसम्बन्धो दुर्निष्पतर इत्यर्थः । यस्मादूर्ध्वरेतोभिर्बालैः पुंस्त्वरहितैः स्वविरैर्वा भक्षिता अन्तराले शीर्यन्ते । अनेकत्वाद्गन्नादानाम् । कवाच्चिन्नाकतालीय- १५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तादात्म्यात्परिवरोहतामित्याशङ्क्य तत्साम्यगमनमेव तद्भावापत्तिरपचर्यत इत्याह—यस्तेषामिति । घृतसंस्थानं घृतकाठिन्यम् । मेघादिषु वायुष्वेकवचननिर्देशो वाय्वादेरेकत्वापेक्षेत्यर्थं ॥ ५ ॥

अतःशब्दः पूर्वप्रसिद्धकारणपरतया व्याख्यातः । इदानीं ग्रीह्याद्यवधिवाचकतया व्याख्येय इत्याह—

अनन्वगिरिटीका

२०

परितरिति न्यायादित्याह—यस्तेषामिति । घृतस्य संस्थान काठिन्यम् । तास्वाकाशभूतासु तत्परिवेष्टिताः कर्मिणोऽध्वरोहन्तस्तद्भूता इव भवन्तीत्यर्थं । आकाशाद्वायुमित्यस्यार्थं साधयति—ता अन्तरिक्षाविति ॥ ५ ॥

उन्नतेषु समुद्रादित्यतिरिक्तेषु प्रदेशेष्विति यावत् । त इत्यनुगयिनो निर्दिश्यन्ते । इहेति पृथिवी कथ्यते । कथमस्मिन्मात्रे बहुवचनेनानुगयिनां बहुकथा निर्देशः कृतस्तत्राऽऽह—क्षीणकर्मागामिति । कथं तर्हि मेघो भूत्वा प्रवर्षतीत्यादावेकवचननिर्देशस्तत्राऽऽह—मेघादिष्विति । ये पूर्वं मेघादयो नभोस्तास्तेषु प्रत्येकमभिमानिधेवतानामेकरूपत्वात्तदुपस्लिष्टानामनुगयिनामप्येकवचनेन निर्देशो युक्त इत्यर्थं । अतो वै खल्वित्यादिवाक्य व्याचष्टे—यस्मादिति । अनुगयिना दुःशकं नि सरणमित्युक्तं प्रपञ्चयति—यत इत्यदिना । मकरादिभिर्मंक्षितानामनुगयिना तेभ्यस्तत्समानजातीयत्वेन समुद्रेषु भविष्यतीति चेन्नेत्याह—तेऽपीति । मकरादयोऽपि जलचारिभिरन्यैर्मंक्ष्यन्ते तथा च समुद्रे पतितानामनुगयिना तत्रैव लय स्यादित्यर्थं । नन्वेवमनुगयिनः समुद्रे लीना न ततः पुनरुद्भूतोऽशक्यन्ते तथा च कृतविनाशः स्यादित्याशङ्क्याऽह—जलधरैरिति । समुद्राभ्योभिरिति तृतीया सहायैः । तर्हि सर्वाण्यत्रोप- ३० भुक्तानामनुगयिना तत्समानजातीयवेद्भोग स्यादिति चेन्नेत्याह—भक्षिताश्चेति । यैस्तर्हि सर्वाण्यो भक्ष्यन्ते तेभ्यस्तत्समानजातीयत्वेनानुगयिनामुद्भवः स्यादिति चेन्नेत्याह—तेऽपीति । तथाऽपि यथोक्तरीत्या परिवर्तनात्ते रेतःसियोगमपि यदा कदाचित्प्रपद्येरिति चेन्नेत्याह—कदाच्चिदिति । तथाऽपि भक्ष्येषु जातानां रेतःसियोगं मुलमः स्यादिति चेन्नेत्याह—भक्ष्येषुपीति । इतिशब्दो यच्छब्देन पूर्वेण समन्वयते ।

पूर्वमतःशब्दो हेतुपरतया व्याख्यातः संप्रति ग्रीह्याद्यवधिवाचकत्वेन त व्याचष्टे—अथवेति । दुर्निष्पतर- ३५ मिति तकारसहिते पाठे सति विवक्षितमर्थमाह—ग्रीहियवादीति । तत्र हेतुमाह—यस्मादिति । तर्हि तेषामन्तराले विवर्णना देहभागित्वाभावाद्दनुजवयैर्यमित्याशङ्क्याऽह—कवाच्चिदिति । काकतालीयया वृष्या याहच्छिन्नायै-

वृत्त्या रेतःसिग्भिर्भक्ष्यन्ते यदा तदा रेतःसिग्भावं गतानां कर्मणो वृत्तिलाभः । कथम् । यो यो ह्यन्ममत्पुत्रशयिभिः संश्लिष्टं रेतःसिग्यश्च रेतःसिञ्चत्यतुकाले योषिति तद्भूय एव तदाकृतिरेव भवति । तदवयवाकृतिभूयस्त्वं भूय इत्युच्यते रेतोरूपेण योषितो गर्भाशयेऽन्तः प्रविष्टोऽनुशयी । रेतसो रेतःसिगाकृतिभावितात्वात् । “सर्वेभ्योऽङ्गैस्त्वस्तेजः संभूतम्” इति हि श्रुत्यन्तरात् । अतो रेतःसिगाकृतिरेव भवतीत्यर्थः ।

५ तथा हि । पुरुषात्पुरुषो जायते गोगर्वाकृतिरेव न जात्यन्तराकृतिस्तस्माच्चूतं तद्भूय एव भवतीति । ये त्वन्येऽनुशयिभ्यश्चन्द्रमण्डलमनाश्चोर्हैव पापकर्मभिर्घोरैर्ब्रीहियवादिभावं प्रतिपद्यन्ते पुनर्मनुष्यादिभावं तेषां नानुशयिनामिव दुर्निष्प्रपतरम् । कस्मात् । कर्मणा हि तैर्ब्रीहियवादिदेह उपात्त इति तदुपभोगनिमित्तक्षये ब्रीह्यादिसम्बन्धेहविनाशे यथाकर्माजितं देहान्तरं तत्र नवं जलूकावत्संक्रमन्ते सविज्ञाना एव “सविज्ञानो भवति सविज्ञानमेवान्वक्रामति” इति श्रुत्यन्तरात् ।

१० यद्यप्युसंहृतकरणः सन्तो देहान्तरं गच्छन्ति तथाऽपि स्वप्नवद्देहान्तरप्राप्तिनिमित्तकर्मोद्भावितवासनाज्ञानेन सविज्ञाना एव देहान्तरं गच्छन्ति । श्रुतिप्रामाण्यात् । तथाऽर्चिरादिना धूमादिना च गमनं स्वप्न इवोद्भूत-
विज्ञानेन । लब्धवृत्तिकर्मनिमित्तत्वाद्गमनस्य । न तथाऽनुशयिनां ब्रीह्यादिभावेन जातानां सविज्ञानमेव रेतः-
सिग्योषिद्देहसम्बन्ध उपपद्यते । न हि ब्रीह्यादिलवनकण्डनपेषणादौ च सविज्ञानानां स्थितिरस्ति ।

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

१५ अथवेति । रेतोभूयत्वे हेतुमाह—रेतस इति । रेतस्सिच अकृत्याऽङ्गसन्निवेशेन भावितात्वात् सस्कृतत्वात्तदङ्ग-
सम्भूतत्वादित्यर्थः । चन्द्रमण्डलादवरोहतां ब्रीह्यादिदेहसंश्लिष्टानां द्राघीयसा कालेन देहान्तरलाभो भवतीत्युक्तम् ।
तर्हि ब्रीह्यादिशरीराभिमानिनामपि तथैव दुर्निष्क्रमणं ब्रीह्यादिशरीरसम्बन्धमात्राविशेषादिति नाशङ्कनीयमिति
प्रसङ्गाद्भाह—ये त्वन्येऽनुशयिभ्य इत्यादिना । “शरीरजैः कर्मदोषैर्यति स्थावरता नरः” इत्यादिशास्त्रात्
कर्मनिमित्त येषां स्थावरजन्म तेषां क्षय एवावधिः । अवरोहता तु कर्मासङ्कीर्तनाद्द्वेषममित्यर्थः । ननुपसंहृतकरणानां
२० ज्ञाने कारणासम्भवात् कथं सविज्ञानत्व तत्राह—यद्यपीति । दृष्टकारणाभावेऽपि अदृष्टमैवैकं वासनात्मकं ज्ञानोत्पत्तौ

आनन्दगिरिटीका

नेति यावत् । अनुशयाख्यस्य कर्मणो भाविदेहारम्भायैत्वान्मूष्यं प्रश्नपूर्वकं विवृणोति—कथमित्यादिना । अनुशयिनो
रेत सिगाकारभाक्त्वे हेतुमाह—रेतस इति । तस्य रेत सिगाकृत्या तदशेन भावितत्वात्सस्कृतत्वात्तदङ्गसम्भूतत्वात्तद्रूपेण
गर्भाशयमनुप्रविष्टोऽनुशयी रेतःसिगाकृतिर्भवतीत्यर्थः । रेतसो रेतःसिगङ्गसमुत्थत्वे प्रमाणमैतरेयकश्रुतिरित्याह—

२५ सर्वेभ्य इति । रेतोरूपेण गर्भाशय प्रविष्टस्य रेतःसिगाकारस्वमुक्त निगमयति—अत इति ।

अनुशयिनो रेतःसिगाकारत्वे लौकिकानुभवमनुकूलयति—तथा हीति । चन्द्रस्थलस्खलितानामवरोहता
ब्रीह्यादिदेहसंश्लिष्टानां द्राघीयसा कालेन देहान्तरलाभश्चेत्तर्हि ब्रीह्यादिदेहाभिमानिनामपि दुश्चक्रं निष्क्रमणं
ब्रीह्यादिदेहसम्बन्धाविशेषादित्यत आह—ये त्विति । ब्रीह्यादिदेहसम्बन्धाविशेषे कुतस्तद्देहभाजां ततो निःसरणम-
शक्यं न भवतीत्याशङ्क्य विशेषमाह—कस्मादित्यादिना । “शरीरजैः कर्मदोषैर्यति स्थावरता नरः” इत्यादि-

३० श्रुतिस्मृत्योर्बोधा कर्मनिमित्त स्थावर जन्म तेषां कर्मक्षय एवावधि । अवरोहता तु कर्मासङ्कीर्तनाद्द्वेषममित्यर्थः ।
यथा जलूका तृणात्पृणान्तरं दीर्घभूता सक्रमन्ते न तथाऽनुशयिनां ब्रीह्यादिदेहभाजोऽपि तस्यागेन देहान्तरं गच्छन्ति ।
तद्विषयविज्ञानवन्त एव गच्छन्तीत्यत्र बृहदारण्यकश्रुति प्रमाणयति—सविज्ञान इति ।

अथोपसंहृतकरणानां विज्ञाने कारणसम्भवात्कथं सविज्ञानत्व तत्राऽऽह—यद्यपीति । दृष्टकारणाभावेऽप्य-

दृष्टमैवैकं वासनात्मकं ज्ञानोत्पत्तौ निमित्तमिति तेन सविज्ञाना एव गच्छन्ति देहान्तरमित्यत्र हेतुमाह—श्रुति-
३५ प्रामाण्यादिति । श्रुतिरत्र बृहदारण्यकश्रुति । यथा सविज्ञानानामेव ब्रीह्यादिदेहान्तरगमनं तथा ज्ञानिनामर्चिरादिना
कर्माणां धूमादिना च गमनं स्वप्नवदुद्भूतवासनात्मकविज्ञानेन सविज्ञानानामेवेत्याह—तथेति । तेषां सविज्ञानत्वे
हेतुमाह—लब्धवृत्तीति । अनुशयिनामपि तर्हि ब्रीह्यादिषु संश्लिष्टानां रेत सिगादिदेहसम्बन्धः सविज्ञानानामेवेति
चेन्नेत्याह—न तथेति । अनुपपत्तौ हेतुमाह—न हीति । ब्रीह्यादिसंश्लिष्टानामनुशयिनां सविज्ञानत्वे तल्लवनादौ
तज्जीववत्तेषामपि प्रवासप्रसङ्गान् रेतःसिगदेहसम्बन्धः सिध्येदित्यर्थः ।

ननु चन्द्रमण्डलादव्यवरोहतां देहान्तरगमनस्य तुल्यत्वाञ्जलूकावत्सविज्ञानतैव युक्ता । तथा सति घोरो नरकानुभव इष्टापूर्तादिकारिणां चन्द्रमण्डलादारभ्य प्राप्तो यावद्ब्राह्मणादिजन्म । तथा च सत्यनर्थायैवैष्टापूर्ताङ्घ्र-
पातनं विहितं स्यात् । श्रुतेश्चप्राप्तार्थं प्राप्तं वैदिकानां कर्मणामनर्थानुबन्धित्वात् ।

न, वृक्षारोहणपतनवद्विशेषसम्भवात् । देहाद्देहान्तरं प्रतिपत्सोः कर्मणो लब्धवृत्तिकाकर्मणोद्भावितेन विज्ञानेन सविज्ञानत्वं युक्तम् । वृक्षाप्रमारोहत् इव फलं जिघृक्षोः । तथाऽर्चिरादिना गच्छतां सविज्ञानत्वं भवेत् । ५
धूम्रादिना च चन्द्रमण्डलावच्छेदताम् । न तथा चन्द्रमण्डलावच्छेदतां वृक्षाप्रादिव पततां सचेतनत्वम् । यथा च मुद्गराद्यभिहृतां तदभिघातवेदनानिमित्तसंमूर्च्छितप्रतिबद्धकरणानां स्वदेहेनैव देहाद्देहान्तरं नीयमानानां विज्ञान-
शून्यता दृष्टा तथा चन्द्रमण्डलान्मानुषादिवेहान्तरं प्रत्यवच्छेदतां स्वर्गभोगनिमित्तकर्मक्षयान्मृदितावदेहानां प्रतिबद्ध-
करणानाम् । अतस्तेऽपरित्यक्तदेहबीजभूताभिरिन्द्रमूर्च्छिता इवाऽऽकाशादिक्रमेणोत्सवच्छेद कर्मनिमित्तजातित्वावच्छे-
दैः संश्लिष्यन्ते प्रतिबद्धकरणतयाऽनुद्भूतविज्ञाना एव । १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

निमित्तमित्यर्थः । देहान्तरप्राप्तेरविशेषात् सविज्ञानत्वमासाङ्क्य विशेषमाह—ननु चन्द्रमण्डलादित्यादिना । अवरोहतां जीवानां चैतन्यस्य भावात् सर्वथा विज्ञानशून्यत्वमयुक्तं वृक्षाप्रात्यपततोऽयस्यैव पतनविज्ञानमित्यासाङ्क्य दृष्टान्त-
माह—यथा चेति । तदभिघातेन वेदनैव निमित्तं तेन समूर्च्छितानि संहृतानि प्रतिबद्धानि च करणानि येषा-
मन्यदितो विनष्टोऽन्देहो अम्यः स्थूलदेहो येषां तत एव प्रतिबद्धकरणानां विज्ञानशून्यता युक्तेति सम्बन्धः । १५
मूर्च्छितानां स्थूलदेहसङ्क्रावाद्देशान्तरनयनं सम्भवत्यवरोहतां तु स्थूलदेहाभावे कथं व्रीह्यादिभावगमनमित्या-
साङ्क्याह—अपरित्यक्तैः । आरफ्यमाणस्य देहस्य बीजं कर्मापूर्वमपरित्यक्तं याभिरिन्द्रस्ताभिः परिवेष्टिता कर्मापूर्व-
संस्कृतभूतपुरुषोपहिता जातिस्थावरसंश्लिष्यन्त इति सम्बन्धः । स्थावरदेहसम्बन्धित्वात्तद्गतजीववत्सविज्ञानत्वं
तदा भवतीति न वाच्यमित्याह—प्रतिबद्धैः । कर्मणोऽनुद्भूतवृत्तित्वात् स्वकरणानां तत्र वृत्तिलाभाभावादनुद्भूत-
विज्ञानत्वं युक्तमित्यर्थः । न केवलं व्रीह्यादिसंश्लेषकालेऽनुद्भूतविज्ञानत्वं तथा व्रीह्यादेर्लवनादिकाले मूर्च्छितवदनुद्- २०

छान्दगिरिटीका

व्रीह्यादिव देहान्तरं गच्छतु सविज्ञानत्वोपलम्भादननुशयिष्वपि देहान्तरप्राप्तेरविशेषाच्च सविज्ञानत्वमिति
शङ्कते—नन्विति । तृणान्तरं प्रति जलूकागमनवदवरोहतामपि देहाद्देहान्तरं प्रति गमनस्य तुल्यत्वाद्-
व्रीह्यादिवच्चका सविज्ञानतेति योजना । अस्तु तेषां सविज्ञानत्व का हानिरित्यत आह—तथा सतीति । इष्टापूर्तादि-
कारिणामन्तराले नरकानुभवे । तथा च सति तदनुष्ठानस्यानर्थार्थं विहितत्वे श्रेयसाघनविषयकर्मकाण्डं विरुध्य- २५
तेत्याह—श्रुतेश्चेति ।

यथा बुद्धिपूर्वं वृक्षमारोहतां सविज्ञानत्वेऽपि तस्मावबुद्धिपूर्वं पततां न सविज्ञानत्वं विज्ञायते तथा चन्द्र-
मण्डलमारोहता सविज्ञानत्वेऽपि ततोऽवरोहतां नैव तदस्ति उद्भूतकर्मभावात् इत्यारोहावरोहयोज्ञाने विशेष-
सम्भवात्सर्वमिति परिहरति—न वृक्षेति । सग्रहवाक्यं विवृणोति । चकाराद्गच्छतां सविज्ञानत्व
भवेदिति सम्बन्धः । अवरोहतां जीवानां सर्वथा विज्ञानशून्यत्वमयुक्तं चैतन्यस्वाभाव्याद्ब्रह्मात्पततामपि विज्ञानमात्र- ३०
मस्यैवेत्यासाङ्क्योद्देशान्तरमाह—यथा चेति । तेन मुद्गरादिना योऽभिघातस्तेन हेतुना यद्देवनास्य निमित्तं तेन
समूर्च्छितानि संहृतानि प्रतिबद्धानि वा करणानि येषां तेषामिति यावत् । मृदितां विनष्टो देहोऽम्यः स्थूलो देहो
येषां तेषां तत एव प्रतिबद्धकरणानां विज्ञानशून्यतेति सम्बन्धः । यथोक्तदृष्टान्तवशाच्चन्द्रमण्डलादवरोहन्तो विज्ञान-
शून्याः सिध्यन्तीति निगमयति—अत इति । तथाऽपि मूर्च्छितानां स्थूलदेहसङ्क्रावाद्देशान्तरगमनं युक्तम् । अवरोहतां
तु तदभावे कथं व्रीह्यादिभावः सम्भवतीत्यत आह—अपरित्यक्तैः । न परित्यक्तं देहभावस्य बीजं कर्मापूर्वं ३५
याभिस्ताभिरिन्द्रमूर्च्छिता जीवा मूर्च्छितवद्विज्ञानशून्या गमनादिक्रमेण पृथिवी प्राप्य कर्मफलभूतजातिस्थावररक्षरीरैः
संश्लिष्यन्त इति सम्बन्धः । स्थावरदेहसम्बन्धित्वात्तद्गतजीववत्तदा सविज्ञानत्वं सम्भवतीत्यासाङ्क्याऽह—
प्रतिबद्धैः । व्रीह्यादिसंश्लेषकालेऽनुद्भूतविज्ञानत्वं तथा व्रीह्यादेर्लवनादिकाले मूर्च्छितवदनुद्भूत-
विज्ञानत्व युक्तमित्यर्थः ।

तद्य इह रमणीयचरणा अभ्याशो ह यत्ते रमणीयां योनिमाघोरन्त्राक्षणयोरिनि
वा क्षत्रिययोरिनि वा वैश्ययोरिनि वाऽथ य इह कपूयचरणा अभ्याशो ह यत्ते
कपूयां योनिमाघोरञ्चयोरिनि वा शूद्रयोरिनि वा चण्डालयोरिनि वा ॥ ७ ॥

तथा लवनकण्ठनपेषणसंस्कारभक्षणरसादिपरिणामरेतःसेककालेषु मूर्छितवदेव । देहान्तरारम्भकस्य कर्मणोऽ-
५ लब्धवृत्तित्वात् । देहबीजभूतासम्बन्धापरित्यागेनेव सर्वास्ववस्थासु वर्तन्त इति जलूकावच्चेतनावत्त्वं न विरुध्यते ।
अन्तराले त्वविज्ञानं मूर्छितवदेवेत्यवोधः ।

न च वैदिकानां कर्मणां हिंसायुक्तत्वेनोभयहेतुत्वं शक्यमनुमातुम् । हिंसायाः शास्त्रबोधित्वात् ।
“अहिंसन्सर्वभूतान्यन्यत्र तीर्थेभ्यः” इति श्रुतेः शास्त्रबोधिताया हिंसाया नाभयहेतुत्वमभ्युपगम्यते । अभ्युपगतेऽभ्य-
धर्महेतुत्वे मन्त्रैर्विषादिवत्तदपनयोपपत्तेर्न दुःखकार्यारम्भकत्वोपपत्तिर्वैदिकानां कर्मणां मन्त्रेणैव विषयभक्षणस्येति ॥१॥
१० तत्तत्र तेज्जनुशयिनां य इह लोके रमणीयं ज्ञोमन चरणं शील येषां ते रमणीयचरणाः रमणीयचरणेनोप-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

भूतविज्ञाना एवाक्षेपेन सहिलष्यन्ते । संस्कार पाकः । रसादिपरिणामेति । “जन्धादन्त्राद्रसोत्पत्तिवशो गितं जायते
रसात् । शोणितताज्जायते मांसं मांसान्मेदस्समुद्भव । मेदसोऽस्थीनि जायन्ते मज्जाऽस्थ्यस्थिसमुद्भवाः ॥ मज्जायाश्च
रेतसिस्सिद्धिरित्यर्थः । विज्ञानशून्यत्वे कथं सचेतना जलूका दृष्टान्तः स्यात् । “तद्यथा तृणजलायुका तृणस्यान्तं गत्वाऽ-
१५ न्यमाक्रममाक्रम्येत्मानमुपसहरती”त्यादौ तत्राह—देहबीजभूतेति । सातत्य जलूकादृष्टान्ते विवक्षितं न चेतना-
वत्त्वमित्यर्थं । आरोहता सविज्ञानत्वमवरोहता विज्ञानरहाहित्यमिति मतमुपाध्यारोहतामपि सविज्ञानत्व यावत्
स्वस्थानेभ्य करणान्युपसहृत्य हृदयेऽवतिष्ठते तावदेव । न देहाद्वर्हिर्निर्गतस्य देहान्तरप्राप्तेः प्रागित्याह—अन्तराले
त्विति । यच्चोच्यते साक्ष्यैः दृष्टादिकर्मणा हिंसानुग्रहात्मकत्वात् स्थावरत्वमपि तत्फलमेवेति तत्राह—न चेति ॥६॥
तृतीयस्थानोपदेशात् पूर्वोक्तस्थानद्वय सक्षेपेणानुवदति—ये तु रमणीयचरणा द्विजातय इत्यादिना ॥ ७ ॥

आनन्दगिरिटीका

२०

न केवम् ब्रीह्यादिसंश्लेषकालेऽनुद्भूतविज्ञानत्व किन्तु ब्रीह्यादिसंश्लेषकालेऽपीत्याह—तथेति । पाक-
संस्कार । रसादीत्यादिगण्डेन शोणितमासभेदोऽस्थिमज्जारैतास्युच्यन्ते । तस्मिन्काले मूर्छितवदनुद्भूतविज्ञानत्व
देहाद्वर्हिर्निर्गतानां प्राग्देहान्तरप्राप्तेस्तदस्त्येवेति हेतुमाह—देहेति । अलब्धवृत्तित्वादिति च्छेद । कथं पुनरु-
शयिना विज्ञानशून्यत्वे “तद्यथा तृणजलायुका तृणस्यान्तं गत्वाऽन्यमाक्रममाक्रम्येत्मानमुपसहरती”त्यादौ सचेतना
२५ जलूका दृष्टान्तत्वेनोपादीयते तत्राऽऽह—देहबीजभूतेति । सर्वास्ववस्थासु तासु ब्रीह्यादिसंश्लेषकालेऽन्यमाक्रममाक्रम्येत्मानमुपसहरती”त्यादौ सचेतना
यावत् । न चेतनावत्त्व जलूकादृष्टान्ते विवक्षितं किन्तु सातत्यमात्रमिति भावः । जलूकावत्त्व जलूकासाहस्यमनु-
शयिनामित्यर्थं । आरोहता सविज्ञानत्वमवरोहता विज्ञानरहाहित्यमित्युपाध्याऽऽरोहतामपि यावत्स्वस्थानेभ्य
करणान्युपसहृत्य हृदयेऽवस्थान तावदेव सविज्ञानत्व न देहाद्वर्हिर्निर्गतानां प्राग्देहान्तरप्राप्तेस्तदस्त्युशयिना तु
चन्द्रमण्डलादवरोहतामपि न भाविदेहपर्यन्ता वासना दीर्घा भवति प्रमाणाभावादित्याह—अन्तराले त्विति ।
३० चन्द्रमण्डलादवरोहता देहान्तररामनस्य तुल्यत्वेऽपि विज्ञानशून्यत्वमनुद्भूतमित्युपसहृत्य—इत्यवोध इति ।

यत्तु हिंसानुग्रहात्मकत्वाद् वैदिककर्मणा स्थावरत्वमपि तत्फलमेव तथा च वैदिकानां कर्मणामनर्थानुत्पत्त्यिवा-
प्रामाण्यं श्रुतेरिति तत्राऽऽह—न चेति । उभयहेतुत्वमर्थानर्थहेतुत्वमिति यावत् । अहिंसन्नित्यादिश्रुतेः शास्त्रबोधित-
वैदिकेषु कर्मसु हिंसा नानर्थहेतुरित्याह—अभ्युपगमतेऽपीति । यद्यपि स्वल्पेण हिंसाजन्महेतुरभ्युपगम्यते तथाऽपि
तद्युक्तानां वैदिककर्मणा नानार्थारम्भकत्व यथा स्वल्पेण विषयव्याधेर्मरणचर्यादिवहेतुत्वेऽपि मन्त्रशक्त्यारविभिः सहोप-
३५ युक्तं सन्न तत्कार्यारम्भकस्य तथा हिंसायाः स्वतोऽभयहेतुत्वेऽपि वैदिककर्मनिष्ठाया न तद्वेदुद वैदिकैरेव
कर्मभिस्तत्कृतदोषापनयनसिद्धेरित्यर्थं । पूर्वोक्तमेव दृष्टान्तं स्पष्टयति—मन्त्रेणिति । तेन सहोपभुक्तस्य विपत्त्यानर्था-
हेतुत्वेन पुष्टिहेतुत्ववद्वैदिककर्मनिष्ठाया हिंसाया पुरुषार्थत्वमेव । अनुद्भूतमिति चेन्न शब्दादिति न्यायवैदिकस्य ॥३॥
सद्भूय एव भवतीत्येनत्प्रमङ्गागत परिसमाप्य प्रकृतश्रुतिव्याख्यानमनुवर्तयति—तत्रचेति । अन्यानिश्चिते

अथैतयोः पथोर्न कतरणचन तानीमानि क्षुद्राण्यसकृदावर्तीनि भूतानि भवन्ति जायस्व
त्रियस्वेत्येतत्तृतीयं स्थानं तेनासौ लोको न सम्पूर्यते तस्माज्जगुप्सेत तदेष श्लोकः ॥ ८ ॥

लक्षितः शोभनोऽनुशयः पुण्यं कर्म येषां ते रमणीयचरणा उच्यन्ते । क्रौर्यान्तमायार्वाजितानां हि शक्य उपलक्षयितुं
शुभानुशयसद्भावः । तेनानुशयेन पुण्येन कर्मणा चन्द्रमण्डले भुक्तशेषेणाम्बाशो ह क्षिप्रमेव । यदिति क्रियाविशेषणं ते
रमणीयां क्रौर्यादिवर्जितां योनिमापद्येरन्प्राप्नुवन्नाह्णयोनिं वा क्षत्रिययोनिं वा वैश्ययोनिं वा स्वकर्मानुरूपेण । अयं ५
पुनर्यं तद्विपरीताः कर्ण्यचरणोपलक्षितकर्माणोऽशुभानुशया अम्बाशो ह यत्ते कर्ण्यां यथाकर्म योनिमापद्येरन्कर्ण्यमेव
धर्मसम्बन्धवर्जितां जुगुप्सितां योनिमापद्येरन् श्रियोनिं वा सूकरयोनिं वा चण्डालयोनिं वा स्वकर्मानुरूपेणैव । ये तु
रमणीयचरणा द्विजातयस्ते स्वकर्मस्थाश्चेद्विष्टादिकारिणस्ते धूमादिवत्या गच्छन्त्यागच्छन्ति च पुनः पुनर्वटीयन्वत् ।
विद्यां चेत्याप्नुयुस्तदार्वाचरादिना गच्छन्ति ॥ ७ ॥

यदा तु न विद्यासेविनो नापीष्टादिकर्म सेवन्ते तदाथैतयोः पथोर्थोक्तयोर्द्विर्वाविलक्षणयोर्न कतरेणान्य- १०
तरेणचनापि यन्ति तानीमानि भूतानि क्षुद्राणि दंशमशकक्रोटादीन्यसकृदावर्तीनि भवन्ति । अत उभयमार्गपरिभ्रष्टा
ह्यसकृज्जायन्ते त्रिन्यन्ते चेत्यर्थः । तेषां जनननरणसन्तरेणुकरणनिदमुच्यते । जायस्व त्रियस्वेतिश्वरनिमित्त-
चेष्टोच्यते । जननमरणलक्षणेनैव कालयापना भवति । न तु क्रियासु भोगेषु वा कालोऽस्तीत्यर्थः । एतस्सुब्रह्मन्तुलक्षणं
तृतीयं पूर्वोक्तौ पन्थानावपेक्ष्य स्थानं संसरताम् । येनैवं दक्षिणमार्गा अपि पुनरगच्छन्त्यनधिकृतानां ज्ञानकर्मणोर-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१५

पानःपुन्ये लोपमध्यमैकवचनान्ततायास्त्वव्यतिष्ठेषु विधानात् पुनः पुनर्जायन्ते त्रिन्यन्ते चेत्यस्मिन्नर्थे जायस्व
त्रियस्वेति प्रयोग इत्याह—तेषां च जननेति । अथवेस्वरः प्रेरयति त्वं जायस्व त्रियस्वेत्येतदुच्यत इत्याह—

आनन्दगिरिटीका

‘पूर्ववदभिलापादिति न्यायेन तेषु ब्रीह्यादिषु संश्लिला येऽनुचायिनस्तेषां मध्ये ये केचिदस्मिँल्लोके चन्द्रमण्डलप्राप्तेः
प्रागवस्थापामनुश्रिताभुक्तमरणीयचरणास्ते रमणीया योनिमापद्येरन्ति संबन्धः । उक्तमेव स्पष्टयति—भोगेन इति । २०
कथं रमणीयचरणानुरोधेन शोभनोऽनुशयो लक्ष्यते तत्राऽऽह—क्रौर्येति । ते खल्वनुचायिनो रतःसिग्योगानन्तरं तेन
कर्मणा रमणीया योनिमापद्येरन्ति यत्तत् क्षिप्रमेवेति योजना । तत्रापि हेतुमाह—स्वकर्मति । अथेति प्रतीकं गृहीत्वा
व्याचष्टे—पुनरिति । तद्विपरीतास्तेभ्यो विलक्षणा इति यावत् । ते कर्ण्या योनिमशुभानुशयववाद्भेदःसिग्योगानन्तर-
मापद्येरन्ति यत्तदपि क्षिप्रमेवेति योजना । तत्रापि विकल्पे कारणमाह—स्वकर्मति । योनिविकल्पे तृतीयं पन्थान-
मवतारयितुं पूर्वोक्तौ पन्थानौ सक्षिप्यानुवदति—ये त्विति । शुभानुशयवशाच्चे केचित् ब्राह्मणादियोनिमापन्नास्ते २५
स्ववर्णाश्रमहितकर्मनिष्ठास्सन्तो यदीष्टादिकर्म कृतवन्तस्तदा दक्षिणेन पथा चन्द्रं गच्छन्ति । तत्र च भोक्तव्ये भोगेन
क्षीणे पुनरवशिष्टेन कर्मणा पृथिवीमागच्छन्ति । एवं घटीयन्त्रवत्पुनः पुनरारोहन्तोऽवरोहन्तश्च केवलकर्मिणो हस्यन्ते
चेद्विज्ञातयः स्वकर्मस्था सन्तो ध्यानं लभेरन्नुत्तरेण यानेनेतो ब्रह्मलोकं गच्छन्तीत्यर्थः ॥ ७ ॥

इदानीं तृतीयस्थानमूपदिशति—यदा त्विति । पानःपुन्ये लोपमध्यमैकवचनात्तयोः सर्वाव्यतिष्ठेषु
विधानात्पुनः पुनर्जायन्ते त्रिन्यन्ते चेत्यस्मिन्नर्थे जायस्व त्रियस्वेति प्रयोग इत्याह—तेषामिति । यदा सर्वेस्वरो ३०
मार्गद्वयभ्रष्टं हृष्टं वा त जायस्व त्रियस्वेति प्रेरयत्येतद्विहीच्यत इति द्रष्टव्यम् । तेनासावित्यादिकाकथं व्याचष्टे—

१ पूर्ववदिति ३० सू ३-१-२४ अन्याधिष्ठिते पूर्ववदभिलापात्—स्वर्गादिवरोहतां त इह ब्रीहियवा ओषधि-
वनस्पतयस्तिलमाषा इति जायन्ते इत्यनेन ब्रीह्यादिभाव उक्तः । स च अन्यैः जीवैः अधिष्ठितेषु ब्रीह्यादिषु
संसर्गमात्रं, न तद्भावः । तद्भूषेण जन्म—पूर्ववत् कर्मव्यापारमन्तरेण अभिलापादित्यर्थः । तद्भूषेण जन्मचेत्
तद्य इह रमणीयचरणा रमणीयां योनिमापद्येत् इतिवत् कर्मव्यापारः । कोत्येत इत्यर्थः । ३५

२ क्रियासमभिवहारे लोट्लोटो हिंस्वी वा च तद्व्यमोः पा० सू० ३-४-२ पुनःपुन्ये भूगार्थं च क्षोत्ये धातोः
लोट् स्यात् तस्य च हिंस्वी वा स्तः तिङामपवादः । ८

स्तेनो हिरण्यस्य सुरां पिबँश्च गुरोस्तल्पमावसन्नब्रह्मा च । एते पतन्ति चत्वारः पञ्चमश्चाऽऽचरँ स्तैरिति ॥६॥

अथ ह य एतानेवं पञ्चाग्नीन्वेद न सह तैरप्याचरन्पाप्मना

लिप्यते शुद्धः पूतः पुण्यलोको भवति य एवं वेद य एवं वेद ॥१०॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य दशमः खण्डः

- ५ गमनमेव दक्षिणेन पथेति । तेनासौ लोको न संपूर्यते । पञ्चमस्तु प्रश्नः पञ्चाग्निविद्यया व्याख्यातः । प्रथमो दक्षिणोत्तरभागान्यामपाकृतौ दक्षिणोत्तरयोः पथोव्यावर्तनाऽपि मृतानामग्नौ प्रक्षेपः समानस्ततो व्यावर्तनाऽप्येवैवरादिना ग्रन्थये ब्रूमादिना । पुनरुत्तरदक्षिणायने षण्मासान्प्राप्नुवन्तः संयुज्य पुनर्व्यावर्तन्ते । अन्ये संवत्सरमन्ये मासेभ्यः पितृलोकमिति व्याख्याता । पुनरावृत्तिरपि क्षीणानुशयानां चन्द्रमण्डलादाकाशादिक्रमेणोक्ता । अमुष्य लोकस्यापूरणं स्वशब्देनैवोक्तम्—तेनासौ लोको न संपूर्यते इति । यस्मादेवं कष्टा संसारगतिस्तस्माज्जुगुप्सेत । यस्माच्च जन्म-
- १० मरणजनितवेदनामुभवकृतक्षणाः क्षुद्रजन्तवो ध्वान्ते च घोरे दुस्तरे प्रवेशिताः सागर इवागाधेऽप्लवे निराशाश्चोत्तरण प्रति तस्माच्चैवंविधां संसारगतिं जुगुप्सेत वीभत्सेत घृणो भवेन्मा भूदेवंविधे संसारमहोदधौ घोरे पात इति । तदेतस्मिन्नर्थ एव श्लोकः पञ्चाग्निविद्यास्तुतये ॥ ८ ॥

स्तेनो हिरण्यस्य ब्राह्मणसुवर्णस्य हृता । सुरां पिबन्ब्राह्मणः सन् । गुरोश्च तल्पं दारानावसन् । ब्रह्महा ब्राह्मणस्य हन्ता चेत्येते पतन्ति चत्वारः । पञ्चमश्च तैः सहऽऽचरन्मिति ॥ ९ ॥

- १५ अथ ह पुनर्यो यथोक्तान्पञ्चाग्नीन्वेद स तैरप्याचरन्महापातकिभिः सह न पाप्मना लिप्यते शुद्ध एव । तेन पञ्चाग्निदशनेन पावितो यस्मात्पूतः पुण्यो लोकः प्राजापत्यादिर्यस्य सोऽयं पुण्यलोको भवति य एवं वेद यथोक्तं संमस्तं पञ्चभिः प्रश्नैः पृष्टमर्थजातं वेद । द्विचक्तिः समस्तप्रश्ननिर्णयप्रदर्शनार्था ॥ १० ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य दशमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- २० ईश्वरनिमित्तेति । उक्तप्रकारेण पञ्चापि प्रश्ना निर्णीता । तां विविच्य दर्शयति—पञ्चमस्त्वित्यादिना । संयुज्य एकस्य सम्बत्सरस्यावयविनोऽवयवप्राप्तिद्वारेणोभयेषामपि संयोगो गीयते पटप्रदेशद्वयस्पतिनोर्ब्राह्मणचाण्डालयोः स्पर्शनिर्दि-त्यर्थः ॥ ८-१० ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या पञ्चमाध्यायस्य दशमः खण्डः

आनन्दगिरिटोका

- २५ येनैवमिति । उक्त्या रीत्या निर्णीतान्प्रश्नान्विविच्य प्रतिपत्तिर्सौकर्यार्थं कथयति—पञ्चमस्त्विति । व्यावर्तनाऽपि व्याख्यातेत्युत्तरत्र सम्बन्ध । मृतानामविदुषां विदुषां चेत्यर्थः । अन्त्येष्ट्यनन्तर विदुषा कर्मिणां च संवत्सरमिति ज्ञानिनो गृह्यन्ते । अन्ये पितृलोकमिति केवलकर्मिण इति विभागः । क्षीणानुशयानां चन्द्रलोकै भोक्तव्यं कर्म भोगेन क्षपितवतामिति यावत् । स्वशब्देनैवानुवदति—तेनेति । किमर्थमेवां महायासवती तीव्रा संसारगतिरुक्त्या-गङ्गायाऽऽह—यस्मादिति । तृतीयस्थानस्य कष्टत्वं स्पष्टयति—यस्माच्चेति । जन्मादिना जनिता या वेदना तदनुग्रहे ३० कृतः क्षणोऽसरो नान्यत्र येषां तथा । अप्लव इति च्छेदः । तृतीयस्थानवदितरयोरावृत्तिमत्त्वात्पुनरावृत्त्या कष्टतयर्थि-प्रेत्याऽऽह—तस्माच्चेति । संसारगत्युपवर्णनस्य तात्पर्यमुक्त्वा पञ्चाग्निविद्यायामनुष्ठानसिद्धयर्थं तरया. स्तायन श्लोकमुदाहृत्य व्याचष्टे—तदेतस्मिन्नित्यादिता । पञ्चाग्निविद्यामाहात्म्य सप्तमर्थः ॥ ८-९ ॥

पञ्च महापातकिनः श्लोके निर्दिष्यन्ते न तु पञ्चाग्निविद्यास्तुतिरिह भातीत्यागङ्गायाऽऽह—अथेति । शुद्धत्वे हेतुमाह—तेनेति । कस्येदं फलमित्यपेक्षाया पूर्वाक्त्विद्यावन्तमनुवदति—य एवमिति ॥ १० ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटोकायां पञ्चमाध्यायस्य दशमः खण्डः

प्राचीनशाल औपमन्यवः सत्ययज्ञः पौलुषिरिन्द्रधुम्नो भाल्लवेयो जनः शार्कराक्ष्यो वुडिल
आश्वतराश्विस्ते हैते महाशाला महाश्रोत्रियाः समेत्य मीमांसां चक्रुः 'को न आत्मा किं ब्रह्मेति ॥ १ ॥

ते ह सम्पादयांचक्रुरुद्दालको वै भगवन्तोऽयमारुणिः सम्प्रतीममात्मानं
वैश्वानरमधेयति तँ हन्ताभ्यागच्छामेति तँ हाभ्याजग्मुः ॥ २ ॥

दक्षिणेन पया गच्छतामन्नभाव उक्तस्तद्देवानामन्नं तं देवा भक्षयन्तीति । धुव्रजन्तुलक्षणं च कष्टा संसार- ५
गतिरक्ता । तदुभयबोधपरिजिह्वीर्षया वैश्वानरात्तुभावप्रतिपत्त्यर्थमुत्तरो ग्रन्थ आरभ्यते । अत्यन्तं पश्यसि प्रिय-
मित्यादिलिङ्गात् । आख्यायिका तु सुखावबोधार्था विद्यासम्प्रदानन्यायप्रदर्शनार्था च—प्राचीनशाल इति नामत
उपमन्योरपत्यमौपमन्यवः । सत्ययज्ञो नामतः पुलुषस्यापत्यं पौलुषिः । तथेन्द्रधुम्नो नामतो भल्लवेरपत्यं भाल्ल-
विस्तस्यापत्यं भाल्लवेयः । जन इति नामतः शार्कराक्षस्यापत्यं शार्कराक्ष्यः । वुडिलो नामतोऽश्वतराश्वस्यापत्य-
माश्वतराश्विः । पञ्चापि ते हैते महाशाला महागृहस्था विस्तीर्णाभिः शालाभिर्द्युक्ताः सम्पन्ना इत्यर्थः । महाश्रोत्रियाः १०
श्रुताध्ययनवृत्तसम्पन्ना इत्यर्थः । त एवंभूताः सन्तः समेत्य संभूय क्वचिन्मीमांसां विचारणां चक्रुः कृतवन्त इत्यर्थः ।
कथम् । को नोऽस्माकमात्मा किं ब्रह्मेत्यात्मब्रह्मशब्दयोरितरेतरविशेषणविशेष्यत्वम् । ब्रह्मेत्यात्मपरिच्छिन्न-
मात्मानं निवर्तयत्यात्मेति चाऽऽस्मद्यतिरिक्तस्याऽऽदित्यादिब्रह्मण उपास्यत्वं निवर्तयति । अभेदेनाऽऽत्मैव ब्रह्म
ब्रह्मैवाऽऽत्मेत्येवं सर्वात्मा वैश्वानरो ब्रह्म स आत्मेत्येतत्सिद्धं भवति । सूधां ते व्यपतिव्यदन्वोऽभविष्यदित्यादि-
लिङ्गात् ॥ १ ॥ १५

ते ह मीमांसन्तोऽपि निश्चयमलभमानाः सम्पादयांचक्रुः सम्पादितवन्तः आत्मन उपदेष्टारम् । उद्दालको

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अतुर्वैश्वानरस्योपासनमुक्तानर्थनिवृत्त्यर्थमवतारयति—दक्षिणेन पथेत्यादिना । परिच्छिन्नोपासनस्य निन्दितत्वा-
दुपास्यस्य सर्वतमत्वं गम्यते इत्याह—सूधां ते इति ॥ १-४ ॥

आनन्दगिरिटीका

२०

पूर्वोत्तरसंदर्भयोः सम्बन्ध दर्शयन्नुत्तरसन्दर्भमवतारयति—दक्षिणेनेत्यादिना । उत्तरग्रन्थस्य वैश्वानराख्यातु-
भावप्रतिपत्त्यर्थत्वे गमकमाह—अस्तीति । विद्यायाः सम्प्रदानं शिष्यस्तस्य न्यायो विनयादिसंपत्तिस्तत्प्रदर्शनार्था
चाऽऽख्यायिका । इत्यते चान्न प्राचीनशालप्रभृतीना तत्सपत्तिरित्याह—विद्येति । कथमात्मब्रह्मशब्दयोरितरेतर-
विशेषणविशेष्यत्वं व्यावर्त्याभावान्दित्यादिङ्गाऽऽह—ब्रह्मेतीति । उक्तरीत्या मिथो विशेषणविशेष्यत्वे फलितमाह—
अभेदेनेति । इतदुक्तोपास्यस्य सर्वतमत्वं गम्यते परिच्छिन्नोपासनस्य निन्दितत्वाद्भूमनः क्रतुवज्ज्यायस्त्वमिति २५
न्यायादित्याह—सूधेति ॥ १ ॥

१. को न आत्मा किं ब्रह्मेत्यस्य—अस्माकमन्तर्गामितया आत्मभूतं ब्रह्मेत्यर्थं इति परे । तच्चिन्त्यम्—
अन्तर्गामी नियामक इत्यर्थः । स च स्वस्माद्भिन्न एव भिन्नस्य नियामकस्य राजादेः कथमात्मत्वम् ?
लक्षणाया स एव दोषः । आत्मा नाम स्वरूपमिति ।
२. वैश्वानरमिति—ब्रह्मसूत्रप्रथमाध्यायद्वितीयपादे वैश्वानरविद्यामधिकृत्य विचारः प्रवर्तितः—वैश्वानरः ३०
साधारणशब्दविशेषात् इत्यत्र । वैश्वानरशब्दः यद्यपि जाठरानिनभूतानितददेवताजीवब्रह्मसाधारण-
तथापि परमात्मैवात्र ग्राह्यः आत्मशब्दात् एतस्यात्मनो वैश्वानरस्येत्यत्र । द्युमूर्धत्वादौनामन्यात्रासंभवात्
परमात्मनि तु सर्वसाधारणत्वात् कार्यधर्माणां तत्रारोपसंभवात् जाठरान्गी परमेस्वरदष्टिश्च चोद्यते ।
अन्योऽपि वैश्वानरविद्यामधिकृत्य विचारः तृतीयाध्यायतृतीयपादे ३२ अधिकरणे प्रवर्तितः । स इत्य-
किं प्रत्ययवचं वैश्वानरोपासनं कर्तव्यं उत समुच्चित्यैकमुपासनमिति सन्देहे समुच्चित्यैव एकमुपासनं ३५
कार्यम् । भूमनः क्रतुवज्ज्यायस्त्वम् कुतः प्रत्येकोपासनस्य निन्दितत्वात् अन्योऽपि विद्यो यन्मा नागमिष्य
इति इत्यादौ ।

स ह सम्पादयांचकार प्रक्षयन्ति मामिमे महाशाला महाश्रोत्रियास्तेभ्यो
न सर्वमिव प्रतिपत्स्ये हन्ताहमन्यमभ्यनुशासानीति ॥ ३ ॥

तान्होवाचाश्वपतिर्वै भगवन्तोऽयं कैकेयः सम्प्रतीममात्मानं
वैश्वानरमध्येति तँ हन्ताभ्यागच्छामेति तँ ह्माभ्याजग्मुः ॥ ४ ॥

५ तेभ्यो ह प्राप्तेभ्यः पृथगर्हाणि कारयांचकार स ह प्रातः संजिहान उवाच न मे स्तेनो जनपदे
न कद्र्यो न मद्यो नानाहिताग्निर्नाविद्वात्र स्वैरी स्वैरिणी कुतो यक्ष्यमाणो वै भगवन्तोऽहमस्मि
यावदेकैकस्मा ऋत्विजे धनं दास्यामि तावद्भगवद्भ्यो दास्यामि वसन्तु भगवन्त इति ॥ ५ ॥

वै प्रतिद्वो नामतो भगवन्तः पूजावन्तोऽयमारणिररुणस्यापत्यं सम्प्रति सम्पगिममात्मानं वैश्वानरमस्मदभिप्रेत-
मध्येति । तं हन्तेदानीमभ्यागच्छामेत्येवं निश्चित्य तं ह्माभ्याजग्मुर्गतवन्तस्तमारणिम् ॥ २ ॥

१० स ह तान्पृष्ट्वैव तेषामागमनप्रयोजनं बुद्ध्वा सम्पादयाञ्चकार । कथम् । प्रक्षयन्ति मा वैश्वानरमिमे
महाशाला महाश्रोत्रियास्तेभ्योहं न सर्वमिव पृष्टं प्रतिपत्स्ये वक्तुं नोत्सहे । अतो हन्ताहमिदानीमन्यमभ्यनु-
शासानि वक्ष्याम्युपवेष्टारमिति ॥ ३ ॥

एव सम्पाद्य तान्होवाच । अश्वपतिर्वै नामतो भगवन्तोऽयं कैकेयस्यापत्यं कैकेयः सम्प्रति सम्पगिममात्मानं
वैश्वानरमध्येतीत्यादि समानम् ॥ ४ ॥

१५ तेभ्यो ह राजा प्राप्तेभ्यः पृथगर्हाण्यर्हाणानि पुरोहितैर्भूत्वैश्च कारयाञ्चकार कारितवान् । स हान्येष्टू
राजा प्रातः सज्जिहान उवाच विनयेनोपगम्येतद्धनं मत्त उपादद्व्वमिति । तैः प्रत्याख्यातो मयि दोषं कथयन्ति नून
यतो न प्रतिगृह्णन्ति मत्तो धनमिति मन्वान आत्मनः सद्वृत्ततां प्रतिपिपादयिषन्नाह । न मे सम जनपदे स्तेनः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

राजधर्मप्रदर्शनार्थमाह—तेभ्यो ह राजेति । अश्वपतिवृत्तसंकीर्तनमात्मविदा कर्मानुष्ठानदाढ्यार्थमिति—
२० भास्करोक्तमसारम् । अकतुं ब्रह्मात्मतासाक्षात्कारेण व्यावृत्तकृतृत्वाध्यासाना कर्मदाढ्यानुपपत्तेः । अश्वपति.
दुमूर्खत्वादिविचित्रब्रह्मोपासकोऽभ्यावृत्तकृतृत्वप्रत्यय. करोत्येव कर्माणि । यच्चोक्तं यः पूजाज्ञानलेपात्पककर्मो
तिष्ठति स दोषेण लिप्यत इति । तत्र को ज्ञानावलेपः, किमपरिपक्वे ज्ञाने ज्ञानत्वाभिमान. किं वा परिपक्वे ? नाह.,
संन्यासविध्युच्छेदप्रसङ्गात् । इष्यते च परिपक्वज्ञानस्येच्छावशेन सन्यासः । “एतमेव लोकमिच्छन्तः. प्रजाग्निः.

आनन्दगिरिटीका

२५ भगवन्तः सन्तः सम्पादयाचकुरिति पूर्वेण सवन्वः ॥ २-३ ॥
अश्वपतिरित्यादौ भगवन्त इति प्राचीनशालप्रभृतयः सम्बोध्यन्ते ॥ ४ ॥

स हेत्यादि सोपस्कारं व्याचष्टे—स हान्येष्टूरित्यादिना । यथोक्तं शास्त्रप्रसिद्धमिति यावत् । किं तर्हि
भगवदागमनस्य प्रयोजनं तदाह—वयं चैति । तन्ममापि नास्तीति शङ्कां निरस्यति—आत्मानमिति । गिष्ण-

अन्योऽपि विचारः तृतीयाध्यायतृतीयपादार्धाद्विषयाधिकरणे आदरादलोप. उपस्थिते अतस्तद्वचना-
३० दिति सूनाभ्यां प्रवर्तितः । तथाहि—छान्दोग्ये “तद्यद्भक्तं प्रथममागच्छेत् तद्वहोमय स या प्रथमामार्हति जुहुयात्
ताञ्जुहुयात् प्राणाय स्वाहे” इत्यादिना अग्निहोत्रशब्दिताः पञ्चप्राणाहुतयो विहिता. तत्र किं भोजनलोपे लोप.
प्राणाग्निहोत्रस्य उक्त भोजनलोपेऽपि अद्भुर्वा अविरुद्धद्रव्यान्तरेण वा प्राणाग्निहोत्रं कर्तव्यमिति संग्रये अलोप इति
पूर्व. पक्षः । “पूर्वोऽतिथियोऽनूनीयात्” इति तस्मिन् आदरातिशयदर्शनात् इति पूर्वपक्षे प्राप्ते सिद्धान्तः ।
उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् इति । भोजने उपस्थिते अतः भोजनार्थादन्नात् प्राणाग्निहोत्रं कर्तव्यम् । तद्वचनात्—
३५ तद्यद्भक्तं प्रथममागच्छेत् तद्वहोमयमिति ।

ते होचुर्येन हैवार्येन पुरुषश्चेत् हैव वदेदात्मानमेवेम वैश्वानरं सप्रत्यध्वयेपि तमेव नो ब्रूहीति ॥६॥
तान्होवाच प्रातर्वःप्रतिवक्ताऽस्मीति ते ह समित्पाणयः पूर्वाह्णे प्रतिचक्रमिरे तान्हानुपनीयैवैतदुवाच ॥७॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

औपमन्यव कं त्वमात्मानमुपास्स इति दिवमेव भगवो राजभिति होवाचैष वै सुतेजा
आत्मा वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्से तस्माच्च सुतं प्रसुतमासुतं कुले इश्यते ॥ १ ॥ ५

परस्वहर्ता विद्यते । न कदर्थोऽज्ञाता सति विभवे । न मद्यपो द्विजोत्तमः सन् । नानाहितामिनः शतगुः । नाविद्वानधि-
कारानुरूपम् । न स्वैरी परदारेषु गन्ता । अत एव स्वैरिणी कुनो बुष्टचारिणी न सम्भवतीत्यर्थः । तैश्च न वयं
धनेनार्थिन इत्युक्त आह-अल्पं सवैते धनं न गृह्णन्तीति । यक्ष्यमाणो वै कतिभिरहोभिरहं हे भगवन्तोऽस्मि । तदर्थं
कलमं धनं मया यावदेकैरुस्मै यथोक्तमुत्विजे धनं दास्यामि तावत्प्रत्येकं भगवद्भूषोऽपि दास्यामि । वसन्तु भगवन्तः
पश्यन्तु च मम यागमित्युक्तास्ते होचुः । येन हैवार्येन प्रयोजनेन यं प्रति चरेद्वाच्छेत्पुरुषवत्तं हैवार्यं वदेत् । इवमेव १०
प्रयोजनमागमनस्येत्यर्थं न्यायः सताम् । वयं वैश्वानरज्ञानार्थिनः । आत्मानमेवेम वैश्वानरं संप्रत्यध्वयेपि सम्पजानासि ।
अतस्तेभ्य नोऽस्मभ्यं ब्रूहीत्युक्ततान्होवाच । प्रातर्वो धुष्यन्त्यं प्रतिवक्तास्मि प्रतिवाक्यं दाताऽस्मीत्युक्तास्ते ह राज्ञोऽभि-
प्रायज्ञाः समित्पाणयः समिद्धारहस्ता अपरेद्युः पूर्वाह्णे राजानं प्रतिचक्रमिरे भतवन्तः । यत एव महाशाला
महाश्रोत्रिणा ब्राह्मणाः सन्तो महाशालत्वाद्यभिमानं हित्वा समिद्धारहस्ता जातितो हीनं राजानं विद्यार्थिनो
विनयेनोपजन्तुः । तथाऽर्धैर्विद्योपादिस्तुभिर्भवितव्यम् । तेभ्यश्चासाद्विद्यामनुपनीयैवोपनयनमकृत्वैव तान् । यथा १५
योभ्येभ्यो विद्यामदात्तयाऽर्थेनापि विद्या वातव्येत्याख्यायिकार्यः । एतद्वैश्वानरविज्ञानमुवाचेति वक्ष्यमाणेन
सन्वचः ॥ ५-६-७ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

स कथमुवाचेत्याह—औपमन्यव हे कमात्मानं वैश्वानरं त्वमुपास्स इति पप्रच्छ । नन्वयमपन्यायः आचार्यः
सञ्चिदाशं पृच्छतीति । नैष दोषः । “यद्वैश्व तेन भोपसीद ततस्त ऊर्ध्वं वक्ष्यामी”ति न्यायदर्शनात् । अन्यत्राप्याचार्यस्य २०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

प्रब्रजन्ती”ति श्रुतेः, अभिमानश्च श्रद्धारूपश्चेतोवृत्तिभेदः । स नापराध्यते शुभविषयत्वात् । “नहि कल्याणकृत्
“कश्चिददुर्गतिं तात गच्छति” । “स्वल्पमप्यस्य धर्मस्य त्रायते महतो भयात्” ॥ “तपस्तीर्थं जपो दानं पवित्राणीतराणि
च । नालं कुर्वन्ति तां शूर्द्धिं या ज्ञानकल्या कृता ॥” इत्यादिस्मृतिभ्यः । अथानुपब्रजाने ज्ञानित्वप्रभोऽभिमानः
सोऽप्यहमात्मेति ज्ञानवत्त्वगोचरश्चेदुकोऽहमात्मेति ज्ञानस्यावर्जनीयत्वात् । न चार्दनादिव्रतितदर्शनात् भ्रमत्वसिद्धिः । २५
जीवतो ज्ञानित्वाभावापत्याऽऽचार्यभावापत्तेः । न द्वितीयः, “किं प्रजया करिष्याम.” “किमर्था वयमध्वेष्यामहे”
“याश्वयवल्क्यः प्रवब्राजे”त्यादिश्रुतिषु ज्ञानावष्टभेनैव कर्मत्यागदर्शनात् । यच्च त्यागसकलान्न लिख्यत इत्युद्धाव्याप-
हसितं—महाद्वार्यं कृतवाच्यं कर्माणं त्यक्त्वा सुखमास्त इत्यादि । तत्रैतद्वाच्यं तुभ्यं चेद्दुःखमासन रोचते तर्हि
तथैवास्तु । किमिति स्वयं दुःखं परस्य सुखासनमसहमानोऽसूया सूचयसीति । उपनयनं पदयोः पातनम् ।
अहर्गणादिष्वित्यनिष्टोमादिषु एकाहादावगिनष्टोमे सुतं लताद्वयं प्रसुतमहीने यागे, आसुतं सत्रे ॥ ५-६-७ ॥ ३०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या पञ्चमाध्यायस्य एकादश-खण्ड-यथोदश-चतुर्विंश-खण्ड-खण्डा.

आनन्दगिरिटीका

भावेनोपसन्नेभ्यो विद्या दातव्या न यथाकथञ्चिदिति राज्ञोऽभिप्रायः । ते हेत्यादिवाक्यस्य तात्पर्यं दर्शयति—यत्
इति । योगक्षेमार्थं राजान प्रत्युपगमनमिष्टमेवेति मन्वानो विशिनष्टि—विद्यार्थिन इति । तथेत्यत्रात.शब्दो द्रष्टव्यः ।
उपनयनं पादयोर्निपातनम् । वक्ष्यमाणं वैश्वानरविज्ञानं तेनेतदित्यस्य संबन्ध इति यावत् । आख्यायिकातात्पर्यं— ३५
मुपसंहरति—यथेति ॥ ५-६-७ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया पञ्चमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

शिष्यो हि प्रष्टाऽऽचार्यस्तु प्रतिवक्तेति न्यायेन गच्छते—नन्विति । वाक्येणाप्युपसंहरणेन दूषयति—नैव दोष

अत्स्यन्नं पश्यसि प्रियमस्यन्नं पश्यति प्रियं भवत्यस्य ब्रह्मवर्चसं कुले य एतमेवमात्मानं
वैश्वानरमुपास्ते भूर्धा त्वेप आत्मन इति होवाच भूर्धा ते व्यपतिष्यद्यन्मां नाऽऽगमिष्य इति ॥२॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

अथ होवाच सत्ययज्ञं पौलुषिं प्राचीनयोग्यं कं त्वमात्मानमुपास्ते इत्यादित्यमेव भगवो राज्ञिति

१ होवाचैप वै विश्वरूप आत्मा वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्ते तस्मात्तव बहु विश्वरूपं कुले दृश्यते ॥१॥

प्रवृत्तोऽश्वतरोरथो दासीनिष्कोऽत्स्यन्नं पश्यसि प्रियमस्यन्नं पश्यति प्रियं

भवत्यस्य ब्रह्मवर्चसं कुले य एतमेवमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते चक्षुष्टे-

तदात्मन इति होवाचान्योऽभविष्यो यन्मां नाऽऽगमिष्य इति ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

१० अप्रतिभानवति शिष्ये प्रतिभोत्पादनार्थः प्रश्नो दृष्टोऽजातवात्रोः “कवैच तदाभूत्कुत एतदागादि”ति । दिवमेव कुलोकमेव
वैश्वानरमुपासे भगवो राज्ञिति होवाच । एष वै सुतेजः शोभनं तेजो यस्य सोऽय सुतेजा इति प्रसिद्धो वैश्वानर
आत्माऽऽत्मनोऽव्यवरूतत्वाद् त्वमात्मानमात्मैकदेशमुपास्ते तस्मात्सुतेजो वैश्वानरस्योपासनात्तव सुतमभिषुतं
सोमरूपं कर्मणि प्रसृतं प्रकथेण च सुतमासुतं चाहर्गणादिषु तव कुले दृश्यतेऽतीव कर्मणस्त्वत्कुलीना इत्यर्थः ॥ १ ॥

अत्स्यन्नं दीप्राग्निः सन्पश्यसि च पुत्रपौत्रादि प्रियमिष्टम् । अन्योऽप्यस्यन्नं पश्यति च प्रियं भवत्यस्य सुतं

१५ प्रसुतमासुतमित्यादिकार्थित्वं; ब्रह्मवर्चसं कुले यः कश्चिदेतं यथोक्तमेवं वैश्वानरमुपास्ते । भूर्धा त्वात्मनो वैश्वानरस्यैव
न समस्तो वैश्वानरः । अतः समस्तबुद्धया वैश्वानरस्योपासनान्भूर्धा शिरस्ते विपरीतप्राहिणो व्यपतिष्यद्विपतितस-
भविष्यत् । यद्यदि मां नाऽऽगमिष्यो नाऽऽगतोऽभविष्यः । साध्वकार्षीर्यन्मामगतोऽसीत्यभिप्रायः ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

अथ होवाच सत्ययज्ञं पौलुषिं हे प्राचीनयोग्यं कं त्वमात्मानमुपास्ते इत्यादित्यमेव भगवो राज्ञिति

२० होवाच । शुक्लनीलादिवरूपत्वाद्विश्वरूपत्वमादित्यस्य सर्वरूपत्वाद्वा । सर्वाणि रूपाणि हि त्वाष्ट्राणि यतोऽतो वा
विश्वरूप आदित्यस्तदुपासनात्तव बहु विश्वरूपमिहामुत्रार्थमुपकरणं दृश्यते कुले ॥ १ ॥

किञ्च त्वामनु प्रनृतोऽश्वतरोरथो युक्तो रथोऽश्वतरोरथो दासीनिष्को दासीभिर्युक्तो निष्को ह्यारो दासी-
निष्कः । अत्स्यन्नमित्यादि समानम् । चक्षुर्वैश्वानरस्य तु सन्निता । तस्य समस्तबुद्धयोपासनादन्वोऽभविष्यदचक्षु-
र्हीनोऽभविष्यो यन्मां नाऽऽगमिष्य इति पूर्ववत् ॥ २ ॥

२५ इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

इति । बृहदारण्यकश्रुत्यालोचनायामपि नैतदन्याय्यमिहाह—अन्वत्रापीति । आचार्यस्याज्ञातशरीरिति सम्बन्धः ।
तस्याऽऽत्मत्वे हेतुमाह—आत्मन इति । एकाहादिरूपो ज्योतिष्टोमादिर्हर्गणस्तत्र सुत सोमरूप लताद्रव्यमहीने
प्रसृतं सत्रे त्वासुतमिति भेदः । तदेति पुनर्वचनमन्वयदर्शनार्थम् ॥ १ ॥

३० न केवलं प्राचीनशालनिष्ठमिदं फलं किन्त्वन्वस्यापि भवतीत्याह—अन्वोऽपीति । तर्हि यथोक्तवैश्वानर-
ज्ञानादेव कृतकृत्यतेत्याशङ्क्याह—भूर्धा त्विति । अक्षरार्थमुक्त्वा विवक्षितार्थमाह—साध्विति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया पञ्चमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

अथ प्राचीनशाले तूष्णींभूते जिज्ञासमाने सत्यनन्तरमित्यर्थः । आदित्यस्य शुक्लत्वादिरूपत्वमष्टमे स्पष्टी-
भविष्यति । तस्य सर्वरूपत्वेन विश्वरूपत्वमुक्तमुपपादयति—सर्वाणीति ॥ १ ॥

३५ अत्स्यन्नमित्यादि चक्षुष्टेजैतदित्यतः प्राक्तनमिति शेषः । चक्षुष्टेजैतदित्यादिवाक्य व्याचष्टे—चक्षुरित्यादिना ।
तत्रापि तात्पर्यं यथापूर्वं द्रष्टव्यमित्याह—पूर्ववदिति ॥ २ ॥

†ति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया पञ्चमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

अथ होवाचेन्द्रद्युम्नं भाल्लवेयं वैयात्रपद्यं कं त्वमात्मानमुपास्स इति वायुमेव
भगवो राजन्निति होवाचैव वै पृथग्बर्त्साऽऽत्सा वैश्वानरो यं त्वमात्मानमु-
पास्से तस्मात्त्वां पृथग्बलय आयन्ति पृथग्रथश्रेणयोऽनुयन्ति ॥ १ ॥

अत्स्यन्नं पश्यसि प्रियमप्यन्नं पश्यति प्रियं भवत्यस्य ब्रह्मवर्चसं कुले य एतमेवमात्मानं
वैश्वानरमुपास्ते प्राणस्त्वेष आत्मन इति होवाच प्राणस्त उदक्रमिष्यद्यन्मां नाऽऽगमिष्य इति ॥ २ ॥ ५

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

अथ होवाच जनं शार्कराक्ष्यं कं त्वमात्मानमुपास्स इत्याकाशमेव भगवो राजन्निति होवाचैव
वै बहुल आत्मा वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्से तस्मात्त्वं बहुलोऽसि प्रजया च धनेन च ॥ १ ॥
अत्स्यन्नं पश्यसि प्रियमप्यन्नं पश्यति प्रियं भवत्यस्य ब्रह्मवर्चसं कुले य एतमेवमात्मानं
वैश्वानरमुपास्ते सन्देहस्त्वेष आत्मन इति होवाच सन्देहस्ते व्यशीर्यद्यन्मां नाऽऽगमिष्य इति ॥ २ ॥ १०

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

अथ होवाचेन्द्रद्युम्नं भाल्लवेयं वैयात्रपद्यं कं त्वमात्मानमुपास्स इत्यादि समानम् । पृथग्बर्त्सा नाना बर्त्सनि
यस्य वायोरावहोद्ब्रह्मिर्भेदैर्वर्तमानस्य सोऽयं पृथग्बर्त्सा वायुः । तस्मात्पृथग्बर्त्सामिनो वैश्वानरस्योपासनात्पृथग्-
नानादिक्कात्स्वां बलयो वक्ष्यात्वादिलक्षणं बलय आयन्त्यागच्छन्ति । पृथग्रथश्रेणयो रथपङ्क्तयोऽपि त्वामनुयन्ति ॥ १ ॥
अत्स्यन्नमित्यादि समानम् । प्राणस्त्वेष आत्मन इति होवाच प्राणस्ते तवोदक्रमिष्यदुक्कान्तोऽभविष्यद्यन्मां १५ ,
नाऽऽगमिष्य इति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

अथ होवाच जनमित्यादि समानम् । एष वै बहुल आत्मा वैश्वानरः । बहुलत्वमाकाशस्य सर्वपतत्वात् ।
बहुलगुणोपासनाच्च त्वं बहुलोऽसि प्रजया च पुत्रपीत्रादिलक्षणया धनेन च हिरण्यादिना ॥ १ ॥
सन्देहस्त्वेष सन्देहो मध्यमं शरीरं वैश्वानरस्य । दिहेरुपस्यार्थत्वान्मांसधिरास्थ्यादिभिश्च बहुलं शरीरं २०
तत्सन्देहस्ते तव शरीरं व्यशीर्यच्छोणंमभविष्यद्यन्मां नाऽऽगमिष्य इति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

सत्ययज्ञोपरमानन्तरमित्यथशब्दार्थः । पृथगित्यतः प्राक्तनमादिपदेन गृहीतम् । पृथग्बर्त्सिति प्रतीकादाय
व्याचष्टे—नानेति । आभिमुख्येनाऽऽगच्छन्नावह । ऊर्ध्वेन वहतीत्युद्बह । तस्मात्त्वामित्यादि व्याचष्टे—तस्मादिति । २५
नानादिक्का नानाविधामु दिक्षुभवा इत्येतत् ॥ १ ॥

अत्स्यन्नमित्यादि समानमित्यत्राऽऽदिपदमुपास्स इत्यन्तवाक्यसग्रहार्थम् । उत्तरवाक्येऽप्यभिप्रायस्यं
मत्वाऽऽह—प्राणस्त्विति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां पञ्चमाध्यायस्य चतुर्दश खण्डः

इन्द्रद्युम्नोपरमानन्तर्यमथशब्दार्थः । अत्राऽऽदिपदमेव इत्यस्मात्प्राक्तनवाक्यसंग्रहार्थम् । कथमाकाशस्य ३०
बहुलत्वमत आह—बहुलत्वमिति ॥ १ ॥

कथं शरीरस्य मध्यमे भागे संशयवाची सन्देहगन्धो वर्तते तत्राह—दिहेरिति । आकाशस्य सर्वगतत्वेन
बहुलत्वाद्देहस्य च परिच्छिन्नत्वेन तदभावात्कथमाकारं वैश्वानरस्य शरीरं स्यादित्यागच्छ्याऽह—मासिति ।
तच्छरीरमिति सम्बन्ध ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां पञ्चमाध्यायस्य पञ्चदश खण्डः

अथ होवाच बुद्धिलमाश्वतराश्विव वैयाघ्रपद्य कं त्वमात्मानमुपास्ते इत्यप एव भगवो राजन्निति होवाचैष वै रथिरात्मा वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्ते तस्माच्च रथिमान्पुष्टिमानसि ॥१॥

अत्स्यन्नं पश्यसि प्रियमन्त्यन्नं पश्यति प्रियं भवत्यस्य ब्रह्मवर्चसं कुले य एतमेवमात्मानं वैश्वानर-
मुपास्ते वस्तिस्त्वेव आत्मन इति होवाच वस्तिस्ते व्यभेत्स्यद्यन्मां नाऽऽगमिष्य इति ॥२॥

५

इति च्छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य षोडशः खण्डः

अथ होवाचोद्दालक्रमारुणिं गौतम कं त्वमात्मानमुपास्ते इति पृथिवीमेव भगवो राजन्निति होवाचैष वै प्रतिष्ठाऽस्मात् वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्ते तस्माच्च प्रतिष्ठितोऽसि प्रजया च पशुभिश्च ॥१॥

अत्स्यन्नं पश्यसि प्रियमन्त्यन्नं पश्यति प्रियं भवत्यस्य ब्रह्मवर्चसं कुले य एतमेवमात्मानं वैश्वानर-
मुपास्ते पादौ त्वेतावात्मन इति होवाच पादौ ते व्यम्लास्येतां यन्मां नाऽऽगमिष्य इति ॥२॥

१०

इति च्छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

अथ होवाच बुद्धिलमाश्वतराश्विमित्यादि समानम् । एष वै रथिरात्मा वैश्वानरो धनरूपः । अद्भ्युद्योऽन्नं ततो धनमिति । तस्माद्भयिमान्धनवांस्त्वं पुष्टिमांश्च शरोरेण; पुष्टेऽन्नानिमित्तत्वात् ॥ १ ॥

वस्तिस्त्वेव आत्मनो वैश्वानरस्य वस्तिर्मूत्रसंग्रहस्थानं वस्तिस्ते व्यभेत्स्यद्भ्योऽभविष्यद्यन्मां नाऽऽग-
मिष्य इति ॥ २ ॥

१५

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य षोडशः खण्डः

अथ होवाचोद्दालकमित्यादि समानम् । पृथिवीमेव भगवो राजन्निति होवाच । एष वै प्रतिष्ठा पादौ वैश्वानरस्य । पादौ ते व्यम्लास्येतां विम्लानावभविष्यतां श्लथीभूतौ यन्मां नाऽऽगमिष्य इति ॥ १-२ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य सप्तदश खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

२०

अभिसुखमागच्छन्नावहः ऊर्ध्वं नयन्तुद्बहः । नानादिक्षु भवा नानादिवका. "आयुधृतं" मितिवत् कार्य-
वाचकेन कारण लक्ष्यत इत्यभिप्रेत्याह—अद्भ्युद्योऽन्नमिति ॥ १ ॥

नाभेरधस्तादलावुसहशमधोनालमनेकच्छिद्रं मूत्रभाजनं वस्तिरुच्यत इत्याह—मूत्रसंहारेति ॥ २ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या पञ्चमाध्यायस्य षोडशसप्तदशमी खण्डौ

आनन्दगिरिटीका

२५

जनस्योपरमानन्तर्यमथशब्दार्थः । कथमवात्मको वैश्वानरो रथिरिति धनेन निर्दिश्यते तत्राऽह—
अद्भ्युद्यो इति । आयुर्वै धृतमिति वत्कार्यवाचकेन कारणं लक्ष्यत इत्यर्थः । तस्माद्यथोक्तवैश्वानरोपासनादित्येतत् ।
धनरूपवैश्वानरोपासनाद्बनवानित्येव वक्तव्ये कथं पुष्टिमानित्यधिकानापस्तत्राऽह—पुष्टेऽन्नमिति ॥ १ ॥

मूत्राशयो धनुर्वक्रो वस्तिरित्यभिधीयत इत्याशयेनाऽह—वस्तिरिति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया पञ्चमाध्यायस्य षोडशः खण्डः

३०

प्राचीनशालप्रभृतिषु पञ्चसु मौनमातिष्ठमानेष्वनन्तरमित्यथगन्धार्थः ॥ १-२ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया पञ्चमाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

तान्होवाचैते वै खलु यूयं पृथग्विभमात्मानं वैश्वानरं विद्वाँ सोऽन्नमत्थ यस्त्वेतमेवं प्रादेश-
मात्रमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते स सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु भूतेषु सर्वेष्व्वात्मस्वन्नमत्ति ॥ १ ॥

ताम्यथोक्तवैश्वानरदर्शनवन्तो होवाच । एते यूयं वै खल्वित्यनर्थकौ । यूयं पृथग्विपावृषवसन्तमिममेकं वैश्वानर-
मात्मानं विद्वाँसोऽन्नमत्थ परिच्छिन्नात्मबुद्धचेत्येतद्धस्तिदर्शनं इव जात्यन्धाः । यस्त्वेतमेवं यथोक्तान्यवैद्मूर्षादिभिः
पृथिवीपादान्तौविशिष्टमेकं प्रादेशमात्रं प्रादेशैर्दुर्भूषादिभिः पृथिवीपादान्तरध्यात्मं नीयते ज्ञायत इति प्रादेशमात्रम् । ५
मुखादिषु वा करणेष्वत्तत्त्वेन मीयत इति प्रादेशमात्रः । ह्युलोकादिपृथिव्यन्तःप्रादेशपरिमाणो वा प्रादेशमात्रः । प्रकषेण
शग्लेणाऽऽदिव्यन्त इति प्रादेशा ह्युलोकादय एतादत्परिमाणः प्रादेशमात्रः । शाखान्तरे तु मूर्षादिः चिबुकप्रतिष्ठ
इति प्रादेशमात्रं कल्पयन्ति । इह तु न तथाऽभिप्रेतः । तस्य ह वा एतस्याऽऽत्पत्न इत्याद्युपसंहारात् । प्रत्यागात्म-
तयाऽभिविमीयतेऽहमिति ज्ञायत इत्यभिविमानस्तत्रैतमात्मानं वैश्वानरं विश्वाभिराश्रयति पुष्पपापानुहूपां गतिं
सर्वात्मैः ईश्वरो वैश्वानरो विश्वो नर एव वा सर्वात्मस्वत्वात् । विश्वैर्वा नरैः प्रत्यागात्मतया प्रविभज्य नीयत इति १०
वैश्वानरस्तमेवमुपास्ते यः सोऽदन्नन्नादी सर्वेषु लोकेषु ह्युलोकादिषु सर्वेषु भूतेषु चराचरेषु सर्वेष्व्वात्मसु शरीरेन्द्रिय-
मनोबुद्धिषु तेषु ह्यात्मकत्पनात्प्रपदेशः प्राणिनामन्नमत्ति वैश्वानरवित्सद्विद्मि सन्नमत्ति । न यथाऽज्ञः पिण्डमात्राभि-
मानः सन्नित्यर्थः ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

पृथग्वित्यवधारणार्थं इवकारः । अथ भक्षयथ, नरे संज्ञायामिति स्मरणाद्दीर्घत्वम् ॥ १ ॥ १५
वेदिरिति स्थण्डिलमानवमिन्नहोत्रानङ्गत्वाद्गर्गपूर्णमासाङ्गं हि सा । वेद्यामास्तीर्यन्ते ये दर्भास्ते बर्हिःशब्दे-
नोच्यन्ते ॥ २ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां पञ्चमाध्यायस्य अष्टादशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

उद्दालकान्तेषु निधार्थिपूपसन्नेषु सामस्त्येन वैश्वानरविद्या वक्तुकामस्तेषा मिथ्याज्ञानमनुवर्तते— २०
तानित्यादिना । अनर्थकाविवानर्थको निपातो न त्वनर्थकावेव । तेषा मिथ्याज्ञानित्वप्रसिद्धिस्मारकत्वात् । यूय-
मित्यन्वयार्थं प्रागुक्तमपि पाठक्रमेण पुनरनूच पृथगिव विद्वास इति सम्बन्धः । यथा जात्यन्धा हस्तिदर्शने भिन्नदृष्टयो
भवन्ति तथा यूयं वैश्वानरमात्मानमेकमपि सर्वात्मकं सन्तं भिन्नमिव विद्वास' परिच्छिन्नात्तूरूपेणाऽऽत्मानं बुद्धवन्तः ।
तथा च मिथ्यादर्शिनो यूयं प्रागेव प्रत्यवायान्माभागतवन्त साधु कृतवन्त इत्यर्थः । प्रधानविद्या वक्तु पातनिकां
शुल्कां तामिदानीमुपदिशति—यस्त्वित्यादिना । एतमेवभूत यस्तुपास्ते स सर्वेष्वन्नमत्तीति सम्बन्धः । एवंशब्दार्थ- २५
माह—यथोक्तं । एकं समस्तं त्रैलोक्यात्मकमिति यावत् । प्रादेशमात्रमित्येतद्विभजते—प्रादेशैरिति । यथोक्तैरावि-
दैकैरन्नयैरध्यात्मं प्रत्यागात्मन्येवायं मीयत इति व्युत्पत्त्या प्रादेशमात्रस्तमिति यावत् । प्रकारान्तरेण व्याचष्टे—
मुखादिषु वेति । तेषु हि प्रदेशेष्वमत्तत्त्वेन साक्षिणया मीयत इति व्युत्पत्त्या तथोच्यत इत्यर्थः । विद्यान्तरेण
व्याचष्टे—ह्युलोकादीति । अर्थान्तरमाह—प्रकषेणेति । आमनन्ति धेनमस्मिन्निति न्यायेन पक्षान्तरमाह—शाखान्तरे
त्विति । अस्तु तर्हि जावालश्रुत्यनुसारेण मूर्धानमारभ्याधरफलकपर्यन्ते देहावयवैः सम्पादितो वैश्वानरः । प्रादेशमात्र ३०
इति नेत्याह—इह त्विति । सर्वात्मत्वेन वैश्वानरस्योपसंहारदर्शान्नात्र जावालश्रुतिः सन्तुसर्वव्येत्यर्थः । विज्ञेयपान्तरं
व्याचष्टे—प्रत्यागात्मतयेति । सर्वैश्वरत्वं सर्वात्मत्वं सर्वप्रत्यक्षत्व वा हेतुकृत्य वैश्वानरज्ञानमनेकया व्याकरोति—
विश्वानित्यादिना । ईश्वरो वैश्वानर इत्यत्र वैश्वानरपदमुभयत्र सव्यथेति । स वैश्वानरविद्वान्मन्सर्वेषु लोकादिषु
स्थित्वाऽन्नमत्तीति सम्बन्धः । कथमात्मशब्देन शरीरादयो गृह्यन्ते तत्राऽह—तेषु हीति । सर्वेषु लोकेष्वित्यादि-
वाक्यस्य तात्पर्यार्थं दर्शयति—वैश्वानरविद्विति ॥ १ ॥

तस्य ह वा एतस्याऽऽत्मनो वैश्वानरस्य मूर्धैव सुतेजाश्चक्षुर्विवस्वरूपः प्राणः
पृथग्वर्त्माऽऽत्मा सन्देहो बहुलो वस्तिरेव रयिः पृथिव्येव पादाबुर एव
वेदिलोमानि बर्हिर्हृदयं गार्हपत्यो मनोऽन्वाहार्यपचन आस्यमाहवनीयः ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

५

तद्यद्भक्तं प्रथममागच्छेत्तद्वोमीयँ स यां प्रथमामाहुतिं
जुहुयात्तां जुहुयात्प्राणाय स्वाहेति प्राणस्तृप्यति ॥ १ ॥

कस्मादेवम् । यस्मात्तस्य ह वै प्रकृतस्यैवेतस्याऽऽत्मनो वैश्वानरस्य मूर्धैव सुतेजाश्चक्षुर्विवस्वरूपः प्राणः
पृथग्वर्त्माऽऽत्मा सन्देहो बहुलो वस्तिरेव रयिः पृथिव्येव पादौ । अथवा विध्यथ्येतद्वचनमेवमुपास्य इति । अथेदानीं
वैश्वानरविदो भोजनेऽग्निहोत्रं संपिपादयिषन्नाह—एतस्य वैश्वानरस्य भोक्तुवर एव वेदिराकारसामान्यात् । लोमानि
१० बर्हिर्वेद्यामिवोरसि लोमान्यास्तीर्णानि(न) दृश्यन्ते । हृदयं गार्हपत्यो हृदयाद्धि मनः प्रणीतमिवानन्तरी भक्त्यतोऽ-
न्वाहार्यपचनोऽग्निर्मनः । आस्यं मुखमाहवनीय इवाऽऽहवनीयो ह्यतेऽस्मिन्नन्नमिति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

तत्तत्रैवं सति यद्भक्तं भोजनकाल आगच्छेद्भोजनार्थं तद्वोमीयँ तद्वोतव्यम् । अग्निहोत्रसम्पन्नाग्रस्य विवक्षित-
त्वान्नाग्निहोत्राङ्गैतिकर्तव्यताप्रतिरिह । स भोक्ता यां प्रथमामाहुतिं जुहुयात्तां कथं जुहुयादित्याह—प्राणाय स्वाहेत्य-
१५ नेन मन्त्रेणऽऽहुतिशब्दावदानप्रमाणमन्नं प्रक्षिपेदित्यर्थः । तेन प्राणस्तृप्यति ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अग्निहोत्रत्वसाम्यात्तदङ्गान्यन्युद्धरणादीन्यत्र स्मृतिरिति नाशङ्कनीयम् । तद्वद्विमात्रस्यात्र विवक्षितत्वा-
दित्याह—अग्निहोत्रसम्पदिति । प्रकरणादिदं वैश्वानरविद्याङ्गम्, स्मार्तं तु सर्वसाधारणमिति द्रष्टव्यम् । इषीका या
मुञ्जमध्यवर्तिनी नालस्य ॥ १—२ ॥

२०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां पञ्चमाध्यायस्य एकोनविंश-विंशः-एकविंश-द्वाविंश-त्रयोविंश-खण्डः

धानन्दगिरिटीका

वैश्वानरोपासकः सर्वात्मा सन्नन्नमतीत्येवं कस्माद्धेतोर्निश्चितमित्याशङ्कामन्दा हेतुप्रदर्शनपरत्वेनोत्तरत्वे-
नोत्तरं वाक्यमुपावृत्ते—कस्मादित्यादिना । वैश्वानरस्य सर्वात्मत्वात्तदुपासकस्यापि तदात्मतया सर्वात्मत्वात्सौ
सर्वात्मा भूत्वा सर्वत्रान्नमतीति युक्तमित्यर्थः । तस्येत्यादिवाक्यस्य तात्पर्यान्तरमाह—अथ वेति । प्रधानविद्यामुक्त्वा
२५ तदङ्गप्राणाग्निहोत्रं दर्शयितुकामो भूमिकां करोति—अथेति । संपिपादयितुमिच्छन्नादौ तदङ्गान्यस्वपतिराहेत्यर्थः ।
वेदिरिति स्थण्डिलमात्रं गृह्यते । अग्निहोत्रे तावन्मात्रस्योपयुक्तत्वादितरस्य दर्शयितुंसाक्षाद्भूत्वात् । वेद्यामास्तीर्यन्ते
ये दर्शा [स्ते] बर्हिःशब्देनोच्यन्ते । हृदयस्य गार्हपत्यत्वं मनःप्रणयनहेतुत्वात्, प्रणीतमुत्पन्नमित्येत्यर्थः । आहवनीय-
साहस्यं च मुखस्य दर्शयति—आहवनीय इति ॥ २ ॥

इति श्रीमन्धानन्दगिरिटीकायां पञ्चमाध्यायस्याष्टादशः खण्डः

३०

एवं सतीत्युक्त्यायेनाग्निहोत्रे सपादिते सतीत्यर्थः । सपादितस्याग्निहोत्रत्वस्य सामान्यादन्युद्धरणादीनि
तदङ्गान्यत्र भवेयुरित्याशङ्क्य तद्वद्विमात्रस्य विवक्षितत्वान्मैवमित्याह—अग्निहोत्रेति । इहेति वैश्वानरविदो
भोजनमुच्यते । प्रकृतहोमशतान्तरविभागमाह—स भोक्तेति । कथमिति मन्त्रो वा द्रव्यपरिमाणं वा फलं वा
पृच्छ्यते तत्र प्रथमं प्रत्याह—प्राणायति । यदि द्वितीयस्तत्राऽह—आहुतीति । अवदानस्य प्रमाणं परिमाणं कर्मिणां
प्रसिद्धं तेन परिमितमिति यावत् । तृतीयस्वत्तत्राऽह—तेनेति ॥ १ ॥

६५

१. प्रसिद्धमिति अङ्गुष्ठपरिवरमितमित्यर्थः ।

प्राणे तृप्यति चक्षुस्तृप्यति चक्षुषि तृप्यत्यादित्यस्तृप्यत्यादित्ये तृप्यति
द्वौस्तृप्यति दिवि तृप्यन्त्यां यत्किञ्च द्वौश्चाऽऽदित्यश्चाधितिष्ठतस्तत्तृप्यति
तस्यानु तृप्तिं तृप्यति प्रजया पशुभिरन्नाद्येन तेजसा ब्रह्मवचसेनेति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

अथ यां द्वितीयां जुहुयात्तां जुहुयाद्व्यानाय स्वाहेति व्यानस्तृप्यति ॥ १ ॥

व्याने तृप्यति श्रोत्रं तृप्यति श्रोत्रे तृप्यति चन्द्रमास्तृप्यति चन्द्रमसि तृप्यति
दिशस्तृप्यन्ति दिक्षु तृप्यन्तीषु यत्किञ्च दिशश्च चन्द्रमाश्चाधितिष्ठन्ति तत्तृप्यति
तस्यानु तृप्तिं तृप्यति प्रजया पशुभिरन्नाद्येन तेजसा ब्रह्मवचसेनेति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य विंशः खण्डः

अथ यां तृतीयां जुहुयात्तां जुहुयादपानाय स्वाहेत्यपानस्तृप्यति ॥ १ ॥

अपाने तृप्यति वाक्तृप्यति वाचि तृप्यन्त्यामग्निस्तृप्यत्यग्नौ तृप्यति पृथिवी
तृप्यति पृथिव्यां तृप्यन्त्यां यत्किञ्च पृथिवी चाग्निश्चाधितिष्ठतस्तत्तृप्यति
तस्यानु तृप्तिं तृप्यति प्रजया पशुभिरन्नाद्येन तेजसा ब्रह्मवचसेनेति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्यैकविंशः खण्डः

अथ यां चतुर्थीं जुहुयात्तां जुहुयात्समानाय स्वाहेति समानस्तृप्यति ॥ १ ॥

प्राणे तृप्यति चक्षुस्तृप्यति चक्षुरादित्यो द्वौश्चेत्यादि तृप्यति यच्चान्यद्वद्वौश्चाऽऽदित्यश्च स्वामित्वेनाधि-
तिष्ठतस्तच्च तृप्यति तस्य तृप्तिमनु स्वयं भुञ्जान्तस्तृप्यत्येवं प्रत्यक्षम् । किं च प्रजादिभिश्च । तेजः शरीरस्था दीप्ति-
रञ्जलत्व प्रागल्भ्यं वा, ब्रह्मवचसेन वृत्तस्वाध्यायनिमित्तं तेजः ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

अथ यां द्वितीयां चतुर्थीं पञ्चमीमिति समानम् ॥ १-२ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य विंशः खण्डः

॥ १-२ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्यैकविंशः खण्डः

शानन्दगिरिटीका

भुञ्जान्तस्य तृप्तिं प्रत्यक्षं प्रमाणं प्राणादेस्तृप्तिं शान्दमिति विभागमभिप्रेत्याऽऽह—प्रत्यक्षमिति । प्रजादिभिश्च २५
भोक्ता तृप्यतीति संबन्धः ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां पञ्चमाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः
॥ १-२ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां पञ्चमाध्यायस्य विंशः खण्डः

॥ १-२ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां पञ्चमाध्यायस्यैकविंशः खण्डः

समाने तृप्यति मनस्तृप्यति मनसि तृप्यति पर्जन्यस्तृप्यति पर्जन्ये तृप्यति
विद्युत्तृप्यति विद्युति तृप्यन्त्यां यत्किञ्च विद्युच्च पर्जन्यश्चाधितिष्ठतस्तत्तृप्यति
तस्यास्तु तृप्तिं तृप्यति प्रजया पशुभिरन्नाद्येन तेजसा ब्रह्मवर्चसेनेति ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य द्वाविंशः खण्डः

५

अथ यां पञ्चमीं जुहुयात्तां जुहुयादुदानाय स्वाहेत्युदानस्तृप्यति ॥ १ ॥

उदाने तृप्यति त्वक्तृप्यति त्वचि तृप्यन्त्यां वायुस्तृप्यति वायौ तृप्यत्या-
क्रान्तस्तृप्यत्याक्रान्ते तृप्यति यत्किञ्च वायुश्चाऽऽक्रान्तश्चाधितिष्ठतस्तत्तृप्यति
तस्यास्तु तृप्तिं तृप्यति प्रजया पशुभिरन्नाद्येन तेजसा ब्रह्मवर्चसेनेति ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

१० स य इदमविद्वानग्निहोत्रं जुहोति यथाऽङ्गारानपोह भस्मनि जुहुयात्तादृक्तस्यात् ॥ १ ॥
अथ य एतदेवं विद्वानग्निहोत्रं जुहोति तस्य सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु भूतेषु सर्वेष्व्वात्मसु हुतं भवति ॥ २ ॥

॥ १-२ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य द्वाविंशः खण्ड

॥ १-२ ॥

१५

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

स यः कश्चिद्विदं वैश्वानरदर्शनं यथोक्तमविद्वान्त्तन्ग्निहोत्रं प्रसिद्धं जुहोति यथाऽङ्गारानाहुतियोगदान-
पोह्यानाहुतित्याने भस्मनि जुहुयात्तादृक्तत्त्वं तस्य तदग्निहोत्रहवनं स्याद्वैश्वानरविदोऽग्निहोत्रमपेक्ष्येति प्रसिद्धाग्नि-
होत्रनिन्दया वैश्वानरविदोऽग्निहोत्रं स्तूयते ॥ १ ॥

अतश्चैतद्विशिष्टमग्निहोत्रम् । कथम् । अथ य एतदेवं विद्वानग्निहोत्रं जुहोति तस्य यथोक्तवैश्वानरविज्ञानवतः

२० सर्वेषु लोकेष्वित्याद्युक्तार्थम् । हुतमन्नमत्तीत्यनयोरेकार्थत्वात् ॥ २ ॥

आनन्दगिरिटीका

॥ १-२ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया पञ्चमाध्यायस्य द्वाविंशः खण्डः

॥ १-२ ॥

२५

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया पञ्चमाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

प्रसिद्धाग्निहोत्रनिन्दाद्वारेण वैश्वानरविदो यथोक्तमग्निहोत्रमवश्यकर्तव्यतार्थं स्तीति—स यः कश्चिदित्या-
दिना ॥ १ ॥

प्राणाग्निहोत्रस्य वैशिष्ट्ये हेत्वन्तरमत.शब्दोपात्त प्रवृत्तपूर्वकं प्रकटयति—कथमित्यादिना । नैयमिकाग्नि-
होत्रनिन्दाद्वारा प्राणाग्निहोत्रस्तुत्यन्तर विधान्तरेण तस्यैव निरवद्यता कीर्त्यत इत्यथशब्दार्थः । एतदिति वैश्वानर-
३० दर्शनमुक्तम्—एवमित्ति । वैश्वानरस्याकसर्वात्मत्वादिप्रकारेणेत्यर्थः । अग्निहोत्रमिति साम्पादिकमग्निहोत्रं गृह्यते ।
कथमिदमुक्तार्थं सर्वेषु लोकादिष्वन्नमत्तीति वाक्यं व्याख्यातं तस्य सर्वेषु लोकादिषु हुतं भवतीत्यन्यादृशमिदं वाक्यं
तत्राऽऽह—हुतमिति ॥ २ ॥

तद्यथेयीकात्सुलमग्नौ प्रोतं प्रदूयेतैवं हास्य सर्वे पाप्मानः प्रदूयन्ते य एतदेवं विद्वानग्निहोत्रं जुहोति ॥३॥

तस्माद्दु हैवंविद्यद्यपि चण्डालायोच्छिष्टं प्रयच्छेदात्मनि

हैवास्य तद्वैश्वानरे हुतं स्यादिति तदेप श्लोकः—॥ ४ ॥

यथेह क्षुधिता बाला मातरं पशुपासत एवं सर्वाणि

भूतान्यग्निहोत्रस्युपासत इत्यग्निहोत्रस्युपासत इति ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

इति छान्दोग्योपनिषद्ब्राह्मणे पञ्चमोऽध्यायः समाप्तः

किञ्च तद्यथेयीकायास्तुलमग्नमग्नौ प्रोतं प्रक्षिप्तं प्रदूयेत प्रदह्येत क्षिप्रमेवं हास्य विदुषः सर्वात्मभूतस्य सर्वान्नामान्तः सर्वं निरवशिष्टाः पाप्मानो धर्माधर्माख्या धनैकजन्मसञ्चित्त इह च प्राज्ञानोत्पत्तेर्ज्ञानिसहभाविनश्च प्रदूयन्ते प्रदह्येरन्वर्तमानशरीरारम्भकपाप्मवर्जं, लक्ष्यं प्रति मुक्तेषुवत्प्रवृत्तफलत्वास्य न दाहः । य एतदेवं १० विद्वानग्निहोत्रं जुहोति भुङ्क्ते ॥ ३ ॥

स यद्यपि चण्डालायोच्छिष्टानर्हयोच्छिष्टं प्रयच्छेदुच्छिष्टं दद्यात्प्रतिषिद्धमुच्छिष्टदानं यद्यपि कुर्यादात्मनि हैवास्य चण्डालवेहस्ये वैश्वानरे तद्वधुतं त्याग्नाधर्मनिमित्तमिति विद्यामेव स्तोति । तदेतस्मिन्स्तुत्यर्थं श्लोको मन्त्रोऽप्येष भवति ॥ ४ ॥

यथेह लोके क्षुधिता बुभुक्षिता बाला मातरं पशुपासते कदा नो माताऽन्नं प्रयच्छतीत्येवं सर्वाणि १५ भूतान्यन्नादान्प्रेषंविदोऽग्निहोत्रं भोजनस्युपासते कदा त्वसौ भोक्षयत इति, जगत्सर्वं विद्ब्रूवो जनेन तृप्तं भवतीत्यर्थः । द्विचक्षिरध्यायपरिसनाप्त्यर्था ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पञ्चमाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

इति श्रीमद्गोविन्दभगवत्पुण्यपादशिष्यपरमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ
छान्दोग्योपनिषद्विंशतः पञ्चमोऽध्यायः

२०

आनन्दगिरिटीका

इतश्च वैश्वानरविद्यावतोऽग्निहोत्रं विशिष्टमिति वक्तुं वैश्वानरविद्या स्तोति—किं चेति । तत्र वैश्वानर-
विद्यामाहात्म्ये दृष्टान्त इति यावत् । इषीकाया मुञ्जामव्यवर्तितृणस्येत्येतत् । सर्वशब्दात्प्राग्बधकर्मणोऽपि दाहमा-
शङ्क्याऽऽह—वर्तमानेति । वैश्वानरविद्याया महाफलत्वे सिद्धे तद्वतोऽग्निहोत्रं विशिष्टमिति तत्कर्तुं सर्वदोषावस्यत्स्व-
मित्याद्ययेनाऽऽह—य एतदिति ॥ ३ ॥

२५

विद्यामेव विद्यास्तुतिद्वाराऽग्निहोत्रमिति यावत् । स्तुत्यर्थेऽग्निहोत्रस्य स्तुतिरूपो योऽर्थस्तस्मिन्स्येतत् ॥४॥
मन्त्रस्य तात्पर्यार्थं दर्शयति—जगदिति । विदुषो वैश्वानरात्मन सर्वात्मत्वादित्यर्थः ॥ ५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया पञ्चमाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीगुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यभगवदानन्दज्ञानकृताया

छान्दोग्योपनिषद्ब्राह्मणीकाया पञ्चमोऽध्यायः समाप्तः

३०

अथ षष्ठोऽध्यायः

ॐ श्वेतकेतुर्ह्यऽऽरुणोय आस तँ ह पितोवाच श्वेतकेतो
वस ब्रह्मचर्यं न वै सौम्यास्मत्कुलीनोऽननूच्य ब्रह्मवन्दुरिव भवतीति ॥ १ ॥

श्वेतकेतुर्ह्यऽऽरुणोय आसेत्याद्यध्यायसम्बन्धः । सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानित्युक्तं कथं तस्माज्जगदिदं जायते
५ तस्मिन्नैव च लीयतेऽनिति च तेनैवेत्येतद्वक्तव्यम् । अनन्तरं चैकस्मिन्भुक्ते विदुषि सर्वं जगत्पूर्तं भवतीत्युक्तं तदेकैवे
सत्यात्मनः सर्वंभूतस्थस्योपपद्यते नाऽऽस्यभेदे । कथं च तदेकत्वमिति तदर्थोऽयं षष्ठोऽध्याय आरभ्यते । पितापुत्राख्यायिका

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

ॐ यस्मानुत्पद्यते विश्वं यस्मिन्ननिति लीयते ।
तत्सत्यं सर्वंजीवाना स्वरूपमिति कील्यते ॥

१०

आनन्दगिरिटीका

वर्तिष्यमाणाध्यायस्यातीतेन सन्दर्भेण सम्बन्धं वक्तुं प्रतीकं गृहीत्वा तं प्रतिजानीते—श्वेतकेतुरिति । तमेव
प्रकटयन्प्रथमं तृतीयनाध्यायेनास्य सम्बन्धं कथयति—सर्वमिति । एतद्वक्तव्यं तदर्थोऽयं षष्ठोऽध्याय आरभ्यत इति
सम्बन्धः । व्यवहितं सम्बन्धमुक्त्वाऽप्यवहितं तमादर्शयति—अनन्तरं चेति । अध्यायस्यार्थमुक्त्वाऽऽख्यायिका-
स्यार्थमाह—पितेति । पिता प्रतिवक्ता पुत्रश्च प्रष्टेत्येवविधेयमाख्यायिका । सा च विद्यायाः सारिखल्वीतनार्था ।
१५ पिता हि पुत्राय सारतममेवोपदिशतीत्यर्थः । कुलस्यानुरुपमित्यादिवचनाच्च कुलाधमस्य गुरुत्वमिति गम्यते । ब्रह्म-

श्रीमद्भिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीप्रणीता टीका

यद्विज्ञानात्सर्वविज्ञानमाहः यच्चाद्वैत तेज आदीनि सृष्ट्वा ।
तत्कार्येऽस्मिन् प्राविशञ्जीवसंज्ञः सोऽहं सत्तामात्ररूपः परात्मा ॥

२०

नत्वा श्रीदक्षिणामूर्ति ज्ञानेन्द्रगुरुलपिणम् ।
छान्दोग्यषष्ठभाष्यस्य विवृतिः क्रियतेऽधुना ॥

पूर्वग्रन्थे उद्गीथादिवैश्वानरान्ताम्युपासनाम्युक्तानि । न च तैः परमपुरुषार्थब्रह्मत्वलाभः । तेषां सांसारिक-
फलत्वादिति तन्निवृत्त्युपलक्षितब्रह्मभावकामाय षष्ठाध्याय आरब्धः । तस्य पूर्वग्रन्थेन सङ्गतिरुच्यत इत्याह—
श्वेतकेतुरिति । इत्यध्यायेति । इत्यादेरध्यायस्य सङ्गतिरुच्यत इति शेषः । तत्र तत्तेजोऽसृजत इत्यादिसृष्ट्यवशपर्या-
लोचनया तृतीयाध्यायेन सम्बन्धमाह—सर्वमिति । तत्र शाण्डिल्यविद्याङ्गत्वेन “ज्ञानं उपासीते”ति शर्म विषयाय तदर्थं
२५ सर्वस्य ब्रह्मजत्वेन तन्मात्रत्वात् एकस्मिन् वस्तुनि रागाद्यसम्भवाच्छमः स्वत एव सिद्धयतीति वक्तुं सर्वमित्याद्युक्तं
मित्यर्थः । तस्माज्जायत इति तज्जं लीयत इति ल अमितीत्यन् तज्जं च लं च अत् च तज्जलान् इति विग्रहः ।
तच्छब्दस्य ससम्पन्ततया तृतीयान्ततया च परिणतस्य अर्थोत् लयस्थित्योरप्यन्वय इति तस्मिन्नेवेत्याद्युक्तम् ।
“सदायतनाः सत्प्रतिष्ठाः” “तत्तेजोऽसृजत” इत्यादिभिः त्रिभिः त्रितयमप्यत्रोच्यत इति भावः । यद्यपि तत्रैव
तद्वक्तुं युक्तं तथापि उपासनाप्रकरणत्वात्तस्य विच्छेदो मा भूदित्येतदर्थं निर्विशेषब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थं सृष्ट्युक्तीरिति
३० तदर्थं सृष्टिमाश्रित्य उपासनाविधानमिति सूचयितुं च इदानीमुच्यत इति भावः ।

एतदात्म्यमिदं सर्वं तत्त्वमसीत्यादिसावांस्त्योक्त्यवशमादाय षष्ठमाध्यायेन सम्बन्धमाह—अनन्तरं चेति ।
षष्ठमाध्यायान्ते वैश्वानरविद्याङ्गत्वेन प्राणाग्निहोत्रं विहितं विदुषो भोजनमाश्रित्य ‘तद्यद्भूक्तं प्रथममागच्छेतद्वोमीयं
स या प्रथमामाहुतिं जुहुयात् प्राणाय स्वाहा’ इत्यादिना । तत्र प्राणस्तुप्यतीत्यादिना यत्किञ्च वायुश्चाकाशश्चादि-

स ह द्वादशवर्ष उपेत्य चतुर्विंशतिवर्षः सर्वान्वेदानधीत्य महामना अन्वचानमानी स्तब्ध एयाय
तं ह पितोवाच श्वेतकेतो यन्तु सोम्येदं महामना अन्वचानमानी स्तब्धोऽस्युत् 'तमादेशमप्राक्ष्यः ॥२॥

विद्यायाः सारिष्ठत्वप्रदर्शनायां । श्वेतकेतुरिति नामतो हेत्यैतिह्यार्थः आणेशोऽरुणस्य पौत्र आस बभूव । तं पुत्रं हाऽऽरुणिः पिता योग्यं विद्याभाजनं मन्वानस्तस्योपनयनकालात्पर्यं च पश्यन्नुवाच हे श्वेतकेतोऽनुह्यं गुह्यं कुलस्य नो गत्वा वस ब्रह्मचर्यम् । न चैतद्युक्तं यदस्मत्कुलीनो हे सोम्यान्नुच्यानधीत्य ब्रह्मबन्धुरिच भवतीति ५ ब्राह्मणाबन्धून्यपदिशति न स्वयं ब्राह्मणवृत्त इति ॥ १ ॥

तस्यातः प्रवासोऽनुमीयते पितुः । येन स्वयं गुणवान्स्सुत्रं नोपनेष्यति । स पित्रोक्तः श्वेतकेतुर्ह द्वादशवर्षः

आनन्दगिरिटीका

चर्यमध्ययनार्थमिति शेषः । गत्वेत्यादिवचनान्माणवकाधीनमध्ययनमिति सूचितम् । मा भूदुपनयनमध्ययनं चेत्या-
शङ्क्याऽऽह—न चैतद्युक्तमिति ॥ १ ॥

किमिति पिता स्वयमेवोपनीय पुत्रं नाध्यापयति तत्राऽऽह—तस्येति । अतःशब्दः स्वगृहविषयः । अनुमानं कल्पनं तत्र कल्पकमाह—येनेति । अनुचानोऽनुवचनसमर्थम् । कर्मव्युत्पत्त्या कारणव्युत्पत्त्या चाऽऽदेशगद्वो व्याख्यातः ॥२॥

अग्निवतारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

तिष्ठतस्तत्पुत्र्यतीत्यन्तेन विदुषो भोजनेन सर्वजगत्सृष्टिरुक्त्यर्थः । सारिष्ठत्वेति । तदेकत्वे सतीत्यर्थः । यद्यपिदमस्माकं न प्रत्यक्षं तथापि परिच्छिन्नात्मद्वयर्थस्मददृष्ट्या तुप्यदशनेऽपि आत्मदर्शिविद्वददृष्ट्या आत्मविज्ञानेन सर्वविज्ञानवदिदं १५ प्रत्यक्षमिति भावः । साधिष्ठत्वेति । क्वचित्पाठः । ऐतिह्येति । पूर्ववृत्तत्वद्योतनार्थम् । उपनयनेति । अन्यथा प्रवासानन्तरं पुनरागत्य स्वयमेवाध्यापयेदिति भावः । "प्रतिलोमं चैतत् यद्ब्राह्मणः क्षत्रियमुपेयात् ब्रह्म मे वक्ष्यतीति" (वृ २-१) क्षत्रियोपलक्षितहीनाचार्योपसर्पणस्य प्रतिलोमत्वेन निन्दितत्वादाह—अनुह्यं कुलस्येति । अस्मात्कुलीनो ब्रह्मबन्धुनं भवतीत्युक्तं, कस्यचित् जन्मान्तरकर्मवशात् तथाविधस्यापि सम्भवात् इत्याशङ्क्य युक्तपदाध्याहारेण तस्य युक्तत्वं निषिध्यत इत्याह—न चैतद्युक्तमिति । पितुरेव उपनेतुत्वस्य मुख्यत्वेन स्मरणात् आचार्यान्तरं प्रति २० प्रेषणमयुक्तमित्याशङ्क्याह—तस्येति । तस्य पितुरित्यन्वयः ।

१. उत तमादेशमप्राक्ष्यः इत्यत्र आदेशशब्दः घञन्तः आदिश्यते उपदिश्यते—इत्यादेशः उपदेशैकगम्य इत्यर्थः । अत एवोत्तरत्र आचार्यावान् पुरुषो वेद इति श्रुतिरेव ब्रह्मणः उपदेशैकगम्यत्वं स्वयं वदति ।

परंस्तु आदेश इति कर्तारं घञ् प्रशासिता परमात्मैत्यर्थम् । तत्तु "अकर्तारि च कारके संज्ञायामि"ति सूत्रविरुद्धम् । परमात्मनः प्रशासनादिकं चात्राध्याये क्वचिदपि नोक्तम् । एकविज्ञानेन च २५ सर्वविज्ञानं ब्रह्मणः प्रशासितृत्वं नापेक्षते । अतः उत्तरग्रन्थानुरोधेन उपदेशैकगम्यमित्यर्थे कर्मणि घञेव युक्तः । उपादानत्वं तु तादृशप्रतिज्ञामुपपादयितुमपेक्ष्यते इति भावः ।

अपि च मुण्डके "कल्पिन्तु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति" इति मैत्रेयीब्राह्मणे "आत्मनि खल्वरे दृष्टे श्रुते मात इदं सर्वं विदितं इति भवति" प्रतिज्ञा इत्येते । उभयत्र तदुपपादनं पुरुष एवेदं विश्वमिति मुण्डके, "इदं सर्वं यदयमात्मा" इति मैत्रेयीब्राह्मणे सर्वात्मकत्वेनैव श्रूयते इति प्रकृतेऽपि ३० आदेशोपपादनादिष्टस्य ब्रह्मणः सर्वात्मकत्वेनैवोपपादनीयत्वात् आदेशोपपादार्थः प्रशासकपरो नेति स्पष्टम् ।

आदेशोपपादस्य प्रशासितृपरत्वे "येनाश्रुतं श्रुतं भवती"त्युत्तरवाक्यं न सङ्गच्छेत । प्रशासिता नियामक इत्यर्थः । नहि देवस्य ग्रामस्य नियामकश्रवणेन सर्वं श्रुतं भवति देगविषयकं ग्रामविषयकं वा । यद्युच्येत अत्र नियामको न केवलं निमित्तं अपि तुपादानमपि तेन तस्योपादानत्वरूपामवस्थामादाय येनाश्रुतमित्यस्योपपत्तिरुच्यते तदा उपदेशगम्यमित्यर्थोऽङ्गीकार एव युक्तः । तस्य सर्वज्ञानजनकज्ञानविषयत्वस्याप्युप-
देशगम्यत्वसम्भवात् । अपि च तन्मते प्रकृतिविशिष्टं प्रकृतिसारीरकं ब्रह्म उपादानं तत्र विशेषणा-
शस्योपादानत्वेन विशिष्टस्योपादानत्वमित्युपचर्यते । एतावता च ब्रह्मणः गौणमेवोपादानत्वमित्वागतम् । न च गौणोपादानत्वेन एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपपादनसम्भवः न हि गौणसिंहेन मुख्यसिंहकार्यं गर्जनादि सम्भवति ।

येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातमिति कथं नु भगवः स आदेशो भवतीति ॥ ३ ॥

सन्तुपेत्याऽऽचार्यं यावच्चतुर्विंशतिवर्षो वभूव तावत्सर्वान्वेदाश्चतुरोऽप्यधीत्य तदर्थं च युद्ध्वा महामना महद्व्यगमोरं मनो यस्यासमात्मानमन्यैर्मन्यमानं मनो यस्य सोऽयं महात्मना. अनूचानभान्यनूचानमात्मानं मन्यत इत्येवंशीलो यः सोऽनूचानमानी स्तब्धोऽप्रणतस्वभाव एयाय गृहम् । तमेवंभूतं हाऽऽश्रमोऽनुरूपशीलं रतव्य मानिनं पुत्रं दृष्ट्वा
५ पितोवाच सद्धर्मावतारचिकीर्षया । श्वेतकेतो यन्निबंदं महात्मना अनूचानमानी स्तब्धश्चासि कस्तेऽतिशयः प्राप्र उपाध्यायात् ? उतापि तमादेशमादिश्यत इत्यादेशः केवलशास्त्राचार्योपदेशगम्यमित्येतद्येन वा परं ब्रह्माऽऽदिश्यते स आदेशस्तमप्राश्यः पृष्टवानस्याचार्यम् ॥ २ ॥

तमादेशं विंशति-येनाऽऽवेशेन श्रुतेनाश्रुतमप्यन्यच्छ्रुतं भवत्यमतं मतमतिकृतं तर्कितं भवत्यविज्ञातं विज्ञातम-
निश्चितं निश्चितं भवतीति । सर्वानपि वेदानधीत्य सर्वं चाप्यद्वेषमधिगम्याप्यकृतार्थं एव भवति यावदात्मतत्त्वं न
१० जानातीत्याख्यायिकातोऽवगम्यते । तदेतदद्भुतं श्रुत्वाऽह—कथं न्वेतवप्रसिद्धसम्यक्विज्ञानेनान्यद्विज्ञातं भवतीत्येवं
मन्वानः पृच्छति कथं नु केन प्रकारेण हे भगवः स आदेशो भवतीति ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

आनूचानो अनुवचनसमर्थः ॥ २-३ ॥

आनन्दधिरटीका

१५ किमित्याद्योतसर्ववेदमधिगततदर्थं च पुत्रमात्मविद्यामधिकृत्य पिता पृच्छति तस्य सर्ववेदाध्ययनादितैव
कृतार्थत्वादित्यागङ्गाऽह—सर्वानपीति । तदेतदद्भुतं श्रुत्वाऽऽहेत्युक्तं विवृणोति—कथं न्विति ॥ ३ ॥

अभिनववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ननु वेदानिति बहुवचनेन सर्ववेदत्वलाभात् सर्वानिति विशेषणं व्यर्थमित्यासाङ्ग्य कपिञ्जलाधिकरण-
न्यायेन बहुवचनस्य त्रिवर्षपर्यवसाने अनूचानमानित्वानुपपत्तेः चतुर्णां वेदानां लाभार्थं तद्विशेषणमित्याह—चतुरोऽ-
२० पीति । अध्ययनविधेरथाविबोधपर्यन्तत्वमङ्गीकृत्याह—तदर्थं चेति । अननुरूपेति स्तम्भशीलतादी अननुत्पत्ता ।
'विद्याविनयसम्पन्ने ब्राह्मणे' इत्यादिषु विनयस्य ब्राह्मणधर्मलोकोक्तिरिति । यन्निबंदमिति क्रियाविशेषण परिदृश्यमान-
प्रकारेण स्तम्भयसौत्थर्यं । "उत तद्ब्रह्म अप्राश्य" इति प्रसिद्धब्रह्मशब्देन प्रश्नकरणं विहाय ब्रह्मण्यप्रसिद्धेन आदेश-
शब्देन प्रश्नकरणमयुक्तमित्याशङ्क्य तस्य प्रयोजनप्रदर्शनाय कर्मव्युत्पत्तिमाह—आदिश्यते इति । उपदेशकगम्यत्व-
ज्ञापनं तदुक्तेः प्रयोजनम् । ततश्च उपदेशकगम्यत्वात् आचार्य एव प्रष्टव्यो न स्वबुद्ध्या ऊहितुं शक्यत इति 'अप्राश्य'
२५ इत्यत्र हेतुत्वेन तत्पदमर्थवदिति भावः ।

'एष आदेशः' 'आदेश आत्मा' इत्यादिवैदिकप्रयोगेषु करणव्युत्पत्त्या ब्राह्मणाख्यग्रन्थवाचित्वदर्शनात्
करणव्युत्पन्नो वा अर्थं शब्द इत्याह—येन वेति । अस्मिन्नपि व्याख्याने शास्त्रैकसमधिगम्यत्वमर्थात् सिद्धश्रुत्वेन ।
ब्रह्मादेशे शास्त्रं करणमित्युक्ते शास्त्रैकगम्यं ब्रह्मोत्पत्त्यस्य लाभात् । नचादेशशब्दस्य ब्राह्मणवाचित्वे तज्ज्ञानात्
सर्वज्ञानाभावेन येनाश्रुतमित्यादिविशेषणानुपपत्तिरिति वाच्यम् । येन ब्राह्मणेन श्रुतेन तदर्थं ब्रह्मश्रवणविद्या-
३० सर्वश्रवणाद्युपपत्तेः येनेत्यादिविशेषणोपपत्तिरिति भावः । आदेशविशेषणोक्ते प्रयोजनमाह—सर्वानिति । आदेश-
शब्दोक्तब्रह्मज्ञानेन सर्वज्ञानोक्त्या ज्ञातव्यान्तराभावेन कृतार्थत्वप्रतीतेः ततः पूर्वमङ्कतार्थत्व सूच्यत इत्यर्थं ।
आख्यायिकात इति । तदन्तर्गतविशेषणोक्त्यर्थं । कृतार्थत्वप्रतीतेरिति । कथं किंवातं प्रतीकतः कथं
नु भगव इत्यादिप्रश्नवाक्यं गृहीत्वा प्रश्नस्य तात्पर्यमाह—एतद्विति । अन्यविज्ञानेनान्यत् विज्ञातं भवतीत्येवमलक्षणं
वस्तूपपद्यत इति तदप्रसिद्धं अप्राप्ताधिकमिति मन्वानः पृच्छतीत्यन्यथ ।

३५ इदानीं तस्य वाक्यस्याक्षरार्थमाह—कथं न्विति । मृत्पिण्डग्रहणेन कारणभूतं मृन्मात्रं गृह्यते न तु पिण्डः

‘यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं
स्याद्वाचाऽऽरम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम् ॥ ४ ॥

यथा स अवेदो भवति तच्छृणु हे सोम्य । यथा लोक एकेन मृत्पिण्डेन घटशरावाविकारणभूतेन विज्ञातेन सर्वमन्यद्विकारजातं मृन्मयं मृद्धिकारजातं विज्ञातं स्यात् । कथं मृत्पिण्डे कारणे विज्ञाते कार्यमन्यद्विज्ञातं स्यात् । नैव दोषः । कारणेनान्यत्वात्कार्यस्य । यन्मन्यसेऽन्यस्मिन्विज्ञातेऽन्यन्न ज्ञायत इति । सत्यमेवं स्यात् । ५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अनन्यत्वादित्यन्यत्वाभावादित्युक्तम् । एतत्स्फुटपति—यन्मन्यस इत्यादिना । वाचेति षष्ठ्यर्थे । वाग्निन्द्रियस्यालम्बनं विकारोऽभिधेयो नामधेयश्चाभिधानमिति चकारप्रक्षेपेण पूर्वापरसंगतं भास्कोरो व्याचक्षे । तदसत् । वाग्निन्द्रियस्याभिधेयालम्बनत्वसम्भवादाभिधानमात्रालम्बनत्वत्वादिभिधेयं विनापि गत्रविषाणादिशब्दोच्चारणदर्शनाच्च । यच्च विकारस्य नाममात्रत्वमिति शाङ्करव्याख्यानमनूद्य द्रूपितं प्रत्यक्षविरोधाच्च्युतिविरोधाच्चेति । तत्र केन १०

आनन्दगिरिटीका

मृन्मयमित्यस्य व्याख्या मृद्धिकारजातमिति । तद्यथा मृत्पिण्डेन विज्ञातेन विज्ञातं स्यात्तथाऽन्यदपि सर्वं कारणेन विज्ञातेन तद्विकारजातं विज्ञातं भवतीति योजना । अन्यविज्ञानादन्यविज्ञानमदृष्टत्वादश्लिष्टमिति शङ्कते—

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

तस्य तद्रूपस्य कारणत्वाभावादित्याह—घटशरावादीति । प्रचनाभिप्रायं विवृण्वन् आगच्छते—नन्विति । विकारो १५ मृत्तिकैवेत्युत्तरवाक्यस्थेन पदत्रयेण कार्यकारणभेदं वदन् अन्यत्वासिद्ध्या परिहरति—नैव इति ।

१. यत्तु एकाविज्ञानेन सर्वविज्ञानं मध्वाचार्येण मृद्धिज्ञानेन मृत्सादृश्यात् मृन्मयं सर्वं विज्ञायत इत्युक्तम्, “तद्वाचारम्भणं विकारो नामधेयमि”त्यादिना तद्रूपपादनविरोधादुपेक्षितम् । अपि च “प्रतिज्ञाऽहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः” इत्यनेन उपादानाव्यतिरेकादेव सर्वविज्ञानप्रतिज्ञोपपादनपरब्रह्मसूत्रविरोधः ।

यदपि तेनैवोक्तं ब्रह्मणः प्राधान्यात् तज्ज्ञानेन सर्वज्ञानसिद्धिरिति । तन्न । तथा सति अस्मिन् ग्रामे २० अयं धनिको दृष्टश्चेत् सर्वं दृष्टा एव भवन्तीतिवत् सर्वज्ञानस्य गौणत्वापातात् । न च श्रौतं वाक्यं गौणमिति वक्तुं युक्तम् । कथं नु भगव इति प्रश्नस्य यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेनेत्यनेन तदुपादानस्य च अकाण्डताण्डवत्वापत्तेः । तदनन्यत्वसूत्रस्य अव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः इति सूत्रकारोक्तन्यायस्य च विरोधात् ।

इतिशब्दानामधेयशब्दोऽप्येवमर्थं तु पूर्वमेव परिहृतम् । इति आद्यर्थः मृत्तिकाविकारणं सत्यं इत्यर्थः । अथवा मृत्तिकात्सनेव घटादिकं सत्यं न तु स्वरूपेणेत्यर्थः । इतिशब्दस्य प्रकारार्थत्वमत्रैव २५ “दत्तं मत्स्युपासते तिलमाषा इति जायन्ते”—इत्यादौ प्रसिद्धम् । नामधेयपदं तु वाचारम्भणशब्दविवरणम् । सत्यमित्यस्य नित्यमिति विवरणं अशब्दार्थत्वादानुपादेयम् ।

यदपि अद्वितीयमित्यस्य समानाधिकरञ्जितमित्यर्थः इति । तन्न । मुख्यार्थत्यागात् । न विद्यते द्वितीयं यत्रेति व्युत्पत्त्या द्वितीयसामान्याभावः गक्त्या उच्यते । तच्च “नेह नानास्ति किञ्चन” इत्यादिश्रुत्या स्वहस्तितम् । यत्तु सूष्टिकथनं प्राधान्यार्थमिति । तन्न । स्वगद्वेदेन ब्रह्मणः प्राधान्योक्तिसम्भवेन ३० बहुभिन्नार्थे. सूष्टिकमकथनायोगात् ।

यत्तु विजातीयभावे येनाश्रुतं श्रुतमित्यादिविज्ञेपणद्वैयर्थ्यमिति । तन्न । विजातीयमत्राचेतनं तच्च ब्रह्मण एवोत्पद्यते । तच्च नास्तीत्यस्य ब्रह्मविकारत्वात् ब्रह्मव्यतिरेकेण नास्तीत्यर्थः । तदनन्यत्व-चारम्भणशब्दादिभ्य इति न्यायात् । विजातीयस्य जडत्वेन ब्रह्मविलक्षणस्य ब्रह्मण उत्पत्तिश्च “यथोर्णानि सृजते गृह्णते चेत्यादिना मुष्कङ्कोर्निपदि निर्णीता । तथा च सजातीयं वा ३५ विजातीयं वा ब्रह्मण उत्पन्न ब्रह्मोपादानकं ब्रह्मव्यतिरेकेण नास्ति ब्रह्मज्ञानेन तत्त्वतो ज्ञातं भवेदेव ।

यद्यन्वत्कारणात्कार्यं स्यान्न त्वेवमन्यत्कारणात्कार्यम् । कथं तर्हीदं लोक इदं कारणमयस्य विकार इति । कृणु ।

नरेन्द्रयुरीयं टिप्पणम्

प्रत्यक्षेण विरोधः ? न तावच्छब्दार्थयोर्भेदगोचरेण । न हि श्रोत्रेण चक्षुरादिना च शब्दार्थावच्छिन्नो भेदो गोचरयितुं शक्यते । विगेषणविगेष्यानुल्लेखिविशिष्टज्ञानासंभवात् । नापि विकारस्य वस्तुत्वग्राहकेण, वर्तमानमात्रमाहिल्यात् ।
५ प्रत्यक्षस्य अत्यन्ताबाध्यतारूपवस्तुत्वगोचरत्वासम्भवात् । श्रुतिरपि का वाधिका ? न तावद्विकारत्वाभिधायिका, सत्यमिथ्यासाधारण्यात् । अथ रथान् रथयोगान् पथस्सृजत इति स्वप्नेऽपि प्रयोगात्, नापि याथातथ्यतोऽर्थान् व्यदधादिति, कर्मज्ञानानुसारेण फलविभागहेतुत्वमात्रप्रतीतेः । मायायाच्चार्यक्रियासामर्थ्याद्भौतिकारेण तदुपपत्तेः । यच्च श्रीत्रामाहशब्देन चक्षुरादिग्राह्यार्थस्याभेदः कस्सचेताः प्रतिपत्तु समर्थं इत्युपालम्भनम् । तत्पररहस्याज्ञान-

आनन्दगिरटोका

१० कथमिति । कार्यकारणयोरन्यत्वासिद्धेर्भेदमिति परिहरति—नैष दोष इति । तदेव स्फुटयति—यन्मन्यस इत्यादिना । अन्यत्वाभावे लोकप्रसिद्धिविरोधं बाधुते—कथं तर्हीति । वाचाऽऽरम्भणमित्यत्र वाचेति तृतीया पठ्यर्थे ब्रह्मणः ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

सङ्ग्रहवाक्यं विवृणोति—यन्मन्यसे इत्यादिना । वाचारम्भणं इत्यादिपदत्रयनिरस्यां बाधुतामाह—कथमिति । विकार इत्यनन्तरं व्यवहार इति शेषः । वाचारम्भणमित्यादिपदत्रयेण परिहरति—श्रुण्विति । विकारस्य भेद-

१५ एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं कथं भवेत् श्रीरामानुजीयसम्प्रदाये इति विवेचनीयम्—तत्र जडप्रपञ्चस्य ब्रह्मोपादानकत्वात् कथञ्चित् ब्रह्मज्ञानेन ज्ञानं भवेत् जीवानां तु तन्मतेऽपि नित्यत्वाद्भौतिकात् न लय-सम्भवति येन जीवोपादानकत्वमनुमीयेत, नापि सृष्टिप्रकरणे जीवसृष्टिष्का । नापि ब्रह्मैक्यात् तज्ज्ञानेन ज्ञातता तयोर्भेदात् ।

२० यत्तु जडोपादानत्वं जडभूतप्रकृतिगरीरकतयेति । तन्न । तथापि विशिष्टे उच्यमानमुपादानत्वं विशेषणं पर्यवस्यतीति प्राप्तम् । तथा च विगेष्यं अपरिणामित्वेव सिद्धयेत् । तथा चोपादानत्वानुपपत्तिः । चिद्रूपा जीवास्तु नित्या तल्लयः उत्पत्तिर्वा धर्मभूतज्ञानस्य न जीवस्येति न तदुपादानत्वं ब्रह्मणः इति ध्येयम् ।

२५ धर्मभूतज्ञानस्य धर्मिणा सह अमेदो भेदो वा ? भेदाभेदौ वा ? नाद्यः, स्वमपीत इत्यनेन जीवलय-पातात् । न द्वितीयः, धर्मलये जीवस्य लयाभावेन सद्दुपादानकत्वाभावात् सतो ज्ञानेन नर्नज्ञान-सम्भवात् । नापि भेदाभेदौ मिथो विरोधात् ।

अत्र च विशिष्टाद्वैतभाष्यकृता तदनन्यत्वं व्याचक्षानेन तत्सत्ताव्यतिरिक्तसत्ताकत्वाभावन-तदनन्यत्वमित्युक्तम्, पुनः एवं सति प्रपञ्चमिथ्यात्वोपगमापत्तिः । न । गुणे जात्यनङ्गीकारपक्षे द्रव्यगतसत्त्वे तत्र भातीत्युपगमे गुणमिथ्यात्वं नापद्यते यथेति परिहृतम् । तन्न । दृष्टान्तवैभवंयात् गुणे सत्ताजात्यनभ्युपगमेऽपि अस्तित्वरूपं अमिथ्यात्वमङ्गीक्रियते । अत्र तु सत्ता नाम ब्रह्मनिष्ठमवाध्यत्वं “सदेव सोम्य” “सत्यं ज्ञानमि”त्यादिना प्रोक्तम् । तच्च एकमेव प्रपञ्चे ब्रह्मसत्ताव्यतिरिक्तसत्ताऽभावात्,

३० अतोऽत्राध्यत्वं नास्तीत्युक्ते वाध्यं मिथ्येत्येव प्राप्तम् । स यथा गङ्गुनिः इति खण्डः विशिष्टाद्वैतमि मनः दिवं दिवं पतित्वा प्राणमेवोपश्रयत इति यथाश्रुतप्राणपरतया व्याख्यातम् । तन्न । अत्र हि मन जीवः प्राणः ब्रह्म, स च जीवः जाग्रत्स्वप्नयोः विषयेषु चरित्वा सुषुप्ते ब्रह्मणि लीयते इत्यर्थः । कुन इति चेत् पूर्वंखण्डे जीवः स्वमपीतो भवति सुषुप्ती; तेन स्वपित्तीत्युच्यत इत्युक्तत्वात् । अत्र मन-प्राणयोर्ब्रह्मणे प्रकृतानसम्बन्धमुक्तं स्यात् । अत एव स्वपित्तिनामनिर्वचनस्योपोद्वलनार्थं अज्ञानापिपाना-शब्दनिर्वचनं अनुपदमेव क्रियते । त्वन्मते मध्ये असम्बद्धस्य मनसः प्राणे लयस्य प्रवेगोक्तिः इति । तावतापि सुषुप्ते ज्ञानाभावानुपपादानाच्च मनसः अनुपादाने प्राणे लयासम्भवाच्च । अपि च

वाचाऽऽरम्भं वागारम्भं वागालम्बनमित्येतत् । कोऽसौ विकारो नामधेयं नामैव नामधेयं स्वार्थं धेयप्रत्ययः । वागालम्बनमात्रं नामैव केवलं न विकारो नाम वस्त्वस्ति परमार्थतो मृत्तिकेत्येव तु मृत्तिकैव सत्यं वस्त्वस्ति ॥ ४ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

विलसितम् । न हि मायावादी शब्दाभेदं ब्रूते । किन्तु यथा कश्चिदर्थमिथ्यात्वविवक्षया ब्रूते वाङ्मात्रमेतदिति । तस्य तद्विकारस्यावस्तुत्वविवक्षया नाममात्रत्वाभिधानम् । तस्मात्तस्करादप्यपकृष्टोऽयं भास्करः । स हि चोरस्थानं ५ रक्षति अर्थं तु शास्त्ररमेवोच्छिष्टमवन्तु शास्त्रमेव शपते । यच्च नित्यत्वात्कारणे सत्यशब्दः कार्यं चानित्यत्वादनृतत्वाभिधानमिति । तदपि, स्वदशनपक्षपातमात्रं सत्यानृतशब्दयोरवाध्यवाध्यतागोचरत्वेन शुक्तितद्रजतादिवशु प्रसिद्धत्वादनित्ये च घटादी तेन द्वैतिभिश्चानृतत्वाव्यवहरणाद्विस्तृतं चैतत्प्रकटाऽयं इत्युपरम्यते ॥ ४-५ ॥

आनन्दगिरिटीका

नामधेयमित्यस्यार्थं कथयति—नामैवेति । विकारस्य मिथ्यात्वे किं परमार्थतोऽस्तीत्याशङ्क्याऽऽह—मृत्ति- १० केत्येवेति ॥ ४ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

व्यवहारालम्बनत्वे पुनरप्यन्वयं प्राप्तमित्याह—नामधेयमिति । ननु नामव्यतिरेकेण विकाराभावे निर्विषयत्वं प्रसज्येत्याशङ्क्य परमार्थतो विकाराभावेऽपि अनिर्वचनीयस्य तस्य सत्त्वाच्च दोष इत्याह—नामैव केवलमिति । ननु विकारस्यासत्त्वे तत्र सद्वृद्धिर्न स्यादित्याशङ्क्य मृत्तिकैव सत्यमित्यनेन परिहरति—मृत्तिकैवेति । ननु तस्या १५ अपि विकारत्वादसत्त्वादसत्यत्वमित्याशङ्क्य इतिशब्देन परिहरति—इतीति । इत्यनेन प्रकारेण मूलकारणमेव सत्यं तत्सत्तैव सर्वविकारे प्रतीयत इति उच्येयमिति शेषः । अक्षरार्थस्तु—इतिशब्दः प्रकारवचनः मृत्तिकेति मृत्तिका-प्रकारवदित्यर्थः तत्प्रकारस्त्रोपादानेन मृत्तिकाप्रकारवत् मूलकारणं सत्यमित्यर्थः । नन्वेवमपि कार्यस्य परमार्थतः कारणव्यतिरेकाभावेऽपि अनिर्वचनीयस्य भेदस्य सत्त्वात् कथं कारणज्ञानेन कार्यज्ञानमिति चेन्न, वस्तुतत्त्वज्ञानमेव हि वस्तुज्ञानं आरोपितरजादिरूपेण ज्ञाते वस्तुनि शुक्तिका जानातीति व्यवहारादर्शानात् । वस्तुनश्च तत्त्वमुपा- २० दानमेवेति तद्विज्ञाने सर्वविकारजातं ज्ञातमेवेति । एतदपि प्रेत्येव वाचारम्भणश्रुत्या कारणव्यतिरेकेण कार्यासत्त्वोक्ति-पूर्वकं तस्य कारणमेव तत्त्वमित्युक्तम्—मृत्तिकेत्येव सत्यमिति ।

प्राज्ञेनात्मना सम्परिष्करो भवति जीवः सुषुप्तौ, अत एव आत्मानं परं च न जानातीति ज्योति-वृहस्पतिप्रामाण्यविरोधवच ।

परैः वाचारम्भणश्रुतेरित्थं व्याख्या कृता—वाचा इति तृतीया फले हेतौ । तेन वाक्पूर्वको २५ व्यवहारो लक्ष्यते । स च स्पर्शनक्रियां प्रति प्रयोजनरूपः । आरभ्यत इत्यारम्भणं रलयोरभेदात् आलम्बनं स्पर्शः, विकारो नामधेयमित्युभयोः विशेषणस्यारम्भणशब्दस्य नपुंसकमनपुंसकेनेति सूत्रेण नपुंसकत्वं एकवचनं च; मृत्पिण्डेनेत्यनुषङ्गः । तथा च वाक्पूर्वकहानादिव्यवहारार्थं मृत्पिण्डेन विकारः घटाद्यवस्था घट इत्यादिनामधेयं च दृश्यते । मृत्पिण्ड एव नामरूपभाक् भवतीति न मुदो ब्रह्मन्तर् परं घटादिरिति प्रतिज्ञातेऽर्थे प्रमाणमुच्यते मृत्तिकेत्येव सत्यमिति । मूदघट इति प्रत्यभिज्ञया मूदब्रह्मत्वेनैव ३० प्रामाणिकमित्यर्थः इति । तन्न । सत्यमित्यस्य प्रामाणिकमित्यर्थस्तु न सम्भवति प्रामाणिकत्वस्य सत्यविषयकज्ञानत्वप्रमात्वघटितत्वेन अन्योन्याश्रयात् । अक्लेशेन भगवत्पदोक्तिरित्या व्याख्यानोप-पत्तौ वाक्शब्दस्य व्यवहारलक्षकत्वं, तृतीयायाः प्रसिद्धार्थत्यागः, आरम्भणशब्दस्य प्रसिद्धार्थत्यागेन स्पर्शार्थत्वं स्पर्शस्य च मुख्यस्यासम्भवात् अघान्तपर्यवसानं चकाराध्याहारः मृत्पिण्डेनेत्यनुषङ्गः; चतुर्लण्डे श्रीणि रूपाणीत्येव सत्यमित्यत्र तृतीयान्तस्यानुषङ्गवचनीयस्याभावेन तदध्याहारः सत्यमित्यस्य ३५ मुख्यार्थत्यागः इत्यादिवद्दोषदुष्टमिदं व्याख्यानम् ।

यथा सोम्यैकेन लोहमणिना सर्वं लोहमयं विज्ञात्
 स्याद्वाचाऽऽरम्भणं विकारो नामधेयं लोहमित्येव सत्यम् ॥ ५ ॥
 यथा सोम्यैकेन नखनिकृन्तनेन सर्वं कार्पायिसं विज्ञात् स्याद्वाचाऽऽरम्भणं
 विकारो नामधेयं कृष्णायसमित्येव सत्यमेव सोम्य स आदेशो भवतीति ॥ ६ ॥

५ यथा सोम्यैकेन लोहमणिना सुवर्णपिण्डेन सर्वमन्यद्विकारजातं कटकमुकुटकेयूरादि विज्ञातं स्यात् ।
 वाचाऽऽरम्भणमित्यादि समानम् ॥ ५ ॥

यथा सोम्यैकेन नखनिकृन्तनेनोपलक्षितेन कृष्णायसपिण्डेनेत्यर्थः । सर्वं कार्पायिसं कृष्णायसविकारजातं
 विज्ञातं स्यात् । समानमन्यत् । अनेकदृष्टान्तोपादानं दाष्टान्तिकानेकभेदानुगममायं दृढप्रतीत्यर्थं च ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१० दाष्टान्तिकेऽनेकभेदानुगमार्थमिति । अयमर्थः । भदन्वित्ताभावास्सत्प्रकृतिकाः, विज्ञानानुविद्धा विज्ञेया विज्ञान-
 प्रकृतिकाः, प्रियत्वानुविद्धा प्रिया आनन्दप्रकृतिका । तर्हि दुःखानुविद्धा मौढ्यानुविद्धाश्च रजस्तमः प्रकृतिका इति

आनन्दगिरिटीका

एकेनैव दृष्टान्तेन विवक्षितार्थसिद्धौ किमनेकदृष्टान्तोपादानेनेत्याद्यङ्क्याऽऽह—अनेकेति । न वा इत्यादि-

अनिनवनारावपानन्देऽरस्वतीटीका

१५ विद्याप्रकाशे तु आधारावेयात्मकं कारणकार्यलपद्वयं मिलितं घट इत्युच्यते तत्राधारणे ज्ञाते वस्तु ज्ञातमेव
 गोपुच्छस्पर्शं गोस्पर्वदित्युक्तम् । तथाह—आकृत्याधारभागो यो घटस्यासौतुबुध्यते । आधारमात्रभागेऽपि ज्ञाते
 ज्ञातो घटो भवेत् ॥ गोपुच्छमात्रसंस्पर्शात् गोस्पर्वत्रतपूतिवत् । आकृतेर्यद्वद्वजाने घटाज्ञानं त्वयोच्यते । तद्वदाधार-
 बोधेन घटो दृढः कुतो नहि ॥ इति ।

प्रकारान्तरेणापि सर्वविज्ञानं तत्रैवोक्तम्—विकारेण योज्यं । आदरेण ज्ञातव्यं स सर्वोऽपि उपादान-

२० विज्ञानेन ज्ञायत इति ।

तदयुक्तम्—सत्यायां मूढि तात्पर्यं नानूतेऽस्ति घटादिके । इक्षी रसोऽस्यजौषं च रसं गृह्णाति बुद्धिमात् ।
 नर्षोऽपिमेव कुम्भेऽपि मूढागे थुक् आदरः । ये घटादिषु मूढागा ज्ञातव्या आदरेण ते । सर्वेऽपि राज्ञिविज्ञानादेव
 ज्ञाता भवन्ति हि । मूढ एकेऽपि सर्वत्वं आकारैस्तदुपाधिभिः । निरुपाधिकविज्ञानात् सर्वोपहितवोभवेत् । इति ।

सर्वस्य तत्त्वविज्ञानं भवत्युपादानविज्ञानेनेति ग्रन्थोक्तः प्रकारः । विद्याप्रकाशोक्तस्तु कार्यगतैकाग्र-

२५ विज्ञानात् अंगो विज्ञायत इति कारणांशविज्ञानात् सर्वविज्ञानमिति प्रथमः । द्वितीयस्तु सर्वत्रादरेण ज्ञातव्यस्य
 जानात् सर्वविज्ञानमिति विवेकः ।

लोहमणिगण्डस्य नखनिकृन्तनगण्डस्य च विकारवञ्चित्वात् तच्छब्देन तद्गतकारणाणो लक्ष्यत इत्याह—
 सुवर्णपिण्डेनेत्यादिना । दाष्टान्तिकेति । दाष्टान्तिके ये अनेके भेदाः । विलक्षणार्थं तेजः प्रभूतेऽपि कार्याणि । तेषु
 अनुयमः सर्वत्र कारणविज्ञानेन विज्ञातत्वस्य सम्भावना तदर्थमित्यर्थः ।

३०

अस्मन्मते तु “एवं स आदेशो भवती” त्वत्र विवक्षितविशेषस्योपसंहारपरं “एतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सर्वं
 स आत्मा” इत्यत्र कथं सर्वस्य तदात्मत्वमित्याकाङ्क्षायां तत्सर्वं अनूतमितरादिति । स च तस्याविद्यमानं
 आत्मा सर्वस्यैव रज्जुः इति मृपात्वामिप्रायं स्फुट एव—सद्विद्याविलसः । एतेन “वाचारम्भण-
 मित्युक्तमित्येत्यश्रुतकल्पनम् । पुनरुक्तिः नामधेयमित्यस्य निरर्थता” इति परीक्षरपि प्रस्युक्तः ।
 मूर्तिकेत्येव सत्यमिति सावधारणश्रुत्या कार्यस्य घटादेः असत्यत्व श्रुतिमिदम् । इतिगण्डस्य
 प्रकारार्थत्वमित्युक्तमेव । नामधेयपद विकारस्य नाममात्रत्वं, वाचारम्भणपदार्थविशेषणमेवेत्युक्तत्वात् ।

३५

न वै नूनं भगवन्तस्त एतद्वेदिषुर्यद्वेद्येत्तद्वेदिष्यन्कथं मे
नाथक्षयन्निति भगवाँस्त्वेव मे तद्वन्नवीत्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ७ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

एवं सोम्य स आदेशो यो मयोक्तो भवतीत्युक्तवति पितयहितरो न वै नूनं भगवन्तः पूजावन्तो गुरवो मम ये
त एतद्ब्रह्मदुक्तं वस्तु नावेदिषुर्न विज्ञातवन्तो नूनम् । यद्यदि ह्यवेदिष्यन् विदितवन्त एतद्वस्तु कथं मे गुणवन्ते ५
भक्तायानुगताय नावक्ष्यन्नोक्तवन्तस्तेनाहं मन्ये न विदितवन्त इति । अवाच्यमपि गुरोर्यगं भावमवादीत्पुनर्मुकुलं प्रति
प्रेषणमयात् । अतो भगवाँस्त्वेव मे मह्यं तद्वस्तु येन सर्वज्ञत्वं ज्ञातेन मे स्यात्तद्वद्वदीतु कथयत्वित्युक्तः पितोवाच
तथाऽस्तु सोम्येति ॥ ७-८ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य प्रथमः खण्डः.

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

१०

रजस्तमसोर्मूलकारणत्वप्रसङ्ग इति चेत्, न, तयोः सदनुविद्धत्वे सत्यकृतिकत्वान्मूलकारणत्वानुपपत्तेः । मायायाः
सच्छब्दवाच्ये प्रविष्टत्वात् सन्दन्वयो असिद्धः सद्विज्ञानानन्वयान्नाञ्च परस्परव्यभिचारादेक्यादन्वयान्वितभावासिद्धेः
कारणत्वोपलक्षितमनूतजडदुःखादिविद्वद्धमेकरसं सिध्यतीति । न्यग्भावः निह्नोतत्वं विशिष्टज्ञानसून्यत्वमित्यर्थः ।
स्यौल्यादिधर्मकस्य बाध्यत्वेन सत्यत्वानुपपत्तेः सच्छब्दादेव निरुपपदात् सूक्ष्मत्वादि लभ्यत इत्यर्थः ॥ ६-७ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां षष्ठाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

१५

आनन्दगिरिटीका

प्रतीकमादाय व्याचष्टे—भगवन्त इति । सेवामज्ञाने हेतुमाह—यदित्यादिना । ननु ज्वेतकेतुर्गुरुणामज्ञानमात्रक्षणागो
गुरुब्रह्मी प्रत्यवायी स्यादित्यावाङ्मयाऽऽह—अवाच्यस्यपीति । गुरुणामज्ञानमन्तःशब्दार्थः ॥ ६-७ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२०

एतदुक्तं भवति—एकस्मिन् मूढदृष्टान्ते उक्ते मूढिकाराणा मूढिज्ञानेन ज्ञातत्वेऽपि ततो विलक्षणाना तेज
आदिभूताना तद्विकाराणा च कथं सद्विज्ञानेन ज्ञातत्वमिति शङ्का स्यात् ।

लोहमण्याद्यनेकदृष्टान्तेषुकेषु तु विलक्षणानामपि बहूना कारणज्ञानेन ज्ञातत्वदर्शनात् प्रकृतेष्वपि तेज
आदिषु ज्ञातत्वसम्भावना स्यात् इति । दूढप्रतिपत्त्यर्थमिति । यद्यत्कार्यं तत्तद् कारणज्ञानात् ज्ञातमिति व्याप्तेर्दूढ-
प्रतिपत्तिर्भवति । बहुषु दृष्टान्तेषु भूयोदर्शनेनसम्भववादित्यर्थः ॥ ७ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया षष्ठाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

२५

यथा सोम्येति—ननु मूढो ज्ञानेन सर्वस्य मून्मयस्य ज्ञानं मून्मयानां तत्त्वज्ञानमित्यभिप्रेतं,
एवं चेत् तेषां तत्त्व मूवेव तथा च मूढज्ञानेन मूढज्ञानं भवतीत्यर्थः, एव सत्यमेवे कथं जन्मजनकभाव
इति चेन्न । अत्र तृतीयार्थोऽभेदः अभेदस्य च विज्ञातमित्यत्र विज्ञाने अन्वयः । तथा च ब्रह्मज्ञाना-
भिन्नं यत्तत्त्वतो ज्ञानं तद्विषय, स्वीयत्वज्ञानाभिन्नज्ञानविषयब्रह्मकं सर्वमित्यर्थः । अतो नानुपपत्तिः । ३०
यत्तु विवर्तवादे मूत्पिण्डमून्मयदृष्टान्तानुपपत्तिरिति । तन्न । परिणामवादस्यासम्भवदुष्किकत्वात्
घटादीनामपि मूढिवत्त्वात् । तथा हि घटः न मूढिन्न, मूढघट इत्यनुभवविरोधात् । नाप्यभिन्नः
भिन्नभिन्नकार्यकरत्वात् । अत्यन्ताभेदे घटो घट इतिवत् सामानाधिकरण्यानुपपत्तेः । नापि भिन्नाभिन्नो
एकस्मिन् भेदाभेदयोर्विरोधात् । अतो घटः अनिर्वचनीयो मूढिवर्त एवेति (भा० १।४।१) ।

‘सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम् । तद्वैक आहु-
सदेवेदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयं तस्मादसतः सज्जायत ॥ १ ॥

सदेव सदित्यस्तितामात्रं वस्तु सूक्ष्मं निर्विशेष सर्वगतमेकं निरञ्जनं निरचयवं विज्ञानं यदवगम्यते सर्व-
वेदान्तेभ्यः । एवञ्चब्दोऽवधारणार्थः । किं तदवगम्यत इत्याह । इदं जगन्नामरूपक्रियावद्विद्वत्तमुपलभ्यते यत्तस्म-
५ देवाऽऽसीदित्यासीच्छब्देन सम्बन्ध्यते । कदा सदेवेदमासीदित्युच्यते । अग्रे जगतः प्रागुत्पत्तेः ।

आनन्दगिरिटीका

यद्विज्ञानेन सर्वविज्ञानं लभ्यते तद्विज्ञानं प्रतिज्ञातं प्रकटीकर्तुं प्रथमं सर्वस्य सन्मात्रत्वं प्रतिजानीते—
सदेवेति । सच्छब्दस्य सामान्यविषयत्वं व्युदस्यति—सदित्येति । तस्य पृथिव्यादिभ्यो विशेषं दर्शयति—सूक्ष्ममिति ।
आकाशादिभ्यो विशेषमाह—निर्विशेषमिति । अन्त्यविशेषव्यावृत्त्यर्थं विशेषमाह—सर्वगतमिति । तस्य ताटस्थ्यं
१० व्यावर्तयति—एकमिति । प्रत्यगभिन्नस्य तस्य संसारित्वं वारयति—निरञ्जनमिति । निष्क्रियत्वेन तत्कृतस्थत्वमाह—
निरवयवमिति । यथोक्ते वस्तुनि प्रमाणमाह—यदवगम्यत इति ।

अग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

कारणविज्ञानात् कार्यविज्ञानसम्भवेऽपि सद्विज्ञानात् कथं सर्वविज्ञानमित्याशङ्क्य सतः सर्वकारणत्वं वक्तुं
सदेवेत्यादिश्रुतिं प्रवृत्ता । ता व्याचष्टे—सदेवेति । सदित्युक्ते सत्ताजार्जितविशिष्टमुकमिति भ्रमं वारयति—अस्तित्वा-
१५ मात्रमिति । धर्मरूपत्वं वारयति—वस्त्विति । अस्तित्वात्मात्रत्वे हेतुः सूक्ष्ममिति ॥ तस्य सत्तासामान्यभावे हेतुः
निर्विशेषमिति । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—एकमिति । सर्वत्र प्रतीयमानस्यैकत्वमुपपादयति—सर्वगतमिति । कार्यत्वे
सर्वगतत्वानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह—नित्यमिति । तत्र हेतुमाह—निरवयवमिति । कारणसम्बन्धाभावादपि न
कार्यत्वमित्याह—निरञ्जनमिति । निरवयवत्वादौ प्रमाणमाह—यदवगम्यत इति । “निष्कल निष्क्रियमि”त्यादि-
श्रुतयोऽत्र प्रमाणमित्यर्थः । जगतः सदात्मना निर्धारणं न युक्तं उत्पत्तेः पूर्वं कार्यस्यासत्त्वादिति शङ्कते—किं
२० तदिति । इत्याहेति इति शङ्कायामाहेत्यर्थः । असतः शब्दाविषाणदेवैरिव उत्पत्त्यसम्भवादनभिव्यक्तविशेषरूपस्य
कारणात्मना सत एव नामरूपविशेषरूपेण उत्पत्तेरङ्गीकार्यत्वात् कार्यस्योत्पत्तेः पूर्वं सदात्मनाऽवधारणं युक्तं
मित्याह—इदं जपदिति । यत्सत् तद्विदमासीदित्यन्वयभ्रमं निराकर्तुं सदेवेत्यत्र आसीच्छब्देन व्यवहितेन अन्वय-
माह—उपलभ्यते यत् तत् सदेवासीदिति । जगदस्तीत्येव प्रतीतेरिदानीं सदात्मत्वं सिद्धमिति नोपदेष्टव्यमिति
शङ्कते—कदेति । तर्हि इदानीं सदात्मकत्वं न स्यात् अग्रे इति विशेषणात् । विशेषणस्य च स्वासम्बन्धि-
नः

२५ १. सदेव सोम्येति—समन्वयाधिकरणे सदेवेत्याद्याध्यायः अद्वितीये ब्रह्मणि समन्वेति उपक्रमादिषड्विध-
तात्पर्यलिङ्गदर्शनात् इत्युक्तं तत्र (१) उपक्रमोपसंहारी—विचार्यवाक्यस्य आद्यन्तयोरेकार्थपर्यवसानं,
अत्र सदेवेत्युपक्रमः, स आत्मा तत्त्वमसौत्युपसंहारः । (२) अभ्यासः—अनन्यपुर पुनः श्रवणं
अत्र च तत्त्वमसौति नवकृत्वोऽभ्यासः । (३) अपूर्वता—प्रतिपाद्यार्थस्य मानान्तरगोचरत्वम् । अत्र
च जीवब्रह्मैक्यं प्रतिपाद्यं न मानान्तरगोचरम् । (४) फलम्—प्रयोजनं, तस्य तावदेव चिरं यावन्न
विमोक्षेऽयं सम्पत्स्य इति मोक्षः । (५) अर्थवादः—प्राशस्त्यं अत्र च एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानम् ।
३० (६) उपपत्तिः—युक्तिं अग्नेन शुद्धेनापो मूलमन्विच्छ इत्यादिः । प्राशस्त्यं बलवदनिष्ठाननुबन्धित्वं
अभ्यासबाध्या उच्छृष्टत्वं तु आदर्शविशेषात् प्रतिपाद्यस्य इतरापेक्षया उत्कृष्टरूपमिति भेदः ।

अत्र च सच्छब्दार्थः प्रधानमिति साख्यमतमेवोपनिषदाऽनूचते इति केचित्—तत्र । तदैक्षत इति सतः
ईक्षणश्रवणात् प्रधाने जडे तदसम्भवात् । न च प्रधाने ईक्षणं गौणं तस्मिन्मस्य मोक्षोपदेशात् मोक्षजनक-
३५ ज्ञान(न)विषयत्वादित्यर्थः । “आचार्यवान् पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्षे अयं सम्पत्स्य”
इत्युक्ते “स्वमपीतो भवती”त्युक्तस्य मुपुष्पिकात् जीवलयामाधारत्वंस्य प्रधानेऽसम्भवात् इत्यादिना खण्डन-
द्रष्टव्यम् । ब्रह्मण उपादानकारणत्वं निर्णेतुं सूत्र—ब्रह्मतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् इति । ब्रह्म

किं नेदानीमिदं सन्नोनाग्र आसीदिति विज्ञेयते । न, कथं तर्हि विशेषणम् । इदानीमपीदं सदेव किन्तु नामरूपविशेषणवदिदंशब्दबुद्धिविषयं चेतीदं च भवति । प्रागुत्पत्तेस्त्वग्रे केवलसच्छब्दबुद्धिमात्रगम्यमेवेति सदेवेदमग्र आसीदित्यवधार्यते । न हि प्रागुत्पत्तेर्नामवद्रूपवद्देवमिति शहीनुं शक्यं वस्तु सुषुप्तकाल इव । यथा सुषुप्तादुत्थितः सत्त्वमात्रमवगच्छति सुषुप्ते सन्मात्रमेव केवलं वस्त्विति तथा प्रागुत्पत्तेरित्यभिप्रायः ।

यथेदमुच्यते लोके पूर्वाह्णे घटादि सिद्धुक्षुणा कुलालेन मृत्निपण्डं प्रसारितमुपलभ्य ग्रामान्तरं गत्वा ५

आनन्दगिरिटीका

विशेषणानुसारेण शङ्कते—किं नेदानीमिति । वर्तमानदशायामसत्त्वं जगतो नास्तीत्याह—नेति । सदा सत्त्वाविशेषे विशेषणं न निर्दहतीति शङ्कते—कथमिति । किं विशेषणसामर्थ्यादिदानीमसत्त्वं जगतस्त्वोद्यते किं वा विशेषणस्यार्थवत्त्वं पृच्छयते तत्राऽऽहं दूषयति—इदानीमपीति । प्रत्यक्षविरोधाच्च वर्तमानावस्थायां जगदसत्त्वसिद्धिरित्यर्थः । द्वितीयं प्रत्याह—किंत्विति । यच्चेदं वर्तमान जगन्नामरूपविशेषणवदालक्ष्यते तदिदंशब्दस्य तद्वृद्धेश्च १० विषयभावेन स्थितं भवतीति कृत्वेदमिदानीमित्यपि व्यवह्रियते तदेव त्वग्रे प्रागुत्पत्तेः सच्छब्दस्तद्वृद्धिशब्दे- तावन्मात्रगम्यमेव न त्विदंशब्दस्य तद्वृद्धेश्च विषयो भवतीत्यग्रे सदेवेदमासीदित्यवधार्यते तस्माद्विशेषणमिदंशब्दबुद्धिब्यावृत्त्यपेक्षं प्राक्कालीने जगत्पविशब्दमित्यर्थं । अथावर्तमानावस्थायामपि जगतः सत्त्वे किमिति तत्रेदंशब्दबुद्धी न क्रमेते अत आह—न हीति । यथा सुषुप्ते काले सदपि वस्तु नेदंशब्दबुद्धिब्यावृत्तौ चर तथा प्रागुत्पत्तेः सदपि जगन्नामवत्त्वेन रूपवत्त्वेन चेदमिति न व्यवहृतुं शक्यं करणोपसंहारस्योभयत्र तुल्यत्वादित्यर्थं । सुषुप्तौपि वस्तुनो न सत्त्वं १५ मानाभावादित्याशङ्क्याऽऽह—यथेति । नहि तत्र वस्तुनोऽसत्त्वमृत्थितस्य परामर्शादिभूतस्यानुभवित्रुत्वाभावे तदयोगात् । न च तत्र विभक्तं वस्तु इत्यते सुषुप्त्यभावप्रसङ्गादतत्र केवलसन्मात्रं वस्त्विति यथाऽवगमस्तथा प्रागुत्पत्तेरपि सर्वं सन्मात्रमुक्तमेवेत्यर्थः ।

उक्तमेवार्थं संप्रतिपन्नोदाहरणान्तरेण समर्थयते—यथेत्यादिना । किमिदं सदित्यपेक्षया तल्लक्षणमाह—

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२०

सकाशाद्ब्रह्मावर्तकत्वात् इति शङ्कते—किन्नेदानीमिति । कार्यस्याप्युपादानव्यतिरेकेण स्वातन्त्र्येण सत्त्वानुपपत्तेः कालत्रयेऽपि सदात्मनैव आत्मवत्त्वमिति परिहरति—नेति । तर्हि विशेषणस्य का गतिरित्याशङ्क्य तस्य अग्रे सदिति सच्छब्दे नान्वयः, येन इदानीं सदात्मत्वं न स्यात् । किन्तु एवकारार्थेन इदंशब्दबुद्धिविषयत्वप्रतिषेधेनान्वयः । ततश्च अग्रे इदंशब्दबुद्धिविषयत्वं नास्ति । इदानीं तु इदंशब्दबुद्धिविषयत्वमप्यस्ति इति सिद्धयतीति परिहरति—कथं तर्हीत्यादिना । किन्तु इदं च भवतीत्यन्वयः । इदानीमपि सदात्मकत्वेऽपि इदन्त्वं च भवतीत्यर्थः । इदन्त्ववत्त्वे हेतु- २५ माह—नामेति नामरूपविशेषणवत्त्वादिदंशब्दबुद्धिविषयत्वम् । ततश्च इदन्त्वं च भवतीत्यर्थः । उभयत्र चशब्द- सदात्मत्वसमुच्चयार्थः । प्रागुत्पत्तेरिदन्त्वाभावं साधयति—न हीति । नामरूपयोः कारकव्यापाराधीनत्वदर्शनादित्यर्थः । कारणत्वं तु सदात्मत्वं स्वाभाविकं तत्तु सृष्टेः प्राक् शहीतुरभावेऽपि सृष्ट्यन्तरे तदनुमानेन शहीतु शक्यमिति सदृष्टान्तमाह—यथा सुषुप्तादिति । उत्थितस्य 'सुखं सुषुप्तोऽस्मि' इत्यस्मिन्तानुमानेन सुषुप्ते सन्मात्रमवगच्छतीत्यर्थः । 'किं नेदानीं' इत्यादि 'तथा प्रागुत्पत्ते' इत्यन्तो ग्रन्थः 'केषुचित्सुप्तकेषु नास्ति तल्लेखकदोषात् । नन्वेवमपि कथं ३० अग्र आसीदित्युच्यते सृष्टेः प्राक् कालाभावेन तत्सम्बन्धाभावात् इत्याशङ्क्य कालसम्बन्धाभावेऽपि लोकसिद्धप्रकारेण पुरुषं बोधयितुं कालसम्बन्धमारोप्य अग्र आसीदित्याहेत्याह—यथेदमिति । इदं सदेवेत्युक्त्या कार्यविवर्तवादः ।

प्रकृतिः चात् निमित्तं च, येनाश्रुतं श्रुतं भवति इति प्रतिज्ञा । यथा सोम्येकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्यात् इति दृष्टान्तः । ताभ्यां ब्रह्मणः उपादानत्व गम्यते । उपादानं हि कार्यस्य पारमार्थिकं रूप कार्यस्य वाचारम्भणमात्रत्वात् ।

३५

प्रपञ्चमित्याह च श्रुत्या "वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यं" इत्याद्यया प्रतिपाद्यते । तदनन्त्यत्वं तद्व्यतिरेकेणाभावः ब्रह्मव्यतिरेकेणाभावः । स च वाचारम्भणश्रुत्या बोध्यते । वागालम्बनं विकारः नाममात्रं मृत्तिकेत्येव सत्यम् । तथा च सूत्रं—तदनन्त्यत्वमारम्भणवन्वादिभ्य इति ।

प्रत्यागतोऽपराह्णे तत्रैव घटशरावाद्यनेकभेदभिन्नं कार्यमुपलभ्य भूदेवेदं घटशरावादि केवलं पूर्वाह्णे आसीदिति तथेहाप्युच्यते 'सदेवेदमग्र आसीदिति । एकमेवेति । स्वकार्यपतितमन्यन्नास्तीत्येकमेवेत्युच्यते । अद्वितीयमिति । मृद्घचतिरेकेण मृदो यथाऽन्यद्वघटाद्याकारेण परिणमयितुकुलादिनिमित्तकारणं दृष्टं तथा सद्वचतिरेकेण सतः सहकारिकारणं द्वितीयं वस्त्वन्तरं प्राप्तं प्रतिषिध्यतेऽद्वितीयमिति । नास्य द्वितीयं वस्त्वन्तरं विद्यत इत्यद्वितीयम् ।

५ ननु वैशेषिकपक्षेऽपि सत्सामानाधिकरण्यं सर्वस्योपपद्यते । द्रव्यगुणाविषु सच्छब्दबुद्धघटानुवृत्तेः । सद्व्यं सन्तुणः सत्कर्मत्यादिदर्शनात् । सत्यमेवं स्यादिदानीं प्रागुत्पत्तेस्तु नैवेदं कार्यं सदेवाऽऽसीदित्यभ्युपगम्यते वैशेषिकैः प्रागुत्पत्तेः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

स्वकार्यपतितमिति । कार्यसम्बन्धिद्रव्यत्वादिसामान्यं दिक्कालादिकञ्च वैशेषिकादेरित्यत्वेनाभिमतं

आनन्दमिरिटीका

१० एकमिति । अवतारिते लक्षणवाक्ये प्रथमं विशेषणयोरर्थमाह—स्वकार्येति । सजातीयस्वगतभेदज्ञानमित्यर्थं । विशेषणान्तरभादाय व्याकरोति—अद्वितीयमिति । विजातीयभेदशून्यमित्यर्थं । यदुक्तं सत्सामानाधिकरण्यात्सदेव सर्वमिति तत्राऽऽस्मभवाद्दो शङ्कते—नन्विति । किं कार्यस्य सत्सामानाधिकरण्यं वर्तमानदशया परपक्षेऽपि संभवतीत्युच्यते किं वा प्रागवस्थायामपीति विकल्प्याऽऽद्यमङ्गीकरोति—सत्यमिति । द्वितीयं दूषयति—

अभिनवनागयणनन्देन्द्रसरस्वतीटीका

१५ सर्वस्य सदात्मकत्वेऽपि सत्कार्यदेहिभूतं तन्तोस्तस्त्वन्तरमिव सतः सहकारिभूतं सदन्तरं स्यादित्याशङ्क्याह— एकमेवेति । स्वकार्यपतितमिति । स्वकार्यात् । पतितं च्युतं ततो निर्गतं बहिर्भूतमित्यर्थं । स्वकार्यपतितमिति पाठोऽसाधुः । आरम्भवादानङ्गीकारात् विवर्तवादे च एकस्य गगनस्य तलमलिनत्वाद्याकारेणैव एकस्यैव सतो जगदाकारेण विवर्तोपपत्तेः । वस्त्वन्तरसत्त्वे च सतः ततो विभक्तत्वेन यावद्विकारं तु विभागो लोकवत् इति न्यायेन विकारत्वापत्त्या सत्यत्वानुपपत्तेश्च न सतोऽन्यद्वस्त्वन्तरं सम्भवतीत्यर्थं । न च मायायास्सकाशात् विभक्तत्वं २० मस्तीति वाच्यम् । धर्मिसमानसत्ताकविभागाभावात् । न च मायायां तथाविधविभागसत्त्वेऽपि विकारत्वं नास्तीति वाच्यम् तस्य प्रतियोगिसमानसत्ताकत्वाभावात् । धर्मिप्रतियोगिसमानसत्ताकविभागस्य हेतुत्वादिति भावः ।

ननु सत एकत्वेऽपि यथा साह्ज्यमते प्रधानमेकमपि सत्त्वादिभिर्गुणैरनेकात्मकं तद्वत् सच्चिदानन्दोऽदिभि अनेकात्मकमित्याशङ्कानिवारणाय एवकार इत्याह—एवेत्युच्यते इति । साह्ज्यपरिभाषाया प्रमाणरहितत्वात् । अनेकात्मकत्वे सावयवत्त्वादिनित्यत्वापत्ते यदेव सत् तदेव चित् तदेव सुखमिति अखण्डत्वाङ्गीकाराच्च न स्वगतभेद इत्यर्थं । इदं सदेवासीत् तच्च सदेकमेवेत्युक्ते कार्यं जगत् यदात्मकं तत्सदेकमिति प्रतीयते कार्यस्वरूप चोपादानमेव तदेक्यसिद्धावपि निमित्तकारणं कत्र्त्तिकं भिन्नं स्यादित्याशङ्कानिरासार्थं अद्वितीयपदमित्याह—अद्वितीयमिति । न द्वितीयमद्वितीयमिति द्वितीयभिन्नमित्यर्थं स्यात् ता शङ्का वारयति—नास्त्येति । तदैशत बहु स्यामितीक्षणं बहुभवेनेन च एकस्यैव उभयकारणत्वप्रतीतेः कुलालघटसयोगादौ कुलालस्यैवोभयकारणत्वदर्शनात् मृदादेरचेतनत्वेन कर्तृत्वासम्भवेऽपि सतस्चेतनस्य उभयकारणत्वोपपत्ते न तद्व्यतिरिक्तं निमित्तमपेक्षणीयमिति भावः । अद्वितीयं ३० पदसामिव्याहाररत्नादेव एकत्वादिधर्मवैशिष्ट्यमपि न बोधयति । किन्तु लक्षणया अखण्ड समन्त्र बोधयतीति द्रष्टव्यम् । ननु अनेन वाक्येन वैशेषिकाभिमततात्मविलक्षणं अखण्डसमन्त्रं न सिद्धयति इदं सदेवेति सामानाधिकरणस्य इदंशब्दितस्य जगत सत्तावैशिष्ट्यमात्रेणेत्युपपत्तेः इति शङ्कते—नन्विति । अग्रेसरद्विविशेषणात् प्रागुत्पत्तेरपि सद्रूपत्वप्रतीते तैश्च तदा तथाचङ्गीकारात् तद्विलक्षणात्मसिद्धिरित्याह—सत्यमिति । प्रागुत्पत्ते कार्यस्य सत्त्वाभ्यु-

१—(१) अत्र च सत् प्रथमं तेज असृजतेति श्रूयते । आकाश वायु च सृष्ट्वा तेजोऽसृजतेति योजनीयम् । तैत्तिरीयके प्रथम आकाशस्य ततो वायोऽथ तेज सृष्टे पूर्वं सृष्टिकथनात् । न च शास्त्रभेदेन विकल्पोऽस्तु सर्ववेदान्तप्रत्यय चोदानाद्यविशेषात् इति न्यायेन वेदान्तात्तामेकवाक्यत्वात् । आकाशवायुसृष्टिश्च "न च वियदश्रूते" "एतेन मातरिरुवाव्यास्थात्" इत्यधिकरणभ्या निर्णीता । न च तयो नित्यत्व" आकाशवत् सर्वगतश्च नित्य " "वायुश्चान्तरिक्षं चैतदमृत" इति श्रुतिभ्यामिति वाच्यम् । तयोनित्यत्वे एकविज्ञानेन

कार्यस्यासत्त्वाभ्युपगमात् । न चैकमेव सदहितोयं प्रागुत्पत्तेरिच्छन्ति । तस्माद्द्वैष्टोषिकपरिकल्पितास्ततोऽन्यत्कारण-
मिदं सद्बुध्यते मृदादिदृष्टान्तेभ्यः ।

तत्र तत्र हैतुमिन्प्रागुत्पत्तेर्वस्तुनिरूपण एको वैनाशिका आहूर्वेस्तु निरूपयन्तोऽस्तसदभावमात्रं प्रागुत्पत्तेरिदं
जगदेकमेवाग्रं प्रतितीयमासीदिति । सद्भावमात्रं हि प्रागुत्पत्तेस्तत्त्वं कल्पयन्ति बौद्धाः । न तु सत्प्रतिद्वन्द्वि वस्तुवन्तर-

नरेन्द्रपुरीयं टीपणम्

५

व्यावर्तितमित्यर्थं । सतोऽन्यदसद्बुध्यते तयोरसद्वादिना सदभ्युपगमः प्रसज्यत इत्याशङ्क्याह—सद्भावमात्रमिति ।
सञ्जोलीतादिर्न भवतीति पीताद्यतादात्म्येन असदिति गृह्यमाणमपि वस्तुवेद्यते यथा नैयायिकैस्तथा नेष्यते

आनन्दगिरिटीका

प्रागुत्पत्तेस्त्विति । लक्षणवाक्यं च परपक्षे दुर्गोपमित्याह—न चेति । वाक्यद्वयपर्यलोचनया परपक्षासंभवमुपसंहरति-
तस्मादिति । दृष्टान्तदार्ढान्तिकयोरेकरूप्याद्दृष्टान्तानां कार्यकारणमेदिनिष्ठत्वाच्च वैशेषिकपक्षासिद्धिरित्याह— १०
मृदादीति । वैशेषिकपक्षासंभवेऽपि वैनाशिकपक्षो भविष्यतीति शङ्कते—तत्तत्रेति । असच्छब्दस्य तुच्छव्यावृत्तविषयत्वं
वारयति—अभावमात्रमिति । सतोऽन्यदसदिति स्थितेरसद्वादिनाऽपि प्रतियोगिभूतं सदास्थितमित्याशङ्क्याऽह—

अग्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

पगमपक्षेऽपि एकत्वादिविशेषणानुपपत्तेः वैशेषिकमतव्यावृत्तिरित्याह—न चेति । किञ्च तत्तेजोऽसृजतेत्यादिना इदं
सदेवेत्युक्तस्य सतः कारणत्वेऽपि नैदंशब्दितस्य कार्यस्य सतावैशिष्ट्यबोधकमित्युपसंहरन्त्याह—तस्मादिति । मृदादि- १५
दृष्टान्तैः कार्यस्य मृषात्वोक्तिपूर्वकं कारणस्यैव सत्यत्वनिर्धारणादपि नैदं कार्यस्य सत्त्वं बोधयतीत्याह—मृदादीति ।
तद्वैत्युत्तरवाक्य व्याचष्टे—तत्र नेति । सद्भावमात्रमिति । सन्निवेशमात्रं तुच्छं शून्यमित्यर्थः । एव व्याख्याने
हेतुमाह—सद्भावमात्रं हीति । मात्रशब्देन अभावस्य वस्तुत्वं व्यावर्तयति । सत्प्रतिद्वन्द्वीति । भावप्रतिद्वन्द्वीत्यर्थः ।

सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा हीयेत । सा च प्रकृत्यव्यतिरेककार्यस्योक्ता—“यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं
मृन्मयं विश्रान्तं स्यात् वाचारम्भणं विकार” इत्यनया श्रुत्या । ब्रह्माव्यतिरेकश्च तत्कार्यत्वं एवोपपद्यते २०
अत एव “बहु स्यां प्रजायेये”त्युक्त उपादानोपादेययोरभेदात् । अपि च “भावद्विकारं तु विशागो लोकावत्”
इति सूत्रेण यत्र विभक्तत्वं तत्र सर्वत्र विकारत्वं इति व्याख्या आकाशादीना विभक्तत्वात् विकारत्वमेव
मन्तव्यमित्यभ्युधायि ।

(२) सतस्तु ब्रह्मणः उत्पत्तिरेव नास्ति इत्युक्तं “असम्भवस्तु सतोऽसृजपत्ते” इति सूत्रेण सत्सामान्यात् सतः
नोत्पत्तिः । असत्यतिशये प्रकृतविकारभावाभावात् । नापि सद्विशेषात् सम्मात्रोत्पत्तिः सामान्यादेव हि २५
विशेषा उत्पद्यन्ते, न तु विशेषात् सामान्यमिति न्यायात् ।

(३) तेजः सत उत्पद्यते—इति यथाश्रुतार्थो न ग्राह्य । तेजः वायोश्चैतन्य इत्यधिकावापः कर्तव्यः । तथा
ह्याह श्रुतिः—“वायोरग्निः” इति ब्रह्मजत्वांकिस्तु पारम्पर्येण ब्रह्मजत्वं विवक्षित्वा । इदं च
“तेजोऽस्तस्य ह्याह”—इति सूत्रेणोक्तम् ।

(४) “ता अन्नमसृजन्त” इति श्रुती अन्नशब्देन त्रीहियवादयो नोच्यन्ते, अपि तु पृथ्वी उच्यते । कुतः अधिकार- ३०
रूपशब्दान्तरेभ्यः—अधिकारः प्रकरण महाभूतविवयं “तत्तेजोऽसृजते”त्यारम्भात् । कृष्णा च पृथिवी
प्रायेण । शब्दान्तरं च समानाधिकारं श्रुत्यन्तरं—“अद्भ्यः पृथिवी”ति । तस्मात् पृथिव्येवान्नशब्देनात्रोच्यते ।

(५) किमिमानि विद्यदादीनि स्वयमेव स्वविकारात् सृजन्ति इत ईश्वर एव तेन तेनात्मनाऽप्रतिष्ठमानः
तं त विकारं सृजतीति सन्देहे सिद्धान्तः—“तदाभिध्यानादेव तु तत्प्लिङ्गात् सः”—इति । “यः पृथिव्यां
तिष्ठत् पृथिव्या अन्तरः” इत्यादिश्रुतिः साध्यक्षणागमेव पृथिव्यादीना प्रवृत्तिं दर्शयति । अपि च ३५
“बहु स्या” “तदात्मानं स्वयमकुस्ते”त्यादौ तस्यैव च सर्वतामभावं दर्शयति ।

(६) सदेव सोम्येत्यजान्यो विचारः । जगत् न ब्रह्मप्रकृतिकं तद्विलक्षणत्वात्, यथा घटः, न तन्तुप्रकृतिकः
तद्विलक्षणत्वात् इति पूर्वपक्षे सिद्धान्तः—“इत्यते तु” । इत्यते हि गोमयाद्वृश्चिकोत्पत्तिः, चेतनात्

मिच्छन्ति । यथा सच्चासदिति गृह्यमाणं यथाभूतं तद्विपरीतं तत्त्वं भवतीति नैयायिकाः । ननु सदभावमात्रं प्रागुत्पत्तेश्चेदभिप्रेतं वैनाशिकैः कथं प्रागुत्पत्तेरिदमासीदसदेकमेवाद्वितीयं चेति कालसम्बन्धः संख्याऽऽम्ब्योऽद्वितीयत्वं

नरेन्द्रपुरीयं लिप्पणम्

बौद्धैः सदत्यन्ताभावाभ्युपगमात् । अप्रमितप्रतियोगिकाभावस्यात्यन्ताभावतया शशविषाण नास्तीत्यादिषु प्रसिद्ध-
५ त्वादित्यर्थः । सदत्यन्ताभावमात्रं तत्त्वं बौद्धानामित्येतदेव चोद्यमुखेन विवृणोति । अथवा सिद्धान्त्येव गून्यवादस्य युक्तिवाध्यत्वमित्याह भ्रमसिद्धानुवादे श्रुतेस्तात्पर्यं दर्शयितुं—ननु सदभावमात्रमित्यादिना । असत्त्वयात्राभ्युपग-

आनन्दगिरिटीका

सदभावमात्रमिति । तदेव वैषम्यदृष्टान्तेन स्फुटयति—यथेति । सदिति यथाभूतमसदिति च ततो विपरीतं गृह्यमाणं सच्चासच्चेति द्विविधं तत्त्वं भवतीति यथा नैयायिका वदन्ति द्वे तत्त्वे सदमती भावाभावाविति तैरभ्युपगमात्
१० तथा बौद्धैर्द्विविधं तत्त्वमिष्टं सदत्यन्ताभावोऽसदित्यभ्युपगमादप्रतीतप्रतियोगिकाभावस्यात्यन्ताभावतया शशविषाणं नास्तीत्यादी प्रसिद्धत्वादित्यर्थः । तमिमं वैनाशिकपक्षं गिष्यमुखेन दूषयति—नन्वित्यादिना । गिष्योक्तमङ्गी

अग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

वस्तुन्तरमिति अभावरूपमित्यर्थः । सच्च असदिति गृह्यमाणमिति । भावोऽभाव इति गृह्यमाणमित्यर्थः । यथाभूतं परमार्थभूतं, अविपरीतं असङ्कीर्णम् । विपरीतमिते पाठे परस्परविपरीतं परस्परविरुद्धमित्यर्थः । यथैवंभूतं अभावं
१५ वस्तुभूतं नैयायिका अभ्युपगच्छन्ति न तथा वैनाशिका इति पिण्डितार्थः । असत्त्वस्य तुच्छार्थत्वे अत्रे इत्यादौ- तरपदान्वयो न सम्भवतीति शङ्कते—नन्विति । किमनेन कालसम्बन्धाद्ययोगोपन्यासेन तन्मतस्यानुपपन्नत्वमुच्यते ?

पुरुषशरीरात् अचेतनानां केशलोमनखादीनां च—अतो विलक्षणोत्पत्तिर्न दोषाय । न च चेतनस्य जडरूपेण सृष्टेः प्राक् सत्त्वोपगमासम्भवात् असदेव जगत्कारणं स्यादिति वाच्यम् । कार्यस्य सर्वदा मिथ्यात्वात् । न चेदानीमपि कार्यं सत् वाचारम्भणमात्ररूपत्वात् इति समाहितं—“असदिति चैत्र प्रतिषेधमात्रत्वात्” इति सूत्रे ।

२० (७) अपि च भोक्ता जीवः उपहितरूपेण कार्यः भोग्यः प्रपञ्चः स्वरूपेणापि कार्यः । तयोः कारणीभूतब्रह्म- भिन्नत्वात् परस्परमपि अभेदः स्यादिति चैत्र । लोकवदेतत् स्यात् । यथा लोके समुद्रादेकस्मादभिज्ञाना केनतरङ्गबुद्बुदादीनां परस्परं भेदः प्रातीतिकः, एवं प्रकृतेऽप्युपपद्यते भोक्तृभोग्यभेदः इत्युक्तं— “भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत्” इति ।

२५ (८) अपि च नायं विभागः पारमार्थिकः । कारणमात्रस्य सत्यत्वात् । इदं च “तदनन्यत्वमारम्भणशब्दा- दिभ्यः” इति सूत्रेणोक्तम् ।

३० (९) अपि च चेतनात् जगत्सृष्ट्यभ्युपगमे हिताकरणाहितकरणादयो दोषाः प्रपञ्च्यन्ते तत्त्वमसीति ईगस्य जीवाभिन्नत्वश्रवणात् । न हि जीवः स्वयमीश एव सन् स्वप्रतिकूलं संसारं सुजेत इति चैत्र । “अधिकं तु भेदनिर्देशात्”—सृष्टिर्हि मिथ्याभूता, तत्कर्ता चैस्वरः व्यवहारेण जीवादेविकः, जीवोपाध्यन्त करणा- पेक्षया महत्तरमायोपाधिकः न तु भिन्नः । अतो व्यवहारे हिताकरणादिकं युक्तम् ।

३० (१०) अपि च चेतनं ब्रह्म अद्वितीय असहायं श्रूयते । सृष्ट्यां कुलालादीनां सहकारिसम्पादनेन कर्तृत्ववगमात् ब्रह्मणः सहकार्यमुक्तेः न स्रष्टृत्वसम्भव इति चैत्र । ब्रह्मणः क्षीरदधिस्थायेन वा देवादिवत् सङ्कल्पमात्र- स्रष्टृत्वाद्वा उपपत्तेः । इदमुक्तम्—“उपसंहारदर्शनात्तेति चैत्र क्षीरवद्धि” इति ।

३५ (११) कृत्स्नं ब्रह्म जगद्रूपेण परिणमते चेत् कृत्स्नस्य ब्रह्मणः जगद्रूपापन्नत्वात् इदानीं ब्रह्माभावप्रसङ्गः । एकदेशेन परिणमते चेत् सावयवत्वप्रसङ्गः । तच्च “निष्कलं ब्रह्म”ति श्रुतिविरोधाद्युक्तं इति चैत्र । ब्रह्म निर्विकारमेव ब्रह्मणः सकाशात् सृष्टिः ब्रह्मणः स्वरूपेणावस्थानं च श्रुतत्वादेवोपपन्नम् । प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वात् ब्रह्मस्वरूपहानि विना प्रपञ्चसर्गोपपत्तेः । अत एव स्वप्ने स्वप्नदृष्टः विकारमन्तरेण स्वापन्निकपदार्थसृष्टिः उपपद्यते । तदुक्तम्—“आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि” इति ।

चोच्यते नैः । ब्राह्मं न युक्तं तेषां भावाभावमात्रमभ्युपगच्छताम् । असत्त्वमात्राभ्युपगमोऽप्युक्त एवाभ्युपगन्तु-
रभ्युपगमोऽनुपपत्तेः । इदानीमभ्युपगन्ताऽभ्युपगम्यते न प्रागुत्पत्तेरिति चेत् । न । प्रागुत्पत्तेः सदभावस्य प्रमाणा-
भावात् प्रागुत्पत्तेरसदेवेतिकल्पनानुपपत्तिः ।

ननु कथं 'वस्त्वाकृतेः शब्दार्थत्वेऽसदेकमेवाद्वितीयमितिपदार्थवाक्यार्थोपपत्तिः? तदनुपपत्तौ चेदं वाक्यमप्रमाणं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

५

मस्तर्हि तोषा वास्तवः प्रसज्यत इति न वाच्यमित्याह—असत्त्वमात्रेति । असत्त्वमात्राभ्युपगमस्तर्होव वास्तव-
स्सिद्धेश्चेद्यभ्युपगन्तापि नाभ्युपगम्यते तदनभ्युपगमस्त्वाशक्योऽनभ्युपगन्तुः स्वीकारापत्तेस्तदभ्युपगमे चानवस्थापित
आनन्दगिरिटीका

करोति—ब्राह्ममिति । भावस्य योऽभावस्तन्मात्रमसदित्यभ्युपगच्छतां तेषां पक्षे न युक्तं कालसंबन्धाद्यसत इति
युक्तमेव त्वयोकमित्यर्थः । किं च तन्मते यस्य कस्यचिदसत्त्वमिष्टं सर्वस्य वेति विकल्प्याऽऽश्चमपुत्र्य द्वितीयं दूषयति— १०
असत्त्वेति । किमभ्युपगन्ता यदा क्वाचिदभ्युपगन्तव्यः किं वा प्रागवस्थायामपीति विकल्प्याऽऽश्चमङ्गीकृत्य द्वितीयं
दूषयन्नाशङ्कते—इदानीमिति । स किं तदानीमसत्त्वान्नाभ्युपगम्यते किं वा तदभ्युपगन्तुरभावात्? नाऽऽश्च इत्याह—
न प्रागुत्पत्तेरिति । न द्वितीयः यथा प्रागुत्पत्तेर्जगदसदित्यस्याभ्युपगन्ता संप्रत्यभ्युपगम्यते तथा प्रागवस्थायामभ्युप-
गन्ता सन्नित्यस्याप्यभ्युपगन्तुरिदानीमभ्युपगमसम्भवात् । न हि प्रागुत्पत्तेस्तत्सत्त्वे मानाभावः । विमतः कालो जातृ-
सत्तावान्कालत्वान्मतवदित्यनुमानादित्याह—प्रागुत्पत्तेरिति । १५

परपक्षं दूषयित्वा वाक्यतात्पर्यं दर्शयितुं चोदयति—नन्विति । अन्यापोहस्य शब्दार्थत्वे सत्पोहवस्तुनस्त-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

किं वा असदेवेत्यादिवाक्यस्याप्रामाण्यम्? नाद्यः इष्टापत्तेः बह्वुपपत्तिप्रस्तत्वादित्याह—ब्राह्ममिति । भावाभाव-
मात्रमिति । सदभावमात्रं तुच्छमात्रमभ्युपगच्छता न केवलं कालसम्बन्धाद्ययोगः, किन्तु सर्वस्यासत्त्वाभ्युपगमोऽप्य-
युक्तः । अभ्युपगमो नाम ज्ञानं । तच्च ज्ञातृवर्मः ज्ञातुरभावे न सम्भवतीत्यर्थः । प्रागुत्पत्तेरभ्युपगन्तुरभावेऽपि २०
इदानीमभ्युपगन्तुः कल्पितस्य अभ्युपगमान्न दोष इति शङ्कते—इदानीमिति । एवमपि प्रागुत्पत्तेः सदभाव-
ज्ञातुरभावात् ईश्वरानङ्गीकारात् पूर्वमनुभवाभावेन इदानीं तस्मिन्नुपपत्तेः प्रागसत्त्वं न सिद्धयतीत्याह—नेति ।
असत्त्वमते तु नित्यचैतन्येन प्राक्सतो ज्ञानं सम्भवतीति सुषुप्तादुत्थितस्येवेदानीं सतो ज्ञानमूलद्यत इत्युक्तमिति भावः ।
असदेकमेवाद्वितीयमिति पदानामर्थभावेन अन्वयाभावादसदेवेत्यादिवेदवाक्यमप्रमाणं स्यादिति द्वितीयं
शङ्कते—नन्विति । वस्तुगता आकृतिः शब्दार्थं [इत्यर्थः] आकृत्यभावादसच्छब्दस्य अर्थो नास्ति । तथा तस्य २५

(१२) अक्षरोरस्य न माया, अतः मायाश्चक्रिहृत्तं ब्रह्म कथं जगत् सृजेत् इति पूर्वपक्षनिराकरणाय सुत्रं—
“सर्वोपेता च तद्दर्शनात्” शरीरहितेऽपि माया सम्भवति “मायां तु प्रकृति विद्यात् मायिन तु महेश्वर”
इति श्रुतेरनतिशङ्कनीयत्वादित्युक्तम् ।

(१३) अपि च चैतनस्य बुद्धिपूर्वकारिणः सर्वा प्रवृत्तिः प्रयोजनविशेषोद्देशेन भवति । ब्रह्मणस्तु प्रपञ्चसृष्टेः
प्रयोजनं न पश्यामः । तस्यासकामत्वात् । सकामत्वे अस्मदादिवत् अनौस्वरत्नप्रसङ्गात् इति पूर्वपक्षे ३०
प्राप्ते समाधानं—“लोकवत्तु लीलाकैवल्यम्” केवलं लीलैव भगवत्सृष्टिः यथा स्वतन्त्रस्य राज्ञः
हासगानादिकम् । वस्तुतस्तु मिथ्याभूते प्रपञ्चे न प्रयोजनान्वेषणा इति ।

(१४) ईशस्य स्वातन्त्र्येण जगज्जन्मादिहेतुत्वे वैपम्यनैवृण्ये प्रसज्यते, प्राणिषु सुखदुःखादिवैषम्यदर्शनात् सुखिषु
तस्य पक्षपातः अनुमीयते इति पूर्वपक्षे प्राप्ते सिद्धान्तः—वैपम्यनैवृण्ये न भवतः परमेश्वरस्य, यतः सः
सृष्टौ प्राणिकृतकमपिष्य सृजति पुण्यकर्मकर्तुः सुखं पापिनां दुःखमिति न दोषः । सृष्टेरनादित्वाच्च ३५
प्रथमसृष्टौ वैपम्ये किं कारणमिति प्रश्नानवतारः ।

१. वस्त्वाकृतेः शब्दार्थत्व इति वस्तुसहिताकृतेरिति मध्यमपदलोपी समासः । तेन द्रव्यशक्तिवादिताकिक-
मतस्य आकृतिशक्तिवादिबौद्धमतस्य च संग्रहः ।

प्रसज्येतेति चेति । नैष दोषः । सदग्रहणनिवृत्तिपरत्वाद्वाक्यस्य । सदित्यर्थं तावच्छब्दः सदाकृतिवाचकः । एकमेवाद्वितीयमित्येतां च सच्छब्देन समानाधिकरणौ । तथेदमासीदिति च । तत्र नञ् सद्वाक्ये प्रयुक्तः सद्वाक्यमेवावलम्ब्य सद्वाक्यार्थविषयां बुद्धिं सदेकमेवाद्वितीयमिदमासीदित्येवंलक्षणां ततः सद्वाक्यार्थांश्चिन्तयत्यत्रारूढ इवाहवालम्बनोऽयं तदभिमुखविषयांश्चिन्तयति तद्वत् । न तु पुनः सद्भावमेवाभिपद्यते । अतः पुरुषस्य विपरोत्-

५

नरेन्द्रपुंगव टिप्पणम्

इत्यर्थः । व्यवहारकाले संबृत्तिसिद्धोऽभ्युपगम्यते । न वास्तवः, सृष्टेः प्राक् पुन सोऽपि नाभ्युपगम्यत इत्यसत्त्वमात्राभ्युपगमो घटत इत्यर्थः । प्रागुत्पत्तेश्च अभ्युपगमोऽपि संबृत्तित्वात् एव न वास्तव इत्याह वृत्त्यवादे—न प्रागिति । असदेवेति कल्पनाया वास्तवानुपपत्तिरित्यर्थः । अत एवोक्तञ्चतुष्कोटिविनिर्मुक्तं तत्त्वं माध्यमिका विदुरिति ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

- १० दर्शयते वा कथमसदिति शब्दस्यार्थसिद्धिराकृतेष्वेव भीमासकप्रक्रियया शब्दार्थत्वे सत्येकमद्वितीयमितिपदयोराकृतिवाचकत्वायोगादर्शानुपपत्तिस्तदभावे च पदार्थसंसाक्षात्तमनो वाक्यार्थस्यानुपपत्तिर्वाक्यार्थस्यानुपपत्तौ च निर्विषयमिदं वाक्यमप्रमाणं स्यादित्यर्थः । सदभिनिवेशनिवृत्त्यर्थमिदं वाक्यं न तु शून्यमेव साक्षादाभिधत्ते तन्न वाक्याप्रामाण्यमिति परिहरति—नैष दोष इति । तथाऽपि कथमसदादिशब्दानामगृहीतशक्तिर्वे वाक्यार्थोपपत्तिरित्याशङ्क्याऽह—सदित्यस्यमिति । एकमद्वितीयमिति शब्दद्वयवदिदमासीदिति च शब्दो सच्छब्देन समानाधिकरणावेवेत्याह—तथेति । सददेवेत्यादिवाक्यस्योपपत्तिर्विषयाऽर्थवत्त्वेऽपि कथमसदेवेत्यादिवाक्यमर्थवदित्याशङ्क्याऽह—तत्रेति । इवशब्दो यद्वदित्यस्मिन्नर्थे तद्वदिति पृथक्प्रयोगात् । किमिति वाक्यस्य सदभिनिवेशनिवृत्तिपरत्वं सद्भावपरत्वंभेदं किं न स्यादित्याशङ्क्याऽह—न त्विति । सद्भावस्यात्यन्तभावलक्षणस्य तुच्छत्वाच्छब्दशक्तिगोचरत्वात्सम्भावदित्यर्थः । अन्यपरत्वात्सम्भवे सदभिनिवेशनिवृत्तिपरत्वं वाक्यस्य सिद्धमित्युपसहरति—अत इति । प्राक्काले पुरुषस्य सदभिनिवेशनिवृत्तिरस-

अभिनिवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

- २० एकत्वादिब्रह्मयोगाभावात् तस्मिन् प्रयुक्ता एकमित्यादिशब्दा अपि अर्थरहिता इति पदार्थान्भाव इत्यर्थः । अत्रासदिति नञ् सत्येन न सम्बध्यते येन असत्यदस्य अर्थाभावःस्यात् । किन्तु सदादिपदानामन्वयानन्तरं नञो वाक्येन सत्यन्धः । सदादिपदानां च अर्थवत्त्वान्नोक्तदोष इति परिहरति—नैष दोष इति । सदेव कारणमिति ज्ञाननिवृत्तिपरत्वादित्यर्थः । यद्यपि सत्कारणत्वमेव वाक्येन निषिध्यते तथापि तन्निषेधे तद्ग्रहणमर्थाभिवर्तत इति भावः । ननु नञ् सत्यदान्वयित्वेन प्रतीयमानस्य कथं वाक्यान्वयित्वमित्यत आह—अत्र नञ् सद्वाक्य इति । पदद्वयान्वयित्वेन प्रतीतावपि २५ वाक्यान्वय्येव अन्यथा अप्रामाण्यापत्तेरित्यर्थः । ननु नेदं वाक्यं निषेध्यसमर्पकं निषेधकत्वात् । न च निषेध्यसमर्पकं प्रमाथान्तरमस्ति ततो निषेध्याभावे निषेधानुपपत्तिमाशङ्क्य इदमेव तत्समर्पकमित्याह—सद्वाक्यमेवेति । वाक्यार्थमेवेत्यर्थः ।

ननु वाक्येन तदर्थं विधाय नञा पुनस्तन्निषेधे व्याघातः । विधिनिषेधयोरेकत्वासम्भवादित्याशङ्क्य सद्वादिप्रसिद्धवाक्यार्थानुवादेन तन्निषेधान्न व्याघात इति लौकिकदृष्टान्तेनाह—अत्रारूढ इवेति । इदशब्दो यथा-

३० शब्दसमानार्थः । अतस्तद्वदित्यस्य न पुनश्चिकि । न तु पुनस्सद्भावमिति । यद्यपि अस्यार्थकत्वावदरे असत् सद्भावमात्रमिति व्याख्यात तथापि तत्र वैनाशिकरीत्या आपाततस्तथा व्याख्यात इह तु तथाव्याख्याने वाक्या-

१. अत्रारूढ इवेति—असदेवेत्यत्र अ इति पृथक् पद “अमानोनाः प्रतिषेधे” इति वचनात् । अग्रे सृष्टेः पूर्वं इदं सच्च नमासीत् किन्तु इदानीमेव इदम्बुद्धिविषयतया क्षणिकसत्त्वदायकत्वात्तथाऽजायत । यत एव तस्मात् असत् कारणात् कारणं विनैवेत्यर्थः । जगदजायत इत्यर्थः बोद्धरीत्या ।

३५ तार्किकमतरीत्या तु—प्रलये सदात्मकमपि जगत्कारणं यदासीत् तत्राद्वितीयं गुणाद्विष्णुद्वितीयं विशिष्टस्वभावत्वात् । तस्मात् अद्वितीयात् सतः जगत् नाजायत अपि तु सद्वितीयात्सव मत् । जगदजायतेत्यर्थः । कथमसतः सज्जायत इत्यस्य सतः सन्न जायत इति कथमित्यर्थः । सद्रूपस्यैकस्य सर्वकर्मामकतया प्रत्ययेन ततस्तज्जायत एवेत्यर्थः । (लघुचन्द्रिका १९१ पृष्ठे) ।

कुतस्तु खलु सोम्यैव स्यादिति होवाच कथमसतः
सज्जायेतेति । सत्त्वेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम् ॥ २ ॥

ग्रहणनिवृत्त्यर्थं रमिदमसदेवेत्यादि वाक्यं प्रयुज्यते । दर्शयित्वा हि विपरीतग्रहणं ततो निवर्तयितुं शक्यत इत्यर्थ-
वत्त्वात्सवादिवाक्यस्य श्रौतत्वं प्रामाण्यं च सिद्धमित्यदोषः । तस्मात्सतः सर्वाभावरूपास्तद्विद्यमानमजायत
समुत्पन्नम् । अडभावच्छान्दसः ॥ १ ॥

तत्वेतद्विपरीतग्रहणं महावैनाशिकपक्षं दर्शयित्वा प्रतिषेधति—कुतस्तु प्रमाणात्खलु हे सोम्यैव स्यादसतः
सज्जायतेत्येवं कुतो भवेन्न कुतश्चिदप्रमाणादेवं सम्भवतीत्यर्थः । यदपि बीजोपमदंडुको जायमानो वृष्टोऽ-
भावत्वेदेति तदप्यन्युपगमविच्छेदं तेषाम् । कथम् । ये तावद्बीजावयवना 'बीजसंस्थानविशिष्टास्तेऽङ्कुरेऽप्यनुवर्तन्ते
एव न तेषामुपमदंडुकरजमिति । यत्पुनर्बीजाकारसंस्थानं तद्बीजावयवव्यतिरेकेण वस्तुभूतं न वैनाशिकैरभ्युप-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१०

एवं सुगताभिप्रायमुक्त्वा वाक्ययोजना तदभिप्रायेण चोद्यमुखेन दर्शयितुमुपक्रमते—कथमित्यादिना ।
सदभिनिवेशानिवृत्त्यर्थमिदं वाक्यं, नतु सदभावमेव शून्यमेव साक्षादभिधत्ते येनावस्तुत्वात् सत्त्वद्वगोचरत्वं न
सम्भवतीति चोद्यतेत्यर्थं । विमतमभावपुरस्सरं कार्यत्वादङ्कुरवदिति प्रमाणं शङ्कते—यदपीति । अप्रसिद्ध-

शानन्दनिरिटीका

विचक्षिता चेत्तर्हि नञ्यदमेव प्रयोक्तव्यं किमित्यसदेवेदमग्र आसीदिति प्रयुक्तमित्याशङ्क्याऽह—दर्शयित्वा हीति । १५
अथवा सदेवेत्यादिना स्वपक्षमुक्त्वा तद्दृढोकरणार्थत्वेनासदेवेत्यादिनाऽनुवादोऽप्यमिति तात्पर्यात्तस्मात्—दर्शयित्वा
हीति । प्रथमे पक्षे तस्मादित्यादिवाक्यस्यार्थाभावाद्वितीयः पक्षो गृहीतस्तत्र कारणस्यासत्त्वमुक्तिमिदानी कार्यस्थायि
तद्दर्शयति—तस्मादिति । अजायतेति वक्तव्ये कथं श्रुत्या जायतेति प्रयुक्तमित्याशङ्क्याऽह—अडभाव इति ॥ १ ॥

कुतस्तु खल्वित्यादिवाक्यालोचनायामपि द्वितीयः पक्षो ग्राह्य इत्यभिप्रेत्याऽह—तत्वेतदिति । विमतमभाव-
पुरसरं कार्यत्वादङ्कुरवदिति प्रमाणं शङ्कते—यदपीति । अप्रसिद्धविशेषणत्वं मत्वा परिहरति—तदपीति । २०
बीजोपमदंडुकोरुत्पत्तिरिष्टत्वात्कथमप्रसिद्धविशेषणतेति शङ्कते—कथमिति । किमहं कुरोत्पत्तौ बीजावयवना उगमूद्यन्ते
किं वा बीजाकारसंस्थानमिति विकल्प्याऽह प्रत्याह—ये तावदिति । द्वितीयं दूषयति—यत्पुनरिति । तर्हि

अभिनवनारायणनन्दसत्त्वतीटीका

प्रामाण्यापत्त्या एव ग्राह्यातमिति न पूर्वोत्तरविरोध इति भावः । ननु नञः वाक्यार्थान्वयित्वे सत्त्वेन समासो न
स्यात् असामर्थ्यादिति चेन्न, अथाहं भोजितवत् असमर्थसमासोऽस्तु, निषेधार्थकः अकारो वा पृथक्पदमित्यभिप्रायः । २५
अत्र च सत्कारणत्वप्रतिषेधेन अर्थात् शून्यस्य कारणत्वमुक्तिमिति भावः । नन्वेवमपि असदेवेति वाक्यमप्रमाणं
सत्कारणत्वस्य प्रामाणिकत्वेन तन्निषेधे अप्रामाण्यस्यापरिहायत्वादित्याशङ्क्य अस्य वाक्यस्य असत्कारणत्वभ्रम-
निवृत्तिद्वारा सत्कारणत्व एव तात्पर्यात् तात्पर्यविषये न शब्दस्य अप्रामाण्योपपत्तिः वपोत्सनादिवाक्यवदित्याह—
अतः पुरुषस्मेति । तस्मात्सत इत्युत्तरं वाक्यं व्याचष्टे—तस्मादिति । सदजायतेति वक्तव्ये सज्जायतेत्यकाराभावः
छान्दस इत्याह—अडभाव इति । तत्रापि पूर्ववत् सतः सज्जनप्रतिषेधो वाक्यार्थः । शून्याज्जनिचार्थाङ्कुतेति ३०
द्रष्टव्यम् ॥ १ ॥

अत्र प्रमाणादेवेति पाठे एवकारो नञा सम्बन्धयते प्रमाणादेवमिति पाठस्तु प्रामाणिकः, असतः सदुत्पत्तौ
तदुक्तं प्रत्यक्षं प्रमाणमनुद्य निराकरोति—यदपीति । बीजावमर्देन जायमानोऽङ्कुरोऽभावादेव जायमानो हृष्ट
इत्यर्थः । अत्र किं बीजावयवनाभावादङ्कुरोत्पत्तिर्दृष्टेत्युच्यते, बीजसंस्थानाभावाद्वा ? नाद्य इत्याह—ये तावदिति ।
बीजसंस्थाने प्रतीयमानानां तुपाद्यवयवानां अनुवृत्त्यदर्शनादाह—बीजसंस्थानविशिष्टा इति । तदवच्छिन्नस्तदन्तर्गता
इत्यर्थः । न द्वितीय इत्याह—यत्पुनरिति । वैनाशिकमते अवयवसमुदायव्यतिरिक्तस्यावयवनिर्गोष्भावेन बीज-

१. बीजसंस्थानविशिष्टो इति । परमाणुसमूह एव संस्थानविशिष्टो घटादिरिति तन्मतम् ।

गम्यते यद्बुद्धजन्मन्युपमृच्छेत । अथ तदव्यवयवव्यतिरिक्तं वस्तुभूतं तथा च सत्यन्युपगमविरोधः । अथ संवृत्याभ्युपगतं वीजसंस्थानरूपमुपमृच्छत इति चेत् । केयं संवृतिर्नाम किमसावभाव उत भावः ? इति । यद्भावो वृष्टान्ताभावः । अथ भावस्तथापि नाभावाद्बुद्धोत्पत्तिर्बीजावयवेष्वन्यो ह्युद्धृरोत्पत्तिः ।

अवयवा अप्युपमृच्छन्त इति चेत् । न । तदव्यवेषु तुल्यत्वात् । यथा वैनाशिकानां वीजसंस्थानरूपोऽवयवो नास्ति तथाऽवयवा अपीति तेषामप्युपमर्दानुपपत्तिः । बीजावयवानामपि सूक्ष्मावयवास्तदवयवानामप्यन्यो सूक्ष्मतरावयवा इत्येवं प्रसङ्गस्थानिवृत्तेः सर्वत्रोपमर्दानुपपत्तिः । सद्बुद्धचतुर्वृत्तेः सत्त्वानिवृत्तिश्चेति सद्वादिनां सत एव सद्बुत्पत्तिः सेऽत्यति । न त्वसद्वादिनां बृष्टान्तोऽस्त्यसतः सद्बुत्पत्तेः । मृत्पिण्डाद्बृष्टटोत्पत्तिर्दृश्यते सद्वादिनां तद्भावे भावात्तदभावे चाभावात् ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१० विरोधणत्वं मन्वानः परिहरति—तदपीत्यादिना । दृष्टान्ताभाव इति । अभावात् भावोत्पत्तौ दृष्टान्तासिद्धिरेव संवृतेरवस्तुत्वेन वीजसत्त्वासावकत्वादित्यर्थः । तत्त्वं सन्नियते प्रच्छाद्यते यथा सा संवृतिः । लौकिकबुद्धिस्तस्या भावत्वं पक्षे दोषमाह—अथ भाव इत्यादिना । लौकिकबुद्धिश्चेदनुसूता तर्हि तथा बीजावयवानामङ्कुराकारपरिणामसिद्धेर्न सिद्धान्तसिद्धिरित्यर्थः । लौकिकबुद्धिमनाश्रित्य तत्समयमेव शङ्कित्वा दूषयति—अवयवा अपीत्यादिना । असद्वा-

आनन्दगिरिटीका

१५ परमार्थवस्तु किं वा संवृत्तिसिद्धेः ? नाऽऽद्योऽभ्युपगमविरोधादित्युक्तं द्वितीयमुत्थापयति—अथ संवृत्येति । संवृतिं विकल्पयति—केयमिति । आद्ये भावस्याभावाद्बुत्पत्तौ दृष्टान्ताभावः संवृतेरवस्तुत्वेन च वीजसंस्थानसत्त्वासावकत्वादित्याह—यद्येति । द्वितीयमनूच दूषयति—अथेति । तत्त्वं यथा सन्नियत आच्छाद्यते सा संवृत्तिर्लौकिकी बुद्धिः सा चेद्भावस्त्वेषा तर्हि तथा बीजावयवानामङ्कुराकारपरिणामसिद्धेर्दृष्टान्तासिद्धिरित्यर्थः ।

लौकिकबुद्धिमनाश्रित्य परमतेषामाऽऽद्याय गच्छते—अवयवा इति । असत्यवयवनिष्पुपमर्दानुपगमदवयवेष्वपि

२० तदयोग्यत्वं तुल्यत्वात्वेन चोच्चमित्युक्तत्वाह—न तदवयवेष्विति । तदेव स्फुटयति—अथेति । नन्वस्मत्पक्षे परमावयवी नास्त्यवयवास्तु सन्त्येवेति चेत्त्राऽऽह—बीजावयवानामपीति । तर्हि तेषामङ्कुरजन्मन्युपमर्दः स्यादिति चेत्त्राऽऽह—तदवयवानामपीति । न चाङ्कुरजन्मन्यवयवपरम्पराविश्रान्तिभूमिरुपपद्यते तस्याः गूढत्वे तदुपमर्दं सत्कारणवादापातात् । अगूढत्वेऽपि कार्यत्वे कादाचित्कद्रव्यस्य सावयवत्वेनोक्तदोषतादवस्थादकार्यत्वे भावश्चेदुपमर्दसिद्धिरभावश्चेत्तदुपमर्दं सत्कारणवादापत्तिरेवेति भावः । असद्वात्स्याप्रामाणिकत्वमुक्त्वा सद्वात्स्य प्रामाणिकत्वमाह—

२५ सद्बुद्धीति । परमते दृष्टान्ताभावमुक्तमनूच स्वमते तत्सत्त्वं च समुच्चिनोति—न त्विति ।

अनिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

संस्थानस्यावयवविनोऽभावेन तदभावस्यालीकत्वात् तस्य कारणत्वमित्यर्थः । अवयवसमुदायातिरिक्तावयवगङ्गीकारे अपसिद्धान्त इत्याह—अथेति । वस्तुभूतावयव्यनङ्गीकारेऽपि भ्रमसिद्धोऽङ्गीक्रियत इति गच्छते—अथेति । संवृतिः भ्रमः वस्तुत्वात्तत्रावयववित्ति तेषां व्यग्रहः । संवृत्याभ्युपगम्यत इति कोऽर्थः ? संवृतिरेव वीजसंस्थानमिति संवृत्तिर्भ्रम इति तैरङ्गीकारात् न विकल्पावकाशः अथापि सम्भवमात्राभिप्रायेण विकल्पितमिति द्रष्टव्यम् । ३० वा, संवृतिजन्यमिति वा, आद्ये न बाह्यवीजसंस्थानसिद्धिरित्यभिप्रेत्य द्वितीयं विकल्पयति—केयमिति । यद्यपि संवृत्तिर्भ्रम इति तैरङ्गीकारात् न विकल्पावकाशः अथापि सम्भवमात्राभिप्रायेण विकल्पितमिति द्रष्टव्यम् । ३० बृष्टान्ताभाव इति । संवृतेरभावत्वे ततो वीजसंस्थानोत्पत्त्यसम्भवात् असतत्त्वं तस्योपमर्दसम्भवे ततः सद्बुद्धोत्पत्त्ययोगात् दृष्टान्ताभाव इत्यर्थः । नाभावादिति । बीजावयवानामङ्कुरेऽनुस्यूतत्वेन तेषामेवाङ्कुरोत्पादकत्वं न वीजसंस्थानाभावस्येत्यर्थः । वीजसंस्थानस्य असत्त्वेऽपि तदवयवानां सत्त्वात् तदुपमर्दसम्भवादेव स हेतुरिति ३५ आद्यपक्षाव्येण गच्छते—तदवयवा अपीति । अवयवसंस्थानस्यापि वीजसंस्थानवदसत्त्वाविगेपात् तदुपमर्दोऽपि न सम्भवति । एवं मूलावयवपर्यन्तमवयवविनोऽभावात् तदुपमर्दस्य न हेतुत्वम् । किन्तु मूलावयवानामेव सर्वत्र तत्कारणेन अवस्थानमिति नाभावाद्भावोत्पत्तिर्दृष्ट्याह—न तदवयवेष्वित्यादिना । असतसद्बुत्पत्तेः प्रमाणाभावादसम्भवश्चेत्तर्हि सतोऽपि सद्बुत्पत्त्यनुपपत्तिः । प्रमाणाभावेदत्यागङ्गुय सद्बुद्धबन्तुवृत्त्यवगतसत्त्वानुवृत्तिरेव तत्र प्रमाणमित्याह—सद्बुद्धीति । ननु अननुवृत्तस्याप्यसतः कारणत्वं को दोष इत्यागङ्गुय अनवृत्तस्यैव मूदादेः कारणत्व-

यद्यभावादेव घट उत्पद्येत घटार्थिना मृत्पिण्डो नोपादीयेत । अभावशब्दबुद्धचनुत्तिश्च घटादौ प्रसज्येत । न त्वेतदवस्त्यतो नासतः सदुत्पत्तिः । यदप्याहुर्मृदुबुद्धिर्घटबुद्धेर्निमित्तमिति 'मृदुबुद्धिर्घटबुद्धेः कारणमुच्यते न तु परमार्थत एव मृदुघटो वाऽस्तीति तदपि मृदुबुद्धिर्विद्यमाना विद्यमानाया एव घटबुद्धेः कारणमिति नासतः सदुत्पत्तिः । मृदुघटबुद्धोर्निमित्तनैमित्तिकतयाऽऽनन्तर्थात्त्रं न तु कार्यकारणत्वमिति चेत् । न । बुद्धोर्नां नैरन्तर्यं गम्यमाने वैनाशिकानां ब्रह्मिष्टान्ताभावात् । अतः कुतस्तु खलु सोम्येवं स्यादिति होवाच कथं केन प्रकारेणासतः ५ सज्जायेतेति । असतः सदुत्पत्तौ न कश्चिदपि दृष्टान्तप्रकारोऽस्तीत्यभिप्रायः । एवमसद्वाविपक्षमुन्मथ्योपसंहरति सत्त्वेव सोम्येदमग्र आसीदिति स्वपक्षसिद्धिम् ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

दस्याप्रामाणिकत्वमुक्त्वा सद्वादस्य प्रामाणिकतामाह—सदुत्पत्तीति । असद्वादे तर्कावरोधञ्चाह—यद्यभावादेवेति । अन्यव्यतिरेकाभ्यां मृत्पिण्डस्य सतः कारणत्वमुक्तम् । तत्रान्यथासिद्धिं शङ्कित्वा न सत्पक्षक्षतिरित्याह— १० यदप्याहुरित्यादिना । यदुक्तं सद्द्रूपाया बुद्धेः कारणत्वं तदसिद्धमिति शङ्कने—मृदुबुद्धिर्घटोऽस्तीति । नियतपूर्वोत्तर-

आनन्दगिरिटीका

घटस्याप्यभावादेवोत्पत्तिरिष्टत्वाद्दृष्टान्तासंप्रतिपत्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—यदीति । किञ्च यद्यस्योपादानं दृष्टं तच्छब्दप्रत्ययौ तत्रानुवर्तते यथा तथाऽभावश्चेवद्वादेरुपादानं तच्छब्दधियौ तत्रानुवृत्ते स्यातां न चानुवर्तते तस्मादसतः सदुत्पत्तिरयुक्तेत्याह—अभावेति । भावस्य सतो मृत्पिण्डस्य घटादिकारणत्वमन्यव्यतिरेकाभ्यामुक्तं १५ तत्रान्यव्यतिरेकयोरन्यथासिद्धिमुद्भावयति—यदपीति । तस्मिन्नपि पक्षे न मत्पक्षक्षतिरित्युत्तरमाह—तदपीति । यदुक्तं सद्द्रूपाया बुद्धेः सद्द्रूपं बुद्धिं प्रति कारणत्वमिति तदसिद्धमिति शङ्कते—मृदुबुद्धिर्घटोऽस्तीति । सत्त्वसिद्धौ हि पूर्वभावित्वं कारणत्वं कार्यत्वं चोत्तरभावित्वं युक्तं बुद्धीनां चासत्त्वादानन्तर्यमात्रेण व्यवहियते निमित्तनैमित्तिकत्वमित्यर्थः । असतीनामपि बुद्धीनामानन्तर्येण निमित्तनैमित्तिकत्वमित्येतन्न शक्यं सम्भावयितुं दृष्टान्ताभावादित्युत्तरमाह—न बुद्धीनामिति । कुतस्तु खल्वित्यादिवाक्यं व्याख्यातमुपसंहरति—अत इति । पूर्वमसतः सदुत्पत्तौ दृष्टान्ताभाव उक्त इदानीमन्यदुपसंहृतमिति शङ्कां वारयति—असत इति । स्वपक्षसिद्धिमुपसंहरतीति सबन्धः ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

दर्शनात् अननुवृत्तस्य तन्त्वत्वादेः घटादिकारणत्वादशान्नाशैवमित्याह—न त्वसद्वादिनामिति । असतः सदुत्पत्ति-सम्भावनाहेतुभूतः अननुवृत्तस्य कारणत्वसाधको दृष्टान्तो नास्तीत्यर्थः । अनुवृत्तस्य कारणत्वे तु सोऽस्तीत्याह—मृदिति । स्यादेतदेवं यदि मृदः कारणत्वं तदेव तु कथमित्याशङ्क्य अन्यव्यतिरेकीं दर्शयति—तद्भाव इति । २५ न केवलमसतः सदुत्पत्तौ साधकभावः किन्तु बाधकमपीत्याह—यद्यभावादिति । बाधकान्तरमप्याह—अभाव-शब्देति । घटादिकार्यं मृच्छब्दबुद्धयोर्लुप्तदृष्टिदर्शनादिति भावः । असतः सत्कारणत्वनिराकरणमुपसंहरति—अत इति । अनुवृत्तस्य कारणत्वं मृदतो दृष्टान्त उक्तं स नोपपद्यत इति विज्ञानवादिशङ्कामनुवदति—यदपीति । निमित्तमिति पूर्ववर्तीत्यर्थः । यद्यपि प्रत्यक्षादिप्रमाणसिद्धस्य बाह्यपदार्थस्य नाभाव उपलब्धेरिति न्यायसिद्धत्वेन तन्निराकरणं (नुपहृतस्यैव) [नुकूल एव] मृदादिदृष्टान्तः अभ्युपगमेऽपि त्वत्पक्षे न दृष्टान्त इत्याह—तदपीति । ३० उत्तरबुद्धिं प्रति पूर्वबुद्धेः सत्यपि पूर्ववृत्तित्वे न कारणत्वं क्षणमात्रप्रवृत्तित्वेन उत्तरबुद्धिकाकेऽस्तत्वात् किन्तु असत एव उत्तरबुद्धिकारणत्वमिति शङ्कते—मृद्वेति । बुद्धीनां नैरन्तर्यं गम्यमाने कार्यकारणभाव एव स्यात् । न च निरन्तरोत्पन्नघटादिषु न कार्यकारणभाव इति व्यभिचार इति वाच्यम् । विज्ञानवादिना बाह्यपदार्थानङ्गीकारेण तत्र व्यभिचारस्य वक्तुमशक्यत्वादित्यभिप्रेत्याह—न बुद्धीनामिति । अहंक्रुरादेरभावाद्दुत्पत्तौ मागाभावसिद्धौ दृष्टान्ताभावान्मूलकार्यं तदनुमानासिद्धिमाह—ऋयमिति । दृष्टान्ताभावादिति । कार्यकारणभावाभाव इति शेषः । ३५ अतः श्रुत्युक्तं साधु इत्युपसंहरति—अत इति । असत्त्वे वेत्यस्य पौनःपुन्यमागच्छ्य उपसंहारपरतया व्याचष्टे—एवमिति । स्वपक्षसिद्धिमुपसंहरतीत्यन्वयः । प्रथमान्तपठे तु अतः स्वपक्षसिद्धिरित्यतस्मन्नाद्याहारेण योज्यम् ।

१. निमित्तमिति अन्यव्यतिरेकवदित्यर्थः । तेन हेतुसाध्ययोर्नाभेदः ।

ननु सद्भाविनोऽपि सतः सद्बुत्पद्यत इति नैव दृष्टान्तोऽस्ति । घटाद्घटान्तरोत्पत्त्यदर्शनात् । सत्यमेव न सतः सद्बुत्तरोत्पत्त्येव किं तर्हि सदेव संस्थानान्तरेणावतिष्ठते । यथा सर्पः कुण्डलो भवति । यथा च मृच्छूर्णपिण्डघटकपालादिप्रभेदैः । यद्येव सदेव सर्वप्रकारावस्थं कथं प्रागुत्पत्तेरिदमासीदिति । उच्यते । ननु न श्रुतं त्वया सदेवेत्यवधारणमिदंशब्दवाच्यस्य कार्यस्य । प्राप्तं तर्हि प्रागुत्पत्तेरसदेवाऽऽतीशेवंशब्दवाच्यमिदानीमिदं जातमिति । न । सत एवैवंशब्दबुद्धिविषयतयाऽवस्थानाद्यथा मुदेव पिण्डघटादिशब्दबुद्धिविषयत्वेनावतिष्ठते तद्वत् ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

भावित्वं हि कारणकार्यत्वं सत्वसिद्धौ युक्तं बुद्धीनाञ्चासत्त्वादानन्तर्यमात्रेण निमित्तनैमित्तिकव्यवहार इत्यर्थः । असतीनामपि बुद्धीनामानन्तर्येण निमित्तनैमित्तिकभाव इति यवचन दृष्टान्ताभावाच्चैतत्सभावयितुं शक्यमित्याह—नेति । कार्यस्य कारणमात्रत्वञ्चेदवधूतं तर्हि कारणमेवासीन्न कार्यमित्त्वात् वैशेषिकाद्यभिमतमुक्तं स्यादित्याह—प्राप्तं १० तर्हीति । परिहरति—न सत एवेति । कार्यमुपादानात् भिन्नं तद्विलक्षणबुद्धिविषयत्वान् । यद्यतो विलक्षणबुद्धिविषयत्वात् तत्ततो भिन्नं यथा अखान्महिषः । कथं सत एवेदं बुद्धिप्राप्त्यानिर्वाच्याङ्गीकारेणासत्कार्योपतिपरिहार इत्याह—

आनन्दगिरिको

सिद्धान्तेऽपि दृष्टान्तासिद्धिस्तुल्येति शङ्कते—नन्विति । यद्यपि मूढो घटोत्पत्तिर्दृष्टा तथाऽपि न मूढो मूढन्तर घटाद्घटान्तरोत्पत्त्यद्यमानमुपलभ्यते तस्मान्न सतः सद्बुत्तरोत्पत्तिरित्यर्थः । किं सद्बुत्तरस्य सत सका- १५ शादुत्पत्तिरेव वार्यते किं वा कारणत्व सतो निराक्रियते तत्राऽऽद्यमङ्गीकरोति—सत्यमिति । द्वितीयं निराकरोति—किं तर्हीति । तत्रापि दृष्टान्ताभावमाशङ्क्याऽऽह—यथेति । कुण्डलीभावे कार्यत्वप्रसिद्धिनास्तीत्याशङ्क्योदाहरणान्तरमाह—यथा चेति । प्रभेदैरेवतिष्ठत इति सम्बन्धः । सत एव सर्वप्रकारेणावस्थाने प्राक्कालिकं कार्यस्य सत्त्ववचनमयुक्तं तस्य सर्वदा सत्त्वाविशेषादिति शङ्कते—यद्येवमिति । प्रागवस्थं हि कारणं सन्मात्रत्वं च कार्यस्यावधार्यते तथाच कारणस्यैव सतस्तेन तेनाऽऽकारेणावस्थानमित्यङ्गीकारेऽपि कार्यस्य प्राक्कालिकं सत्त्वावधारणमविरुद्ध- २० मित्युत्तरमाह—नन्विति । कार्यस्य कारणमात्रत्वं चेदवधूतं तर्हि कारणमेवाऽऽसीन्न कार्यं तदसदेवेदानीं जातमित्यसत्कार्यवादिमतमायातमिति शङ्कते—प्राप्तमिति । कारणस्यैव कार्यरूपेणावस्थानान्नासत्कार्यवादापत्तिरिति दृष्टान्तेन परिहरति—नेत्यादिना ।

अभिनववाचस्पत्यानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ननु सद्भाविनोऽपीति । यद्यपि मूर्तिपण्डात् घटोत्पत्तिर्दृश्यत इति दृष्टान्त उक्तं तथापि घटात् घटान्तरोत्पत्त्यदर्शनात् २५ सत सद्बुत्तरोत्पत्त्यभावस्यापि साध्यितुमशक्यत्वान् न तद्दृष्टान्तमात्रेण तदवैशेषिकद्विरिति शङ्कायं । कार्यं नामोपादानकारणस्य संस्थानान्तरेमेव, न ततोऽप्यन्तर्भिन्नम् । वस्तुतस्तु घटान्तरोत्पत्त्येव घटान्तरोत्पत्त्येव संस्थानत्वाभावात् तत्कार्यत्वाभावं इत्यदर्शानस्यान्यथासिद्धत्वात् न सतः सद्बुत्तरोत्पत्त्येव साध्यकत्वमित्यभिप्रेत्य परिहरति—सत्यमित्यादिना । यदा सतः सद्बुत्पद्यत इति पक्षे कारणाद्विन्नं कार्यं वक्तव्यं, एकस्मिन् कार्यकारणभावस्यासम्भवात् तथापि च कार्यं न दृष्टान्तोऽस्तीति चोदयति—ननु सद्भाविनोऽपीति । संस्थानमेवमात्रेण कार्यकारणभावोपपत्तेः दृष्टान्तस्योक्तत्वात् ३० नोक्तदोष इति परिहरति—सत्यमित्यादिना । कारणस्य संस्थानान्तरे चेत्कार्यं तर्हि इदानीमपि सदात्मकमेवेति सत्यवान्वित अत्र इति विशेषणमयुक्तमिति शङ्कते—यद्येवमिति । यद्यपि पूर्वमेव किं नेदानीमित्यादिना इयं शङ्का निराकृता तथापि तत्र अशेषशब्दकलात् इदानीं सत्त्वं न स्यादित्याशङ्कितम् । इह तु इदानीं सदा सत्त्वं सिद्धवत्कृत्य अशेषशब्दानुपपत्तिराशङ्कितेति न पौनरुक्त्यम् । कार्यस्य यदिदंशब्दबुद्धिगम्यत्वत्वं तस्य यदवधारण व्यावर्तनं तस्य ३५ ननु न श्रुतमिति । न श्रुतिमिति काकु । नकाराभावपाठे तु पूर्वमेव परिहारान्वय्या श्रुत इत्यर्थः । इदंशब्दवाच्यत्वस्य प्रागसत, इदानीमुत्पत्तौ असदुत्पत्तिभावप्रधाननिर्देशः कार्यस्य यदिदंशब्दवाच्यत्वत्वं तस्येत्यर्थः । इदंशब्दवाच्यत्वस्य प्रागसत, इदानीमुत्पत्तौ असदुत्पत्तिर्यादिति चोदयति—प्राप्तं तर्हीति । इदंशब्दबुद्धिविषयत्वस्यापि सदात्मकत्वतिरेकेण दुर्गन्धत्वत्वात् सदात्मना च सर्वदा विद्यमानत्वात् नासत्कार्योपत्तिरिति परिहरति—न सत एवेति । कार्यकारणयोः भिन्नशब्दबुद्धिविषयत्वात्

ननु यथा मुद्गस्त्वेवं पिण्डघटाद्यापि तद्वत्सद्बुद्धेरन्यबुद्धिर्विषयत्वात्कार्यस्य सतोऽप्यद्वैतस्वन्तरं स्यात्कार्यजातं यथाऽऽद्यादौः । न । पिण्डघटादीनामितरेतरव्यभिचारेऽपि मृत्वाव्यभिचारात् । यद्यपि घटः पिण्डं व्यभिचरति पिण्डश्च घटं तथाऽपि पिण्डघटौ मृत्त्वं न व्यभिचरतस्तस्मान्मृत्मात्रं पिण्डघटौ । (व्यभिचरति त्वयं गौरश्वो वा गाम् ।) तस्मान्मृत्वादिसंस्थानमात्रं घटादयः । एवं सत्संस्थानमात्रमिदं सर्वमिति युक्तं प्रागुत्पत्तेः सदेवेति । वाचारम्भेणमात्रत्वाद्दिकारसंस्थानमात्रस्य ।

ननु निरवयवं सत् “निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवद्यं निरञ्जनं” “दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः सबाह्याभ्यन्तरो ह्यजः” इत्यादिश्रुतिस्यो निरवयवस्य सतः कथं विकारसंस्थानमुपपद्यते । नैव दोषः । रज्ज्वाद्यवयवेभ्यः सर्पादिसंस्थानवदबुद्धिपरिकल्पितेभ्यः सदेवयवेभ्यो विकारसंस्थानोपपत्तेः । वाचाऽऽरम्भेण विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यमेवं सदेव सत्यमिति श्रुतेः । एकमेवाद्वितीयं परमार्थत इदंबुद्धिकालेऽपि ॥ २ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१०

नन्विति । विलक्षणबुद्धिविषयत्वस्य भेदमात्रसाधकत्वात् सिद्धसाधनत्वम् । तात्त्विकभेदसाधने च दृष्टान्तासिद्धिः । व्यभिचारित्वेन रज्जुसर्पादिवत् मिथ्यात्वानुमानादिनिर्वाच्यसंस्थानादेव सतः कार्यवृत्त्यालम्बनत्वमित्याह— न पिण्डघटादीनामिति । चोद्यमुखेन विकारापत्तेरनिर्वाच्यतां स्फुटीकर्तुमूपक्रमते—नन्वित्यादिना । अज्ञातिस्यो

आनन्दगिरिकोका

विमतमुपादानाद्भूयते तद्विलक्षणबुद्धिविषयत्वाद्यथाऽऽवबुद्धिविलक्षणबुद्धिविषयो महिषस्ततो भिद्यते । तथाच १५ कथं सत एवेदधीविषयानिर्वाच्यत्वात्साङ्गीकारेणासत्कार्यवादापत्तिसमाधिर्निरिति चोदयति—नन्विति । विलक्षणबुद्धि-विषयत्वस्य भेदमात्रसाधकत्वे सिद्धसाधनं तात्त्विकभेदसाधकत्वे दृष्टान्तासिद्धिरित्यभिप्रेत्याऽह—नेति । किंच कार्यस्य व्यभिचारित्वेन रज्जुसर्पादिवन्मिथ्यात्वानुमानादिनिर्वाच्यसंस्थानादेव कार्यवृत्त्यालम्बनत्वं सतोऽङ्गीकर्तव्य-मित्याह—पिण्डेति । तदेव स्फुटयति—यद्यपीति । मृत्त्वमन्तरेण पिण्डघटयो र्वरूपाभावादिति तच्छब्दाथः । अव्यभिचारे मृत्त्वमित्यादिदृष्टान्तः । अव्यभिचारफलमाह—तस्मादिति । दृष्टान्तगतमर्थं दार्ष्टान्तिके समर्थयति— २० एवमिति । पृथगेव प्रथमानस्य कार्यस्य कथं सन्मात्रत्वमित्याशङ्क्याऽह—वाचारम्भणेति ।

कार्यमिथ्यात्वं स्फुटीकर्तुं चोदयति—नन्विति । यथा खल्वज्ञातेभ्यो रज्ज्वाद्यवयवेभ्यः सर्पादिसंस्थान-निर्वाच्यमिदं तथा श्रुतिजनितजगत्कारणत्वबुद्धयनुपपत्त्या कल्पितेभ्यः सतो मायोपाधिकस्यावयवेभ्यो विकार-संस्थानमुपपद्यते तस्मादर्थं द्वैतप्रपञ्चो ब्रह्मविवर्तः सम्भवतीति परिहरति—नैव दोष इति । ब्रह्मविवर्तं जगदित्यत्र श्रुतिमुक्तूलयति—वाचाऽऽरम्भणमिति । प्रपञ्चमिथ्यात्वे फलितमुपसंहरति—एकमेवेति ॥ २ ॥

२५

अग्निवनारायणानन्देन्द्र सरस्वतीटीका

भिन्नप्रयोजनकारि त्वाच्च तयोरेत्यन्तभेद इति नैयायिकः शङ्कते—ननु यथेति । मूढो यथा पृथक् वस्तुत्वं एवं पिण्डादरेपीत्यर्थः । तद्वत्कार्यजातं सतोऽप्यद्वैतस्वन्तरं स्यादित्यन्वयः । तत्र हेतुं सद्बुद्धेरिति । कार्यं कारणद्वैतस्वन्तरं ततो भिन्नबुद्धिविषयत्वात् यथा अन्वाद्भिन्नो गौरित्यर्थः । एवं न पिण्डेति नकारपाठे तु न किमिति कावचर्थतया उक्तार्थ एव पर्यवसानं द्रष्टव्यम् । वस्तुन्तरत्वे तद्व्यभिचारित्वे उपाधिः । पिण्डघटादीं साध्यव्यापकत्वात् कार्यकारणयोश्च ३० सावनाभ्यापकत्वादिति परिहरति—न पिण्डघटादीनामिति । एतदेव निवृणोति—यद्यपीत्यादि । प्रकृतमुपसंहरति— इति युक्तमिति । ननु प्रागुत्पत्तेरपि कार्यस्य सदासत्त्वं नोपपद्यते । इदानीमेव प्रतीयमानत्वेन सतो भिन्नस्य विकार-संस्थानस्य प्रागपि सत्त्वानुपपत्तेरित्याशङ्क्य प्रागुक्तमन्वत्त्वाभावं स्मारयति—वाचारम्भणेति । ननु मृदादेः सावयवत्वात् रूपान्तरापत्तेरुपपद्यते । सतस्तु निरवयवत्वेन तन्नोपपद्यते इति चोदयति—नन्विति । निरवयवत्वे प्रमाणमाह—निष्कलमिति । अगस्य विकारसंस्थानरूपेण जन्मापि नोपपद्यते इत्याह—सबाह्याभ्यन्तर इति । ३५ वास्तवावयवत्वाभावेपि अविद्याकल्पितावयवानां सदात्मन्यपि सम्भवाच्च दोष इत्याह—नैव इति । बुद्धिपरिकल्पितेभ्य इत्यनेन कार्यरूपेण जननस्यापि मायिकत्वाच्च पारमार्थिकाजत्वविरोध इति सूचितम् । सत्त्वेत्यनेन स्वपक्षसिद्धेरुप-संहृतत्वात् पुनरेकमेवाद्वितीयमिति वाक्यं पुनरुक्तमित्याशङ्क्य कार्यकालेऽप्यद्वितीयत्वं वस्तु तदिति व्याचष्टे—

तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेयेति तत्तेजोऽमृजत तत्तेज ऐक्षत बहु स्यां प्रजायेयेति तदपोऽमृजत ।
तस्माद्यत्र क्वच शोचति स्वेदते वा पुरुषस्तेजस एव तदध्यापो जायन्ते ॥ ३ ॥

तत्सदैक्षतेषां दर्शनं वृत्तवत् । अतश्च न प्रधानं सांख्यपरिकल्पितं जगत्कारणम् । प्रधानस्याचेतनत्वाम्भुप-
गमात् । इदं तु सच्चेतनमौक्षित्वात् । तत्कथमैक्षतेत्याह—बहु प्रभूतं स्यां भवेयं प्रजायेत प्रकर्षणोत्पद्येय । यथा
१५ मृदुघटाद्याकारेण यथा वा रज्ज्वादि सर्पाद्याकारेण बुद्धिपरिकल्पितेन । असदेव तर्हि सर्वं यद्गृह्यते रज्जुरिव
सर्पाद्याकारेण । न । सत एव द्वैतभेदान्यथागृह्यमाणत्वात्सात्त्वं कस्यचित्त्वचचिदिति ब्रूमः । यथा सतोऽन्यद्वस्त्वन्तरं
परिकल्प्य पुनस्तस्यैव प्रागुत्पत्तेः प्रथ्वंसाच्चोर्ध्वमसत्त्वं ब्रुवते तार्किका न तथाऽस्माभिः कदाचित्त्वचचिदपि सतोऽन्य-
नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

रज्ज्वाद्यवयवेभ्यः सर्पादिसंस्थानमनिर्वाच्यं यथा भवति तथा श्रौतजगत्कारणत्वबुद्धयन्यथानुपपत्त्या परिकल्पितेभ्यः
१० सतो मायोपाधिकस्यावयवभ्यो विकारसंस्थानमुत्पद्यते । अत औपाधिकोऽन्यथाभावो ब्रह्माणो विवर्तं प्रपञ्च इत्यर्थः ॥२॥

“बहु स्या प्रजायेये”त्यनेनेक्षितुरेव कार्यकारापत्त्यभिधानेन श्रुत्या वैशेषिकादिमतं निरस्तमिति तात्पर्य-
द्योतनादिति निरस्तमपि चोद्यमुद्गाढ्य निराचष्टे—असदेव तर्हीत्यादिना । अज्ञानान्वयव्यतिरेकाभ्यां रज्जु-

ब्रानन्दगिरिटीका

अद्वितीयत्वसमर्थनार्थमुत्तरवाक्यमुत्थाप्य व्याचष्टे—तत्सदिति । सच्छब्दवाच्य जगत्कारण प्रधानमिति
१५ केचित्तदप्येतेन निरस्तमित्याह—अतस्चेति । ईक्षापूर्वकारित्वादिति यावत् । अचेतनत्वाम्भुपगमात् तस्येषापूर्वकं
स्रष्टृत्वमिति शेषः । परिणामविवर्तवादावाश्रित्योदाहरणद्वयम् । बहु स्यामित्यादिश्रुतित्वात्पर्यं वक्तुं निरस्तमेव
चोद्यमुद्भवयति—असदेवेति । बहु स्यां प्रजायेयेत्यनेनेक्षितुरेव कार्यकारापत्तिवचनेन वैशेषिकादिमतमतिरिक्तमिति
श्रुतित्वात्पर्यं दर्शयन्नूतं समाह—नेत्यादिना । तदेव प्रपञ्चयति—यथेत्यादिना । प्रतिज्ञातमर्थं मतद्वयानुसारेण

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२० वाच्यारम्भण इति । वाचारम्भणश्रुतिः कार्यकालेऽपि कारणस्यैव सत्त्वं प्रतिपादयन्ती कारणस्य सदाप्यद्वितीयत्वं
प्रतिपादयतीत्यर्थः । इदंबुद्धिकालेऽपीति । प्रागुत्पत्ते रद्वितीयत्वं प्रतिपादयितुं प्रथमवाक्यम् । इदं तु कार्यकालेऽप्यद्वितीयत्वं
प्रतिपादयितुं शब्दाधिक्यादर्थोपेक्षयामिति न्यायादिति भावः ॥ २ ॥

तदैक्षत बहु स्या प्रजायेयेत्युत्तर वाक्यं व्याचष्टे—तदिति । सृष्टिवाक्यस्य न सृष्टौ तात्पर्यं तत्प्रतिपादने
प्रयोजनभावात् । किन्तु मृदादिदृष्टान्तेन जगतः सत्कार्यत्वेन सदद्वितीयत्वप्रतिपादने तात्पर्यम् । ‘आचार्यवान् पुरुषो
२५ वेद तस्य तावदेव चिरं’ इति अद्वितीयत्वज्ञानान्मोक्षप्रतिपादनात् । नैवमीक्षणप्रतिपादनस्य किञ्चित्प्रयोजनमित्या-
शङ्क्य कारणस्य अचेतनत्वव्यावृत्त्यर्थं तदित्याह—अतश्चेति । तदर्थं कारणस्य सतस्चेतनत्व साधयति—इदं द्विति ।
एकस्याविकृतस्य कथं बहुभवनमित्याशङ्क्य विकारद्वारेणैतं वक्तुं प्रजायेयेत्युक्तं श्रुतौ तद्व्याचष्टे—प्रजायेयेति ।
प्रकर्षणेति । तथा च विद्यमानस्यैवाधिक्य प्रकर्षं इति लोकप्रसिद्धिः । प्रकृते च मायाया एव अधिकत्वात् मायया
एकस्यैव सतो बहुवचनमिति भावः । एतेन बहुभवनसङ्कल्पेन ईक्षणेन च अभिन्नमित्तोपादानत्व प्रतीयमानमपि
३० माययेवेति नाद्वितीयत्वक्षतिरित्यपि द्रष्टव्यम् । परिणामाङ्गीकारेण प्रथमदृष्टान्तः । विवर्तवादेन द्वितीयः । जगतो
रज्जुसंपत्तुत्पत्त्येव असत्त्वं शङ्कते—असदेवेदमिति । यत् गदीत्यर्थः । रज्जुसपत्तिरपि अविद्यानात्प्रकल्पेन सत्यत्वात्सा-
सत्यत्वमित्याह—नेति । कस्यचिदिति । दृष्टान्तस्य दार्ष्टान्तिकस्य वेत्यर्थः । प्रत्युत कारणात् कार्यस्य भेदपक्ष एव
असत्त्वं कार्यस्य स्यादित्यभिप्रायेणाह—यथेति । सतः कारणात् सतोऽन्यदित्यनेन कार्यस्य स्थितिकालेऽपि सद्ब्रूदाद-
सत्त्वं दर्शितम् । न च तत्काले सत्ताविशिष्टत्वेन सत्यत्वमिति वाच्यम् । सामान्यादेरसत्त्वप्रसङ्गात् । तेषां च
३५ स्वरूपसत्ताङ्गीकारे च सर्वत्र तथैव प्रसङ्गः । कारणसत्तयैव सर्वत्र सत्तोपपत्तौ अनेकस्वरूपाणां सत्त्वाङ्गीकारे गौरवं
च स्यादिति भावः ।

वभिधानमभिधेयं वा वस्तु परिकल्प्यते । सदेव तु सर्वमभिधानमभिधीयते च यदन्वबुद्ध्या । यथा रज्जुरेव सर्पबुद्ध्या सर्प इत्यभिधीयते यथा वा पिण्डघटादि मुद्रोऽन्वबुद्ध्या पिण्डघटादिशब्देनाभिधीयते लोके । रज्जुविवेक-
दक्षिणां तु सर्पाभिधानबुद्धी निवर्तते यथा च मृद्विवेकदक्षिणां घटादिशब्दबुद्धौ तद्वत्साद्विवेकदक्षिणामन्यविकार-
शब्दबुद्धी निवर्तते । “यतो वाचो निवर्तन्ते । अप्राप्य मनसा सहै”ति “अनिरुक्तेऽनिलयन” इत्यादिश्रुतिभ्यः ।

एवमोक्षित्वा तत्तेजोऽसृजत तेजः सृष्टवत् । ननु तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संसृत इति श्रुत्यन्तर ५
आकाशाद्वायुस्ततस्तूतीयं तेजः श्रुतमिह तु कथं प्राथम्येन तस्मादेव तेजः सृज्यते तत एव चाऽऽकाशमिति विरुद्धम् ।
नैष दोषः । आकाशवायुसर्पानन्तरं तत्सत्तेजोऽसृजतेतिकल्पनोपपत्तेः । अथ वाऽविवक्षित इह सृष्टिक्रमः सत्कार्यमिदं

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

सपदिरेज्ञानमयत्ववत् सन्मात्राविवेके सत्येव द्वैताभिनिवेशोत्पत्तोर्विचारेण सन्मात्रविवेके तदनुत्पत्तेर्हेतुमप्यज्ञानमय-
मेवाधिष्ठानमेव तु तस्य तत्त्वमित्याह—यथा रज्जुरेवेत्यादिना । तदुक्तं “यदस्ति तद्भ्रूति तदात्मरूपं नान्यत्ततो १०

आनन्दगिरिटीका

दृष्टान्ताभ्यां स्पष्टयति—यथा रज्जुरिति । अज्ञानान्वयव्यतिरेकाभ्यां रज्जुसपदिरेज्ञानमयत्वे च द्वैताभिनिवेशस्य
सन्मात्राविवेके सत्येवोत्पत्तोर्विचारेण तद्विवेके चानुत्पत्तेर्हेतुमप्यज्ञानमयमेव तस्य तु तत्त्वं सन्मात्रमधिष्ठानं वाङ्मनसा-
तीतमित्यर्थः । तस्य वाङ्मनसातो तत्त्वे प्रमाणमाह—यत इति । अन्यदेव तद्विद्वितादित्यादिवाक्यमादिपदार्थः ।

तैत्तिरीयकश्रुतिविरोधमाशङ्कते—नन्विति । तथाऽपि कथं विरोधधीरित्याशङ्क्याऽह—इति विरुद्धमिति । १५

अस्यां श्रुतौ सतः सकाशादेव प्राथम्येन तेजः सूच्यमानमुच्यते श्रुत्यन्तरे तु तस्मादेव सतः सकाशादाकाशं प्राथम्येन
सृष्टमित्युपदिष्टं तथा च कथमिदं मिथो विरुद्धं सिध्यतीत्यर्थः । तैत्तिरीयकश्रुत्यनुसारेण च्छान्दोग्यश्रुतेर्व्याख्या-
सम्भवात् त्रिविधोऽतीति परिहरति—नैष दोष इति । सृष्टिक्रमस्य विवक्षितत्वमङ्गीकृत्योक्तं तदेव नास्त्यद्वितीयत्वं
तु सतो विवक्षितमिति पक्षान्तरमाश्रित्याऽह—अथ चेति । तत्र गमक दर्शयति—मृदादीनि । मृदादिकार्यं घटादि
तद्व्यतिरेकेण नास्ति मृदाद्येव तु सत्यमितिदृष्टान्ते अपादानादब्रह्मणः सतस्तेजोब्रह्मादिकार्यं तदतिरेकेण नास्ति २०

अभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

ननु अभिधानाभिधेययोरनङ्गीकारे घटपटादिव्यवहारविलोपः स्यादित्याशङ्क्य सत एव भ्रान्त्या अभिधानादि-
रूपेण प्रतीयमानस्य व्यवहारविषयत्वान्नायं दोष इत्याह—सदेव त्विति । घटादेः सदन्यवुद्धिविषयत्वे अन्यत्वे सति
वस्तुत्वमेव स्यादित्याशङ्क्य सद्विवेकानन्तरं घटादिकार्यस्याभावादविवेकमात्रशरीरत्वेन भ्रमत्वमिति सदृष्टान्तमाह—
रज्जुविवेकेति । यतो वाच इति । इयं श्रुतिः निरुपाधिके शुद्धे वाङ्मनसयोर्निवृत्तं दर्शयति । तथाविधे सति विविक्ते २५
ज्ञाते सन् घट इत्यादिशब्दबुद्धयोरपि निवृत्तिं दर्शयति । अन्यथा उक्तशब्दबुद्धयोरधिष्ठाने सद्रूपे ब्रह्मण्यपि प्रवृत्तेः
अनिवार्यत्वात्कुत्र न सिद्धयेत् । न चेयं श्रुतिः ब्रह्मादिशब्दानां मुख्यया वृत्त्या सति प्रवृत्त्यभावं दर्शयति न तु
घटादिशब्दानामिति । वाचो निवर्तन्त इति निवृत्तिशब्दस्वारसत्वात् प्रवृत्तानामेव निवृत्तिवर्ष्या ततश्च ब्रह्मादि-
शब्दानामपि उपाधिद्वारा प्रवृत्तानां उपाधिनिवृत्त्या शुद्धे निवृत्तिरेव तदर्थः । सा च सत् घट इत्यादिशब्दानाम-
विशिष्टेति विवेकानन्तरमभिधानादिनिवृत्तौ उक्तश्रुतिः प्रमाणमिति भावः । अत्र श्रुतौ मनस्शब्देन अभिधेयमुच्यते ३०
मनोविकारत्वात्तस्येति । अनिरुक्ते इति । निर्वचनं शब्दः निलयनं नोडः आश्रयः तद्विहिते ब्रह्मणि यदा स्थितिं
अभेदात्मिका लभते तदा अमर्षं गतो भवति इति श्रुतेरर्थः । अनिरुक्तादिपदाभ्यां च अभिधानाभिधेययोरभाव उक्त इति
भावः । प्रथमं तेजस्सृष्टिश्रुतेः तैत्तिरीयश्रुतिविरोधं शङ्कते—नन्विति । वायुरित्यस्य इति श्रुत्यन्तरं इति पूर्वोक्तान्वयः ।
ततश्च तत्राकाशावायव्योः सृष्टिश्चा । इह तु नेत्येको विरोधः । तेजसः तृतीयत्वप्राथम्याभ्यां विरोधान्तरमाह—
तत इति । वायोः रित्यर्थः । वायोस्तेजः सम्भूतमिति श्रुतं ततस्तृतीयतया श्रुतम् । इह तु तत्तेजोऽसृजतेति प्राथम्येन ३५
श्रूयते तत्कथमित्यन्वयः । वायोस्तेजः श्रुतमित्युक्त्या एकत्र वायोः तेजं स्रष्टृत्वं अपरत्र सतः स्रष्टृत्वमिति स्रष्टृद्वार-
कोऽपि विरोध उक्तः । एवं तेजस एव प्राथम्यं तृतीयत्वं च विरुद्धमित्युक्त्वा आकाशप्राथम्येन तेजः प्राथम्यस्य
विरोध इति विरोधान्तरमाह—तस्मादेवेति । आत्मन एवेत्यर्थः । आकाशमिति चेति चण्डस्यस्योत्तरान्वयः । विरोध-
चतुष्टयं परिहरति—नैष दोष इति । न तावत्प्रथमो विरोधः । आकाशवायुसुष्टेः विद्यदविकरणश्रयान् इहोपसंहारोप-

सर्वमतः सदैकमेवाद्वितीयमित्येतद्विवक्षितम् । भ्रुवाविवृष्टमन्तात् । अथवा त्रिवृत्करणस्य विवक्षितत्वात्तेजोवशानामेव
सृष्टिमाचष्टे । तेज इति प्रसिद्धं लोके दम्बु पक्व प्रकाशकं रोहितं चेति । तत्सत्सृष्टं तेज ऐकत तेजोरूपसंस्थितं
सदैकतेत्यर्थः । बहु स्यां प्रजायेयेति पूर्ववत् । तदपोऽमुञ्जत । आपो ब्रवाः स्निग्धाः स्पन्दिन्यः शुक्राश्रैति प्रसिद्धा
लोके । यस्मात्तेजसः कार्यभूता आपस्तस्माद्यत्र वच च देशे काले वा शोचति सन्तप्यते स्वेदते प्रतिबद्धते वा
५ पुरुषस्तेजस एव तत्तदाऽऽपोऽधिजायन्ते ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

भाति न चान्यदस्ति । स्वभावसवित्प्रतिभाति केवला ग्राह्यं ग्रहीतेति मूषैव कल्पना ॥” इति । श्रुत्यन्तर-
सिद्धयोवाद्याकाशयोस्तेजःप्रभृतिष्वेवान्तर्भावमभिप्रेत्य त्रिवृत्करणमिह विवक्षितम् । लघुपायेन सनात्रप्रति-
पत्यर्थं ततस्तेजः प्रमुखा सृष्टिरुच्यत इति तात्पर्यन्तरमाह—अथवा त्रिवृत्करणस्येति ॥ ३ ॥

१०

आनन्दगिरिटीका

सन्मात्रमेव सत्यमिति दार्ष्टान्तिकेऽपि विवक्षितं प्रतिभातीत्यर्थं । ततेजोऽमुञ्जतेत्यादिश्रुतेस्तात्पर्यान्तरमाह—
अथवा त्रिवृत्करणस्येति । तासां त्रिवृत् त्रिवृत्मेकैकां करवाणीत्यादौ त्रिवृत्करणस्येष्टत्वात् त्रयाणामेव भूतानामिह
सृष्टिरुच्यते । न चैवं पञ्चोत्करणमविवक्षितमिति वाच्यः ; भूतत्रयसृष्टिश्रुतौ श्रुत्यन्तरसिद्धाकाशादिसृष्टेस्पर्शक्षणवत्
त्रिवृत्करणश्रुत्या पञ्चोत्करणोपलक्षणत्वात् । तथाच श्रुत्यन्तरसिद्धयोराकाशवाच्योस्तेजः प्रभृतिष्वन्तर्भावमभिप्रेत्य लघुपायेन
१५ सर्वस्य सन्मात्रत्वं मन्तव्यमिति भवन्तानां श्रुतिस्त्रिवृत्करणमेवाऽऽक्षणायां तदनुरोधेन त्रयाणामेव सृष्टिमाहेत्यर्थं ।
तेजसोऽजेतनस्य कथमीक्षितृत्वमित्याशङ्क्य वाक्यार्थमाह—तेजोरूपेति । अपां तेजः कार्यत्वे लोकानुभवमनुकूलमिति—
यस्मादिति ॥ ३ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

पत्ते । इह तयोः सृष्ट्यभावोको हि विरोधः स्यात् न तु अनुक्तिमात्रेण, अन्यत्रोक्तस्योपसंहारसम्भवात् । द्वितीयोऽपि
२० विरोधः आकाशवायुसर्गानन्तरमित्यनेन परिहृतः । इह तेजसः प्राथम्यं न श्रूयते । तद्वाचिपदाभावात् । किन्तु
तेजसः पूर्वमन्यस्याश्रवणादर्थ्यादगम्यते तत्तु वायोरनिर्गति श्रुतेन वाच्यनन्तर्येण बाध्यते इति । अत एवाकाश-
प्राथम्येन विरोधोऽपि नास्ति । आकाशप्राथम्यस्य वाचकाभावाद्भङ्गीकारात् । तेजः प्राथम्यस्य तुतीयत्वेन वाध्यात् ।
नापि ऋष्टद्वारको विरोधः “तद्विमिथ्यानादेव तु तल्लिङ्गात्स” इति न्यायेन वायुभावमापन्नस्य सत एव
तेजस्स्रष्टृत्वस्य तैत्तिरीयेऽप्यङ्गीकारादिति ।

२५

एव सर्वप्रकारं विरोधं परिहृत्य क्रमविरोधे परिहारान्तरमाह—अथवेति । अविवक्षित इति । अतः
स विरोधो नादरणीयः । ततश्च वायुसर्गानन्तरमिति नोपसंहर्तव्यमिति भावः । आकाशवायुसृष्टित्वात् उपसंहर्तव्यैव
अन्यथा सत्कार्यमिदं सर्वमित्यस्यासिद्धिप्रसङ्गादिति द्रष्टव्यम् । अत्राद्वितीयत्वस्य विवक्षितत्वे हेतुमाह—अथवा
त्रिवृत्करणस्य विवक्षितत्वादिति । अयमभिप्रायः—कार्यविवेकद्वारा कारणस्य सत्यत्व तद्विज्ञानेन कार्यविज्ञानं च
प्रदर्शयितुं त्रिवृत्करणमुच्यते । अत एव वक्ष्यते “यदने रोहितं रूपं”मित्यादिना त्रिवृत्करणप्रदर्शनपूर्वकं अपागा-
३० दनेरनिन्तव वाचारम्भेण विकारो नामधेयं त्रीणि रूपाणीत्येव सत्य इति तद्विवेकप्रदर्शनेन कारणसत्यत्वयुक्तत्वात्
एतद्वन्तव वै तद्विज्ञानं इत्यादिना . . . न नोद्य कश्चनाश्रुतममतमविक्षातमुदाहरिष्यताति कारणविज्ञानेन सर्व-
विज्ञानं, कार्येषु च पञ्चभूतेषु अमूर्तस्य साध्यै वक्ष्यमाणरीत्या मूर्तस्यैव तद्विज्ञानं वा तद्विज्ञानं वा अमूर्तस्य पृथक्
शृङ्खणाभावाच्च तस्य पृथक् विवेको नापेक्षितः मूर्तस्य विवेककरणेनैव अमूर्तस्यापि विवेकादिसिद्धेः । अतः त्रिवृत्करण-
मेवात्र सर्वविज्ञानद्वारा तया विवक्षितमिति । अस्मिन् पक्षे वाद्यादिसृष्टिरपि नोपसंहर्तव्याः मूर्तसृष्ट्युक्तत्वेन तदन्तर्गत-
३५ मूर्तसृष्ट्युक्तिसिद्धेः । न चैतावता पञ्चोत्करणमविवक्षितमेवेति मन्तव्यम्, आकाशवायुसर्गानन्तरमित्युपसंहारस्योप-
प्रायेण त्रिवृत्करण प्रदर्शनार्थमित्यादिना भाष्य एव वक्ष्यमाणत्वादिति । तटस्थस्वरूपक्षणान्यां तेजस्वन्दार्थमाह—
तेज इतीति । तेजोमात्रस्यानेन त्वेन ईक्षणानुपपत्तेराह—तेजोरूपसंस्थितमिति । अपा तेजोजन्यत्वं इदानीमनुत्वेन-
रूपाणां अपा सन्तापहृपतेजाजन्यत्वदर्शनेन द्रव्यमिति—तस्माद्यत्रेति । गोचरितं चोकेनाश्रूणि पातयतीत्यर्थः । भाष्ये

ता आप ऐशन्त बह्व्यः स्याम प्रजायेमहीति ता अन्नमसृजन्त तस्माद्यत्र
क्व च वर्षति तदेव भूयिष्ठमर्षं भवत्यद्भ्य एव तदध्यन्नाद्यं जायते ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

ता आप ऐशन्त पूर्ववदेवावाकारसंस्थितं सदैक्षतेत्यर्थः । बह्व्यः प्रभूताः स्याम भवेम प्रजायेमहि उत्पद्येम-
हीति । ता अन्नमसृजन्त पृथिवीलक्षणम् । पार्थिवं ह्यन्नं यस्मादस्काः मन्नं तस्माद्यत्र क्व च वर्षति देशे तत्तत्रैव १
१ यिष्ठं प्रभूतमन्नं भवति । अतोऽद्भ्य एव तदन्नमधिजायते । ता अन्नमसृजन्तेति पृथिव्युक्ता पूर्वमिह तु
वृष्टान्तेऽन्नं च तदाद्यं चेति विशेषणादन्नोऽहियवाद्या उच्यन्ते । अन्नं च गुरु स्थिरं धारणं कृष्णं च रूपतः प्रसिद्धम् ।
ननु तेजःप्रभृतिष्वोक्षणं न गम्यते हिंसाविप्रतिषेधाभावात्त्रास्तादिकार्यानुपलम्भाच्च तत्र कथं तत्तेज ऐशतेत्यादि ।

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

ब्रीह्यादेः पार्थिवस्य अद्भ्य उच्यतेभिधानद्वारेण पृथिव्या एवोत्पत्तिविद्यकितेत्याभिप्रेत्यान्नस्य रूपमाह— १०
अन्नं चेति । तेजोरूपसस्य सदैक्षतेत्यादिमुख्यार्थत्यागेन व्याख्यातं तत्र चोद्यमुखेन मुख्यार्थत्यागे कारणमाह—

आनन्दगिरिटीका

पृथिव्यामन्नशब्दप्रयोगे हेतुमाह—पार्थिवं हीति । अपा कार्यमन्नमित्यत्रापि लोकप्रसिद्धिं दर्शयति—
यस्मादिति । ता अन्नमसृजन्तेत्याशङ्क्योऽन्नसृष्टिरपदिष्टा दृष्टान्तेऽपि ताभ्यस्तत्सृष्टिरुपदिश्यते तथा च पौनस्वत्य-
मित्याशङ्क्यार्थविशेषं दर्शयति—अन्नमिति । तत्तेज ऐशतेत्यादौ यथाश्रुतमर्थं गृहीत्वा चोदयति—नन्विति । प्राणिषु ११

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

सन्तापशब्देनापि तत्पूर्वकाश्रुपातोऽभिधीयते । स्वैवेते वेति शरीरसन्तापेनेति शेषः । शोको मानससन्ताप
इति भेदः ॥ ३ ॥

महाभूतप्रस्तावादनशब्देन पृथिवी लक्ष्यत इत्याह—पृथिवीलक्षणमिति । लक्षणावीजं कार्यकारणत्वं
सम्बन्धमाह—पार्थिवं हीति । अभिनयाः कार्यकारणभावं पूर्ववत्साधयति—तस्मादिति । तस्माद्यत्रेति वाक्यगताश- २०
शब्दाभ्यां पूर्ववन्न पृथिवी गृह्यते । पृथिव्या अब्जन्यत्वादर्शनेन दृष्टान्तत्वानुपपत्तेः, किन्तु ब्रीहियवाद्येव गृह्यत इति
वक्तु अन्नत्वमिति श्रुतो विशेषण दत्तमित्याह—अन्नमसृजन्तेति पृथिव्युक्ता पूर्वमिति । यद्यपि ब्रीह्याद्यन्नस्याब्जन्यत्व-
मिदानीं दृश्यमानं न पृथिव्याः साक्षादब्जन्यत्वं साधयितुमल तयोर्भेदात् तथापि पृथिवीकार्यत्वाद्ब्रीह्यादेः तस्मिन्
दृश्यमानमब्जन्यत्वं कारणेति तथात्वं सम्भावयति कार्यधर्मस्य कारणधर्मपूर्वंकत्वस्योचित्यादिति भावः । 'ता अन्न'
इति वाक्यगताशब्दिता पृथिवी लक्षणं स्पष्टयति—अन्नं चेति । तत्तेज ऐशतेत्यादिपति—ननु तेजः प्रभृतिष्विति । २१
बहुवचनं अप्तोज्योतिरिक्तेऽप्यचेतने ईक्षणं नास्तीति वक्तु न युज्यते अचेतनत्वादित्यर्थः । अचेतनत्वं साधयति—
हिंसादीति । चेतनत्वं तेज आदीनां तद्विज्ञाया प्रतिषेध स्यात् । न च तदस्ति । तद्विज्ञायां प्रायश्चित्तानुपदेशात् ।
अतोऽचेतनत्वमित्यर्थः । आदिशब्दः आक्रोशनाद्यर्थः त्रासादीत्यादिशब्देन शोकादिकं गृह्यते । यद्यपि तेजोरूप-
सस्यित सदैक्षतेत्युक्त्वा अचेतनत्वं परिहृतम्, तथापि तेजस्कण्डस्य सति लक्षणा न युक्ता मुख्यार्थत्यागस्यायुक्त्वादिति
गूढमिन्धेः साह्यस्येयमाशङ्कते द्रष्टव्यम् । तेज आदिषु ईक्षणस्योपचारिकत्वे सिद्धान्तितोक्तं सत्कृतकमपि ३०
ईक्षणनीपचारिकं साधयामीति गूढोऽभिसन्धिः । यद्यपि ऐशतेत्यस्य औपचारिकत्वं तेनाप्यङ्गीकार्यं तथापि
प्रथमश्रुतस्य तेजदशब्दस्य असञ्जातविरोधिनो लक्षणा न युक्ता । किन्तु चरमश्रुतस्यैव सा युक्ता, वेदोपक्रममाधि-

१. अवाकारसंस्थितं इति । तदभिध्यानादेव तल्लिङ्गात् सः इति न्यायात् । तथा हि ब्रह्मसृष्टद्वितीयाध्याय-
तृतीयपादे तदभिध्यानादित्यादिसूत्रम् । तदर्थस्तु विद्यदादिभूतानि स्वयमेव स्वविकारान् सृजन्ति ।
भूतानामपि स्वचित्चेतनत्वध्रवणात् इति प्राप्ते, न, स्वयमेव परमेस्वरः तेन तेनात्मना अवतिष्ठमानोऽभि- ३१
ध्यायत् तं तं विकारं सृजति ।

नेष दोषः । ईक्षितकारणपरिणामत्वात्तेजःप्रभूतीनां सत इवेक्षितुर्नियतक्रमविशिष्टकार्योत्पादकत्वात् तेजःप्रभूतीक्षत इवेक्षत इत्युच्यते भूतम् ।

ननु सतोऽप्युपचरितमेवेक्षितत्वम् । न । सदोक्षणस्य केवलशब्दगम्यत्वाच्च शक्यमुपचरितं कल्पयितुम् । तेजःप्रभूतीनां त्वनुमीयते मुख्येक्षणाभाव इति युक्तमुपचरितं कल्पयितुम् । ननु सतोऽपि मृद्वृत्कारणत्वाच्चेतनत्वं ५ शक्यमनुमातुम् । अतः प्रधानस्येवाचेतनस्य सतश्चेतनार्थत्वात्प्रियतकालक्रमविशिष्टकार्योत्पादकत्वाच्चेतनेवैक्षतेति शक्यमनुमातुमुपचरितमेवेक्षणम् । दृष्टश्च लोकेऽचेतने चेतनवदुपचारः । यथा कूलं पिपतिवतीति तद्वत्सतोऽपि स्यात् । न । तत्सत्यं स आत्मेति तस्मिन्नात्मोपदेशात् । आत्मोपदेशोऽप्युपचरित इति चेद्यथा ममाऽऽत्मा भद्रत्तेन

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

नन्वित्यादिना । उपचारप्राये पाठात् सतोऽपीक्षणं गौणमिति साङ्ख्यचङ्कामुद्गाव्य निराचष्टे—ननु सतोऽपीत्यादिना । १० अनात्मदर्शनात् साध्येनापि मोक्षानञ्जीकरणत्वात् सत्साक्षात्कारवत्सत्त्व मोक्षश्रवणात् सच्छब्दवाच्यं प्रधानं न भवतीत्युक्तम् । तत्र मोक्षोपदेशोऽप्युपचारत इति शङ्कते—सोऽपीति । प्रधानाद्विचक्रपुरुषदर्शनवतो मोक्षो भवतीति आनन्दगिरिटीका

हिंसाप्रतिषेधवदनुग्रहविधानवच्च तेजःप्रभूतिषु तदभावात्तेष्वीक्षणकार्यदृष्टिवदेतेषु तदृष्टव्यभावाच्च नैतेष्वीक्षणं प्रामाणिकं तथा च प्रकृतं प्रमत्तगीतमित्यर्थः । तेषां गौणमोक्षितुत्वमुपेत्य परिहरति—नेष दोष इति ।

१५ सतोऽपि गौणमीक्षणमुपचारप्राये पाठादिति शङ्कते—नन्विति । सन्निधेः शब्दस्य वलीयस्त्वमुपेत्य परिहरति—न सदोक्षणस्येति । तुल्यं तेजःप्रभूतिष्वपि शब्दगम्यत्वमीक्षणस्येति चेन्नेत्याह—तेजःप्रभूतीनां त्विति । विमत्तमीक्षितुं न भवत्यचेतनत्वात्कुम्भवदित्यनुमानात्तेजोमुखे जगतीक्षणसम्भवात्तत्र श्रुतं तदौपचारिकमुचितमित्यर्थः । साधोऽनुमानावष्टम्भेन शङ्कते—नन्विति । अचेतनस्य कथमीक्षणमित्याशङ्क्याऽऽह—अत इति । अनुमातुं कल्पयितुमिति यावत् । कथमचेतने चेतनवदुपचारस्तत्राऽऽह—दृष्टश्चेति । आत्मशब्दावष्टम्भेन परिहरति—नेत्यादिना । आत्मोप-

२०

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

करणन्यायादिति शङ्कितुर्हृदयम् । यथाश्रुतमादाय परिहरति सिद्धान्ती—नेष इति । कारणगतमीक्षणं कार्यं उपचर्यते कार्यकारणयोरभेदादित्याह—ईक्षित्विति । मुख्येक्षितुगतगुणयोगाद्वा सिंहादिशब्दवद्गौणत्वमित्याह—सत इवेति । अभूतमिति । तेज आदिषु अभूतं अविद्यमानं ईक्षणं कल्पयितुं आरोपयितुं ईक्षितुं इवेक्षितुं इत्युच्यते इत्यन्वयः । तदारोपस्य च प्रयोजनं नियतक्रमविशिष्टकार्योत्पादकत्वज्ञानमिति भावः । भूतमिति वा च्छेदः । भूतं भूतान्तरं अवादिर्कं कल्पयितुं उत्पादयितुमित्यर्थः ।

इदानीं साङ्ख्यसत्याख्यं प्रकटयति—ननु सतोऽपीति । तेज आदीनां त्रासाद्यभावेन अचेतनत्वनिश्चयात् तत्रैक्षणं गौणमिति युक्तम् । सतस्तु प्रमाणान्तरेणाचेतनत्वानिश्चयात् वाचकाभावेन मुख्यमेव ग्राह्यमीक्षणमित्याह—न सदोक्षणस्येति । सत् अचेतनं उपादानकारणत्वात् मुद्बदिति अचेतनत्वनिश्चयात् सदोक्षणमपि गौणमित्याशङ्कते—ननु सतोऽपि इति । सतोऽचेतनस्ये किं तदित्याशङ्क्य प्रधानमेव तदित्याह माङ्ख्य—अत इति । प्रधान- ३० पक्षे ईक्षणं न सम्भवतीत्याशङ्क्य तस्यापि चेतनार्थत्वेन चेतनत्वारोपात् पूर्वोक्तगुणयोगाद्वा तेज आदीनामिदोपचारिकं तदित्याह—चेतनार्थत्वादिति । अचेतने चेतनधर्मोपचारस्य लोके दृष्टत्वादपि न एव युक्त इत्याह—दृष्टश्चेति । तद्वत्सतोऽपि अचेतनत्वेऽपीति शेषः । स आत्मेति । प्रकृतं सत् ईतैत्यत्र तच्छब्दं परामुच्य तस्मिन् आत्मगन्धप्रयोगान् अचेतनत्वे सत् च्चेतकेतोच्चेतनस्य आत्मत्वेनोपदेशायां तां नातीनं प्रधानं सच्छब्दवाच्यमित्याह—न तत्सत्यमिति । इदमुपलक्षणम् । “अनेन जीवेनात्मनाऽनुप्रविश्य”, “मिदंदात्मन- ३५ मिदं सर्वं” इत्ययमपि आत्मोपदेशो द्रष्टव्यः । रावोऽप्ययमात्मोपदेश उपचरित गद्यः । न औपचरितेनात्मगन्धेन मुख्यं चेतनत्वं सिद्धयेदिति शङ्कते—सोऽपीति । शङ्कामेव विवृणोति—यथेति । भद्रमेनो नाम कश्चिन्नात्मानम्- तस्मिन् स्वात्मभिन्ने राजा आत्मतन्मुपचरतोत्यर्थः । ‘आत्मना तस्वमपि’ ऽति ध्येतनेति । गदारत्नत्वनिश्चय- तस्य सदात्मनिष्ठस्य ‘तावदेव चिर’ इति मोक्षोपदेशात् मोक्षस्य च मय्यज्ञानगाथेत्यात् गदारत्नं नो-

इति आत्मनः सर्वार्थकारिण्यन्तात्मन्यात्मोपचारस्तद्वत् । न । सदस्मीति सत्सत्याभिसन्धस्य "तस्य तावदेव चिरमि"ति मोक्षोपदेशात् ।

सोऽप्युपचार इति चेत् । प्रधानात्माभिसन्धस्य मोक्षसामीप्यं वर्तत इति मोक्षोपदेशोऽप्युपचरित एव । यथा लोकं ग्रामं गन्तुं प्रस्थितः प्राप्तवानहं ग्राममिति ब्रूयात् त्वरापेक्षया तद्वत् । न । येन विज्ञातेनाविज्ञातं विज्ञातं भवतीत्युपक्रमात् । सत्यैकस्मिन्विज्ञाते सर्वं विज्ञातं भवति तदनन्यत्वात्सर्वव्याप्तितीयवचनाच्च । न चान्यविज्ञातव्य- ५
मवशिष्टं श्रावितं श्रुत्याऽनुमेयं वा लिङ्गतोऽस्ति येन मोक्षोपदेश उपचरितः स्यात् । सर्वस्य च प्रपाठकार्थस्योप-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

प्रधानदर्शान्मोक्ष उपचर्यते इत्यर्थः । प्रधानस्य भोग्यमात्रकारणत्वात्तद्विज्ञाने सर्वविज्ञानानुपपत्तेरिह चैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रक्रमात् सर्वस्यात्मभूतं ब्रह्मैव सद्वस्तु ब्राह्मं तद्विज्ञानाच्च मोक्षस्तदा गौणो भवेच्चान्यज्ञानादन्यो[ज्ञेयो]-
मुख्यः स्यान्न चास्ति ततो न गौण इत्याह—न येनेति । ईक्षणशब्दः आत्मशब्दो मोक्षोपदेवेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानोप- १०
देशश्च गौण इति च कल्पयतः साध्यस्य श्रुतिप्रामाण्यत्याग एव लघोयानित्याह—सर्वस्य चेति ॥ २-४ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या वषाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

देशोऽपि प्रचाने गौणो भविष्यतीति शङ्कते—आत्मोपदेशोऽपीति । तामेव शङ्कां दृष्टान्तद्वारा विवृणोति—यथेति । इदं परिहरन्नस्मिन्नारम्भोपदेशो गौणो न भवति तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशादित्युत्तरमाह—नेत्यादिना । १५

मोक्षोपदेशोऽप्युपचरितो भविष्यतीति शङ्कते—सोऽपीति । शङ्कामेव विवृणोति—प्रधानात्मेति । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपदेशमाश्रित्य परिहरति—न येनेति । उक्तमेव विवृणोति—सत्यैकस्मिन्निति । सतोऽप्यस्य ज्ञातव्यस्या-
प्रामाणिकत्वाच्च सतो ज्ञाने सर्वज्ञानोपदेशो युक्तिमानित्याह—न चेति । सम्प्रति[साहस्यै] इह प्रधानज्ञाने तद्विज्ञानस्य तदभिन्नस्य ज्ञानं तस्य च पुरुषार्थत्वात्तज्ज्ञाने पुरुषाणामपि ज्ञानमुपचर्यते । तस्मादेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपदेशान्
मोक्षोपदेशमुख्यत्वसिद्धिरित्याह—सर्वस्य चेति । कथमुपनिषदारम्भो वृथेत्युच्यते पुमर्थसाधनज्ञानार्थत्वा- २०

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

चरितमित्याह—न सदस्मीति । तस्य सदात्मत्वज्ञानिन यावद्देहपातो न भवति तावदेव चिरं विलम्बः तदनन्तरं सता सम्पद्यत इति श्रुतेरर्थः । तदा परब्रह्मन्तेन सत्याभिसन्धस्य मोक्षोपदेशादपि सदात्मत्वं नोपचरितमिति दबायितुं सत्सत्याभिसन्धस्येति विशेषणम् । मुख्ये मोक्षे सम्पन्नानं हेतुरिति तस्यपरब्रह्मन्तेन उच्यते । सत्सम्पत्तिरूपमोक्षस्तु प्रधानसम्पत्तिरूपत्वादुपचरितः । तत्र उपचरितज्ञानमेव हेतुरिति चोदयति—सोऽपीति । तदेव विवृणोति— २५
प्रधानेति । प्रधानपरिणामस्य बुद्धिसत्त्वस्यात्मोपाधिर्त्वेन आत्मसामीप्यात् तत्सम्पन्नः अनन्तरमेव आत्मानं सम्पद्यत इति मोक्षसामीप्यं तत्सम्पत्तेरित्यर्थः । प्रधानस्य सच्छब्दार्थत्वे प्रधानज्ञानेन वक्तव्यम् सद्ब्रह्मज्ञानेन सर्वविज्ञानोपक्रमात् । न च तथा सम्भवति प्रधानज्ञानेन तत्कार्यज्ञानेपि ततोऽप्यन्तविलक्षणपुरुषज्ञानासिद्धेः । अतः न प्रधानं सच्छब्दार्थ इत्याह—न, येनेति । ब्रह्मणः सच्छब्दार्थत्वे तु तस्य जगदुपादानत्वात् प्रत्यगात्माभिन्नत्वाच्च सद्ब्रह्मज्ञानेन सर्वविज्ञानं सिद्धवतीत्याह—सत्यैकस्मिन्निति । सतीति ब्रह्मणीत्यर्थः । एवकारः प्रधानपक्षेणानुपपत्त्यर्थः । ३०
किञ्च एकमेवाद्वितीयमिति सतः अद्वितीयत्वमुक्तम् । तदपि प्रधानपक्षे न सम्भवति तस्य पुरुषैः सद्ब्रह्मिण्यत्यादित्याह—
अद्वितीयवचनाच्चेति । यच्च सत्सम्पत्तेः मोक्षत्वमुपचरितमिति । तदप्युक्तम् । तथा सति ततोऽतिरिक्तं सम्पत्तव्यं ज्ञेयत्वेनोपदिष्ये न चोपदिश्यते । अतः सत्सम्पत्तिरेव मुख्यो मोक्ष इत्याह—न चान्यदिति । ननु श्रुत्याऽनुगदिष्टमपि मोक्षसाधनत्वेन विज्ञेयं पुरुषस्वरूपमनुमीयते । अत एवाहुः "सङ्घातपराथत्वात् निगुणादिविपर्ययादधिष्ठानात् । पुरुषोऽस्ति भोक्तृभावात् कैवल्यार्थं प्रवृत्तेर्यच्च ॥ इतीत्याशङ्क्याह—अनुमेयं चेति । देदेकसमाधिगम्ये पुरुषतत्त्वे अनुमानाप्रवृत्तेरित्यर्थः । मोक्षसाधनपुरुषज्ञानस्य अनुमानजन्यत्वे वेदजन्यस्य सदात्मविज्ञानस्य असत्कार्यसत्सम्पत्तेः नोप-
चारिकत्वे वेदस्य मुख्यप्रयोजनपर्यवसानाभावादप्रामाण्यं प्रसज्यतेत्याह—सर्वस्य चेति । श्रमः परिकल्पितः स्यादिति । पष्ठप्रपाठात्मकस्य वेदस्येति शेषः । कल्पयितुरिति पाठे कल्पयितुस्सकाशाद्वेदस्य व्याश्रमः स्यादिति योज्यम् ।

तेषां खल्वेषां भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्त्याण्डजं जीवजमुद्भिज्जमिति ॥ १ ॥

अतित्वपरिकल्पनानां वृथा भ्रमः परिकल्पयितुः स्यात्पुरुषार्थसाधनविज्ञानस्य तर्कणैवाधिगतत्वात्तस्य । तस्माद्दे-
प्रामाण्यात् श्रुतार्थपरित्यागः । अतश्चेतनावत्कारणं जगत इति सिद्धम् ॥ ४ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

५ तेषां जीवाविष्टानां खल्वेषां पक्ष्यादीनां भूतानामेषामिति प्रत्यक्षनिर्देशात् न तु तेजःप्रभृतीनां तेषां
नरेन्द्रपुरीय टीपणम्

महाभूतानामचेतनानां ब्रह्मकार्यत्वमुक्त्वा जीवाविष्टानां भौतिकानामपि परम्परया ब्रह्मकार्यत्वमेवेति
दर्शयितुं तान्यनुवदति—तेषां जीवाविष्टानामित्यादिना । पूर्वोक्त्याये येषां गत्यागती दर्शिते तृतीयं च स्थानं
आनन्दगिरिटीका

१० दित्याषाङ्गुचाऽह—पुरषार्थेति । तस्यानुभानवादिनः सांख्यस्य मते मुक्तिहेतोर्ज्ञानस्य जडाजडयोरेकानुपपत्तित्यादिना
तर्कणैव सिद्धत्वादुपरिषदारम्भो वृथैवेत्यर्थः । श्रुतेर्मुक्त्यर्थत्वे वाथकाभावात्तत्परित्यागायोगादीक्षत्यधिकरणन्यायेन
प्रधानवादासिद्धिरिति परमतनिरसनमुपसंहरति—तस्मादिति । प्रधानवादासम्भवे परिशेषायात् त्वमतं निगमयति—
अत इति ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

१५ महाभूतानामचेतनानां ब्रह्मकार्यतोका सम्प्रति जीवाविष्टानां भौतिकानामपि परम्परया ब्रह्मकार्यतेवेति
वक्तुं तान्यनुवदति—तेषामिति । पूर्वोक्त्याये येषां गत्यागती दर्शिते तृतीयं च स्थानमुक्तं तानि तच्छब्देन परामृत्यन्ते ।
तेषां प्रसिद्धत्वद्योतनार्थं खल्वित्युक्तम् । भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्तीत्युत्तरत्र सम्बन्धः । भूतसम्बन्धे तेजःप्रभृतिषु
रूढत्वात्तेषामिह ग्रहणं किं न स्यादित्याषाङ्गुचाऽह—एषामिति । भूतानां प्रत्यक्षत्वमेषामिति सिद्धिश्चेत् । सम्भवति
च पक्ष्यादीनां प्रत्यक्षतेति तान्येवात्र भूतानि विवक्षितानि न तु तेजःप्रभृतीनि तेषां प्रत्यक्षत्वायोगादित्यर्थः । तेजः-
२० प्रभृतीनां प्रत्यक्षत्वायोगादेवामिति निर्देशानुपपत्तिं समर्थयते—तेषामिति । तेषां प्रत्यक्षतया निर्देशसम्भवे हेत्यन्तर-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

यद्वा वेदप्रामाण्यालाभात् वृथाभ्रमः तस्य स्यादिति वा कथञ्चिद्योजयम् । 'ननु भेदानां परिणामात्' इत्यादिना
साङ्ख्योक्तौ. परिमितत्वादिभिर्हेतुभिः. प्रधानस्य जगदुपादानत्वे सिद्धे तद्विरुद्धस्य पूर्वोक्तस्य एकविज्ञानादेरीपचारिकत्वं
युक्तमित्याशङ्क्य नित्यनिर्देशित्वेन वेदस्य प्रामाण्यात् तद्विरुद्धानां साङ्ख्योक्तानुमानानामेव पुरुषवृद्धिजन्यत्वेना-
२५ प्रामाण्यात् यथाश्रुत एवार्थो ग्राह्य इत्याह—तस्मादिति । परमप्रकृतमुपसंहरति—अत इति ॥ ४ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया षष्ठाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

नन्वेवमपि एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं न सिद्धयति सत्कार्याणां तेजोऽवज्ञाना सज्ज्ञानेन ज्ञानेपि मूलापाण्दीनां
शरीराणां च परिहृत्यमानकारणान्तरजन्थानां सद्ज्ञानेन ज्ञानासम्भवात् तेषां तदकार्यत्वात् । न च तेषां सज्जन्य-
भूतत्रयजन्यत्वेन परस्परेत्यां सज्जन्यत्वमस्तीति वाच्यम्, अचेतनानां पापाणादीनां अचेतनभूतत्रयजन्यत्वेपि नेतनानां
३० पश्चाद्विशरीराणां तज्जन्यत्वानुपपत्तेः. पूर्वपूर्वसजातीयगरीरजन्यत्वदर्शनाच्चेत्याशङ्क्य तेषामपि त्रिवृत्कृतभूतत्रय-
जन्यत्वमेव । चेतनत्वं तु तेषां सतो जीवरूपेण प्रवेशात् । अतस्सर्वं सत्कार्यमिति सर्वविज्ञानं सम्भवतीति वक्तुं
तेषामित्यादि खण्डान्तरम् । तद्व्याचष्टे—तेषामित्यादिना । यद्यपीदं त्रिवृत्करणोक्त्यन्तरं शरीरसृष्टिभूतत्वा
वस्तुमुचितं तथापि जीवहूपेण प्रवेशस्य शरीरविषयत्वादानां वैशेष्यजन्यायेन भूतेभ्यः शरीरसृष्टीरपि सिद्धवत्कृत्य
इहेदानोन्तमशरीरस्य सृष्टिरुक्तं प्रष्टव्यम् । तेषामिति तच्छब्देन भूतावाणादीनामपि ग्रहणे त्रीण्येवेति विशेषणानुप-
३५ पत्तिः तेषामण्डलाद्यजन्यत्वादित्याषाङ्गुचाह—जीवाविष्टानामिति । ननु तच्छब्दस्य प्रकृतभूतत्रयपरमशिव युञ्-
मित्याशङ्क्य तेषां त्रिवृत्करणत्वं अप्रत्यक्षत्वात् देवताशब्दनिर्देशेन अतीन्द्रियत्वावगमनाच्च एषामिति प्रत्यक्ष-
निर्देशानुपपत्तेः नैवमित्याह—एषामिति । इदमुपलक्षणम्—नेवामण्डादिकारणत्वेन अण्डादिजन्यत्वानुपपत्तेःचेदेषां

त्रिवृत्करणस्य षड्यमाणत्वादसति त्रिवृत्करणे प्रत्यक्षनिर्देशानुपपत्तिः । देवताशब्दप्रयोगाच्च तेजःप्रभृतिष्विमास्तिल्लो देवता इति । तस्मात्तेषां भूतानां पक्षिपशुस्थवावरानां त्रीण्येव नातिरिक्तानि बीजानि कारणानि भवन्ति । कानि तानीत्युच्यन्ते । अण्डजमण्डाज्जातमण्डजमण्डजमेवाऽऽण्डजं पश्यादि । पक्षिसर्पादिव्यो हि पक्षिसर्पादयो जायमाना दृश्यन्ते । तेन पक्षी पक्षिणां बीजं सर्पः सर्पाणां तथाऽन्यदप्यण्डाज्जातं तज्जातीयानां बीजमित्यर्थः ।

नन्वण्डाज्जातमण्डजमुच्यतेऽतोऽण्डमेव बीजमिति युक्तं कथमण्डजं बीजमुच्यते । सत्यमेवं स्याद्यदि ५
स्वदिच्छातन्ना श्रुतिः स्यात्स्वतन्ना तु श्रुतिर्यत् आह्वाऽण्डजाद्येव बीजं नाण्डादीति । दृश्यते चाण्डजाद्यभावे तज्जातीयसन्तत्यभावो नाण्डाद्यभावे । अतोऽण्डजादीत्येव बीजान्यण्डजादीनाम् । तथा जीवाज्जातं जीवजं जरायुजमित्येतत्पुरुषपञ्चादि । उद्भिज्जमुद्भिन्नत्तौयुद्भिस्त्यावरं ततो जातमुद्भिज्जं घाना वोद्भिस्ततो जायत

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तानि तच्छब्देन परामृश्यन्ते । देवतायाः परोक्षत्वप्रसिद्धेस्तेजः प्रभृतिषु च देवताशब्दप्रयोगात् प्रत्यक्षत्वं न १० सम्भवीत्यर्थः । बीजानि घाना. स्वेदमुद्भिद्य जननात् स्वेदजस्य मशकादेश्चोद्भिज्जेज्जन्तर्भावः । सत्प्रकरणाज्जीवाविष्टानां सत्कार्यत्वमुक्तम् । तत्र जीवानां विशिष्टरूपेण ब्रह्मकार्यत्वेऽपि न स्वरूपेण कार्यत्वं, किन्तु ब्रह्मैवोपाधि-प्रविष्टजीवव्यवहारस्यदं ततो ब्रह्मणि विज्ञाते जीवविज्ञानं सेत्स्यति ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

माह—देवताशब्देति । देवतानां परोक्षत्वप्रसिद्धेरेतेषु च देवतापदप्रयोगार्थेतेषां प्रत्यक्षत्वोपपत्तिरित्यर्थः । १५
तस्मान्महाभूतानामत्र भूतशब्देनोपादानायोगादित्यर्थः । अण्डजं पश्यादीत्येतत्प्रत्यक्षेणोपपादयति—पक्षिसर्पादिव्यो हीति । अन्यदपीति गोधाद्युच्यते ।

अण्डाज्जातमिति व्युत्पत्त्यनुसारेणाण्डमेव बीजं न त्वण्डजमिति शङ्कते—नन्विति । पौष्ट्येवी व्युत्पत्तिः श्रुत्या वाध्येति परिहरति—सत्यमित्यादिना । न केवलं श्रुतेरेषा व्यवस्था किन्तुपत्तेरन्वेत्याह—दृश्यते चेति । सत्येवाण्डजादौ तज्जातीयमण्डजादि सन्तत्या जायते तदभावे तदभाव इत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामण्डजाद्येवाण्डजजातिकारणम् । २०
यद्यप्यण्डाद्यभावे नाण्डजादि जायते तथाऽप्यण्डादिभावेऽण्डजाद्यभावेऽपि तद्भवतीति नान्वयः । तस्मादण्डजादीनामण्डजान्येव बीजानि नाण्डादीनीत्यर्थः । घानाशब्दो वीजविषयः । ननु स्वेदजं संशोकजमिति वीजद्वयमवशिष्यते तत्किमिति न व्युत्पाद्यते तत्राऽह—स्वेदजेति । स्वेदमुद्भिद्य जायमानं दंशमशकादि तदुद्भिज्जेज्जन्तर्भवति ।

अभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

प्रष्टव्यम् । एतेष्वपि यरय कस्यचित् भूतत्रयाज्जन्मबीजजन्यत्वशङ्कायां सर्वविज्ञानं न सिद्धयेदित्याशङ्क्य भूतत्रय- २५
जन्याण्डादिजन्यत्वमेव सर्वस्मैत्यवधारयितुमेवकार इति व्याचष्टे—नातिरिक्तानीति । ननु तेजोवन्नलक्षणभूतत्रयस्यैव इदानीन्तनपश्यादिवीजत्वमेव सम्भवति न तज्जन्त्याण्डजादेः बीजत्वमित्याशङ्क्य जायमानस्य पश्याद्याकारदर्शनात् पश्यादेरेव अण्डजादिसिद्धितस्य बीजत्वं न साक्षाद्भूतत्रयस्येत्याह—पक्षिसर्पादिव्यो हीति । अन्यथा पश्याद्याकारस्य आकस्मिकत्वं स्यादिति भावः । अण्डजस्य पश्यादेरण्डाद्येव बीजमिति युक्तं नाण्डजमिति शङ्कते—नन्विति । अण्डादेरेपि बीजत्वसम्भवेऽपि श्रुतिप्रामाण्यादेव अण्डजाद्येव बीजमित्याह—सत्यमेवमिति । युक्तिरप्यस्तीत्याह— ३०
दृश्यते चेति नाण्डाद्यभावे इति । यद्यपि अण्डाभावे पश्याद्यभावे इत्यन्ते तेन विना तदुत्पत्त्यदर्शनात्, तथापि अण्डसंस्थानस्य भेदेनेन नाशानन्तरं पश्याद्युत्पत्तिदर्शनात् नाण्डसंस्थानस्य तद्वेगुत्वमिति भावः । अन्यथा अन्वयव्यतिरेकाभ्या कारणत्वं ग्राह्यम् । तत्राण्डजपश्यादी सर्पादिविलक्षणकृतेर्देर्गनात् तथाकृत्यवच्छेदेन तौ सुग्रहौ । पश्याद्यण्डे तु सर्पाद्यण्डविलक्षणकृतेः स्फुटमदर्शनात् न तौ सुग्रहाविति नाण्डत्वाकारेण कारणत्वमिति भावः ।

वस्तुतस्तु अण्डजपश्याद्याकृतेः कार्येऽनुस्यूतत्वेन तस्यैव कारणत्वं युक्तम् नाण्डादे, तथाकृतेः कार्येऽनुस्यूत- ३५
भावादित्यत्र तात्पर्यं बोध्यम् । जीवाज्जातमिति । जीवस्यामेव मातरि जायते जरायुजम्, अण्डजादि तु मातरि नष्टायामपि अण्डादिनत्तामात्रेण इति वैलक्षण्याज्जीवजमुक्तमित्यर्थः । उद्भिन्नत्तौति । भूमिमिति शेषः । घाना चेति । ३०

सेयं देवतैक्षत हन्ताहमिमास्तिस्रो देवता अनेन' जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति ॥२॥

इत्युद्भिज्जं तथावरवीजं स्थावराणां बीजमित्यर्थः । स्वेदजसंशोकजयोरण्डजोद्भिज्जयोरेव यथासम्भवमन्तर्भावः । एवं ह्यवधारणं त्रीण्येव बीजानोत्पुपपन्नं भवति ॥ १ ॥

सेयं प्रकृता सदाख्या तेजोबन्धयोनिर्येवतोक्तैक्षतेक्षितवती यथापूर्वं बहु स्यामिति । तदेव बहुभवनं प्रयोजनं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

जीवानां भोगायतनानि च भौतिकानि तेपा नामरूपनिर्माणं वक्ष्यमित्येवमर्थं उत्तरो ग्रन्थः । सेयं प्रकृतेत्यादि । मायोपाधिकस्य ब्रह्माणः कारणत्वान्मायायाश्चानावरणशक्तिमत्वान्मायापरिणामस्य तद्वद्विद्वात् संस्कार-

आनन्दगिरिटीका

संशोकादौष्ण्याज्जायमानं यूकादि तदण्डजेऽन्तर्भवति । यद्वा स्वेदजं यूकादि तदण्डजेऽन्तर्भूतं संशोकादौष्ण्यादभूमि-
१० मुद्भिज्ज जातं मशकादि तस्योद्भिज्जजेऽन्तर्भवति । तथा च न तयोस्ति पृथग्व्युत्पादानपेक्षेत्यर्थः । स्वेदजादेरण्ड-
जादावन्तर्भावस्य प्रापकमाह—एवमिति ॥ १ ॥

जीवाविष्टानां भूतानां सत्कार्यत्वं प्रकरणप्रामाण्यादुक्तमिदानीं जीवानां विशिष्टरूपेण ब्रह्मकार्यत्वेऽपि न
स्वरूपेण तत्कार्यत्वं ब्रह्मैवोपाधिप्रविष्टं जीवव्यवहारास्पदमित्यङ्गीकारात्तथा च ब्रह्मणि विज्ञाते जीवविज्ञानं सेत्स्यति
जीवानां च भोगायतनानि भौतिकानि कार्याणि तेपा नामरूपनिर्माणं वक्ष्यमित्यभिप्रेत्येतत्प्रत्यमादाय व्याकरोति-
१५ सेयमित्यादिना । यथा बहु स्यामिति पूर्वमीक्षितवती तथा किमिति पुनरैक्षत प्रयोजनाभावादित्याशङ्क्याह—

अग्निवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

घांनाना बीजं तदङ्कुरोत्पत्तिकाले स्वयमुद्भिज्जमानत्वात् उद्भिज्जित्यर्थः । पक्षद्वयेऽपि नाथंभेद इत्याह—स्थावरमिति ।
ननु यूकादयः स्वेदजा इत्यन्ते । तथा मशकादयः भूम्यादेः सशोकेन सन्तापेन जायमाना इत्यन्ते । तथा च
५ त्रीण्येवेत्यवधारणानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह—स्वेदजेति । तेषु ये अण्डप्रणाख्या जायन्ते तेषामण्डजेऽन्तर्भावः । ये तु
२० साक्षादेव जायन्ते तेषां स्वेदोद्भवेन जननादुद्भिज्ज इति विवेकः । स्वेदजकोशजयोरिति कश्चित्साठ । तत्र कोशजाः
किमिद्विधेयाः । एवं तावत् सज्जन्यत्वाद्भूतत्रयस्य तज्जजन्यत्वादण्डजादेः तज्जजन्यत्वाच्चतुर्विधस्य भूतप्रामस्येति
सर्वस्य साक्षात् परम्परया वा सत्कार्यत्वात् सति ज्ञाते सर्वं जातं भवतीति समाहितम् ॥ १ ॥

तत्रेदमाशङ्क्यते—एवमपि जीवस्य सदकार्यस्य नित्यस्य सद्बध्दतिरेके सज्जानेन तज्जानाभावः अव्यतिरेके
२० च व्यब्रह्मत्वं संसारिणोऽभावात् नामरूपविषयव्यवहारानुपपत्तिः । किञ्च अण्डजादेः सूक्ष्मभूतजन्यत्वे तज्जजन्येन्द्रियादि-
२५ वदप्रत्यक्षत्वं तद्वदेव इष्टकादिषु प्रतीघातानुपपत्तिरित्येत्याशङ्क्य सत एव नामरूपव्याकरणाय जीवरूपेण प्रवेशात्
सर्वविज्ञानं व्यवहारश्चोपपद्यते । त्रिवृत्कृतभूतकार्यत्वाच्च अत्रिवृत्कृतभूतकार्येन्द्रियादिवैलक्षण्यात् प्रत्यक्षत्वं प्रति-
घातश्चोपपद्यत इति वक्तुं सेयं देवतेत्यादिवाक्यम् । तद्व्याचष्टे—सेयं प्रकृतेत्यादिना । प्रकृतत्वमाह—तेज इति ।

१. अनेन जीवेनात्मनेति—अत्र भाष्ये अनेन पूर्वसर्गानुभूतेन आत्मना चैतन्यस्वरूपतया स्वाभिज्ञेन जीवेनानु-
प्रविश्येति व्याख्यातम् ।

३० (१) रामानुजीयं—जीवेन जीवशरीरकब्रह्मणा । आत्मना स्वरूपेणेत्यर्थः जीवशरीरकब्रह्मस्वरूपेणेत्यर्थः ।
कर्तुरभिहितत्वेऽपि आत्मनेति तृतीया कर्तुः सकाशाद्भेदकल्पनयेति ।

(२) यद्वा जीवशब्दः जीवपर एव न तु जीवशरीरकपरः तथा च जीवेन; आत्मना शरीरेण । तथा च
शरीरभूतेन जीवेनानुप्रविश्य व्याकरवाणीत्यर्थः ।

३५ (३) यद्वा जीवेनेत्यस्य यथाश्रुत एवार्थः । अनेनेत्यस्य मच्छरीरभूतेनेत्यर्थः । न च प्रविश्य व्याकरवाणीति
समानकर्तृकत्वानुपपत्तिः विशिष्टक्रियाप्रयोजककर्त्रा परमात्मना व्याप्रियमाणस्य जीवात्मनः कारणतया
तृतीयासम्भवात् ।

नाद्यापि निर्वृत्तमित्यत ईक्षां पुनः कृतवती बहुभवनमेव प्रयोजनपुरीकृत्य । कथम् । हृत्तेदानीमहामिमा यथोक्तास्तेज आद्यास्तिस्रो देवता, अनेन जीवेनेति, स्वबुद्धिस्थं पूर्वसृष्ट्यनुभूतप्राणधारणामात्मनमेव स्मरत्याहानेन जीवेनाऽऽत्मनेति । प्राणधारणकत्राऽऽत्मनेति वचनात्स्वात्मनोऽध्यतिरिक्तेन चैतन्यस्वरूपतापिञ्जितेत्येतद्दर्शयति । अनुप्रविश्य, तेजोब्रह्मभूतमात्रसंसर्गं लब्धविशेषविज्ञाना सती, नाम च रूपं च नामरूपे व्याकरवापि विस्पष्टमाकरवा"प्यसौ नामाऽयमिदंरूप" इति व्याकुर्यामित्यर्थः ।

ननु न युक्तमिदमसंसारिण्याः सर्वज्ञाया देवताया बुद्धिपूर्वकमनेकज्ञतसहजानर्थाश्रयं वेहमनुप्रविश्य दुःख-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

जस्मृत्सिद्धिमात्वात् स्मरतीति न विरुध्यते । सिसृक्षितेऽप्येक्षणं सूच्यमाणस्य प्रत्यक्षता सृष्ट्यानुस्मरणमिति ब्रह्माणि व्यवहारशास्त्रप्राण्यादौपाधिक इष्यत एव । अतो न स्वाभाविकनिर्विकारताकोपः जीवेनेत्यस्य प्रविश्येत्यनेन

आनन्दगिरिटीका

३०

तदेवेति । इदानीं महाभूतसृष्टेरन्तरमिति यावत् । ब्रह्माणो मायोपाधिकस्य कारणत्वानामयोपाधिवशात्पूर्वसृष्टानुभूतत्व तत्संस्कारस्य बुद्धिस्थत्वं स्मरणं चेत्यादि न विरुद्धमिति द्रष्टव्यम् । आत्मनेतिविशेषणस्य तात्पर्यमाह—प्राणेति । निर्विकल्पकनिष्कामरूपा देवता मायावशान्महाभूतानि सृष्ट्वा तेषु यदा प्रविष्टा तदा तदारब्धेषु सूच-विद्यात्प्रभृतिषु समष्ट्यष्टशात्मसु देहेषु प्रविश्य तत्तद्देहाभिमानवती देवदात्दिनाम्ना रूपेण च शौकल्यादिना सयोज्य पिण्डं व्याकरोतीत्याह—अनुप्रविश्येति ।

देवतायाः सर्वज्ञत्वादसंसारित्वात्स्वातन्त्र्याच्च सङ्कल्पप्रवेशाद्युक्तविति शङ्कते—नन्विति । किं साक्षादनु-

अभिनवनारायणानन्देश्वरस्वतीटीका

यया बहु स्यामिति पूर्वमौक्षितवती तथा वक्ष्यमाणप्रकारेणैकतेति पूर्वोक्तान्वयः । पुनरीक्षणे तात्पर्यमाह—तदेवेति । सूक्ष्मेभ्य तेजोब्रह्मेभ्यः स्थूलकार्यात्प्रत्यसम्भवात् बहुभवनानिर्दिष्टमित्यर्थः । ईक्षां च मायावृत्त्यविच्छिन्नं चैतन्यमिति भावः । प्रवेशात्पूर्वं जीवस्वाभावेन अनेनेति बुद्धिस्थवाचीदशब्दायोगमाशङ्क्याह—स्वेति । बुद्धिस्थतामाह—पूर्वेति । जीवशब्दार्थमाह—प्राणेति । जीव प्राणधारणे इत्यभियुक्तोक्तेरित्यर्थः । अनेन जीवयतीति व्युत्पत्त्या अन्तर्गम्यभिधीयत इति निरस्तम्, ऋद्धीणापहारित्वादिति । तस्मिन्नात्मगन्धप्रयोगस्य तात्पर्यमाह—अनेनेत्यादिना । गृहीतपदद्वयार्थमनुवदति—प्राणेति । अव्यतिरिक्तेनेत्येतद्दर्शयतीत्यन्वयः । अव्यतिरिक्तत्वे हेतुमाह—चैतन्येति । अविशिष्टेन अविलक्षणेन । सर्वगतस्यात्मनः सर्पादीना विलादिष्विव मुख्यः प्रवेशो न सम्भवतीत्याशङ्क्याह—तेज इति । भूतत्रयकार्ये विशेषविज्ञानलाभ प्रवेश इति भावः । व्याकरणप्रकारप्रतिपादिका काथथ्युति पठति—असौ नामायं इदंरूप इति पाठः साधुः श्रुतौ तथापाठदर्शानादिति । जीवपदेन निरस्याशङ्कामाह—नन्विति । आन्त्या

३५

३५

एतत्सर्वं शब्दार्थस्य यथाश्रुतस्य स्वमतानुसारित्वात् कथञ्चिद्योजनपाठवप्रदर्शनमेव लांकव्युत्पत्ति-विरुद्धं द्वितीयपक्षे स्नाभ्युपगतव्युत्पत्तिविरुद्धं, तृतीयपक्षे यथाश्रुतस्याद्वैतपक्षे उपपादनसम्भवात् विलक्षणपनमित्यादिव ह्यसमञ्जसम् ।

यत्—अनुप्रविश्य व्याकरवाणीत्ययुक्तं तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत् इति सृष्ट्यनन्तरं प्रवेगयुते । अतः ३० समकालिकत्वमेवाभिप्रेतमिति । तन्न । सृष्टस्वरूपभावे कुत्र प्रविष्ट इति प्रश्नसमाधानाभावात् । अतोऽत्रापि पूर्वं सूक्ष्मलिङ्गशरीरं सृष्ट्वा तदनुप्रविश्य पश्चाल्लोकात् सक्षयानीत्यर्थं उच्यते । त्रिवृत्करणं तु उपनिषदि पश्चाच्छ्रयमाणमपि अर्थक्रियानुसारत् पूर्वमेवेति ध्येयम् । अनेन जीवेनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति वाक्ये विचारः । इदं नामरूपव्याकरणं जीवकतृकं उत परमात्मकतृकमिति जीव-कतृकमिति प्राप्तं—यथा चारेणाह परसैन्यमनुप्रविश्य सङ्कलयानीति वाक्ये चारस्यैव परसैन्ये प्रवेशः सङ्कलनं च तद्वत् इति प्राप्ते सूत्रं संजामातृकमिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेवात् । त्रिवृत्करणं परमेश्वरस्येति स्थितं नामरूपव्याकरणमपि तस्यैव-व्याकरवाणीत्युत्तमनुप्रत्ययैः जीवेनेत्येतत् प्रविश्येत्यनेन सम्बन्धते न तु व्याकरवाणीत्यनेन । तस्य तत्रागच्छेः । अत्र जीवेनात्मना इति सामानाधिकरण्यात् जीवेनयोरभेदः सूचितः । (ब्र० सू० २-४-२०)

३५

मनुभविष्यामीति सङ्कल्पनमनुप्रवेशश्च स्वातन्त्र्ये सति । सत्यमेवं न युक्तं स्याद्विदित्वेनैवाविक्रुतेन रूपेणानुप्रवेशं
दुःखमनुभवेयमिति सङ्कल्पितवती न त्वेवम् । कथं तर्हि । अनेन जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविश्येति वचनात् । जीवो
हि नाम देवताया आभासमात्रम् । बुद्ध्यादिभूतमात्रसंसर्गजनित आदर्श इव प्रविष्टः पुरुषप्रतिबिम्बो जलादिविव
च सूर्यादीनाम् । अचिन्त्यानन्तशक्तिमत्या देवताया बुद्ध्यादिसम्बन्धश्चैतन्याभासो देवतास्वरूपविवेकाग्रहणमितिः

५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- सम्बन्धान्न साक्षाद्देवतायाः प्रवेशसकल्पोऽतीत्युक्तम् । कस्ताहि जीवो नामेत्यत आह—जीवो हि नामेति ।
आभासशब्देन मिथ्यापर्यायः “तत्त्वमसी”त्युपदेशभङ्गप्रसङ्गात्, किन्त्वाभिमुखेनाहमित्यापरोक्षेणाभासत इत्याभासः ।
स्वतोऽपरोक्षाच्चरतिबिम्ब इत्यर्थः । बुद्ध्यादिभिर्भूतमात्राभिश्च संसर्ग आधाराद्येवभावः शरीरे जीव इत्यनुभवमात्र-
सिद्धः, तेन जनितस्तत्तन्त्र इत्यर्थः । यावदेव हि बुद्ध्यादिसम्बन्धस्तावदेव जीवत्वं, बुद्ध्यादेरच व्यकरुषेण कार्यत्वम-
१० व्यकरुषेणानाद्यनिर्वाच्योपादानाविद्यालक्षणेन त्वनादित्वमिति । तत्तन्त्रो जीवोऽयनादिः । व्यकरुषेवुद्ध्याद्यपेक्षया
सादित्वमिति द्रष्टव्यम् । परस्या देवतायाः प्रतिबिम्बश्चेज्जीववत्सहि जीवेनेत्येकवचननिर्देशादेको जीवस्ततो बद्ध-
भुकादिव्यवस्था न स्यादित्याशङ्क्याह—अचिन्त्येति । भेदादिना अज्ञक्यचिन्तनीया अनन्ता अविद्यारूपाश्च कथं
ऽन्या असौ अचिन्त्यानन्तशक्तिमती । तस्या बुद्ध्यादिसम्बन्धः । एतदुक्तं भवति । चित्तत्रास्वनन्तास्वविद्यासु
प्रतिबिम्बता सैव चिद्देवता पृथक् पृथगेव स्वाविद्याकार्यैः बुद्ध्यादिभिस्सम्बन्धमनुभवति । ततो निरपेक्षोपाधि-
१५ भेदाज्जीवभेदः एकवचनन्तु “ब्राह्मणो न हन्तव्य” इतिवत् भविष्यतीति । सम्बन्धाभ्युपगमात्तर्ह्यसङ्गत्वव्याघात
इति न वाच्यं । चैतन्येनावभासोऽप्येति तथोक्तः प्रमाणसिद्धस्तात्त्विको भवति । किन्त्वनुभवमात्रसिद्धोऽभ्यस्त

आनन्दगिरिटीका

- प्रवेशादि विरुध्यते किं वा जीवद्वाराऽपीति विकल्प्याऽऽद्यमङ्गीकरोति—सत्यमिति । साक्षादनुप्रवेशादि नास्ति
चेत्तर्हि कथं तदित्याकाङ्क्षापूर्वकं द्वितीयं दूषयति—कथमिति । देवताया जीवद्वारेणानुप्रवेशाच्चविरुद्धमिति शेषः ।
२० अविरोधमेव साधयितुं जीवस्वरूपमाह—जीवो हीति । आभिमुखेनाहमित्यापरोक्षेण भासत इत्याभासः, स्वतोऽ-
परोक्षाच्चरतिबिम्बस्तन्मात्र जीवो नामेत्यर्थः । तस्य स्वरूपेणानादित्वेऽपि विशिष्टरूपेण सादित्व दर्शयति—
बुद्ध्यादीति । बुद्ध्यादिभिर्भूतमात्रादिभिश्च चिदात्मनः संसर्गस्तेन जनितस्तत्तन्त्र इति यावत् । ननु चिदात्मा
कूटस्थोऽसङ्गोऽद्वितीयश्चेत्येत स कथं बुद्ध्यादिभिर्भूतमात्रादिभिश्च चिदात्मनः संसृज्यते तत्राऽह—अचिन्त्येति ।
सत्त्वादिप्रकारैरज्ञक्यचिन्तनीयाऽनादिरनिर्वाच्या सम्यग्ज्ञानमन्तरेण नाशशून्या दण्डायमाना या मायाशक्तिस्तस्या
२५ विषयत्वेनाऽऽश्रयत्वेन च परा देवताऽवतिष्ठते । तस्याश्च स्वनिष्ठमायाशक्तिवशाद्बुद्ध्यादिभिरात्मनः सम्बन्ध-
सिध्यतीत्यर्थः । बुद्ध्यादिसम्बन्धफलमाह—चेतन्येति । तदाभासो जीवशब्दवाच्यः सिध्यतीति ज्ञेयः । बुद्ध्यादिभि-

अभिनवतारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- सङ्कल्पप्रवेशो घटते इत्याशङ्क्याह—सर्वज्ञाया इति । स्वातन्त्र्ये सति सङ्कल्पन अनुप्रवेशाच्चायुक्तिमिति पूर्वोक्तान्वयः ।
जीवरूपेण सङ्कल्पानुप्रवेशयोः वस्तुस्वरूपास्पशित्वात् सर्वज्ञत्वादिविरोध इति श्रौतेन जीवपदेन परिहरति—
३० सत्यमेवमिति । वचनादित्यनन्तरं जैत्रेन रूपेण सङ्कल्पितवतीति अध्याहृत्य वाक्यं पूरणीयम् । ननु जीवस्यापि
सादमिन्नत्वे जैवमपि रूपं सद्रस्तुसंसर्गशीति स दोषस्तदवस्थ इत्याशङ्क्य तस्य प्रतिबिम्ब्रात्मकत्वात् प्रतिबिम्बगतस्य
वक्रतादेः बिम्बस्वरूपसंस्पर्शित्वाभावात्त दोष इत्याह—जीवो हि नामेति । बुद्ध्यादिरूपं यत् भूतमात्रभूतकार्यं
तत्संसर्गजनितमाभासमात्रं प्रतिबिम्ब इत्यर्थः । असम्बन्धिन्या देवतायाः कथं बुद्ध्यादिसंसर्ग इत्याशङ्क्य अति-
व्यवहितानां असम्बन्धानां सूर्यादीनां जलादिसम्बन्धवत् प्रतिफलनेहेतुभूतः कश्चन सदृशोऽस्तीत्याह—जलादिविव-
३५ वेति । सूर्यादीनां रूपादिमत्त्वात् परिच्छिन्नत्वाच्च प्रतिबिम्बनं घटते न तु तद्विपरीताया देवताया, इत्यायमद्वय
मायाशक्तिरचिन्त्यत्वात् तद्वशादघटितमपि घटत इत्यभिप्रेत्य अचिन्त्यशक्तिमत्या इत्युक्तम् । सम्बन्ध घटत
इत्यप्याहारः । नन्वेवमपि सिद्धदानन्दरूपाया देवतायाः आभासोऽपि तादृश इति तद्वैषम्येन प्रतीयतेति न तु स्यादि-
रूपेण प्रतीतिः स्यादित्याशङ्क्य देवतास्वरूपस्य विभेदेणाग्रहणात् सर्वमिदमुपपद्यत इत्याह—चेतन्याभास इति ।

सुखो दुःखो मूढ इत्याद्यनेकविकल्पप्रत्ययहेतुः । छायामात्रेण जीवरूपेणानुप्रविष्टत्वाद्देवता न देहिकैः स्वतः सुख-
दुःखादिभिः सम्बध्यते । यथा पुरुषादित्यादय आवर्शोदिकादिसु च्छायामात्रेणानुप्रविष्टा आवर्शोदिकादिदोषैर्न
सम्बध्यन्ते तद्देवताऽपि । 'सूर्यो यथा सर्वलोकस्य चक्षुर्न लिप्यते चाक्षुषैर्बाह्यदोषैः । एकतया सर्वभूतान्तरात्मा
न लिप्यते लोकोत्तु खेन बाह्यः ॥ 'आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः' इति हि काठके । 'ध्यायतीव लेलायतीव' इति च
वाजसनेयके ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

इत्यर्थः । नन्वध्यासो विशेषाग्रहनिबन्धनस्वप्रकाशत्वेन च विशेषत एव प्रकाशमाने कथं सम्बन्धाध्यासस्तत्राह—
देवतेति । आवरणविशेषशक्तिस्मृत्त्या ह्यविद्या ततोऽविद्यातन्त्र देशकालाद्यनवच्छिन्नदेवतास्वरूपोऽहमिति विशेषा-
ग्रहणमावरणं सम्बन्धाध्यासे निमित्तमित्यर्थः । नन्वविद्या स्वसम्बन्धिनं चित्तप्रतिबिम्बमावृणोति । आवरणाधीनश्च
संबन्धाध्यास इतोरेतराश्रयम् । न, अविद्यासम्बन्धस्य तत्तन्नावरणस्य चानादित्वात्त्रेतराश्रयः । तत्सिद्धत्व-
स्योपचारात्त्वात् । इतरेतराश्रयत्वं ह्यसिद्धी पर्यवस्यत् दूषणं भवति । नेह तथा, अनिर्वाच्यानाद्यविद्यातन्त्रस्या-
वरणस्य स्वरपरिवर्द्धकस्य बुद्ध्यादिसम्बन्धे निमित्तत्वसंभवात् कार्यदर्शनादपि बुद्ध्यादिसम्बन्धोऽत्रश्याभ्युपगन्तव्यो
न तत्र दोषदर्शनेऽर्जनिवेष्ट्यमित्याह—सुखोति । ननु देवताप्रतिबिम्बस्य जीवस्य बुद्धिसुखाद्याश्रयत्वे देवताया
एव संसारित्वप्रसङ्गस्तत्राह—छायामात्रेणेति । ससारित्वैक्ये परमात्मा संसारी स्यादित्यतिप्रसङ्गः प्रशिक्षिभूमूलः

आनन्दगिरिटीका

रात्मनः सम्बन्धे मायाशक्तिरुपादानमित्युक्तं तत्रैव निमित्तकारणमाह—देवतेति । आवरणविशेषशक्तिस्मृत्त्या हि
मायाशक्तिस्ततोऽविद्योत्पदेशकालाद्यनवच्छिन्नदेवतास्वरूपोऽहमिति विशेषाग्रहणमावरणं निमित्तं कृत्वा बुद्ध्याद्यध्यासः
सिध्यतीत्यर्थः । बुद्ध्याद्यध्यासस्य कार्यान्तरं दर्शयति—सुखोति । परैव तर्हि देवता संसारिणी स्यादिति चेत्सत्यम-
ज्ञानद्वारा बुद्ध्यादिसम्बन्धमनुभूय जीवत्वं प्राप्य सैव संसारीत्याह—छायामात्रेणेति । परस्या देवतायाः स्वतः
संसारिभावं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—पथेत्यादिना । तस्याः स्वतो दुःखाद्यसम्बन्धे श्रुति प्रमाणयति—सूर्य इति । २०
उपाधिद्वारा तस्याः ससारित्वे च श्रुतिरस्तोत्याह—ध्यायतीति ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

नन्वाभासत्वे जीवस्य देवताया अभेदात् जीवसंसारस्य देवतायामपि प्रसङ्ग इत्याशङ्क्य उपाधिवर्माणा प्रतिबिम्ब-
मात्रनिष्ठत्वात् न बिम्बरूपदेवतासंस्पर्श इति सदृष्टान्तमाह—छायामात्रेणेति । देवतापीत्यनन्तर न सम्बध्यत
इत्यनुपङ्गः । अत्र श्रुतिमाह—सूर्य इति । यथा सूर्यः चक्षुरधिष्ठातृत्वेन तत्र स्थितोऽपि चाक्षुषैः काणत्वादिभिः विषय-
प्रकाशं कुर्वन् विषयदोषैरगुद्ध्यादिभि बाह्यैश्च न लिप्यते तथा सर्वभूतानामन्तरात्मापि सत् लोकशब्दितभूतधर्मैर्न
लिप्यते । यतः तत्र विद्यमानोऽपि बाह्यः असङ्गीति श्रुत्यर्थः । आकाशवदिति । यथा आकाश सर्वगतोऽपि न
सर्वदोषैर्लिप्यते तथाऽयमात्मा सर्वगतोऽपि अलिप्त इत्यर्थः । बुद्धिधर्माणामात्मनि प्रतीतेः इत्यकारेण मिथ्यात्वोक्तेरपि
तद्दोषासम्बन्ध इत्याह—ध्यायतीवेति । जीवस्य प्रतिबिम्बत्वे तस्य मृषाल्वात् तदोद्यम्यवहारस्वर्गोऽपि मृषा स्यात् ।

१. अत्र भाष्ये जीवः परमात्मनः प्रतिबिम्बः इति सिद्धान्तितम् ।

प्रतिबिम्बवादे पूर्वपक्षः अम्युवदग्रहणात् न तथात्वं (३-२-१९) प्रतिबिम्बदृष्टान्तोऽप्युक्तः, सूर्यस्य
विप्रकृष्टदेशस्थजलादेः प्रतिबिम्बोऽयस्योपलम्भात् आत्मनः विप्रकृष्टवत्त्वभावात् तथाविधमूर्ताभावाच्चैति ।
तन्न । न सर्वत्रैव दृष्टान्तसाम्यं अपि तु विवक्षितता एव । स च यथा जलसूर्यप्रतिबिम्बः जलचलने
चलति जलबुद्धी वर्धते तथा अतः करणाद्युपाधौ प्रविष्टं ब्रह्म जीवरूपेणान्तःकरणोपाधिमनुवर्तते अत एव
ध्यायतीव लेलायतीवेत्युक्तम् न तु सर्वत्रैव साम्यमित्युक्तम् । (ब्र० सू० ३-२-२०)

अत्र परमात्मनः भूतभौतिकेषु प्रवेशः कथं ? सर्वगत्वात् अमूर्तत्वाच्चैति पूर्वपक्षे आचार्यैः समाहितं
प्रतिबिम्बरूपेण तत्रोपलम्भयमानत्वं प्रवेशपदार्यं । तथा हि बृहदारण्यकप्रथमे स एष इह प्रविष्ट इत्यस्य
जलमूयादिवत् व्याकृते कार्ये उपलम्भ्यत्वं इति, स एवेहाप्यर्थः । विशिष्टाद्वैतितन्तु अनेन जीवस्य

ननु कदापिमात्रश्रेयोजीयो मृगैव प्राप्तस्तथा परलोकेह्लोकादि च तस्य। नैव दोषः। सदात्मना सत्यत्वाभ्युप-
गमात्। सर्वं च नामएतदि सदात्मनश्च सत्यं विकारजातं स्वतस्त्वनृतमेव। वाचाऽऽरम्भण विकारो नामवेद-

नन्दुग्रीम टिप्पणम्

श्रुतिवाधित-नेत्यर्थः। पानानाम्भे उपागपदप्रयोगान्मिथ्यात्वमिष्टमिति मन्वानः प्रदूते—ननु च्छायति। विशिष्ट-
५ म्पेण मिथ्यात्वेऽपि स्वम्पेण सत्यत्वात् ब्रह्मात्मगीतं ज्ञानं मुक्तिश्च सम्भाव्यत इत्याह—नैव दोष इति। न केवलं
जीवस्य सदात्मना गत्यात् सर्वं गन्तव्यं ब्रह्मोनि नामानाधिकरण्यादिकारम्यापि ब्रह्मरूपेण सत्यत्वं समानमित्याह—
सर्वं चेति। तथा जीवोऽपि विभक्त्येण मिथ्येति। कस्मात्सत्यस्य भोक्तृभोग्यप्रपञ्च एव मिथ्येति किं नेष्यते।

आनन्दगिरिटीका

पाननिगमे उपागपदप्रयोगान्मिथ्यात्वमिष्टमिति मन्वानः प्रदूते—नन्विति। तन्मृपात्वमिष्टमेवेत्या-
१० गन्धुवाऽह—तस्येति। जीवस्य मृपात्वे स्वीकृते मति तस्येह्लोकपरत्रांको तद्वैतुर्माक्षस्तद्वैतुश्चेति सर्वं मृपा
स्यादित्यर्थः। विशिष्टम्पेण मिथ्यात्वेऽपि स्वम्पेण गत्यत्वाज्जीवस्य ब्रह्मात्मोक्तिज्ञानान्मुक्तिः। सम्भवतीति
समाधत्ते—नैव दोष इति। यन् परलोकेह्लोकादि मृपा स्यादिति तत्राऽह—सर्वं चेति। कथं तर्हि तस्य
मिथ्यात्वाकानित्याज्ज्वाऽह—स्यत इति। यथा प्रपञ्चो ब्रह्मात्मना सत्योऽपि स्वरूपेण मिथ्येत्युक्तं तथा जीव-

अभिनवनागवचननेन्द्रशरम्भतीटीका

१५ ततश्च सत्यं मोक्षो न स्यात् मोक्षिणोऽभावात्। ततश्च मोक्षगारत्राप्राप्त्याप्यमिति शङ्कते—नन्विति। परलोकादि
च तस्येति। मृपा प्राप्तं ज्यनुगन्तुः। परलोकादि न तस्येति पाठे आश्रयाभावे परलोकादिभ्यवहारो न स्यादित्यर्थः।
आदिशब्देन मोक्षग्रहणम्। किं प्रतिविश्रयस्य विशिष्टरूपेण मृपात्वं ? उत स्वल्पेणापि ? आद्ये इष्टापिति। तद्वै-
च्यवहाराणामपि तथात्वात्। द्वितीयस्तु नेष्यते विम्व्राभेदेन तस्य सदात्मना तस्यत्वाङ्गीकारात्। स्वरूपानुबन्धित्वाच्च
मोक्षस्य न तच्छास्त्राप्राप्त्याप्यमिति पौरहृतं—नैव दोष इति। सदात्मनेति प्रतिविम्बत्वमेव तस्मिन् कल्पितं
२० स्वल्पं तु विम्व्राभित्वात् सत्यमित्यर्थः। स्वल्पेण कल्पितस्यापि नामरूपप्रपञ्चस्य अधिष्ठानसत्तया सत्यत्वे
स्वरूपेणाकल्पितस्य प्रतिविम्बस्य सत्यत्वं किमु वक्तव्यमित्यभिप्रैत्याह—सर्वं चेति। विशिष्टरूपेण मृपात्वे तद्रूप-

परमात्मभिन्नत्वात् जीवन्तरीरकेण मयेत्यर्थः जीवन्तरीरविशिष्टस्य प्रवेशोक्तिः। विज्ञेयणीभूतजीवप्रवेशे
पर्यवस्यति परमात्मनः अमूर्तस्य प्रवेशाभावात्। न च जीवनेत्यत्र प्रथमापिति। कर्तुरभिहितत्वेन
२५ तृतीयाऽयोगात् उति वाच्यम्। मयेति स्वरूपेणेत्यर्थे अङ्गीकारात् स्वरूपस्य च कल्पितमेदात् करणत्वात्
तृतीयेति। यद्वा जीवनेन—मदात्मकेनेत्यर्थः। आत्मना आत्मगण्डस्य शरीरपरत्वात् मदात्मकीवनेत्यर्थः।
मच्छरीरभूतजीवनेत्यर्थः। एवं यथाश्रुतार्थस्य स्वमेते योजयितुमुपगम्यत्वेन विकल्पयन्ति क्लृप्तकल्पना
तु सुस्पष्टा स्वारसिकार्थत्यागश्च सर्वपक्षेषु।

प्रवेशविषये तैत्तिरीयश्रुतिः—तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत् इति बृहदारण्यकश्रुतिः तन्नामरूपाभ्यामेव
व्याक्रियत इत्युक्त्वा स एष इव प्रविष्ट इत्याह। ऐतरेयकश्रुतिश्च शरीरसृष्टयनन्तरमेव “एतमेव
३० सीमानं विदारयंतथा द्वारा प्रापद्यत” इति प्रवेशं प्रतिपादयति। अत्र च जीवनात्मनानुप्रविश्य नाम-
रूपे व्याकरोत् इति प्रवेशानन्तरं नामरूपव्याकरणमाह—सोऽयं श्रुतिषु परस्परविरोध इति नाशङ्क-
नीयम्। भाष्ये “जीवनात्मना अत्रिवृत्कृतं भूतत्रयं प्रविश्य तत्कार्यमूर्तं वैराजपिण्डं देवादिपिण्डात्सगनु-
प्रविश्य नामरूपे व्याकरोदि”त्युक्तम्। तेन प्रथमं भूतत्रये प्रवेशः ततः त्रिवृत्करणं ततो वैराजादिपिण्ड-
सृष्टिः तेषु तदनन्तरं प्रवेश इति गम्यते। जडेषु अस्मदादिदेहेष्वपि प्रवेशमाह ऐतरेयकश्रुतिः। तेन
३५ प्रतिशरीरोत्पत्तिं ब्रह्मानुप्रवेश इत्यभिप्रायः। प्रवेशश्च प्रतिविम्बरूपेण। अपि च सृष्टे पूर्वं विषयाभावात्
कुत्र प्रविष्ट इति प्रश्नो भवति। अतः सृष्टयनन्तरमेव प्रवेशः। तेन छान्दोग्ये सुहमभूतेषु प्रथमं प्रविश्य
स्थूलसृष्टिः ततः सृष्टेषु प्रवेश उक्त इति न विरोधः।

तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां करवाणीति सेयं देवतेमास्तिशो
देवता अनेनैव जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविश्य नामरूपे व्याकरोत् ॥ ३ ॥

मित्युक्त्वात् । तथा जोवोऽपीति । यक्षानुरूपो हि बलिरिति व्यायप्रसिद्धिः । अतः सदात्मना सर्वव्यवहारणां
सर्वविकाराणां च सत्यत्वं सतोऽप्यत्वेनानूतत्वमिति न कश्चिद्दोषस्ताकिर्वाहानुवक्तुं शक्यः । यथेतरेतरविरुद्ध-
द्वैतवादाः स्वबुद्धिविकल्पमात्रा अतस्त्वनिष्ठा इति शक्यं वक्तुम् ॥ २ ॥

सैवं तिल्लो देवता अनुप्रविश्य स्वात्मावस्थे वीजभूते अव्याकृते नामरूपे व्याकरवाणीतीक्षित्वा तासां
च तिसृणां देवतानामेकैकां त्रिवृतं त्रिवृतं करवाणि । एकैकस्यास्त्रिवृत्करण एकैकस्याः प्राधान्यं द्वयोर्द्वयोर्गुणः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तत्राह—यक्षानुरूप इति । मिथ्याभूतस्य भोग्यस्य मिथ्याभूतभोका अनुरूपः, योग्यताख्यसम्बन्धसम्भवात् सत्ये
कर्तृद्वारेण अव्यस्यत इत्यर्थः । तदत्र भाष्यकृता जीवस्य प्रपञ्चसाम्यमुक्तम् तद्वाच्यजीवाभिप्रायम् । लक्ष्यस्य वैपश्य- १०
सम्भवात् । प्रपञ्चस्य सृष्टिश्रवणाज्जीवस्य तदश्रवणाद्ब्रह्मण एव जीवभावेन प्रवेशश्रवणात्, जीवस्य स्वप्रकाश-
नित्यत्वश्रुतेश्च । तस्मानुपाधिरूपधीस्थः । उपाधिस्यत्वमुपाधिस्यता विनिर्मुक्तं चेत्येतेषूपधेस्तत्स्थत्वस्य च मिथ्या-
त्वेऽपि उपाधिस्यस्य जीवपदलक्ष्यस्य विन्मभूतब्रह्मैक्यं शास्त्रार्थं इति रहस्यम् । यच्चोच्यते तार्किकैः प्रपञ्चस्य
मिथ्यात्वे सौगतवादापत्तिसस्यत्वे चाद्वैतव्याघात इति तदप्युक्त्यायेन परिहृतमित्याह—अतस्सदात्मनेति ।
त्रिवृतं त्रिवृतं करवाणीत्येक्षत त्रिवृत्कृतानां नामरूपव्याकरणस्य प्रागेव सिद्धत्वात् स्थूलानां नामरूपे व्याकर्तुं १५
त्रिवृत्करणमारब्धमित्यर्थः । एकैका देवता द्विधा विभज्य पुनरेकैक भाग द्विधा कृत्वा तदितरयोर्निक्षिप्य त्रिवृत्करण
न समानपरिमाणत्रयनिमित्तरज्जुवदित्याह—एकैकस्या इति ॥ २-३ ॥

आनन्दगिरिटीका

शब्दवाच्योऽपि ब्रह्मात्मना सत्यः स्वरूपेण मिथ्येति स्वीकर्तव्यमित्याह—तथेति । अथ भोका स्वरूपेणापि सत्योऽस्तु
भोग्यप्रपञ्चस्यैव मिथ्यात्वमिथ्यतामित्याशङ्क्याऽह—यक्षानुरूपो हीति । लौकिकन्यायानुसारेण भोग्यप्रपञ्चस्य २०
मिथ्यात्वे भोक्तुरपि विभक्तस्वरूपेण तत्त्वसिद्धिरतो जीवशब्दवाच्यस्य मिथ्यात्वेऽपि तदलक्ष्यस्य सम्भावस्य सत्यत्व-
मिति व्यवस्थेत्यर्थः । यच्च तार्किकैरुच्यते प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वे सौगतमतानुमतिः सत्यत्वे चाद्वैतव्याहृतिरित्युक्तं
तदप्युक्त्यायेन निरस्तमित्याह—अत इति । अद्वैतवादे दोषाभावं वैधर्म्यदृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति ॥ २ ॥

व्याकरवाणीत्येतदन्तं वाक्यं व्याख्याय तदनुद्य तासामित्यादि व्याचष्टे—सैवमित्यादिना । व्याकर-
वाणीत्येक्षतेति सम्बन्धः । कथं पुनरिदं त्रिवृत्करणमित्याशङ्क्य प्रथममेकैकां देवता द्विधा द्विधा विभज्य पुनरेकैकं २५
भागं द्विधा द्विधा कृत्वा तदितरभागयोर्निक्षिप्य त्रिवृत्करणं विवक्षितमित्याह—एकैकस्या इति । गुणप्रधानभावा-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

निष्पाद्यस्य कथं सिद्धिरित्याशङ्क्य व्यवहारस्यापि तादृशत्वान्न दोष इत्याह—यक्षानुरूप इति । यथा द्वैतवादा
अतस्त्वनिष्ठा इति शक्यते वक्तुं दोषत्वत्वात् नैवमिह अनुवक्तुं शक्यं, कश्चिदपि दोष इत्यन्वय ॥ २ ॥

व्याकरवाणीत्येन नामरूपयोः पूर्वमपि विद्यमानता प्रतीयते व्यक्तीकरणस्य विद्यमानविषयत्वादित्यभि- ३०
प्रेत्याह—स्वात्मावस्थे इति । स्वस्य नामरूपस्यात्मा भायाशक्तिमच्चैतन्यं तस्मिन्नवस्थया ययोस्ते तयोक्ते । तत्र
प्रमाणमाह—वीजभूते इति । असतः शशाविषाणादेष्वप्यदर्शनात् वीजरूपेण सतीरेवोत्पत्तिरिति तत्सत्तासिद्धिरिति
भावः । अनेनासत्कार्यवादः श्रुत्या निरस्तो वेदितव्यः । तयोस्सत्त्वे इदानीमेव तत्प्रतीयेतेत्याशङ्क्याह—अव्याकृते
इति । व्याकरवाणीत्यस्य इत्येतेति पूर्वोपान्वयः । करवाणीत्यनन्तरं इत्येक्षतेत्यनुषङ्गः । वीसायास्तात्यर्थमाह—
एकैकस्या इति । एकैकां देवतां द्विधा द्विधा कृत्वा एकैकमर्थं पुनर्द्विधाकृत्वा तयोर्गयोः इतरयोर्देवतार्थयोः प्रक्षेपे ३५
स्वकीयो भागोऽर्भमिति इतरयोः पादमात्र पादमात्रमिति एकस्याः प्राधान्यं इतरयोस्तु स्वल्पत्वाद्गुणभाव इत्यर्थः ।
इदं त्रिवृत्करणं प्रदर्शनाय पञ्चीकरणस्य । तेज आदिभूतानां तत्कार्यप्रपञ्चस्य च तत्कार्यलिङ्गशीतलवदप्रत्यक्षत्वात्पानेः

तासां त्रिवृतं त्रिवृत्तमेकैकामकरोद्यथा तु खलु सोम्येमास्तिष्ठो
देवतास्त्रिवृत्त्रिवृत्तदेकैका भवति तन्मे विजानीहीति ॥ ४ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

भावोऽन्यथा हि रज्ज्वा इवैकमेव त्रिवृत्करणं स्यात् न तु तिसृणां पृथक्पृथक्त्रिवृत्करणमिति । एवं हि तेजोब्रह्मानां
५ पृथङ्नामप्रत्ययलाभः स्यात्तेज इदमिमा आपोऽन्नमिदमिति च । सति च पृथङ्नामप्रत्ययलाभे देवतानां सम्यग्ब्रह्म-
हारस्य प्रतिद्विः प्रयोजनं स्यात् । एवमोक्षित्वा सेयं देवतेमास्तिष्ठो देवता भवेनेव यथोक्तेनैव जीवेन सूर्यविश्ववदन्तः
प्रविश्य वैराजं पिण्डं प्रयसं देवादीनां च पिण्डाननुप्रविश्य यथासङ्कल्पमेव नामभ्ये व्याकरोदसौनामाऽयमिद-
रूप इति ॥ ३ ॥

तासां च देवतानां गुणप्रधानभावेन त्रिवृतं त्रिवृत्तमेकैकामकरोत्कृतवती देवता । तिष्ठतु तावदेवतादि-

१०

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

संक्षेपेण त्रिवृत्करण प्रतिज्ञायोदाहरणेन तत्संफुटीकर्तृमुपक्रमते—तत्रापि देहे त्रिवृत्कृतत्वमन्यथेति वक्ष्यति ।
देहव्यतिरिक्तेषु प्रथमं त्रिवृत्करणमुदाह्रियत इत्याह—तिष्ठतु तावदित्यादिना । यौक्तिकतुभ्या रूपत्रयातिकेण

आनन्दगिरिटीका

नञ्जीकारे समानपरिमाणसूत्रत्रयनिमित्तरज्जुवत्त्रिवृत्करणमेकमेव स्यादित्याह—अन्यथेति । एवकारार्थं दर्शयति—
१५ न द्विविति । गुणप्रधानभावेन त्रिवृत्करणमुपसंहर्तुमितिगव्द । इतरथ गुणप्रधानभावेन त्रिवृत्करणमेष्टव्यमित्याह—एवं
हीति । पृथङ्नामप्रत्ययलाभेनापि किं स्यादित्याशङ्क्याऽह—पृथगिति । सेयमित्यादि व्याचष्टे—एवमित्यादिना ॥३॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

प्रतिघाताद्यभावप्रसङ्गात् स्थूलव्यवहारानुपपत्तेश्च त्रिवृत्करणमिष्यते । तत्तु वाय्वाकाशयोरपि तुल्यम् । तयोरपि
प्रत्यक्षात्वात् प्रतिघातदर्शनात् स्थूलव्यवहारजनकत्वाच्चेति । पञ्चीकरणञ्चैवम्—एकैकं भूतं द्विधा कृत्वा तत्रैकमर्थं
२० चतुर्धा कृत्वा चतुर्णामंशानां भूतचतुष्टयाद्येषु प्रक्षेप इति । तत्राप्येकैकस्य प्राधान्य इतरोपा चतुर्णां गुणभाव इति ।
वीत्याप्रयोजनं व्यतिरेकमुल्लेखन—अन्यथा हीति । त्रिवृत्तमेकैका करवाणीत्युक्ते भूतत्रयं मिलित्वा त्रिवृद्व्युत्पत्तेका
त्रिवृत्त्यादित्यर्थः ।

अस्त्वेवमिति वदन्तं प्रत्याह—एवं हीति । पृथङ्नामप्रत्ययलाभःस्यादिति । अन्यथा तत्र स्यादिति शेषः ।
एवं च सति प्रकाशादिकार्यमसङ्कुरेण तेज आदिना स्यात् । इतरथा हि पृथिव्यापि प्रकाशादिकार्यं स्यादित्याह—
२५ सति चेति । तदुक्तं सूत्रकृता—वैशेष्यात्तु तद्वादस्तद्वाद इति । वैराजं पिण्डमिति । समष्टिदेहमित्यर्थः । देवादीनां
च पिण्डानिति । व्यष्टिदेहानित्यर्थः । पिण्डेषु प्रवेशोक्त्या पाठव्यत्यासाश्रयेण त्रिवृत्करणं प्रथमं पक्त्वा त्रिवृत्कृत-
भूतकार्यपिण्डेषु प्रविश्य नामरूपव्याकरणमिति व्याख्यातम् । ननु तथा व्याख्यानभवेन न युक्तं, देवताशब्दस्य तत्कार्य-
पिण्डेषु लक्षणापत्तेः । पिण्डोत्पत्त्यास्तेजोब्रह्मनामरूपव्याकरणानन्तरमावित्त्वेन तत्पूर्वकालीनप्रवेशस्य पिण्डाधि-
करणत्वानुपपत्तेश्चेति चेन्न, “विराजं देवता कोशाश्च सृष्ट्वा प्रविश्यामूढो मूढ इव व्यवहरत्वास्ते मायया” इति
३० आथर्वणे “स एष इह प्रविष्ट आनन्नाश्रेभ्य” इति काण्वश्रुतौ “स एतमेव सीमानं विदार्यतया द्वारा प्रापद्यत”
इत्यैतरेषु च, एवमन्यत्रापि प्रवेशस्य पिण्डाधिकरणकत्वश्रवणं इहापि जीवस्येण प्रवेशस्य तदधिकरणत्वावस्य-
भावात् । नामरूपव्याकरणस्य तदधिकरणत्वावस्यभावात् । नामरूपव्याकरणस्य च, एतदन्तर्द्वयानि प्रविष्ट-
वैराजादियुक्तकृत्याकरणविषयत्वोपपत्तेः । प्रवेशस्य, देवतात्रिकरणत्वपक्षेऽपि नामरूपव्याकरणस्य एकदेश-
विषयत्वस्य वक्तव्यत्वात् । तेजोब्रह्मविषयनामरूपव्याकरणस्य पूर्वमेव जातत्वात् अन्यथा तत्र प्रवेशानुपपत्तेः । न चैव
३५ “सन्नामूतिकवृत्तिस्तु त्रिवृत्कृतं उपदेसात्” (त्र सू २-४-२०) इति सूत्रे नामरूपवृत्तेरीश्वरकृतौ त्रिविधोऽस्ति इति
व्याकरणानन्तरमेव त्रिवृत्करणपिण्डोत्पादनद्वारा प्रवेशोऽस्तु । प्रविश्येति क्त्वाप्रत्ययस्य च मुक्तं व्यादाय स्वपितीति-
वत् समानकृतं क्त्वमात्रेणोपपत्तेः नि भावः ॥ ३ ॥

यदग्ने रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत्कृष्णं तदन्नस्यापागा-
दग्नेरग्नित्वं वाचाऽऽरम्भणं विकारो नामधेयं ग्रीषि रूपाणीत्येव सत्यम् ॥ १ ॥

पिण्डानां नामरूपाभ्यां व्याकृतानां तेजोबलमयत्वेन त्रिधात्वं, यथा तु खलु बहिरिमाः पिण्डेभ्यस्तिक्तो देवतास्त्रि-
वृत्रिवृद्वैकैका भवति तन्मे मम निगदतो विजानीहि विष्टस्पमवधारयोदाहरणतः ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये पद्याध्यायस्य तृतीयः खण्डः

यत्तद्देवतानां त्रिवृत्करणमुक्तं तस्यैवोदाहरणमुच्यते । उदाहरणं नामैकदेशप्रसिद्ध्याऽज्ञेयप्रसिद्धयर्थमुदाहृत्यत
नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अग्नेरनुपलम्भात् प्राकृतबुद्धबोपलभ्यमानस्यानिर्वाच्यत्वं मन्यते श्रुतिः । इदमेव ह्यनिर्वचनीयत्वं तत्प्रतीतिविषयस्य
विचारासहत्वम् ।

त्रिदण्डौ तु पण्डितमन्यो धार्ष्ट्यात् मृत्पण्डे कारणे प्रविष्टमनित्यदृष्टिपथादवगतं भवति न तन्मिथ्या १०
कार्यकरत्वादिति । तत्र कारणे प्रवेशः प्रलयो विवक्षितः कारणादभिन्नत्वं वा ? नाद्यः, प्रकरणविरोधात् । न हीदं
प्रलयप्रकरणं, किन्तु त्रिवृत्करणमिह प्रक्रान्तम् । तत्र च त्रिवृत्कृतानां पृथक् सत्त्वे एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा
बाधिता स्यादिति मन्वाना श्रुतिविवेकतः सत्त्वनिषेधेन मिथ्यात्वं सूचयन्ती सृष्टेः प्रागिव स्थित्यवस्थायामपि कारण-
मात्रसत्त्वे पर्यवस्यति न अनेकत्वात् । यच्च वायकरणदोषयोरनुपलम्भात् सत्यत्वमुक्तं, तदसत् । श्रुत्यैव विवेकतोऽनुप-
लम्भेन यौक्तिकबाधस्योक्तत्वात्, न च प्रत्यक्षवाधेनैव मिथ्यात्वं वर्णद्वैध्यादिस्तदभावेऽपि मिथ्यात्वेपगमात् । न हि तत्र १५
कस्यचिद्बुद्धिनिवर्ततेऽपि तु प्रमात्स्वनिवृत्तिः । करणदोषस्यापि कल्पनात् । तस्मात् शोच्योऽयं व्याख्यायोषिच्चोः
सर्वत्र भाष्यकारोऽयं व्याख्यानमेव लिखित्वा कानिचिदक्षराण्यन्यत आख्याय तज्ज्याकारमेव निन्दतीति ॥ ४ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या षष्ठाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

अनन्दगिरिटीका

संक्षेपेण त्रिवृत्करणं प्रतिज्ञायोदाहरणतः स्फुटीकर्तुमारभमाणो देहे त्रिवृत्करणस्याग्रे स्फुटीकर्तव्यत्वाद्- २०
देहातिरिक्तेषु प्रथम तदुदाहर्तुमुपक्रमते--तिष्ठतु तावदिति ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठ्यायस्य तृतीयः खण्डः

कथमुदाहरणतोऽवधारणमित्याशङ्क्यानन्तरवाक्यमवतारयति—यत्तदिति । उदाहरणशब्दं व्युत्पादयति—

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

अत्र देवतानां त्रिवृत्करणोक्त्या पिण्डशब्दोदितानां देहानां वाह्यानां च पदार्थानां त्रिवृत्कृतभूतकार्यत्वं २५
अर्थादेव सिद्धयति । तत्र वाह्यानां पदार्थानां त्रिवृत्कृतभूतकार्यत्वमुदाहरणोक्त्यापि स्पष्टीक्रियत इति “यथा तु खलु”
इति वाक्य व्याचष्टे—तिष्ठतु तावदिति । पिण्डानां त्रिवृत्कृतभूतकार्यत्वं “अन्नमशित” इत्यादिना स्पष्टीकरिष्यत इति
भावः । नामरूपाभ्यां व्याकृतानामिति पाठे तु उपलक्षणे तृतीया । नामरूपाभ्यामुपलक्षितानामित्यर्थः ॥ ४ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां षष्ठाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

यत्तद्देवतानामिति । यद्यप्यन्यादिपु भौतिकेषु त्रिवृत्करणं प्रदश्यते न तु देवताशब्दितेषु भूतेषु तथापि ३०

१. अपागादग्नेरग्नित्वम्—अनेन भूतत्रयारब्धः अग्निरूपो विकारः अनृत भूतत्रयमेव सत्यमित्युक्तं
भवति । अत एवात्रापि वाचारम्भणत्वमग्नेः रूपत्रयस्य सत्यत्वं चोक्तम् । इदानीन्तनवैज्ञानिकैः जलं
आक्सिजन (Oxygen) हायड्रोजन (Hydrogen) इति समाख्यवायुद्वयसयोगात् जायते । तयोः
पृथक्करणे जलमेव न दृश्यते इत्युदाहरणमप्यत्र दृष्टान्तो भवति ।

२. भट्टभास्कराचार्यः ।

यदादित्यस्य रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत्कृष्णं तदन्नस्यापागा-
दादित्यादादित्यत्वं वाचाऽऽरम्भणं विकारो नामधेयं ग्रीणि रूपाणीत्येव सत्यम् ॥ २ ॥

- इति । तदैतदाह—यदग्नेस्त्रिवृकृतस्य रोहितं रूपं प्रसिद्धं लोके तदत्रिवृकृतस्य तेजसो रूपमिति विद्धि । तथा यच्छुक्लं रूपमग्नेरेव तदपासत्रिवृकृताणां, यत्कृष्णं तस्यैवान्ने रूपं तदन्नस्य पृथिव्या अत्रिवृकृताया इति विद्धि ।
५ तत्रैवं सति रूपत्रयव्यतिरेकेणाग्निरिति धम्मन्त्यसे त्वं तस्याग्नेरग्नित्वमिदानीमपागावपगतम् । प्राप्नुपत्रयविवेक-
विज्ञानाद्याग्निबुद्धिरासीत् साऽग्निबुद्धिरपगतऽग्निशब्दश्चेत्यर्थः । यथा दृश्यमानरक्तोपधानसंयुक्तः स्फटिको गृह्य-
माणः पद्भारगोऽप्यमितिशब्दबुद्धयोः प्रयोजको भवति प्रागुपधानस्फटिकयोर्विवेकविज्ञानात्तद्विवेकविज्ञाने तु पद्भारग-
शब्दबुद्धौ निवर्तते तद्विवेकविज्ञानुस्तद्वत् । ननु किमत्र बुद्धिशब्दकल्पनया क्रियते प्राप्नुपत्रयविवेककरणार्धमग्नेवाऽऽ-
सीत्तदग्नेरग्नित्वं रोहितादिरूपविवेककरणपदागादिति युक्तं यथा तन्त्वपकषणे पटाभावः । नैवं, बुद्धिशब्दमात्रमेव
१० ह्यग्निर्नयत आह वाचाऽऽरम्भणमग्निर्नाम विकारो नामधेयं नाममात्रमित्यर्थः । अतोऽग्निबुद्धिरपि भूवैव । किं तर्हि
तत्र सत्यं ग्रीणि रूपाणीत्येव सत्यं नाणुमात्रमपि रूपत्रयव्यतिरेकेण सत्यमस्तौत्यवधारणार्थः ॥ १ ॥

तथा यदादित्यस्य यच्चन्द्रमसो यद्विद्युत् इत्यादि समानम् । ननु यथा नु खलु सोम्येमास्तिन्नो देवतास्त्रि-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अवन्नयोरपि त्रिवृत्करणमुपलक्षितं चेत्तर्हि तत्र रसगन्धयोरपि साधारण्यात्तयोस्त्रिवृत्करण किन्तोदाहृत-

१५

आनन्दगिरिटीका

- उदाहरणं नामेति । तत्रैव श्रुतिमवतार्यं व्याचष्टे—तदैतदित्यादिना । अत्रिवृकृताया रूपमिति विद्धीति सम्बन्धः ।
तत्राग्नेर् रूपत्रये पूर्वोक्तरीत्या पृथक्कृते सतीति यावत् । इदानीं विवेकदशायामित्यर्थः । अक्षरार्थमुक्त्वा वाक्य-
तात्पर्यार्थमाह—प्रागिति । रूपत्रयविवेकात्प्रागवस्थायागमिन्नशब्दबुद्धौ तद्विवेकादूर्ध्वं तत्रिवृत्तिरित्येतत्पथं दृष्टान्तेन
समर्थयते—यथेत्यादिना । अग्निविषये श्रुतं हित्वाऽधिककल्पनाया नास्ति निबन्धनमिति शङ्कते—नन्विति ।
२० रोहितादिरूपत्रयविवेके सत्याग्नेरग्नित्वमपगच्छतीत्यत्र दृष्टान्तमाह—यथेति । शब्दबुद्धिप्रक्षेपेऽपि न श्रुत्ययोगोऽस्तीति
परिहरति—नैवमिति । तत्र प्रमाणत्वेनानन्तरवाक्यमादाय व्याचष्टे—यत इति । अग्नेर्नाममात्रत्वमत्त शब्दार्थः ॥१॥
प्रक्रमणार्थलोचनायामुदाहरणे न्यूनत्वमस्तीति शङ्कते—नन्विति । यद्वापीकृपादे रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूप

अग्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- भौतिकं विहाय भूतेषु पृथग्व्यवहारादर्शनात् तेषु सत्प्रदर्शनं भूतानामेव प्रदर्शनमिति भावः । उभयवाचिसंमतमुदा-
२५ हरणमिति तन्नात्रामितस्य अन्यादिव्यपि त्रिवृत्करणस्येदानीमेवोपपादनीयत्वादित्यभिप्रेत्य प्रकृतोदाहरणशब्दार्थ-
माह—उदाहरणमिति । उदाह्रियते प्रदध्यते इत्युदाहरण नामेत्यन्वय तस्य प्रयोजनमाह—एकदेशेति ।
अत्रिवृकृतस्य तेजस इति पाठः स्पष्ट त्रिवृकृतस्येति पाठे तु कार्यभूताग्निरूपेण त्रिवृकृतस्य स्वरूपतोऽत्रिवृकृतस्येति
व्याख्येयम् । त्रिवृकृतभूतत्रयकार्यत्वाभावादान्नेः त्रिवृकृततेजोमात्रकार्यत्वात् । अत एव कथं तेजस एव उदाहरणं
त्रिवृत्करणं प्रदध्यते नाबन्धनयोरित्याक्षेप कारिष्यमाणं सञ्जच्छेत् । इतरथा त्रयाणामपि तदवोदाहरणं स्यादित्या-
३० क्षेपानुपपत्तेः । न चात्रिवृकृतस्य तेजसो रूपं न प्रत्यक्षमिति तस्य प्रसिद्धमित्यनुवादानुपपत्तिरिति वाच्यम् । तस्यैव
त्रिवृकृतस्य प्रत्यक्षत्वोपपत्तेः अनुवादसम्भवादिति । एव त्रिवृत्करणप्रदर्शनेनैव कारणव्यतिरेकेण कार्याभावोऽपि
प्रदर्शित इत्याह—तत्रैवमिति । अपागादग्नित्वमित्यनेन पूर्वमग्नित्वमासीद्विदानीं नष्टमिति प्रतीते कार्यस्य सत्त्वं
प्राग्गोतीत्याशङ्क्याह—प्रागिति । अग्नित्वं नाम अग्निशब्दबुद्धिरेव । न त्वग्नित्वं नाम कश्चित् पदार्थोऽस्तीति
न कार्यसत्त्वमिति भावः । अदृश्यमानेति पाठे अदृश्यमानत्वं अविचिक्त्वम् । तद्विवेकानुरिति । विवेकज्ञानिन
३५ इत्यर्थः । अपागादान्नेरग्नित्वमिति श्रुतिस्वारस्यात् सत् एवाग्नेरग्नित्वस्य च त्रिवृत्तिरस्त्विति शङ्कते—नन्विति ।
उत्तरवाक्यविरोधान्नैवमित्याह—नैवमिति । उक्तेऽर्थे उत्तरवाक्यं पातयति—यत इति । विकारस्य नाममात्रत्वे
अग्नेरपि विकारत्वान्मुष्वात्वमित्याह—अतोऽग्निरपीति ॥ १ ॥

यच्चन्द्रमसो रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत्कृष्णं तदन्नस्या-
पागाच्चन्द्राच्चन्द्रत्वं वाचाऽऽम्भणं विकारो नामधेयं त्रीणि रूपाणीत्येव सत्यम् ॥ ३ ॥

वृत्तिवृदेकेका भवति तन्मे विजानीहोत्युक्त्वा तेजस एव चतुर्भिरप्युदाहरणैरन्यादिभिस्त्रिवृत्करणं दक्षितं तावन्नयो-
रुदाहरणं दक्षितं त्रिवृत्करणे । नैष दोषः । अबन्नविषयाण्युदाहरणान्येवमेव च द्रष्टव्यानीति सन्त्येते श्रुतिः । तेजस
उदाहरणमुपलक्षणार्थम् । रूपवत्त्वात्स्पर्शार्थत्वोपपत्तेश्च । गन्धरसयोरनुदाहरणं त्रयाणामसम्भवात् । न हि गन्धरसौ ५
तेजसि स्तः । स्पर्शशब्दयोरनुदाहरणं विभागेन दर्शयितुमशक्यत्वात् ।

यदि सर्वं जगत्त्रिवृत्कृतमित्यग्न्यादिवदत्रोणि रूपाणीत्येव सत्यमग्नेरग्निवत्त्ववदपागाज्जगतो जगत्त्वम् ।

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

मित्याशङ्क्याह—गन्धरसयोरिति । यथा अन्नयोर्लोहितं भास्वरं वा यद्रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत्कृष्णं
तदन्नस्येति ज्ञातुं शक्यन्ते, तथा अमुको रसो गन्धो वा तेजस्यऽप्यन्ते चास्तीति न शक्यते ज्ञातुमित्यर्थं । स्पर्शशब्दयो- १०
स्तहि त्रयाणां सम्भवात् त्रिवृत्करणं किन्नोदाहृतं तत्राह—स्पर्शशब्दयोरिति । यथा लोहितादित्रयं त्रयाणां विभागेन

आनन्दगिरिटीका

यच्छुक्लं तदपां यत्कृष्णं तदन्नस्येयुदाहरणसम्भवाच्च न्यूनतेति परिहरति—नैष दोष इति । तर्हि तेजोविषयमप्यु-
दाहरणमूर्धनीयं किमित्युदाहृतमित्याशङ्क्याऽऽह—तेजस इति । यदि क्वचिदपि नोदाहरणमुच्यते नोपलक्षणमेव
सिद्ध्येदग्नेस्त्रयाणां रूपवत्त्वेन यथोक्तविभागास्य तेषु स्फुटत्वसम्भवात्तेजसो दृष्टान्तप्रदर्शनमन्नादिविषयोदाहरणोप- १५
लक्षणार्थं, तेन नोपेक्षितमित्यर्थं । अबन्नयोरपि त्रिवृत्करणमुपलक्षितं चेत्तर्हि तत्र रसगन्धयोरसाधारण्योत्पत्तौस्त्रि-
वृत्करणमुदाहृतमित्याशङ्क्याऽऽह—गन्धरसयोरिति । यथा यदन्नयोर्भास्वरं लोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं
तदपां यत्कृष्णं तदन्नस्येति शक्यते रूपं विवेक्तुं न तथाऽमुको रसो गन्धो वा तेजसोऽपामग्नेश्चास्तीति ज्ञातुं
शक्यमित्यनुदाहरणं तयोस्त्वित्यर्थं । ननु त्रिवृत्करणं त्रिव्रपि रूपवद्गन्धरसौ सम्भावितौ तत्कथं तयोस्त्रयाणाम-
सम्भवोक्तिस्तत्राऽह—न हीति । सम्भावितानिपि तौ त्रिषु विवेक्तुमशक्यावित्यनुदाहरणीयावित्यर्थः । तर्हि सर्वेषु २०
भूतेषु सम्भावितयोः स्पर्शशब्दो रुदाहरणं किं न स्पर्शादित्यागच्छ्याऽऽह—स्पर्शशब्दयोरिति । यथा लोहितादिरूपत्रयं
त्रयाणां विभागेन दर्शयितुं शक्यं न तथा शब्दत्रयं स्पर्शत्रयं च त्रयाणां विभागेन दर्शयितुं शक्यं, नो खल्वेकत्रोष्ण-

शीतानुष्णशीतस्पर्शत्रयं दृश्यते नापि खरमधुरमध्यमशब्दत्रयमेकत्रोपलब्धमित्यर्थः ।

सर्वस्य त्रिवृत्कृतत्वे फलितमाह—यदीति । यथाऽग्न्यादि त्रिवृत्कृतं तथा सर्वमेव जगद्यदि त्रिवृत्कृत-

अग्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२५

इमास्तिस्तो देवता इति तिसृणामुदाहरणप्रदर्शनं प्रतिज्ञाय तेजस एव उदाहरणप्रदर्शनमयुक्तमिति शङ्कते—
नन्विति । तेजस उपलक्षणत्वेन तद्रोत्या तिसृणामुदाहृतप्रायत्तान्न दोष इत्याह—नैष इति । तेजस एव प्राथम्यादुप-
लक्षकत्वमित्याह—तेजस इति । तेजस एवोपलक्षकत्वे हेत्वंतरमाह—रूपवत्त्वादिति । यद्यपि अबन्नयोरपि रूपवत्त्व-
मिति तथापि तत्र तेजसीव स्पष्टं रूपं नास्तीति न तयोपरलक्षकत्वमित्याह—स्पष्टेति । ननु रूपद्वारैव किमिति
त्रिवृत्करणमुदाहृतं गन्धरसद्वारा तु किमिति नोदाहृतमिति तत्राह—गन्धरसयोरिति । नहि तेजसि स्त इति । ३०
अत्रिवृत्कृते तेजसीत्यर्थं । त्रिवृत्कृते अभिन्नाशद्वारा तयोर्पि सम्भवात् अभावोक्त्यनुपपत्तेः । अन्यथा अन्यादावपि
शुक्लादिरूपाभावप्रसङ्गात् “यच्छुक्लं तदपाम्” इत्याद्यनुपपन्नं स्यादिति । एतदुक्तं भवति—योजनी कश्चिद्वसः
गन्धो वा सोऽत्रिवृत्कृतस्य तेजसः यो मधुरो रसः गन्धो वा सोऽत्रिवृत्कृतानामपा यो लवणादिः सोऽत्रिवृत्कृतस्यान्न-
स्येत्येव हि त्रिवृत्करणं प्रदर्शनीयम् । न च तथा प्रदर्शयितुं शक्यते अत्रिवृत्कृते तेजसि तयोर्भावनादिति ।

ननु तर्हि अत्रिवृत्कृते तेजसि आकाशवायुरूपकारणगुणद्वारा शब्दस्पर्शयोःसम्भवात् तद्द्वारा त्रिवृत्करणं ३५
प्रदर्शयतामित्याशङ्क्याह—शब्दस्पर्शयोरनुदाहरणमिति । शब्दस्पर्शद्वारा अनुदाहरणमित्यर्थः । रूपस्य रोहितत्वादि-
नेव शब्दस्य तत्तद्भूतगतविशेषेण विभागाप्रतीतिः त्रिवृत्करणस्य तद्द्वारा प्रदर्शनमशक्यमित्यर्थः । अन्याद्यु-
दाहरणेन सर्वस्य जगतः त्रिवृत्कृतत्वं ज्ञातव्यमित्याह—एवमिति । यच्च “अपागादग्नेरग्निवत्त्वम्” इत्यादिना

यद्विद्युतो रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत्कुष्णं तदन्नस्यापागा-
द्विद्युतो विद्युच्यं वाचाऽऽरम्भणं विकारो नामधेयं श्रीणि रूपाणीत्येव सत्यम् ॥ ४ ॥

तथाऽन्नस्याप्यणुञ्जन्तवाद्य इत्येव सत्यं वाचारम्भणमात्रमन्नम् । तथाऽपामपि तेजःशुक्लत्वाद्वाचारम्भणत्वं तेज इत्येव
सत्यम् । तेजसोऽपि सच्छुक्लत्वाद्वाचारम्भणत्वं सदित्येव सत्यमित्येपोऽर्थो विवक्षितः । ननु वाच्यन्तरिक्षे त्वत्रिवृक्तुते
५ तेजःप्रभृतिष्वनन्तभूतत्वादवशिष्येते । एवं गन्धरसशब्दस्पर्शाश्चावशिष्टा इति कथं सता विज्ञातेन सर्वमन्यद्वाज्ञातं
भवेत्सद्विज्ञाने वा प्रकारान्तरं वाच्यम् । नैव दोषः । रूपवद्द्रव्ये सर्वस्य दर्शनात् । कथम् । तेजसि तावद्भवति
शब्दस्पर्शाद्योरप्युपलम्भाद्वाच्यन्तरिक्षयोस्तत्र स्पर्शाशब्दमुणवतोः सद्भावोऽनुभूयते । तथावन्नयो रूपवतो रसगन्धान्त-
भाव इति । रूपवतं त्रयाणां तेजोवन्नानां त्रिवृत्करणप्रदर्शनेन सर्वं तदन्तर्भूतं सद्दिकारत्वात् रूपत्रयवत् विज्ञातं
नरेन्द्रयोर्यं टिप्पणम्

१० दर्शयितुं जगत्स्य न तथा शब्दत्रय स्पर्शत्रय च त्रयाणां विभागेन दर्शयितुं शक्यम् । न ह्येकत्रोष्णगीतानुष्णानोत-
स्पृशत्रयमुपलभ्यते । नापि खरमधुरमध्यमजलत्रय चोपलभ्यते । सर्वस्य त्रिवृत्कृतत्वे फलितमाह—यदेत्यादिना ।
त्रिवृत्करणपक्षे नैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं सिध्यति परिशिष्टविज्ञेयसद्भावोऽदित्याह—नन्विति । श्रुत्यन्तरप्रसिद्धयो-
द्वियत्पवनयोस्त्रिष्वेवान्तर्भावान्न परिशिष्टविज्ञेयसम्भव इत्याह—नैष दोष इति । शब्दस्पर्शां हि वियत्पवनयोस्त्रिष्वे-
नाभिमता । ती च रूपवद्द्रव्यं विनाऽनुपलभ्यमानौ नातिरिक्तद्रव्यानुमापकौ साध्यत्वसाधने सिद्धसाधनत्वात्प्र

१५

आनन्दगिरिटीका

मित्यङ्गीकृतं तदाऽनेरनन्तवज्जगतो जगत्त्वमपगत श्रीणि रूपाणीत्येव सत्यमिति धोयना । तथाऽपि कथं सन्मात्र-
परिज्ञेयः स्यादित्याजङ्घ्याऽऽह—तथेति । रूपत्रयव्यतिरेकेण जगतोऽभाववत्कृष्णस्यापि रूपस्य पृथिवीगन्धितस्य
शुक्लरूपमात्रजलकार्यत्वात्तदतिरेकेणासत्त्वं पृथिवीवदपामपि शुक्लरूपमात्राणा लोहितरूपमात्रतोऽविकारत्वात्तद-
व्यतिरेकेणाभावस्तस्यापि सत्कार्यत्वात्ततो भेदेनासत्त्वं सन्मात्रमेव परिशिष्टमित्येतन्नवृत्करणप्रकरणे विवक्षित-
२० मित्यर्थः । त्रिवृत्करणपक्षे नैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं सिध्यति परिशिष्टविज्ञेयसद्भावोऽदित्याह—नन्विति । इतिमदं
कथमित्यादिना सम्बध्यते । गन्धादयश्च शब्दान्ता गुणा शुण्णिवनन्तभूताः । मन्तीति न यद्विज्ञानेन तद्विज्ञानोप-
पत्तिरित्याह—एतथेति । तद्विज्ञानेन—सद्विज्ञानेन वाच्योदिविज्ञानेन, तत्र प्रकारान्तरं तत्कार्यत्वादेति किमिति यावत् ।
आकाशादितिष्वेवान्तर्भावसम्भवात् परिशिष्टविज्ञेयमस्तीति परिहरति—नैष दोष इति । कथं तेजोत्रयेण सर्वस्य
आकाशादेदर्शनमित्याह—कथमिति । तत्र शब्दस्पर्शाद्योराकाशावाच्येभ्य भूतत्रये प्रत्यक्षानुमानाभ्यामुपलब्धे दणयति—
२५ तेजसीति । तेजोऽग्रहणमन्नयोत्पलक्षणं तत्रापि स्पर्शाद्युपलब्धेरवशाद्यस्तु गन्धादि ज्ञेयान्तरमिति तत्राऽऽह—
तथेति । भूतत्रये स्पृशश्चिन्तं भविवदिति यावत् । त्रिष्वेवान्तर्भावे फलितमाह—रूपवतामिति । भूतत्रये रूपवत्या-

अभिनवनारायणानन्देश्वररसवतीटीका

रूपत्रयव्यतिरेकेण अन्यथादेरभावः । श्रीणि रूपणीत्येव सत्यमिति चोक्तं तेन सर्वस्य जगतोऽन्वय रूपत्रयस्यैव
सत्यत्वमित्युक्तं इत्याह—इत्यन्यादिवदिति । रूपत्रयस्यापि कार्यत्वेन सत्यत्वानुपपत्तेः तद्द्वारा मूलकारणत्व
३० सत्यमित्यवगन्तव्यमित्याह—तत्राऽन्नस्यापीति । रूपत्रयस्यैव कार्यत्वेन सत्यत्वानुपपत्तेः तद्द्वारा मूलकारणत्व
श्रीणि रूपाणीत्येव सत्यं इत्यादिवाच्यपर्यालोचनया त्रिवृत्कृतस्यैव कार्यस्य कारणव्यतिरेकेणाभाव कारणज्ञानेन
ज्ञानं चेति प्रतीयते । तत्तद्वज्जगत्त्वं तद्विज्ञानं तद्विज्ञानानां ज्ञानं स्यादिति शङ्कते—नन्विति । ननु
जोवस्य यथा त्रिवृत्कृतकार्यानिन्तर्भावेऽपि सदभेदेन सद्विज्ञानान् ज्ञासत् तथा वाच्योऽन्तरिक्षे त्वत्वाद्भवत् तस्य तदभेदात्
सज्ज्ञानेन ज्ञातत्वेपि वाच्योऽन्तरिक्षे तद्विज्ञानं तद्विज्ञानानां ज्ञानं स्यादिति शङ्कते—नन्विति । ननु
३५ प्रकारान्तरं वाच्यमित्यनन्तरं तत्रास्तीति ज्ञेयः । सन्कार्यतेजः प्रभृतिषु वाच्योऽन्तरिक्षे तद्विज्ञानं तद्विज्ञानानां ज्ञानं स्यादिति शङ्कते—
स च सत्कार्यत्वं विना तांपात्रते मत्कार्याभिन्नस्य नियमेन सत्कार्यज्ञानं भवितुमुपपत्तेः । ततश्च त्रिवृत्कृतत्वाभावेऽपि
सत्कार्यत्वं न सद्विज्ञानेन ज्ञानं सिद्धयतीत्याह—नेष इति । नियमेन तदन्वयमिति दणयति—नतीति । ननु छान्दोग्ये
तेतिरीषानुसन्धेन आकाशावातानुसन्धेनरमित्यव्याहृत्वात् त्रिवृत्करणं त्रयोऽन्तरिक्षे तद्विज्ञानं तद्विज्ञानानां ज्ञानं स्यादिति शङ्कते—

एतद्द स्म वै तद्विद्वाँस् आहुः पूर्वे महाशाला महाश्रोत्रिया न नोऽव
कश्चनाश्रुतममतमविज्ञातमुदाहरिष्यतीति ह्येभ्यो विदाश्चक्रुः ॥ ५ ॥

मन्यते श्रुतिः । न हि मूर्त रूपवद्ब्रह्मं प्रत्याख्याय वाग्वाकाशयोस्तदगुणयोगान्धरस्योर्वा ग्रहणमस्ति । अथवा रूपवन्तामपि त्रिवृत्करणं प्रदर्शनाथमेव मन्यते श्रुतिः । यथा तु त्रिवृत्कृते श्रोणि रूपाणीत्येव सत्यं तथा पञ्चोकरणेऽपि सभानो भ्याय इत्यतः सर्वस्य सद्दिकारत्वात्सता विज्ञातेन सर्वमिदं विज्ञातं स्यात्सदेकमेवाद्वितीयं सत्यमिति सिद्धमेव भवति । तदेकस्मिन्सति विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवतीति सूक्तम् ॥ २-३-४ ॥

एतद्विद्वाँसो विदितवन्तः पूर्वोक्तिक्रान्ता महाशाला महाश्रोत्रिया आहुर्ह स्म वै किल । किमुक्तदन्त इत्याह— न नोऽस्माकं कुलेच्छेदानो यथोक्तविज्ञानवतां कश्चन कश्चिदप्यश्रुतममतमविज्ञातमुदाहरिष्यति नोदाहरिष्यति सर्वं विज्ञातमेवासमत्कुलीनां सद्दिकानवस्वादित्यभिप्रायः । ते पुनः कथं सर्वं विज्ञातवन्त इत्याह—एभ्यस्त्रिम्यो रोहितादिरूपेभ्यस्त्रिवृत्कृतेभ्यो विज्ञातेभ्यः सर्वमध्यम्यच्छिष्टमेवमेवेति विदाश्चक्रुर्विज्ञातवन्तो यस्मात्समात्सवज्ञा १० एव सद्दिकानान्त आशुरित्यर्थः । अथवेभ्यो विदाश्चक्रुरित्यन्यादियमो दृष्टास्तेभ्यो विज्ञातेभ्यः सर्वमन्यद्विदाश्चक्रुरित्येतत् ॥ ५ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

वद्ब्रह्म्याश्रयत्वसाधने च व्यभिचारादिप्रसङ्गादित्याह—न हि मूर्तमिति । अन्तर्भावोक्तिप्रयासपरिहाराय मतान्तरमाह—अथवेति । मेचकमिश्रं यत्कपोतादिपक्षिविशेषरूपं तस्मिन् ॥ १-३ ॥

१५

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या पद्यध्यायस्य चतुर्थं खण्डं.

अनन्दपरिटीका

कागादेरन्तर्भावं व्यतिरेकद्वारा समर्थयते—न हीति । अन्तर्भावोक्तिप्रयास परिहर्तुं पक्षान्तरमाह—अथवेति । प्रदर्शनार्थं पञ्चोकरणेति श्रेय । काय पञ्चोकरणे सन्मात्रपरिशेषः सिध्यतीत्याशङ्क्याऽह—यथेति । यदा पञ्चापि भूतानि प्रत्येक द्वेया द्विमध्य पुनरेकेकं भागं चतुर्वा कृत्वा स्वभागातिरिक्तेषु पूर्वेषु भागेष्वेकैकशो निक्षिप्यते तदा २० पञ्चोकरणं श्रुत्युपलक्षित लभ्यते तत्रापि पञ्चाना भागाना पृथक्करणे पञ्चैव तन्मात्राण्यवशिष्यन्ते तान्यपि पृथिव्यादीन्व-वादिकार्यत्वात्तत्कारणव्यतिरेकेण न सिध्यन्तीति त्रिवृत्करणवत्पञ्चोकरणेऽपि न्यायसाम्यात्सर्वस्य सद्दिकारत्वात्तद्व्यतिरेकेणाभावात्तेन विज्ञातेन तदपि विज्ञातमेव स्यात्सन्मात्रं तु परमार्थसत्य परिगृष्टं भवतीत्यर्थः । उक्तन्यायेनैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानश्रुतिरविरुद्धेत्युपसंहरति—तदेकस्मिन्निति ॥ २-३-४ ॥

त्रिवृत्करणपक्षेऽप्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानश्रुतिरविरुद्धेत्युपपाद्य त्रिवृत्करणमुदाहरणान्तरेण दर्शयितुमारभते— २५ एतदिति । त्रिवृत्करणमिति यावत् । ते पुनरिति त्रिवृत्करणविज्ञानवन्तो निर्दिश्यन्ते ॥ ५ ॥

अभिनवनारायणानन्दसंस्कृतीटीका

रूपाणीत्येव सत्यमित्यपि पञ्चभूतानीत्येव सत्यमित्येवम्परम् । तदवच कारणम्परया मूलकारणसत्यत्वपरत्वाद्वाक्यस्य सद्दिकानेन सर्वविज्ञानं सिद्धयतीत्याह—अथवेति । वाग्वादेसत्कार्यत्वाभावे अद्वितीयत्वासिद्धेः तदनुरोधेनानपि सत्कार्यत्वं तस्येत्याह—सदेकमिति । एकमेवाद्वितीयमिति श्रुतेः सदेव सत्यमिति सिद्धं भवनीत्यन्वयः । तदिसद्धेः ३० फल्गमाह—तदेकस्मिन्निति । तत्समादित्यर्थः । वस्तुमिति पाठे तु एवं योजना-सद्दिकानेन सर्वविज्ञानमित्यत्र पूर्वार्थसाम्बन्धं वक्तुं एतद्वै तद्विद्वांस इत्यादिवाक्यम् ; तत्र तच्छब्दाद्योक्तिपूर्वकं व्याचष्टे—तदेकस्मिन्निति । अत्र तदिति श्रुतिगततत्पदग्रहणम् । गृहीत तत्पदं व्याचष्टे—एकस्मिन्निति ॥ २-४ ॥

एकस्मिन् विज्ञाते सर्वं विज्ञातं भवतीति यद्वस्तुक्तं तदेतन् विद्वांस इत्यन्वयः । एतच्छब्देन च तेज आदि-सृष्टयोरुप परामुच्यते । तदवच यद्वस्तु ज्ञातं सत् सर्वविज्ञानसम्पादकमुक्तं यच्च तेजश्रादिस्रष्टृत्वेनोक्तं तदेतद्विद्वांस ३५ इति वाक्यं योजितमित्यर्थः । महाशाला इति । अन्नदानार्थं महत्यः शाला येषां ते इत्यर्थः । महत्त्वेन शालन्ते प्रथन्ते इति वा । त्रिवृत्कृतेभ्य इति । त्रिवृत्कृतान्यादिगतेभ्य इत्यर्थः । द्विषद्वं व्याचष्टे—यस्मादिति । त आशुरिति

यद्दु रोहितमिवाभूदिति तेजसस्तद्रूपमिति तद्विदाञ्चक्रुर्यद्दु गुक्लमिवाभूदित्यर्थां
 रूपमिति तद्विदाञ्चक्रुर्यद्दुकृष्णमिवाभूदित्यन्नस्य रूपमिति तद्विदाञ्चक्रुः ॥ ६ ॥
 यद्द्विविज्ञातमिवाभूदित्येतासामेव देवतानां समास इति तद्विदाञ्चक्रुर्यथा नु खलु
 सोम्येमास्तिशो देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृत्त्रिवृदेकैका भवति तन्मे विजानीहोति ॥ ७ ॥

५

इति च्छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

अन्नमशितं त्रेधा विधीयते तस्य यःस्थविष्टो धातुस्तत्पुरीषं भवति यो मध्यमस्तन्मांसं योऽणिष्ठस्तन्मनः ॥

कथम् । यदन्यद्रूपेण सन्दिह्यमाने कपोतादिरूपे रोहितमिव यद्गृह्यमाणमभूत्तेषां पूर्वेषां ब्रह्मविदा तत्तेजसो
 रूपमिति विदाञ्चक्रुः तथा यत्कृष्णकमिवाभूद्गृह्यमाणं तदेषां रूपं यत्कृष्णमिव गृह्यमाणं तदन्नस्येति विदाञ्चक्रुरेव-
 मेवात्यन्तदुर्लभं यद्दु अप्रविज्ञातमिव विशेषतोऽगृह्यमाणमभूत्तदप्येतासामेव तिसृणां देवतानां समासः समुदाय
 १० इति विदाञ्चक्रुः । एवं तावद्ब्राह्मं वस्त्वग्न्यादिविज्ञातं तथेदानीं यथा नु खलु हे सोम्येमा यथोक्तास्तिशो देवताः
 पुरुषं शिरःपाण्यादिलक्षणं कार्यकारणसङ्घातं प्राप्य पुरुषेणोपयुज्यमानास्त्रिवृत्त्रिवृदेकैका भवति तन्मे विजानीहि
 निगदत इत्युक्त्वाऽऽह ॥ ६-७ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

अन्नमशितं भुक्तं त्रेधा विधीयते जाठरेणाग्निना पच्यमानं त्रिधा विभज्यते । कथं, तस्यान्नस्य त्रिधा

१५

बानन्दगिरिटीका

वेदनप्रकारमेवाऽऽकाङ्क्षापूर्वकं प्रकटयति—कथमित्यादिना । अन्यदन्यादिभ्यं सकागादिति शेषः ।
 यदनेकरूपत्वात्कपोतादिरूपेण सन्दिह्यमानमेतद्दृश्यते तस्मिन्कपोतादिस्वरूपे यत्किञ्चिद्रोहितमिव रूपं गृह्यमाण
 पूर्वेषामासीत्तत्तेजसो रूपमिति ते विदितवन्त इति योजना । अत्यन्तदुर्लभं नामरूपाभ्यां दुर्ज्ञानं द्वीपान्तरगत
 पक्ष्यादीत्यर्थः । अगृह्यमाणमिति च्छेदः यथा नु खल्वित्यादिकावयं वृत्तानुवादपूर्वकमवतारयति—एवं तावदिति ।
 २० यथाखल्वेकैका देवता पुरुषं प्राप्य त्रिवृत्त्रिवृद्भवति तथेदानीं तदाध्यात्मिकं त्रिवृत्करणमेवमेवेति जानीहोति
 सन्मन्वः । आध्यात्मिकं त्रिवृत्करणमिति शेषः ॥ ६-७ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

कथं त्रिधा विभज्यमानत्वं कथं वा तस्य विनियोग इति प्रश्नपूर्वकं विवृणोति—कथमित्यादिना ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतोटीका

२५ पाठे आसुरिति अस्तिधातुसमानार्थकं धात्वन्तरः अन्यथा आसन्निति स्यात् । आहुरिति पाठे [इति] गव्दाध्याहारेण
 सद्भिज्ञानात् सर्वज्ञा एव त इति न चोद्येत्यादिवाक्यमाहुरिति कथञ्चिद्विच्यम् । पूर्वं एभ्य इति पदं रोहितादिवरा-
 मर्चात्युक्तम् । इदानीमग्न्यादिदृष्टान्तपरामर्शात्त्याह—अथवेति ॥ ५ ॥

तदेव प्रश्नपूर्वकं विशदयति—कथमित्यादिना । ब्रह्मविदा गृह्यमाणमभूदित्यन्वयं ब्रह्मविदा मध्ये विदाञ्च-
 क्रुरिति वा । एवमुक्तप्रकारेण पिण्डाद्ब्राह्मे त्रिवृत्करणं स्पष्टीकृत्य पिण्डेऽपि तत्स्पष्टीकर्तुमुत्तरवाक्यमिति व्याचष्टे—
 ३० एवं तावदिति । पुरुषेणोपयुज्यमानाः भुज्यमानाः पुरुष प्राप्य एकैकं यथा त्रिवृद्भवति पिण्डात्मना दिद्यमाना
 यथा त्रिवृद्भवति पिण्डस्य यथा स्वात्मकत्वमित्यर्थः । यद्वा यथा एकैका त्रिवृद्भवति व्यात्मकं शरीरं भवति तन्मे
 विजानीहीत्यन्वयः ॥ ६-७ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतोटीकाया षष्ठाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

यथाभूते अन्नादीनां पुरुषादिरूपेण कथनं परं स्यात् । तच्चाप्रस्तुतं स्यादिति । अस्मिन् पिण्डे यन्मां
 ३५ यच्च मनः तदन्नम्, यत्लोहितं यश्च प्राणः ता आपः, यदस्य मज्जा वाक् च तत्तेज इति । पिण्डस्य व्यात्मकत्वात्

आपः पीताब्धेधा विधीयन्ते तासां यः स्थविष्ठो धातुस्तन्मूत्रं भवति यो मध्यमस्तल्लोहितं योऽणिष्ठः स प्राणः ॥
तेजोऽशितं त्रेधा विधीयते तस्य वः स्थविष्ठो धातुस्तदस्थि भवति यो मध्यमः स मज्जा योऽणिष्ठः सा वाक् ॥

विधीयमानस्य यः स्थविष्ठः स्थूलतमो धातुः स्थूलतमं वस्तु विभक्तस्य स्थूलोऽंशस्तत्पुरीषं भवति । यो मध्यमोऽंशो धातुरस्य तद्रसादिक्रमेण परिणम्य मांसं भवति योऽणिष्ठोऽणुतमो धातुः स ऊर्ध्वं हृदयं प्राप्य सूक्ष्माहु त्वाह्यासु नाडोप्यनुप्रविश्य वागादिकरणसङ्घातस्य स्थितिमुत्पादयन्मनो भवति मनोरूपेण विपरिणमन्मनस उपचयं करोति । ५
ततश्चात्रोपचितत्वान्मनसो भौतिकत्वमेव न वैशेषिकतन्त्रोक्तलक्षणं नित्यं निरवयं चेति गृह्यते । यदपि मनोऽस्य देवं चक्षुरिति वदयति तदपि न नित्यत्वापेक्षया किं तर्हि सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टादिसर्वेन्द्रियविषयव्यापकत्वापेक्षया । यच्चात्रोपचिद्यविषयापेक्षया नित्यत्वं तदप्यापेक्षिकमेवेति वक्ष्यामः । तदेकमेवाद्वितीयमिति श्रुतेः ॥ १ ॥

तथाऽऽपः पीतात्त्रेधा विधीयन्ते तासां यः स्थविष्ठो धातुस्तन्मूत्रं भवति । यो मध्यमस्तल्लोहितं भवति । योऽणिष्ठः स प्राणो भवति । वक्ष्यति ह्यापोमयः प्राणो न पिबतो विच्छेत्स्यत इति ॥ २ ॥ १०

तथा तेजोऽशितं तैलधृतादि भवितं त्रेधा विधीयते तस्य वः स्थविष्ठो धातुस्तदस्थि भवति । यो मध्यमः स मज्जाऽस्यन्तर्गतः स्नेहः । योऽणिष्ठः सा वाक् । तैलधृतादिभक्षणान्नि वामिषश्चत्वा भाषणे समर्था भवतीति प्रसिद्धं लोके ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीषं टिप्पणम्

तस्य कर्मफलस्य नाडीद्वारा भोक्तुः हिताख्या नाडयः । मनसो देवत्वविशेषणश्रवणाभित्यत्वं नाशङ्कनीय- १५
मित्याह—यदपीति ॥ १-३ ॥

आनन्दगिरिटीका

रसादीत्यादिसाध्वेन रुचिरादि गृह्यते । तस्य कर्मफलस्य नाडीचरो भोक्तेति हिताख्या नाडयस्तास्विति यावत् । कथमत्रोपयोगात्प्रागेव मनसः सिद्धत्वात्तन्मनो भवतीत्युच्यते तत्राऽह—मनोरूपेणेति । मनसोऽत्रोपचितत्ववचना-
द्वैशेषिकपरिभाषायार्थं दूषिता देवितिव्येत्याह—तत्तच्चेति । मनसो देवत्वविशेषणाभित्यत्वासिद्धिरित्याशङ्क्याऽह— २०
यदपीति । केनाभिप्रायेण तर्हि विशेषणमित्याशङ्क्याऽह—किं तर्हीति । तर्हि चक्षुरादिभ्यो वैलक्षण्यादस्ति तदपेक्षया नित्यत्वमित्याशङ्क्याऽह—यच्चेति । यद्वा चक्षुरादिष्वसत्तपि मनसः सत्त्वोपलम्भात्तदपेक्षया तस्य नित्यत्वमेष्टव्य-
मित्याशङ्क्याऽह—यच्चेति । आत्मनश्मनसो नित्यत्वं किं न स्यादित्याशङ्क्याऽह—सर्विति ॥ १ ॥

भुक्त्यान्नस्य त्रैविध्यमुक्त्वा पीतानामपामपि त्रैविध्यमाह—तथेति ॥ २ ॥

कथं तेजसोऽन्यादित्यादेरज्ञानमित्याशङ्क्य विधिनाष्टि—तैलेति । मज्जागन्धार्थमाह—अस्पीति । योऽणिष्ठः २५
सा वागित्युक्तं व्यक्तोक्ति—तैलधृतादीति ॥ ३ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

त्रयव्यतिरेकेणाभाव त्रयमेव सत्यम् । अनेन प्रकारेण मूलकारणमेव सत्यमिति तद्विज्ञानेन सर्वविज्ञानं तस्याद्वितीयत्वं च ज्ञातव्यमिति । अथवा मनोवाक्प्राणानाम् “सर्वे अनन्ता” इति श्रुत्यन्तरे अनन्तत्वोक्तं वादिभिश्च कैश्चित् नित्यत्वाङ्गीकारात् सत्कार्यत्वाभावात् सर्वविज्ञानं न सिद्धवतीत्याशङ्क्य तेषां भौतिकत्वेन सद्धिकारत्वं वक्तुं ३०
“अनन्तचित्तमि”त्यादिखण्डनयम् । धातुशब्दार्थमाह—वस्त्विति । तदेव स्पष्टयति—विभक्तस्येति । अश्रोत्रचित्तत्वं नराणां सर्वेषां तुल्यं तदव्यव्यतिरेकवत्त्वादित्याह—रसादीति । तस्य रसस्य नाडीरक्षणसम्बन्धमाह—ऊर्ध्व-
मित्यादिना । ततश्च मनोवाक्प्राणानां प्राधान्येनान्नादिमयत्वं इतरेषां तु नान्तरीयकतया अवादिमयत्वमिति भावः । अक्षरसो मनो भवतीत्युक्तं पूर्वमेव मनसो विद्यमानत्वादित्याशङ्क्याह—मनोरूपेणेति । ननु वैशेषिकैः
मनसो नित्यत्वाङ्गीकारात् कथं मनोरूपेण परिणाम इत्याशङ्क्य श्रुतिविरोधात् तन्मतमयुक्तमित्याह—तदप्येति । ३५
“मनोऽस्य देवं चक्षु” इति श्रुत्यैव मनसो नित्यत्वमुक्तं नित्यत्वं विना दिव्यत्वानुपपत्तेरित्याशङ्क्याह—यदपीति । यद्यपि दिव्यगन्धो न नित्यशब्दपर्यायः तथापि दिव्यत्वमन्यत् न वक्तुं गक्यमिति गङ्गुत्पुरभिप्रायः । ननु स्वप्ने इतरेन्द्रियनाशेपि मनसो विद्यमानत्वात् नित्यत्वमित्याशङ्क्याह—यच्चेति । सुषुप्ते मनसो विनाशं “स्वमपीतो भवति”, इत्यत्र वक्ष्याम इत्याह—तदपीति । अद्वितीयत्वश्रुतिबलादपि न मनसो, नित्यत्वमित्याह—तदेकमिति ॥१॥
प्राणस्यापोमयत्वे उत्तरश्रुति सम्वाद्यति—वक्ष्यति हीति ॥ २ ॥

अन्नमयं हि सौम्य मन अपोमयः प्राणस्तेजोमयी वागिति
भूय एव मा भगवान्निज्ञापयत्यिति तथा सोम्येति होवाच ॥ ४ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य षष्ठमः खण्डः

- यत् एवमन्नमयं हि सौम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक् । ननु केवलान्नमसिण्ण आसुप्रभृतयो
५ वाग्मिनः प्राणवन्तश्च तथाऽम्नात्रभक्ष्याः सामुद्रा मोनमकरप्रभृतयो मनस्विनो वाग्मिन्मनश्च तथा स्नेहयानामपि
प्राणवत्त्वं चानुमेयं यदि सस्ति तत्र कथमन्नमयं हि सौम्य मन इत्याद्युच्यते । नैष दोषः । सर्वस्य त्रिवृत्कृतत्वात्सर्वं
सर्वोपपत्तेः । न ह्यत्रिवृत्कृतमन्नमयमिति कश्चिदापो वाऽत्रिवृत्कृताः पीयन्ते तेजो वाऽत्रिवृत्कृतममनमिति कश्चिद्विश्व-
दानामासुप्रभृतीनां वाग्मिभूत्वं प्राणवत्त्वं वेत्याद्युच्यते । इत्येवं प्रत्यायितः श्वेतकेतुराह—भूय एव पुनरेव मा मा
भगवानन्नमयं हि सौम्य मन इत्यादि विज्ञापयतु दृष्टान्तेनावगमयतु नाद्यापि ममास्तिमन्नमयं सम्प्रदृशिनश्चो जातः ।
१० यस्मात्तेजोवन्नमयत्वेनाविशिष्टे देहे एकस्मिन्पुण्युच्यमानाऽग्निहोत्रात्स्नेहजातान्यग्निहोत्रात्पुण्येण मनःप्राणवाच उप-
चिन्वन्ति स्वजात्यन्तिकाभेणेति बुविज्ञेयमित्यभिप्रायोऽतो भूय एवेत्याद्याह । तमेवमुक्तवन्तं तथाऽस्तु सोम्येति होवाच
पिता ऋषवत्र दृष्टान्तं यथैतदुपपद्यते अप्युच्यते ॥ ४ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कराभाष्ये षष्ठाध्यायस्य षष्ठमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

- १९ व्यतिरेकासिध्याऽन्नादिमयत्वमाक्षिपति—तनु केवलेति । स्फुरान्नभक्षणाद्यनुपामभेऽपि जलचरादीनां यदेव
भक्ष्य तत्रैवान्नाद्यन्तर्भावान्मनस्वित्वाद्युपपत्तिरित्याह—नैष दोष इति । सर्वेषां सन्निधानाविशेषेऽप्यस्य सूक्ष्मभावो
मन एवोपचिन्वोति न प्राणमिति कथं निश्चय । पार्थिवमुपचिन्वोति त्वजातिसम्बन्धादिति न वाच्यम्, एकस्मिन्
कुक्षिभाजने प्रविष्टान्नाम्नानादीनां मिथीभूतत्वान्मनसञ्च सर्वभूतगुणव्यञ्जकत्वेन सर्वभूतारव्यत्वात् पार्थिवत्वा-
सिद्धेरित्याह—यस्मादिति ॥ ४ ॥

२०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या षष्ठाध्यायस्य षष्ठमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

- भुक्तस्नात्रस्य पीतानामप्यपामशितस्य तैलादेरुच्य वेऽणिष्टा घातवस्ते मनोवाक्प्राणा इत्येव यतः सिद्ध-
मतस्तेषामन्नादिमयत्वं युक्तिमित्याह—यत् इति । तेषामन्नादिमयत्वं व्यतिरेकासिद्धिमाश्रित्याऽऽक्षिपति—नन्विति ।
आसुप्रमुखानां(णां) स्फुरोदपादानाद्यनुपामभेऽपि यत्तेषां भक्ष्य तत्रैवोदकान्तर्भावसम्भवात्प्राणादिरमयत्वाद्युपपत्त-
२५ मित्युत्तरमाह—नैष दोष इति । सर्वस्नात्त्रादेरिन्द्रवृत्कृतत्वस्योक्तत्वात्तस्य सर्वस्यैव भक्ष्यस्य भूतत्रयात्त्वसम्भवादेऽपि
भक्ष्यतोऽपि सर्वभक्ष्यत्वोपपत्तेर्मनशादेरन्नादिमयत्वमत्रिरुद्धमित्यर्थः । उक्तमेव उक्त्वोक्तरीति—न हीत्यादिना ।
उक्तरीत्या मनशादेरन्नादिमयत्वप्रत्यायनद्वारा प्रनाडया सन्मात्रपण्डिते प्रत्यायिते गति श्वेतकेतुराहोदयतीत्याह—
इत्येवमिति । सर्वेषां सन्निधानाविशेषेऽप्यस्य सूक्ष्मभावो मन एवोपचिन्वोति न प्राणमिति निश्चयागिद्धिर्न्याह—
नाद्यापीति । पार्थिवमेवोपचिन्वोतीति विशेषमात्रमुच्यते—यस्मादिति । एकास्मिन्पुनरे प्रविष्टान्नाम्नानादीनां
३० मिथीभूतत्वान्मनसञ्च सर्वभूतगुणव्यञ्जकत्वेन सर्वभूतारव्यत्वात्पार्थिवत्वादिभक्त्याऽऽनोकां विशेषं गम्यवतीत्यर्थः ।
यस्मादेवमभिप्रायः श्वेतकेतोरेत इति योज्या । मनशादेरन्नादिमयत्वमुपपत्तिरित्युक्तं गन्धमयत्वात्तस्यैव—सर्वमिति ।

अनित्यवशाद्यणानन्धेऽस्त्वन्दीका

- अन्यदिस्तेजोऽन्नाद्यनुपपत्तेः तेजसाद्व्यर्थमाह—तैरेति । तस्य चक्षुरादिनेत्रोर्ध्वगतत्वात् तं द्रव्यमिति
भावः । मञ्जराद्यद्वयमाह—अस्य तर्गतं इति । याचन्तेऽनोमयत्वे लौकिकप्रतिनिधिं प्रशणयन्ति—नैकभूतादीति ॥ ३ ॥
३५ वागादीनां तेजोमयत्वादिर्कं न सम्भवति व्यतिरेकव्यतिचारान्निमित्तं यद्गन्धे—नन्विति । अन्नाद्यनु-
भूतान्तर्गतानां विद्यमानान्नाद्यनुपमूनीनां नागादिभूत्वं युक्तिमिति पञ्चरत्न—नैष हनिः । ग्यत्रात्यन्तमिच्छतेति ।
स्युक्तस्य पुत्रीपाठे मन्त्राद्यस्य मानादिश्च अन्नादिभक्त्याऽऽनोमयं ज्ञानं प्रायम् । तेषु अन्नाद्यनुपमूनीनां

दध्नः सोम्य मध्यमानस्य योऽणिमा स ऊर्ध्वः समुदीपति तत्सर्पिर्भवति ॥ १ ॥
 एवमेव खलु सोम्यान्नस्याश्चयमानस्य योऽणिमा स ऊर्ध्वः समुदीपति तन्मनो भवति ॥ २ ॥
 अपाँ सोम्य पीयमानानां योऽणिमा स ऊर्ध्वः समुदीपति स प्राणो भवति ॥ ३ ॥
 तेजसः सोम्याश्चयमानस्य योऽणिमा स ऊर्ध्वः समुदीपति सा वाग्भवति ॥ ४ ॥
 अन्नमयँ हि सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वागिति न
 भूय एव मा भगवान्विज्ञापयत्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ५ ॥
 इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

दध्नः सोम्य मध्यमानस्य योऽणिमाऽणुभावः स ऊर्ध्वः समुदीपति सम्भूयोर्ध्वं नवनीतभावेन गच्छति तत्सर्पिर्भवति ॥ १ ॥

यथाऽयं दृष्टान्त एवमेव खलु सोम्यान्नस्यौदनादेरश्चयमानस्य भुज्यमानस्योदयेणाग्निना वायुसहिते खजेनेव १०
 मध्यमानस्य योऽणिमा स ऊर्ध्वः समुदीपति तन्मनो भवति मनोऽवयवैः सह सम्भूय मन उपचिनोतीत्येतत् ॥ २ ॥
 तथाऽपाँ सोम्य पीयमानानां योऽणिमा स ऊर्ध्वः समुदीपति स प्राणो भवतीति ॥ ३ ॥
 एवमेव खलु सोम्य तेजसोऽश्चयमानस्य योऽणिमा स ऊर्ध्वः समुदीपति सा वाग्भवति ॥ ४ ॥
 अन्नमयँ हि सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वागिति युक्तमेव मनोक्तमित्यभिप्रायः । अतोऽग्नेजसो-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१५

मिश्रीभावेऽपि सूक्ष्मभागस्योर्ध्वचलनं तावद्दृष्टमित्याह—दध्न इति ॥ १ ॥
 सर्वभूतमयत्वेऽयन्नदिमयत्वाभिधानमन्नाद्यवयवबहुत्वाभिप्रायम् । खजो मन्याः ॥ २-४ ॥
 हृदयदेशे प्राणादित्तिनधानाविशेषे कथं मनस एवान्नरसेनोपचय इत्येतन्नाद्यापि परिहृतमित्यभिप्रेत्याह—
 मनस्त्वन्नमयमिति ॥ ५ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या पष्ठाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

२०

अनन्दगिरिटीका

यत्त्वं मनवादेरन्नादिमयत्वं कथमिति पृच्छसि तदिदं यथोपपद्यते तथाऽत्रान्नादिमयत्वे तस्य दृष्टान्तमुच्यमानं शृण्वति योजना ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य षष्ठमः खण्डः

मिश्रीभावेऽपि सूक्ष्मभागस्य पृथगेव कार्यकारणत्वे दृष्टान्तमाह—दध्न इति ॥ १ ॥
 दृष्टान्तमनूद्य दाष्टान्तिकमाह—यथेति । खजो मन्यास्तेन मध्यमानस्य दध्नो यथाऽणिमा तथा
 यथोक्तस्यास्य योऽणिमिति योजयम् । कथं तन्मनो भवतीत्युच्यते प्रागपि मनसः सिद्धत्वादित्यासङ्काऽह—
 मनोऽवयवैरिति ॥ २-४ ॥

२५

मनवादेरन्नादिमयत्वमुपसंहरति—अन्नमयँ हीति । अतो भवदभिप्रायादिति यावत् । एतत्सर्वमिति

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

३०

मन आदिपु तु अन्नाद्यणिप्रधातुकार्यत्वमसाङ्कयैण दुर्बलं तेषु स्पष्टमन्नादिकारणानुबुध्यभावादित्यर्थः ।
 शृण्वति । यदन्नादिवाच्यत्वं मन आदेः पृच्छसि तद्यथा उपपद्यते तथाऽत्र दृष्टान्तं शृण्वित्यन्वयः ॥ ४ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया षष्ठाध्यायस्य षष्ठमः खण्डः

घृते विलीने दध्यगानुगति स्फुटं न प्रतीयते अतिमूक्षमत्वेन अथापि दर्विकार्यं घृतमित्यभ्युपगम्यते यथा,
 तथा मन आदिपु अन्नादिकारणानुगते स्फुटं प्रतीत्यभावेऽपि अन्नादिकार्यत्वमभ्युपगन्तव्यम् । कारणानुगतेविद्य- ३५
 मानाया अपि अतीन्द्रियत्वेन स्फुटप्रतीत्यभावोपपत्तेरित्याह—खजेनेति । खज मन्या ॥ १-४ ॥

षोडशकलः सोम्य पुरुषः पञ्चदशहानि माऽशीः काममयः
पित्राऽऽपोमयः प्राणो नपिवतो विच्छेत्स्यत इति ॥ १ ॥

रस्वेतत्सर्वमेवम् । मनस्त्वन्नमयमित्यत्र नैकान्तेन मम निश्चयो जातोऽतो भूय एव मा भगवान्नततोऽन्नमयत्वं
ब्रह्मन्तेन विज्ञापयत्विति । तथा सोम्येति होवाच पिता ॥ ५ ॥

५

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

अन्नस्य भुक्तस्य षोऽणिष्ठो धातुः स मनसि शक्तिमथात् साऽन्नोपचिता मनसः शक्तिः षोडशधा प्रविभक्त्य
पुरुषस्य कलात्वेन निर्दिक्षिता । तथा मनस्वन्तोपचितया शक्त्या षोडशधा प्रविभक्त्या संयुक्तस्तद्वाक्यार्थकरण-
सङ्घातलक्षणो षोडशविंशष्टः पिण्डः पुरुषः षोडशकल उच्यते यस्यां सत्यां द्रष्टा भोता मन्ता बोद्धा कर्ता विज्ञाता
सर्वक्रियासमर्थः पुरुषो भवति हीयमानायां च यस्यां सामर्थ्याहानिः । वक्ष्यति “वाशान्नस्याऽऽयो द्रष्टे”त्यादि । सर्वस्य
१० कार्यकरणस्य सामर्थ्यं मनःकृतमेव । मानसेन हि बलेन सम्पन्ना बलिनो दृश्यन्ते लोके, ध्यानाहाराश्च केचिदन्नस्य
नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अन्वयव्यतिरेकाभ्यां मनसोऽन्नरसोपचितत्वं दर्शयितुं अन्नरसकार्यां शक्तिं कलात्वेन कल्पयति—अन्नस्य
भुक्तस्येत्यादिना । षोडशदिनावच्छेदेन षोडशधा कल्पनम् । आयो लामोऽस्यास्तीत्यायो यावदन्नस्यात्ता तावदेव
द्रष्टा भवतीत्यर्थः । मानस्या शक्त्या पुरुषणोऽशकल इत्युक्तम् । तत्र लोकानुभवमाह—सर्वस्येति । मानसेनैव बलेन

१५

अन्नव्यतिरेकोका

प्राणस्याम्मयत्वं वाचस्तेजोमयत्वं चोच्यते । हृदयप्रवेशे प्राणादिसनिधानाविशेषे कथं मनस एवाऽन्नरसोपचय
इत्येतेनाद्यापि समाहितमिति भत्वाऽऽह—मनस्त्विति । मनसो विशेषतोऽन्नमयत्वमुपपादयितुमुत्तराज्य-
मुत्पापयति—सर्वेति ॥ ५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

२०

अन्वयव्यतिरेकाभ्यां मनसोऽन्नरसोपचितत्वं दर्शयितुमन्नरसजनितं शक्तिं कलात्वेन कल्पयति—
अन्नस्येत्यादिना । षोडशदिनावच्छेदेन षोडशधा कल्पनं द्रष्टव्यम् । तथाऽपि पुरुषस्य कथं षोडशकलत्वमत
वाह—सर्वेति । तामेव प्रकृतानन्नरसकृता शक्तिं विशिनष्टि—यस्यामिति । तथा संयुक्तं पुरुषं षोडशकल इति
पूर्वण संबन्धः । अन्नरसजनितं मानसशक्तिप्रयुक्तं संघातस्य सामर्थ्यमित्यत्र वाक्यं प्रमाणयति—वक्ष्यति चेति ।
आयो लामोऽस्यास्तीत्यायो यावदन्न प्राप्यात्ता भवति तावदेवास्य द्रष्टेत्यादिव्यवहाराः सभवतीत्यर्थः । उक्तोऽयं
२५ लोकानुभवमनुकूल्यति—सर्वस्येति । तदेव स्पष्टयति—मानसेनेति । किंच केचिमानसेनैव बलेन ध्यानाहारा
दृश्यन्ते तच्च ध्यानमन्नपरम्परापरिनिष्पन्नमन्नस्यैव देहादिव्येण परिणतत्वादित्याह—ध्यानेति । एव पाठनिका

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

नैकान्तेन मम निश्चय इति । वैशेषिकास्तु कनित्यत्वादिसाधकयुक्तिबलादित्यर्थः । अनन्यथासिद्धाम्बव्यतिरेक-
बलात् वैशेषिकयुक्तिबाधमभिप्रेत्याह—तथा सोम्येति । षोडशकलसोम्येति पुरुषस्य षोडशकलत्वमुक्तमुपपादयति—
३० अन्नस्येत्यादिना ॥ ५ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया षष्ठाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

अथादिति स्यादितवानित्यर्थः । न केवलं तत्संयोगमात्रं किन्तु द्रष्टृत्वादिसर्वव्यवहाराणां तन्मुख्यात्
तत्प्रधानश्चेत्याह—तद्वानिति । सर्वव्यवहाराणां तन्मुख्यत्वं अन्वयव्यतिरेकाभ्यामुपपादयति—यस्यामित्यादिना ।
अस्मिन्नर्थे श्रुतिमग्याह—वक्ष्यति चेति । अयनं आयः सोऽस्यास्तीत्यायो अन्नं भुक्तवानित्यर्थः । ननु चक्षुरादि-
३५ सामर्थ्येन द्रष्टृत्वादी हेतुः न मनस्सामर्थ्यमित्याशङ्क्य चक्षुरादिसामर्थ्यं भिन्नं मनःकृतमेवेत्याह—सर्वस्येति ।
कार्यं शरीरं करणमिन्द्रियाणं । कार्यादिसामर्थ्यं मानसमित्यत्रानुभवं प्रमाणमाह—मानसेन हीति । उत्पत्तिर्नो
हि शरीरादिवल्लस्यात्पत्वेपि मानसेन बलेन बलवन्तो दृश्यन्त इत्यर्थः । ध्यानिनामपि मानसेन बलेन वदन्त्यं
दृश्यत इत्याह—ध्यानाहाराश्चेति । ध्यानमेवाहार इत्यनेन शरीरादिवल्लाघवीभूतमाहाद्यन्तरं नास्तीति

स हाऽऽसाथ हैनद्युपससाद तँ ह यत्किञ्च पप्रच्छ सर्वं ह प्रतिपेदे ॥ ४ ॥

तँ होवाच यथा सोम्य महतोऽभ्याहितस्यैकमङ्गारं खद्योतमात्रं
परिशिष्टं तं तृणैरुपसमाधाय प्राञ्चलयेत्तेन ततोऽपि बहु दहेत् ॥ ५ ॥

एवं सोम्य ते षोडशानां कलानामेका कलाऽतिशिष्टाऽभूत्साऽन्नेनोप-
समाहिता प्राञ्चाली तथैतर्हि वेदाननुभवस्यैकमयं हि सोम्य मन
आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वागिति तद्वास्य विजज्ञाविति विजज्ञाविति ॥ ६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

स ह तथैवाऽऽथ भुक्तवन्तानन्तरं हैनं पितरं शुश्रूषु रूपससाद तं होपगतं पुत्रं यत्किञ्चर्गादिषु पप्रच्छ ग्रन्थ-
रूपमर्थजातं वा पिता स श्वेतकेतुः सर्वं ह तत्प्रतिपेदे श्रुत्वाद्यथंतो ग्रन्थतश्च ॥ ४ ॥

१० तं होवाच पुनः पिता यथा साम्यं महतोऽभ्याहितस्येत्यादि सयानमेकमङ्गारं शान्तस्थानेः खद्योतमात्र
परिशिष्टं तं तृणैरुपसमाधाय प्राञ्चलयेद्वधयित् । तेनेद्वेनाङ्गारेण ततोऽपि पूर्वपरमाणाद्बहु दहेत् ॥ ५ ॥

एवं सोम्य ते षोडशानामन्नकलानां सामर्थ्यरूपाणामेका कलाऽतिशिष्टाऽभूदतिशिष्टाऽऽसीत्पञ्चवशाद्वाह्य-
भुक्तवत् एकैकेनाङ्गैकैका कला चन्द्रमस इवापरपक्षे क्षीणा साऽतिशिष्टा कला तवाम्नेन भुक्तोपसमाहिता र्वाधितोप-
चिता प्राञ्चालि । दैर्घ्यं छान्दसं प्रञ्चलिता र्वाधितेत्यर्थः । प्राञ्चालीदिति पाठान्तरं तथा तेनोपसमाहिता स्वयं
१५ प्रञ्चलितवतीत्यर्थः । तथा र्वाधितैतर्हिदानां वेदाननुभवस्युपलभसे । एवं व्यावृत्त्यनुपेतिभ्यामन्नमनमयत्वं मनसः
सिद्धमित्युपसंहरत्यन्नमयं हि सोम्य मन इत्यादि । यथैतन्नमसोऽन्नमयत्वं तव सिद्धं तथाऽऽपोमयः प्राणस्तेजोमयी
वागित्येतदपि सिद्धमेवेत्यभिप्रायः । तदेतद्वास्य पितुश्क्तं मनआदीनामन्नादिमयत्वं विजज्ञौ विज्ञातवाञ्छ्वेतकेतुः ।
द्विरभ्यासस्त्रिवृत्करणप्रकरणसमाप्त्यर्थः ॥ ६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य सप्तमः खण्ड

२० नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

उपसमाधाय, उपरि प्रक्षिप्योपचर्यं नीत्वेत्यर्थः ॥ ५-६ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या सप्तमाध्यायस्य सप्तमः खण्ड

आनन्दगिरिटीका

श्रुत्वाद्यप्रतिभानं तत्रेत्पुच्यते । ईषदपि न दहेत्कुतो बहु दहेदिति योजना ॥ ३-५ ॥

२५ व्यावृत्तिव्यतिरेकोऽज्ञोपयोगाभावे मनसः सामर्थ्यभावात् । अनुवृत्तिरन्वयोऽज्ञोपयोगे मनस सामर्थ्य-
मिति मेदः । मनसोऽन्नमयत्वमुपपादयितुमुपक्रान्तमापोमय प्राण इत्यादि कथमिहोच्यते तत्राऽऽह—यथैतदिति ।
विद्यासमाप्तिमन्तरेण कथं द्विवचनमित्याशङ्क्याऽऽह—द्विरभ्यास इति ॥ ६ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

३० अथशब्दस्य स्ववाक्यश्रवणानन्तर्यमर्थमाह—श्रुत्वेति ॥४॥

तृणशब्दोऽपि न प्रञ्चलनहेतुमात्रोपलक्षणार्थं इत्याह—सूत्रैरिति । अत्यल्पे चाकलैरित्यर्थं ॥५॥

प्राञ्चालीति दीर्घपाठे चिणन्त्यस्य ह्रस्वत्वात् दैर्घ्यं छान्दसमित्याह—दैर्घ्यामिति । तकारान्तपाठमाह—
प्राञ्चालीदिति वेति । अस्मिन् पक्षे णिजार्थाभावाद्वाच्ये—स्वयामिति । नन्वेवमन्वयव्यतिरेकाभ्या मनसोऽन्नमय-
त्वस्य साधितत्वात् तदेवोपसंहृतव्यं न प्राणादेरापोमयत्वादिभिमत्याशङ्क्या न्यायस्य तुल्यत्वात् तदपि अनेनैव

३५ साधितप्रार्थमिति तदुपसंहारोऽपि युज्यत इति व्याचष्टे—यथैतदिति । अन्नमयत्वमिति । इदमुपलक्षण—पिण्डा-
देर्वाहस्य चान्यादेरेव भौतिकत्वे स्थिते भूतव्यतिरेकेण तस्याभावात् भूतानां च मूलकारणव्यतिरेकेणामावात्
सद्वैतं विजज्ञावित्यपि प्रष्टव्यम् ॥६॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य सप्तमः खण्ड

‘उद्दालको हाऽऽरुणिः श्वेतकेतुं पुत्रसुवाच स्वप्नान्तं मे सोम्य विजानी-
हीति यत्रैतत्पुरुषः स्वपिति नाम सता सोम्य तदा सम्पन्नो भवति
स्वमपीतो भवति तस्मादेनं स्वपितीत्याचक्षते स्वं ह्यपीतो भवति ॥ १ ॥

यस्मिन्मनसि जीवेनाऽऽत्मनाऽनुप्रविष्टा परा देवताऽऽदर्शं इव पुरुषः प्रतिबिम्बेन जलादिष्विव च सूर्यादयः
प्रतिबिम्बैः । तन्मनोऽन्नमयं तेजोऽन्मयाभ्यां वाक्प्राणाभ्या संगतमधिगतम् । यन्मयो यत्स्थश्च जीवो मननवर्शनं ५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

त्रिवृत्करणमवान्तरप्रकरणं परिसमाप्य महाप्रकरणं सद्धिपथं प्रस्तूयते । तत्रापि मनसो ल्ये सुषुप्ती जीवस्य
सत्सम्पत्तिं वक्तुं मन उपाधिकत्वमुक्तमनुवदति—यस्मिन्मनसोत्यादिना । स्वमपीतो भवतीति सुषुप्तग्रहणमुक्तम् ।

आनन्दगिरिटीका

त्रिवृत्करणनिर्णयविषयमवान्तरप्रकरणं परिसमाप्य महाप्रकरणं सद्धिषयमेवानुवर्तयन्मनसो ल्ये सुषुप्ती १०
जीवस्य सत्संपत्तिं वक्तुं मन उपाधिकत्वमुक्तमनुवदति—यस्मिन्मनसि । उपाधेः स्वरूपमुक्तं संचारयति—तन्मन
इति । उपाध्युपहिते कार्यकरत्वं दर्शयति—यन्मय इति । मनसो भावे जाग्रत्स्वप्नव्यवहारसिद्धिरित्युक्त्वा

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ननु सर्वस्य जडवर्गस्य ब्रह्माकार्यत्वेन ब्रह्मव्यतिरेकेणाभावात् तज्ज्ञानात् तन्मात्रज्ञानेऽपि जीववर्गस्य ब्रह्मा-
कार्यत्वेन ब्रह्मव्यतिरेकात् तद्विज्ञानेन सर्वविज्ञानं सदद्वैतं च न सिद्धयति । न च सत एव जीवस्त्वेण प्रवेशेन तस्य १५
सदमेदात् सर्वविज्ञानमिति वाच्यम् । उपपत्तिभिर्विना प्रत्यक्षादिसिद्धभेदस्य जीवस्य उपदेगमात्रेणाभेदप्रतीत्ययोगात्
इत्याशङ्क्य प्रवेशवाक्यार्थमभेदमुपपत्तिभिः स्थिरीकर्तुमुद्दालको हारुणिरित्यादि ब्राह्मणम् । तत्रादौ स्वप्नवाक्यस्य
वृत्तेन ग्रन्थेन सद्गतिं वक्तुं वृत्तं कीर्तयति—यस्मिन्मनसोति । यद्यपि तत्र देवतास्त्ववानुप्रवेश उक्तः तथापि प्रवेग-
कार्यस्य व्यवहारस्य सर्वस्यापि मनःप्रविष्ट एव दर्शनात् देवतागन्धेन तत्कार्यं मनोऽपि गृह्यते इत्यभिप्रेत्य मनसि
प्रविष्टेत्युक्तम् । मनस्येव विशेषेण प्रवेशस्यानुवादे हेतुं वदन् वतिष्यमाणं दर्शयति—यन्मय इति । यच्छब्दस्य २०

१ त्रिवृत्करणप्रकरणं परिसमाप्तम् । तेन विकारः सर्वोऽपि मिथ्या-वाचारम्भणमात्रः, ब्रह्मैव सत्यमिति
निर्णीतम् तेन यद्विज्ञानात् सर्वं विज्ञातं भवति तदेव ब्रह्म । प्रपञ्चस्य सर्वस्य ब्रह्मविकारत्वात् तज्ज्ञानेन
तत्त्वतो ज्ञातमित्युक्तं भवति । परं तु अहमेव तद्ब्रह्मेति ज्ञानमेव मुक्तिसाधनम् । तत्पदार्थशोधनमपि
पूर्वग्रन्थेन गतम्—सृष्ट्याद्युक्त्या तत्पदस्य मुख्यार्थः । परमेस्वर उक्तः प्रपञ्चस्य वाचारम्भणमात्रत्वात्
सत्पदार्थं स्वयंशुद्ध इति निर्णयान् तत्पदलक्ष्यार्थोऽपि स्मारितः ।

इदानीं त्वपदार्थमुक्त्वा त परिबोध्य तस्य तत्पदार्थभेदं तत्त्वमसीतिमहावाक्योपदेवेन प्रतिपाद-
यिष्यामीति प्रवर्तते । तदर्थं जीवस्य सुषुप्तं तस्य ब्रह्मणि लयं च वदति । दिवा दिशं पतित्वेत्यनेन
जाग्रत्स्वप्नरूपवस्थाद्वयमुक्तं स्वपितीति सुषुप्तं तेनावस्थात्रयविशिष्टो जीवः त्वंपदवाच्यार्थः सूचितः ।
तस्य सुषुप्ते ब्रह्मणि लयात् ब्रह्मणः स्वस्वरूपत्वोक्त्या, इतरावस्थयोः शीपाधिकत्वसूचनात् त्वंपद-
लक्ष्यार्थं शुद्धजीवोऽपि सूचितः । जीवस्य प्रतिबिम्बरूपत्वात् सुषुप्ते अन्तःकरणरूपोपाधिलयादेव च ३०
स्वस्वरूपप्राप्त्युक्त्वा शुद्धो जीव इत्युक्तं भवति । ततः तस्मै श्वेतकेतवे तत्त्वमसीत्युद्देशोऽपि
पूर्णां भवति ।

अत्र स्वमपीत इत्यादेः विशिष्टाद्वैतितः तात्पर्यं—पूर्वं जडप्रपञ्चोपादानत्वमुक्तं, इदानीं चेतनस्यापि
ब्रह्मोपादेयतां वक्तुं प्रसूतीति—उद्दालक इति । अत्र जीवस्य परमात्मनि लय उच्यते । तयोः भिन्नत्वात्
कथमिदमिति चेत्, देवमनुष्याद्यभिमानरागादिविशिष्टजीवविशिष्टं ब्रह्म कालुष्यरहितजीवविशिष्टं सुषुप्ती ३५
सम्पद्यते इत्यर्थः । न तु लय इत्याहुः । अत्र स्वपित्तिनामनिर्वचनेन मुखतो लयः उक्तः । न चानुपादाने
लयः सम्भवतीति जीवस्योपादानं ब्रह्म मर्षोपादानमिति ब्रह्मलक्षणमुक्तमित्याहुः ।

श्रवणादिव्यवहाराय कल्पते तदुपरमे च स्वं देवतारूपमेव प्रतिपद्यते । तदुक्तं श्रुत्यन्तरे 'ध्यायतीव लेलायतीव सद्योः स्वप्नो भूत्वेम लोकमतिक्रामति" "स वा अयमात्मा ब्रह्म विज्ञानमयो मनोमय" इत्यादि, "स्वप्नेन शरीरमि"त्यादि, "प्राणश्चैव प्राणो नाम भक्षती"त्यादि च । तस्यस्य मनस्तस्य मनआख्यां गतस्य मनउपशमहारेणोद्भिद्यविषयस्यो निवृत्तस्य यस्यां परस्यां देवतायां स्वात्मभूताया यदवस्थानं तत्पुत्रायऽऽसिचस्यारुह्यालको ह किलाऽऽस्येण । श्वेतकेतुं ५ पुत्रमुवाचोक्तवान् ।

स्वप्नान्तं स्वप्नमध्यं स्वप्न इति दर्शनवृत्तेः स्वप्नस्याऽऽख्या तस्य मध्यं स्वप्नान्तं सुषुप्तमित्येतत् । अथवा स्वप्नान्तं स्वप्नसत्तत्त्वमित्यर्थः तत्राप्यर्थात्सुषुप्तमेव भवति । स्वमपीतो भवतीति वचनात् । न ह्यन्वयत्र

आनन्दगिरिटीका

तदभावे सुषुप्तमवतारयति—तदुपरमे चेति । आत्मनि मनोवगादेव दर्शनादिव्यवहारो न स्वारस्येनेत्यत्र १० बृहदारण्यकश्रुतिं प्रमाणयति—तदुक्तमिति । द्वितीये वाक्ये सधोरीत्येतदुपयुज्यते । तृतीये तु विज्ञानमयो मनोमय इति च पदद्वयमुपजीव्यते । एवं भूमिका कृत्वा समनन्तरवाक्यमादत्ते—तस्येति । तत्पुत्रायेत्यत्र तस्यां देवताया तदवस्थानमिति तच्छब्दार्थः ।

तत्रेति द्वितीयपक्षोक्तः । अर्थादिति । स्वप्नस्य हि कार्यस्य सत्तत्त्व कारणं तच्च सुषुप्तमेव । "सुषुप्ताख्य

अग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

१५ तस्यास्येति तच्छब्देनान्वयः । मननादिव्यवहारस्य मन उपाधिकत्वे श्रुतिमाह—तदुक्तमिति । बुद्धौ ध्यायन्त्या स्वयं ध्यायतीव लेलायन्त्यां चेष्टमानायां स्वयं चेष्टत इत्येत्यर्थः । स्वप्नो भूत्वा स्वप्नाभिमानो भूत्वा इम जाग्रदलोकमतिक्रामत्यतीत्यर्थः । [दर्शननिवृत्तेरिति पाठे स्वप्नगव्देनैव सुषुप्तमुक्त्वा तस्य मध्यं अन्तराल स्वप्नान्तमिति व्याख्यातम् । तत्रैव पाठे व्याख्यानान्ते स्वप्नगव्देन दर्शनवृत्तिरुच्यते इति ब्रह्मव्यम् ।] मनोमय इति मन उपाधिकमुपक्रम्य इन्द्रमयोद्भवेम इत्यन्तेन सर्वव्यवहारोक्तेरच मन उपाधिकवाचीनत्वं सर्वव्यवहारारणमित्याह—स वा अयमात्मेति । मन

२० आख्यां गतस्येति । अनेन तन्मनो दिग्ं दिग्ं पतित्वेत्यत्र मनरुगव्देन जीवोऽभिधीयत इति दर्शयति । तदुक्तमित्येति । तां परां देवतां तदवस्थानं चेत्यर्थः । अनेन च अन्वयव्यतिरेकाभ्यां जीवत्वस्य मन उपाधिकत्वात् औपाधिक एव भेद प्रत्यक्षादिसिद्धः । अमेदस्तु स्वाभाविक इत्युपपत्तिरुच्यते स्वप्नवाक्येनेत्युक्तम् । दर्शनवृत्तेरिति जाग्रत्स्वप्नसाधारणविशेषज्ञानमात्रमुच्यते, तस्य मध्यमिव मध्य छिद्रं तद्रहितमिति यावत् । अनेन च विवेकविज्ञानरहित सुषुप्तमुक्तं भवतीत्यर्थः । अन्तगव्दस्य नागार्थकत्वमाश्रित्य व्याख्यानान्तरमाह—अथवेति । गजतुरगादिवर्शन-

२५ तदिदं सुखत एव न गोभते । लयप्रतिपादकस्य कारणत्वे तात्पर्यस्याधिकार्थत्वात् अप्रकृतार्थत्वेन प्रकरणविरोधात् । जीवस्य लयोऽपि नास्त्येव नित्यत्वात् "न जीवो म्रियते" इति श्रुतेः । नात्माऽश्रुतेः नित्यत्वाच्च ताभ्य इति सूत्राच्च । अस्मन्मते अग्निविस्फुलिङ्गवत् जीवोत्पत्तिश्रुतिः उपाध्यायत्तिपर इति आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः इति श्रुतिसिद्धम् । भोवतृत्वस्योत्पत्त्याद्युपलक्षणत्वात् । वर्मभूतज्ञानलयाकां लक्षणप्राप्तिः । विश्व यत्रैतत्सुरूपः स्वपिति नामेत्यत्र पुरुष स्वप्नगव्देन स्वमपीत इति वाक्यस्येन पराब्रह्मव्यः तथा च जीवस्यैव लयो "न विदुरि"ति च तत्रैवान्वेति न पुरुषशरीररूपराम्नामि । अज्ञानं च जीवद्वारा ब्रह्मणि सङ्गच्छते । प्राज्ञेनात्मना सम्परिष्वक्तः न दाहा किञ्चन वेदति तु न लयपरं इत्यादिकं तु स्वमतस्य कथञ्चित् प्रदर्शनं न तु शब्दार्थः । यदपि सम्मूलाः सोम्येमा सर्वाः प्रजाः इत्यत्र प्रजागव्दस्य चिदचिन्मात्रपरत्वे ब्रह्मणः तदुपादानत्वात्सम्भवः । अमेदाभावात् अतः ब्रह्मपर्यन्तत्वमिति । तदापि चिदचिच्छरीरकस्य ब्रह्मणः ब्रह्मापादानमित्यापत्तिः । अपि च "सम्मूलाः सोम्येमाः सर्वाः प्रजाः सदायतनाः सत्प्रतिष्ठाः" इत्यत्र प्रजागव्दं चिदचिच्छरीरकब्रह्मपरं । तादृशं ब्रह्म सनुपादानकम् । सत् सूक्ष्मचिदचिच्छरीरकं ब्रह्म । सदायतना इत्यत्र प्रजागव्देन शरीरभूत-चेतनाचेतनमात्रमुच्यते तस्यैव सदन्तार्यामिकत्वात् विगिष्टब्रह्मणस्तदभावात् । केवलस्यैवान्तार्यामित्यात् । सत्प्रतिष्ठा इत्यत्र विगिष्टस्यैवान्तार्यामित्यात् । विशिष्टस्यैवोपादानत्वाच्च सच्छब्दं चिदचिद्विगिष्टपर इत्यादिकं न प्रामाणिकम् । न हि एकप्रकरणगतसत्त्वप्रजापदयोरर्थभेदो युक्तः ।

सुषुप्तात्स्वमपीति जीवस्येच्छन्ति ब्रह्मविदः । तत्र ह्यादर्शापनयने पुरुषप्रतिबिम्ब आदर्शगतो यथा स्वमेव पुरुषम-
पीतो भवत्येवं मनश्चाद्युत्तरमे जैतन्यप्रतिबिम्बरूपेण जीवेनाऽऽत्मना मनसि प्रविष्टा नामरूपव्याकरणाय परा देवता
सा स्वमेवाऽऽत्मानं प्रतिपद्यते जीवरूपतां मनश्चाख्यां हित्वा । अतः सुषुप्त एव स्वप्नान्तशब्दवाच्य इत्यवगम्यते ।
यत्र तु सुप्तः स्वप्नान्तस्यति तत्स्वाप्नं दर्शनं सुखदुःखसंयुक्तमिति पुण्यापुण्यकार्यम् । पुण्यापुण्ययोर्हि सुखदुःखा-
रम्भकत्वं प्रसिद्धम् । पुण्यापुण्ययोश्चाविद्याकामोपश्रम्भेनैव सुखदुःखतद्दर्शनकार्यारम्भकत्वंमुपपद्यते नाप्येत्यविद्या-
कामकर्माभिः संसारहेतुभिः संयुक्त एव स्वप्न इति न स्वमपीतो भवति । “अनन्वागतं पुण्येनानन्वागतं पापेन तीर्णो
हि तदा सर्वाच्छोकाहृदयस्य भवति” “तद्वा अस्यैतदतिच्छन्वा” “एष परम आनन्द” इत्यादिश्रुतिभ्यः । सुषुप्त
एव स्वं देवतारूपं जीवत्वविनिर्मुक्तं दर्शयिष्यामीत्याह । स्वप्नान्तं मे मम निगदतो हे सोम्य विजानीहि विस्पष्टमव-
धारयेत्यर्थः ।

कढ. स्वप्नान्तो भवतीत्युच्यते । यत्र यत्किन्नाल एतन्नाम भवति पुरुषस्य स्वप्स्यत । प्रसिद्धं हि लोके १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

स्वप्नपक्षे तु स्वमपीतत्ववचन न घटत इत्याह—यत्र तु सुप्त इत्यादिना । अविद्याकर्मणी तिरोहितायै असस्समे
भवतस्सुषुप्ते । अतः स्वमपीतवचनं तत्र सम्भवति । स्वप्ने त्वविद्यादेरुद्भूतवृत्तित्वादिनात्मतादात्म्यव्यवहारात्
स्वमपीतत्ववचनं न सम्भवतीत्यर्थः । अविद्यादे सुषुप्ते वीर्यतिरोधाने श्रुत्यन्तरं प्रमाणयति—अनन्वागतमिति ।

आनन्दगिरिटीका

१५

तमोज्ञानं बीजं स्वप्नप्रबोधयोर्“त्युभयापगमनात् । द्वितीयव्याख्याने सुषुप्तमेवार्थवशात्फल्गुनीत्यर्थः । इतच्च
स्वप्नान्तशब्देन साक्षादर्थदा सुषुप्तमेवोक्तमित्याह—स्वमिति । नन्ववस्थान्तेऽपि स्वमपीतो भवतीतिवचनम-
विरुद्धमिति चेन्नैत्याह—नहीति । तत्रापि कथं स्वापः स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—तत्रेति । स्वपित्तिनामनिर्वचन-
सामर्थ्यसिद्धमर्थं निगमयति—अत इति । ननु स्वप्नान्तशब्दो बुद्धान्तशब्दवचदा स्वप्नमेवान्वचष्टे तदाऽपि
स्वमपीतो भवतीत्यविरुद्धं सर्वदा जीवस्य सद्रूपत्वप्राप्तेस्तुल्यत्वादत आह—यत्र त्विति । स्वप्नदर्शनस्य २०
पुण्यापुण्यकार्यत्वं प्रकटयति—पुण्यापुण्ययोर्हीति । न केवलं पुण्यापुण्याभ्यामेव स्वप्ने संयुज्यते किन्त्वविद्यादिभिरुच्येति
न तत्र स्वाप्ययं संभवतीत्याह—पुण्यापुण्ययोश्चेति । तर्हि स्वप्नवन्न सुषुप्तेऽपि स्वाप्ययः स्यात्तत्रापि
कामकर्मादिसर्वश्रमवनादित्याशङ्क्याऽऽह—अनन्वागतमिति ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

लक्षणस्य स्वप्नस्याभावो जाग्रत्पपीति न सुषुप्तिलाभ इत्यत आह—तत्राप्यर्थविति । वाक्यशेषसामर्थ्यादित्यर्थः । २५
स्वपित्तीति वचनदिति पाठेऽपि स्वपित्तीत्यनेन स्वमपीतत्ववचनादित्येवार्थः । तदेव व्यतिरेकमुखेन स्पष्टयति—न
ह्यमन्त्रेति । सुषुप्ते तु स्वमपीतत्वमस्तीत्याह—तत्र हीति । दर्शनवृत्तिरूपस्वप्ने तु स्वमपीतत्व नास्तीत्येतदुपपाद-
यति—यत्र तु सुप्त इति । तुगन्धं स्वप्नदर्शनमित्यनन्तरं सम्बध्यते । न केवलं पुण्यापुण्ययुक्तत्वादेव संसाररूपत्वं
किन्तु अविद्याकामयुक्तत्वादीत्याह—पुण्यापुण्ययोश्चेति । सुषुप्ते तु अविद्याकामकर्माहितत्वेन स्वरूपप्राप्ते. श्रुति-
सिद्धत्वात् स्वमपीतत्व सुषुप्त एवेत्याह—अनन्वागतमित्यादिना । सुषुप्ते जीवस्वरूपं पुण्यापायाभ्यामनन्वागतं ३०
अनुगत असस्प्रमिति यावत् । अतस्तदा सुषुप्ते हृदयमन्वनिनः शोकात् सुखदुःखकामादीन् तीर्णः अतिक्रान्तो
भवतीत्यर्थः । अस्य तदेतत्सौपुप्त रूपं अतिच्छन्दं कामरहितमित्यर्थः ।

एवं पुण्यापुण्यादिसर्वधर्मरहितस्य परमानन्दब्रह्मस्वरूपेणवस्थानं दर्शयति अनन्तरश्रुतिरित्याह—एष
परम इति । आदिगन्धेन “अथैव ए परम आनन्द एष ब्रह्मलोक” इत्यादीनां ग्रहणम् । जीवत्वविनिर्मुक्तमित्य-
नन्तर अतस्सुषुप्तमेव स्वप्नान्तगन्धेनोच्यत इति शेषः । अतश्शब्दाध्याहारेण अतस्सुषुप्त एवेत्गादिवाक्यमेव ३५
आनृत्या ‘दर्शनीयं’ इत्यनेनापि संबन्धनीयम् । पुरुषस्य स्वत इति । अनेन नामेति पदस्य नपुंसकस्य रूपपदेन
सामानाधिकरूपेणान्वयानुपपत्तेः छान्दस्या प्रक्रियान्तं पद्यन्नतया व्याख्यातम् । किं तत्रामेत्याकाङ्क्षा-
यामाह—प्रसिद्धं हीति । हि लोके स्वपित्तीति इतिपदाध्याहारेण स्वपित्तीत्येतन्नाम भवतीत्यन्वयो दर्शितः । नामेति-
पदं प्रसिद्धवर्थकं वा अस्तु इत्यभिप्रायेण प्रसिद्धं हीत्युक्तम् ।

स्वपितीति । गौणं चेद नामेत्याह । यदा स्वपितीत्युच्यते पुरुषस्तदा तस्मिन्काले सता सच्छब्दवाच्यया प्रकृतया देवतया संपन्नो भवति संगत एकांभूतो भवति । मनसि प्रविष्टं मनश्चाविसंलग्नकृतं जीवरूपं परित्यज्य स्वं सद्रूपं यत्परमार्थसत्यमपीतोऽपिपगतो भवति । अतस्तस्मात्स्वपितीत्येनमाचक्षते लौकिकाः । स्वमात्मानं हि यस्मादपीतो भवति । गुणनामप्रसिद्धितोऽपि स्वात्मप्रामिर्गम्यत इत्यभिप्रायः । कथं पुनर्लौकिकानां ऽग्निदा स्वात्मसंपत्तिः ?

५ जाग्रच्छ्रमनिमित्तोद्भवत्वात्स्वापस्येत्याहुः । जाग्रतिरे हि पुण्यापुण्यनिमित्तसुखदुःखाद्यनेकायासानुभवाच्छ्रान्तो भवति । ततश्चाऽऽपस्ताना करणानामनेकव्यापारनिमित्तग्लानानां स्वव्यापारेभ्य उपरसो भवति । श्रुतेश्च 'श्राम्यत्येव वाश्श्राम्यति चक्षुरि'त्येवमादि । तथा च 'गृहीता चाग्गृहीतं चक्षुर्गृहीतं श्रोत्रं गृहीतं मन' इत्येवमादीनि करणानि नरेन्द्रपुरीयं दीपणम्

तदेतदस्यात्मनो रूपं सुषुप्ते अतिच्छन्दा दैर्घ्यं च्छन्दसं च्छन्दः कामः अतिच्छन्दमतिक्रान्तकाममित्यर्थः । गौणमिति । १० न रूढं किन्तु ग्रन्थावयवबलरूपमित्यर्थः । सुषुप्ते स्वरूपावस्थानस्य मुख्यस्यासम्भवात् मुक्तत्वेऽनुत्थानप्रसङ्गात्स्वरूपावस्थानप्रसिद्धेर्निमित्तं वाच्यमित्याह—कथं पुनरिति । ज्वरादिरोगप्रतप्तस्य स्वभावस्थितौ श्रमाभावः प्रसिद्धं सुषुप्तं च श्रमापनोदस्थानं ततः स्वरूपस्थितिप्रसिद्धिरित्याह—जाग्रच्छ्रमेति ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

सति जीवरूपे कथं देवताभावः सभवतीत्याशङ्क्याऽऽह—मनसीति । तस्मादित्यस्यातःशब्दो व्याख्यातं १५ तेन परामृष्टं हेतुमेव स्पष्टयति—स्वमात्मानमिति । स्वपित्तिनामनिर्वचनफलं दर्शयति—गुणेति । सुषुप्ते स्वरूपावस्थानस्य मुख्यस्यासम्भवानुत्थानप्रसङ्गात्स्वरूपावस्थानप्रसिद्धेर्निमित्तं वक्तव्यमिति पृच्छति—कथं पुनरिति । ज्वरादिरोगप्रसन्नस्य स्वभावस्थितौ प्रसिद्धः श्रमाभावः सुषुप्तं च श्रमापनोदावस्थानं तथा च तत्र स्वरूपस्थितिप्रसिद्धिरिवच्छेत्त्याह—जाग्रदिति । सगृहीतं समाधानं विवृणोति—जाग्रतिरे हीति । करणानामनेकव्यापारनिमित्तान् ग्लानिर्भवतीत्यत्र मानमाह—श्रुतेश्चेति । अनुभवसमुच्चयार्थवचकारः सुषुप्त्यव- २० स्थया करणानामुपरतौ प्रमाणमाह—तथा चेति । सुषुप्तौ प्राणस्यापि वागादिवदुपसंहृतत्वमाशङ्क्याऽऽह—करणानीति । अन्यथा मृतिश्रान्ति स्यादिति भावः जीवस्यापि बहिर्व्यापारः स्यादिति चेन्नैवं करणा-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

अस्मिन् पक्षे एतत्पदमेव तन्नामेति तन्नामधेयवाचीति भावः । तिङन्तस्यापि स्वपितीत्यस्य नामत्वं विद्या-प्रकाशे उपपादितम् ।

२५

तिङन्तपदमज्ञानं सुवन्तं तु विवेकिनाम् ।

स्यान्निद्राणस्य नामैदं वस्तुतत्त्वावभासकम् ॥

इति । स्वपित्तिनाम्नोऽर्थपर्यालोचनया जीवस्य ब्रह्मप्राप्तिः सुप्तौ गम्यत इति वक्तुं सता सोम्येत्यादिवाक्यम् । तस्य यदेत्यतः प्राक्तनस्याभिप्रायमाह—गौणं चेदं नामेति । अन्वर्थमित्यर्थः । आहित्यनन्तरं सता सोम्येत्यादिनेति शेषः । तत्र सता सोम्येत्यादिवाक्यं नामावयवार्थस्य सुप्ते जीवे सत्त्वप्रदर्शनार्थं तद्व्याचष्टे—यदेति । उक्तस्य ३० सत्त्वम्पित्तिरूपस्यार्थस्य नामावयववाच्यत्वं दर्शयितुं स्वमपीत इति वाक्यं तदुपपादयन् व्याचष्टे—मनसीति । नामावयवार्थसद्भावात् जीवस्य तस्मिन् गौणं नामेत्युपसंहृतुं तस्मादिति वाक्यम् । तद्व्याचष्टे—अतः तस्मादिति । अत इति तस्मादित्यस्यार्थकथनम् । सिद्धवदुक्तसत्त्वम्पत्तौ लोकप्रसिद्धिं प्रमाणयितुं स्व ह्यपीत इति वाक्यं तद्व्याचष्टे—स्वमिति । नाम्नोऽन्वर्थतोपपादनस्य प्रयोजनं स्पष्टयति—गुणनामेति । प्रसिद्धेर्भूलाभावात् प्रसिद्धिरसिद्धेत्याक्षिपति—कथं पुनरिति । जाग्रच्छ्रमापनुत्त्यर्थत्वात्स्नापस्य श्रमापनयनस्य च ज्वरितादियु ३५ स्वरूपावस्थानेनैव दृष्टत्वात् तेन विनानुपपत्तेः स्वरूपावस्थानलक्षणसत्त्वम्पत्तिसिद्धिरित्यर्थोपपत्तिरनुमानं वा प्रसिद्धेर्भूलमिति परिहरति—जाग्रत इत्यादिना । जाग्रच्छ्रमान्निमित्तात् तन्निवृत्त्यर्थमुत्पन्नत्वादित्यर्थः । एतदेव श्रमप्रदर्शनपूर्वकं विशदयति—जाग्रतिरे हीति । आयस्तानामिति वा समन्तात् त्रिभिस्तानामित्यर्थः । स्वापान् कस्यानामिति पाठे अस्य पदस्य स्वव्यापारेभ्य उपरम इत्यनेन सम्बन्धः । तत्र श्रमे व्यापारोपरमे च यथाक्रमं श्रुतिमाह—श्रुतेश्चेति । करणव्यापाराभावे जगैरनागं स्यादित्यागच्छच्च प्राणव्यापारसद्भवान् नाय दोग

स यथा शकुनिः सूत्रेण प्रबद्धो दिशं दिशं पतित्वाऽन्यत्राऽऽयतनमलब्ध्वा
बन्धनमेवोपश्रयत एवमेव खलु सोम्य तन्मनो दिशं दिशं पतित्वाऽन्य-
त्राऽऽयतनमलब्ध्वा प्राणमेवोपश्रयते प्राणबन्धन् हि सोम्य मन इति ॥ २ ॥

प्राणग्रस्तानि । प्राण एकोऽभ्रान्तो देहे कुलापे यो जायति तदा जीवः श्रमापनुत्तये स्वं वेवताहूपमात्मानं प्रतिपद्यते ।
नान्यत्र स्वरूपावस्थानाच्छ्रमापनोदः स्यादिति युक्ता प्रसिद्धिलौकिकानां स्वं ह्युपेतो भवतीति । दृश्यते हि लोके ५
ज्वरादिरोगग्रस्तानां तद्विनिर्मोके स्वात्सस्थानां विश्रमणं तद्विहापि स्यादिति युक्तम् । "तद्यथा ज्येनो वा सुपर्णा
वा विपरिपत्य श्रान्त" इत्यादिश्रुतेश्च ॥ १ ॥

तत्रायं दृष्टान्तो यथोक्तोऽर्थ—स यथा शकुनिः पक्षी शकुनिघातकस्य हस्तगतने सूत्रेण प्रबद्धः पाशितो दिशं
दिशं बन्धनमोक्षार्थी सन्प्रतिदिशं पतित्वाऽन्यत्र बन्धनादायतनमाश्रयं विश्रमणायालब्ध्वाऽप्राप्य बन्धनमेवोपश्रयते ।
एवमेव यथाऽयं दृष्टान्तः खलु हे सोम्य तन्मनस्तत्प्रकृतं पीडशकलमन्नोपचितं मनो निर्धारितं तत्प्रविष्टस्तत्स्यस्तदुप- १०
लक्षितो जीवस्तन्मन इति निर्दिश्यते मञ्ज्राक्रोशानवत् । स मनयाह्योपाधिर्जोषोविद्याकामकर्मोपदिष्टां दिशं दिशं
सुखदुःखादिलक्षणां जाप्रत्स्वप्नयोः पतित्वा गत्वाऽनुभूयेत्यर्थः । अन्यत्र सदाख्यात्स्वात्मन आयतनं विश्रमणस्थानम-
लब्ध्वा प्राणमेव प्राणेन सर्वकार्यकरणार्थेणोपलक्षिता प्राण इत्युच्यते सदाख्या परा देवता । "प्राणस्य प्राणं"

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

न केवलं प्रकरणात् परा देवता प्राणशब्देन लक्ष्यते अन्यत्र प्रयोगदर्शनाच्चेत्याह—प्राणस्य प्राण इति ॥२॥ १५

आनन्दपिरिटीका

भावादित्याह—तदेति । ननु सुपुते श्रमापनोदार्थं न स्वरूपावस्थानं तत्कुतो लौकिकी प्रसिद्धिरित्याशङ्क्याऽह—
नान्यत्रेति । उक्तमर्थं लौकिकदृष्टान्तेन स्पष्टयति—दृश्यते हीति । बृहदारण्यकश्रुत्यालोचनानायामि सुपुप्यव-
स्थायामवस्थाद्वयजनितश्रमापोहार्थं ब्रह्मानीडप्राप्तिर्गम्यत इत्याह—तद्यथेति ॥ १ ॥

तत्रेति सुपुप्यवस्थोच्यते । यथोक्तोऽर्थो हि जीवस्य ब्रह्मण्यवस्थानं तस्मिन्निविति यावत् । सवाब्दो २०
दृष्टान्तविषयः शकुनिविषयो वा । अप्राप्येति च्छेदः । यथा मञ्ज्राक्रोशानेन मञ्ज्रस्यो देवदत्तो लक्ष्यते तथा तन्मन
इति मनसि स्थितो जीवो लक्ष्यो भवतीत्याह—मञ्ज्राक्रोशानवदिति । न केवलं प्रकरणप्राणशब्देन परा देवता

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

इत्याह—करणानीति । एवमपि जीवस्य सत्सम्पत्तौ किमायातं तत्राह—तदेति । करणव्यापारोपरमदशायामित्यर्थः ।
उपसंहरति—इति युक्तमिति । श्रमापनयः स्वरूपावस्थानेनैवेति कुत इत्याशङ्क्य दृष्टत्वादित्याह—दृश्यते हीति । २५
आयस्तानामिति । आयासं प्राप्तानामित्यर्थः । न केवलं दर्शनमेवात्र, श्रुतिश्चेममर्थमाहेत्याह—तद्यथेति । सुपर्णः
क्षिप्रश्चेन स यथा आहारार्थं विविधं पतित्वा श्रान्तःपक्षी सङ्कोच्य स्वनीडायैव गच्छति, एवं जीवः जाग्रच्छ्रमा-
पनुत्तये सुपर्णं प्रति गच्छतीत्यर्थः ॥ १ ॥

उक्तमेवार्थं दृष्टान्तेन प्रदर्शयितुं स यथा शकुनिरिति वाक्यमिति व्याचष्टे—तत्रायमिति । पाशित इति
पाशेन ग्रन्थिविशेषेण बद्ध इत्यर्थः । बन्धनादिति । बध्यतेऽस्मिन्निति बन्धनं तत्स्थानमुच्यते । मनश्चान्देन जीवोप- ३०
लक्षणे सम्बन्धमाह—तत्प्रविष्ट इति । न केवलं प्रवेशमात्रं मनस्तादात्म्यं प्राप्त इत्याह—तत्स्य इति । मञ्ज्र इति ।
मञ्ज्रा क्रोशन्तीत्यत्र यथा मञ्ज्रशब्देन तत्स्या वाला लक्ष्यन्ते तद्वदित्यर्थः । सनसा [सो] बाह्यदिकपतने शरीर-
नाशापत्या वहिर्गमनासम्भवादाह—सुखदुःखादिलक्षणांमिति । प्राणशब्देन परदेवतालक्षणार्थां सम्बन्धमाह—
प्राणेनेति । करणार्थेण प्राणिन आत्मा तत्प्रेरकत्वेन तत्प्राकाशकत्वेन च लक्ष्यते ज्ञायत इत्यर्थः । प्राणेनात्मा लक्ष्यत
इत्यत्र श्रुतिमाह—प्राणस्येति । प्राणस्थापि प्राणनसामर्थ्यरूपं आत्मानं ये विदुः ते ब्रह्मनिश्चिक्युरित्युदाहृत- ३५
श्रुत्यर्थः । प्राणशरीर इति प्राण शरीरबद्धुपाधित्तस्येत्यर्थः । प्राणशब्देन परदेवताभिधानं युक्तमित्युपसंहरत्

अज्ञानापिपासे मे सोम्य विजानीहीति यत्रैतत्पुरुषोऽशिक्षिपति नामाऽऽप एव
तदशितं नयन्ते तद्यथा गौनायोऽश्वनायः पुरुषनाय इत्येवं तदपि आच्छतेऽ-
श्वनायेति तत्रैवच्छुद्ध्युत्पत्तित् सोम्य विजानीहि नेदममूलं भविष्यतीति ॥ ३ ॥

“प्राणशरीरो भारुष” इत्यादिश्रुतेः । अतस्तां देवतां प्राणं प्राणाख्यामेवोपश्रयते । प्राणो बन्धनं यस्य मनसस्तत्प्राण-
५ बन्धनं हि यस्मात्सोम्य मनः प्राणोपलक्षितदेवताश्रयं मन इति तदुपलक्षितो जीव इति ॥ २ ॥

एवं स्वपितितानमप्रसिद्धिद्वारेण यज्जीवस्य सत्यस्वरूपं जगतो मूलं तत्पुत्रस्य दर्शयित्वाऽऽज्ञात्कारण-
कारणपरम्परयाऽपि जगतो मूलं सद्विददर्शयिषुः । अज्ञानापिपासे अशितुमिच्छाऽज्ञाना यालोपेन । पातुमिच्छा पिपासा
ते अज्ञानापिपासे अज्ञानापिपासयोः सतत्त्वं विजानीहीत्येतत् । यत्र यस्मिन्काल एतन्नाम पुरुषो भवति । किं तत् ?

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१० पुरुषः अशिक्षिषतीत्येतन्नाम पुरुषस्य भवतीति योजना ॥ ३-५ ॥

आनन्दगिरिटीका

लक्ष्यतेऽयत्र प्रयोगदर्शनाच्चेत्याह—प्राणस्येति । प्राणशब्देन परदेवतालक्षणया फलितमाह—अत इति ।
प्राणमेवोपश्रयते विज्ञानात्मेत्यत्र हेतुमाह—प्राणबन्धनमिति ॥ २ ॥

वृत्तमनूद्धानन्तरवाक्यमुत्थापयति—एवमिति । आहाज्ञानापिपासे सोम्येत्यादीति शेषः । किमभिप्रायः
१५ सन्निष्ठा पुत्रं प्रत्येगमाहेत्याकाङ्क्षायामाह—अन्नादीति । अन्नादीनि कार्याणि कारणान्यवादीनि तथा वा परम्परा
तयाऽपि जगतो यत्सर्वलक्षणं मूलं तद्दर्शयितुमिच्छन्पिता पुत्रं प्रत्यशनेत्यादिकं वाक्यमाहेत्यर्थः । अज्ञानेत्यस्य
सन्नन्तत्वाभावेऽपि कथं तदर्थो व्याख्यायते तत्राऽह—अशनेति । यकारस्य लोपेनास्मिन्प्रयोगे सन्नत्यस्यः
प्रयुक्तस्तथाच, तदर्थोक्तिरिच्छेत्यर्थः । तत्राज्ञानापिपासयोः सतत्त्वं विज्ञापयति—यत्रेति । सामान्येनोक्तं नाम
विवेषतो ज्ञातुं पृच्छति—किं तदिति । यत्कठिनमत्र पुरुषेणाशितं तत्पीता आपो नयन्त इति संबन्धः । तदेति

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२०

वाक्यार्थमाह—अतस्तामिति । प्राणबन्धनवाक्यस्य पदार्थमुक्त्वा वाक्यार्थमाह—प्राणोपलक्षितेति । मनस्वान्दे-
नापि पूर्ववत् जीव एव लक्ष्यत इत्याह—मन इति । तदुपलक्षित इति ॥ २ ॥

ननु सच्छब्दिताया परस्या देवतायां मानसिद्धाया सैव जीवस्वरूपमिति सुषुप्ति [गते] न स्वपितितानना
निर्धारयितुं शक्यते सैव नास्तीत्याशङ्क्य सद्वस्तुप्रसाधनपूर्वकं तत्स्वरूपत्वं जीवस्य प्रसाधयितुं सद्वस्तु साध्यत
२५ इत्याह—एवमिति । दर्शयित्वेति । अनेन पूर्ववाक्यमपि श्रुतौ जीवोपसम्पत्तिपर न सद्वस्तुमपि प्रमाणमिति
दर्शयति । आहेत्यस्य विदर्शयिषुरिति व्यवहितेति सम्बन्धः । अज्ञादीत्यादिशब्देन अप्तोऽसोऽग्रहणम् । अज्ञादिकार्यस्य
शरीरस्य वा कारणपरम्परा तथैत्यर्थः ।

अज्ञानयेति वक्तव्ये यलोपश्छान्दस इत्याह—अज्ञाना यालोपेनेति । अज्ञानापिपासयर्थं श्रेयस्व स्फुटत्वा-
दित्याशङ्क्याह—अज्ञानापिपासयोस्तत्त्वमिति । तत्त्वं उत्पत्तिप्रकारमित्यर्थः । तत्प्रकारे विचार्यमाणे एतत् सिद्धयति
३० अशितात्मस्य पीताभिरन्द्रैः रसादिभावेन परिणामेन नयनात् क्षुञ्जायते, ततोऽज्ञानया जायते तथा पीतानामवा
भुक्तेन तेजसा लोहितादिरूपेण परिणामेन शोषणात् पिपासा जायते तत्तत्राज्ञानापिपासाभ्या अश्वनयोः
रसादिभावेन परिणामो गम्यते । एवं च रसाद्यात्मकं शरीरमवन्नकार्यं सत् कारणपरम्परया मूलकारणमनुमाप-
यतीति । तत्र कदा अज्ञानाया भवतीत्यत आह—यत्रेति । यस्मिन् काले अशिक्षिपति इति नाम पुरुषस्य भवति
तदा अज्ञानाया भवतीत्यव्याहारः एतन्नामा पुरुषो भवतीति सिद्धार्थकथनमात्रं श्रुतौ । अन्वयस्तु पूर्ववदेव पुरुषपदं
३५ प्रथमान्तं षष्ठ्यन्ततया स्पष्टीकृत्य पुरुषस्यैतन्नाम भवतीत्येवं द्रष्टव्यम् । एतन्नाम पुरुषो भवतीति भाष्ये ह्रस्वपदं
नामशब्दः प्रसिद्धयर्थं द्रष्टव्यः । एतत्पुरुषो भवतीति नाम प्रसिद्धमिति ।

तस्य क्व मूलं स्यादन्यत्रान्नादेवमेव खलु सोम्यान्नेन शुङ्गेनापो मूल-
मन्विच्छाऽद्भिः सोम्य शुङ्गेन तेजो मूलमन्विच्छ तेजसा सोम्य शुङ्गेन
सन्मूलमन्विच्छ सन्मूलाः सोम्येमाः सर्वाः प्रजाः सदायतनाः सप्तसिद्धाः ॥ ४ ॥

अग्निशिष्यस्यशितुमिच्छतीति । तदा तस्य पुष्पस्य किनिमित्तं नाम भवतीत्याह । यत्सत्पुरुषेणाशितमन्नं कठिनं पोता अपो नयन्ते इवीकृत्य रसादिभावेन विपरिणमयन्ते तदा भुक्तमन्नं जीर्यति । अथ च भवत्यस्य नामाग्नि- ५
शिष्यतीति गौणम् । जीर्णे ह्यन्नेऽशितुमिच्छति सर्वो हि जन्तुः ।

तत् तत्र अपामशितनेतृत्वाद्दशनाया इति नाम प्रसिद्धमित्येतस्मिन्नर्थे । यथा गोनायो गां नयतीति गोनाय इत्युच्यते गोपालः । तथाऽश्वान्नयतीत्यश्वनायोऽश्वपाल इत्युच्यते । पुरुषनायः पुरुषान्नयतीति राजा सेना-
पतिर्वा । एवं तत्तदाऽप आन्नक्षते लौकिका अशनायेति विसर्जनीयलोपेन । तत्रैवं सत्यद्भो रसादिभावेन नीते-
नाशितेनान्नेन निष्पादितमिदं शरीरं वटकणिकायामिव शुङ्गोऽङ्कुर उत्पतित उद्गातस्तमिन्नं शुङ्गं कार्यं शरीराख्यं १०
वटादिशुङ्गवदुत्पत्तिं हे सोम्य विजानीहि । किं तत्र विज्ञेयमित्युच्यते । शुषिदं शुङ्गवत्कायत्वाच्छरीरं नामूलं
मूलरहितं भविष्यतीत्युक्त आह भवेत्केतुः ॥ ३ ॥

यद्येवं समूलमिदं शरीरं वटादिशुङ्गवत्तस्यास्य शरीरस्य क्व मूलं स्याद्भवेदित्येवं पृष्ट आह पिता । तस्य
क्व मूलं स्यादन्यत्रान्नादान्नं मूलमित्यभिप्रायः । कथम् । अशित ह्यन्नमद्भिर्ब्रवीकृतं जाठरेणाग्निना पच्यमानं रस-
भावेन परिणमते । रसाच्छोणितं शोणितान्मांसं मांसान्नेदो मेदसोऽस्योन्यत्पित्त्यस्यो मज्जा मज्जायाः शुक्रम् । तथा १५

आनन्वगिरिटीका

परिणामावस्योक्ति । अव्येत्यन्नस्य भुक्तस्य जीर्णत्वानन्तर्यमुच्यते । कथं तदा नाम्नो गौणत्वं तदाह—जीर्णे हीति ।

तद्यथेयत्र तच्छब्दार्थमाह—तत्तत्रेति । एतस्मिन्नर्थे दृष्टान्त उच्यत इति शेषः । अशनायेति
कथमपामस्थानमशनाया इति हि वक्तव्यं तत्राऽह—विसर्जनीयेति । तत्रेत्यस्य व्याख्यानमेवं सतीत्यपामशित-
नेतृत्वे सतीत्यर्थः । अद्भिः पीताभिरिति शेषः । तत्रेति शरीरनिर्देशः ॥ ३ ॥ २०

अन्नस्य देहमूलत्वमाकाङ्क्षापूर्वकं व्युत्पादयति—कथमित्यादिना । तथा पुरुषभुक्तान्नवदिति यावत् ।

अभिनवनारायणानन्दसंस्तरस्वरीटीका

अद्भिर्दशितस्य रसादिभावेन परिणामं वक्तुं पृच्छति—तत्रेति । किंसिगित्तं नामेति । नामार्थस्य
अशितुमिच्छायाः किं निमित्तमित्यर्थः । आप एवेति वाक्येन उत्तरमाह—यत्तदिति । तथापि कथमग्निमुमिच्छा
भवतीत्याशङ्क्य प्राणस्थितिहेतोरन्नस्याभावे जाठरग्निना तापे क्षुद्भवति ततोऽशितुमिच्छा जायते इत्याह— २५
तदा भुक्तमिति । एवमशनेच्छाया सत्यां अन्वर्थं अग्निशिष्यतीति नाम भवतीत्याह—अर्थेति । उक्तेन क्रमेण
अशनेच्छा जायत इत्यत्र न स्फुटं प्रमाणमस्तीत्याशङ्क्य अन्वयव्यतिरेकाभ्यामुक्तमर्थं स्थिरीकरोति—जीर्णे हीति ।
पूर्ववाक्ये अशनायाशब्दस्य बुभुक्षार्थत्वं लोकप्रसिद्ध्या स्वीकृत्य अशितुमिच्छा अशनायेति व्याख्यातम् । इह
योगप्रसिद्ध्या अन्नामत्त्वं स्वीकृत्य अपामन्नपरिणमयितृत्वं नामप्रसिद्ध्यापि साययति—तत्रेति । योगप्रसिद्धि
द्वेदोक्तुं दृष्टान्तमाह—इत्येतस्मिन्निति । अप्पाब्दविशेषणत्वात् अशनाया इति बहुवचनेन भवितव्यमित्या- ३०
शङ्क्याह—विसर्जनीयेति । तत्रैतच्छुद्धमित्यत्र तत्रगद्यार्थमुक्त्वा एतच्छब्दार्थमाह—अद्भिर्ख्यादिना । शरीर-
मित्यनन्तरं निष्पादितमिति पदान्वयेन वाक्यं पूरणीयम् । तत्र दृष्टान्तमाह—वदेति । पदार्थमुक्त्वा वाक्यार्थ-
माह—तमिममिति । शरीरस्य कार्यत्वं स्पष्टमिति तस्य न यत्नतोऽपि विज्ञेयत्वमित्यत आह—किं तत्रेति ।
तस्य कार्यत्वं विज्ञेयमिति नोच्यते किन्तु तस्य मूलमित्याह—शुषिदिति ॥ ३ ॥

तस्य क्व मूलं स्यादिति वाक्यमनुपज्ञेण उत्तरेऽपि योजयति—इत्येवमिति । शरीरस्य शुक्रागोणित- ३५
मूलत्वात् कथमन्नमूलत्वमिति पृच्छति—कथमिति । तयोन्नपरिणामत्वात् तद्द्वारा अन्नमूलत्वमित्याह—
अन्नमित्यादिना । रसादिभावेनेत्यादिशब्दपाठे तदेव विद्वृणोति—रसादोति । रसभावेनेति पाठस्तु स्पष्ट ।

अथ यत्रैतत्पुरुषः पिपासति नाम तेज एव तत्पीतं नयते तद्यथा
गोनायोऽश्वनायः पुरुषनाय इत्येवं तत्तेज आचष्ट उदन्येति
तत्रैतदेव शुद्धशुत्पतितं सोम्य विजानीहि नेदममूलं भविष्यतीति ॥ ५ ॥

- योषिदुक्तं चान्नं रसादिक्रमेणैवं परिणतं लोहितं भवति । ताम्यां शुक्रशोणिताम्यामन्नकार्याभ्यां संयुक्तान्यामन्ने-
५ नैव प्रत्यहं भुज्यमानेनाऽऽपूर्यमाणाम्यां कुड्यमिव मृत्पिण्डैः प्रत्यहमुपचीयमानोऽन्नमूलो देहशुद्धः परिनिष्पन्न इत्यर्थः ।
यत्तु देहशुद्धस्य मूलमन्नं निर्विष्टं तदपि देहवद्विनाशोत्पत्तिमत्त्वात्कस्माच्चिन्मूलाद्दुत्पत्तितं शुद्ध एवेति कृत्वाऽहं ।
यथा देहशुद्धोऽन्नमूल एवमेव खलु सोम्यान्नेन शुद्धेन कार्यभूतेनापो मूलमन्नस्य शुद्धस्यानिच्छ प्रतिपद्यत्व ।
अपामपि विनाशोत्पत्तिमत्त्वाच्छुद्धत्वमेवेति अद्भिः सोम्य शुद्धेन कार्येण कारणं तेजो मूलमन्निच्छ । तेजसोऽपि
विनाशोत्पत्तिमत्त्वाच्छुद्धत्वमिति तेजसा सोम्य शुद्धेन सन्मूलमेकमेवाहितोयं परमार्थसत्यम् । यस्मिन्सर्वविभं
१० वाचाऽऽरम्भणं विकारो नामधेयमनृतं रज्ज्वामिव सर्पादिविकल्पजातमध्यस्तमविद्यया तदस्य जगतो मूलमतः
सन्मूलाः सत्कारणा हे सोम्येभ्यः स्थावरजङ्गमलक्षणाः सर्वाः प्रजा न केवलं सन्मूला एवेदानीमपि स्थितिकाले सदा-
यतनाः सदाश्रया एव । नहि मृदमनाश्रित्य घटादेः सत्त्वं स्थितिवर्जंस्ति । अतो मृदसन्मूलत्वात्प्रजानां सदायतनं
यासां ताः सदायतनाः प्रजाः । अन्ते च सत्प्रतिष्ठाः सवैव प्रतिष्ठा लयः सप्तामित्रवसानं परिशेषो यासां ताः
सत्प्रतिष्ठाः ॥ ४ ॥

१५ अथेदानीमप्युद्धारेण सतो मूलस्यानुगमः कार्य इत्याह । यत्र यस्मिन्काल एतन्नाम पिपासति पातु-

आनन्दगिरिटीका

- तथाऽपि कथं सतो मूलस्य सिद्धिरत आह—यत्स्विति । सतो मूलस्य वास्तव रूपं दर्शयति—एकमिति । तस्य
सर्वकल्पनाभिधानत्वेन परिणामवादाद् व्युत्स्यति—यस्मिन्निति । अध्यासे मूलकारणमाह—अविद्ययेति । प्रजा
सर्वाः सन्मूलाः सदायतनाश्चेत्युक्तमर्थं दृष्टान्तेन समर्थयते—न हीति । सत्प्रतिष्ठा सदायतनाश्चेत्यनयो-
२० र्थमेवाभावमाशङ्क्याऽहं—अन्ते चेति । प्रतिष्ठानाब्दस्य लयवाचित्वादायतनस्यैव चाऽऽश्रयविषयत्वात्
पीनरक्त्यमित्यर्थं । लयशब्दस्य सुषुप्त्यादिविषयत्वं वारयति—समाप्तिरिति । सम्यगाति समाप्तिरिति प्राप्तिरत्र
निवृत्तिरिति शङ्का वारयति—अवसानमिति । तस्याभावत्वेन तुच्छरूपत्वं निरस्यति—परिशेष इति ॥ ४ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- सयुक्तभ्यां परिनिष्पन्नो देहशुद्धोऽन्नमूल इत्यन्वयः । न केवलमन्नकार्याभ्यां शुक्रशोणिताम्या निष्पन्नत्वा-
२५ दन्नजन्यः किन्तु अन्तेनोपचीयमानत्वादपीत्याह—अन्तेनैव चेति । चकारः उपचीयमानश्चेत्यत्रान्वयो । यदेतत्
तेजसो मूलं सत् तत् प्रजानामपि साङ्ग्यात् । तान्वारयति—एकमेवाद्वितीयमिति । प्रधानं तु पुत्रेण
सद्वितीयत्वात् स आत्मेति वाक्यशेषविरोधान्न सच्छब्दवाच्यमित्यर्थं । कार्येण सद्वितीयत्वात् ब्रह्मणोऽपि नाद्वितीयत्व-
मित्याशङ्क्याह—यस्मिन्निति । सदायतनत्वे सन्मूलत्व हेतुत्वेन योजयति—अतो मृद्विति । आयतनगर्वेन
प्रतिष्ठानाब्दस्य पीनरक्त्य वारयति—लय इति । लयशब्देनाभावविधाने असत्त्वाशङ्क्यामाह—समाप्तिरिति ।
३० संयोग एवाप्तिरिति शङ्कित्वा आह—अवसानमिति । तेन अभावत्वमुक्तमित्याशङ्क्याह—परिशेष इति । तासत्पूर्वेण
परिशिष्यन्त इत्यर्थः । एवं तावदशनायया भुक्तस्यान्नस्य रसादिरूपेण परिणाम ज्ञात्वा रसाद्यात्मकस्य शरीरस्यान्न-
कार्यत्वं निश्चित्य अन्नकार्येण देहेन मूलकारणानुमानप्रकार उक्तः ॥ ४ ॥

- इदानीं पिपासया पीतस्य जलस्य लोहितादिरूपेण परिणामं ज्ञात्वा लोहितारत्वात्मकस्य शरीरस्य
अकार्यत्वं निश्चित्य तेनापि रूपेण मूलकारणानुमानप्रकारः कथ्यते उक्तस्वाक्येनेत्याह—अथेदानीमिति ।
३५ अथेत्यस्य इदानीमित्यर्थमुक्त्वा अध्याहूतैः पदैः वाक्यं पूरयति—अप्युद्धेति । आहृत्यत्र श्रुतिरूपात्को वा
कर्तृत्वेन सम्बध्यते । यथा पिपासया लोहितान्द्विपरिणामो गम्यते, अन्मथा पीतस्य जलस्य विद्यमानत्वात्
पिपासैव न स्यात् । सा पिपासा कदा भवतीत्यत आह—प्रत्रेति । पुरुषः पिपासतीत्येतन्नाम भवति

तस्य क्व मूलं स्यादन्वयाद्भ्योऽङ्गिः सोम्य शुङ्गेन तेजो मूलमन्विच्छ तेजसा सोम्य शुङ्गेन
सन्मूलमन्विच्छ सन्मूलाः सोम्येमाः सर्वाः प्रजाः सदायतनाः सत्प्रतिष्ठा यथा नु खलु
सोम्येमास्तिस्रो देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृत्त्रिवृदेकैका भवति तदुक्तं पुरस्तादेव भवत्यस्य^१
सोम्य पुरुषस्य प्रयतो वाङ्मनसि सम्पद्यते मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परस्यां देवतायाम् ॥६॥

मिच्छतीति पुरुषो भवति । अग्निशिषतोतिवद्विमपि गौणमेव नाम भवति । द्रवीकृतस्याग्निस्तस्यान्नस्य नेत्र्य^५
आपोऽन्नशुङ्गं देहं क्लेदमन्वयः शिथिली कुयुरब्दाहृत्पाद्यदि तेजसा न शोष्यन्ते । नितरां च तेजसा शोष्यमाण-
स्वप्सु देहभावेन परिणममानासु पातुमिच्छा पुरुषस्य जायते तदा पुरुष पिपासति नाम तदेतदाह । तेज एव
तदा पीतमबादि शोषयद्देहगतलोहितप्राणभावेन नयते परिणमयति । तद्यथा गोनाय इ-यादि समानमेवं तत्तेज
आचष्टे लोक उदन्येत्युदकं नयतीत्युदकम् । उदन्येतीति च्छान्दसं तत्रापि पूर्ववत् । अपामप्येतदेव शरीराख्यं
शुङ्गं नाग्यदित्येवमादि समानमन्यत् ॥ ५ ॥ १०

सामर्थ्यात्तेजसोऽप्येतदेव शरीराख्यं शुङ्गम् । अतोऽप्युङ्गेन देहेनाऽऽपो मूलं गम्यते । अङ्गिः शुङ्गेन तेजो

आनन्दमिरिटीका

अन्नाख्यशुङ्गद्वारा सतो मूलस्याधिगतेरनन्तरमित्यथशब्दार्थः । पिपासतीत्येतन्नम पुरुषो यस्मिन्काले
भवताति योजना । कथं पिपासतीत्येतन्नम पुरुषस्य गौणमित्याशङ्क्याऽऽह—द्रवीकृतस्येति । भवत्यपि तेजसा
शोष्यमाणत्वं किं तावतेत्याशङ्क्याऽऽह—नितरां चेति । तदा पानेच्छावस्थायामित्यर्थः । तेजसो यदुदक-^{१५}
नेतृत्वमुक्तं तत्र श्रुतिमवतारं व्याचष्टे—तदेतदाहेति । उदन्यमिति वक्तव्ये कथमुदन्येत्युक्तं तत्राऽऽह—उदन्येतीति ।
तत्रापि तेजस्यपीत्येतत् । यथाऽज्ञानयोति च्छान्दसं तथा तेजस्युदन्येत्यपि च्छान्दसमेवेत्याह—पूर्ववदिति । अन्नद्वारा
सतो मूलस्याधिगमवदन्नुद्वाराऽपि तस्याधिगतिरस्तीत्याह—अपामपीति ॥ ५ ॥

तेज-शुङ्गद्वाराऽपि सतो मूलस्य प्रतिपत्तिरस्तीत्याह—सामर्थ्यादिति । त्रिवृत्करणवाचादिति यावत् ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२०

तदा पिपासा भवतीत्यर्थः । तत्र निमित्तमाह—द्रवीकृत्येत्यादिना । अतितरा तेजसा शोष्यमाणस्वप्सु
पातुमिच्छा जायत इत्यन्वयः । तेजसा अपां शोषणे प्रमाणमाह—द्रवीकृतस्येति । तेजसा अपा लोहितादि-
रूपेण नयने पिपासाशब्दपर्यायमुदन्याशब्दं प्रमाणयितुं अज्ञानायाशब्दस्य अस्त्विदं तस्य तेजसि यौगिकत्वं दृष्टान्तैः
साधयति—तद्यथेति । लोकप्रसिद्धचपेक्षया यौगिकप्रसिद्धेरादत्तव्यताया पूर्ववत् दृष्टान्तवाहृत्यमिति ज्ञेयम् । तेजसो
नपुंसकत्वात् उदन्यमिति वक्तव्ये उदन्येति च्छान्दसमित्याह—उदन्येतीति । एवमप्युङ्गत्वं शरीरस्य ज्ञात्या तेनापि^{२५}
प्रकारेण मूलकारणानुमानं पूर्ववद्योग्यमित्याह—तत्रापितीति ॥ ५ ॥

ननु यथा देहस्य अन्नशुङ्गत्वेन अप्युङ्गत्वेन च मूलकारणानुमापकत्वं एव तेजस्शुङ्गत्वेनापि तदनुमाप-
कत्वं किमिति श्रुत्या नोक्तं तस्य भूतत्रयकार्यैर्वाविशेषादित्याशङ्क्य तदप्यर्थोक्तमित्याह—सामर्थ्यादिति ।
भूतत्रयकार्यत्वसामर्थ्यादित्यर्थः । अत इत्यनन्तरं यथाशब्दमध्याहृत्य सन्मूलं गम्यत इत्यनन्तरं तथा तेजशुङ्गेन
देहेन तेजोमूलं गम्यते तेजसा शुङ्गेन सन्मूलं गम्यते पूर्ववदित्यध्याहृत्य वाक्यं योज्यम् । अत अप्युङ्गेनेत्यस्य स्थाने^{३०}
अतस्तेजशुङ्गेन देहेन तेजसो मूलं गम्यते, तेजसा शुङ्गेन सन्मूलं गम्यते पूर्ववत् इत्येतोवात्मनामेव पाठो यद्यस्ति
तदा सुगमम् । सामर्थ्यात् तेजशुङ्गत्वेनापि मूलानुमापकत्वं विवक्षितं इत्यत्र हेतु वदन् उक्तानुवादपूर्वकं उत्तर-

१ अस्य सोम्य पुरुषस्य प्रयतो वाङ्मनसि सम्पद्यते, मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परस्या देवतायाम्
इति वाक्यान्यधिकृत्य ब्रह्मसूत्रे विचाराः—

(१) वाङ्मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च (ब्र० सू० ४-२-१) अत्र किं वृत्तिमत्या वाचः मनसि लयः अभिप्रेत उत^{३५}
वाग्वृत्ते लय इति सन्दिहे मनसि वागेव लीयत इति पूर्वपक्षे वाग्वृत्तेरेव मनोवृत्तावस्थितायां लयः इति
अवगन्तव्यम् । दर्शनात् मुमुर्षोः मनसाविषयावगमः वाग्वृत्तेरेव भावश्च दृश्यते—शब्दाच्च वृत्तिवृत्ति-
मतोर्भेदोपचारात् गन्धोऽपि सङ्गच्छते ।

मूलं गम्यते । तेजसा शुक्लेन सन्मूलं गम्यते पूर्ववत् । एवं हि तेजोबलमयस्य देहशुद्धस्य चाचारम्भणमात्रस्याज्ञा-
द्विपरम्परया परमाश्रयस्य सन्मूलमभयमसंत्रासं निरायासं सन्मूलमन्विच्छेति पुत्रे गमयित्वाऽग्निशिषित पिपासतीति
नामप्रसिद्धिद्वारेण यदन्यविहास्मिन्प्रकरणे तेजोबलानां पुरुषेणोपभुज्यमानानां कार्यकरणसद्यस्तस्य देहशुद्धस्य
स्वजात्यसांकर्येणोपचयकरत्वं वक्तव्यं प्राप्तं तद्विहोक्तमेव द्रष्टव्यमिति पूर्वोक्तं व्यपदिशति । यथा नु खलु येन
५ प्रकारेणमास्तेजोबलस्यास्तिस्त्री देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृत्त्रिवृदेकैका भवति तदुक्तं पुरस्तादेव भवत्यसमशितं त्रेधा
विधीयत इत्यादि । तत्रैवोक्तमज्ञादीनामशितानां ये मध्यमा धातवस्ते साप्तधातुकं शरीरमुपध्विन्वन्तीत्युक्तम् ।

नरेन्द्रपुरीयं लिषणम्

सामर्थ्यादिति । त्रिवृत्कृतत्वबलादित्यर्थः । वक्तव्यं प्राप्तमिति । अयमर्थः । पृथिव्यन्तरिक्षत्वर्गब्रह्मलोकेषु
पार्थिव्याप्यैजसवायवीयानि व्यवस्थया शरीराणीत्याह वैशेषिकः । कथमस्मदादिशरीरस्यैवाज्ञादिवृत्त्वमिति

१०

आनन्दगिरिटीका

शरीरस्य भूतत्रयकार्यत्वमतःशब्दार्थः । यथा पूर्वमज्ञशुक्लेन देहेनाज्ञात्वं मूलं गम्यत इत्यादि व्याख्यात तथा
तेजःशुक्लेन देहेन तेजो मूलं गम्यत इत्यादि व्याख्येयमित्याह—पूर्ववदिति । वृत्तानुवादपूर्वकं यथेत्यादिवाक्य-
मादत्ते—एवं हीति । उक्त्या रीत्या नामद्वयप्रसिद्धिद्वारेण यथोक्तदेहास्थशुद्धस्याज्ञादिकारणपरम्परया सदास्थ
मूलमुक्तविशेषण सन्मूलमन्विच्छेत्युपदेशेन श्वेतकेतु ज्ञापयित्वा व्यवस्थया शरीरमेकैकभूताख्यमित्याक्षेपे प्राप्ते
१५ यदस्मिन्प्रकरणे तेजःप्रभूतीनामुपयुज्यमानानां स्वस्वभावानुसारेण सधातस्योपचयकरत्वं वक्तव्यं प्राप्तं तद्वि
सर्वशरीरेषु सर्वभूतकार्यापलम्भादव्यवस्थाया प्रमाणाभाषाद्दृश्यमाने सधाते कस्य भूतस्य कियत्कार्यमित्यपेक्षया-
मन्नमशितमित्यादावुक्तमेव द्रष्टव्यमिति पूर्वोक्तं व्यपदिशतीति योजना । सतो मूलस्य व्यवहारसत्यत्व वारयति—
परमार्थेति । वस्तुतो नाविद्यासंबन्धस्तस्यास्तीत्याह—अभयमिति । अविद्याकार्यसंबन्धोऽपि परमार्थतो न
तस्यास्तीत्याह—असंत्रासमिति । उभयसंबन्धाभावे समुत्खातनिखिलदुःखत्वेन परमानन्दत्व तस्य सिध्यतीत्याह—
२० निरायासमिति । पूर्वोक्तमेव व्यकीकरोति—तत्रैवेति । किं तदन्नमशितमित्यादावुक्तं तत्राऽह—अनादौनामिति ।
साप्तधातुकं त्वगसृक्ष्मासमेदोमज्जास्थिशुक्राख्याः सप्त धातवस्तेषां संहतिरूपमित्यर्थः ।

अभिनवतारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

वाक्यमवतारयति—एवं हीति । देहशुद्धस्य तेजोबलमयत्वं तेजश्शुद्धत्वेनापि मूलानुमाने हेतुरत्रोक्तः निरायास-
मित्यनन्तरं गमितं भवतीति शेषः ।

२५ एवंशब्दानुषङ्गेण एवं सन्मूलमित्युत्तरवाक्यमपि योज्यम् । नामप्रसिद्धिद्वारेणेत्यस्य पुत्र गमयित्वेति पूर्व-
गान्वयः । तद्विहिते पूर्वोक्तमेवेह द्रष्टव्यमित्यन्वयः । मध्यमा धातव इत्युपलक्षणं तेज स्पूलघातोरपि अस्य
शरीरोपचयकरत्वात् । अत एव अस्थि भवति मज्जा भवतीत्युक्तम् । एवं स्वपित्तानामनिर्वचनेन मनोहारा अभिसिं-
षतिपिपासतिनामनिर्वचनेन देहद्वारा च सदात्मानमवबोध्य वागादिकरणद्वारा तल्लयाधारत्वेन तदुद्भवस्थानत्वेन

३० (२) अत एव सर्वार्थानु—(ब्र० सू० ४-२-२) मनः प्राणे इत्यत्रापि आशुहीतसर्वेन्द्रियवृत्तिमनः प्राणवृत्तान-
वस्थिताया वृत्तिद्वारेणैव लीयते न स्वरूपतः अतएवकृत्निर्वात् ।

(३) सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः—(ब्र० सू० ४-२-४) स प्राणः अध्यक्षे अविद्याकर्मपूर्वप्रसोपहिते जीवे लीयते
तदुपगमादिभ्यः, “एवमेवेममन्तकाले सर्वे प्राणा अभिसमायन्ति तमुत्कामन्तं प्राणोज्ज्वलापति”
इत्यादिश्रुतिभ्यः । प्राणस्तेजसीत्यत्र तु मध्ये जीवः उपसंख्यातव्य जीवसहितः प्राणः तेजसि तेजः
उपलक्षितेषु पञ्चभूतसूक्ष्मांशेषु लीयत इत्यर्थः ।

३५ अत्र तेजश्शब्दः पञ्चभूतपरः इत्यत्र सूत्रम्—भूतेषु तच्छ्रुतेः इति (ब्र० सू० ४-२-५) ।
नैकस्मिन् दर्शयतो हि—(ब्र० सू० ४-२-६) इत्यनेन तेजश्शब्दः पञ्चभूतसूक्ष्मांशपर पृथिवीमयः
आपोमयः, इतिश्रुतेः ‘अध्वयो मात्राऽविनाशिन्यो दशाध्वाना च याः स्मृता’ इति स्मृतेर्यः ।

“मनसं भवति लोहितं भवति मज्जा भवत्यस्थि भवति ये त्वणिष्ठा धातवो मनः प्राणं वाचं देहस्यान्तःकरणसंघात-
मुपचिन्वन्ती”ति चोक्तं “तन्मनो भवति स प्राणो भवति सा वाग्भवती”ति ।

सोऽयं प्राणकरणसंघातो देहे विशीर्णं देहान्तरं जीवाधिष्ठितो येन क्रमेण पूर्वदेहात्प्रच्युतो गच्छति तदाह-
जस्य हे सोम्य पुरुषस्य प्रयतो त्रियमाणस्य वाङ्मनसि संपद्यते मनस्युपसंहियने । अथ तदाऽऽहुर्नातियो न वद-
तोति । मनःपूर्वको हि वाग्ब्यापारः । “यद्वै मनसा ध्यायति तदाचा वदति” इति श्रुतेः । वाच्युपसंहृतायां मनसि ५
मनो मननव्यापारेण केवलेन वर्तते । मनोऽपि यदोपसंहियते तदा मनः प्राणे संपन्नं भवति सुषुप्तकाल इव तदा
पार्श्वस्था ज्ञातयो न विजानातीत्याहुः । प्राणश्च तदोर्ध्वोच्छ्वासी स्वात्मन्युपसंहृतबाह्यकरणः संवर्गविद्यायां
दर्शनाद्वस्तपादादीन्विक्षिपन्मर्मस्थानानि निकृन्तन्न इवोत्सृजन् क्रमेणोपसंहृतस्तेजसि सम्पद्यते । तदाऽऽहुर्नातियो न
चलतीति मृतो नेति वा विचिकित्सन्तो देहमालभमाना उष्णं चोपलभमाना देह उष्णो जीवतीति यदा तदप्यौष्ण्य-
लिङ्गं तेज उपसंहियते तदा तत्तेजः परस्यां देवतायां प्रशाम्यति । १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

शङ्कायां सर्वेशरीरेषु सर्वभूतकार्योपलम्भात् व्यवस्थायां प्रमाणाभावादस्मिन् सङ्घाते कस्य भूतस्य कियत्कार्यमेतावदत्र
वक्तव्यं प्राप्तमिति । साम्प्रधानुक्रमिति रसासृङ्मासभेदोऽस्थिमज्जाशुक्लानि धातवः । एतेषां संहृतिरित्यर्थः ।
मरणवस्थाद्वारेणापि सत्त्वं निरूपयितुं प्रक्रमते—सोऽयं प्राणकरणसंघात इत्यादिना । अन इवोत्सृजिति ।
सम्भृतशकटवच्छब्दं कुर्वन्नित्यर्थः । तेज इति भूतसूक्ष्मं लक्ष्यते ॥ ६ ॥ १५

आनन्दगिरीटीका

तेजोबन्तकार्यभूतदेहगुणद्वारा सत्त्वं निरूपितमिदानीं मरणद्वारेणापि तन्निरूपयितुमारभते—
सोऽयमिति । तदाहेत्यत्र क्रमवद्गमन तदित्युक्तम् । वाग्ब्यापारस्य मनसि लये हेतुमाह—मनःपूर्वको हीति ।
प्राणसंपत्तिर्नसस्तवधीनत्वम् । मनोव्यापारनिवृत्त्यवस्था तदेत्युच्यते । प्राणश्च तदेत्यविज्ञानावस्था कथ्यते ।
कथं प्राणस्य स्वात्मन्युपसंहृतबाह्यकरणत्वं तदाह—संवर्गविद्यायामिति । तत्र हि प्राणः संवृद्धे वागादीनि २०

अभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

च सदात्मानं बोधयितुं मरणक्रम उच्यते इत्याह—सोऽयमिति । अत एव सुषुप्तां सत्सम्पत्तिरुक्ता मरणोऽपि पुनस्तै-
वोच्यत इति पुनरुक्तशङ्का न कार्या उक्तप्रकारेण भेदात् । किञ्च तत्र प्राणस्य विद्यमानत्वात् सत्सम्पत्तिर्न स्फुटा इह
तु तस्याप्यभावात् सत्सम्पत्तिरि स्पष्टं वक्तुं पुनरुक्तिर्यवतीति न स दोषः । वाचो मनःप्रकृतिक्त्वाभावात् तत्र लयो
न युक्तः कार्यस्य स्वोपादाने लयनियमादित्याशङ्क्य वाचो न स्वरूपेण मनसि लयः किन्तु स्वव्यापारोपरमेण २५
तस्या मनोनुवृत्तितामात्रं तत्सम्पत्तिरित्याह—मनसीति । उपसंहियत इति । वाग्वृत्तिरित्यर्थः । वाग्ब्यापारोपरम
एव लोकप्रसिद्धिरस्तीत्याह—अथेति । वाग्ब्यापारस्यैव मन पूर्वकत्वश्रवणात् तस्यैव तत्रोपसंहार इत्याह—मनः-
पूर्वको हीति । नदतीति वाग्ब्यापार एवोक्त इति भावः । ननु मनसोऽपि करणत्वाल्लये सति कथं तत्र वाक्सम्पत्ति-
रित्याशङ्क्य उत्तरकाले ल्येऽपि कञ्चित्कालं तस्य स्थितिरस्तीत्याह—वाचीति । सुवृत्तिकाल इवेति । अत एव तदा
करणानि प्राणप्रस्तानि इत्युक्तमिति भावः । एवं मनसोऽपि प्राणे वृत्तिलय एवेत्याह—तदेव । न विजानातीत्यनेन ३०
वृत्तिलय एवोक्त इति भावः । प्राणश्च तेजसि सम्पद्यत इति व्यवहितान्वयः । वाङ्मनसीत्यत्र वाचो ग्रहणं सर्वकर-
णोपलक्षणं ततश्च मनोद्वारा सर्वकरणानां प्राणे उपसंहार इत्याह—स्वात्मनसीति । “प्राणमेव वागप्येति प्राणं चक्षुः
प्राणं श्रोत्रं प्राणं मनः” इति संवर्गविद्यावाक्ये वाचा कर्मेन्द्रियोपलक्षणात् चक्षु श्रोत्राभ्यां च ज्ञानेन्द्रियोपलक्षणात्
सर्वकरणोपसंहारसिद्धिरित्याह—संवर्गेति । प्राणस्योपसंहारे लिङ्ग दर्शयन् तत्कालस्थितिमाह—हृत्सेति ।
मर्मस्थाननिकृन्तनं नाम तेषु वन्धनरूपेण विद्यमानस्य प्राणस्य ततो विरलेपः । तस्मात् हस्तादिविक्षेपो भवति । ३५
अनः शकटम् । उत्सर्जनं हिवकादिज्वदकरणम् प्राणस्य अनसस्तु प्रसिद्धः शब्दः । ततो लिङ्गात् प्राणोपसंहारोऽ-
नुमीयत इत्यर्थः । प्राणवृत्तेरचाननस्याभाव प्रसिद्ध इत्याह—तदाहुरिति तेजसम्पत्ती लिङ्गमाह—मृतो [नेति वेति] ।
जीवन्तीत्यनन्तरं इत्याहुरिति पदद्वयानुषङ्गेण वाक्यं पूर्णायम् । अत्र प्राणस्याव्यक्षयव्यतजीवसम्पत्त्यनन्तरं
तेजश्शब्दोपलक्षितपञ्चभूतसम्पत्तिरिति योज्यम् । “सोऽप्यक्षे तदुपगमादिभ्यः” “भूतेषु तच्छ्रुतेः” इति सूत्रे तथोक्त-

स य एषोऽणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि
श्चेतकेतो इति भूय एव मा भगवान्निज्ञापयत्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ७ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्याष्टमः खण्डः

तदेवंक्रमेणोपसंहृते स्वमूलं प्राप्ते च मनसि तत्स्थो जीवोऽपि सुषुप्तकालवन्निसितोपसंहाराहुषसहित्यमाणः
५ सन्सत्याभिसंधिपूर्वकं चेतुपसहित्येते सदेव संपद्यते न पुनर्देहान्तराय सुषुप्तादिवोत्तिष्ठति । यथा लोके समये देशे
वर्तमानः कथंचिद्विवाभयं देशं प्राप्तस्तद्वत् । इतरत्स्वनात्मज्ञस्तस्मादेव मूलात्सुषुप्तादिवोत्थाय मृत्वा पुनर्देहजाल-
माविशति ॥ ६ ॥

यस्मान्मूलादुत्थाय देहमाविशति जीवः स यः सदाद्य एष उक्तोऽणिमाऽणुभावो जगतो मूलमैतदात्म्य-
भेतत्सदात्मा यस्य सर्वस्य तदेतदात्म तस्य भाव एतदात्म्यम् । एतेन सदाद्येनाऽऽत्मनाऽऽत्मवत्सर्वमिदं जगत् ।
१० नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

अणिमेति भावभवित्रोरभेदेन निरतिशयसूक्ष्म इत्यर्थः भास्करेण व्याख्यायि । तदसत्, ऐतदात्म्यपद-
वैयर्थ्यात् भेदाभेदस्याप्रामाणिकत्वात् । यच्च तत्त्वमसीति सामानाधिकरण्य भेदाभेदविषयमित्युक्तं तदप्यसत्

आनन्दभिरिटीका

दृष्टमतो युक्तं तस्य स्वात्मन्युपसंहृतकरणत्वमित्यर्थः । तेजसीति भौतिकमाध्यात्मिकं तेजो गृह्यते । जीवतीत्याहुर्विति
१५ संबन्धः । सकरणस्य सप्राणस्य च भूतवर्गस्य परस्या देवतायामुक्तक्रमेणोपसंहारेऽपि जीवस्य किमायातमित्या-
शङ्क्याऽऽह—तदेवमिति । तस्या परस्या देवतायामुक्तेन क्रमेण तेजस्युपसंहृते सतीति यावत् । स्वमूलं मनसो मूल
भूतपञ्चकम् । निमित्तोपसंहारादित्यत्र निमित्तं मनो विवक्षितम् । सत्यम्पन्नस्य सत्याभिसंधेन पुनस्त्यागमित्येवद्-
दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । अभय देशं प्राप्नो न पुनः सभयं देशं गन्तुमिच्छतीति शेषः । यस्त्वनृताभिसंधो
यथोक्तया रीत्या न तत्सम्पन्नस्त प्रत्याह—इतरस्त्विति ॥ ६ ॥

२० अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

त्वादिति । नन्विदं भरणक्रमाभिधानं विद्वद्विद्वत्साधारणं “अस्य सोम्यं पुरुषस्ये”ति सामान्याभिधानात् तदेवैवं
प्राणिमात्रस्य भरणकाले सत्सम्पत्तिरुच्येत् पुनर्देहग्रहणाभावेन कृतहानादिवोषः ज्ञानवैयर्थ्यं च स्यात् भरणमात्रेण मुक्ति-
सिद्धेरित्याशङ्क्याह—तदेवमिति । सत्याभिसन्धीति । सदात्मा अह इत्यभिसन्धि- सत्याभिसन्धि- तस्यैव परमार्थ-
सत्यत्वात् । मनुष्योऽहमित्याद्याभिसन्धिवस्तु आरोपितविषयत्वादसत्येति भावं । अभयमिति च्छेदः ॥ ६ ॥

२५ एव सदात्मानं जगन्मूलं प्रसाध्य तदेव जीवस्य स्वरूपमिति दर्शयति—यदेवमिति । भावभवित्रोत्सदात्तं भवितु-
रेव भावत्वविवक्षया भावप्रत्यय इत्यभिप्रेत्य अणुभाव इत्युक्तम् । कार्यस्य सूक्ष्मं रूपमित्यर्थः । ऐतदात्म्यमित्यत्रापि

१. ऐतदात्म्यमिदं सर्वमिति । एष आत्मा यस्य तत् एतदात्म तस्य भाव एतदात्म्यं । अत्र आत्मा
इत्यस्य स्वरूपं सतत्त्वं याथात्म्यमित्यर्थः । तेन सदेवेत्युक्तं सद्ब्रह्मोत्पुक्तं भवति । तत्सत्यं, पूर्वं “एव
स आदेशो भवति” इत्युक्त्वा “सदेवे”त्युक्तः सत्पदार्थः अत्र सत्यमित्युच्यते । अपि च एवमित्यनेन
३० मूक्तिकेत्येव सत्यमिति दृष्टान्तोपपादनात् दार्ष्टान्तिकेऽपि सत् सत्यत्वमुक्तं भवति तच्च जगत्कारणं
ब्रह्मेत्यर्थः । तदात्मेति वक्तव्ये स आत्मेति विषयप्राधान्यात् पुल्लिङ्गनिर्देशः । आत्मा कस्येत्युक्ते

सर्वजगतः इत्युक्तं भवति । जडस्य सर्वस्य चेतनस्य च स्वरूपमित्यर्थः । त्वं श्वेतकेतो तदिति सत्यं
ब्रह्मासि इति पुत्राय शिष्याय प्रियाय पितृरुपदेवः । तस्य च तस्य तावदेव चिरमिति फलवचनात्
३५ तापस्यैविवयत्वलिङ्गात् यथाश्रुतार्थं जीवन्नह्याभेद एव ग्राह्यं न तु जीवणरीरकं लक्षणया । न चेयं
शक्तिरेव यस्यात्माशरीरं इत्युक्तः शरीरवाचकानां शरीरिवोधकत्वं शक्येति वाच्यम् । पारिभाषिक-
शक्यत्वाङ्गीकारस्य वेदार्थनिरुक्ती अनुपयोगात् । तैरेव इमाः प्रजा अहुरह्यं च्छत्यं । एतं ब्रह्मलोकां
त्रिन्दन्ति इत्यादी प्रजाशब्दस्य जीवमात्रपरत्वाङ्गीकारात् । न च स्थलनेदोषो दोगः इति वाच्यम्,
विनिगमकाभावात् । वेदे लौकिकपरिभाषाया अनुपयोगात् ।

नाग्योऽस्त्यस्याऽऽत्मा संसारी । “नाग्यदतोऽस्ति ब्रह्म नाग्यदतोऽति श्रोतु” इत्यादिश्रुत्यन्तरात् । येन चाऽऽत्मानाऽऽत्म-
वत्सर्वमिदं जगत्तदेव सदाद्यं कारणं सत्यं परमार्थसत् । अतः स एवाऽऽत्मा जगतः प्रत्यक्स्वरूपं सत्तत्त्वं याथात्म्यम् ।
आत्मशब्दस्य निरूपणपदस्य प्रत्यगात्मनि गवादिशब्दबन्निर्मुक्तत्वात् । अतस्तत्सत्त्वमसीति हे इवेतकेतो इत्येवं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

भेदस्य वाक्यार्थत्वे मोक्षोऽप्यनिवृत्तिप्रसङ्गात् । न तर्हि मोक्षोऽप्यनिवृत्तिरेव भेदस्य । “ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवती”ति ५
भेदनिवृत्त्यर्थश्रुतिविरोधात् । संसारादविशेषप्रसङ्गाच्च । न हि चैतन्यरूपेण जीवो भिद्यते ब्रह्माणः, किन्तु क्रतुत्वादि-
विशिष्टरूपेण । तस्मात् सोऽयं देवदत्त इतिवत् कल्पितभेदपरामर्शनलक्षणयैकद्रव्यपर्यवसाय्येव सामानाधिकरण्यामिति ।

आनन्दगिरिटीका

अप्येति षष्ठया सर्वं जगदुक्तम् । असंसारी संसारी वेति च्छेदः । मूलादेर्विशेषं दर्शयति—परमार्थेति ।
कल्पितस्य जगतः स्वरूपं प्रत्यग्भूतमात्त्वकामिति शङ्कां वारयति—सतत्त्वमिति । तत्त्वेन सहितमपि १०
सतत्त्वमित्याशङ्क्याऽऽह—याथात्म्यमिति । कथमेवमर्थत्वमात्मशब्दस्य लभ्यते तत्राऽऽह—आत्मशब्दस्येति ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

एवमेव भावप्रत्ययः । सर्वेषु शरीरेषु विद्यमानः चेतनः प्रत्यगात्मा एष एवेत्येवमर्थकत्वेन ऐतदात्म्यपदं व्याचष्टे—
ऐतदात्म्यमिति । सर्वस्य प्राणिजातस्येत्यर्थः । प्रतीचो ब्रह्माभेदे काण्वश्रुतिमाह—नाग्यदिति । ब्रह्मादिरूपेण भास-
मानं जीवस्वरूपं प्रकृतादक्षरादप्यन्नेति तदर्थः । स आत्मेति पदेन अचेतनस्य वास्तवं रूपं सदिदित्युच्यते अतो न १५
पूर्वेण पीनरुक्च्यमित्याशयेनाह—अतस्स एवेति । यतस्तदेव सत्यं अतस्तदेव कार्यस्य तत्त्वं स्वरूपमित्यर्थः ।

आत्मशब्दस्य जीववाचिनः कथं स्वरूपवाचित्वमित्याशङ्क्याऽऽह—आत्मशब्दस्येति । सर्वप्रत्यक्स्वरूपत्वात्सतः
इवेतकेतोरप्यात्मा स एवेति सामान्येन विशेषं साधयति—अतस्तत् सत्त्वमसीति । असीतिपदस्य वर्तमानार्थत्वात्
ज्ञानकालेपि सदात्मत्वमेव जीवस्य न तु ज्ञानानन्तरभावीति वक्तुं असीति पदमित्याह—भवसीति । यद्यपि ऐतदात्म्य-

ऐतदात्म्यशब्दस्य रामानुजीये.—एतत् आत्म्यं व्याप्यं यस्य तत् ऐतदात्म्यं तदेव ऐतदात्म्यं स्वार्थं २०
ष्यत् । अत्र एषः आत्मा यस्य तद्भावं इति व्युत्पत्तौ प्रसिद्धायामिदं कल्पना कुकल्पनैव । आत्म्य-
मित्यस्य अहस्येज्जात्म्ये इत्यादौ श्रुतौ आत्मसम्बन्धिषारीराद्यर्थतया अयमर्थः प्रसिद्धः । स आत्मा
प्रत्यगात्मा सर्वस्येत्येवार्थः । आत्मा नियन्ता इत्यप्यशब्दार्थकथनमेव । य एव लौकिकाः शब्दास्त एव
वैदिकाः त एव तेषामर्थाः इति नियमात् ।

यत्तु मध्वाचार्यैः—चोरदृष्टान्ते यः परमार्थतया चौर्यं कृतवान् स दण्ड्यते, यस्तु चोरत्वेन आरोपितः २५
सः तसाय परशुना दाहाभावात् अचोरत्वेन निर्णीय मूच्यते इति दृष्टान्तं अद्वैतिषु योज्यते “न च
स्वकीयस्य ब्रह्मभावस्याज्ञोऽपहृतां भवति किन्तु अविद्यमानब्रह्मभावमिदंवापहृतां भवति । अदुःखित्व-
पूर्णानन्दत्वादिकं ब्रह्मनिष्ठ स्वगतं मन्यमानः ब्रह्मापहृतां अद्वैतो-इति” । तत्र । ब्रह्मभावः स्वस्यानादि-
सिद्धः वर्तमान एवाज्ञानेन तिरोहितं आचार्योपदेशेन जानाति विद्वान् न तु अविद्यमानः । तस्मिन्
ब्रह्मभावं । ततश्च स्वगतमेव पूर्णानन्दत्वादिकं स्वनिष्ठं मन्यते न त्वन्यगतं । अतो नाद्वैतिनः ब्रह्मचौर्य- ३०
प्रसक्तिः । अन्यगतस्य स्वगतत्वेनाभिमाने हि त्वदुक्तचौर्यप्रसक्ति “ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति” इत्यादिश्रुति-
प्रामाण्यात् स्वगतमेव ब्रह्मत्वमिदानीमपि इति । अतश्चाविद्यमानेत्यादिकमद्वैताज्ञानविजृम्भितम् ।

अस्मिन्नेव सन्दर्भे समुद्रात्सूर्यरश्मिभिः आकृष्टं जलं मेघीभूय पुनः पर्वतादौ वृष्टं, ततो नदीद्वारा
समुद्रं गच्छति । समुद्र एव समुद्रो भवति न नदी समुद्रो भवति, नदीद्वारा आगत्य समुद्र एव समुद्रो
भवति । तत्र च ता नद्यः समुद्रेण एकीभूताः अहं गंगा, अहं यमुना इति न स्मरन्ति, एवं प्रजाः ३५
सु-प्ते ब्रह्म प्राप्य सुषुप्तात् पुनः उत्थाय सुषुप्तिस्थानभूतब्रह्मणो वयमागता इति न स्मरन्ति, इति
दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभावे स्पष्टे यदुक्तं मध्वाचार्येण समुद्र एव समुद्रो भवति न नद्य इति भेदपरत्वं
शास्त्रस्येत्युक्तम् । तत्र । शास्त्रस्य उक्तभाष्यार्थं तात्पर्यात् भेदांगस्यानुवादात्वात् ।

'यथा सोम्य मधु मधुकृतो निस्तिष्ठन्ति नानात्ययानां वृक्षाणां रसान्स्मभवहारमेकतां रसं गमयन्ति ॥ १॥

प्रत्यायितः पुत्र आह—भूय एव सा भगवान्विज्ञापयतु यद्भवदुक्तं तत्सन्दिग्धं ममाहन्त्यहनि सर्वाः प्रजाः सुषुप्ते सत्संपद्यन्त इत्येतच्छेन तत्संपद्य न विदुः सत्सम्पन्ना वयमिति । अतो वृष्टान्तेन मां प्रत्यापयत्वित्यर्थः । एवमुक्तस्तथाऽस्तु सोम्येति होवाच पिता ॥ ७ ॥

५

इति च्छान्देग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्याष्टमः खण्डः

यत्पृच्छस्यहन्त्यहनि सत्संपद्य न विदुः सत्संपन्नाः स्म इति तत्कस्मादित्यत्र शृणु वृष्टान्तम् । यथा लोके हे नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

ननु रसानामचेतनत्वाद्विवेकानर्हत्वं कथं चेतनानामयं दृष्टान्तं स्यात् ? न, विवेकानर्हवस्थापत्तिमात्रेण दृष्टान्ताभिधानात् चेतनानामपि च तस्याभवस्थायां जाड्येनास्कान्दितत्वात्—रसमित्यादिना ॥ ७ ॥

१०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या षष्ठाध्यायस्य अष्टम-नवमो खण्डो

आनन्दगिरिटीका

सतो भवत्वात्मत्वं मम तु किं स्यादित्याशङ्क्याऽह—अत इति । सदेहास्पदमेव विशिनष्टि—अहन्त्यहनीति । सदेहे हेतुमाह—येनेति । तेन संदिग्धमेतदिति पूर्वेण संबन्ध । सदेहव्यावृत्तिस्तर्हि कथमित्यत आह—अत इति । पुत्रस्य प्राप्तसंदेहापोहार्थमुत्तरग्रन्थमुत्थापयति—एवमिति ॥ ७ ॥

१५

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां षष्ठाध्यायस्याष्टमः खण्डः

यथेत्यादिदृष्टान्तमवतारयति—यत्पृच्छसिती । प्रत्यहं सुषुप्ते सर्वाः प्रजा सत्सम्पद्य सत्सम्पन्नाः स्मो

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

मिति चेतनस्वरूपत्वोक्त्या अद्वितीयत्वसिद्धेः एकविज्ञानप्रतिज्ञासिद्धेः 'तत्त्वमसी' त्येतदधिकं तथापि श्वेतकेतोरनुचानमानित्वनिरासार्थं साभासाहङ्कारस्यैव अनुचानमानित्वं, तव तु तत्साक्षिण सदात्मत्वमेवेति तत्त्वमसीत्येन-
२० नोच्यत इति । तदुक्त विद्याप्रकाशे—

चिच्छायावानहङ्कारोऽधीते वेदचतुष्टयम् । त्वं तु साक्ष्येव तस्यात्. सदसि त्व न चेतन ॥

भिन्नोऽभूदधृदयग्रन्थिः श्वेतकेतोर्विवेकतः ॥ इति ।

अणिमेत्यादिपदचतुष्टयस्य अर्थविशेषश्च तत्रैवोक्तः—

२५

स्थूलमिन्द्रियरूपत्वात्त्रामरूपात्मकं जगत् । सदद्वैतं भवेत्सूक्ष्म इन्द्रियाविषयत्वत् ।

एतदात्मकतैवास्य स्थूलस्येति हि युज्यते । अणुत्वं वस्तुतः प्रोक्तं यत्तत्सत्यमवाधनात् ।

स्थूलत्वं माययाऽणुत्वज्ञानेनैतस्य वाधनात् । अवाध्या यस् एवात्मा सर्वस्य नतु कल्पित ।

श्वेतकेतो यदद्वैतं तदसि त्वं न मानव ॥ इति ।

भूयः प्रवृत्ताभिप्रायं दर्शयति—यद्भवदिति । येन सत्सम्पन्ना इति न विदुः तेन सुषुप्ते सत्सम्पद्यन्ते इत्येनत् सन्दिग्धमित्यर्थः । अनेन स्वमपीतो भवतीत्यत्र पृच्छतीत्युक्तं भवति ॥

३०

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां षष्ठाध्यायस्याष्टमः खण्डः

यत्तु रामानुजोथा.—तत्त्वमसीतिवाक्ये चिन्मात्रलक्षणादोपमसम्पन्ने उद्भावयन्ति । तन्म । घटोऽनित्य इत्यादी विवेकस्य विगोप्यमात्रान्वयस्थले यथा न लक्षणा तथाऽत्रापीति न दोषः । तदुक्तमद्वैतसिद्धौ मोऽयं देवदत्त इत्यादिवत् शक्यैकदेशान्वयोपगमात् । विशेषणवाचने विगोप्यमात्रान्वयस्य लक्षणाग्रद्वेन व्यपदेशात् । उक्तं च शावरभाष्ये "न विद्यो परः शब्दार्थ" इति । तदुक्त्या च "विनिष्ठात्किं ज्ञाना-
कार्यं याद्वद्वोधजनकोपस्थितिरूपलक्षणमास्यात् शक्योपस्थितेरपि लक्षणात्त्वव्यपदेशः ऽिति ।

३५

१. यत्तु देहे ज्ञोवादन्यः परमात्माऽस्ति चेत् कुतो न मृक्षते इति शङ्कामामाह—यथा मधुगदिपत्राभि नानावृक्षाणां रसान् समामाद्य मधु क्रियते न च तत्रास्य वृक्षस्य अयं रस इति विवेकः तद्वत् जीवस्य

ते यथा तत्र न विवेकं लभन्तेऽमुष्याहं वृक्षस्य रसोऽम्यमुष्याहं वृक्षस्य रसोऽस्मीत्ये-
मेव खलु सोम्येमाः सर्वाः प्रजाः सति सम्पद्य न विदुः सति सम्पद्यामह इति ॥ २ ॥

सोम्य मधुकृतो मधु कुर्वन्तीति मधुकृतो मधुकरमक्षिका मधु निस्तिष्ठन्ति मधु निष्पादयन्ति तत्पराः सन्तः । कथम् ?
नानात्वयानां नानागतीनां नानादिवकानां वृक्षाणां रसान्समवहारं समाहृत्यैकतामेकभावं मधुत्वेन रसान्मययन्ति
मधुत्वमापादयन्ति ॥ १ ॥

ते रसा यथा मधुत्वेनैकतां गतास्तत्र मधुनि विवेकं न लभन्ते । कथम्, अमुष्याहमाप्त्य पनसस्य वा
वृक्षस्य रसोऽस्मीति । यथा हि लोके बहूनां चेतनावतां समेतानां प्राणिनां विवेकलाभो भवत्यमुष्याहं पुत्रोऽमुष्याहं
नमाऽस्मीति । ते च लब्धविवेकाः सन्तो न संकीर्यन्ते न तथेहानेकप्रकारवृक्षरसानामपि मधुरास्त्वितिक्तकुटादीनां
मधुत्वेनैकतां गतानां मधुराद्विभावेन विवेको गृह्यत इत्यभिप्रायः । यथाऽयं वृष्टान्त इत्येवमेव खलु सोम्येमाः सर्वाः
प्रजा अहम्यहनि सति संपद्य सुपुत्रकाले मरणप्रलययोश्च न विदुर्न विजानीयुः सति संपद्यामह इति संपन्ना १०
इति वा ॥ २ ॥

आनन्दगिरिटोका

वयमिति यत्र विदुस्तदज्ञानं कस्मात्कारणादिति यन्मां पृच्छसि तत्र सुपुत्रादावज्ञाने कारणभूतं दृष्टान्तमुच्यमानं शृणु
त्वमिति योजना । यथा स दृष्टान्तः स्पष्टो भवति तथोच्यत इत्याह—यथेति । पुनर्मधुपद क्रियापदेन सम्बन्धप्रदर्श-
नार्थम् । मधुकृतानां मधुनिष्पादकत्वमाकाङ्क्षापूर्वकं दर्शयति—कथमित्यादिना । नानागतीनां नानाफलानामित्येतेत् । १५
बहूनां रसानां कथमेकतेत्याशङ्क्याऽह—मधुत्वेनेति । तदेव स्पष्टयति—मधुत्वमिति ॥ १ ॥

ते यथेत्यादि व्याचष्टे—ते रसा इति । उक्तमर्थं वैधर्म्यदृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथा हीत्यादिना । इहेति
प्रकृतदृष्टान्तोक्तिः । दृष्टान्तमत्रैव दार्ष्टान्तिकमाह—यथेति ॥ २ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

अहम्यहनि सत्सम्पद्य चेद्वर्तन्ते तर्हि कस्मात् सत्सम्पन्नास्मि इति न विदुरिति यत्पृच्छसि इत्यन्वयः । २०
निष्पूर्वस्य तिष्ठते निष्ठेत्यादी तात्पर्यवाचित्वदर्शनात् इहापि तत्पदेन तात्पर्यपूर्वकं निष्पादनं लक्षणीयमित्यभिप्रेत्य
व्याचष्टे—निष्पादयन्ति तत्परास्सन्त इति । नानागतीनामिति । नानात्वेन गतिज्ञानं येषां तेषां नानाजातीयाना-
मित्यर्थः । नानादिवकानामित्यस्मिन् पक्षे गतिः प्राप्तिः नानादिशं प्राप्तानामिति ॥ १ ॥

ननु अमुष्याहं वृक्षस्य रसोऽस्मि इति विवेकं न लभन्ते इत्युक्तमुक्त रसानामचेतनत्वेन विवेकाप्रसक्तेः
निषेधायोगादित्याशङ्क्य विवेकशब्देन विवेकपूर्वकत्वात् असङ्करो लक्ष्यत इति वक्तुं तस्य विवेकपूर्वकत्वमाह— २५
यथा हीति । असङ्करस्य विवेकपूर्वकत्वमुक्त्वा असङ्करलक्ष्यगया वाक्यार्थमाह—न तथेति । विवेको गृह्यत इति ।
अत्र विवेकगन्धेनासङ्करो उच्यते । यथा रसानां सङ्कीर्णत्वेनासङ्करो विवेको न गृह्यते अन्ये एवं जीवानां चेतनाना-
मपि सति सम्पद्य सङ्कीर्णानां स्वकीयो विवेको न गृह्यते स्वैरिति दार्ष्टान्तिकमाह—यथाऽयमिति । ननु सत्सम्पत्त्यामह
इति भविष्यदर्शस्य भूतार्थत्वेन सम्पन्ना इति व्याख्यानमनुपपन्नं ; न च सम्पद्येति व्यथा भूतत्वेनोक्तत्वात् तस्य च
भविष्यत्त्वानुपपत्तेः एवं व्याख्यातमिति वाच्यम् । तथा सत्सम्पन्ना इति विकल्पार्थकवाक्यादनुपपत्तेरिति चेत् न, ३०

स्वमिन्नपरमात्मभेदज्ञानं न जायत इति—तन्न । दृष्टान्ते नानावृक्षाणां रसान् समवहार एकता
गमयन्ति इति श्रुत्या प्रतिपादित । जीवः प्रत्येकं न नामा, नापि स परमात्मना एकता गतः एक-
शरीरस्थत्वेऽपि नियम्यनिर्गमकभावेन भेदोपलम्भात् अणुत्वमहत्त्वगुणभेदेन भेदानुमानाच्च ।

अस्मन्मते तु एकं ब्रह्म सर्वशरीरेषु, तत्र सुपुत्री सर्वे एकता गताः । ते च जडाज्ञानास्कादिततया वय
सत्सम्पन्ना इति न विदुः । यथा रसाः स्वयमेव जडत्वान्न विदुः । किञ्चावतारिकेव न युक्ता ३५
परमात्माऽस्ति चेत् कुतो न गृह्यते इति प्रश्नः आग्रदवस्थायामपि तुल्य—अतः सति सम्पद्य न विदुः
सति सम्पद्यामह इति सुपुत्र्यवस्थायां भेदाज्ञानकथनं न सङ्गच्छते तेषाम् ।

त इह व्याघ्रो वा सिँहो वा वृको वा वराहो वा कीटो वा
पतङ्गो वा दंशो वा मशको वा यद्यद्भवन्ति तदाभवन्ति ॥ ३ ॥

स य एषोऽणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्त्वं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो
इति भूय एव मा भगवान्निज्ञापयत्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ४ ॥

५

इति ऋग्वेदोपनिषदि षष्ठाध्यायस्य नवमः खण्डः

यस्माच्चैवमात्मनः सद्रूपतामज्ञातवैव सत्संपन्नन्ते । अतस्त इह लोके यत्कर्मनिमित्तां यां यां जातिं प्रतिपन्ना
आसुष्याद्वादीनां व्याघ्रोऽहं सिंहोऽहमित्येवं ते तत्कर्मज्ञानवासनाङ्किताः सन्तः सत्प्रविष्टा अपि तद्भावेनैव पुनरा-
भवन्ति पुनः सत आगत्य व्याघ्रो वा सिँहो वा वृको वा वराहो वा कीटो वा पतङ्गो वा दंशो वा मशको वा
यद्यत्पूर्वमिह लोके भवन्ति बभूवुरित्यर्थः । तदेव पुनरागत्य भवन्ति युगसहस्रकोटचत्तरिताऽपि संसारिणो जन्तोर्वा
१० पुरा भाविता वासना सा न नश्यतीत्यर्थः । “यथाप्रज्ञं हि संभवाः” इति श्रुत्यन्तरात् ॥ ३ ॥

ता प्रजा यस्मिन्प्रविश्य पुनराविर्भवन्ति । ये त्वितोऽज्ये सत्सत्यात्मानमिंसंघा यमपुंभावं सदात्मानं प्रविश्य
नाऽऽवर्तन्ते स य एषोऽणिमेत्यादि व्याख्यातम् । यथा लोके स्वकीये गृहे सुप्त उत्थाय प्रामान्तरं गतो जानाति स्व-

आनन्दगिरिटीका

रसानामचेतनत्वेन विवेकानर्हत्वात्कथं चेतनावलामिवं दृष्टान्तः स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—यस्माच्चेति । एवं
१५ यथोक्तसदृष्टान्तवशेनेति यावत् । चेतनानामपि सुषुप्त्यादौ जाड्यास्कन्दिततया रसतुल्यत्वात्तेषां विवेकानर्हत्वात्सम्-
पत्तिमात्रे अकृतमुदाहरणमविरुद्धमिति भावः । सता सम्पन्नानामपि तत्स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—संसारिण इति ॥ ३ ॥
स य एषोऽणिमेत्याद्यवतारयति—ताः प्रजा इति । इतः सद्विज्ञानरहितेभ्यः सकाशादिति यावत् ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

सति सम्पन्न न विदुः सति सम्पन्नमह इति भूतत्वेनोक्तस्य भविष्यत्वानुपपत्तेः । अत श्रुती पदान्तर विवक्षितमिति
२० मत्वा व्याचष्टे—तथाहि सति सम्पद्येत्यत्र सत् सम्पद्यमाना इति पदान्तर विवक्षितम् । सति सम्पत्त्यामह इत्यत्रापि
सत्सम्पन्ना इति वेति । ततश्च सत्सम्पत्त्यमाना न विदुः सति सम्पत्त्यामह इति, सति सम्पद्यमाना न विदुः सति
सम्पन्ना इति वेति व्याख्यातं द्रष्टव्यम् ॥ २ ॥

ननु जीवानां चेतनत्वेन सत्सम्पत्तिकाले सदात्मानो व्ययमिति ज्ञानं स्यात् विदुषामिवेत्याशङ्क्य तेषां
श्रवणादिरूपज्ञानसामग्र्यभावात् ज्ञानं नास्ति, अन्यथा पुनःशरीराभिमानो न स्यात् । वर्तते च शरीराभिमान इति
२५ वक्तुं त इहेति वाक्यमिति व्याचष्टे—यस्माच्चेति । व्याघ्रादीनां मध्ये व्याघ्रोऽहमित्यादिप्रकारेण या या जातिं
प्रतिपन्ना इत्यन्वयः । तद्भावेनेति । व्याघ्रादिभावेनेत्यर्थः । सत आगत्य पुनराभवन्तीति पूर्वभाष्ये । अर्थमुपवर्ण्य
तत्र वाक्यं योजयति—व्याघ्रो वेति । ननु अज्ञानवशात् पुनश्चरीराभिमानेऽपि तस्मिन्नेव कुतोऽभिमानः शरीरान्तरेऽपि
तथात्वापत्तेः । न च तच्छरीरवासनावशात्तथेति वाच्यम् । एवमपि मरणप्रलययोः बहुकालव्यवधानेन वासनाना-
नाशान् वासनानाहेतुक पुनश्चरीराभिमानो न स्यादित्याशङ्क्याह—युगेति । अर्थे इति । एतच्छ्रुतिवलादेव कल्प्यत्
३० इत्यर्थः । मयुरसदृष्टान्तेन त्वदीयशङ्कामात्रं निर्वातितम् । तत्त्व तु तदेव नान्यदिति वक्तुं राय इत्यादि वानमम्
तद्व्याचष्टे—ताः प्रजा इति । तस्मिन् प्रविश्य पुनराभवन्ति । ये त्वितोऽज्ये सदात्मानं प्रविश्य नावर्तन्ते स
य एषोऽहमित्यन्वयः । पुनरागमने श्रुत्यन्तरमाह—यथाप्रज्ञं हीति । प्रज्ञा वासना अनतिक्रम्य सम्भवन्तीति
श्रुत्यन्तरार्थं ॥ ३ ॥

ननु सत्सम्पन्नानामपि पुनरागमने मृकानामपि तथात्व स्यादित्याशङ्क्याह—ये त्विति । सत्यात्मानमि-
३५ सन्धानेन तेषामज्ञानादिनाशात् पुनरावृत्तिरिति वैपय्यमसकृदुक्तमित्यर्थः ।

इमाः सोम्य नद्यः पुरस्तात्प्राच्यः स्यन्दन्ते पश्चात्प्रतीच्यस्ताः समुद्रात्समुद्रमेवापियन्ति
स समुद्र एव भवति ता यथा तत्र न विदुरियमहमस्मीयमहमस्मीति ॥ १ ॥

गूहादागतोऽस्मीत्येव सत आगतोऽस्मीति च जन्तूनां कस्माद्विज्ञानं न भवतीति भूय एव मा भगवान्विज्ञापयस्वित्युक्तस्तथा सोम्येति होवाच पिता ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य नवमः खण्डः.

५

ज्ञुं तत्र दृष्टान्तं यथा सोम्येमा नद्यो गङ्गाद्याः पुरस्तात्पूर्वा विंशं प्रति प्राच्यः प्रागञ्जनाः स्यन्दन्ते
खवन्ति । पश्चात्प्रतीचीं विंशं प्रति सिन्धवाद्याः प्रतीचीमञ्चन्ति गच्छन्तीति प्रतीच्यस्ताः समुद्रादप्येवमेव
धरैराक्षिमाः पुनर्वृष्टिरूपेण पतिता गङ्गादिनदीलपिण्यः पुनः समुद्रमस्मोतिविमेवापियन्ति स समुद्र एव भवति
ता नद्यो यथा तत्र समुद्रे समुद्रात्समनैकतां गता न विदुर्न जानन्तीयं गङ्गाऽहमस्मीयं यमुनाऽहमस्मीतीयं
मह्यहमस्मीति च ॥ १ ॥

१०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

आगतृणामागमनावधिस्मरणं प्रसिद्धमित्येतन्न नियतम् । यथा नदीनां स्वाभाविकजाड्यास्कान्दिता-
नामध्यपरिज्ञानं तथा चेतनानामप्यज्ञानावृतत्वाद्बधिपरिज्ञानं माभूदित्यस्मरणोपपत्तिरिति ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

यमणुभावमिति यच्छब्दोऽध्याहृतं व्य. । प्रनान्तरं दृष्टान्तबलाद्बुत्यापयति—यथेति । सतोऽहमागतोऽस्मीत्युत्पत्तयस्य १५
ज्ञानाभावं दृष्टान्तोपादायितुमुत्तरग्रन्थमुत्थापयति—इत्युक्त इति ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां षष्ठाध्यायस्य नवमः खण्डः

आगमनावध्यपरिज्ञानं तत्रेत्युक्तम् ॥ १ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ननु सुषुप्तिदशायां प्रमाणव्यापाराभावेन सत्सम्पत्त्यज्ञानेऽपि उत्थितस्य तज्ज्ञानं स्यात् इति गङ्गां पुन. २०
प्रश्नाभिप्रायमाह—यथेति । जन्तूनामिति । सति सुप्त्वा प्रबुद्धानामित्यर्थः ॥ ४ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां षष्ठाध्यायस्य नवमः खण्डः.

पुरस्तादित्यनेन पूर्वदिगुद्देशे उक्तः । प्राच्य इत्यनेन प्राग्गमनमुच्यते इत्यर्थमेवमाह—पुरस्तादिति ।
समुद्रात् समुद्रमेवापियन्ति इत्यस्य समुद्रादागत्य समुद्रमपियन्तीत्यर्थः । तत्र गङ्गादीनां समुद्रादागमनं अप्रसिद्ध-
मित्याद्यङ्क्य तदुपादायति—जलधरेति । अत्र सत आगतानां कुत आगता वर्यं इति कुतो ज्ञान नास्तीत्याङ्क्य- २५
निराकारार्थं समुद्रनदीदृष्टान्तः प्रारब्धः । तत्र यथाश्रुतभाष्यपर्यालोचनायां समुद्रात्मना एकता गता गङ्गाद्या न विदुः,
इयं गङ्गेत्यादिना यथा, तथा सत आगत्य न विदुरियथं, प्रतीयते । तथा सति दृष्टान्तदाष्टान्तिकयोर्वैषम्यं स्यात् ।
समुद्रात्मना एकता गता न विदुरिति दृष्टान्ते, दाष्टान्तिके तु सत आगता इति यद्यपि, तथापि समुद्रादिति श्रुतिपदेन

१ अत्र मध्वाचार्याः—प्रलयकाले लीनानां चेतनानां कुतो वर्यं लीनाः इति ज्ञान न जायत इति
प्रश्नस्योत्तरं—यथा गङ्गायाः नद्यः समुद्रे लीनाः स्वं प्राचीनं रूपं न जानन्ति तथा चेतनाश्च ३०
मत्स्यादयः समुद्रं गताः स्वं न जानन्ति तथेति समाधानमित्युक्तम् ।

तदुक्तं—“त प्रत्याह यथा नद्यः चेतनाश्च समुद्रयाः स्वं वारि नैव जानन्ति प्रजास्तद्वत्प्रजालये”
इति । तदपि न समोचिनम्—अत्र हि यथा नद्यः समुद्रात्सूर्यरश्मिभिराकृष्टजलादेव वृष्टिद्वारा गङ्गादि-
रूपेण प्रवहन्ति पुनः समुद्रं प्राप्य वर्यं समुद्रादेवागता इति न स्मरन्ति तथा सुषुप्तौ ब्रह्मप्रविष्टाः ततः
एव सिद्धव्याघ्रादिरूपेणागताः ब्रह्मण एव वयमागता इति न जानन्ति इति खण्डार्थः ।

३५

प्रलयस्यात्र प्रसिक्विस्ति न वा ब्रह्मण. सकाशात् जागरे जीवागमनं मध्वाचार्येणोक्तिमिति
दृष्टान्तानानुपपत्त्यम् ।

एवमेव खलु सोम्येमाः सर्वाः प्रजाः 'सतः आगम्य न विदुः सत आगच्छामह इति त इह व्याघ्रो वा सिँहो वा वृको वा वराहो वा कोटो वा पतङ्गो वा दँशो वा मशको वा यद्भ्रूयन्ति तदाभवन्ति ॥२॥

एवमेव खलु सोम्येमाः सर्वाः प्रजा यसमात्सति सम्पद्य न विदुरतस्मात्सत आगम्य न विदुः सत आगच्छामह आगता इति वा । त इह व्याघ्र इत्यादि समानमन्यत् । दृष्टं लोके जले वीचीतरङ्गफेनबुद्बुदादय उच्यताः

५

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

महीसंज्ञा नदी । जीवाना सहिकारत्वविभ्रमात् विनाशं शङ्कमानस्य प्रबोधनायोत्तर वाक्यमित्याह—दृष्टं लोके इत्यादिना । जीवस्य विकारत्वाभावाच्छब्दादिनाशकारणासम्बन्धादविनाशित्वमित्यभिप्रायः ॥ २-३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां षष्ठाध्यायस्य दशम खण्ड.

आनन्दगिरिटीका

१०

प्रश्नान्तरं व्याचष्टे—दृष्टमिति । विनष्टा इति लोके दृष्टमिति सम्बन्धः । जीवास्तु प्रत्यहं सुषुप्त्यवस्थाया

अभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

समुद्रादागता इत्यर्थः प्रतीयते । तस्य ता यथा तत्र न विदुरित्यनेन सम्बन्धः । तत्रश्च यथा पूर्वं समुद्रे स्थित्वा समुद्रादागताः ततः आगमनानन्तरं समुद्रादागता गङ्गाद्या वयमिति न विदुरित्यर्थः । तावदेव च दृष्टान्तत्वेन विवक्षितं समुद्रमेवापियन्ति स समुद्र एव भवतीति वाक्यं तु शङ्कान्तरनिराकरणार्थम्—तथाहि—मेघैरानीत समुद्रजल

१५ गङ्गादिजलमित्यत्राप्रमाणमित्याशङ्क्य इदानीं गङ्गादेः समुद्रप्रवेशदर्शनात् मेघैरानीत पूर्वकालिकसमुद्रजलमपि ततः पूर्वं प्रविष्टं गङ्गाजलमिति निश्चयते इति वक्तु समुद्रमेवापियन्ति स समुद्र एव भवतीत्यन्तमुक्तम् । एवकारश्च स एवेति सम्बन्ध्यते । तदेव गङ्गाजल समुद्र इति विधेयापेक्षया स इति निर्देशः । "ते यथा तत्र" इत्यत्रापि तेऽपि पूर्वं स्थित्वा आगमनानन्तरमिति पुल्लिङ्गं योज्यम् ॥

२० भाष्येऽपि एकता गता इत्यनन्तरं परश्चात् सद्वृष्ट्यादिरूपेण समुद्रादागता इत्यध्याहार्यम् । इयं गङ्गा अहमस्मीत्यनन्तरं च समुद्रादागतेति । एवं सति दृष्टान्तदाष्टान्तिकयोः साम्यं स्यात् समुद्रादिति श्रुतिपदस्यापि प्रयोजनं स्यादिति । इयं मह्यस्मीति पाठे महीनाम काचिन्नदी ॥ १ ॥

सर्वाः प्रजा इत्यस्य सत आगम्येत्यनेनान्वय पूर्वखण्डोक्तं सत्सम्पत्तिकालिकाज्ञान अत्र हेतुत्वेन योजयति—यस्मादिति । सत्सम्पत्तिकाले तदज्ञाने सति पूर्वं सत्सम्पन्ना इदानीं सत आगता इति ज्ञानं भवेत् अन्यथा तत्र सम्भवतीत्यर्थः । आगच्छामह इत्यनन्तरं आगता इति वेति केपुचित् कोशेषु पाठः ।

२५ तत्रैव योजना—सत आगम्य न विदुः सत आगच्छामह इत्युक्तम् । आगम्येत्यनेन आगमनस्य पूर्वकालत्वं प्रतीते । आगच्छामह इत्यत्र वर्तमानत्वप्रतीति पूर्वकालिकस्य वर्तमानत्वेन प्रतीत्ययोगात् इत्यागङ्गुच आगम्येत्यत्र आगच्छन्त इति पदान्तरं विवक्षितं आगच्छामह इत्यत्रापि आगता इति । तत्रश्च आगम्य न विदुरागता इति । आगच्छन्तो न विदुरागच्छामह इति यथाक्रममन्वय स्वीकृत्य आगता वेत्सु कमिति । आगच्छामह इत्येतावन्मान्यपठे तु आगमनस्य भूतत्वेन उक्तस्यापि वर्तमानसामोप्याहर्तमानत्वेन प्रयोग इति द्रष्टव्यम् । त इहेत्यादेः पूर्वमेव

३० प्रयोजनमुक्तमित्याह—तं इहेति । स य एष इत्यादेरपि पूर्वमेव प्रयोजनमुक्तम् । शङ्कानिवृत्तिमात्रं शिञ्चेत् । तस्य तु तदेवेति । एव सर्वपर्यायेष्वपि द्रष्टव्यम् । जीवस्य विनाशित्वादिनाशित्वाभेदो न सम्भवतीति वाङ्मा पुन प्रश्ने हेतुमाह—दृष्टमिति । सुषुप्त्यादिषु जीवस्य सर्वात्मना व्यवहाराभावात् तत्सद्भावे लिङ्गाभावात् भरणादौ वेदवर्तो

१ सत आगम्य न विदुः सत आगच्छामह इति । अत्र सूत्रं स एव तु कर्मणुस्मृतिगवदविविभ्यः इति । सत्सम्पत्तेः प्रबुध्यमान किं य एव सत्सम्पन्नः स एव प्रतिबुध्यते उत स वा अन्यो वेति विचारे अनियम जलराशौ प्रक्षिप्तजलविन्दुवत् इति प्राप्ते ब्रूम—स एव पुनरुत्तिष्ठति कर्मयोगानुष्ठानदर्शनात् । य एयाह पूर्वेष्वुरभूतवान् स एवेदानीं स्मरामि—इत्यनुस्मृतेः । गवद्वच पुन प्रतिन्याय प्रतिगोन्याप्रवति । कर्म-विधिभ्यश्च मृत्तमात्रस्य मोक्षे कर्मविधीनां वैयर्थ्यापत्तेश्च ।

२५

स य एषोऽणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि
श्वेतकेतो इति भूय एव मा भगवान्विज्ञापयत्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य दशमः खण्डः

अस्य सोम्य महतो वृक्षस्य यो मूलेऽभ्याह्न्याञ्जीवन्स्रवेद्यो मध्येऽभ्याह्न्याञ्जीवन्स्रवेद्योऽ-
ब्रेऽभ्याह्न्याञ्जीवन्स्रवेत्स एष जीवेनाऽऽत्मनाऽनुग्रभूतः पेपीयमानो मोदमानस्तिष्ठति ॥ १ ॥ ५

पुनस्तद्भावं गता विनष्टा इति । जीवास्तु तत्कारणमणुभावं प्रत्यहं गच्छन्तोऽपि सुषुप्ते मरणप्रलययोश्च न
विनश्यन्तीत्येतत् भूय एव मा भगवान्विज्ञापयतु दृष्टान्तेन । तथा सोम्येति होवाच पिता ॥ २-३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य दशमः खण्डः

शृणु दृष्टान्तमस्य—हे सोम्य महतोऽनेकशालाविद्युक्तस्य वृक्षस्यास्येत्यग्रतः स्थितं वृक्षं दर्शयन्नाह । यदि यः
कश्चिदस्य मूलेऽभ्याह्न्यात्परश्चादिना सकृद्घातमात्रेण न शुष्यतीति जीवन्नेव भवति तदा तस्य रसः स्रवेत् । तथा १०
यो मध्येऽभ्याह्न्याञ्जीवन्स्रवेत्तथा योऽब्रेऽभ्याह्न्याञ्जीवन्स्रवेत्स एष वृक्ष इदानीं जीवेनाऽऽत्मनाऽनुग्रभूतोऽनुव्याप्तः
पेपीयमानोऽत्यर्थं पिबन्नुदकं भोमांश्च रसान्मूलैर्गृह्णन्मोदमानो हर्षं प्राप्नुवतिष्ठति ॥ १ ॥

अनन्दगिरिटीका

मरणप्रलययोश्च कारणभाव गच्छन्तोऽपि न विनश्यन्तीति यदेतत्तदिति योजना । जीवविनाशं शङ्कमानस्य प्रति-
बोधनार्थमुत्तरं वाक्यमुत्थापयति—सथेति ॥ २-३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां षष्ठाध्यायस्य दशमः खण्डः

जीवस्य नाशाभावं वक्तुमादौ दृष्टान्तमाह—शृण्विति ॥ १ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

नष्ट इति व्यवहाराच्च जीवनाशाशङ्का । वीचीतरङ्गादिदृष्टान्तेन शङ्का तु स्थूलदृष्टया सम्भवमात्रेण कृता । न तु
प्राधान्येन, जीवानां वीच्यादिवत् सत्कार्यत्वाभावात् ।

न च बुद्ध्यादीनां जीवोपाधीनां तत्कार्यत्वेन नाशात् जीवनाशाशङ्केति वाच्यम् । त इह व्याघ्रो वेत्यत्र
अज्ञानस्य तदुपाधेः सद्भावोक्तेः तच्छङ्कानुदयात् । अत एव “जीवापेतं वाव किलेद प्रियते” इति शरीरनाशप्रयुक्त-
मरणशङ्कामेव वृक्षदृष्टान्तेन शरीरव्यतिरेकसाधनपूर्वकं निराकर्ष्यतीति । यद्यपि प्रवेगवाक्यादिविनाशिसद्वेदेना-
विनाशित्वं गम्यते । तथापि मृतो देवदत्त इत्यादिव्यवहारात् तस्याक्षेपो देहात्मवादिना क्रियत इति भावः ॥२-३॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां षष्ठाध्यायस्य दशमः खण्डः

वृक्षस्येकलूपेण विद्यमानत्वेऽपि जीवस्य सत्त्वे असत्त्वे च रससावरसशोषाभ्यां वृक्षव्यतिरिक्तं जीवं साधयितुं
जीवसद्भावे रससद्भावे दर्शयति—अस्येत्यादिना । जीवन्नेद्रसस्त्वैदित्येवमन्वये वृक्षस्य रसस्य बहिः स्फुटं
प्रतीत्यभावात् तत्सद्भावप्रतिपत्त्यर्थं अभ्याहननेन बहिःसाव उक्तं । अत्यन्ताभ्याहनने जीवविकलेपापत्तेः जीवे सति
रस इत्यन्वयो न सिद्धचेत् तदर्थमाह—सङ्घटिति । अस्यार्थस्य दाढर्थार्थं यो मध्य इत्याद्युक्तम् । मूलं पिबन्नित्यन्वयः ॥१॥

१ स्वयं स्वस्य देहान्तरमस्तीति कथं मम ज्ञानमिति प्रश्नस्योत्तरं—अस्य सोम्य वृक्षस्येति वृक्षादिव ३०
स्वयं शाखाछेदनेऽपि जीवो न प्रियते सर्वच्छेदने शुष्यति तथा रसादियुक्तस्य सद्भावे जीवो न प्रियते,
एवं जीवोऽपि न प्रियत इत्युक्तं द्वैतिभिः—इदमपि स्वस्य देहान्तरसद्भावे लिङ्गं न भवति । सर्वच्छेदने
वृक्षनाशवत् जीवनाशोपपत्तेः अस्य देहान्तरसद्भावेऽमानत्वात् । अस्माकं तु जीवनाशो नास्ति
इत्यत्रागतो दृष्टान्तः । एकैकशाखाछेदने वृक्षजीवो न प्रियते । सुपुत्री ब्रह्माभावोऽपि एकदेगछेदनसहजः
न सर्ववृक्षछेदनसहजः शरीरगदेः सद्भावात्, अतो न सुपुत्रे जीवनाशः ।

अस्य यदेकां शाखां जीवो जहात्यथ सा शुष्यति द्वितीयां जहात्यथ सा
शुष्यति तृतीयां जहात्यथ सा शुष्यति सर्वं जहाति सर्वः शुष्यति ॥ २ ॥

तस्यास्य यदेकां शाखां रोगग्रस्तामाहतां वा जीवो जहात्युपसंहरति शाखायां विप्रसृतमात्मानाम् । अथ
सा शुष्यति । बाह्यमनःप्राणकरणग्रामानुप्रविष्टो हि जीव इति तदुपसंहार उपसंह्रियते । जीवेन च प्राणयुक्तेनाशितं
५ पोतं च रसतां गतं जीवच्छरीर वृक्षं वर्धयद्रसरूपेण जीवस्य सद्भावे लिङ्गं भवति । अशितपोताभ्यां हि देहे
जीवस्तिष्ठति ते चाशितपोते जीवकर्मानुसारिणी इति । तस्यैकाङ्गवैकल्यनिमित्तं कर्म यदोपस्थितं भवति तदा जीव
एकां शाखां जहाति शाखाया आत्मानमुपसंहरति । अथ तदा सा शाखा शुष्यति । जीवस्थितिनिमित्तो रसो
जीवकर्माक्षिप्तो जीवोपसंहारे न तिष्ठति । रसापगमे च शाखा शोषमुपैति । तथा सर्वं वृक्षमेव यदाऽयं जहाति तदा

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१० रुजा रोगेण ग्रस्ताः रुग्रस्ताः । स्थावराणा निर्जीवता वाञ्छन्ति बोद्धादयः, प्रसङ्गात् निरस्यति—
जीवेन चेति । स्थावराणा रसनिमित्ता वृद्धिः जीवाशितपीतपूर्विका रसनिमित्तावृद्धित्वात् जगमवृद्धिवदित्यर्थः । यदि
जीवापीतपरिणामाद्रसाच्छरीरस्थितस्तर्हि सा सदैव किं न स्यादित्यत आह—ते चाशितपोते इति ॥ १-२ ॥

आनन्दतिरिटीका

ननु रोगग्रस्ताया वातोपहृतायां वा शाखाया प्राणोपसंहारेऽपि कुतो जीवोपसंहारः सम्भवति तत्राऽह—
१५ वागिति । ननु वृक्षे जीवस्य सद्भावे तत्रोपसंहारानुपसंहारौ वक्तव्यौ तत्र तस्य सत्त्वं तु कुतस्त्यभत आह—जीवेन
चेति । रसरूपेण वर्धयदिति सम्बन्धः । वृक्षशरीरे जीवस्य सत्त्वेऽपि किमित्यसौ कदाचित्तदीयामेका शाखा
जहातीत्याशङ्क्याऽह—अशितेति । जीवोपसंहारेऽपि किमिति शाखा शुष्यति तत्राऽह—जीवस्थितेति । जीवस्य

अभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

जीवे सति रस इत्यन्वयमुक्तवा व्यतिरेकमाह—तस्यास्येति । जीवस्य स्वतो व्यापिनः उपसंहारसम्भवात्
२० उपाधिद्वारा तमाह—वागिति । ननु रससावरसशोभाभ्यां अन्वयव्यतिरेकाभ्या अतिरिक्तजीवो न सिद्धयति तेन
विनापि अशितपीतभावभावाम्बाम्बाम्बेव तयोः सम्भवात् इत्याशङ्क्याह—जीवेनेति । मृतशरीरे अशितपीताभ्या
रसापरिणामात् जीवे सत्येव रसापरिणाम इति तत्सिद्धिरित्यर्थः । “तदपानेनाजिष्वत् तदावयत् सैषोन्नस्य ग्रह”
इति श्रुतेरपानवृत्तिमत्प्राणयुक्तस्याशितृत्व इत्यभिप्रेत्य प्राणयुक्तेनेत्युक्तम् । रसरूपेणेति । तद्रूपेण विद्यमानमित्यर्थः ।
रसद्वारा अशितपीतयो जीवलिङ्गत्वमुक्त्वा साक्षादप्याह—अशिते तिष्ठतीति । अनुमीयत इति शेषः । तत्र
२५ हेतुमाह—ते चेति । तयोर्जीवकर्मानुसारित्वात् जीवाभावे तयोरनुपपत्ते तर्लिङ्गत्वमित्यर्थः । जीवद्वेहे अन्नादि-
सन्निधानेऽपि कदाचिद्वनपानयोरभावात् तयोस्तत्कर्मधीनत्वसिद्धिरित्यर्थः । एवं रसादिलिङ्गेन जीव प्रसाध्य
'जीवेनात्मनानुप्रभूत' इत्येतदुपपाद्य 'तस्य यदेका' इत्यादिवक्तव्यमुक्तमुपपादयति—तस्येत्यादिना ।

यद्वा अशितपोताभ्या हीत्यादि सर्वं शाखाया जीवसंहारोपादादकम् । तथाहि—अशितपीताभ्या रसरूपेण
परिणताभ्या हि देहे जीवस्तिष्ठति ते च जीवकर्मानुसारिणी । तत्रच तस्य यदा एकाङ्गवैकल्यनिमित्तं कर्म भवति
३० तदा तेन कर्मणा प्रतिबद्धं सत् रसापरिणामहेतुभूतं कर्म तदङ्गे रसादिपरिणामं न जनयति । तत्रच जीवस्थितिहेतो
रसस्याभावात् जीव उपसंहरति स्वात्मानं तस्मादङ्गादिति । एवं जीवोपसंहारमुपपाद्य शाखाशोषं तन्निमित्तक-
मुपपादयति—जीवस्थितेति । जीवस्थित्या रसापरिणामो जायत इति जीवोऽस्य रसादिरूपेण परिणमे हेतुः ।
अत्र रसे च सति देहे जीवस्तिष्ठति इतरथा नेति जीवस्थितिरसापरिणामयोरन्वयोर्ह्येतदुत्त्वमित्यर्थः । जीवस्थिति-
निमित्तत्वे हेतुमाह—जीवकर्माक्षिप्त इति । न तिष्ठतीति । पूर्वं विद्यमानोऽपि रस अपगच्छीत्यर्थः ।

३५ वृक्षोदाहरणं विहाय गाक्षोदाहरणस्य तु प्रयोजन व्यतिरिक्तस्यापि जीवस्य नाशशङ्कानिराकरणम् ।
तत्राग्रे शाखान्तरे स न स्यात् तस्यैकस्मिन् वृक्षे एकत्वात् इति । वृक्ष चेतनावानु रससावेण शोषपण्डितप्ररोहणादि-
मत्त्वात् मनुष्यदेहवत् इत्यनुमानात् जीवेनात्मनानुप्रभूत इति जीवस्यैवप्रतिपादकप्रकृतदृष्टान्तयुतेन वृक्षादे-

एवमेव खलु सोम्य विद्धीति होवाच जीवापेतं वाच किलेदं त्रियते न जीवो
त्रियत इति स य एषोऽणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तच्चमसि
श्वेतकेतो इति भूय एव मा भगवान्निवृत्तापयस्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्यैकादशः खण्डः

सर्वोऽपि वृक्षः शुष्यति । वृक्षस्य रसस्रवणशोषणाविलङ्घान्जीववत्त्वं वृष्टान्तश्रुतेश्च चेतनावन्तः स्थावरा इति ५
बौद्धकाणवमतमचेतनाः स्थावरा इत्येतदसारमिति दर्शितं भवति ॥ २ ॥

यथाऽस्मिन्वृक्षदृष्टान्ते दर्शितं जीवेन युक्तो वृक्षोऽनुष्णो रसपानावियुक्तो जीवतीत्युच्यते तद्वपेतश्च त्रियत
इत्युच्यते । एवमेव खलु सोम्य विद्धीति होवाच—जीवापेतं जीववियुक्तं वाच किलेदं शरीरं त्रियते न जीवो
त्रियत इति कार्यशेषे च सुप्तोत्थितस्य ममेदं कार्यशेषमपरिसमाप्तमिति स्मृत्या समापनदर्शनात् । जातमात्राणां च
जन्तूनां स्तन्याभिलाषभयादिवर्शनाच्चातीतजन्मान्तरानुभूतस्तन(न्य)पानदुःखानुभवस्मृतिर्गम्यते । अग्निहोत्रादीनां १०
च वैदिकानां कर्मणामर्थवत्त्वात्त जीवो त्रियत इति । स य एषोऽणिमेत्यादि समानम् । कथं पुनरिदमत्यन्तस्थूलं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

जीवस्य सुषुप्तादावविनाशो विलङ्घान्तराण्याह—कार्यशेषे चेत्यादिना । शुक्लेभ्यस्तन्तुभ्यः गुक्लपटोत्पत्ति-
दर्शनात् कार्योपादानयोः सालक्ष्यं वाच्यम् । ब्रह्म तु जगद्वैलक्षण्यात् कारणमिति बाह्यमानस्य प्रतिषेधनायोत्तरमव-
तारयति—कथं पुनरित्यादिना ॥ ३ ॥

१५

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां षष्ठाध्यायस्य एकादशः खण्डः

शानन्धगिरिटीका

स्थितिनिमित्तं यस्येति विग्रहः । तथा शाखायामुक्तप्रकारेणैति यावत् । यत्तु वैशेषिकवैनाशिकाभ्यां स्थावराणां
निर्जीवत्वेनाचेतनत्वमुक्तं तदेतन्निरस्तमित्याह—वृक्षस्येति । आदिशब्दो वृद्धिमोदादिसंग्रहार्थः । स एष वृक्षो
जीवेनाऽऽत्मनाऽनुभूत इति दृष्टान्तश्रुतिः ॥ २ ॥

२०

श्रुतिदृष्टान्ते विवक्षितमंशमनूद्य दार्ष्टान्तिकमाह—यथेत्यादिना । जीवस्य सुषुप्ते नागाभावे हेत्वन्तरमाह—
कार्यशेषे चेति । तस्मिन्सति सुषुप्तो भूत्वा पुनरुत्थितस्य कार्यस्य शेषोऽस्ति यस्मिन्कर्मणि तदिदं ममासमाप्तमिति
स्मृत्वा तस्य समापनदर्शनात् स्वापे जीवो नश्यतीत्यर्थः । मरणकाले तन्नाशाभावे हेत्वन्तरमाह—जातमात्राणा-
मिति । आद्यश्चकारः समुच्चये द्वितीयोऽवधारणं । जीवस्य प्रलयादावविनाशो कारणान्तरमाह—अग्निहोत्रा-

अग्निववारागण्यानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२५

चेतनावत्त्वसिद्धेः अचेतनाः स्थावरा इति यत् बौद्धमत काणादिकवैशमतं च तदयुक्तिमिति प्रसङ्गादाह—वृक्षस्येति ।
बौद्धं प्रति इतिप्रदर्शनं तत्प्रामाण्यस्य साधितत्वाद्युच्यते । काणादमात्रं प्रति वा तत्प्रदर्शनं योज्यम् । चेतनावन्तः
स्थावरा इति । तदनन्तरं सिद्धेरिति शेषः ॥ २ ॥

दृष्टान्तानुवादपूर्वकं दार्ष्टान्तिकं व्याचष्टे—यथाऽस्मिन्निति । पानादीत्यादिगन्धेन बोधनमुच्यते । त्रियत
इत्यादिशब्दपाठे मरणशब्देन रसपानाभाव उच्यते, आदिशब्देन शुष्कत्वमिति विवेकः । जीवयोगाच्छरीरस्य मरणं ३०
शाखादेरिव न जीवस्येत्यत्र क्लिगब्दसूचितान् न्यायानाह—कार्यशेषे चेति । सतीति शेषः । इदं सुप्तो जीवल्याभावे
लिङ्गम् । तत्रापि लयस्य व्यापाततश्चङ्काऽवसरे शङ्कितत्वात् स्तन्यपानाभिलाषदर्शनात् स्तन्यपानानुभवजन्यस्मृतिः
भयादिवर्शनात् दुःखानुभवजन्यस्मृतिश्च गम्यत इति योजना । आदिगन्धेन रोदनादिसङ्ग्रहः । अर्थवत्त्वादिति ।
इतरथा हि पारलौकिकस्वर्गादिफलकारिणहोत्रादीनां वैयर्थ्यं स्यात् परलोकभाजो जीवस्याभावादित्यर्थः । कथं
पुनरिति । यद्यप्युभयो जगदुत्पत्तेर्यगिणास्त्रेऽङ्गीकारात्त्रेयं नङ्का सम्भवति, तथापि वेदान्तसिद्धान्ते असदुत्पत्त्य- ३५

न्यग्रोधफलमत आहरेतीदं भगव इति भिन्धीति भिन्नं भगव इति किमत्र पश्यसीत्यण्व्य इवेमा
धाना भगव इत्यासामङ्गै कां भिन्धीति भिन्ना भगव इति किमत्र पश्यसीति न किञ्चन भगव इति ॥ १ ॥

तँ होवाच थं वै सोम्यैतमणिमानं न निभालयस एतस्य वै
सोम्येषोऽणिम्न एवं महान्यग्रोधस्तिष्ठति श्रद्धत्स्व सोम्येति ॥ २ ॥

५ पृथिव्यादि नामरूपवज्जगदत्यन्तसूक्ष्मात्सद्रूपान्नामरूपरहितात्सतो जायत इत्येतद्वृष्टान्तेन सूय एव मा भगवान्-
ज्ञापयत्विति । तथा सोम्येति होवाच पिता ॥ ३ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्यैकादश खण्डः

यद्येतत्प्रत्यक्षीकर्तुमिच्छसि, अतोऽस्मान्महतो न्यग्रोधात्फलमेकमाहरेत्युक्तस्तथा चकार, स इदं भगव उपहृतं
फलमिति दर्शितवन्तं प्रत्याह फलं भिन्धीति । भिन्नमित्याहेतरः । तमाह पिता किमत्र पश्यसीत्युक्त आहाण्व्योऽणुतरा
१० इवेमा धाना बीजानि पश्यामि भगव इति । आसां धानानामेकां धानामङ्गं हे वत्स भिन्धीत्युक्त आह भिन्ना भगव
इति । यदि भिन्ना धाना तस्यां भिन्नायां किं पश्यसीत्युक्त आह न किञ्चन पश्यामि भगव इति ॥ १ ॥

तं पुत्रं होवाच वटधानायां भिन्नायां यं वटबीजाणिमानं हे सोम्यैतं न निभालयसे न पश्यसि । तथाऽप्येतस्य वै
किल सोम्येष महान्यग्रोषो बीजस्याणिम्नः सूक्ष्मस्याद्दृश्यमानस्य कार्यभूतः स्थूलशास्त्रास्फन्धफलपलाशवास्तिष्ठत्युपपन्नः
सन्तुत्तिष्ठतीति वोच्छब्दोऽध्याहार्योऽतः श्रद्धत्स्व सोम्य सत एवाणिम्नः स्थूलं नामरूपादिमत्कार्यं जगदुत्पन्नमिति ।

१५

शानन्दगिरिटीका

हीनामिति । इतिशब्दो जीवस्य नित्यत्वोपसंहारार्थः । यदुक्तं सन्मूला सोम्येत्यादि तत्र चोदयति—कथं पुनरिति ।
विलक्षणयोर्न कार्यकारणत्वमिति शङ्कमानं प्रतिबोधयितुमुत्तरं वाक्यमुपादत्ते—तथेति ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्यैकादशः खण्डः

स्थूलस्य कार्यस्य सूक्ष्ममुष्णकारणत्वमेतदित्युच्यते । अस्य सोम्य महतो वृक्षस्येति प्रकृतं वृक्ष परामृष्टाति—
२० अत इति ॥ १ ॥

यद्येतमणिमानं न पश्यस्येतस्याणिम्नो बीजस्येति सम्बन्धः । तथाऽपीत्यन्ताणुत्वाददशनेऽपीत्यर्थं ।
अत्यन्तसूक्ष्माद्बीजादत्यन्तस्थूलस्य वृक्षस्योत्पत्त्युपलम्भोऽतःशब्दार्थः । सन्मूला. सोम्येत्यादिश्रुत्या दृश्यते त्विति

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

नभ्युपगमात् कारणे विद्यमानमेवोत्पद्यत इत्यङ्गीकर्तव्यम् । ततश्च स्थूलस्य जगतो नामरूपवत कथं तद्विपरीता-
२५ वृत्तपत्तिः तस्य कारणे सूक्ष्मे विद्यमानत्वासम्भवात् अविद्यमानस्योत्पत्त्यसम्भवादिति शङ्कार्थं । तथाच सतो
जानमूलत्वेन अनुमानासिद्धे. जीवस्य सदभेदो हूरापास्त इति भावः । स्थूलत्वमाह—नामरूपवदिति ॥ ३ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां षष्ठाध्यायस्यैकादश खण्ड

परमाणुपरिमाणत्वे पश्यामीत्यनुपपत्तेः इवकारः अणुतरा इवेति । किं पश्यसीति दर्शनग्रन्थे धाना इति
वस्तुसङ्ग्रहमात्रेण उत्तरमयुक्तमित्याशङ्क्य पश्यामीति पुरुषविपरिणामेन अनुषङ्गमाह—पश्यामीति ॥ १ ॥

३० वटबीजाणिमानमिति वटस्य बीजभूतं अणिमानं वटस्य सूक्ष्मं रूपं धानाया विद्यमानार्थमर्थः । एतस्य
बीजस्याणिम्न इत्यन्वयः । धानावस्थायाम् एवंशब्दितस्य महतः स्थूलरूपस्य तस्यां स्थित्यसम्भवादाह—उत्पन्न इति ।

१. स्वस्मिन्नगुणरूपे जीवे स्थितो हरिः कुतो न ज्ञायते स्वस्येति शङ्का निराक्रियतेऽस्मिन् खण्डे । यथा
वटबीजस्यो वृक्षो बीजावस्थायाम् न प्रत्यक्षः एवं जीवे स्थितो हरिरपीति । इदमपि न सुन्दरम्,
बीजावस्थायाम् वृक्षो नोत्पन्न एव । तस्य जलपृथिव्याद्यवयवसहकारेणैवोत्पत्त्यमानत्वात् न च
३५ हरिस्तथा । अत एव महान् न्यग्रोधस्तिष्ठति इत्यत्रोत्पन्नः सत् इति वा उत्तिष्ठतीत्यर्थेन वोपपादन भाष्ये ।

स य एषोऽणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि
श्वेतकेतो इति भूय एव मा भगवान्विज्ञापयत्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

यद्यपि न्यायागमाभ्या निर्धारितोऽर्थस्तथैवेत्यवगम्यते तथाऽप्यत्यन्तसूक्ष्मेष्वर्थेषु बाह्यविषयासक्तमनसः स्वभाव-
प्रवृत्तस्यासत्यां गुरुतरायां श्रद्धायां दुरवगमत्वं स्यादित्याह श्रद्धस्त्वेति । श्रद्धायां तु तत्यां मनसः समाधानं ५
बुभुत्सितेऽर्थे भवेत्तत्र तदथावगतिः । “अन्यत्रसना अभूवम्” इत्यादिश्रुतेः ॥ २ ॥

स य इत्याद्युक्तायम् । यदि तत्सज्जगतो मूलं कस्मान्नोपलभ्यते इत्येतद्वृष्टान्तेन मा भगवान्भूय एव
विज्ञापयत्विति । तथा सोम्येति होवाच पिता ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टीप्पणम्

१०

प्रत्यक्षतोऽनुपलभ्यमानत्वान्नास्तित्वाशङ्काया तदपाकरणायोत्तरमवतारयति—यदि तत्सज्जगतो मूल-
मित्यादिना ॥ ३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटीप्पण्यां षष्ठाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

धानन्दगिरिटीका

न्यायेन च जगतः सकार्यत्वे सिद्धे श्रद्धामन्तरेणापि तन्निरर्णयसम्भवात्किमिति श्वेतकेतुः श्रद्धस्त्वेति पित्रा नियुज्यते १५
तत्राऽह—यद्यपीति । सत्यामपि श्रद्धाया कथं बाह्यविषयासक्तमनसोऽप्यन्तसूक्ष्मेष्वर्थेष्ववगमनः स्यादित्याशङ्क्याऽह—
श्रद्धाया त्विति । मनःसमाधानवशाद्बुभुत्सितस्यार्थस्यावगतिरित्यत्र वृद्धारण्यकश्रुति सम्बाधयति—अन्यत्रेति ॥२॥

प्रत्यक्षतोऽनुपलभ्यमानत्वान्नास्तीति मन्वानः शङ्कते—यद्वीति । अनुपलभ्यमानस्यापि सत्त्वमाशङ्क्याऽह—
इत्येतदिति । अप्रत्यक्षस्यापि जगन्मूलस्यास्तित्वं प्रतिपादयितुमुक्तसम्भवनवतारयति—तथेति ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

२०

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

भूतार्थकं लट् स्वीकृत्य उच्छब्दं चाध्याहृत्य व्याख्यानान्तरमाह—उदतिप्रविति वेति । यद्यपि श्वेतकेतुना
प्रदक्षिणाणिम्नः सकाशात् पुरःस्थितो वृक्षो नोत्पन्नः तद्वृक्षजन्यत्वात् प्रदक्षिणत्वानाना, तथापि एतद्वृक्षजन-
काणिम्नः एतद्धानाणिम्नश्च वटधानाणिमत्वसामान्येनेकत्वमङ्गीकृत्य एतस्याणिम्न एतन्पत्रावस्तिष्ठतीत्युक्तम् ।
यथा वटधानाया सूक्ष्मत्वाद्प्रतीयमानोऽपि विद्यमान एव वट उत्पन्नः तथा जगतोऽपि सति विद्यमानस्यैव २५
अप्रतीतस्यापि सतः उत्पत्तिरुक्तेत्याह—अतः श्रद्धस्त्वेति ।

ननु न्यायेन सम्भाविते वस्तुनि आगमेन निश्चयसम्भवात् श्रद्धा व्यर्थेत्याशङ्कते—यद्यपीति । केवलदिकार्थ-
निश्चये श्रद्धापि कारण तदभावे बहिर्भूतस्य तत्र एकाग्रताया अस्तिद्धेः । अत्र श्रद्धायाः कारणत्वप्रतिनित्यर्थं
श्रद्धस्त्वेत्युक्तमिति परिहरति—तथापीति । श्रद्धया मनस्तमाधाने सति वत्त्ववगतिर्भवतीत्याह—ततस्तदर्थेति ।
समाधानादित्यर्थः । मनस्तमाधानाभावे यथावज्ज्ञानं न भवतीति व्यतिरेकप्रदर्शनार्थं काण्डश्रुतिमाह—अन्यत्रेति । ३०
अन्यत्र मनो यथ सोऽहं तथा अतो न दृष्टवानस्मीति लोकव्यवहारमनुवदति श्रुतिरित्यर्थः ॥ २ ॥

यदि जगतो मूलं वटधानागतवटवीजवत् सत् तर्हि तद्देव सर्वेष्वलभ्येत । यदि दुरवगमत्वाशोऽपलभ्यते
तर्हि मुमुक्षोः सद्ज्ञानाभावात् मोक्षानुपपत्तिरिति गङ्गान्तरमाह—यद्वीति । यदि दुरवगमत्वाशुभाधान्तरं ज्ञानं
सम्भवतीत्युच्यते तर्हि एतद्दृष्टान्तेन बोधयेत्याशङ्कान्तरमध्याहृत्य गङ्गावाक्यं योजनीयम् । अन्यथा दृष्टान्तेन
उपायान्तरेण तज्ज्ञानभावनस्यानुपयोगसङ्गात् इति । उत्तरमाह—तथेति ॥ ३ ॥

३५

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

लवणमेतदुदकेऽवधायाथ मा प्रातरुपसीदथा इति स तथा चकार तं
 होवाच यदोषा लवणमुदकेऽवधा अङ्ग तदाहरेति तद्वावमृश्य न विवेद ॥ १ ॥
 यथा विलीनमेवाङ्गास्यान्तादाचामेति कथमिति लवणमिति मध्यादाचामेति कथमिति
 लवणमित्यन्तादाचामेति कथमिति लवणमित्यभिप्रास्यैतदथ भोपसीदथा इति तद् तथा
 १ चकार तच्छ्वत्सं वर्वते तं होवाचात्र वाव किल सत्सोम्य न निष्पालयसेऽत्रैव किलेति ॥ २ ॥

विद्यमानमपि वस्तु नोपलभ्यते प्रकारान्तरेण तूपलभ्यत इति शृण्वत्र दृष्टान्तम् यदि चेममर्थं प्रत्यक्षो-
 क्तुमिच्छसि । पिण्डरूपं लवणमेतद्वघादावुदकेऽववाय प्रक्षिप्याथ मा मा श्वः प्रातरुपसीदथा उपगच्छेया इति ।
 स ह पित्रोक्तमर्थं प्रत्यक्षीकर्तुमिच्छंस्तथा चकार । तं होवाच परेद्युः प्रातर्यल्लवणं दोषा रात्रावुदकेऽवधा तिसि-
 वानस्यङ्ग हे वत्स तदाहरेत्युक्तस्तल्लवणनाजिहीर्षुहं किलावमुदयोदके न विवेद न विज्ञातवान्यथा तल्लवणं,
 १० विद्यमानमेव सदस्यु लोमं संश्लिष्टमभूत् ॥ १ ॥

यथा विलीनं लवणं न वेत्य तथाऽपि तच्चक्षुषा स्पशनेन च पिण्डरूपं लवणमगृह्यमाणं विद्यत एवाभू-
 लभ्यते चोपायान्तरेणेत्युत्रुं प्रत्याययितुमिच्छन्नाह—अङ्गास्वोदकस्यान्तादुपरि गृहीत्वाऽऽचामेत्युक्त्वा पुत्रं तथा-
 कृतवन्तमुवाच कथमिति तत्र आह लवणं स्वादुतः इति । तथा मध्यादुदकस्य गृहीत्वाऽऽचामेति कथमिति लवण-
 मिति । तथाऽन्तादोषेशावुदकेऽवधाऽऽचामेति कथमिति लवणमिति । यद्येवमभिप्रास्य परित्यज्यैतदुदकमाचम्याय
 १५ भोपसीदथा इति तद् तथा चकार लवणं परित्यज्य पितृसमोपमाजगामेत्यर्थः । इदं वचनं ब्रह्मस्तल्लवणं तस्मिन्नेवोदके
 यन्मया रात्रौ क्षिप्तं शश्वत्सित्यं संवर्तते विद्यमानमेव सत्सम्यग्वर्तते । इत्येवमुक्तवन्तं तं होवाच पिता । यथेदं लवणं

आनन्दगिरिटीका

नोपलभ्यते स्वेन प्रकारेणेति शेषः । इतीममर्थं प्रत्यक्षीकर्तुं यदीच्छसि तर्हि दृष्टान्तमत्र शृण्वति योजना ।
 रात्रेरत्ययानन्तर्मथशाब्दार्थः । जगन्मूलं स्वतोऽप्रत्यक्षमपि प्रत्यक्षमुपायान्तरेणेति पित्रोक्तोऽर्थस्तं प्रत्यक्षीचिकीर्तु-
 २० र्घटादावुदके पिण्डरूपं लवणं रात्रौ प्रक्षिप्य तदत्ययानन्तरं प्रातः काले पितृसमोपमं श्वेतकेतुर्गतवानित्याह—स हेति ।
 यथा तत्पिण्डरूपं लवणं प्रक्षेपात्प्रागभूत्तथा न विज्ञातवानिति सम्भवः । उदके प्रक्षिप्तं लवणं विमृश्यापि न
 विज्ञायते चेदसदेव तर्हि तदित्याशाङ्क्याऽऽह—विद्यमानमेवेति । किमिति तर्हि चक्षुषा स्पर्शेन वा नोपलभ्यते
 तत्राऽह—अस्त्विति ॥ १ ॥

कथं तर्हि तस्य विद्यमानत्वमवगतं तत्राऽह—यथेति । यद्यपि पिण्डरूपं लवणमुदके क्षिप्तमवमृश्यापि
 २५ चक्षुस्स्पर्शानभ्या न त्व वेत्य तथाऽपि तत्र विद्यत एव यतस्ताभ्यामगृह्यमाणमपि तत्रोपायान्तरेणोपलभ्यत इत्येत-
 मर्थं प्रत्याययितुमुत्तरं वाक्यमित्यर्थः । यथाशब्दो यद्यपीत्यर्थः । तद्वेत्यादि व्याचष्टे—लवणमिति । सवर्तत इतीदं
 वचनं ब्रह्मनाजगामेति सम्भवः । दृष्टान्तमनूद्य दार्ष्टान्तिकमाह—इत्येवमुक्तवन्तमित्यादिना । सतो जगन्मूलस्यास्मिन्नेह

अभिन्नवारायणानन्देन्द्रसरस्वतोटीका

उपलभ्यत इत्यत्र दृष्टान्तं शृण्वित्यन्वयः । यथा तल्लवणमिति । यथा विद्यमानमेव तल्लवणं विलीनमभूत्
 ३० तदा न विवेदेति पूर्वोपायव्ययः । विलयो नाश इत्याशाङ्का वारयति—संश्लिष्टमिति । यद्वा यथार्थतो विद्यमानमेव न
 विवेदेति वा । उक्तानुवादपूर्वकं उत्तरवाक्यापेक्षितं सन्तमवतारयति—यथेति । यद्यपीत्यर्थः । यद्यपि न वेत्य
 तथापि विद्यत एव; यद्यपि तं तच्चक्षुषा स्पर्शेन चागृह्यमाणं तथापि उपलभ्यते चोपायान्तरेणेति योजना ॥ १ ॥
 ननु उदकस्य लवणद्रव्यत्वाभावात् कथं लवणमित्युक्तिरित्यत आह—स्वादुत इति । आस्वादने लवणरसवत्
 प्रतीयते इत्यर्थः । आचम्येति । अन्यथा तस्यादुदके वक्ष्यमाणोपदेशानर्हत्वादिति भावः । लवणं परित्यज्येति ।

३५ १. जीवे मित्यतः पृथक् न दृश्यते तादृश्याकवशात् इति वस्तु रात्रौ जले लवणं प्रक्षिप्तं प्रातः तत्र
 सदेव लवणं न दृश्यते । तद्वत् ह्निः इत्युक्तम् । तद्दर्शनं च यथा रसनया लवणदर्शनं तथा गुरुपदं न
 हृदिन्द्रानमिति उत्तरलक्षणार्थः. नमानः ।

स य एषोऽणिमैतदात्म्यमिदं, सर्वं तत्सत्यं, स आत्मा तत्त्वमसि
श्वेतकेतो इति भूय एव मा भगवान्विज्ञापयत्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

यथा सोम्य पुरुषं गन्धारेभ्योऽभिनद्धाक्षमानीय तं ततोऽतिजने विसृजेत्स यथा
तत्र प्राङ्बोदङ्वाऽधराङ्वा प्रत्यङ्वा प्रध्मायीताभिनद्धाक्ष आनीतोऽभिनद्धाक्षो विसृष्टः ॥ १ ॥ ५

दर्शनस्पर्शान्मया पूर्वं गृहीतं पुनरुक्ते विलोमं ताभ्यामगृह्यमाणमपि विद्यत एवोपायान्तरेण जिह्वयोपलभ्यमानत्वात् ।
एवमेवात्रैवास्मिन्नेव तेजोवशाद्विकार्यं शुक्लं देहे । वाक् किलेत्याचार्योपदेशस्मरणप्रदर्शनार्था । सत्तेजोब्रह्मादिशुद्ध-
कारणं षट्कोजागिमवद्विद्यमानमेवेन्द्रियैर्नोपलभसे न निभालयसे । यथाऽत्रैवोदके दर्शनस्पर्शान्म्यामनुपलभ्यमान
लवणं विद्यमानमेव जिह्वयोपलब्धवानसि । एवमेवात्रैव किल विद्यमानं सञ्जगन्मूलमुपायान्तरेण लवणागिमव-
दुपलभ्यस इति वाक्यशेषः ॥ २ ॥ १०

स य इत्यादि समानम् । यद्येवं लवणागिमवद्विद्यैरनुपलभ्यमानमपि जगन्मूलं सदुपायान्तरेणोपलब्धुं
शक्यते यदुपलम्भात्कृतार्थः स्यामनुपलम्भाच्चकृतार्थः स्यामहं तस्यैवोपलब्धौ क उपाय इत्येतद्भूय एव सा
भगवान्विज्ञापयतु दृष्टान्तेन तथा सोम्येति होवाच ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषत्साङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

यथा लोके हे सोम्य पुरुषं यं कञ्चिद्गन्धारेभ्यो जनपदेभ्योऽभिनद्धाक्षं बद्धवक्षुषमानीय द्रव्यहृतां ५
तत्स्करस्तमभिनद्धाक्षमेव बद्धहस्तमरण्ये ततोऽप्यतिजनेऽतिगतजनेऽत्यन्तविगतजने देशे विसृजेत्स तत्र दिग्भ्रमोपेतो
नरेन्द्रपुरोयं टिप्पणम्

उपायोपदेशार्थमुत्तरं वाक्यमवतारयति—यद्येवं लवणागिमवदित्यादिना ॥ १-३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां षष्ठाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

२०

सत्त्वं त्वया कथमवगतमत आह—वावेति । अत्र वावेत्यादिनाऽत्रैव किलेत्यस्य पौनरुक्त्यमागच्छुच्चार्यविशेष
दर्शयति—यथाऽत्रेत्यादिना ॥ २ ॥

उपायान्तरजिज्ञासया पृच्छति—यद्येवमिति । तर्हि तदेव्यध्याहृतस्य तस्येत्यादिना सम्बन्धः । सतो
मूलस्योपलम्भेऽनुपलम्भे वा किं स्यादित्याशङ्क्याऽह—यदुपलम्भादिति । बुभुत्सितमुपायमुपदर्शयितुमुत्तरग्रन्थ-
मुपादत्ते—तथेति ॥ ३ ॥ २५

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

यथाऽयमुपायः शक्यो ज्ञातु तथा लोके प्रदृश्यते दृष्टान्त इत्याह—यथेति । तमेव दृष्टान्तं व्याचष्टे—
हे सोम्येति । यथा दिग्भ्रमोपेतो यत्किञ्चिद्दिग्भिमुल्लो विक्रोशति तथा स तत्र विजने देशे शब्दं कुर्यादिति सम्बन्धः ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

लवणोदक परिस्पृश्येत्यर्थः । इदं वचनं तच्छब्दत्वं संवर्तत इति वचनं ब्रुवन्नाजगामेति पूर्वगान्धवः । तदेव वचनं ३०
व्याचष्टे—तल्लवणमिति । अत्रैव किलेति वाक्यं उपायान्तरेणोपलभस्वेति पदद्वयाव्याहारेण दृष्टान्तपूर्वकं व्याचष्टे—
यथा चेति ॥ २ ॥

उपायान्तरेणोपलब्धुं शक्यत्वेऽपि निष्कलत्वे तदुपायान्त्वेषणं न कर्तव्यमित्याशङ्क्याऽह—यदुपलम्भादिति ॥ ३ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां षष्ठाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

ततश्चाव्यर्थं वक्तुं तदवधिन्नेन अरण्यपदाव्याहारेण प्रथमं अरण्ये विसृज्येति व्याचष्टे—अरण्य इति । ६५

१. चतुर्दशखण्डे जीवस्यास्वातन्त्र्यमीरितम्, इति मध्वाचार्यः । इदं तु प्रकृतानुपयुक्तम् । पूर्वं उततमा-
देशमप्राशय इति उपदेशोक्तगम्यं ब्रह्मोक्त्युक्तेः उपदेशोक्तगम्यत्वं ब्रह्मणः सूचितम् । तदेवात्र विस्तरेण वक्तुं
स दृष्टान्तेनोपदेशगम्यत्वं ध्रूते इति विशेषः ।

तस्य यथाभिनहनं प्रमुच्य प्रन्यादेतां दिशं गन्धारा एतां दिशं ब्रजेति
स ग्रामाद्ग्रामं पृच्छन्पण्डितो मेधावी गन्धारानेवोपसंपद्येतेवमेवेहाऽऽचार्य-^१
वान्पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिं यावन्न विमोक्ष्येऽथ संपत्स्य इति ॥ २ ॥

यथा प्राङ्वा प्राग्जनः प्राङ्मुखो, क्तेपर्थः । तथोदङ्वाऽधराङ्वा प्रत्यङ्वा प्रथमायीत इवन्दं कुर्याद्विक्रोशेत् ।
५ अभिनन्दाऽऽहोहं गन्धारेभ्यस्तस्करेणाऽऽनीतोऽभिनन्दाक्ष एव विसृष्ट इति ॥ १ ॥

एवं विक्रोशतस्तस्य यथाभिनहनं यथाबन्धनं प्रमुच्य भुक्त्वा कारणिकः कश्चिदेतां विभ्रमुत्तरतो गन्धारा
एतां दिशं ब्रजेति प्रन्यादेत एव कारणिकेन बन्धनान्मोक्षितो ग्रामाद्ग्रामान्तरं पृच्छन्पण्डित उपदेशवान्मेधावी
परोपदिष्टग्रामप्रवेगमागाविचारणसमर्थः सन्गन्धारानेवोपसम्पद्येत् नेतरो भूढमतिर्विशारददर्शनतृडवा । यथाऽयं

नरेन्द्रपुरीयं टिपणम्

१० यद्यपि वाक्यार्थज्ञाने वाक्यमेवोपायस्तथाप्याचार्योपदेशकृतातिशयवर्शनादत्राचार्योपदेशोऽन्यत्पन्तवाक्यार्थ-
ज्ञाने प्रथम उपाय उक्त । उपदेशमात्रात्तु यस्य नावगत्यन्तता तस्य ग्रामाण्यसम्भवावनािराससमर्थो विचारोऽभि-

बानन्दगिरिटीका

प्राहित्यस्यार्थमाह—प्राग्जन इति । तस्यैव विवक्षितमर्थं कथयति—प्राङ्मुख इति । वक्ष्यमाणप्रकारैर्विकल्पार्थो
वाशब्दः ॥ १ ॥

१५ यथाबन्धनं बन्धनमनुसृतेति यावत् । पण्डितो मेधावीतिविशेषणद्वयस्य व्ययच्छेद दशयति—नेतर इति ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वटीटीका

प्राग्गमन प्राग्भिमुखत्वं वा प्राक्शब्दार्थं इत्याह—प्राङ्गिति । एवमुत्तरेष्वपि द्रष्टव्यमित्याह—तथेति अधराद्
दक्षिणाभिमुख इत्यर्थ । प्रत्यङ्गवेत्यध्याहृतं पदं न तु अधरादित्यस्य व्याख्यानमिति भ्रमितव्यम् । प्राग्पानुदगधराक्
‘पश्चात् पुरस्तादधरादुदकात्’ इत्यादिषु तस्य शब्दस्य दक्षिणादिगर्थत्वदर्शनेन प्रत्यगर्थत्वाभावात् ॥ १ ॥

२० यथाभिनहनमिति । येन क्रमेण ग्रन्थ्या करण तेन क्रमेणेत्थर्थः । सहसा प्रभोचने व्यत्ययापत्त्या भूलतो
नाशो न स्यात् इति दार्ष्टान्तिके बन्धागमनक्रमेणैव तस्मिन्वृत्तौ मूलनाशः स्यात् । अन्यथा कोरकमात्रनाशे उल्क-
कोपदानमात्र स्यादिति दृष्टान्ते स्थित्वा एवमुक्तमिति भावः । तस्यैविति । विभ्यन्तोपसम्पद्येत् इत्यन्वयः । वर्णित-

१. आचार्यवान् पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिर यावन्न विमोक्ष्येऽथ सम्पत्स्ये—इत्यत्र वेदनमुपासन न तु
ज्ञानं, यदुक्तमापस्तम्बेन “बुद्धे क्षेमप्रापणं तच्च शास्त्रविरुद्धमिति-रामानुजीया-तन्न । “शे वेद निहित
गुहाया” “ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति” “इह वेदवेदीदथ सत्यमस्ति” इति, विदिसमानार्थक “तमात्मस्य
येज्जुषयन्ति धीराः” “तस्मिन् हृष्टे परावरे” “आत्मैवाभूत् विज्ञानतः” “एकत्वमनुपश्यत” “एव-
मेवास्य परिश्रुत्” इत्यादिवहुष्युत्पुसारेण विदिधातोः ज्ञानार्थत्वात् । उपासनार्थपरिग्रहे लक्षणपक्षेऽपि ।
आपस्तम्बोक्तिस्तु ज्ञानानन्तरमेव विदेहमुक्तिस्वीकारः शास्त्रविरुद्ध इत्यभिप्रायेण । वय तु तत्संज्ञाना-
नन्तर तस्य तावदेव चिरमिति चिरेण जीवन्मुक्तिं स्वीकुर्मः । क्षेमप्राप्तिः = विदेहकैवल्यमिति स्मृत्यर्थः ।
३० तत्त्वज्ञानानन्तरं जीवन्मुक्तस्यापि सुखाद्यनुभवः प्रारब्धायतः । तदुक्त—“प्रारब्धाय तमपि तत्त्वपु-”
इति । विद्युपास्तयोः अन्यतिरेकेण प्रयोग उपासनप्रकरणे पठितः मनो ब्रह्मोत्पुपासीत-इत्यारम्भात्—न
तत्त्वज्ञानप्रकरणे । अतः विदि. ज्ञानार्थ एव ।

अत्र जीवन्मुक्तिविषये सूत्रम्—अनारब्धकार्ये एव तु पूर्वं तदवये. (ब्र० सू० ४-१-१५) क्षीयन्ते
चास्य कर्माणि तस्मिन् हृष्टे परावरे—उभे उ हैवैप एते तरति—इत्यादि ज्ञानात् कर्मक्षयः श्रूयमाण
प्रारब्धसंज्ञितोभयकर्मपर उत संज्ञितमात्रपर इति सन्देहे—विशेषाश्रवणादुभयपर इति पूर्वथत्वं ।
३५ सिद्धान्तस्तु “यावन्न विमोक्ष्येऽथ सम्पत्स्ये” इत्युक्तत्वात् ज्ञानानन्तर शरीरपातावधि प्रारब्ध कर्म
भोक्तव्यमेव ततः परं विदेहकैवल्यम् । तदुक्तं—भोगेन त्वितरे क्षययित्वा त्वागत्स्यते इति ।

दृष्टान्तो वर्णितः स्वविषयेभ्यो गन्धारेभ्यः पुरुषस्तस्करैरभिनन्द्याहोऽविवेको दिद्भूतोऽज्ञानायापिपासादिमान्ध्याघ्न-
 तस्कराद्यनेकभयानर्थज्ञातयुतमरणं प्रवेक्षितो दुःखतां विक्रोशन्बन्धनेभ्यो मुमुक्षुस्तिष्ठति स कथञ्चिदेव कारुणिकेन
 केनचित्मोक्षितः स्वदेहागन्धारेनेवाऽऽपन्नो निर्वृतः सुख्यः १ । एवमेव सतो जगदात्मनः स्वरूपात्तेजोवशादिमयं देहारणं
 वातपितृकफरिमेदोभासास्थिमज्जाकुक्कुमिन्मूत्रपुरीषवच्छीतोष्णाद्यनेकद्वन्द्वसुखदुःखवच्चैदं मोहपटाभिनन्द्याहो
 भायंपुत्रमित्रपशुबन्धादिवृष्टादृष्टानेकविषयतृष्णापाशितः पुण्यापुण्यादितस्करैः प्रवेक्षितो "ऽहममुष्य पुत्रो ममेते ५
 बान्धवाः सुख्यहं दुःखी मूढः पण्डितो धार्मिको बन्धुमाञ्छातो मृतो जीर्णः पापी पुत्रो मे मृतो धनं मे नष्टं हा हतोऽग्निम
 कथं जीविष्यामि का मे गतिः किं मे त्राणमि"त्येवमनेकशतसहस्रानर्थजालबान्धिक्रोशन्कथञ्चिदेव पुण्यातिशयात्परम-
 कारुणिकं कञ्चित्सद्ब्रह्मात्मविदं विमुक्तबन्धनं ब्रह्मिष्ठं यदाऽऽसादयति तेन च ब्रह्मविदा कारुण्याद्दक्षितसंसारविषय-
 दोषदर्शनमार्गं विरक्तः संसारविषयेभ्यो नासि त्वं संसार्यमुष्य पुत्रत्वादिधर्मवार्तिकं तर्हि सद्यत्त्वमसतीत्यविद्यामोह-
 पटाभिनह्नान्मोक्षितो गन्धारपुरुषवच्च स्वं सदात्मानमुपसम्पद्य सुखी निर्वृतः स्यादित्येतेभवाथर्थाभाऽऽचार्यावपुस्वो १०

अभिनन्दगिरटीका

व्याख्यातं दृष्टान्तं सोपस्करभनुवदति—यथेत्यादिना । दार्ष्टान्तिकं व्याचष्टे—एवमिति । आदिशब्देन वाय्वाकाशौ
 गृह्येते । मयइविकारायः । देहारण्यस्यानेकानर्थसङ्कटत्वं कथयति—वातेति । शीतोष्णादीत्यादिपदेन रागद्वेषादि
 द्वन्द्वं गृहीतं तेनानेकेन द्वन्द्वेन जातं सुख दुःखं च तदुपेतमिदं देहारण्यमित्येतत् । बन्ध्वादीत्यादिशब्दो मित्रदीनादि-
 विषयः । पुण्यापुण्यादीत्यादिपदमविद्याकामवासनासंग्रहार्थम् । देहारण्यं प्रविष्टस्य जन्तोर्विक्रोशनप्रकारं सकागं १५
 सूचयति—अहमित्यादिना । तस्य सदा दुःखित्वसङ्गा वारयति—कथञ्चिदेवेति । आपाततो ब्रह्मवित्त्वमात्रेण
 मुक्तबन्धनत्वासिद्धेर्विशिनष्टि—ब्रह्मिष्ठमिति । यदाऽऽसादयति तदा सुखी स्यादित्युत्तरत्र सम्बन्धः । ससारविषयं
 दोषदर्शनं तस्य क्षयिष्णुत्वादिज्ञानं तस्य मार्गो विवेकः स यस्याऽऽचार्येण दर्शितो विद्यातः स दर्शितसंसारविषय-
 दोषदर्शनमार्गः । आचार्येण साधनचतुष्टयसम्पन्नस्याधिकारिणः ससारान्मोक्षितत्वप्रकारं दर्शयति—नासीति । यद्यपि
 वाक्यार्थज्ञाने वाक्यमेवोपायस्तथाऽप्याचार्योपदेशजनितातिशयदर्शनात्तदुपदेशोऽजगत्त्वन्तवाक्यार्थज्ञाने प्रथमो हेतुस्व २०

अभिनवरायणानन्देन्द्रसरस्वटीटीका

दृष्टान्तमेव बुद्धिसौकर्यार्थं पुनस्तद्गृह्य दशयति—स्वविषयेभ्य इत्यादिना । जगदात्मन इति । जगत आत्मा स्वरूपं
 वास्तवमित्यर्थः । न केवलं जगत एव स्वरूपं, किन्तु स्वात्मनोऽपीत्याह—स्वरूपादिति । अवकृष्यति शेषः ।
 देहारण्यमिमं प्रवेक्षित इत्यन्वयः । देहारण्यमेव विशिनष्टि—वातेत्यादिना । शीतोष्णत्यादिना च पुण्यापुण्यादीत्यादि-
 शब्देन च मित्रं कर्म गृह्यते । देहे प्रवेशानन्तरं तेन सह तादात्म्याध्यासमाह—अहमिति । पित्रादिषु ममताध्यास- २५
 माह—ममेति । अतः करणतादात्म्याध्यासकृतं तदहर्माध्यासमाह—सुख्यहमिति । देह्यासहेतुकं पुत्रादिषु ममताध्यास-
 माह—बन्धुमानिति । देहधर्माध्यासकृतमनर्थमाह—जात इति । ममताध्यासकृतमनर्थमाह—पुत्र इति । ब्रह्मवित्त्व-
 मात्रेण नाचार्यत्वमित्यभिप्रेत्य विशिनष्टि—विमुक्तबन्धनमित्यादिना । अनन्यप्रोक्तेज्जितरत्र नास्तीति श्रुत्यन्तरा-
 दित्यर्थः । दर्शितास्सशारे ये विषयाः तेषु दोषदर्शनमेव स्वात्मप्राप्तौ मार्गो यस्य; अत एव ससारविषयेभ्यो विरक्त
 इत्यर्थः । यद्यपि ब्रह्मविद्युपसम्पत्तः पूर्वमेव वैराग्यमपेक्षितं 'ब्राह्मणो निर्वेदमायात्' 'तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत्' ३०
 इति श्रुतेः । तथापि पूर्वोक्तसम्पत्तं वैराग्यमाचार्येणापि हृदीक्रियत इति तथोक्तम् । यदा कथञ्चित्पुण्यातिशयवशात्

अत्र चरमशब्दे अनुताभिसन्धस्य बन्धः सत्याभिसन्धस्य मोक्ष इत्युक्तम् । अयं तु प्रकृतमोक्षस्य
 दृष्टान्ततया । तथा हि—मृत्तिकेत्येव सत्यमित्यनेन जगत्कारणं सत्यं वाचारम्भणं विकार इत्युक्-
 त्तिकाररूपप्रपञ्चः मिथ्यात्वादसत्यः । तथा च प्रपञ्चाभिसन्धः बध्यते सत्यब्रह्माभिसन्धो मुच्यत इति
 सूचितम् । अत्र सत्यस्य अनृतप्रतियोगित्वेनोक्तत्वात् मृत्तिकेत्येव इत्यत्रापि सत्यपदस्यानृतभिन्न- ३५
 मत्पर्थः । तथा वाचारम्भणशब्देन सत्यप्रतियोगिनः अनृतस्योक्तत्वात् प्रपञ्चानृतत्वं च स्पष्टमुक्तं भवति ।

इदं च सत्यमिति प्रामाणिकमित्यर्थं इति वदतां रामानुजीयानां न सङ्गच्छते दृष्टान्ते सत्यवादी
 मुच्यते इत्यत्र तदर्थसम्भवात् प्रमाणावाध्यायस्यैव सत्यत्वात् । मन्वाभिमत्तं मृत्तिकाशब्दसत्यत्वं च
 नात्राभिमत्तं, यतः सर्वेषां शब्दानां तन्मते सत्यत्वात् अनृतवाक्यमपि सत्यमेव । तत्तच्च तस्य बन्धो न
 स्यात् दृष्टान्ते । अतः श्रीभगवत्वादोक्तमेव साधु ।

वेदिते तस्यास्यैवमाचार्यवतो मुक्ताविद्याभिनहनस्य तावदेव तावानेव कालश्चिरं क्षेपः सदात्मस्वरूपसम्पत्तेरिति वाक्यशेषः । कियान्कालश्चिरमित्युच्यते यावन्न विमोक्षये न विमोक्षयत इत्येतत्पुरुषव्यत्यनेन । सामर्थ्यात् । येन कर्मणा शरीरमारब्धं तस्योपभोगेन क्षयाद्देहपातो यावदित्यर्थः । अथ तदैव सत्सम्पत्स्ये सम्पत्स्यत इति पूर्ववत् । न हि देहमोक्षस्य तत्सम्पत्स्येऽत्र कालभेदोऽस्ति येन व्यञ्जन्व आनन्तर्यार्थः स्यात् ।

- ५ ननु यथा सद्भिज्ञानानन्तरमेव देहपातः सत्सम्पत्तिश्च न भवति कर्मशेषवशात्तथाऽप्रवृत्तफलाणि प्राप्नोत्यत्तेर्जन्मान्तरसञ्चितान्यपि कर्माणि सन्तीति तत्फलोपभोगार्थं पतितेऽस्मिन्शरीरान्तरमारब्धव्यम् । उत्पन्ने च ज्ञाने यावज्जोव विहितानि प्रतिषिद्धानि वा कर्माणि करोत्येवेति तत्फलोपभोगार्थं चावश्यं शरीरान्तरमारब्धव्यं ततश्च कर्माणि ततः शरीरान्तरमिति ज्ञानार्थक्यं कर्मणां फलवत्त्वात् । अथ ज्ञानवतः क्षीयन्ते कर्माणि तवा ज्ञान-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- १० हितः । मेधाविशब्दस्य प्रज्ञातिशयशालिनि प्रयोगदर्शनादिति । सामर्थ्यादिति । अस्मदाद्युपपदेऽस्त्युत्तमपुरुष-प्रयोगानुपपत्तेर्देहादित्यन्यनुपपत्तेरित्येत्यर्थः । अथ सम्पत्स्य इति विदेहमुक्तिरुक्ता । तामाक्षिपति—ननु यथेत्यादिना । अप्रवृत्तफलाणि कर्माणि न ब्रह्मज्ञानेन क्षीयन्ते कर्मत्वात् । प्रवृत्तफलकर्मवदित्युक्तम् । तत्र 'ज्ञानानिन्सर्वकर्माणि भस्मसात्कृते तथे'ति स्मृतिविरोधात् कालात्ययापदिष्टत्वमाशङ्क्य परिहरति—अथ ज्ञानवत इत्यादिना । प्रसङ्ग-

आनन्वगिरिटीका

- १५ देगमात्राद्यस्य नावगत्यन्तवाक्यार्थेष्वीस्तस्य प्रमाणाद्यसम्भावानानि रसनसमर्थं विचारो मेधाविशब्देन विहितस्तस्य प्रज्ञातिशयवति प्रयोगादिति भावः । पुरुषव्यत्यये हेतुमाह—सामर्थ्यादिति । अस्मदाद्युपपदेऽस्त्युत्तमपुरुषप्रयोगानुपपत्तेर्देहादित्यन्यनुपपत्तेरित्यर्थः । यावदित्यादिवाक्यार्थं स्पष्टयति—येनेति । पूर्ववदिति सामर्थ्यात्पुरुषव्यत्ययं लक्षयति । अथञ्चदस्य सत्सम्पत्तेर्देहमोक्षोदानन्तर्यमर्थो भविष्यतीत्याशङ्क्याऽह—न हीति ।

- अथ सम्पत्स्य इति विदेहमुक्तिमुक्तामाक्षिपति—नन्विति । अप्रवृत्तफलाणीति ऋधेः । उत्पन्ने वेति २० चकारोऽप्यर्थः । विमतानि कर्माणि ब्रह्मज्ञानेन न क्षीयन्ते कर्मत्वात्प्रवृत्तफलकर्मवदित्यर्थः । क्षीयन्ते चास्य कर्माणि, ज्ञानानिन् । सर्वकर्माणीत्यादिश्रुतिस्मृतिविरोधात्कालात्ययापदिष्टेति चङ्कते—अथेति । अतिप्रसङ्गात् श्रुतिसम्युपेया-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

दर्शितसंसारनिषेधदोषदर्शनमार्गो विषयेभ्यो विरक्तः सद्ब्रह्मविदमासादयति । तेन च ब्रह्मविदा कारुण्यात् 'नासि त्व' इत्यादिप्रकारेण अविद्यामोहपट्टाभिहननात् माक्षित इति वा योजना ।

- २५ नन्वाचार्यवान् वेदित्युक्तम् तस्य ब्रह्मवित्त्वे सति ज्ञानोत्पत्त्यनन्तरमेव देहादिनिवृत्तेरुपदेष्टृत्वासम्भवादित्याशङ्क्य विदुषोऽपि प्रारब्धक्षयपर्यन्तं देहादेः सत् इत् उपदेष्टृत्वमुपपद्यत इति वक्तुं तस्य तावदेव चिरमित्यादिवाक्यं, तद्वाचाच्छे—तस्यास्येति । न विमोक्ष्य इत्यत्र उत्तमपुरुष प्रथमपुरुषतया व्याख्येय इत्याह—पुरुषव्यत्ययेनेति । यावन्न विमोक्ष्य इत्यत्र आरब्धकर्मक्षयाद्देहपातो यावदिति कथं गम्यते तस्यार्थस्याप्रस्तुतत्वादित्याशङ्क्याह—सामर्थ्यादिति । पूर्ववदिति । न शरीरमनाश्रित्य ज्ञानोत्पत्ति सम्भवति । शरीरं च न कर्मणा विनेति कर्मणा प्रवृत्त-

- ३० फलत्वात् वेगक्षयात्पूर्वं न निवृत्तिरित्यर्थार्थात् सोऽयं गम्यत इत्यर्थः ।

यदा 'प्रारब्धं भोगतो नश्येत्' इति स्मृते 'भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा सम्पद्यत' इति न्यायान्न तस्यैव मोक्षप्रतिबन्धनत्वात् तन्नित्यप्रतीक्षा सामर्थ्यात् गम्यत इति भावः । अथ सम्पत्स्य इत्यत्रापि पूर्ववत् पुरुषव्यत्यय इत्याह—पूर्ववदिति । अथञ्चदस्य आनन्तर्यार्थत्वं विहाय तत्कालार्थतया व्याख्याने हेतुमाह—न हीति । नित्यसिद्धाया एव सत्सम्पत्तेः प्रतिबन्धनिवृत्तिमात्रं क्रियते नापूर्वं सत्सम्पत्तिः क्रियत इति न तयो पूर्वोत्तरभाव इत्यर्थः ।

- ३५ यदि प्रारब्धेन कर्मणा ज्ञान प्रतिबन्ध कार्यं क्रियते तर्हि सञ्चितमपि कर्म तथा स्यात् कर्मत्वाविरोधादिति चङ्कते—नन्विति । प्राक् ज्ञानोत्पत्तेरिति । एतज्जन्मानि सञ्चिताणीति शेषः । न केवलं ज्ञानापूर्वं सञ्चितान्येव आपि तु ज्ञानान्तरमपि अवर्जनीयतया कृतान्यपि सन्ति 'न हि कश्चित् क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मवृत्त' इति न्यायादिभ्याह—उत्पन्ने चेति । ननु ज्ञानात्प्रागूर्ध्वकालीनकर्माणि भागार्थं एकं शरीरमारभ्यता तदनन्तरं न्त-न्त्यात् स्यादित्याशङ्क्याह—ततश्चेति । तस्मिन्नपि शरीरं कर्मणोऽवर्जनीयत्वादित्यर्थः । फलवत्त्वादिति । शरीरस्यैवजन्-

प्राप्तिस्समकालमेव ज्ञानस्य सत्सम्पत्तिहेतुत्वान्मोक्षः स्यादिति शरीरपातः स्यात् । तथादाऽऽचार्याभाव “इत्याचार्य-
वान्मुख्यो वेदे”त्याचार्यवत्त्वानुपपत्तिज्ञानान्मोक्षाभावप्रसङ्गश्च । देशान्तरप्राप्त्युपायज्ञानवदनेकान्तिकफलत्वं वा
ज्ञानस्य । न । कर्मणां प्रवृत्ताप्रवृत्तफलवत्त्वविशेषोपपत्तः । यदुक्तमप्रवृत्तफलानां कर्मणां भ्रुवफलवत्त्वाद्ब्रह्मविदः
शरीरे पतिते शरीरान्तरमारब्धव्यमप्रवृत्तकर्मफलोपभोगार्थमित्येतदसत् । विदुषः “स्तस्य तावदेव चिरमिति” श्रुतेः
प्रामाण्यात् । ननु “पुण्येन वै पुण्येन कर्मणा भवति” इत्यादिश्रुतेरपि प्रामाण्यमेव । सत्यमेवम् । तथाऽपि प्रवृत्तफलानाम्- ५
प्रवृत्तफलानां च कर्मणां विशेषोऽस्ति । कथम् । यानि प्रवृत्तफलानि कर्माणि यैर्विद्वच्छरीरमारब्धं तेषामुपभोगेनैव

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

नामकर्तृविरोधान्न स्मृतेर्यथाश्रुतौ प्रामाण्यमित्यर्थ । पूर्वं ज्ञानस्यानर्थक्यमुक्तं, पश्चान्तरमाह—देशान्तरेति ।
अन्वो रथो वा ग्रामप्राप्त्युपाय इति ज्ञाने सत्यसत्यन्तराये यथा कस्यचिद्ग्रामान्तरप्राप्तिर्भवति । न त्वन्तरायवतः,
तथा भोगेन सर्वकर्मक्षये सत्युत्पन्नज्ञानस्य कस्यचिदेव मोक्षो भवति न ज्ञानमात्रादित्यनियतफलत्वमित्यर्थः । कर्मत्वा- १०
दिति हेतोरप्रयोजकत्वाभिधानेन दूषयति—न कर्मणां प्रवृत्तेरिति । एतद्वत्तु संग्रहवाक्यं विवृणोति—यदुक्तमित्या-
दिना । लक्ष्यस्य वेधो भेदतं तत्समकालैवेवादेःस्थितिनं भवत्यूर्ध्वं गमनप्रयोजनं नास्तीति तद्वद्विद्यायै शरीरे

आनन्दगिरिटीका

श्रुतार्थेति परिहरति—तदेति । ज्ञानस्याऽऽनर्थक्यमुक्त्वा पश्चान्तरमाह—देशान्तरेति । यथा ग्रामप्राप्त्युपायोऽन्वो
रथो वेति ज्ञाने सत्यसत्यन्तराये कस्यचिदेव ग्रामप्राप्तिर्भवति न त्वन्तरायवतस्तज्ज्ञानेऽपि तत्प्राप्तिसंथा तथा १५
समुत्पन्नज्ञानस्यापि कस्यचिदेव भोगेन क्षीणकर्माग्नयस्य मोक्षो न ज्ञानमात्रादित्यनियतफलत्वमित्यर्थः । कर्मत्वहेतोर-
प्रयोजकत्व वदन्नुत्तरमाह—न कर्मणामिति । संग्रहवाक्यमेव प्रपञ्चयन्नादौ नत्रयं स्फुटयति—यदुक्तमिति । तत्र
हेतुमाह—विदुष इति । प्रामाण्याद्देहान्तरारम्भे तद्विरोधप्रसङ्गादिति शेषः ।

श्रुत्यन्तरमाश्रित्य शङ्कते—नन्विति । तथा चानारब्धकर्मवशाद्विदुषोऽपि देहान्तरमारब्धव्यमिति शेषः ।
तत्प्रामाण्यमङ्गीकरोति—सत्यमेवमिति । तर्हि विदुषोऽपि देहान्तरमनारब्धकर्मवशादाारब्धव्यं नेत्याह—तथाऽपीति । २०
विशेषमेवाऽऽज्ञाद्वाहारा विशदयति—कथमित्यादिना । प्रवृत्तफलमेव स्फुटयति—यैरिति । उक्तमर्थं दृष्टान्तेन

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

कत्वस्यावश्यकत्वादित्यर्थ । “क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे” इतिश्रुतेः ज्ञानेन कर्मक्षये न शरीरान्तर-
मिति शङ्कते—अथेति । क्षीयन्त इत्युपलक्षण ज्ञानानन्तर कृतानि न ग्लिष्यन्त इत्यपि ब्रह्मण्यम् । “तद्यथा पुष्कर-
पलाश आपो न हिलष्यन्त एवमेवविदि पाप कर्म न हिलष्यत इति” श्रुतेः । तर्हि आरब्धफलस्यापि तदानीमेव २५
निवृत्तेः विदुषः शरीरभावेन उपदेष्टृत्वासम्भवात् मुमुक्षोर्ज्ञाने न स्यात् इति पूर्ववाद्याह—तथेति । एवमेव पूर्वमप्या-
चार्याभावात् जानानुत्पत्तौ ज्ञानान्मोक्ष इति शास्त्रं अप्रमाण स्यादित्याह—ज्ञानादिति । ननु कस्यचिदेव ज्ञानान्मोक्षो

न सर्वस्येति यस्य न मोक्षस्तस्योपदेष्टृत्व उपपद्यत इत्यत आह—देशान्तरेति । तच्चायुक्त ज्ञानस्य नियतफलत्वात्
अन्यथा अनावसासन्न कोऽपि प्रवर्ततेति भावः । यद्वा ननु यथा देहान्तरप्राप्त्युपायभूतमार्गज्ञानेऽपि गच्छत एव
देशान्तरप्राप्तिर्नान्यस्य एवमेव कर्मादिसहकारिमत् एव मोक्षो नाभ्यस्येति सहकारिकर्मरहितस्य विदुष उपदेष्टृत्व ३०
स्यादित्याशङ्क्य तमेव विदित्वेति श्रुतिविरोधाच्चैवमित्याह—देशान्तरेति । एव जीवन्मुक्त्यनङ्गीकर्तुंशुचौ कर्म-
वैषम्यप्रदग्नेन परिहरति—नेत्यादिना । सङ्ग्रहवाक्यस्यै नृण्यद व्याख्यात् निषेध्यमनुवदति—यदुक्तमिति । तस्य

तावदेव चिरमिति श्रुत्या शरीरपातपर्यन्त विलम्बोकत्या तच्छरीरारम्भकाणां आरब्धकृतानामनिवृत्तिं तावदेवेत्येव-
कारेण च अनन्तरं विलम्बभावोकत्या शरीरान्तरभावेन इतरकर्मणा निवृत्तिश्च गम्यते । अन्यथा विलम्बाविलम्ब-
योऽप्योपादिति वदन् विशेषं विवृणोति—विदुष इति । इदं च तस्य तावदिति श्रुतिस्थतच्छब्दव्याख्यानम् पुण्यो ३५
वै पुण्येन कर्मणा भवति पाप पापेनेतिश्रुत्या प्रथमान्तपुण्यपापञ्चद्वयाभ्यां नियमेन तत्फलमुत्पन्नत्वस्वत्वयोक्तेः
सञ्चितस्यापि न निवृत्तिरिति शङ्कते—नन्विति । श्रुत्योः परस्परविरोधे विरोधविषयया न्यायोपेतया च तस्य
तावदिति श्रुत्या पुण्या वा इति श्रुतिः सामान्यविषयिणी अविद्वद्विषया व्याख्येयेत्याह—सत्यमिति । प्रवृत्तफल-
मेवाह—यैरिति । यानि वलवन्त्यभिष्यक्तानि वर्हानि कर्माणि क्रमेण स्वफलदानार्थं भोगायतनमेकं शरीरमारभन्ते
तानि प्रवृत्तफलानीत्यर्थ ।

‘स य एषोऽणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं’ स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो

क्षयः । यथाऽऽरब्धवेगस्य लक्ष्यमुक्तेष्वदेवैगक्षयादेव स्थितं तु लक्ष्यवेधसमकालमेव प्रयोजनं नास्तीति, तद्वत् । अन्यानि त्वप्रवृत्तफलादीह प्राप्ताप्तोत्पत्तेरुर्ध्वं च कृतानि वा क्रियमाथानि वाऽऽतीतजन्मान्तरकृतानि वाऽऽप्रवृत्त-
५ फलानि ज्ञानेन बहून्ते प्रायश्चित्तेनैव । “ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथा” इति स्मृतेश्च । “क्षीयन्ते चास्य कर्माणि” इति चाऽऽश्वघोषे । अतो ब्रह्मविदो जीवनाविप्रयोजनाभावेऽपि प्रवृत्तफलानां कर्मणांभवक्ष्यमेव फलोपभोगः स्यादिति मुक्तेषुवचस्य तावदेव चिरमिति युक्तमेवोक्तमिति यथोक्तदोषबोधेनानुपपत्तिः । ज्ञानोत्पत्तेरुर्ध्वं च ब्रह्मविदः कर्माभावमवोचाम “ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेती”त्यत्र । तच्च स्मर्तुमर्हसि ॥ २ ॥

स य इत्याद्युक्तार्थम् । आचार्यवान्विद्वान्येन क्रमेण सत्सम्पद्यते तं क्रमं दृष्टान्तेन भूय एव भागवान्वि-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१० विद्यालभानन्तरं प्रयोजनं नास्तीति न कर्माणि निवर्तन्ते किन्तु भोगक्षयादेव, भोगस्य लब्धवृत्तित्वादेवेत्यर्थं । प्रवृत्तफलेभ्योऽप्रवृत्तफलानां विशेषमाह—अग्यानीति । यच्चोक्तमुत्पत्ते विज्ञाने यावज्जीवं विहितानि करोतीति तत्राह—ज्ञानोत्पत्तेरिति । अत एवान्तरायाभावादकान्तिकफलत्वं ज्ञानस्य सिद्धमिति ॥ २ ॥

आनन्दगिरिटीका

स्पष्टयति—यथेति । लक्ष्यस्य वेधो भेदनं तत्समकालमेवैषादेवैर्ध्वं गतिप्रयोजनं नास्तीति न स्थितिलक्ष्यमुद्दिश्य
१५ भुक्तस्य तस्याऽऽरब्धवेगस्याप्रतिबन्धेन तदासादितस्य वेगक्षयादेव स्थितिदृष्टान्तबहिष्कार्यं देहे विद्यालभानन्तरं फलं नास्तीति न कर्माणि निवर्तन्ते किन्तु भोगक्षयादेव तस्य लब्धवृत्तित्वादित्यर्थं । प्रवृत्तफलेभ्योऽप्रवृत्त-
फलानां कर्मणां विशेषमाह—अग्यानि त्विति । न चाप्रवृत्तफलानां कर्मणा क्षयोऽसिद्धस्तथाविषयमेव पापस्य प्रायश्चित्तेन प्रक्षयोपयमादित्याह—प्रायश्चित्तेनैवेति । आरब्धफलातिरिक्तानां कर्मणा ज्ञानाविभूतौ श्रुतिस्मृतौ वर्धयति—ज्ञानाग्निरित्यादिना । प्रवृत्ताप्रवृत्तफलेषु कर्मसु सिद्धे विशेषे फलत्वमाह—अत इति । जीवनादीत्यादि-
२० शब्देन पुत्रकलत्रादि गृह्यते । भुक्तस्याप्रतिबन्धेऽप्यादेशविद्वेगक्षयं गतिप्रौढ्यव्यवहारस्वदारब्धकर्मणा फलभोगोऽप्रत्यमेव स्यादिति सम्बन्धः । यत्रचाऽऽरब्धकर्मणा भोगादेव क्षयस्ततस्तत्स्थेत्यादिना यच्चिरत्वं सत्सम्पत्तेरुक्तं तदुक्तमेवेति कृत्वा यथोक्तस्य दोषस्य सद्यःशरीरपातादिलक्षणस्याऽऽज्ञानुपपत्तिरित्युपसंहरति—इतीति । आचार्येतिशब्दस्य तस्येत्यनेन सम्बन्धः । यत्तत्पत्रेऽपि ज्ञाने यावज्जीवं विहितानि करोत्येवेति तत्राऽह—ज्ञानोत्पत्तेरिति ॥ २ ॥

अग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२५ ननु न ज्ञानिनः भोगापेक्षा येन तं प्रति तस्य प्रयोजनत्वानुपपत्तिः । तेषां प्रयोजनाभावेन क्षयोऽस्त्वित्याद्युक्त्वा दृष्टान्तेन परिहरति—यथेति । आदिशब्देन कुलालचक्रादिसङ्ग्रहं, मुक्तेष्वदेव लक्ष्यवेधकुम्भनिर्वृत्यादिप्रयोजनानन्तरं प्रयोजनान्तराभावेऽपि पुनर्देवान्तररमनचक्रभ्रमणादिकार्यं दृश्यते । तद्वत् कर्माण्यपि भोक्तुविदुषु प्रयोजनाभावेऽपि स्ववेगक्षयपर्यन्तं तिष्ठन्तीत्यर्थं । इतरेषां तु श्रुतिबलाच्चिन्तितिरित्याह—यानि त्विति । यथा प्रायश्चित्तशास्त्रेण पापः पापेनेत्यादिश्रुते, तदन्यविषये शङ्कोचः तथा तस्य तावदित्यादिश्रुत्या शङ्कोचस्तुल्यः । इति वक्तुं प्रायश्चित्तेन
३० वेत्युक्तम् । स्मृतिवशादपि शङ्कोच इत्याह—ज्ञानाग्निरिति । सर्वशब्दं शङ्कोचविषयः । अन्यथा तस्य तावदिति विरुद्धानुपपत्तिरिति भावः ।

उत्पत्ते च ज्ञाने इति यदुक्तं तद्वद्वयति—ज्ञानोत्पत्तेरुर्ध्वमिति । तस्य कर्तृत्वाभिमानाभिमवादित्यर्थं । आभासेनापि कर्तृत्वेन न कर्मानुष्ठानं, ब्रह्मनिष्ठतयैव तस्य परिसमाप्तत्वेन अवकाशाभावादित्यह—ब्रह्मसंस्थ इति । भिष्काटनादिवैषम्यं च तत्र तत्रोक्तमिति भावः ॥ २ ॥

३५ १. स य एषोऽणिमा ऐतदात्म्यमिदं सर्वमित्यादे. मध्वाचार्यकृतभाष्ये—स. सारभूत. य. नियमनकर्ता विष्णु. अग्निमा सुखमत्वादगम्यः । ऐतदात्म्यं जगत् तद्वहे वर्तत इत्यर्थः । सत्यं परानन्दत्वात् आत्मा पूर्णगुणत्वात् । त्वं हे श्वेतकेतो अतत्त्वमसि—तस्मिन्नाऽसि—अतस्तव स्तब्धता सारभूत एतदुपष्टम्भक-
तया च भगवद्गीतामुदाहरति—“असत्यमप्रतिष्ठं ते जगदाहुरनोचवस्म । ईश्वरोऽहं अहं भोगो—

इति भूय एव मा भगवान्विज्ञापयत्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

पुरुषं सोम्योतोपतापिनं ज्ञातयः पर्युपासते जानासि मां जानासि मामिति तस्य यावन्न
वाङ्मनसि सम्पद्यते मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परस्यां देवतायां तावज्जानाति ॥ १ ॥

ज्ञापयत्विति । तथा सोम्येति होवाच ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

पुरुषं हे सोम्योतोपतापिनं इवराह्युपतापवन्तं ज्ञातयो ब्रान्धवाः परिवार्योपासते मुमुक्षुं जानासि मां तव
पितरं पुत्रं भ्रातरं वेति पृच्छन्तस्तस्य मुमुक्षोर्वावन्न वाङ्मनसि सम्पद्यते मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परस्यां
देवतायामित्येतदुक्तार्थम् ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१०

सत्सम्पत्तिः किर्माचरादिमार्गप्राप्त्या किं वेहैवाविद्यानिवृत्तिमात्रेणेति संशयानस्य प्रबोधार्थमुत्तरं वाक्य-
मवतारयति—आचार्यवान् विद्वानित्यादिना ॥ ३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां षष्ठाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

ज्ञानस्य नाऽऽमर्थक्यमविद्यातत्कार्यनिवर्तनेन सत्सम्पत्तिहेतुत्वान्नाऽप्यनेकार्थिकफलमन्तरायाभावादित्युक्त-
मिदानीमचिरादिमार्गप्राप्त्या वाऽऽत्रैवाविद्यानिवृत्तिमात्रेण वा सत्सम्पत्तिरिति सन्दिहानः शङ्कते—आचार्यवानिति ।
संशयानस्य सम्बोधनार्थमुत्तरं वाक्यमवतारयति—तथेति ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां षष्ठाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

येन क्रमेणेति । इहैव सत्सम्पत्तिः उताचिरादिक्रमेणेति प्रष्टरभिप्रायः । परदेवतासम्पत्तिपर्यन्तं विद्वद्विदुषोः २०
समानः अविद्वांस्तु पुनरावर्तते । विद्वांस्तु आत्यन्तिकमेव सम्पद्यते न पुनरावर्तते । अचिरादिमार्गस्तु न विदुषः,
किन्तु सगुणोपासकस्येत्यभिप्रेत्योत्तरमाह—तथा सोम्येति ॥ ३ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां षष्ठाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

तानहं द्विषतः क्रूरात् संसारेषु नराधमान्”-इत्यादिकम् । तथा अनीश्वरं जगदाह चेतनैकत्वविषयात्
वेदाताह-इति च । सर्वमिदं विष्णुमक्तिश्रद्धया ऐतदात्मं इत्यादेः अर्थः स्वकपोलकल्पितः वेदव्याख्याने
प्रतिपिद्धः । अतस्त्वमसि इति पदच्छेदः निरर्थकः । न हि लोके कश्चिदहं स्रष्टा परमेश्वर इति मन्यते ।
“अनीशया शौचितं मुह्यमानः” इति चानीश्वरत्वप्रयुक्तशोकसागरे मग्नः सर्वोऽपि । असत्यं = सत्य-
वचनवर्जितं, यद्वा अबाधितार्थवेदाख्यप्रमाणवर्जितमित्यर्थः । अप्रतिष्ठं लोकव्यवस्थापकधर्मशास्त्रनीति-
शास्त्रादिवर्जितम् । अनीश्वरं धर्माधर्मादिफलदातृवर्जितमित्यर्थः । अत्र च नाद्वैतमतनिरासः । असत्य-
मित्यस्य मूर्तिकेयेव सत्यमित्यत्र त्वदुक्तरात्या अनित्यमित्यर्थस्त्वया वाच्यः जगच्चाहित्यमेवेति ३०
कुतस्तस्मिन्निदा । अतः आसुरस्वभावोपक्रमात् सत्यवचनरहितमित्येवार्थः । अद्वैतवादे जगतः व्यावहारिक-
सत्यत्वात्सुभ्रुपगमाच्च, अप्रतिष्ठमिति च नाद्वैतानुकूलं, अद्वैते ब्रह्मणि जगत्प्रतिष्ठितत्वोपगमात् । अनीश्वर-
मित्यपि नाद्वैतपरं । यावत्पर्यन्तं जगदस्ति तावत् ईश्वरः अस्त्येव मुक्तो तु ब्रह्मभिन्नवस्त्वभावात्
ईशितव्यं नास्ति । अतो नैश्वरकृत्यम् ।

“किमन्यत् कामहैतुकं” “नष्टात्मनोऽल्पबुद्धयः” इत्यादिवचनसाहचर्याच्च नायमद्वैतानुवादः । नहि ३५
अद्वैतः प्रपञ्चहेतु धर्माधर्मादिकं निराकुर्वन्ति नापि ते नष्टात्मनः ब्रह्मात्मप्राप्तेः । नापि एकात्मवादः

अथ यदाऽऽस्य बाह्मनासि सम्पद्यते मनः प्राणो प्राणस्तेजसि तेजः परस्यां देवतायामथ न जानाति ॥२॥

संसारिणो यो मरणक्रमः स एवायं विदुषोऽपि सत्सम्पत्तिक्रम इत्येतदाह परस्या देवताया तेजसि सम्पद्येज न जानाति । अबिद्वास्तु सत उत्थाप प्राग्भावितं व्याप्रादिभावं देवमनुष्यादिभावं वा विशति । विद्वास्तु ग्राह्या-
चार्योपदेशजनितज्ञानदीपप्रकाशितं सद्ब्रह्मात्मानं प्रविश्य नाऽऽवर्तते इत्येष सत्सम्पत्तिक्रमः । अन्ये तु मूर्धन्याया

५

नरेन्द्रपुरीय विष्णुषम्

करणोपरमे तेजससहचरितभूतसूक्ष्मोपसंहारे च विशेषविज्ञानाभाव समान एव विद्वद्विदुषोः । किन्त्वैकस्य विशेषविज्ञानाना लयस्तमस्तद्वावादपरस्य तु निवृत्ति वीजोच्छेदादित्यभिप्रेत्याह—अविद्वास्तु सत उत्थायेः यावन्नाः ॥१॥

आनन्दगिरिटीका

नन्वेव संसारिणां मरणक्रमो ननु विदुषु सत्सम्पत्तिक्रमस्तयोविशेषस्य वक्तव्यत्वादत आह—संसारिण
१० इति । करणोपरमे तेज सहचरितभूतसूक्ष्मोपसंहारे च विशेषविज्ञानाभावः समान एव विद्वद्विदुषोरित्यर्थः । कस्तुहि तयोविशेषस्तत्राऽह—अविद्वास्ति । सतस्तस्मादज्ञातात्सदात्मन सकाशादिति यावत् । एकदेशितमनुश्रुत्या

अभिनवनारायणानन्दसत्सत्सर्वतीटीका

पूर्वं स्वप्नखण्डिकायां मरणकाले यस्मिन्सति सम्पद्यते विज्ञानविहाश्च तथाविध सदात्मस्मरति जीवस्य स्वल्पभूतमिति वक्तु मरणक्रम उक्त । इदानीन्तु विदुषु इहैव सत्सम्पत्तिर्नामिदं रादिक्रमेणैति वक्तुमिति न पुनस्कि-
१५ दोग्रयेति भावः । अयं चार्थविशेषः अस्यमेव खण्डिकायां “अथ न जानाती”ति विशेषविज्ञानाभावोक्तिद्वारा सर्वव्यव-
हाराभावोक्तौः लभ्यते इति द्रष्टव्यम् । ननु विदुषो मरणक्रमे पृष्ठे संसारिमरणक्रम एव उच्यते तद्व्युक्तम् । मरणक्रम-
विशेषाभावे मुक्तिक्षणफलविशेषो न, स्यादित्याशङ्क्य विद्याविशेषकृत एव फलविशेष न मरणक्रमविशेषकृत
इत्याह—यस्संसारिण इति । इत्येतदाहेति । तेजः परस्या देवतायामित्यन्तेन ग्रन्थेनेति शेषः ।

यद्यपि इयं कण्डिका विदुषु एव सत्सम्पत्तिक्रमप्रतिपादनार्था आचार्यवान्चेदिति तस्यैव प्रकृतत्वात् तथापि
२० “तेज परस्या देवतायामथ न जानाती”त्यनया श्रुत्या तेजश्शब्दिते जीवे परदेवताशब्दितसदात्मसम्पन्ने सति अनन्तर न जानातीति सत्सम्पत्त्यनन्तरमेव विदुषो विशेषविज्ञानाभावोक्त्या सर्वव्यवहाराभावविशेषे बुबाणया तत
पूर्वं अथादिभयोस्तुल्यतोक्तिर्भावात् । एतदेव अविदुषुः । पुनर्विशेषविज्ञानादिप्रतिपादनपूर्वकं विदुषुः तदभावोक्त्या
द्रढयति—एतेभ्यो भूतेभ्यस्समुत्थाये”त्यादौ व्याख्यातमिति । व्याघ्रादौति । तामसकर्मोद्भवं व्याघ्रादिभाव
२५ सात्त्विकोद्भवं देवभावं राजसे तु मनुष्यादिभाव वा तस्मिन्नेव शरीरे उत्क्रान्ते प्रागेव वासनामानेणोद्भूतं विशति
“हृदयस्याग्र प्रद्योतेते तेन प्रद्योतिन एष आत्मा निष्कामति चक्षुष्टो वा मूर्धनो”ति श्रुते । “सावज्ञानो भवति
सविज्ञानमेव अन्वयक्रामति” इति श्रुतेश्च । सविज्ञान वासनामात्रविज्ञानरूपेण उद्भूतमित्यर्थः । “तदोक्तोऽग्रजल
तत्प्रकाशितादौ विद्यासामर्थ्यात् तच्छेषगल्यनुस्मृतियोगाच्च हार्दानुगृहीतवशात्तार्थिक्ये”ति सूत्राच्चेति भावः ।

तर्हि विदुषोऽपि विशेषविज्ञानपूर्वकं मूर्धन्यया नाड्या उत्क्रान्तिस्यात् उक्तश्रुतिसूत्रवाक्येनैत्याशङ्क्य,
३० सदात्मविदः प्रकृतस्य “अथ न जानाती”ति उक्तविज्ञानप्रतिषेधमुखेन तत्पूर्वकोत्क्रान्तिप्रतिषेधात् उक्तश्रुतिसूत्रयोः
साम्यस्य अज्ञसमुत्पन्नब्रह्मविद्विषयत्वात् “तच्छेषगल्यनुस्मृतियोगाच्च हार्दानुगृहीत” इति सूत्रविज्ञानाभाव एतेषुः अय
व्यतिरिक्तविषयत्वेपन्मानसंभमित्याह—विद्वास्ति । नच जानासि मामित्युक्त्याह्यपित्राविज्ञानाभाव एतेषुः अय
न जानातीत्यनेनेति भ्रमितव्य, तथा सति अस्य खण्डस्य व्यर्थतैव स्यादिति भावः । नावर्तते इति । ज्ञानेनाज्ञान-
नाशादित्यर्थः । प्रकृतश्रुतिनिरस्यं पूर्वषष्ठमाह—अन्ये स्मिति । अर्चिचादिपारंगं ब्रह्मलोकं प्राप्य सदात्मानं

३५

श्रुत्यसमत्त “एको देवः सर्वभूतेषु गृह” इति श्रुतेः । तथा “त्व श्रो त्व पुमानसि त्व कुमार उत वा
कुमारी” इति ब्रह्मप्रक्रियायामेकस्यैवात्मनः बहुशरीरेषु जीवभावेन स्थितत्वदर्शनम् । तथा ब्रह्म दासा
ब्रह्म दाशा ब्रह्मैवेमे कित्वा—इति च । नान्योऽस्तिसि द्रष्टा श्रोता—इत्यादिना ब्रह्मभ्यतिरेकेण जीव-
निषेधवचन चेतनमेव व्यासेयति । उन्निष्ठत्वं तन्मूलत्वं चासत्यस्यापि तदधिष्ठानकत्वाद्युपपन्नम् ।

स य एषोऽपि भैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो
इति भूय एव मा भगवान्विज्ञापयत्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

नाड्योत्क्रम्याऽऽवित्थाविद्वारेण सद्गच्छन्तीत्याहुस्तदसत् । देशकालनिमित्तफलाभिसन्धानेन गमनदर्शनात् । न हि सदात्मैकत्वदर्शिनः सत्याभिसन्धस्य देशकालनिमित्तफलाद्यानुताभिसन्धिरूपपद्यते । विरोधात् । अविद्याकामकर्मणां च गमननिमित्तानां सद्धिज्ञाननुताभनविप्लुष्टत्राद्गमनानुपपत्तिरेव । 'पर्याप्तकामस्य कृतात्मनस्त्वहैव सर्वं प्रविलीयन्ति कामाः' इत्याद्याथर्वणे । नवीसमुद्रदृष्टान्तश्रुतेश्च ॥ २ ॥

स य इत्यादि समानम् । यदि मरिष्यतो मुमुक्षतश्च तुल्या सत्सम्पत्तिस्तत्र विद्वान्सत्सम्पन्नो नाऽऽवर्तत आवर्तते त्वविद्वानित्यत्र कारण दृष्टान्तेन भूय एव मा भगवान्विज्ञापयत्विति तथा सोम्येति होवाच ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः १०

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

विमतः सत्सम्पन्नः पुनरावृत्त्यर्थः सत्सम्पन्नत्वान्मरणकाले सत्सम्पन्नबद्धिमतो वा विशेषविज्ञानाभावे नात्यन्तिको विशेषविज्ञानाभावत्वात् मरणकालीनविशेषविज्ञानाभाववदित्यविशेष वाज्जालेन वाङ्मानस्य प्रबोधनायोत्तरमवतारयति । यदि मरिष्यत इत्यादिना ॥ ३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां षष्ठाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः १५

आनन्दगिरिटीका

प्रत्याचष्टे—अन्ये स्त्विति । भवतु विदुषोऽपि तदभिसन्धिपूर्वकं गमनमित्याशङ्क्याऽऽह—न हीति । आदिशब्देन गत्यागती गृह्णीते । सद्धिज्ञानवतो गमनायोगे हेत्वन्तरमाह—अविद्येति । विदुषोऽविद्याकामकर्मणां प्रमाणमाह—पर्याप्तकामस्येति । ननु कामप्रविलय एवात्र श्रूयते नाविद्याकामकर्मनिर्माकस्तत्राऽऽह—नवीति । यथा नद्यो गङ्गाद्या नामरूपे विहाय समुद्रं प्रविशन्ति तथा विद्वान्नामरूपे हित्वा परं पुरुषमपैतीति दृष्टान्तपूर्विकायाः २० श्रुतेर्नामरूपबीजावस्थाविद्याया लयो गम्यते न चाविद्याकामयोरभावे कर्मोपपत्तिस्तस्मान्न विदुषो गतिपूर्विका सत्सम्पत्तिरित्यर्थः ॥ २ ॥

विमत सत्सम्पन्नः पुनरावृत्तिमर्हति सत्सम्पन्नत्वान्मरणकाले सत्सम्पन्नबद्धिमतो वा विशेषविज्ञानाभावे नाऽऽत्यन्तिको विशेषविज्ञानाभावत्वान्मरणकालीनविशेषविज्ञानाभाववदित्यनुमानाद्विद्वद्विदुषोरविशेषे भवान्नाः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२५

प्राप्नुवन्तीत्यर्थः । अथ न जानातीति प्रकृतश्रुतिविरोधान्नैवमित्याह—तदसदिति । गन्तृगन्तव्यतत्कलादिभेददर्शनस्य गमनव्याप्तत्वात् तेषां च ज्ञानेन बाधितत्वाद्गत्यभाव इति हेत्वन्तरमाह—वेद्येति । फलाभिसन्धानेति, तत्सत्त्वबुद्धयेत्यर्थः । किञ्च गतिहेतूना अविद्यादाना विद्यया नाशात्, स्वरूपतोऽप्यभावाद्गत्यानुपपत्तिरित्याह—अविद्येति । परितः सर्वतः आसस्य कामस्य इहैव सर्वे कामा विलीयन्ते तत्र हेतुः कृतात्मानो निश्चयेन अभिव्यक्तात्मान इति श्रुत्यर्थः । तत्तत्त्व कामाभावे गमनानुपपत्तिरिति । "स यथा इमा नद्यः स्यन्दमानाः समुद्राण्याः समुद्रं प्राप्य अस्तं ३० गच्छन्ति भिद्यते तासां नामरूपे समुद्र इत्येवं प्रोच्यते, एवमेवास्य परिदृष्टुः इमाणोऽव कलाः पुरुषाण्याः पुरुषं प्राप्य अस्तं गच्छन्ति भिद्यते चासां नामरूपे पुरुष इत्येवं प्रोच्यत" इति श्रुतिः समुद्रदृष्टान्तेन पुरुषशब्दितपरदेवतासम्पत्तिमात्रेण कलाशब्दितप्राणदिलयं वदन्ती गतिं वारयति । "कस्मिन्नवद्मुक्तान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन् वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामीति स प्राणमसृजते"ति श्रुत्यः उत्क्रान्त्यादेः प्राणाद्यधीनत्वोक्तैरित्यर्थः ।

"न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति," "अत्र ब्रह्म समस्तुते" ३५

नोत्क्रामन्ति भूनेः प्राणाः व्यापी सर्वगतो हि सः । तेन व्याप्तमिदं सर्वं कुत उत्क्रम्य यास्यति ॥

इत्यादिस्मृतिशतेभ्यश्चेवोऽर्थेऽसिद्ध इत्यर्थः ॥ २ ॥

विद्वद्विदुषोः सम्पत्ती तुल्यायामपि अविद्यासदसद्भावान्यां पुनरावृत्त्यानावृत्ती इत्युक्तम् । इममेवायं

पुरुषं सोम्येत हस्तगृहीतमानयन्त्यपहापींस्तेयमकार्षीत्परशुमस्मै तपतेति स यदि तस्य कर्ता भवति तत एवानृतमात्मानं कुरुते सोऽनृताभिसन्धोऽनृतेनाऽऽत्मानमन्तर्धाय परशुं तप्तं प्रतिगृह्णाति स दह्यतेऽथ हन्यते ॥

अथ यदि तस्याकर्ता भवति तत एव सत्यमात्मानं कुरुते स सत्याभिसन्धः

सत्येनाऽऽत्मानमन्तर्धाय परशुं तप्तं प्रतिगृह्णाति स न दह्यतेऽथ मुच्यते ॥ २ ॥

- ५ शृणु यथा सोम्य पुरुषं चौर्यकर्मणि सन्दिह्यमानं निग्रहय्य परीक्षणाय वोतापि हस्तगृहीतं बद्धहस्तमानयन्ति राजपुरुषाः । किं कृतवानयमिति पृष्ट्वाऽऽहुरपहापींद्धनमस्यायम् । ते चाऽऽहुः किमपहरणमात्रेण बन्धनमर्हेति । अन्यथा दत्तेऽपि धने बन्धनप्रसङ्गादित्युक्ताः पुनराहुः स्तेयमकार्षींश्चौर्येण धनमपहावीं दिति । तेऽपि बद्धस्तिवतरोऽप्यङ्गते नाह तत्कर्हेति । (ते चाऽऽहुः सन्दिह्यमानं स्तेयमकार्षींस्त्वमस्य धनस्येति ।) तस्मिंश्चापहृतवाने आहुः परशुमस्मै तपतेति शोषयत्वामानमिति । स यदि तस्य स्तैन्यस्य कर्ता भवति बहिष्चापहृते स एवंभूतस्तत एवानृतमन्यथाभूतं १० सन्तमन्यथाऽऽमानं कुरुते स तयाऽनृताभिसन्धोऽनृतेनाऽऽत्मानमन्तर्धाय व्यवहितं कृत्वा परशुं तप्तं मोहात्प्रतिगृह्णाति स दह्यतेऽथ हन्यते राजपुरुषैः स्वकृतेनानृताभिसन्धिदोषेण ॥ १ ॥

अथ यदि तस्य कर्मणोऽकर्ता भवति तत एव सत्यमात्मानं कुरुते स सत्येन तथा स्तैन्याकर्तृतयाऽऽत्मानमन्तर्धाय परशुं तप्तं प्रतिगृह्णाति स सत्याभिसन्धः सन्न दह्यते सत्यव्यवधानादथ मुच्यते च मृषाभियोक्तृभ्यः । तत्परशुहस्ततलसंयोगस्य तुल्यत्वेऽपि स्तेयकर्त्रकर्मरानृताभिसन्धो दह्यते न तु सत्याभिसन्धः ॥ २ ॥

१५

आनन्दगिरिटीका

शङ्कते—यदीति । तत्रानृताभिसन्धत्वं तादृगभिसन्धिमन्निष्ठत्वं वोपाधिरित्यनुमानद्वयं दूषयितुमुत्तरं ग्रन्थमुत्थापयति—तथेति ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य षष्ठदशः खण्डः

- परीक्षणाय परीक्षाद्वारेण रक्षणार्थमिति यावत् । परस्वग्रहणमात्रेण बन्धने प्रतिग्रहीतुरपि बन्धनप्रसङ्गात् २० तन्मात्र बन्धनकारणमित्याह—अन्यथेति । तत एवानृताभिसन्धत्वादेवेत्यर्थः ॥ १ ॥ तत एवेति । स्तैन्यस्य कर्मणोऽकर्तृत्वादेवेत्यर्थः । दृष्टान्ते विवक्षितमक्षमनुवदति—तमेति ॥ २ ॥

अभिनवनागायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- दृष्टान्तेन स्पष्टीकर्तुं शङ्कते—यदिति । यद्यपि कारणं विद्याविद्ये इत्युक्त तथापि तदेव दृष्टान्तेन स्पष्टीकर्तव्यमित्याह—दृष्टान्तेनेति । अनृताभिसन्धेरविद्यात्मकत्वात् तस्करस्येव बन्धो युज्यत इत्याह—तथा सौम्येति ॥ ३ ॥ २५ इति श्रीमद.भनवनागायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया षष्ठाध्यायस्य षष्ठदशः खण्डः

- उतापीति । अपिशब्देन निश्चितचौर्यस्सङ्गुह्यते ततश्च सन्दिह्यमानचौर्यपरीक्षणायानयन्ति निश्चितमपि निग्रहायेत्यन्वयः । यद्वा हस्तगृहीतमपीत्यन्वयः । अस्मिन्क्षेत्रे तर्जनादिरपिशब्देन समुच्चयत इति । नच निश्चितचौर्यं सन्देहाभावेन निर्णयार्थं तत्परशुग्रहणानुपपत्तिः । राजपुरुषाणां सन्देहाभावेऽपि प्रवृत्ता सन्देहात्तत्परशुग्रहणोपपत्तेः । अपहरणमात्रेणेति—स्वीकरणमात्रेणेत्यर्थः । किमर्हेतीति—नार्हेतीत्यर्थः । प्रहणसम्भवा- ३० दिति तत्रापि बन्धनापत्तेरिति शेषः । सन्देहाभावे निर्णयार्थं तत्परशुग्रहणानुपपत्तेः विरुद्धवचनद्वयं दर्शयन् सन्देहाह—तेऽप्येवमिति । सन्दिह्यमानमिति पाठः । सन्दिह्याना इति वा, सन्दिह्यमाना इति तु लेखकदोषागतः । एवं राजपुरुषचोरवाक्यद्वयेन सन्देहे सति मन्थस्थवाक्यमवतारयति—तस्मिंश्चापहृतवान इति । परशुसन्ताप- मात्रेण निर्णयसिद्धेरव्याहारेण श्रुतिवाक्यं पूरयति—शोषयतिविति । तत्परशुग्रहणेनेति शेषः ॥ १ ॥

- सत्याभिसन्धेरदाहेहेतुत्वद्योतनाय व्यवहितेनान्वयमाह—सत्याभिसन्धसन्न दह्यत इति । हस्ततलदाहाभावेन ३५ सत्याभिसन्धित्वनिश्चयत्वात् बन्धनायोग्यत्वेन राजपुरुषेभ्यो मुच्यते इत्याह—सत्येति । अथगन्धोऽनृताभिसन्धेरसत्ता- ध्यात् वैपम्यमाह । उक्तदृष्टान्तवाक्यार्थं सक्षिप्य कथयन् दाष्टान्तिकमाह—तमेति ॥ २ ॥

स यथा तन्न नादाद्यैतैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्स्यं स आत्मा
तत्त्वमसि श्वेतकेतो इति तद्वास्य विजज्ञाविति विजज्ञाविति ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि षष्ठाध्यायस्य षोडशः खण्डः^१

इति छान्दोग्योपनिषद्ब्राह्मणे षष्ठोऽध्यायः समाप्तः

स यथा सत्याभिसन्वस्तत्रपरच्युप्रहणकर्मणि सत्यव्यवहितहस्ततत्कवाप्लादाहोत न दह्यतेऽथेतदेवं सद्ब्रह्म- ५
सत्याभिसन्वितरयोः शरीरपातकाले च तुल्यायां सत्सम्पत्तौ विद्वान्तसत्सम्पन्न न पुनर्थाप्रदेवाविदेहग्रहाण्याऽऽ-
वर्तते । अविद्वान्स्तु विकारानुताभिसन्वयः पुनर्थाप्रदादिभावं देवतादिभावं वा यथाकर्म यथाश्रुतं प्रतिपद्यते ।
यदात्माभिसन्वयनभिसन्धिक्लृते मोक्षबन्धने यच्च मूलं जगतो यदायतना यत्प्रतिप्राश्च सर्वाः प्रजा यदात्मकं च सर्वं
यच्च्राजममृतममयं शिवमद्वितीयं तत्सत्यं स आत्मा तवातस्तत्त्वमसि हे श्वेतकेतो इत्युक्तायमसकृद्वाक्यम् । कः
पुनरसी श्वेतकेतुःसर्वशब्दार्थः । योऽहं श्वेतकेतुःसद्ब्रह्मकस्य पुत्र इति वेदाऽऽत्मानमदिसं श्रुत्वा मत्वा विज्ञाय १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

त्वमर्थोद्देशेन तदर्थभावो विधेयस्त्वन्तदसीति । तत्रोद्देशस्य शरीरद्वयविशिष्टस्य विरोधादशरीरब्रह्मभावो
विधातु न शक्यत इत्यभिप्रेत्याह—कः पुनरिति । त्वंपदवाच्यस्य ब्रह्मत्वात्सम्भवेऽपि शरीरद्वयवैशिष्ट्योपलक्षितस्य
श्रोतृत्वाद्भासात्स्यदस्य चित्तवृत्तिविम्बस्य विम्बभूतब्रह्मात्मभावो विधातु शक्यते लक्ष्ये विरोधात्सकृत्प्रादित्यभि-
प्रेत्याह—योऽहं श्वेतकेतुरित्यादिना । अज्ञातवस्तुप्रकाशः प्रमाणफलं, तस्य स्वप्रकाशे ब्रह्मण्यसम्भवं मन्वानरञ्जते । १५

अनन्दगिरिटीका

तदनुवादपूर्वकं दार्ष्टान्तिकमाह—स यथेति । स य एषोऽणिमेत्यादि व्याचष्टे—यदात्मेति । त्वं तदसीति
त्वमर्थोद्देशेन तदर्थभावो विधेयते तत्रोद्देशस्य शरीरद्वयविशिष्टस्य विरोधादशरीरब्रह्मात्मत्वं विधातुमशक्यमिति
मन्वानरचोदयति—कः पुनरिति । त्वपदेन वाच्यस्य लक्षस्य वा ब्रह्मत्वायोगस्तत्त्वोच्यते ? नाऽऽद्योऽङ्गोकाराश्च द्वितीयः

अभिनवनारायणानन्देश्वरस्वतीटीका

२०

नादाद्यैतेत्यत्र वैधर्म्यं छान्दसमित्याह—न दह्येतेति । यथाशब्दसूचितं एवंशब्दयुक्तं दार्ष्टान्तिकमाह—एवं-
सद्ब्रह्मेति, अनूताभिसन्ध इति । यद्यपि सत्सम्पत्तिकाले ज्ञानरूपोऽभिसन्धनास्ति सर्वविशेषविज्ञानोपरमात्तथापि
तद्वासान्वासिता अविद्या वर्तते इति भाव । कृत्स्नोऽध्यायोक्तमर्थं पिण्डीकृत्य दर्शयन् एतदात्म्यमिदं सर्वमित्यादिवाक्यं
व्याचष्टे—यदात्माभिसन्धोत्पत्त्यादिना । स आत्मा तवेति षष्ठ्या आत्मपदेन च भेदाभेदशङ्का वारयति । अतस्तत्त्व-
मसीति । श्वेतकेतुःसद्ब्रह्मवाच्यस्य कार्यकारणविशिष्टस्य तदभेदे न सम्भवति विरोधादिति चोदयति—कः पुनरिति । २५

१ षोडशखण्डे अनृतवादिन चोरस्य वन्द्यं, सत्यवादिनो मोक्ष इत्युक्तं, तेन वाचारम्भण विकारो नामधेय
मूर्तिकेत्येव सत्यमित्युक्तत्वात् सत्यब्रह्माभिसन्धो मुच्यते मिथ्याप्रपञ्चाभिसन्धो वच्यत इत्यर्थः स्फुटः ।
मध्वाचार्यस्तु पूर्वखण्डेषु अतत्त्वमसि इत्युक्ते ब्रह्मभिन्नो जीव ऐक्यवादी तु ब्रह्मचोरः तस्य संसार-
वन्द्य इति व्याचष्टे । तन्न । तत्सूत्रेण तदेवानुप्राविशत् नान्योऽजोऽस्ति ब्रह्म, “अहं ब्रह्मास्मि”
“स यश्चायं पुरुषे यश्चासावादित्ये स एक” इत्यादियुतिसिद्धत्वात् नाद्वैतनिष्चाराः अपि तु द्वैत- ३०
वादिन एव स्वरूपभूतब्रह्मणः देशान्तरे निवेशनात् । इति संक्षेपः । अपि च स्वया अद्वैतवादिन-
कथमनूताभिसन्धा इति निरूपणीयम्, तेषां सद्ब्रह्मण्येवाभिसन्धेः सदा ब्रह्ममात्रघ्नानपरत्वात् । त्वया
तु समुपस्थस्य हरेरनुसन्धानात् गुणाना मिथ्यात्वेन तद्विशिष्टहरेरपि मिथ्यात्वात् अनूताभिसन्धत्व वन्दनं
च भवता श्रुतमेव । भवदभिमतवैकुण्ठोऽपि मिथ्या । तथा च वन्द्य एव तत्र द्वैतसद्भावात् भयानिवृत्तेः
“द्वितीयाहं भय” इति श्रुतेः ।

अपि च हरिः न स्वरूपेण मिथ्या, तस्य सत्त्वगुण-गुणमायोयाविककब्रह्मरूपत्वात् तदपगण्य । अद्वैतना
कर्तुमशक्य इति संक्षेपः ।

३५

चाश्रुतममतमविज्ञातं विज्ञातुं पितरं पप्रच्छ कथं नु भगवः स आदेशो भवतीति स एषोऽधिकृतः श्लेता मता विज्ञाता तेजोब्रह्ममयं कार्यकारणसङ्घातं प्रविष्टा परैव देवता नामरूपव्याकरणयाऽऽदर्शनं इव पुरुषः सूर्यादिरिव जलादौ प्रतिबिम्बरूपेण, स आत्मानं कार्यकरणेभ्यः प्रविभक्तं सद्रूपं सर्वात्मानं प्राक् पितुः श्रवणात् विजज्ञौ । अथेदानीं पित्रा प्रतिबोधितस्तत्त्वमसीतिदृष्टान्तैर्हेतुभिश्च तत्पितुरस्य ह क्लोक्तं सदेवाहमस्मीति विजज्ञौ विज्ञातवान् ।

५ द्विवचनमध्यायपरिसमाप्त्यर्थम् ।

किं पुनरत्र घटे वाक्यप्रमाणेन जनितं फलम् ? आत्मनि कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरधिकृतत्वविज्ञाननिवृत्तिस्तस्य नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

किं पुनरत्रेति । स्वयं प्रकाशमाने प्रकाशातिशयस्य प्रमाणफलस्यासम्भवेऽप्यव्यस्तव्यावृत्तिः प्रमाणफल भविष्यतीत्याह—कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरिति । न केवलमविज्ञातब्रह्मात्मैकत्वविज्ञानाश्रयस्य श्रवणादावधिकृतत्वं कर्मण्यपि वक्ष्य-

आनन्दगिरिटीका

१०

शरीरद्वयवैशिष्ट्योपलक्षितस्य श्रोतृत्वाद्यध्यासास्पदस्य त्वंपदलक्ष्यस्य ब्रह्मत्वविधाने विरोधास्फुरणादिति परिहरितयोर्हमिति । विज्ञाय च वेदेति पूर्वेण सह सम्बन्धः । तस्य सतः सकाद्यादौपाधिको भेदो वस्तुतस्तत्त्वैक्यमिति मत्वाऽह—तेजोब्रह्ममयमिति । त्वंपदार्थं श्वेतकेतुं निर्धार्य तद्वास्येत्यादि व्याचष्टे—आत्मानमिति ।

अज्ञातार्थप्रकाशानं मानफलं तस्य स्वप्रकाशे ब्रह्मणि नोपपत्तिरिति मन्वानश्चोदयति—किं पुनरिति ।

१५ अत्राऽऽत्मनीति सम्बन्धः । स्वप्रकाशे प्रकाशातिशयस्य मानफलस्यासम्भवेऽप्यव्यस्तव्यावृत्तिस्तत्फल भविष्यतीत्युत्तरमाह—कर्तृत्वेति । अश्रुतस्य श्रवणायामतस्य मननायाविज्ञातस्य विज्ञानफलसिद्धये चाधिकृत यमर्थं त्वपदाच्यमवोचाम

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

श्वेतकेतुश्चाद्यर्थस्य त्वंपदाच्यस्य सदभेदासम्भवेऽपि तत्त्वलक्ष्यस्य सदभेदं वक्तुं वाक्यार्थं तावदाह—योर्हमिति । प्रतिबिम्बरूपेणेति । प्रविष्टेतिपदेन पुल्लिङ्गविपरिणामेनानुपकेनान्वयः । त्वंपदाच्यार्थमुक्त्वा लक्ष्यार्थमाह—

२० स चेति । तस्य सदभेदयोग्यतामाह—सद्रूपमिति । एवभूतस्यार्थस्य ज्ञानं वाक्यश्रवणानन्तरभेदं जायते । न ततः पूर्व प्रमाणान्तरेण । “नावेदविन्मनुते तं बृहन्तं”, “तन्त्वीपनिषद” इत्यादिश्रुतेरित्येतस्मिन्नर्थं तद्वास्य विजज्ञाविति वाक्यं व्याचष्टे—प्राक् पिनुरिति । तत्त्वमसीति वाक्येन स्वपितिनामनिर्वचनान्दिहेतुभिः, यथा सौम्य मधु मधुकृत इत्यादिदृष्टान्तैश्च प्रतिबोधित इत्यन्वयः । एव यथाव्याख्यातरोत्या तत्त्वमसीति वाक्यमद्वितीयाखण्डात्मानिष्टमित्युक्तम् । तत्केचिन्नियोगनिष्ठमित्याहुः, तन्निराकरणाय विचारमारभते—किं पुनरिति । तत्र तावत्सिद्धान्तपक्षमाह—

२५ आत्मनीति । कर्तृत्वभोक्तृत्वयोस्तत्त्वस्यदधिकृतत्वज्ञानं कर्तृत्वाद्यारोपपूर्वकं अधिकृतत्वारोपस्तन्निवृत्तिरित्यर्थः ।

यदत्र मध्वानुवाचिभिरुच्यते, तत्राद्वैतिसिद्धिकारा आहुः—यत्तु तत्त्वमसीति वाक्ये पदद्वयलक्षणापेक्षया तत्पदस्य तत्त्वमिच्छरिति तज्जन्ये वा तदधीने वा तत्तद्वहे वा लक्षणाऽङ्गीक्रियतामित्याद्युक्तम्, तत्र । तत्त्वंपदयोः विज्ञेय्यभूतशुद्धचेतन्यपरत्वेन लक्षणाऽभावात् शुद्धे तात्पर्यं पद्विचित्रिज्ञानियमाने उक्तार्थे लक्षणाऽयोगात् । अत एव लुप्ततृतीयादिविभक्तिरुक्तं तत्पदस्येति प्रत्युक्तम् गौरवात् । यदपि तत्पदस्य पूर्ववाक्यस्यैतदात्म्यपरत्वं एतदात्मन इद एतदात्म्य इत्यर्थात् ब्रह्मसम्बन्धित्व इत्यर्थं इति । तत्र । तस्यैवमित्यर्थं व्यञ्जोक्तनिधानान् प्रयोगाभावाच्च । एतदात्म्यव्यापकत्वेनेतदात्म्य—इत्युक्तः । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाविरोधाद्धेया ।

३०

यत्तु रामानुजान्नायैरुक्तं “शरीरवाचिपदाना शरीरिपर्यन्तत्वेन त्व इत्यस्य जीवगरीरकद्वन्द्ववाचित्वान् तत्त्वमो मामानाधिकरथ्यमिति । तत्र । शरीरिपर्यन्तत्वमित्यस्य कोऽर्थः ? तत्त्वमसत्त्वं चेत् मुख्यवृत्तित्यागान् । तत्रापि यत्कत्वं चेत् शरीरवाचिनामित्यन्वाधारणेन निर्देयायोगात् । प्रवृत्तिनिमित्तमनुप्यत्वादिजाते शरीरिण्यसत्त्वाच्च । न च मनुष्यादिपदस्यात्मवृत्तित्वं अक्षाभ्यानापत्तेः । नापि शरीरविषयवृत्त्यैव शरीरिण्येवकत्वं अन्यविषयवृत्त्याऽन्यवाचानुपपत्तेः शरीरगतीनिरोधनादिभ्रमसिद्धाभेदेनैव तद्वोचकत्वोपपत्तेः । तथा च तात्त्विकाभेदानिन्वचन एवात्र तत् त्वं इति प्रयोगः ।

३५

फलं यं वयमवोचाम त्वंशब्दवाच्यमर्थं श्रोतुं मन्तुं चाधिकृतमविज्ञातविज्ञानफलार्थम् । प्राक्चैतस्माद्दिज्ञानादाहर्षेयं कल्पिष्याम्यग्निहोत्रादीनि कर्माण्यहमत्राधिकृतः । एषां च कर्मणां फलमिहामुत्र च भोक्ष्ये कृतेषु वा कर्मसु कृतकतव्यः स्यामित्येवं कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरधिकृतोऽस्मीत्यात्मनि यद्दिज्ञानमभूत्तत्तस्य यत्सज्जगतो मूलमेकमेवाद्वितीयं तत्त्वमसीत्यनेन वाक्येन प्रतिबुद्धस्य निवर्तते । विरोधात् । न ह्येकस्मिन्नद्वितीये आत्मन्ययमहमस्मीति विज्ञाते ममेद- मन्वदनेन कर्तव्यमिदं कृत्वाऽस्य फलं भोक्ष्य इति वा भेदविज्ञानमुपपद्यते । तस्मात्सत्सत्याद्वितीयतामविज्ञाने विकारा- ५ नृत्तजीवात्मविज्ञानं निवर्तत इति युक्तम् । ननु तत्त्वमसीत्यत्र त्वंशब्दवाच्येऽर्थे सद्बुद्धिराधित्स्यते यथाऽऽदित्यमन- आदिषु ब्रह्मादिषुद्धिः । यथा च लोके प्रतिमादिषु विष्णवादिषुद्धिस्तद्ब्रह्म तु सदेव त्वमिति, यदि सदेव श्वेतकेतुः स्यात्कयमात्मानं न विजानीयाद्येन तस्मै तत्त्वमसीत्युपदिश्यते । न । आदित्यादिवाक्यवैलक्षण्यात् । आदित्यो

नरेन्द्रपुरीयं लिप्यमम्

कारणे अधिकृतत्वमभ्यस्तमसीत्याह—प्राक् चैतस्मादिति । एवं स्वामिप्रायेण मुख्यैकत्वपरं वाक्यं व्याख्याय १० गौणैकत्वविषयत्वं शङ्कते—ननु तत्त्वमसीति । किं मुख्यैकत्वे वाचकसम्भवादाध्यासिकं गौणमेकत्वमालम्बनमुच्यते । किं वा अध्यासवाक्यसामान्यात् ? नान्त्य इत्याह—न, आदित्यादीति । इति शब्द.प.रो यस्य सामानाधिकरण्यस्य

आनन्दगिरिटीका

तस्य स्वात्मनि क्रियाकर्तृत्वे फलभोक्तृत्वे च यन्मिथ्यैवाधिकृतत्वविज्ञानं तन्निवृत्तिर्मानफलमिति योजना । यथोक्तं मानफलमेव प्रपञ्चयति—प्राक्चैति । अहमेवानाधिकृतश्चेति चकारस्य सम्बन्धः । तस्येत्यज्ञस्येत्यर्थः । विरोधमेव १५ स्फोरयति—न हीति । प्रमाणफलमूपसरति—तस्मादिति । तत्त्वमसीति वाक्यं मुख्यैकत्वपरमिति स्वपक्षमुक्त्वा परपक्षं शङ्कते—नन्विति । आध्यासिकमेकत्वं सामानाधिकरण्यालम्बनमिति स्वपक्षं दृष्टान्तेनोक्त्वा सिद्धान्तं दूषयति—नन्विति । श्वेतकेतोः सन्मात्रत्वे तदज्ञानायोगादसकृदुपदेशासिद्धिरित्यर्थः । किमध्यासवाक्यसामान्यादाध्यासिकमेकत्वं सामानाधिकरण्यालम्बनं किं वा मुख्यैकत्वे वाचकसद्भावादिति विकल्प्याऽऽहं दूषयति—नेत्यादिना ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२०

यद्वा कर्तृत्वमिति कर्माच्यते भोक्तृत्वमिति भोगः तयोरधिकृतत्वज्ञानमित्यर्थः । अविज्ञातज्ञानलक्षणफलार्थं श्रोतुं मन्तुञ्च अधिकृतं यं त्वंशब्दवाच्यमर्थमवोचाम योऽहं श्वेतकेतुरित्यादिना, तस्य आत्मनि कर्तृत्वादिज्ञाननिवृत्तिः फलमिति पूर्वोपान्वयः । कर्तृत्वाच्चारोपं प्रदर्शयन् तस्य वाक्यजन्यज्ञानेन निवृत्तिमुपादयति—प्रागित्यादिना । गीमासकमते नित्यकर्मसु फलाभावात् तत्र भोक्तृत्वाध्यासमाह—कृतेषु वेति । प्राभाकरमते वैदिकस्य नियोषस्यैव नित्यकर्मसु फलत्वाङ्गीकारात्तस्यैव कर्तृत्वशब्देनाभिधानात्तत्सिद्धिरेव भोग इति भावः । ममेदमिति, मम कर्तृत्वेन २५

करणेन इदं कर्म कर्तव्यमित्यर्थः । इदानीं पूर्वपक्षमाशङ्कते—नन्विति । त्वंशब्दवाच्ये प्रतीके सद्बुद्धिराधित्स्यते । आधातुमिष्यते श्रुत्या तत्सत्त्वत्वाच्च उपपत्त्यानियोगनिष्ठं नाद्वितीयतामनिष्ठं प्रत्यक्षादिसिद्धभेदविरोधात् वेदवाक्यस्य कार्यनिष्ठत्वेनैव प्रामाण्याच्चेत्यर्थः । यथेति । आदित्यो ब्रह्मेत्युपासीतेत्यादिषु यथा आदित्यादेः ब्रह्मसामानाधि- ३० करण्येऽपि विनियोगनिष्ठत्वं न त्वभेदपरत्वमित्यर्थः । यदि त्वमर्थस्य सदात्मत्व नित्यसिद्धं स्यात् तदा तस्य सदात्मत्वस्य सदा प्रतीत्यापत्तेः, उपदेशो व्यर्थस्त्यादित्याह—यदीति । प्रत्यक्षादिना वाच्यार्थं भेदप्रतीत्यापि

लक्ष्यार्थं तदभावाद्गाम्यार्थेऽपि प्रामाण्यस्य पुत्रस्ते जातः 'स हरिस्सर्वं देवदेव' इत्यादिषु दर्शनात् आदित्यादिवाक्येषु च उपपन्नश्रवणाप्राप्तानानिष्ठं वाक्यमित्याह—नेति । वैलक्षण्यान्तरमाह—आदित्य इति । तत्र आदित्योद्देशेन ब्रह्मत्व- विधाने आदित्यो ब्रह्मेत्येवालं इतिपदश्रवणे तु तस्य विशेष्यत्वाद्ब्रह्मगण्डस्थ तद्विशेषणत्वाद्वादित्यसामानाधिकरण्यं तस्य, किन्तु इतिशब्दस्यैव आदित्यशब्दसामानाधिकरण्यं तदर्थस्यैव विधेयत्वं च प्रतीयते । तदर्थैव प्रकारः तत्सर्वं ब्रह्मप्रकारवानादित्य इति । ब्रह्मप्रकाररूपादित्ये नान्यस्सम्भवतीति ब्रह्मबुद्धिविषयत्वमेव ब्रह्मणि विद्यमानो ब्रह्म- ३५

प्रकारो ग्राह्य इति ब्रह्मबुद्धिविषयत्वमेव विधीयते, आदित्यं ब्रह्मबुद्धिविषयं सदा कुर्यादिति, नादित्ये ब्रह्मत्वं विधीयते, तस्य इतिशब्दार्थविशेषणत्वेन स्वतोऽन्यान्ययानुपपत्तेः । न च आदित्यब्रह्मणोः सामानाधिकरण्येनान्वयानन्तरं आदित्यब्रह्मैक्यरूपे वाक्यार्थे इतिशब्दार्थान्वयः, तत्सर्वं आदित्यब्रह्मैक्यमुपासीतेति वाक्यार्थ इति वाच्यम्, तर्हि आदित्य ब्रह्मोपसीतेत्येतावतैव तदर्थलाभे इतिशब्दो व्यर्थस्त्यात् । न च इतिशब्दः तस्यैव वाक्यार्थस्य प्रतिनिर्देशार्थः,

देशात् । न चोपचारविज्ञानात्सत्य तावदेव चिरमिति सत्सम्पत्तिरुपदिश्येत । मृषात्वाद्युपचारविज्ञानस्य । त्वमिन्द्रोऽसि यम इतिवत् । नापि स्तुतिरनुपास्यत्वाच्छ्वेतकेतोः । नापि सच्छ्वेतकेतुव्योपदेशेन स्तुयते । न हि राजा दासस्त्वमिति स्तुत्यः स्यात् । नापि सतः सर्वात्मन एकदेशनिरोधो युक्तस्तत्त्वमसीति देशाधिपतेरिव ग्रामाध्यक्षस्त्वमिति । न चान्या गतिरिह सदात्मत्वोपदेशादर्थान्तरभूता सम्भवति । ननु सदस्मीति बुद्धिमात्रमिह कर्तव्यतया चोद्यते न त्वज्ञात सदसीति ज्ञायत इति चेत् । नन्वस्मिन्पक्षेऽप्यश्रुतं श्रुतं भवतीत्याद्यनुपपन्नम् । न, सदस्मीतिबुद्धिविधेः ५ स्तुत्यर्थत्वात् । न, आचार्यवानुपसो वेद तस्य तावदेव चिरमित्युपदेशात् । यदि हि सदस्मीति बुद्धिमात्रं कर्तव्यतया

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

दृष्टिविपरत्वं वा ? नाद्य इत्याह—त्वमिन्द्र इति । सतस्तदर्थुपास्यत्वात् स्तुतिरस्त्वित्याद्यङ्काह—नापि सविति । श्वेतकेतोःसतो वा स्तुतिर्माभूत्, कर्मकर्तृस्तावकत्वं भविष्यतीत्यपि न वाच्यम् । कर्मविध्यसन्निधानात्सदात्मकत्वमात्रप्रतीतेरित्येत्याह—न चान्या गतिः । द्वितीयमुद्गम्य दूषयति—सदस्मीत्यादिना । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं न १० स्तुति कार्यकारणान्यत्वादियुक्तिभिरुपादितत्वाद्विधिपक्षे चासम्भावनादिनिराससमर्थान्युपदेशानर्थक्यापातादौपदेशिकज्ञानमात्रेण विद्यानुष्ठानसम्भवाद्विध्यभेदितोपदेशकस्य च विधिनैवाक्षिसत्त्वादित्याह—नाचार्य-

आनन्दगिरिटीका

भेदरहितमेकरसमवाधितमित्युपदेशदर्शनात्त गौणमेकत्वमित्युत्तरमाह—नेत्यादिना । इतश्च गोपचरितमेकत्वमित्याह—न चेति । औपचारिकविज्ञानस्य मृषात्वे दृष्टान्तमाह—त्वमिति । किञ्च गौणमेकत्वं वदता स्तुत्यर्थत्वं विविपरत्वं १५ वा वाक्यस्य वक्तव्यं ? आद्येऽपि श्वेतकेतोः सतो वा वस्तुन. स्तुतिरिति विकल्प्याऽऽद्यं दूषयति—नापीति । उपास्यत्वात्सतः स्तुतिरिति द्वितीयमाद्यङ्क्य दूषयति—नापि सविति । इतश्च श्वेतकेतुत्वोपदेशेन सतो न स्तुतिरित्याह—नापि सत इति । श्वेतकेतोःरनुपास्यत्वेन स्तुत्यसम्भवेऽपि कर्तृत्वात्कर्ममु तत्स्तावकत्वं वाक्यस्य युक्तमित्यङ्काह कर्मविध्यसन्निधानात्सदात्मत्वमात्रप्रतीतेश्च नैवमित्याह—न चेति । विकल्पान्तरमुद्भवयति—ननु सदस्मीतीति । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानवचनविरोधात्त दृष्टिविपरत्वमित्युत्तरमाह—नन्विति । गौणपक्षेऽपि तुल्याजु- २० पत्तिरित्युपपत्त्यर्थं । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानश्रुतेर्न विरोधोऽस्तीति पूर्ववाद्याह—नेति । नेदमेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं दृष्टिविस्तुतिः कार्यकारणान्यत्वादियुक्तिभिरुपादितत्वाद्विधिपक्षे चासम्भावनादिनिराससमर्थान्युपदेशा-

अभिनवगारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

एव तत्त्वमसीति वाक्यस्य अत्यन्ताभेदपरत्वमुक्त्वा मन्दमत्यनुग्रहार्थं सम्भवितान्यथान्निराकुर्वन्नादौ तत्त्वस्य त्वमर्थे गौणः प्रयोग इति पक्षं शङ्कते—नन्विति । गौणत्वस्य वाच्यगौणार्थयोर्भेदेन व्यासत्वादिवद तद्विरुद्धा- २५ भेदप्रतिपादानात्त गौणत्वमित्याह—न मृषादीति । गौणत्वे अभेदप्रतिपादनं व्यर्थं प्रत्युत विरोधि चेत्यर्थः । न केवलमद्वितीयत्वप्रतिपादनविरोधः किन्तु सत्सम्पत्तिकक्षणफलोक्तिश्च विरुध्यत इत्याह—नचोपचारेति । अथवा तर्हि न गौणत्वम् । आरोपेण त्वमर्थे तदर्थस्य तत्र तच्छब्दप्रयोग इत्याद्यङ्काह किमरोपस्य तत्त्वेन उपासनं प्रयोजनं, उत सत्सम्पत्तिः आहो स्तुतिरिति विकल्प्य नाद्यः, उपासनावाक्यवैलक्षण्येन तदभावस्योक्त्यादित्यभिप्रेत्य द्वितीयं निराकरोति—नचोपचारेति । तृतीयं निराकरोति—त्वमिन्द्रो यम इतिवदिति । अस्मिन् पक्षे सदात्मत्वारोपेण ३० श्वेतकेतोः स्तुतिराहो श्वेतकेतुत्वारोपेण सतःस्तुतिरिति विकल्प्य आद्यं निराकरोति—अनुपास्यत्वादिति । उपासनानुष्ठानस्य क्लेशात्मकत्वात् तत्र जसाहार्थं स्तुत्यपेक्षितत्वात्सत्सम्पत्तिर्न एव स्तुतिकेत्यर्थः । द्वितीयं निराकरोति—नापीति । ब्रह्मदृष्टिरुक्तर्पादिति न्यायेन मिच्छते उच्छृणुद्वया स्तुतिःस्यात् । इतरथा निन्दं स्यादित्यर्थः । तर्हि व्यापकस्य तदर्थस्य त्वमसीति जीवपरिच्छिन्नगरीरत्वोक्त्या परिच्छेद प्रतिपाद्यत इति पक्षान्तरमाद्यङ्काह अत्रापि प्रयोजनाभावात्परिच्छेदेन निन्दाप्रतीतेरनर्थोत्पत्तेरिव अयमपि पक्षो न युक्त इत्याह—नापि सत ३५ इति । अर्थान्तराभावादस्मदुक्तार्थ एव ग्राह्य इति उपसंहरति—न चान्येति । गत्यन्तराभावोऽसिद्ध इति चोदयति—नन्विति । आत्मा द्रष्टव्य इत्यादिविज्ञानविधिदर्शनादिहापि स्वप्नान्तं मे सोम्य विज्ञानीहीति ज्ञानविधिदर्शनात् ज्ञाननियोगनिष्ठं ज्ञानमित्यर्थः । नन्विति । न वस्तुतत्त्वनिष्ठमित्यर्थः । नियोगनिष्ठत्वे ज्ञानस्य निरोधपरत्वेन वस्तुनि तात्पर्यभावादस्त्वुन. अद्वितीयत्वं न सिध्यतीति शङ्कावायेव सिद्धान्त्यागङ्कामाद्यङ्कते—नन्विति । वस्तु-

विधीयते न तु त्वशब्दवाच्यस्य सद्रूपत्वमेव तदा नाऽऽचार्यवाच्येदेति ज्ञानोपायोपदेशो वाच्यः स्यात् । यथाऽऽनिहोत्र जुहुयादित्येवमादिष्वर्थप्राप्तमेवाऽऽचार्यवत्त्वमिति तद्वत् । तस्य तावदेव चिरमिति च क्षेपकरणं न युक्तं स्यात् । स्वात्मतत्त्वेऽविज्ञातेऽपि सकृद्वृद्धिमात्रकरणं मोक्षप्रसङ्गात् । न च तत्त्वमसीत्युक्ते नाहं सवितिप्रमाणवाक्यजनितो

वरस्त्रपुरीयं टिप्पणम्

- ५ वानित्यादिना । इत्येव दृष्टिविधिपरत्वं न वाच्यमित्याह—तस्य तावदेव चिरमिति । सदात्मकत्वसाक्षात्करण-मन्तरेणापि सकृदनुष्ठितात्परोक्षबुद्धिमात्रात् कदाचिन्मोक्षसम्भवात् । विलम्बाभिधानं व्यर्थं प्रसज्येत यथा सकृदनुष्ठिताद्यागात् कदाचित्त्वर्गो भवतीति चिरत्वाभिधानमनर्थकमित्यर्थः । किञ्च विधिकल्पनावादिना सिद्धेऽप्ये विपर्यास-लक्षणमनुत्पत्तिलक्षणं वा वाच्यम् । तच्च दुर्वचं बलवद्वाचकादर्शनात् भेदप्रत्ययस्य सर्वस्वान्भेदप्रत्ययवत् मिथ्यात्वानुमानाद्द्वैततात्पर्याभिज्ञस्य प्रमित्युत्पाददर्शनाच्चेत्याह—न च तत्त्वमसीति । चार्वाकव्यतिरिक्तानां यथा

१०

अनन्दगिरिटीका

- नर्थक्यादादीपदेशिकज्ञानमात्रेण विध्यनुष्ठानसिद्धेर्विध्यपेक्षितस्य च तेनैवाऽऽज्ञेयादित्युत्तरमाह—नाऽऽज्ञाप्रवृत्तिरिति । तदेव विवृणोति—यदि हीति । आचार्यवत्त्वमिति नोपदिश्यत इति शेषः । इत्येव नैदं वाक्यं दृष्टिविधिरपेक्ष्येष्ट-मित्याह—तस्येति । सदात्मकसाक्षात्कारादृतेऽपि सकृदनुष्ठितपरोक्षबुद्धिमात्रान्मोक्षसम्भवाद्द्विलम्बाभिधानमनर्थक-मापद्येत यथा सकृदनुष्ठितादपि यागाद्भवति स्वर्गस्तद्वदिह च चिरमिति क्षेपकरणं मोक्षस्येति तस्मान्नेदं दृष्टिविधि-परमित्यर्थः । किञ्च विधिवादिना प्रतीयमानेऽप्ये वाक्यस्याप्रामाण्यं विपर्यासलक्षणमनुत्पत्तिलक्षणं वा वाच्यं तदुभय दुर्वचमित्याह—न चेति । तत्त्वमसीत्यधिकारिणं प्रत्युक्ते सति प्रमाणभूतेन तेन वाक्येन अनिता सद्ब्रह्माहमिति या

अभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

- माहात्म्यप्रतिपादनं ज्ञानविधिपक्षे अनुपयोगीत्यर्थः । न वस्तुमाहात्म्यपरं तद्वाक्यं, किन्तु तद्वाक्यं स्तुतिपरमिति परिहरति—न सदस्मीति । सिद्धान्ती दूषयति—न आचार्येति । “आचार्यवानुसुचो वेदेति, आचार्यां ज्ञानसाधन-मिति विशेषणोच्यते । तद्वस्तुपरत्वे तस्य दुर्ज्ञेयत्वात्प्रत्यक्षादिविरोधपरिहारेण अद्वितीयवस्तुप्रतिपादनतात्पर्य-लिङ्गादिनिष्पणस्य अपेक्षितत्वेन तदर्थमाचार्यपेक्षणाद्युच्यते ।

विधिपरत्वे तु अनिहोत्रादिवाक्यतुल्यत्वे अध्ययनविध्याधिसाचार्यव्यतिरेकेण पृथगाचार्यानिषेधपादयुक्त स्यादित्यर्थः । तदेव विवृणोति—यदि हीति । वाच्यं स्यादिति पाठे न स्यादित्यर्थः । अर्थप्राप्तमिति अध्ययनविध्या-क्षेपप्राप्तमित्यर्थः । आचार्यवत्त्वमितीत्यनन्तरं पृथगाचार्यवत्त्वोपदेशो नास्तीति शेषः ।

- २५ किञ्च तस्य तावदेव चिरमिति शरीरपातपर्यन्तं विलम्बकरणं वाक्यस्य वस्तुनिष्ठत्वे युच्यते । तथाहि—वस्तुतत्त्वज्ञानं मोक्षसाधनं, तच्च दृष्टद्वारा मोक्षसाधनमिति, मुक्तेष्वदिषु वेगव्यप्रतीक्षावर्जनेन प्रतिबिम्बादि-विभ्रमेपु श्रोत्रास्थमेवेदं सूक्ष्ममिति वस्तुतत्त्वज्ञानस्य उपाधिप्रतिबद्धस्य प्रतिबिम्बभ्रमनिवर्तने प्रतिबन्धकनिवृत्त्यपेक्षा-दर्शनेन च तन्न्यायेनेहापि प्रतिबन्धकप्रारब्धकर्मनिवृत्तिपर्यन्तं प्रतीक्षोपपत्तेः ।

ज्ञानविधिपक्षे तु ज्ञाननियोगस्य मोक्षसाधनत्वेन तस्य च यथाशास्त्रमेव साधनत्वेन विलम्बकरणानुपपत्तेः ।

- ३० नियोगस्य कागलत्वरसादिफलजनकत्वेऽपि अनिहोत्रादिनियोगेऽपि विलम्बोक्तिर्न स्यात् । अन्यथा तत्रापि स्यादित्यभिप्रेत्याऽऽह—तस्य तावदेवेति ।

- ननु अपरोक्षज्ञानोत्पत्त्यर्थमेवायं विलम्बो न तु मोक्षफले इत्याद्युच्ये नियोगवादिनो नियोगस्यैव मोक्ष-साधनत्वेन अपरोक्षज्ञानानुपेक्षणात्रियोगस्य च सकृदात्मव्यनुष्ठानमात्रेणैव सर्वोपवाधाघातन्यायेन सिद्धेः विलम्बानुप-पात्तिरित्याह—सदात्मक इति । अविज्ञात इतिच्छेदः । अपरोक्षतोऽविज्ञात इत्यर्थः । न च द्रष्टव्य इत्यपरोक्षज्ञानमेव ३५ विधीयत इति अपरोक्षज्ञानाभावे नियोग एव नोत्पद्यत इति वाच्यम् । आचार्यवाच्येदेति आचार्योपदिष्टवाक्यव्यव-ज्ञानस्यैव विधेयत्वस्य विधिवादिना वक्तव्यत्वात् वाक्यस्यैव प्रथममेवापरोक्षज्ञानजननत्वाच्चेति भावः ।

नन्वेवमपि न वस्तुमात्रनिष्ठत्वं आस्थातुं शक्यं सर्वस्यापि वाक्यस्य कार्यं व्युत्पन्नत्वेन वस्तुमात्रे बुद्धश्रुत्युत्पत्तेः । उत्पत्ती वा तस्या मिथ्यात्वमेव, कार्यं एव प्रामाण्यवादित्वात्तदुच्ये कार्यवाक्यादिन सिद्धवाक्यादपि प्रतीसिद्धान्नाद्वाद्यकाभावेन याथाव्याच्यं कार्यं इव सिद्धेऽपि व्युत्पत्तेः तत्र तत्र सावितत्वाच्च नैवमित्याह—न चेति ।

बुद्धिनिवर्तयितुं शक्या नोत्पन्नेति वा शक्यं वक्तुम् । सर्वोपनिषद्वाक्यानां तत्परतयैवोपक्षयात् । यथाऽग्निहोत्रादि-
विधिजनिताग्निहोत्रादिकर्तव्यताबुद्धीनामतथार्थत्वमनुत्पन्नत्वं वा न शक्यते वक्तुं तद्वत् ।

यत्तुक्तं सदात्मा सन्नात्मानं कथं न जानीयादिति । नासौ दोषः । कार्यकरणसङ्घातव्यतिरिक्तोऽहं जीवः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

देहाद्यतिरेको जीवस्य स्वाभाविको [नोपदेशं] विनाऽवभासते तथा ब्रह्मभावोऽपि अचिन्त्याज्ञानमहिम्नं ५
नावभासिष्यते । असौ जीवो भासमानोऽयनवभासमानत्वात् ब्रह्म न स्वभाव इति यदुक्तं तदयुक्तं व्याप्यभावादित्याह—
यत्तुक्तमित्यादिना । यस्मादधोन्तरपरत्वं न सम्भाव्यते तस्माद्विकारे अनूतैऽधिकृतोऽहं जीव इत्येव रूपविज्ञानस्य

अनन्दगिरिटीका

तस्य बुद्धिस्ता निवर्तयितुं नाहं सदिति बलवती बुद्धिरुत्पन्नेति न शक्यते वक्तुं विवेकवतः श्रुतवाक्यस्य तथाविध-
बुद्धयनुत्पादात् । न चाधिकारिणः श्रुतवाक्यस्य सद्ब्रह्माहमिति बुद्धिनोत्पन्नेति वक्तुं शक्यमधिकारिणः प्रमितिजनको १०
वेद इति न्यायात् । न च भेदप्रत्ययो यथोक्ताया बुद्धेर्बोधकस्तस्य स्वानुभेदप्रत्ययवन्मिथ्यात्वानुमानादित्यर्थः ।
इतश्च तत्त्वमसिवाक्यं वस्तुपरमेवेत्याह—सर्वोपनिषदिति । तत्त्वमसिवाक्यात्रायथार्था बुद्धिर्नापि न भवेत्येव
बुद्धिरित्येतमर्थं दृष्टान्तेनाऽहं—यथेति ।

जीवे भासमानोऽयनवभासमानत्वात् स्वभावो ब्रह्मेत्युक्तमनूय दूषयति—यत्तुक्तमिति । लोकायतातिरिक्ताना
देहाद्यतिरेको जीवस्य स्वाभाविकोऽपि नावभासते तथा ब्रह्मभावोऽपि तस्यानाद्यनिर्वच्यज्ञानसामर्थ्यविव नाव- १५
भासिष्यते । तथा च तस्मिन्भासमानोऽयनवभासमानत्वात् स्वभावो ब्रह्मेत्युक्तं व्याप्यभावादित्याह—कार्येति ।
ननु देहव्यतिरिक्तात्मवादिनामात्मनि भाति देहव्यतिरिक्तोऽपि भात्येवेति व्याप्तिरिद्धिरित्याशङ्क्याऽहं—कथमिति ।
देहादिसङ्घाताद्यतिरिक्तोऽहमित्येव व्यतिरिक्तविज्ञाने सति कथं तेषां कर्तृत्वादिविज्ञानं सम्भवति । न हि सङ्घाताभि-

अभिवचनारायणानन्देन्द्रसरस्वतोटीका

अहं सदिति प्रमाणवाचयजनिता बुद्धिः नाहं सदित्येवं प्रकारेण निवर्तयितुं च न शक्येत्यन्वयः । न च २०
सिद्धे वेदान्ताप्रामाण्यं, षड्विधैर्लिङ्गैः गतिसामान्येन च तत्रैव तात्पर्यनिश्चयादित्याह—सर्वेति । उपक्षयादिति ।
तद्व्यास विज्ञानाविति ज्ञानमात्रे पर्यवसानात् । उपासीत जानीयादित्याद्युपासनाः । द्रष्टव्यः विज्ञानीहीत्यादे-
ज्ञानत्वेनापुरुषतन्त्रस्याविधित्वस्य बहुषो च त्वादिति भावः । प्रतिबन्धनिप्रायेणाऽहं—यथाग्निहोत्रेति । पूर्वोपक्षवीज-
मनुभाषते—यत्तुक्तमिति । आत्मनः कार्यकरणव्यतिरिक्तत्वे सत्यपि यथा तत्र प्रतीयते तथा सदात्मत्वमपि
शास्त्रोपदेशमन्तरा न प्रतीयत इति कैमुतिकन्यायेन दूषयति—नासाविति । स्वभावत इति—शास्त्रोपदेशमन्तरेण- २५
त्यर्थः । किमिति । न दृश्यत इति किमु वक्तव्यमित्यध्याहारेण वाक्यान्वयः ।

कार्यकरणसङ्घातव्यतिरिक्तज्ञानं नास्त्येत् न किं प्रमाणमित्याशङ्क्य व्यतिरिक्तज्ञाने सति गच्छामि तिस्रामि
स्थूलोऽहमित्यादिदेहधर्मसामानाधिकरण्येन ज्ञानं न स्यादित्याह—कथमेवमिति । कर्तृत्वाद्भेदेति । गच्छामीति गमन-
कर्तृत्वादिज्ञानमित्यर्थः, आदिशब्दात्स्थूलोऽहमित्यादिसद्वृत्तः । तस्य देहादिषु आत्मबुद्धिमत्त्वाद्यतिरिक्तज्ञानं
नास्त्येत्त्याशङ्क्य सदात्मविज्ञानमपि तत् एव नास्त्येत्त्याह—तस्यापीति, आत्मबुद्धित्वादिति । आत्मेति बुद्धिः यस्य ३०
सः तस्य भावः तत्वं तस्मादित्यर्थः । प्राणिनां विज्ञानदर्शनादिति पाठे तु एवं योजना । आरोपज्ञानदर्शनायां
शुक्त्यादौ तत्त्वज्ञानादर्शनादिहापि कर्ता भोक्तृति देहधर्मसामानाधिकरण्येन आरोपदर्शनात् सदात्मत्वज्ञानमित्याह—
नासौ दोष इति । तत्र हेतुमाह—कर्तेति । इह कर्तृत्वं देहनिष्ठं गमनादिकर्तृत्वं भोक्तृत्वमपि अन्नादेः चर्षण-
निगरणादिरूपं देहनिष्ठमेव विवक्षितम्, तदश्च स्वभावतः कर्तृत्वादिविज्ञानदर्शनात्सदात्मज्ञानं किमु स्यात् न
स्यादित्यर्थः । तर्हि कार्यकरणसङ्घातव्यतिरिक्तज्ञानवत्ता कर्मानुष्ठायिना देहतादात्म्येन तद्गतकर्तृत्वाद्यारोपदर्शनात्तत्रैवमित्याह—कार्य-
करणेति । कार्यकरणव्यतिरिक्तोऽहं जीव इति ज्ञानेऽपि स्वभावतः—कर्तृत्वादिज्ञानस्यापि दर्शनादित्यन्वयः ।

कर्ता भोक्तेरपि स्वभावतः प्राणिनां विज्ञानादर्शनात्किमु तस्य सदात्मविज्ञानम् । कथमेवं व्यतिरिक्तविज्ञाने सति
तेषां कर्तृत्वादिविज्ञानं सम्भवति दृश्यते च । तद्वत्स्यापि देहादिष्वात्मबुद्धिस्वान्न स्यात्सदात्मविज्ञानम् ।
तस्माद्विकारानूताधिकृतजीवात्मविज्ञाननिवर्तकमेवेदं वाक्यं तत्त्वमसीति सिद्धमिति ॥ ३ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये षष्ठाध्यायस्य षोडशः खण्डः ।

५

इति श्रीमद्गोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यपरमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृतौ
च्छान्दोग्योपनिषद्विवरणे षष्ठोऽध्यायः ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

सनिदानस्य निवर्तकमेवेदं महावाक्यं, नत्वभूतप्रादुर्भावफलं शबरविवद्वितराजकुमारस्य निजजन्यविद्वाक्यव-
दित्यर्थः ॥ ३ ॥

१०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या षष्ठाध्यायस्य षोडशः खण्डः ।

इति शाङ्करच्छान्दोग्यभाष्यटिप्पणे षष्ठोऽध्यायः ।

शानन्दगिरिटीका

मानविगमे तद्युज्यते । न च तन्नास्त्वेष हृद्यमानत्वादित्यर्थः । सिद्धे दृष्टान्ते दार्ष्टान्तिकमाह—तद्वदिति । देहाद-
व्यतिरिक्तस्य सतोऽप्यप्रतिमानवत्सदात्मकस्यापि श्वेतकेतोर्देहादिष्वात्माभिमानित्वात्सदात्मनि ब्रह्मणि विज्ञानं
१५ न स्यादतस्तत्त्वभावस्यापि ब्रह्मभावस्याप्रतिमानमज्ञानकृतमित्यर्थः । वाक्यस्यार्थान्तरपरत्वासम्भवे फलितमुप-
संहरति—तस्मादिति । महावाक्यस्योक्त्या विधयाऽर्थान्तरपरत्वासम्भवत्वाद्द्विकारेऽनूताभिसन्धिकृतोऽयं जीवात्पेत्येवं-
रूपं यन्मिथ्याज्ञानं तस्य सनिदानस्य निवर्तकमेवेदं तत्त्वमसिवाक्यं न त्वभूतप्रादुर्भावफलमित्येव जीवब्रह्मणोरैक्यं
सर्वोपनिषत्सारभूतं स्थितमित्यर्थः ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया षष्ठाध्यायस्य षोडशः खण्डः ।

२०

इति श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीशुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यभगवदानन्दज्ञानकृताया
श्रीशङ्करभगवत्कृतच्छान्दोग्यभाष्यटीकायां षष्ठोऽध्यायः समाप्तः ।

शमिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

कथमेकत्र ज्ञानद्वयं स्यात् विरोधादिति शङ्कते—कथमिति । तेषां—प्राणिनामित्यर्थः । परोक्षव्यतिरेक-
ज्ञानस्यापरोक्षभ्रमानिवर्तकत्वात् विरोध इति परिहरति—दृश्यते इति । तथा च देहादिव्यतिरिक्तात्मवादिनो यथा
२५ देहादिषु आत्मबुद्धिरेव जायते, कर्ता भोक्तेति न देहव्यतिरिक्तज्ञानं स्वभावतो जायते तद्वत्सदात्मवादिनोऽपि
देहादिषु आत्मबुद्धिरेव स्यात् न सदात्मज्ञानमित्याह तद्वत्स्यापि देहादिषु आत्मबुद्धिनं स्यात्सदात्मविज्ञानमिति
बुद्धिरित्यन्तरं स्यादित्यन्वयः । परमप्रकृतमुपसंहरति—तस्मादिति । विकारोऽनृतं च यत्कतृत्वं भोक्तृत्वं च
तयोरधिकृतौ यो जीवात्मा तस्य अधिकृतज्ञानं तस्य निवर्तकमेवेत्यर्थः ॥ ३ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया षष्ठाध्यायस्य षोडशः खण्डः ।

३०

श्रीशङ्करभगवत्कृतच्छान्दोग्यभाष्यटीकायां षष्ठोऽध्यायः समाप्तः ।

अथ सप्तमोऽध्यायः

ॐ अधीहि भगव इति होपससाद सनत्कुमारं नारदस्तं
होवाच यद्वेत्थ तेन मोपसीद ततस्त ऊर्ध्वं वक्ष्यामीति स होवाच ॥ १ ॥

परमार्थतत्त्वोपदेशप्रधानपरः षष्ठोऽध्यायः सदात्मैकत्वनिर्णयपरतयैवोपयुक्तः । न सतोऽर्वाङ्गिकाररक्षणानि तत्त्वानि निदिष्टानोद्यतस्तानि नामादीनि प्राणान्तानि क्रमेण निदिश्य तद्द्वारेणानि भूमाख्यं निरतिशयं तत्त्वं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

५

नामादिभ्य परो भूमा सर्वात्माऽकारकोऽद्वयः ।

स्वात्मस्थः प्रत्यगानन्दोऽनक्षत्राहो ग्रहक्षमः ॥

उत्तमाधिकारिणं प्रति साक्षादात्मतत्त्वं षष्ठे निर्दिष्टं मध्याधिकारिणं प्रति परम्परया ब्रह्मात्मत्वमुपदेष्टुं सप्तमारम्भ इत्याह—परमार्थेति । अद्वितीयब्रह्मविषयत्वाविशेषात् षष्ठसप्तमयोः पौनस्क्त्वमागङ्गुच साक्षात्परम्पर्याभ्या परिहृतमित्येक प्रकारः । अथवा यदेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानमुक्तं तदसत् नामादीनामुत्तरोत्तरभूयस्त्वविशिष्टानां १० सम्मात्रज्ञानोऽनवगमादित्याशाङ्गुच—ब्रह्मविदस्त्वैकत्वं स्फुटीकर्तृभारम्भ इत्याह—अनिदिष्टेष्विति । अधमाधिकारी नामादीनि ब्रह्मत्वेनोपास्य तत्फलं च भुक्त्वा क्रमेण साक्षाद्ब्रह्मात्मभावं प्रतिपद्यत इति प्रदर्शनार्थो वा आरम्भ

अनन्दगिरिटीका

षष्ठसप्तमयोरध्याययोः संबन्धं वक्तुकामः पष्ठे वृत्तं कीर्तयति—परमार्थेति । उत्तमाधिकारिणं प्रत्यवाधित-
तत्त्वबोधन प्रधानं तत्परोऽतीतोऽध्यायः स सतो ब्रह्मणः प्रत्यङ्गनिश्चयपरत्वेनैव व्याख्यात इत्यर्थः । अध्यायात्तर- १५
भूमिकामारचयति—न सत इति । मध्यममाधिकारिणं प्रति परम्परया ब्रह्मात्मत्वमुपदेष्टुं सप्तमप्रपाठकप्रवृत्तिरित्यर्थः ।
नन्वत्रापि ब्रह्मात्मत्वमेवोपदेष्टुमिष्टं चेत्किमिति तर्हि नामादीनि तत्त्वानि निदिश्यन्ते तत्राऽह—अनिदिष्टेष्विति ।
वाचब्द शङ्कानिरासार्थः । यद्वा द्वयोरध्याययोरद्वितीयब्रह्मात्मविषयत्वाविशेषेऽपि साक्षात्परम्पर्याभ्यामपौनस्क्य-
मुक्त सप्रति नामादीनामुत्तरोत्तरभूयस्त्वविशिष्टानां सम्मात्रविज्ञानेनाविज्ञानादादेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानमुक्तमित्या-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२०

पूर्वत्र षष्ठाध्याये आचार्यवान्देव, अथ सप्तये इति आचार्योपदिष्टवाक्यजन्यज्ञानात्सत्संपत्तिरुक्ता । न च सदात्मन सुखरूपत्व विना तस्या पुरुषार्थत्वमिति, तदर्थं सदात्मन सुखरूपत्वं वक्तुं सप्तमाध्याय आरब्धः । तच्च वदयति “सुख त्वेव विज्ञानासितव्यम्” “यो वै भूमा तत्सुखं” इति । किंच आत्मनः सुखरूपत्वेऽपि अज्ञानप्रतिबन्धे न तस्य पुरुषार्थत्वमिति, तन्नित्यतिरपि वक्तव्या, तदर्थं च, तदपि वदयति “उरति शोकमात्मवित्” “तमसः पारं दर्शयति” इति, किञ्च आचार्यवत्त्व च आचार्योपसदनानन्तरमिति, तदुपसदनप्रकारोऽपि वक्तव्यः, तदप्यत्र दृश्यते “अधीहि २५ भगव इति होपससादे”ति । ततो ज्ञानप्राप्ति श्रवणादिसाधनान्यपि वक्तव्यानि, तान्यपि अत्र दृश्यन्ते “सत्यत्वेव विजिज्ञासितव्यम्” त्वारभ्य “मतिस्त्वेव विजिज्ञासितव्येऽपि” तदेतत्सर्वं वक्तुं सप्तमाध्यायारम्भः कृतः ।

तत्र नामादिप्राणान्ततत्त्वोपदेशस्य प्रयोजनमाह—परमात्मेति । अयमर्थ—६७ प्रपाठके तत्त्वदार्थबोधनपूर्वकं तस्य प्रत्यग्रूपत्वमुक्तम् ‘स आत्मा तत्त्वमसी’ति । न च त्वपदार्थबोधनाभावे तस्य सतः “प्रत्यग्रूपत्वं ज्ञातुं वक्तव्यम्” कर्तृत्वादिमत्तस्तस्य तद्विपरीतसदात्मत्वानुपपत्ते अतो नामादिभ्यः प्राणान्तेभ्यः उत्तरोत्तरभूयस्त्वेन विद्यमानेभ्यः ३० प्रत्यगात्मा विविक्त्वा प्रदर्शनीय इति तदर्थं तेषां निर्देश इति । परमात्मतत्त्वोपदेशप्रधान इति, नतु प्रत्यगात्मतत्त्वोपदेशपर इत्यर्थः । एवकारव्यावृत्त्यमाह—न सत इति । चित् प्रत्यगात्मनो विकारः कर्तृत्वादिः यैस्तानि चिद्विकाराणि प्रत्यगात्मोपाध्य अत एव तत्त्वक्षकणीत्यर्थः तानि न निदिष्टानीति, तद्द्वारा तद्विवेकेन आत्मा न निदिष्ट इत्यर्थः । तद्द्वारेणापीति पूर्वं ब्रह्मोपाधिभूततेजोब्रह्मादिद्वारा सद्वितीयं निर्दिष्टं; इदानीन्तु प्रत्यगुपाधिभूतनामादिद्वारा

निर्देश्यामीति शाखाचन्द्रदर्शनवदितिम् समम् प्रयाठकमारभते । अनिदिष्टेषु हि सतोऽर्वाक्तस्त्रेषु सन्त्यात्रे च निर्दिष्टेऽप्यव्यविक्रान्ते स्यादित्याशाङ्क्य कस्यचित्स्यात्सा मा भूदिति वा तानि निर्दिष्टविक्रान्ति । अथवा सोपानारोहण-वत्स्थलादारण्य सूक्ष्मं सूक्ष्मतरं च बुद्धिविषयं ज्ञापयित्वा तदतिरिक्ते च्वारज्येऽभिषेक्ष्यामीति नामादीनि निर्दिष्टविक्रान्ति । अथवा नामाद्युत्तरोत्तरविशिष्टानि तत्त्वान्यतितरां च तेषामुत्कृष्टतमं भूमाख्य तत्त्वमिति तस्तदुत्तर्यं

५ नामादीनां क्रमेणोपन्यासः । आख्यायिका तु परविद्यास्तुत्यर्थः । कथम् । नारदो देवर्षिः कृतकतन्त्रः सर्वविद्योऽपि सन्ननात्मज्ञत्वाच्छुशोचैव किमु वक्तव्यमन्योऽल्पविज्जन्तुरकुलपुण्यातिशयोक्त्यर्थ इति । अथवा नान्यदात्म-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

इत्याह—अथवा सोपानेति । शाखाचन्द्रनिदर्शनवत् बुद्धिस्थिरिकाराथ्यं उपासनविषय्यो वा, न नामाद्युपदेशः किन्तु स्तुत्यर्थं इत्युत्तमाधिकारिविषयत्वं पुनराह—अथवा नामादीति । पश्चाध्यायोपदिष्टसदात्मत्वविज्ञानादन्यस्य १० देवतोपास्यादेमोक्षसाधनत्वनिषेधाया वा सदात्मत्वविज्ञानस्य मोक्षसाधनत्वविधानाय चारम्भ इत्याह—अथवा नारद इत्यादिना । सर्वथापि न ब्रह्मज्ञानान्तरमिह विधित्स्तरं प्रतिपादनप्रकारभेदादधिकारिभेदाद्वाऽन्यभेद इति द्रष्टव्यम् ।

आनन्दगिरिटीका

शाङ्क्य ब्रह्मादिः सर्वज्ञत्वं स्पष्टीकर्तुमुत्तरग्रन्थारम्भ इत्याह—अनिदिष्टेष्विति । नामादिसंकीर्तनस्य तात्पर्यान्तर-माह—अथवेति । अधमोऽधिकारी नामादीनि ब्रह्मत्वेनोपास्य तत्फलं च भुक्त्वा क्रमेण साक्षाद्ब्रह्मभावं प्राप्नोतीति १५ प्रदर्शयितुमुत्तरोत्तरं प्रत्ये इत्यर्थः । शाखाचन्द्रनिदर्शनन्यायेन मध्यमस्याधिकारिणो ब्रह्मासिद्धिस्वीकारार्थं मध्यमस्याधि-कारिणो ध्यानार्थं वा नामादिसंकीर्तनमित्युक्तम् । इदानीमुत्तममेवाधिकारिणमधिकृत्य भूमस्तुत्यर्थं नामादिवचनमिति मतान्तरमाह—अथवा नामादीति । अध्यायसंबन्धमुक्त्वाऽऽख्यायिकासंबन्धमाह—आख्यायिका इति । स्तुत्यर्थंत्वेनैव प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति—कथमिति याचिना । तथा च परविद्यया कृतार्थत्वात्तस्याः स्तुतिरत्र विवक्षितेति शेषः । अतीताध्यायादिष्टसदात्मविज्ञानादन्यदेव देवतोपासन मोक्षसाधनमित्याशाङ्क्य तन्निषेधेन सदात्मविज्ञानस्यैव मोक्ष-

२०

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

आत्मा निर्दिश्यते, तत्रश्च तत्र तत्पदार्थः त्वंपदार्थपर्यन्तं शोधितः, इहस्तु त्वंपदार्थः तत्पदार्थपर्यन्तं शोध्यत इति भावः । शाखाचन्द्रदर्शनवनिर्देश्यामीत्यन्वयः । अनिदिष्टेषु हीति ।

यद्यपि सर्वस्यापि ब्रह्मविकारत्वं प्रतीचो ब्रह्माभेदश्च उक्त इति यस्य कस्यचिदप्यविज्ञातत्वशङ्का न भवत्येव तथापि नामादिभ्यः प्रत्यगात्मनि पृथक्कृत्याशोधिते तस्य तदुपाधिकस्य कर्तृत्वादिविरुद्धधर्मवत्त्वेन प्रतीयमानस्य २५ ब्रह्माभेदासंभवादकार्यत्वाच्च ब्रह्मविज्ञानेनाविज्ञातत्वशङ्का स्यादिति भावः । अन्येति । प्रत्यगात्मस्वरूपमित्यर्थः । अथवा मन्दाना शोघं निर्विशेषब्रह्मणि बुद्धयनारोहात् नामाद्युपासनया बुद्धेरकाप्रतायां पश्चात्निविशेषबुद्धयारोहाथं नामाद्युपासना आश्रित्यविज्ञानन्यायेन उच्यन्त इत्याह—अथवेति । वाच्ये चार्थे । अथवेति । इदं च प्रयोजन-मित्यर्थः । न त्विदं स्वतन्त्रप्रयोजनं प्रत्यगात्मशोधनस्यैव मुख्यप्रयोजनत्वादिति । बुद्धिविषयमिति—उपासनविषय-मित्यर्थः । आनुबन्धिकमेव प्रयोजनान्तरमाह—अथवेति । नाम्नो वाच भूयोऽतीत्यादिना उत्तरोत्तरं भूयस्त्वभुक्त्वा ३० यत्र नान्यत्पश्यतीत्यादिना भूयस्त्वोत्कर्षस्य तत्रैव पर्यवसानोक्ते तस्यैव निरतिशय भूयस्त्वमिति तदेव स्तुतिमित्यर्थः । परविद्यास्तुत्यर्थेति, सनत्कुमारेण ब्रह्मपुत्रेणोपदिष्टा सर्वज्ञेन ब्रह्मपुत्रेणैव नारदेन गृहीतेति स्तुतिर्भातीत्यर्थः । आत्मज्ञाननिषेधं श्रेयं प्राप्तिसाधनं न कम अपरविद्या वैत्युक्ते तत्परित्यागेनात्मविद्यायामेव प्रवृत्तिरिदं तदर्थे तदर्थे ३५ अकृतार्थं इत्यतो नान्यदात्मज्ञानादित्यपपाठः । येन सर्वविज्ञानसाधनशांकासपन्नस्यापि अकृतार्थत्वं अकृतार्थत्वे हेतुरन्तरेणैति । येन-अकृतार्थत्वेन, येन श्रेयो न बभूव, येन उतमाभिजानदिसपन्नमित्ताभिमानं हित्वा सनत्कुमार-

१. दध्नेन्द्रियकामस्य जुहुयात् इत्यत्र यथा प्रकृतानि होत्रमाश्रित्यादचीन्द्रियोद्देशेन विधीयते तद्वत् ।

(पू० मी० २२११)

ऋग्वेदं भगवोऽध्येमि यजुर्वेदं सामवेदमाथर्वणं चतुर्थमितिहासपुराणं पञ्चमं वेदानां वेदं पित्र्यं राशिं दैवं निधिं वाकोवाक्यमेकायनं देवविद्यां ब्रह्मविद्यां भूतविद्यां क्षत्रविद्यां नक्षत्रविद्यां सर्पदेवजनविद्यामेतद्भगवोऽध्येमि ॥ २ ॥

ज्ञानाच्चिरतिशयश्रेयःसाधनमस्तौत्येतत्प्रदर्शनार्थं सनत्कुमारनारदाख्यायिकाऽऽरभ्यते । येन सर्वविज्ञानसाधनशाक्ति-सम्पन्नस्यापि नारदस्य देवर्षेः श्रेयो न बभूव येनोत्तमाभिजनविद्यावृत्तसाधनशाक्तिसम्पत्तिनिमित्ताभिमानं हित्वा प्राकृतपुरुषवत्सन्तकुमारमुपससाद श्रेयःसाधनप्राप्तयेऽतः प्रख्यापितं भवति निरतिशयप्राप्तिसाधनत्वमात्मविद्याया इति । अघोह्राघीष्व भगवो भवति किलोपससाद । अघोहि भगव इति मन्त्रः । सनत्कुमारं योगीश्वरं ब्रह्मिष्ठं नारद उपसन्नवान् । तं न्यायत उपसन्नं होवाच यदारम्भविषये किञ्चिद्वेत्य तेन तत्प्रख्यापयनेन मामुपसीदेवमहं जान इति ततोऽहं भवतो विज्ञानात्ते तुम्यमूर्ध्वं वक्ष्यामीत्युक्तवति स होवाच नारदः ॥ १ ॥

ऋग्वेदं भगवोऽध्येमि स्मरामि यद्वेत्येति विज्ञानस्य पृःत्वात् । तथा यजुर्वेदं सामवेदमाथर्वणं चतुर्थं वेदं १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

उत्तमाभिजन उत्तमजन्मभूर्ब्रह्मणो मानसपुत्रत्वात्, विद्या ऋग्वेदादिलक्षणा । वृत्त सदाचारः श्रवणाध्यानादिसाधन-शाक्तौर्गं सम्पत्, धर्मसाधनस्य वा शरीरस्य शक्तिसंपत्, अब्याहृतेऽप्यतिवात् । ते अभिजनानयो निमित्त यस्याभिमानस्य तं त्यक्त्वेत्यर्थः अध्ययनेन ज्ञानं लक्ष्यते ज्ञापयेत्यर्थः ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

१५

साधनत्वं हृदीकर्तुमाख्यायिका प्रवृत्तेति पक्षान्तरमाह—अथवेति । द्वितीयमाख्यायिकातात्पर्यं प्रपञ्चयति—येनेत्यादिना । सर्वस्यापि ज्ञेयस्य यद्विज्ञानं तस्य साधनमुत्पादनं तत्र शक्त्या संपन्नो वेदवेदाङ्गभिन्नत्वेन तस्यापीति यावत् । अस्ति हि नारदस्योत्तमाभिजने जन्म । ब्रह्मणो मानसपुत्रत्वादस्ति चोत्तमकर्म विद्याऽस्ति च वृत्तं सदाचरणमस्ति च श्रवणध्यानादि साधनशाक्तौर्गं धर्मधर्मसाधनस्य वा शरीरस्य शक्तेः संपत्तिश्च जन्मादयो निमित्तमस्याभिमानस्य तं त्यक्त्वेति यावत् । इतिशब्दोऽध्यायाख्यायिकयो संबन्धोक्तिसमाप्त्यर्थः । अध्ययनेन ज्ञानं लक्ष्यते । तथा चाघीष्व २० ज्ञापयेत्यर्थः । मन्त्रः उपसदनत्येति शेषः । न्यायत. समिग्नगिरिस्थादिशास्त्रोक्तविधिवशादिति यावत् ॥ १ ॥

अध्ययनवाचितं पदं स्मरणपरतया कथं व्याख्यातमित्याशङ्क्याऽऽह—यद्वेत्येति । गन्धयुक्तिः कुङ्कुमादि-संपादनम् ॥ २ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

मुपससाद, अतः श्रेयः प्राप्तिसाधनत्वं ख्यापितं भवतीत्यन्वयः । संपन्नमित्येति पाठे संपन्नत्वनिमित्तेत्यर्थः । क्वचित्तु २५ कोषे पाठभेदो दृश्यते, तत्र परविद्यास्तुत्यर्थेत्थनन्तरं कथमिति पृष्ट्वा नारदो देवविरत्यादिना अकृतार्थं इत्यन्तेन स्तुतिप्रकाशप्रदर्शने कृत्वा, अथवा नाम्यदित्यादिना आख्यायिकायाः श्रेयः प्राप्तिसाधनत्वज्ञापनार्थत्वं प्रयोजनान्तरं प्रदर्शितम् । अस्मिन्पाठे अनात्मज्ञत्वाच्छुशोच किमु वक्तव्यं अन्योऽकृतार्थं इत्युक्तबैव आत्मज्ञानस्य गोकनिवर्त-कत्वात्कृतार्थताहेतुत्वाच्च स्तुतिरुक्तेति द्रष्टव्यम् ।

अघीहीति परस्मैपददर्शनात् अधिपूर्वक इक्स्मरण इति धातुरूक इति शङ्का स्यात्तस्य च प्रकृतासाङ्गति-रिति मत्वा इह अध्ययने इति धातुरूक इत्याह—अघीष्वेति । श्रुतौ अघीहीति परस्मैपदं छान्दसमित्यर्थः । तदर्थमेव मन्त्र इत्युक्तं, तत्रच अन्तर्गमितं णिप्रथं स्वोकृत्य, हे भगवन् अध्यापय ब्रह्मेति मन्त्रस्यार्थो दर्शित इति ज्ञेयम् । यद्यप्यन्यत्र अघोहि भगवो ब्रह्मेति मन्त्रे अघोहि स्मरन्मूला च उपदिश इति व्याख्यातं तथापि तद्ब्रह्मव्याहारापत्त्या क्लिष्टमिति तत्परिहाराय इहैवं व्याख्यातम् । यद्वेत्येति प्रष्टुः कोऽभिप्राय इति चेदुच्यते तद्वद्विधिवये ज्ञाते तस्मिन्नेव विषये ब्रह्मोपदेशे तस्य बुद्धधारोहो भवेत् । अन्यत्र उपदेशे तु बुद्धधनारोहःस्यात् ब्रह्मण इति ॥ १ ॥ ३५

अधमेतीत्यस्य पूर्ववदध्ययनार्थत्वं विहाय स्मरामीति व्याख्याने हेतुमाह—यद्वेत्येति । चतुर्थं वेदमिति

१. एकायनं इत्यस्य भाष्ये नीतिशास्त्रमित्यर्थः कृतः ।

सोऽहं भगवो मन्त्रविदेवास्मि' नाऽऽत्मविच्छ्रुतं ह्येव मे भगवद्दशोभयस्तरति
शोकमात्मविदिति सोऽहं भगवः शोचामि तं मा भगवाञ्छोकस्य
पारं तारयत्विति तं होवाच यद्वै किञ्चित्दध्यगीषटा नामैवेतत् ॥३॥

वेदशब्दस्य प्रकृतस्त्वादितिहासपुराणं पञ्चमं वेदं वेदानां भारतपञ्चमानां वेदं व्याकरणमित्यर्थः । व्याकरणेन हि
५ पदादिविभागश्च ऋग्वेदादयो ज्ञायन्ते । पित्र्यं श्राद्धकल्पम् । राशि गणितम् । वैवमुत्पातज्ञानम् । निर्धि महाकालादि-
निधिशास्त्रम् । वाकोवाक्यं तर्कशास्त्रम् । एकामनं नीतिशास्त्रम् । देवविद्यां निरुक्तम् । ब्रह्मण ऋग्यजुःसामाख्यस्य
विद्यां ब्रह्मविद्यां शिक्षाकल्पच्छन्दोविचितयः । भूतविद्यां भूततन्त्रम् । क्षत्रविद्या धनुर्वेदम् । नक्षत्रविद्या
ज्योतिषम् । सर्पदेवजनविद्यां सर्पविद्यां गारुडं देवजनविद्यां गन्धुकिन्तृत्यगोतेवाद्यशिल्पादिविज्ञानानि । एतत्सर्वं
हे भगवोऽद्येभि ॥ २ ॥

१० सोऽहं भगव एतत्सर्वं जानन्नपि मन्त्रविदेवास्मि शब्दार्थमात्रविज्ञानवानेवास्मोत्यर्थः । सर्वो हि शब्दोऽभि-
नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अध्ययनवाचिपदं स्मरणपरतया व्याख्यात ज्ञानस्य पृष्टत्वात् इवस्मरण इति धातुदर्शनाच्चेत्यर्थः । कल्प
इति सूत्रग्रन्थ उच्यते । अनुष्ठानक्रमकल्पनात् । च्छन्दश्चित्तिगयत्र्यादिच्छन्दोनिवचायकशास्त्रम् । गन्धुकीति ।
कुकुमादिसम्पादनाद्विज्ञानम् ॥ २ ॥

१५ मन्त्रइति वर्णमात्रमभिधेयस्य सप्रतियोगिकस्य विकारत्वाज्ज्ञानं नात्मज्ञानमित्युक्तम् । तत्रात्मशब्दाभि-
नानन्धपिर्दिटीका

तर्हि सर्वज्ञः स्वतन्त्रस्त्वं कृतकृत्योऽसीत्याशङ्क्याऽऽह—सोऽहमिति । कथं मन्त्रविदित्यस्य कर्मविदिति
अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

अथर्वणा प्रणीतस्य विद्यान्तरस्थापि सत्त्वाद्देवशब्दस्यैव विशेष्यत्वेन अनुपप्ले हेतुमाह—वेदशब्दस्येति । वेदाङ्गे
२० व्याकरणे कथं वेदशब्द इत्याशङ्क्य रुढार्थस्यासंभवात्पदादिविभागेन वेदानु वेदयतीति व्युत्पत्त्या यौगिको व्याकरणं
वेदशब्द इत्याह—व्याकरणेन हीति । शिक्षेति । यद्यपि व्याकरणाद्यपि ब्रह्मविद्यैव तदद्भ्यत्वात् तथापि व्याकरण-
निरुक्तज्योतिषाणां पृथगुक्तत्वात्, शिक्षादित्रयमेव ब्रह्मविद्येत्युक्तम् । च्छन्दोविचिति गायत्र्यादिच्छन्दे स्वरूपप्रकाशक
शास्त्रं, नक्षत्रविद्येति गणितस्यापि ज्योतिरन्तर्गतत्वेऽपि अवान्तरभेदेन पृथक्कीर्तनम् । एतत्सर्वं भगवोऽद्येभि इति ।
यद्यपि यदात्मविषये वेत्तेति पृष्टत्वादिदमात्मविषये जानामीति वक्तव्यम्, नतु ऋग्वेदादिकं तथाप्यात्मविषये
२५ ज्ञानाभावात्तस्य तदन्यदपि स्वेन यावन्मात्रं ज्ञातं तत्सर्वमुक्तवानिति द्रष्टव्यम् ॥ २ ॥

ननु ऋग्वेदाद्यर्थत्वादात्मनः तज्ज्ञाने आत्मापि ज्ञात एवेति तदर्थं गुरुपसदनानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह—
सोऽहं भगव इति । ऋगादिज्ञानेऽपि तदर्थमज्ञानाभावाद्गुरुरूपसर्पणं युक्तमिति भावः । ननुव्याकरणादिवेदाङ्गज्ञान-
वृत्तस्य पूर्वमुक्तत्वाद्द्व्युत्पन्नस्य तदर्थज्ञानं च भवत्येव, किञ्च मन्त्रव्यतिरिक्तब्राह्मणादिज्ञानवत्स्वरथायुक्तत्वात्तन्मन्त्र-
विदेवेत्येकारानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह—शब्दार्थेति । सर्वान्पञ्चज्ञानि शब्दस्य वाच्यार्थज्ञानोपायाः नतु तल्लक्ष्यात्मज्ञाने
३० तस्य न्यायान्तरापेक्षत्वादिति । तत्र हेतुमाह—सर्वो हीति । अभिज्ञानमात्रं वाचकमात्रमित्यर्थः । ब्राह्मणमपि गन्त्र-

१. मन्त्रविदेवास्मि नात्मवित् अत्र आत्मपदेन जीवस्य पारमार्थिकं रूपं विवक्षितम् । अगरेन्द्रियादि तादात्म्य-
पन्नस्य नारदेन ज्ञातत्वात् । न तु परमात्मपरं आत्मशब्दस्य प्रत्यगात्मनि कृत्वात् । अत्रात्मविदिविदोः
भूमाख्यपरब्रह्मोपदेशादेव जीवब्रह्मोक्त्यं सूचितं भवति ।
विशिष्टाद्वैतनस्तु—आत्मपदस्य परमात्मनि क्वदिरित्याह । वस्तुनस्तु यच्चात्मोऽतीतपदे जीवे समन्यात्
जीवपरत्वं युक्तं भाष्यकारेण बहुवारमुक्तम् । "तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः" ।
इत्यत्र तच्छब्देन ब्रह्म परामृष्य तदभेदबोधनात् जीवे । आत्मनि चैवविचित्राद्यं हि इति च गूणम् ।
"आत्मा वा इदमेक एवात्र आसीद" इत्यत्र तु प्राधान्येन परमात्मपरं जीवाभेदात् । मृष्टिश्रुतेऽन्यं ।

घानमात्रमभिधानं च सर्वं मन्त्रेष्वन्तर्भवति । मन्त्रविदेवास्मि मन्त्रवित्कर्मवित्त्वर्थः । 'मन्त्रेषु कर्माणी'ति हि वक्ष्यति नाऽऽत्मविज्ञाऽऽत्मानं वेधि । नन्वात्माऽपि मन्त्रैः प्रकाशयत एवेति कथं मन्त्रविच्छेनाऽऽत्मवित् । न । अभिधानाभिधेयभेदस्य विकारत्वात् । न च विकार आत्मेष्यते । नन्वात्माऽऽत्मात्मशब्देनाभिधीयते । न "यतो वाचो निवर्तन्ते ।" यत्र नान्यपश्यति" इत्यादिश्रुतेः । कथं तर्ह्यास्मैवाधस्तात् "स आत्मेत्यादिशब्दा आत्मानं प्रत्याययन्ति । नैष दोषः । देहवन्ति प्रत्यागत्सर्गं भेदविषये प्रयुज्यमानः शब्दो देहादीनामात्मत्वे प्रत्याख्यायमानो यत्परिशिष्टं सद- ५ वाच्यमपि प्रत्याययति । यथा सराजिकायां दृश्यमानाया सेनायां छत्रवज्रपताकादिव्यवहितेषु दृश्यमानेषु राज्ञ्येष राजा दृश्यत इति भवति शब्दप्रयोगस्तत्र कोऽसौ राजति राजविशेषानिरूपणार्थं दृश्यमानेतरप्रत्याख्यानेऽन्यस्मिन्न- दृश्यमानेषु राजनि राजप्रतीतिर्भवेत्तद्वत् । तस्मात्सोहं मन्त्रवित्कर्मविदेवास्मि कर्मकार्यं च सर्वं विकार इति

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

धेयत्वं शङ्कित्वा परिहरति—नन्वात्मापीत्यादिना । अनात्मशब्दे चेत्तने गृहीतशक्तिशब्दो लक्षणया निरुपाधिके १० ज्ञानहेतुरिति श्रौतनिर्देशस्य तात्पर्यमाह—नैष दोष इत्यादिना । शब्दार्थज्ञानमात्रेणात्मवित्त्वं न भवतीत्यनेनाचार्या-

आनन्दगिरिटीका

व्याख्यानमित्याशङ्क्याऽऽह—मन्त्रेष्विति । मन्त्रविदेव नाऽऽत्मवित्त्वित्त्र विरोधं चोदयति—नन्विति । मन्त्रवित्त्वे तत्प्रकाशात्मवित्त्वमपि स्यात्तदभावे मन्त्रवित्त्वमपि न युक्तमित्यर्थः । अभिधानमभिधेयमित्येव रूपस्य भेदस्य विकारत्वेन मिथ्यात्वादात्मनश्च विकारत्वात्तद्गीकारात्मन्त्रप्रकाशयत्वाभावाच्च विरोध इति परिहरति—नाभिधानेति । १५ आत्मनो विकारत्वाभावेऽप्यभिधेयत्वमेष्टव्यमिति शङ्कते—नन्विति । श्रुत्यन्तरावष्टम्भेन निराचष्टे—नेत्यादिना । आत्म- शब्देनाऽऽत्मनोऽभिधेयत्वाभावे वाक्यवैषादिविरोधः स्यादित्याशङ्कते—कथं तर्ह्यिति । आत्मशब्देनावाच्यस्याऽऽत्मन- स्तेन लक्षणया प्रतिपत्तिचभवात्प्रोपक्रमोपसंहारविरोधोऽस्तीत्युत्तरमाह—नैष दोष इति । विशिष्टे गृहीतशब्दो विशेषेण प्रत्युक्ते यत्तन्मात्रं परिशिष्टं तदवाच्यमपि लक्षणया बोधयतीत्यर्थः । केवलान्विषयस्याऽऽत्मशब्दस्य तद्दर्शनमन्तरेण विशिष्टात्मदृष्टिमात्रेण कथं प्रयोगः कथं वा तत्प्रयोगेऽपि ततो विवक्षितात्मधीरित्याशङ्क्य दृष्टान्तेन २० परिहरति—यथेत्यादिना । आत्मनो मुख्यवृत्त्या मन्त्रप्रकाशयत्वाभावे फलितमाह—तस्मादिति । शब्दार्थज्ञान-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

पदेन गृहीतमिति भावः । मन्त्रशब्देन शब्दमात्रलक्षणार्थां सर्वशब्दानां मन्त्रान्तर्गतत्वं सम्बन्धमाह—अभिधानं चेति । ऋषादिभिस्सर्वं कर्ममात्रमेव प्रतिपाद्यमिति मया ज्ञात नात्मेत्यर्थान्तरमाह—मन्त्रवित्त्विति । केषुचित्केशेषु शब्दार्थ- मात्रविज्ञानवानित्यादि वाक्यं नास्ति, मन्त्रैः प्राधान्येन कर्मणः प्रतिपाद्यत्वस्य वक्ष्यमाणत्वान्मन्त्रशब्देन कर्मग्रहण- २५ मित्याह—मन्त्रेष्विति । द्विष्यो ह्यमूर्तं पुरुष इत्यादिमन्त्रैरात्मनोऽपि प्रकाशयत्वान्मन्त्रविद आत्मवित्त्वाभावे व्याहृत इति चोदयति—नन्विति । शब्दार्थमात्रविज्ञानवानित्यादिवाक्यपाठे तमेवार्थमाक्षेपसमाधानार्थां स्पष्टीकृतुं शङ्कते—नन्विति । मन्त्रैराभिधेयत्वेन आत्मनो ज्ञानादाभिधेयत्वस्य विकारत्वात्सोपाधिकारत्वविज्ञानेऽपि मुख्यारम- ज्ञानाभावाच्च व्याहृतिरित्याह—नेति । ननु आत्मशब्देन मुख्यार्त्मेव अभिधीयत इत्यङ्गीकर्तव्यं, अन्यथा आत्म- प्रतीतिरेव न स्यात्, तदबोधकामावात् । तथा च अभिधेयत्वविशिष्टस्य आत्मत्वस्य युक्तमिति शङ्कते—मन्त्रशब्देति । ३० अभिधेयत्ववर्गविविशिष्टस्य आत्मत्वाभिधानं श्रुतिविरुद्धमिति । तदाह— न, गतो वाच इति । अत्र वाच्ये प्राप्तित्वाच्च- त्वेन सदस्य । तदभावाद्वाचो निवर्तन्त इत्युक्त्या तस्य अभिधेयत्व निषिद्धमित्यर्थः । यत्र नान्यदिति श्रुत्युदाहरणपाठे श्रुत्या द्वितीयान्तरप्रतिषेधादाभिधेयत्वमपि प्रतिषिद्धमिति भावः । तर्हि मुख्य आत्मनि बोधकामावात्तत्सिद्धिर्न स्यादित्युक्तं शङ्कते—कथं तर्ह्यिति । सोपाधिके आत्मनि गृहीतशब्देनैवैरात्मविदैर्लक्षणया मुख्यारमनोबोधसम्भवात् आत्मैवाधस्तादित्यादेरात्मप्रत्यायकत्वं भवतीत्याह—नैष इति । देहवन्ति देहोपाधिके । अत एव भेदविषये भिदा- ३५ माने अभिधेयत्ववर्गवन्ति विषये आत्मनीत्यर्थः । आत्मत्वे प्रत्याख्यायमान इति । आत्मैवाधस्तादित्यादिना आत्म- शब्दार्थस्य व्यापकत्वं बुधानां श्रुतिः देहस्य परिच्छिन्नस्य तत्त्वानुपपत्त्या आत्मत्वं प्रत्याख्यायन्ती परिशिष्टस्य सदात्मन आत्मत्वं लक्षणया बोधयतीत्यर्थः । अत्र अनुरूपं दृष्टान्तमाह—यथा सराजिकायामिति । दृश्यमानो ये राज इतरे तत्प्रत्याख्यान इत्यर्थः । अदृश्यमान इति । पूर्वं विज्ञेयतोऽदृश्यमान इत्यर्थः । तद्वदिति । तत्र नैप राजेति युवतः

विकारज्ञ एवास्मि नाऽऽत्मविज्ञाऽऽत्मप्रकृतिस्वरूपज्ञ इत्यर्थः । अत एवोक्तं 'भाषार्थवानुसूयो वेदेति । "अतो वाचो निवर्तन्ते" इत्यादिश्रुतिभ्यश्च । श्रुतमागतज्ञानमस्त्येव हि यस्मान्मे मम भगवद्देशेभ्यो युष्मत्सद्देशेभ्यस्तरत्यति-
क्रामति शोकं मनस्तापमकृतार्थबुद्धितामात्मवदित्यतः । सोऽहमनात्मवित्वाद्दे भगवः शोचाभ्यह् तार्थबुद्ध्या सन्त्ये सद्ब्रह्म तं मा मां शोकस्य शोकसागरस्य पारमन्तं भगवांस्तारयत्वात्मज्ञानोद्भवेन कृतार्थबुद्धिमापाद्यत्वभ्य
५. गमयत्वित्यर्थः । तमेवमुक्तवन्तं होवाच यद्दे किञ्चैतदध्यगोष्ठा अधीतवानसि । अध्ययनेन तदर्थज्ञानमुपलक्ष्यते ज्ञातवानसीत्येतज्ज्ञानमेवैतत् । "वाचाऽऽत्मभणं विकारो नामधेयम्" इति श्रुतेः ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

पदेशजनितातिशयवत एवात्मवित्त्वं सूचितम् । तत्र श्रुतिसम्वाद्दमाह—अत एवोक्तमिति । उद्भुपेन प्लवेन ॥ ३-५ ॥
इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या सप्तमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः ।

१०

आनन्दगिरिटीका

मात्रेणाऽऽत्मवित्त्वं न भवतीत्यनेनाऽऽचार्योपदेशजनिताज्ञानवत एवाऽऽत्मवित्त्वमित्युक्तं तत्र प्रमाणमाह—अत एवेति ।
ओपदेशिकज्ञानविषयत्वं तर्हि स्वीकृतमित्याशङ्क्याऽह—यत इति । मा तर्हि तवाऽऽत्मविद्या भूदित्वाशङ्क्य शोक-
निवृत्त्युपायत्वेन तत्पक्षेणां सूचयति—श्रुतमिति । आत्मज्ञानोद्भवेनाऽऽत्मज्ञानान्त्येन प्लवेनेति यावत् । कथं भदीयमर्थ-
ज्ञानं सर्वं नाममात्रमित्याशङ्क्याऽह—वाचाऽऽत्मभणमिति ॥ ३ ॥

११

अभिनवनारायणानन्दैन्द्रसरस्वतीटीका

प्रत्याख्यानं, इदन्तु व्यापकतोक्त्या अर्थोदिति विशेषः । उपसंहरति—तस्मादिति । ननु कर्मभ्यो मोक्षसंभवात्त
एव शोकनिवृत्तिस्त्यादिति, अनात्मविच्छेद्यामीत्युक्तमित्याशङ्क्याह—कर्मकार्यं चेति । कर्मणा कार्यं, साध्यं फल
विकार इति मया ज्ञातं सर्वं विकार एव । अद्विकार आत्मा तु तत्त्वतो न ज्ञातः, विकारस्य च विनाशित्वेन तस्य
शोकहेतुत्वेन न तन्नित्तकत्वमित्यर्थः । आचार्योपदेशितन्यायैर्लक्षणयैव तत्त्वत आत्मज्ञानं न मुख्यकृत्येति पूर्वोक्तार्थे
२० मानमाह—अत एवेति । यद्वा आक्षेपसमाधानाभ्यामुक्तमात्मनोऽभिधानाविषयत्वं मन्त्रविदितिपदेन आह—तस्मा-
त्सोऽहंमन्त्रविदिति । नन्वात्मा "दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः" इत्यादिमन्त्रैः प्रकाश्यत इत्याशङ्क्य सत्यं प्रकाश्यते किन्तु
कर्मत्वेन अभिवेद्यत्वेन प्रकाश्यत इत्याह—कर्मविदिति । मन्त्रैः कर्मत्वेन वेत्तीत्यर्थः । तथाप्यात्माज्ञात इत्याशङ्क्याह—
कर्मकार्यं चेति । कर्मत्वेन कार्यं प्रकाश्यमित्यर्थः । नात्मविदिति । मुख्यात्मविज्ञेत्यर्थः । तदेवाह—नात्मप्रकृतौति ।
प्रकृतिः स्वभावः वास्तवं रूपमित्यर्थः ।

२५

कथं तर्हि वास्तवस्वरूपं जानातीत्याशङ्क्य आचार्योपदेशितन्यायैर्लक्षणयैति श्रुत्याऽह—आचार्यविति ।
मुख्यवृत्त्या तत्प्रतिपादनं नेत्यत्र श्रुतिमाह—यत इति । वाचो यतो निवर्तन्ते, स न आत्मेति अन्यनिवृत्तिमुखेन
लक्षणया ज्ञेय इत्यर्थः । यद्वाचानभ्युदितमित्यादि श्रुतिरादिगव्दार्थः ।

आश्चर्यवत्पश्यति कश्चिदेन आश्चर्यवद्ब्रह्म इति तथैव चान्यः । आश्चर्यवत्त्वं नमन्यः श्रुतिं श्रुत्वाप्येनं वेद
न चैव कश्चित् ॥ इत्यादिस्मृतिस्वरुच्योदार्थः ।

३०

ननु आत्मवित्त्वाभवेऽपि उपायान्तरेण शोकनिवृत्तिर्भविष्यतीत्याशङ्क्योक्तं—श्रुतमिति । श्रुतौ तद्व्याचष्टे—
श्रुतमिति । भगवद्देशेभ्यस्तरति शोकमात्मवदिति आगमज्ञान सम्प्रदायपरम्परया ज्ञानं यस्मादस्ति तस्मादोपायान्तरं
शोकनिवृत्तौ सम्पाद्यत इति बोधः । यस्मादेव अतः अनात्मवित्त्वाच्छोचामीति योजना । अध्यगोष्ठा नामैवेतित्यत्र
एक नामपदं, नाम वा ऋग्वेद इत्यपरं, सपदेवजनविद्या नामैवेतदिति तृतीयां नामपदं वर्तत इति त्रयाणामुपलक्ष-
त्वार्थमाह—अध्ययनेनेति । ततश्च प्रथमेन नामपदेन ऋग्वेदाद्यर्थस्य नामव्यतिरेकेण वस्तुतोऽभावान्मिथ्यात्व प्र-
ति-

३५

पाद्यते वैराग्यार्थम् । यद्वा प्रथमेन नामपदेन तदर्थस्य तद्दृष्टतिरेकेण अभावमात्रमुच्यते अर्थं हित्वा तस्यैवोपास्यत्वाय
नामव्यतिरेकेण अर्थो नाम नास्ति, अर्थस्त्वोऽपि नामैव, अतस्तास्मिन्नुपासीत (सोऽप्युपासीत इति) नामैवोपास्यमिति ।
द्वितीयेन ऋगादीनां प्रसिद्धया नामात्मकत्वं शब्दात्मकत्वं साध्यते, न तु मिथ्यात्वं, तथात्वे वक्ष्यमाणग्रहप्रतीकत्वा-
नुपपत्तेः, मिथ्यात्वेन तत्स्वरूपस्य प्रविलयात् । तृतीयेन ऋगादीनां नामत्वमुक्तमुपसंहृत्येते उपासनाविधानार्थमिति
न पुनरुक्तिरित्यर्थः ॥ ३-४ ॥

नाम वा ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेद आथर्वणश्चतुर्थं इतिहासपुराणः पञ्चमो वेदानां
वेदः पित्र्यो राशिदैवो निधिर्वाकोवाक्यमेकायनं देवविद्या ब्रह्मविद्या
भूतविद्या क्षत्रविद्या नक्षत्रविद्या सर्पदेवजनविद्या नामैवैतन्नामोपास्वेति ॥ ४ ॥
स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्ते यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति यो नाम ब्रह्मेत्यु-
पास्तेऽस्ति भगवो नाम्नो भूय इति नाम्नो वाच भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्ब्रवीत्विति ॥ ५ ॥ ५

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

वाग्वाव नाम्नो भूयसी वाग्वा ऋग्वेदं विज्ञापयति यजुर्वेदं सामवेदमाथर्वणं
चतुर्थमितिहासपुराणं पञ्चमं वेदानां वेदं पित्र्यं राशिं दैवं निधिं वाको-
वाक्यमेकायनं देवविद्यां ब्रह्मविद्यां भूतविद्यां क्षत्रविद्यां नक्षत्रविद्यां सर्प-

नाम वा ऋग्वेदो यजुर्वेद इत्यादि नामैवैतत् । नामोपास्त्व ब्रह्मेति ब्रह्मबुद्ध्या । यथा प्रतिमां विष्णु- १०
बुद्धयोपास्ते तद्वत् ॥ ४ ॥

स यस्तु नाम ब्रह्मेत्युपास्ते तस्य यत्फलं भवति तच्छृणु यावन्नाम्नो गतं नाम्नो गोचरं तत्र तस्मिन्नाम-
विषयेऽस्य यथाकामचारः कामचरणं राज्ञ इव स्वविषये भवति । यो नाम ब्रह्मेत्युपास्ते इत्युपसंहारः । किमस्ति
भगवो नाम्नो भूयोऽधिकतरं यद्ब्रह्मबुद्धयर्हमन्यदित्यभिप्रायः । सनत्कुमार आह नाम्नो वाच भूयोऽस्त्येवेत्युक्त आह
यद्यस्ति तन्मे भगवान्ब्रवीत्विति ॥ ५ ॥ १५

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

वाग्वाव । वागितोन्द्रियं जिह्वाभ्रूलादिष्विष्टसु स्थानेषु स्थितं वर्णानामभिव्यञ्जकम् । वर्णाश्च नामेति नाम्नो
नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अष्टसु स्थानेऽन्विति "अष्टौ स्थानानि वर्णानामुर कण्ठशिरस्तथा । जिह्वामूलं च दन्ताश्च नासिकोष्ठी च
आनन्दगिरिटीका

उक्तमुपादयति—नाम वा इति । तद्बुपसंहरति—नामैवेति । केन रूपेण वेदं नामाऽऽदत्तं व्यमित्याशङ्क्याऽऽह—
नामेति । उपास्तिप्रकारं दृष्टान्तेत स्फुटयति—यथेति ॥ ४ ॥

नाग्निं ब्रह्मदृष्ट्योपास्त्वामने किं स्यादित्याह—स यस्त्विति । यो नामेत्यादिवाक्यस्य पौनश्क्यमित्या-
शङ्क्याऽऽह—यो नामेति ॥ ५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

वाग्वाव नाम्नो भूयसोत्युक्तं वाङ्नाम्नोरेकत्वाद्यव्यापकत्वानुपपत्तिरित्याशङ्क्य व्याचष्टे—वागितो-
न्द्रियमिति । जिह्वाभ्रूलादिष्वित्यादिशब्देनो-रकण्ठशिरोदन्तोष्ठीनासिकातालूलनि गृह्यन्ते । वागिन्द्रियस्य वर्णभ्योऽभि-
अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ब्रह्मदृष्ट्या नाममात्रव्यापानं शोकातिवृत्तिः । नाम्नो विकारत्वेन तज्जानस्य आत्मज्ञानत्वाभावादतोऽय-
एवात्मा वक्तव्यः इत्यभिप्रायेण पृच्छति—किमस्तीति । ब्रह्मदृष्ट्यर्हमिति—ब्रह्मत्वेन ज्ञातुमर्हतीत्यर्थः । यद्यपि ३०
नारत्वेन आत्मेव पृष्टे तत्रतिशोकमात्मविदिति तथापि सर्वान्तरस्य आत्मनः सहसा प्रतीतिः शिष्यस्य उत्पादयितुम-
शक्येति प्रथमं स्थूलं नाम बोधितवान्, तस्मिन्ननात्मत्वज्ञानेन किं भूयोऽस्तीति पृष्टे नारत्वेन ततोऽभ्यन्तरा वाच
आत्मत्वेन बोधयति, क्रमेण मुख्यमात्मानं बोधयामीत्यभिप्रायेणेत्याह—सनत्कुमार आहिति, नामादिभ्यः पूयन्भूत
प्रत्ययान्मानं बोधयितुमेव नामाद्युपन्यासः, उपासनाविधानन्तु मन्दानां चित्तैकाग्रया आश्रित्यविधानन्यायेनोच्यत
इति पूर्वमेवोक्तं द्रष्टव्यम् ॥ ५ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया सप्तमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

वाक्शब्दस्य शब्दपरत्वम वारयति—वागिन्द्रियमिति । गोलकानामेव इन्द्रियत्वमिति मत निराकर्तुम्

देवजनविद्यां दिवं च पृथिवीं च वायुं चाऽऽकाशं चापश्च तेजश्च देवांश्च
मनुष्यांश्च पशूंश्च वयांश्च तृणवनस्पतीञ्छनापदान्याक्रीटपतङ्गापिपीलिकं
धर्मं चाधर्मं च सत्यं चानृतं च साधु चासाधु च हृदयज्ञं चाहृदयज्ञं च यद्वै
वाङ्मनाभविष्यन्न धर्मो नाधर्मो व्यज्ञापयिष्यन्न सत्यं नानृतं न साधु

५ नासाधु न हृदयज्ञो नाहृदयज्ञो वागेवैतत्सर्वं विज्ञापयति वाचस्तुपास्त्वेति ॥ १ ॥

स यो वाचं ब्रह्मेत्युपास्ते यावद्वाचो गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति यो वाचं
ब्रह्मेत्युपास्तेऽस्ति भगवो वाचो भूय इति वाचो वाच भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्ब्रवीत्स्विति ॥ २ ॥
इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

वाग्भूयसीत्युच्यते । कार्याद्धि कारणे भूयो वृद्धं लोके यथा पुत्रारिपता तद्वत् । कथं च वाङ्मनान्मो भूयसीत्याह—
१० वाग्वा ऋग्वेदं विज्ञापयत्ययमृग्वेद इति । तथा यजुर्वेदमित्यादि समानम् । हृदयज्ञ हृदयप्रियम् । तद्विपरीतम-
हृदयज्ञम् । यद्यदि वाङ्मनाभविष्यद्भर्मादि न व्यज्ञापयिष्यद्वागभावेऽध्ययनाभावे तदर्थंश्रवणाभावात्सत्च्छ्रवणाभावे
धर्मादि न व्यज्ञापयिष्यन्न विज्ञातमभविष्यदित्यर्थः । तस्माद्वागेवैतच्छब्दोच्चारणेन सर्वं विज्ञापयत्यतो भूयसी
वाङ्मनस्तस्माद्वाचं ब्रह्मेत्युपास्त्व ॥ १ ॥
समानमन्यत् ॥ २ ॥

१५ इति छान्दोग्योपनिषच्छार्हपत्योपेता सप्तमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

नरेन्द्रपुरीषं टिप्पणम्

तालु च" इति । अन्वयव्यतिरेकाभ्यां वाचो भूयस्त्वं दिदशोयितुरन्वयमभिधाय व्यतिरेकमभिदधाति—यद्यदि वागि-
त्यादिना ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या सप्तमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

२०

अनन्दगिरिटीका

व्यङ्ग्येभ्यो भूयस्त्वेऽपि नाम्नस्तु भूयस्त्वं कुतस्त्वमित्याद्याङ्ग्याऽऽह—वर्णाश्चेति । तयोर्व्यङ्ग्यव्यञ्जनावेऽपि कथं
व्याप्यव्यापकत्वमित्याद्याङ्ग्याऽऽह—कार्याद्धीति । वाचो नाम्नो भूयस्त्वं प्रदनपूर्वकं प्राञ्चयति—कथं चेत्यादिना ।
इतश्च वाचो भूयस्त्वमेष्टव्यमित्याह—यद्यदीति । अन्वयव्यतिरेकाभ्यां तस्या भूयस्त्वे सिद्धे फलितमाह—
तस्मादिति ॥ १ ॥

२५ स यो वाचमित्याद्यन्वयित्युच्यते ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

तस्य स्थानमाह—जिह्वेति । तथा च जिह्वामूलादिलक्षणगोलकानां स्थानत्वमेव नेन्द्रियत्वम् सूकानां जिह्वादिगार्हपत्येऽपि
वागिन्द्रियाभावदर्शनाच्च गोलकमेवेन्द्रियमिति भावः । अष्टेति । सदुक्तम्—

३० अथी स्थानानि वर्णानामुर कण्ठं गिरस्तथा । जिह्वामूलं च दन्तात्त्र नासिनोष्ठौ च तालु च ॥
तत्सद्भावे प्रमाणं वदन् तस्या नाम्नोऽपि भूयस्त्वमाह—वर्णानामिति । “वागेवास्या एरुमन्मद्दुद्रुत्ये वाणि ग-
स्तात्प्रतिविहिता भूतामाशानामेति कोपीतिकान्वाया वागिन्द्रियमेव नामरूपेणाभिव्यक्तिवर्णनाद्वागिन्द्रियं नामम्”
सूत्रं कारणमित्यर्थः । वागिन्द्रियात्तत्त्वान्तरत्वयोर्ऽपि वाचो भूयस्त्वं वदन्तु पृच्छन्ति—कथं चेति । इति प्रश्ने उत्तरं
श्रुतिराहेत्यर्थः । वाचः कर्मेन्द्रियत्वेन साधारण्यज्ञापकत्वं न सम्भवतीति मत्वाऽऽह—अगमृग्वेदः इति । गार्हपत्येऽन्वय-
३५ द्वारा ऋगादिरूपेण विज्ञापयतीत्यर्थः । न केवलं नामाभिव्यञ्जकत्वेन तथा भूयस्त्वं किन्तु तदर्थंज्ञापयन्नेनापिः—
हृदयज्ञमिति । हृदयेन आदरेण ज्ञायत इति व्युत्पत्तेरित्यर्थः । वागिन्द्रियस्य ज्ञानेन्द्रियत्वात्तान्तराभावे कथं
धर्मादिज्ञानाभाव इत्यामङ्गाह—वागभाव इत्यादिना । वाचः कर्मेन्द्रियत्वम् कथं ज्ञानेऽनुव्यभिचान आ—नाम्नो-
च्चारणेनेति । उपनहर्गति—अत इति ॥ १-२ ॥
इति श्रीभद्रभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया सप्तमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

मनो वाच वाचो भूयो यथा वै द्वे वाऽऽमलके द्वे वा कोले द्वौ वाऽऽशौ मुष्टिरनुभवत्येवं
वाचं च नाम च मनोऽनुभवति स यदा मनसा मनस्यति मन्त्रानधीयीत्यथाधीते
कर्माणि कुर्वीत्येत्थ कुरुते पुत्राँश्च पशूँश्चेच्छेयेत्यथेच्छत इमञ्च लोकमर्मु
चेच्छेयेत्यथेच्छते मनो ह्यात्मा मनो हि लोको मनो हि ब्रह्म मन उपास्वेति ॥ १ ॥

मनो मनस्यनविशिष्टमन्तःकरणं वाचो भूयः । तद्वि मनस्यनव्यापारवद्वाचं वक्तव्ये प्ररयति । तेन वाङ्मन- ५
स्यन्तर्भवति । यच्च यस्मिन्नन्तर्भवति तत्तस्य व्यापकत्वात्ततो भूयो भवति । यथा वै लोके द्वे वाऽऽमलके ५ ले द्वे वा
कोले वदरफले द्वौ वाऽऽशौ विभोतकफले मुष्टिरनुभवति मुष्टिस्ते फले व्याप्नोति मुष्टी हि ते अन्तर्भवतः । एवं वाचं
च नाम चाऽऽमलकादिवन्मनोऽनुभवति । स यदा पुत्रयो यस्मिन्काले मनसाऽन्तःकरणेन मनस्यति मनस्येन विवक्षावुद्धिः
कथं? मन्त्रानधीयीत्येत्थारयेयमित्येवं विवक्षां कृत्वाऽथाधीते तथा कर्माणि कुर्वीत्येति चिकीर्षावुद्धि कृत्वाऽथ कुस्ते
पुत्राँश्च पशूँश्चेच्छेयेति प्राप्तीच्छां कृत्वा तत्प्राप्त्युपायानुष्ठानेनाथेच्छते पुत्रादीन्प्राप्नोतीत्यर्थः । तथेवं च लोकमर्मु १०
चोपास्तेच्छेयेति तत्प्राप्त्युपायानुष्ठानेनाथेच्छते प्राप्नोति । मनो ह्यात्माऽऽत्मनः कर्तृत्वं भोक्तृत्वं च सति मनसि
नामयेति मनो ह्यात्मेत्युच्यते । मनो हि लोकः सत्येव हि मनसि लोको भवति तत्प्राप्त्युपायानुष्ठानं चेति मनो हि
लोको यस्मात्तस्मान्मनो हि ब्रह्म । यत एवं तस्मान्मन उपास्वेति ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

वाचकत्वाद्विदन्तःकरणस्य मनस्यनशब्दाभिधेयविवक्षावुद्धिविशिष्टं रूपं मन इष्यते न व्यकिरित्याह— ५१
मनो मनस्यनेति ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां सप्तमाध्यायस्य तृतीय खण्डः

आनन्दगिरिटीका

मनःशब्दस्य वृत्तिमात्रविषयत्व व्यावर्तयति—मन इति । कथं तस्य वाचो भूयस्त्वं तदाह—तद्वीति ।
वाचो मनस्यन्तर्भवेऽपि कुतो मनसस्तस्या भूयस्त्वं तत्राऽऽह—यश्चेति । मनसो वागादेभ्योऽपि दृष्टान्तेन स्पष्टयति— २०
यथेयादिना । इतदच मनसोऽस्ति भूयस्त्वमित्याह—यथेति । विवक्षावुद्धिस्तां करोतीति गेप । इच्छेयेतीच्छां
कृत्वेति गेप । तस्याऽऽत्मत्वमुपपादयति—आत्मन इति । तस्य लोकत्वं साधयति—सत्येवेति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य तृतीय खण्डः

अभिनवभारतीयानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

“वागेवास्या एकमङ्गमदृदुहत्” इति श्रुतौ अस्या प्रज्ञाया अन्तःकरणस्य एकमङ्गं अक्षं वागूपमदृदुहत् २५
इत्युक्त्या वाचोऽन्तःकरणकार्यत्वावगमात् कथं मनः कार्यन्वमित्यत आह—मने. मनस्यनविशिष्टमन्तःकरणमिति ।
मनाविशिष्टमिति पाठस्तु आगन्तुकं मनस्यतीति श्रुतौ दर्शनात् । मनसो वाक्प्रकत्वादिपि, ततो भूयस्त्वमित्याह—
तद्वीति । मनस्यन विवक्षेति वक्ष्यति । एतावतापि कथं भूयस्त्वमित्यत आह—तेनेति । अन्तर्भूतत्वमात्रेणापि कथं
भूयस्त्वमत आह—यश्चेति । मनसो वाक्प्रकत्वं उदाहृत्य दर्शयति—यथेति । विवक्षेति । विवक्षात्मिका वुद्धि-
रित्यर्थः । मनस्यनशब्दस्य इच्छार्थत्वं जन्तान्निष्पत्ते । इच्छाविशेषरूपा विवक्षा योगत्वात्तेन शब्देन गृहीतेत्यर्थः । ३०
तथा कर्माणि कुर्वीत्येति ।

यद्यपि वागेपेक्षया भूयस्त्वार्थं वाग्व्यापाररूपाध्ययनहेतुत्वमात्रमिह वक्तव्यं, न तु कृत्वादिहेतुत्वमपि तद्यापि
मनस उपास्यत्वया सर्वव्यवहारेहेतुत्वेन तत्स्तुति. क्रियत इति द्रष्टव्यम् । पुत्रादिप्राप्तः, च्छायास्तत्साधनानुष्ठानेच्छा-
द्वारा तल्लामहेतुत्वं इच्छेयेत्यनेन विवक्षितमित्याह—प्राप्नुमिच्छामोति । अनुष्ठानेच्छा फलपर्यन्ता विवक्षितेति
दर्शितुं पुत्राद नित्युक्तम् । एवमुत्तरत्रापि व्याख्यानां द्रष्टव्यम् । उपायत इच्छेयेति । उपायत. प्राप्नुया इति प्राप्तीच्छां ३५
कृत्वेत्यर्थः । मनस सर्वव्यापारहेतुत्वं मनस्यनरूपत्वाद्बुक्त्वा सर्वत्रिकर्तृत्वं चाह स्तुत्यथमेव—मनो ह्यात्मेति । कथं
तस्य दृश्यत्वात्त्वमित्याशङ्क्य आत्मापावित्वादात्त्वमुपचयते स्तुत्यर्थमित्याह—आत्मन इति । सत्येव । मनो-

स यो मनो ब्रह्मेत्युपास्ते यावन्मनसो गतं तत्रास्य यथाकामचारी भवति यो मनो
ब्रह्मेत्युपास्तेऽस्ति भगवो मनसो भूय इति मनसो वाव भूयोऽस्तीति तन्मे दग्धान्त्रवीरिविति ॥ २ ॥
इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

५ सङ्कल्पो वाव मनसो भूयान्यदा वै सङ्कल्पयतेऽथ मनस्यत्यथ वाचमीरयति तातु
नाम्नीरयति नाम्नि मन्त्रा एकं भवन्ति मन्त्रेषु कर्माणि ॥ १ ॥

स यो मन इत्यादि समानम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

संकल्पो वाव मनसो भूयान् । संकल्पोऽपि मनस्यनवदन्तःकरणवृत्तिः कर्तव्याकर्तव्यविषयविभागेन
समर्थनम् । विभागेन हि समर्थिते विषये चिकीर्षाबुद्धिर्मनस्त्रानानन्तरं भवति । कथम् । यदा वै संकल्पयते कर्तव्यादि-
१० विषयान्निभजत इदं कर्तुं युक्तमिति, अथ मनस्यति मन्त्राननवोद्योयेत्यादि । अथानन्तरं वाचमीरयति मन्त्रासु उच्चारणे ।
तं च वाचमु नाम्नि नामोच्चारणनिमित्तं विवक्षां कृत्वैरयति नाम्नि नामसामान्ये मन्त्राः शब्दविशेषाः सन्त एकं
भवन्त्यन्तर्भवन्तीत्यर्थः । सामान्ये हि विशेषोऽन्तर्भवति । मन्त्रेषु कर्माणि कर्माणि । मन्त्रप्रकाशितानि कर्माणि
नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

नामन्त्रकमस्ति कर्मोत्पद्युक्तम् । ब्राह्मणविहितस्यापि कर्मण उपलम्भादिस्थाशङ्क्याह—यद्वि मन्त्र इति ।

१५

आनन्दगिरिटीका

संकल्पशब्दार्थमाह—संकल्पोऽपीति । का साऽन्तःकरणवृत्तिर्या संकल्पशब्देत्प्राशङ्क्याऽह—कर्तव्येति ।
द्विविधे विषये विभागेन समर्थितेऽपि कथं यथोक्तस्य संकल्पस्य मनसो भूयस्त्वमित्याशङ्क्याऽह—विभागेन हीति ।
संकल्पस्य कारणत्वान्मनसस्य कार्यत्वावतो भूयस्त्वमित्यर्थः । कार्यकारणभावं सयोरौकाऽक्षापूर्वकं व्यकीकरोति—
कथमित्यादिना । मनसः सकाशाद्वाचोऽनन्तरभावित्वे विशेषं दर्शयति—तां चेति । नाम्नि मन्त्राणामन्तर्भावं
२० समर्थयति—सामान्ये हीति । कथं मन्त्रेषु नुपलब्धकर्मणांमन्तर्भावस्तत्राऽह—मन्त्रेति । कथं कर्म नामन्त्रकमस्ती-
अग्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

विकारत्वान्मनोज्ञेयत्वाद्वा लोकास्य मनोघोचनत्वं, लोकप्राप्त्युपायज्ञानकमानुष्ठानस्य तदधीनत्वाद्वा तत्त्वमित्याह—
तत्प्राप्नोति । उक्तरीत्या तस्य सर्वात्मिकत्वात्सर्वस्विकत्वात् युक्तमित्याह—मनो हि लोको यस्यमिति ॥ १-२ ॥
इति श्रीमदग्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया सप्तमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

२५

करिव्यामीत्येवमात्मकेच्छाविशेषस्य लोके सङ्कल्पत्वस्य प्रसिद्धेस्तस्य च मनस्यनाविशिष्टत्वात् तं प्रति
भूयस्त्वानुपपत्तेः, प्रकृतोपयोगिसकल्पशब्दार्थमाह—सङ्कल्पोऽपीति । अन्तःकरणवृत्तिविशेषेऽपि मनस्यनादवान्तर-
भेदमाह—कर्तव्येति । कर्तव्याकर्तव्यरूपी यो विषयौ तयोर्गो विभाग, तस्य समर्थनं, तद्रूपेण निश्चयस्तद्रूप वृत्ति-
रित्यर्थः । विभागेन समर्थनमिति पाठे कर्तव्यादिरूपस्य विषयस्य तेनैव कर्तव्यादिरूपेण विभागेन समर्थनमिति
कथञ्चिद्विद्येया । सम्यग्विभागेन कल्पनं निश्चयसङ्कल्प इति यौगिकोऽयं सङ्कल्पशब्दो न ह्यह इति भावः । अन्यै-
३० वार्यस्य मनस्यनहेतुत्वादयमेवार्थो ग्राह्य इत्याह—विभागेनेति । मनस्यनं भवतीति पाठः साधु । मनस्यनन्तरं
भवतीति पाठे अनन्तरं मनसि चिकीर्षाबुद्धिर्भवतीत्यन्वयः । उक्तमनस्यनहेतुत्वेन ततो भूयस्त्वं श्रुत्या दर्शयितुं
पृच्छति—कथमिति । कथं सकल्पस्य मनस्यनसकाशाद्भूयस्त्वमित्यर्थः । उत्तरमाह—यदेति । मनस्यनानन्तरं
वाचस्सामान्येन प्रेरणं भवते रगाह—अथानन्तरमिति । सामान्यप्रेरणानन्तरं इदं नाम उच्चारयितव्यमित्येवं
चि वक्ष्यापूर्वकं विशेषप्रेरणं भवतीत्याह—ताम्बिति । उक्त्वात्, प्रसिद्धव्यर्थको निपातः । मन्त्राणामपि नामत्वान्निमित्तं
३५ मन्त्रा इत्याधाराधेयभावानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह—नामसामान्य इति । सामान्ये मन्त्राणामन्तर्भावे मन्त्राणां विशेषात्म-
कत्वं हेतुमाह—शब्दविशेषास्सन्त इति । हेतुर्गामितमिदं विशेषणम् । ननु मन्त्रकर्मणोऽसामान्यविशेषात्मकत्वाभावात्सर्व-
मन्त्रेषु कर्मणांमन्तर्भावं इत्याशङ्क्य मन्त्रप्रकाशितानामेव कर्मणामनुष्ठानात्तदन्तर्भावोक्तिरित्याह—मन्त्रेति । मन्त्रेण

क्रियते नामन्त्रकामस्ति कर्म । यद्धि मन्त्रप्रकाशनेन लब्धसत्ताकं सत्कर्म ब्राह्मणेनेवं कर्तव्यमस्मै फलायेति विधीयते । याऽप्युत्पत्तिर्ब्राह्मणेषु कर्मणां दृश्यते साऽपि मन्त्रेषु लब्धसत्ताकानामेव कर्मणां स्पष्टीकरणम् । न हि मन्त्राप्रकाशितं

आनन्दभिरटीका

तुच्यते ब्राह्मणविहितस्यापि कर्मणो दर्शनादित्याशङ्क्याऽऽह—यद्वीति । ब्राह्मणस्य मन्त्रव्याख्यानरूपत्वादतिस्यष्ट-
मन्त्रानुपलम्भेऽपि कल्प्यते मन्त्रोक्तत्वमित्यर्थः । एतदेव प्रपञ्चयति—याऽपीत्यादिना । एकस्या वाखाया यत्कर्म ५

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

प्रकाशितस्य कर्मणः स्वरूपलाभादपि तस्य तत्रान्तर्भाव इत्याह—नामन्त्रकामिति । ननु ब्राह्मणेषु कर्मविधानं दृश्यते—
अग्निहोत्र जुहुयात् स्वर्गकाम इत्यादिषु, तत्कर्म मन्त्रप्रकाशितं कर्म, अन्यथा ब्राह्मणवैयर्थ्यादित्याशङ्क्याऽऽह—
यद्वीति । अस्य ब्राह्मणेषु कर्मविधानं दृश्यते तथापि तद्विनियोगाधिकारविधानमेव, उत्पत्तिविहितु मन्त्रेष्वेव । अनेन
साधनेन अनेन कर्त्रा अस्मै फलाय इदं कर्तव्यमिति विनियोगादेरेव तत्र प्रतीतिः । उत्पत्तेः मन्त्रतो लाभसम्भवे १०
तत्रापि तस्य तात्पर्यकल्पने गौरवापत्तेः, मन्त्रेषु च कर्मस्वरूपस्य अन्यये जुष्टं निर्वपामि प्रोक्षामीत्यादिषु प्रतीतिश्च
तेषां तत्प्रकाशकत्वस्य अवश्यं वक्ष्यन्तीत्याह । अन्यथा तेषां प्रामाण्यमेव न स्यात् । प्रमेयाभावात् । न च प्रयाजादीति-
कर्तव्यताकेन मन्त्रप्रकाशितेन कर्मणा इदं फलं भावयेदित्येव्यरूपेण प्रयोगविध्युत्थयनात् तत्र च मन्त्राणां पदार्थत्वात्
“इमामगुग्मत् रक्षनामृतस्यैवकाभिधानीमादते” इत्यादिषु मन्त्रविधिषु च मन्त्राणां पदार्थत्वात्, पदस्मारिताना-
मेव पदार्थानां वाक्यार्थप्रमाजनकत्वेन प्रामाण्याङ्गीकारात् मन्त्राणामपि प्रामाण्यं युज्यत इति वाच्यम् । तर्हि १५
ब्राह्मणवाक्यस्यापि प्रामाण्यं न स्यात् । तस्य पदार्थत्वाभावात् । न च तस्यापि प्रमाणभूतपदार्थप्रतिपादकत्वेन
तद्द्वारा प्रामाण्यमिति वाच्यम् । मन्त्रस्य स्वयमेव प्रयोगवाक्यस्य पदार्थप्रतिपादकत्वाभावेन प्रामाण्याभाव-
प्रसङ्गात् । न च ब्राह्मणस्य वाक्यपदार्थप्रतिपादकत्वेन प्रामाण्यं मन्त्रस्य पदार्थत्वेनेति वाच्यम् । वेदस्य सर्वस्य
एकरूपेण प्रामाण्यं न स्यात् । एवमपि प्रयोगविधिवाक्यार्थे विनियोगविधिवाक्यार्थे च मन्त्राणां पदार्थत्वेन प्रामाण्येऽपि
मन्त्रार्थे तस्य प्रामाण्यं न स्यात् । न च मन्त्रार्थविषयस्मृतिजनकत्वेन प्रामाण्यमिति शङ्क्यम्, स्मृतेरविगतविषयत्वेन २०
अनधिगतार्थत्वलक्षणप्रामाण्यायोगात् । न च दैवाधिगतविषयत्वेऽपि पूर्वाविगत्यपेक्षा नास्तीति न पूर्वानुभवापेक्षि-
स्मृतिवदप्रामाण्यमिति वाच्यं, कार्यकैवाक्यत्वेन प्रतीतिजनकत्वेन कार्यवाक्यार्थप्रतीत्यपेक्षितेन दैवाधिगतार्थत्वा-
भावात् । अतो मन्त्राणां कर्मस्वरूपप्रकाशकत्वेन कर्मोत्पत्तिविधिस्वरूपत्वेनैव प्रामाण्यं वक्ष्यमिति तेषां प्रामाण्यार्थं
कर्मस्वरूपप्रकाशकत्वमेष्टव्यम् । न च भावनाप्रतिपादकविधिप्रत्ययभावेन कथं तेषां कर्मोत्पत्तिपरत्वं; यागादिवस्व-
रूपस्यैव कर्मत्वेन भावनायास्तत्त्वाभावात् “देवाश्च यामिभ्यंजते ददाति चे”त्यादौ लेटुपरिग्रहेण विधिप्रत्ययस्य सङ्गा- २५
वाच्च, यत्र तदपि नास्ति तत्र तत्स्वल्पनोपपत्तेरच; आग्नेयोऽष्टाकपाल इत्यादाविवेति न किञ्चिदनुपपन्नम् । ननु
अग्निहोत्रं जुहोतीत्यादौ विनियोगाद्यप्रतीतेः उत्पत्तिविधित्वमङ्गीकर्तव्यं ब्राह्मणस्येत्यत आह—यो हीति । तत्रापि
होमेन किञ्चिद्भावयेदिति सामान्येन फलसाधनत्वप्रतिपत्तेः तस्यापि नोत्पत्तिमात्रत्वमित्यर्थः । स्पष्टीकरणमिति ।
अग्निहोत्रोत्तिरित्यादिस्वाहाह्मन्त्रावगतस्य अग्निहोत्रादिनाम्ना विशेषनिर्देश इत्यर्थः । स्यादेतत्—यदि मन्त्रतः
कर्मोत्पत्तिः सर्वत्रापि लभ्येत न तु लभ्येत, निर्वपप्रोक्षणादीनां मन्त्रतो लाभेऽपि आग्नेयादिप्रधानकर्मणां तेष्वनवनामात्, ३०
न ह्यग्निमूर्धेत्यादिमन्त्रेषु आग्नेयादिषां स्वरूपप्रतिपत्तिरस्ति तत्र देवतामात्रप्रतीतेरित्याशङ्क्याऽऽह—नहीति ।

अयमभिप्रायः—केपुञ्चित् देवाँश्च यामिभ्यंजते ददाति च इत्यादिषु यजति श्रूयते, केषुचित्तु “इन्द्राग्नी
स्तोमं जनयामि नम्य, इन्द्राग्नी वृत्रहणा जुषेया” इत्यादिषु हविस्सप्रदानत्वात्प्रतीत्या यागप्रतीतिः; आग्नेयोऽष्टाकपाल
इत्यादिभिन्नं । नचकिञ्च केवलदेवताप्रतीत्यापि कर्मप्रतीति आकूतिर्मग्नं प्रयुजं स्वाहेत्यादिभिन्नं । तथा च याग-
दिनाहोमादिविधेयप्रतीतिः ब्राह्मणवाक्याङ्गीविष्यति । प्रकृते आग्नेयादिषु अग्निमूर्धेत्यादिना देवतामात्रप्रयोजेऽपि ३५
यागप्रतीतिः, भवत्येव । अग्निरिदं हविरजुपतेत्यादिहविस्सम्बन्धप्रतीतिः । अग्नेरहं देवयज्ययेत्यादिना च यागत्व-
प्रतीतिः । एवं तत्र यथासंभवं कर्मप्रतीतिर्दृश्येति न मन्त्राप्रकाशितं चेति कर्मोत्पत्ति भावः । अन्यथा सर्वत्र साक्षात्
कर्मप्रतीतिर्ब्राह्मणेऽपि तुल्येति, ब्राह्मणस्यापि विधायकत्वं न स्यादिति । लोकप्रसिद्धितोऽपि मन्त्राणामेव विधायक-

तानि ह वा एतानि सङ्कल्पैकायनानि सङ्कल्पात्मकानि सङ्कल्पे प्रतिष्ठितानि समकल्पतां
धावाद्युथिवी समकल्पेतां वायुश्चाऽऽकाशं च समकल्पन्तामापश्च तेजश्च तेषां संकल्पस्यै

कर्म किञ्चिद्ब्राह्मण उत्पन्नं दृश्यते । त्रयीविहितं कर्मति प्रसिद्धम् लोके । त्रयीशब्दश्च ऋग्यजुःसामसमाख्या । मन्त्रेषु
कर्माणि कथयो यान्यपश्यन्निति चाऽऽयवर्णे । तस्माद्युक्तं मन्त्रेषु कर्माण्येकं भवन्तीति ॥ १ ॥

५ तानि ह वा एतानि मनजादीनि संकल्पैकायनानि संकल्प एकोऽयनं गमनं प्रलयो येषा तानि संकल्पैकाय-
नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

ब्राह्मणस्य मन्त्रव्याख्यानरूपत्वात् स्पष्टमन्त्रानुपलम्भेऽपि कल्प्यते मन्त्रोक्तत्वमित्यर्थः । एकस्या शाखाया यन्मन्त्रेष्व-
नुपलभ्यमानं कर्म तच्छाखान्तरीयमन्त्रप्रकाशितं भविष्यतीत्यत्र हेत्वन्तरमाह—त्रयीति ॥ १ ॥

संकल्पस्य स्तुत्यर्थमधिकरणत्वाभिधानम् संकल्पैकायनानीति । न केवलं संकल्पस्य कारणत्वान्महत्त्व महत्सु

१० आनन्दगिरिटीका

मन्त्रेष्वनुपलब्धं तच्छाखान्तरीयमन्त्रप्रकाशितं भविष्यतीत्यत्र हेत्वन्तरमाह—त्रयीति । तथाऽपि कथं मन्त्रप्रकाशितत्वं
तत्राऽऽह—त्रयीशब्दश्चेति । मन्त्रेषु कर्माण्यन्तर्भवन्तीत्यत्र श्रुत्यन्तरानुमतिं कथयति—मन्त्रेष्विति ॥ १ ॥

तथाऽपि कथं संकल्पस्य भूयस्त्वमित्याशङ्क्याऽह—तानीति । अयनपर्यायत्वेनोक्तगमनस्य क्रियात्वं व्यावर्त-
अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

१५ त्वमित्याह— त्रयीति । लोकशब्देन बुद्धव्यवहारेतिहासपुराणादिगृह्यते । त्रैविद्या मां सोमपां पूतपापा यज्ञैरिष्ट्वा
स्वर्गतिं प्रार्थयन्ते, इति गीतासु त्रयीविदां यज्ञकर्तृत्वोक्तया त्रयीविहितं कर्मति प्रतीयते, तथा “एवं त्रयीधर्ममनुपपन्ना
गतागतं कामकामा लभन्ते” इत्यत्रापि त्रयीप्रतिपाद्यो धर्म इत्युक्तम् । एवं “यश्चिन्त्यते प्रयत्नापिभिरध्वराग्नी
त्रय्या निरुक्तविधिना हविर्गृहीत्वे”ति पुराणेऽपि त्रय्या निरुक्तविधिनेति त्रयीविहितत्व कर्मण उक्तमित्यर्थः । ननु

इति वेदास्त्रयस्त्रयी इति निघण्टुकारेण त्रयीशब्दस्य मन्त्रब्राह्मणसमुदायात्मकेदेवाचित्त्वमुक्तम् । तथा च ब्राह्मणस्य

२० विधायकत्वेऽपि त्रयीविहितत्वप्रसिद्धिर्घटत इत्याशङ्क्याऽह—त्रयीशब्दश्चेति । ऋग्यजुस्सामाख्या अभिधान-
वाचक इत्यर्थः । अयमर्थः । “अहे वृष्टिन्य मन्त्रं मे गोपायेति मन्त्रशब्देन मन्त्रमुक्त्वा “धर्मपूयस्त्रैविदा विदुः”रिति
तत्र त्रयीशब्दं प्रयुज्य “ऋचस्सामानि यजूषी”ति तत्र त्रय्यां ऋगादिशब्दप्रयोगात् ऋगादिशब्दानां मन्त्रवाचित्वस्य
“तेषां ऋग्यत्रार्थवचने पादव्यवस्था” “गीतपि सामाख्या” “षोषे यजुस्शब्द” इति सूत्रैस्साधितत्वात् “मन्त्रं मे
गोपाये” त्युपक्रम्य तत्र ऋगादिशब्दप्रयोगेण ऋगादिशब्दानां मन्त्रवाचित्वावगमाच्च त्रयीशब्द मन्त्रवाची । तथा

२५ छन्दोगब्राह्मणेऽपि “अग्नेर्हृचो वायोर्यजूषि सामान्वादित्यादी” त्युक्त्वा “स एतं तन्मण्डलं तपती”त्युपक्रम्य “तदृचा मण्डलं स ऋचा
दिषु त्रयीशब्दप्रयोगात् । तैत्तिरीयेऽपि— ‘आदित्यो वा एष एतन्मण्डलं तपती’त्युपक्रम्य “तदृचा मण्डलं स ऋचा
लोकः स यजुषां लोक” इत्युगादिमन्त्रानुक्रम्य “सैषा त्रय्येव विद्या तपती”ति तेषु त्रयीशब्दप्रयोगात् । उच्चै-
र्हृचा क्रियत इत्यादिषु तु वेदवाचित्वस्य वेदोपक्रमानुसारेण लक्षणिकत्वादिह लक्षणया मानाभावान्चैवमेवाव-
गम्यते । तथा वैदिकप्रसिद्धिविरोधे निघण्टुप्रसिद्धिलक्षणया नेयेति । ननु विधिमन्त्रयोरैकार्थ्यं ऐकशब्दादिविधि-

३० करणोक्त्यायेन मन्त्रगतयजेत्यादीनां विधायकत्वासंभवात्तन्त्राणां विधायकत्वमनुपपन्नम् । तथा मन्त्राधिकरणन्या-
येन अनुष्ठेयार्थस्मारकत्वादपि तदनुपपत्तिः, विधायकत्वे च ब्राह्मणवदेव कर्माङ्गत्वेन विनियोगानुपपत्तिरित्या-
शङ्क्याह—मन्त्रेषु कर्माणीति । अत्र मन्त्रेषु कर्माण्यपश्यन्निति श्रुत्या मन्त्राणामेव नैरेषेक्ष्येण कर्मप्रकाशकत्वबोधनात्

३५ प्रत्यक्षवचनेन मन्त्यस्यैव विनियोगदर्शनेन रमरणापेक्षया लङ्कारविनियोगस्यापि दृष्टमज्ञातोऽप्यनुपपत्त्यस्य न्याय-
त्वेन ब्राह्मणस्यापि विनियोगस्यादित्याद्याङ्क्याया अप्रनक्ते, विनियोगवलात्सर्वयोगपृथक्त्वस्यायाद् नृत्वस्याप्युपपत्तेः ।
क्रमे प्रयाजादिविधिविधायकत्वात्स्यापि स्मारकत्वस्याप्युपपत्तेः मन्त्राधिकरणविरोधाभावाच्च मन्त्राणामेव कर्मादीनि-
विवित्वं निदुष्टमित्युसंहरति—तस्मादिति ॥ १ ॥
न केवलं सङ्कल्पस्य कारणत्वमात्रं, अपि तु उपादानत्वमपि, अतो मनसोऽप्यान्तरं मूढमं एष प्रत्यगात्मन-

वर्षं सङ्कल्पते वर्षस्य संकल्पस्या अन्नं सङ्कल्पतेऽन्नस्य संकल्पस्यै प्राणा सङ्कल्पन्ते प्राणानां संकल्पस्यै मन्त्राः सङ्कल्पन्ते मन्त्राणां संकल्पस्यै कर्माणि सङ्कल्पन्ते कर्मणां संकल्पस्यै लोकः सङ्कल्पते लोकस्य संकल्पस्यै सर्वं सङ्कल्पते स एष सङ्कल्पः सङ्कल्पमुपास्वेति ॥२॥

नानि संकल्पात्मकान्युत्पत्तौ संकल्पे प्रतिष्ठितानि स्थितौ समकल्पतां संकल्पं कृतवत्याविव हि द्यौश्च पृथिवी च द्वावापृथिवी द्वावापृथिव्यौ निश्चले लक्ष्येते । तथा समकल्पेतां वायुश्चाऽऽकाशं चैतावपि संकल्पं कृतवन्ताविव तथा ५ समकल्पन्तामापश्च तेजश्च स्वेन रूपेण निश्चलानि लक्ष्यन्ते । यतस्तेषां द्वावापृथिव्यादीनां संकल्पस्यै संकल्पनिमित्तं वर्षं संकल्पते समर्थो भवति । तथा वर्षस्य संकल्पस्यै संकल्पनिमित्तमन्नं सकल्पते । वृष्टेर्ह्यन्नं भवत्यन्नस्य संकल्पस्यै प्राणा संकल्पन्ते । अन्नमया हि प्राणा अन्नोपष्टम्भकाः । “अन्नं दास्य” इति हि श्रुतिः । तेषां संकल्पस्यै मन्त्राः संकल्पन्ते । प्राणवानिह मन्त्रानधीते नावलः । मन्त्राणां हि संकल्पस्यै कर्माण्यपिनहोत्रादीनि संकल्पन्तेऽनुष्ठीयमानानि मन्त्रप्रकाशितानि समर्थो भवति फलाय । ततो लोकः फलं संकल्पते कर्मकर्तृत्वमवाप्यतया समर्थो भवतीत्यर्थः । १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

द्वावाभूम्यादिषु संकल्पानुवृत्तिदर्शनाच्च तन्महत्त्वमित्याह—समकल्पतामित्यादिना । पुनः सङ्कल्पस्य कारणत्वोपचारेण महत्त्वं दर्शयितुं प्रक्रमते—तेषां द्वावापृथिव्यादीनामित्यादिना । वृष्टेर्लुकादिकार्यत्वात् निमित्तत्वं द्युलोकान्दिसम्पन्नस्य चोपचर्यत इत्यर्थः ॥ २-३ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां सप्तमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

१५

आनन्दगिरिटीका

यति—प्रलय इति । इतश्च संकल्पस्याप्यस्ति महत्त्वमित्याह—समकल्पतामिति । यतो द्वावापृथिव्यादिषु महत्त्वपि सकल्पानुवृत्तिर्देव्यतेऽतोऽपि तस्य महत्त्वं गम्यते न केवलं कारणत्वादेवेत्यर्थः । इतश्च तस्य महत्त्वमेष्टव्यमित्याह—तेषामिति । वृष्टेर्लुकादिकार्यत्वात्तदीयसंकल्पस्य तन्निमित्तत्वोपचारात्तस्य भूयस्त्वितिद्विरित्यर्थः । सृष्टिब्रह्मादन्नं समर्थो भवतीत्यत्र प्रसिद्धिं प्रमाणयति—वृष्टेर्ह्येति । अन्नाधीनां प्राणसामर्थ्यमित्यत्र हेतुमाह—अन्नमया हीति । २० आपोमयः प्राण इत्युक्तत्वात्कथमन्नमयत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—अन्नोपष्टम्भका इति । तत्र बाजसनेयकश्रुतिं प्रमाणयति—अन्नमिति । प्राणानां मन्त्राध्ययनकारणत्वं व्युत्पादयति—प्राणवानिति । ततो मन्त्रप्रकाशितकर्मवशादिति यावत् ।

अभिनवनायाणानन्देन्द्रसखतीटीका

स्सन्निहितं सङ्कल्प इति वक्तुमाह—तानि ह वेति । उत्पत्ताविति । सङ्कल्पात्मतामपरित्यज्यैवोत्पन्नानीत्यर्थः । संकल्पस्योपास्यत्वाय स्तुतिमाह—समकल्पतामिति । द्वावापृथिव्योरचेतनयो कथं सङ्कल्पकतुल्यं गौणमित्याभिप्रेत्याह—निश्चलेति । यथा कश्चिल्लोके पुरुषः यदिकचित्सङ्कल्प्य ततो न चलति तथा द्वावापृथिव्योरपि चलनान्वागुणयोगात्सङ्कल्पकतुल्यमपचर्यत इत्यर्थः । अनन्तर ईश्वरेण वा संकल्पते इति क्वचित्पाठो दृश्यते तदा छान्दस्या प्रक्रियया कर्मार्थत्वं क्रियापदस्य द्रष्टव्यम् । सर्वथेति । ईश्वरनिष्ठस्सप्त सङ्कल्पो द्वावापृथिव्यादेरेपि सर्वस्य जनक इति स्तुति । पूर्वव्याख्याने निश्चलत्वस्य सङ्कल्पकार्यस्य द्वावापृथिव्यादिषु दर्शनात्सङ्कल्पस्तत्रापि स्थित इवेति । सर्वगतत्वेन स्तुयत इति पक्षद्वयेऽपि स्तुतिं प्रतीयत इति भावः । निश्चलानीति । वाय्वादीनां स्वव्यापारानतिक्रम एव निश्चलत्वमिति भावः निश्चलानि लक्ष्यन्ते यतः अतः समकल्पन्तामिवेति पूर्वगान्धवः । द्वावापृथिव्यादिव्यापकत्वेन सङ्कल्प स्तुत्वा वर्षादिजनकत्वेनापीति । तेषामिति । सङ्कल्पं निमित्तमिति, पञ्चम्यर्थं चतुर्थीत्यर्थः । ततश्च द्वावापृथिव्यादीनां पञ्चभूतानां स्वस्वव्यापारानतिक्रमरूपेण निश्चलत्वेन हेतुना वर्षं भवतीत्युक्तम् ।

एवं पूर्वपूर्वस्य स्वव्यापारानतिक्रमेण उत्तरोत्तरसिद्धिरिति द्रष्टव्यम् । प्राणा इति । मन आदन इत्यर्थः । मुख्यप्राणस्य आपोमयत्वादिति । यद्वा मुख्यप्राणस्य अन्न दातृ कथनरत्ञ्जुरिति श्रुते आपोमयत्वेऽपि मुख्यप्राणस्य ३५ अन्नोपष्टम्भकत्वेन अन्नमयत्वमपीत्याह—अन्नोपष्टम्भका इति । प्राणवान् हीति । वलस्य प्राणवन्त्यात्प्राणवान्त्वदावित्यर्थः । मन्त्रप्रकाशितानीति । अन्यथा “मन्त्रो हीनः स्वर्तो वर्णतो वा मित्याप्रयुक्तो न समर्थमाह । स वाक्वञ्चो

स यः सकल्पं ब्रह्मेत्युपास्ते क्लृप्तान्चै स लोकान्श्रुवान्श्रुवः प्रतिष्ठितान्प्रतिष्ठितोऽव्ययमानान-
व्यथमानोऽभिसिध्यति यावत्संकल्पस्य गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति यः संकल्पं
ब्रह्मेत्युपास्तेऽस्ति भगवः संकल्पाद्भूय इति सकल्पाद्वाव भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्ब्रवीत्विति ॥३॥
इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

१ लोकस्य संकल्प्यै सर्वं जगत्संकल्पते स्वरूपावैकल्याय । एतद्धोदं सर्वं जगद्यत्फलावसानं तत्सर्वं संकल्पमूलम् । अतो
विशिष्टः स एष संकल्पः । अतः संकल्पमुपास्तेत्युक्त्वा फलमाह तद्रुपासकस्य ॥ २ ॥

स यः संकल्पं ब्रह्मेति ब्रह्मबुद्धचोपास्ते क्लृप्तान्चै धात्राऽप्येमे लोकाः फलमिति क्लृप्तान्तमर्थतान्स्कल्पिताम्स
विद्वान्श्रुवान्श्रुवान्प्रत्यानन्त्यानाश्रुवापेक्षया ध्रुवश्च स्वयम् । लोकानो ह्यध्रुवत्वे लोके ध्रुवक्लृप्तिव्यर्थेति ध्रुवः सन्प्रति-
ष्ठितानुपकरणसंपन्नानित्यर्थः । पशुपुत्रादिभिः प्रतिष्ठितोतीति वशंतास्त्वयं च प्रतिष्ठित आरभोयोगकरणसंपन्नोऽव्यय-
१० मानान्मित्रादित्रासरहितानव्ययमानवश्च स्वयमभिसिध्यत्यभिप्राप्नोतीत्यर्थः । यावत्संकल्पस्य गतं संकल्पगोचरस्त-
त्रास्य यथाकामचारो भवति आत्मनः संकल्पस्य न तु सर्वेषां संकल्पस्थेति । उत्तरफलविरोधात् । यः संकल्पं
ब्रह्मेत्युपास्त इत्यादि पूर्ववत् ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

अनन्दिपरिटीका

११ कर्मफलवशाज्जगतः सर्वस्यावैकल्येऽपि कथं संकल्पस्य महत्त्वमित्याशङ्क्याऽऽह—एतद्धीति । तन्महत्त्वे फलितमाह—
अत इति ॥ २ ॥

आत्मातिरिक्तानां लोकानां कथं नित्यत्वमत आह—अत्यन्तेति । लोकानामेवं ध्रुवत्वमुच्यता किमिति
लोकान्स्तदुच्यते तत्राऽऽह—लोकानो हीति । कथमुपकरणसंपन्नो प्रतिष्ठितजन्तो भवतीत्याशङ्क्याऽऽह—पशुपुत्रादि-
भिरिति । यावत्संकल्पस्येत्यादिश्रुतौ विषयसंकोच दर्शयति—आत्मन इति । संकल्पस्य यावद्गोचरस्तत्रास्य कामचारो
२० भवतीति संबन्धः । निरङ्कुणे संकल्पशब्दे का हानिरित्याशङ्क्याऽऽह—उत्तरेति । यदि संकल्पमात्रस्य गोचरे सकल्पो-

अननवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

यजमानं हिनस्ति यथेन्द्रशत्रुः स्वरतोऽपराधात् । इति स्मृतेः, मन्त्रवैगुण्येऽपि कर्मफल न सिध्यति, किमु वक्तव्यं मन्त्र-
स्वरूपाभावे फलायासमर्थानोत्यत्रेति भावः । लोकस्य संकल्पसिर्नाम कर्तृसम्बन्धित्वेन कर्तुः उपभोग्यत्वमित्याह—
कर्तृसमवायितयेति । जगदिति स्थावरजङ्गमप्राणिजातमित्यर्थः । तस्यैव भोगपोष्कल्येन अवैकल्पसिद्धेरिति । अतो
२१ विशिष्ट इति । यद्यपि पृथिव्यादिसंकल्पसिर्नामिदं चलत्वरूपा प्रकृतसंकल्पात् मनोवृत्तिरूपादन्तेति, न तथा प्रकृत-
संकल्पस्य वैशिष्ट्यं सिध्यति, तथापि संकल्पशब्दसामान्यात्तस्मिन्नपि प्रकृतसंकल्पत्वमारोप्य स्तुति क्रियत
इति भावः ॥ २ ॥

ब्रह्मवृद्धेति । इति शब्दशिरस्करत्वेन ब्रह्मजन्मस्य साध्यात्संकल्पब्रह्मजन्मस्य सामानाधिकरण्याभावादिति-
शब्दसामानाधिकरण्ये सति तदर्थं ब्रह्मप्रकारकर्त्वं संकल्पस्य सिध्यति । स च ब्रह्मप्रकारो ब्रह्मवृद्धिप्रियत्वमेव
३० अन्यस्यासंभवादिति, तद्वदृष्ट्या उपासनं सिध्यतीत्यर्थः । समर्थने हेतुमाह—संकल्पितानिति । संकल्पमात्रेण समर्थनान्
सापादानित्यर्थः, उपासनाजन्यस्य फलस्य अस्थान्तित्यत्त्वानुपपत्तेरपेक्षिक तदाह—अत्यन्तेति । प्रतिष्ठितशब्दस्य
कथमुपकरणसंपत्तावाच्यत्वं, तस्य स्थितिवाचित्वादित्याशङ्क्य सिद्धं प्रयोग दर्शयति—पशुपुत्रादिसिद्धिरिति ।
पशुपुत्रादिसिद्धिरिति प्रतिष्ठितोतीति प्रयोगो दृष्ट इत्यर्थः । आरभोयोगकरणेति । तानि च भोगराजानि अरिरेन्द्रिया-
दीनि तत्संपन्नं । अतिकलेन्द्रियादिमानित्यर्थः, लोकानामुपकरणसंपत्तिस्तु भोग्यवत्कचन्दनादिगपत्तिरिति भेदः ।
३१ उत्तरेति । यद्ययमानभूयोभूयोभवस्तुपासनस्य उत्तरोत्तरादिकलं वक्तव्यम् । नच तद्वक्तुं शक्यते, मन्त्रानामत्रग्रहणे मन्त्र-
ईश्वरसंकल्पगोचरत्वेन ततोऽधिकस्याभावाद्दुत्तरोपासनं न स्यात् स्वमकल्पमात्रग्रहणे तु तदगोचरस्याधिकारस्य
उत्तरफलत्वं भवतीति उत्तरस्य फलं न विरुध्यत इति भावः ।

चित्तं वाच संकल्पाद्भूयो यदा वै चेतयतेऽथ संकल्पयतेऽथ मनस्यत्यथ
वाचमीरयति ताम्बु नान्मीरयति नाम्नि मन्त्रा एकं भवन्ति मन्त्रेषु कर्माणि ॥ १ ॥
तानि ह वा एतानि चित्तैकायनानि चित्तात्मानि चित्ते प्रतिष्ठितानि तस्माद्यद्यपि बहुविदचित्तो
भवति नायमस्तीत्येवैनमाहुर्दयं वेद यद्वा अयं विद्वान्नेत्थमचित्तः स्यादित्यथ यद्यल्पविचित्त-
वाग्भवति तस्मा एषोत्र शुश्रूषन्ते चित्तं ह्येवैषामेकायनं चित्तमात्मा चित्तं प्रतिष्ठा चित्तमुपास्वते ॥ २ ॥ ५

चित्तं वाच संकल्पाद्भूयः । चित्तं चेतयितुत्वं प्राप्तकालानुरूपबोधवस्त्वमतीतानगतविषयप्रयोजननिरूपण-
सामर्थ्यं च तत्संकल्पादपि भूयः । कथम् । यदा वै प्राप्तं बस्त्वदमेवं प्राप्तमिति चेतयते तदा दानाय बाऽयोहाय
बाऽथ संकल्पयतेऽथ मनस्यतोत्यादि पूर्ववत् ॥ १ ॥

तानि संकल्पादीनि कर्मफलान्तानि चित्तैकायनानि चित्तात्मानि चित्तोत्पत्तीनि चित्ते प्रतिष्ठितानि चित्त-
स्थितानीत्यपि पूर्ववत् । किञ्च चित्तस्य माहात्म्यम् । यस्माच्चित्तं संकल्पादिमूलं तस्माद्यद्यपि बहुविदबहुवाह्लादिपरि- १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अतीत भोजनं तृप्तिसाधनमासीत् भोजनत्वादागामिनोऽपि भोजनस्य तदेव प्रयोजनं भविष्यतीति निरूपण-
सामर्थ्यं चित्तं ततोऽलं बोध्य इत्यादि सङ्कल्पकारणत्वाद्भूय इत्यर्थः ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां सप्तमाध्यायस्य षष्ठमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

१५

पासकस्य कामचारो भवति तर्हि सर्वसंकल्पस्य विचित्रतया सर्वगोचरत्वसंभवाद्यावच्चित्तस्य गतमित्यादिना
वक्ष्यमाणफलं विरुध्येत न हि संकल्पोपासनादेव सर्वस्मिन्फले सिद्धे चित्ताद्युपासनं तत्फलं वा पृथक्कथयितुमुचितमतो
यावत्संकल्पस्येत्यादिश्रुतेरुक्त संकोचो युक्त इत्यर्थः ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

चित्तशब्दस्य मन शब्देन पुनर्शकं परिहरति—चित्तं चेतयितृत्वमिति । तस्याऽऽत्मत्वं व्यावर्तयति— २०
प्राप्तेति । इदं वस्त्वेवं प्राप्तमिति प्राप्तकालवस्तुनो वस्त्वनुरोधी चेतनास्थो वृत्तिविशेषस्तद्वत्त्वं चित्तत्वमित्यर्थः ।
अतीतं भोजनं तृप्तिसाधनं दृष्टं भोजनत्वादागामिनोऽपि तस्य तदेव प्रयोजनमिति निरूपणसामर्थ्यं चित्तमिति प्रसिद्ध-
मित्याह—अतीतेति । यथोक्तस्य चित्तस्य सकल्पाद्भूयस्त्वं प्राप्तमपूर्वत्वं व्युत्पादयति—कथमित्यादिना । संकल्प-
प्रकरणं परामृशति—पूर्ववदिति ॥ १ ॥

यथा सकल्पस्य निमित्तत्वे सति स्तुत्यर्थमधिकरणत्व युक्त तथा चित्तस्य विभक्तस्य संकल्पादिषु निमित्तत्वे- २५
ऽपि स्तुत्यर्थमेव तदधिकरणत्वमाह—तानीति । इतरुच चित्तस्यास्ति वैशिष्ट्यमाह—किञ्चेति । यद्यपि बहुशास्त्रार्थ-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

इदन्तु सम्भवाद्बुक्त् । वस्तुतस्तु सर्वेषां उपासनानामेककर्तृकत्वनिश्चयमाभावेन एकविवलसाधनेष्वपि
नोपायेषु प्रवृत्तिविरोधः ।] सर्वेभ्यः कामेभ्यः श्रुतव्योष्टिमदर्शादिष्विव तत्तदरुच्या तस्य तस्य प्रवृत्त्युपपत्तेः ।
अधिकफलाभावेऽपि न दोषः, अन्यथा यावन्नान्नी गतं तत्रास्य कामचारो भवतीत्यादिषु नामागोचरस्याभावेन ३०
ततोऽधिकफलाभावेन ततो भूयस्य उपासनं न स्यादिति । उक्तफलेति ऋचिष्ठाः । तत्र संकल्पगोचरमथ एव
श्रुत्वत्वादिविशेषणविशिष्टलोकानामप्यन्तभावेन पृथक् तद्ग्रहणविरोधादित्यर्थः ॥ ३ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया सप्तमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

प्राप्तकालेति । तत्कालोचिततत्प्रतिभावस्त्वमित्यर्थः । अतीतेति । अतीतविषयस्येदं प्रयोजनम्, अनागत-
विषयस्येदं प्रयोजनमिति वस्तुसामर्थ्यनिर्धारणसामर्थ्यं चेत्युभयं चित्तशब्दार्थ इत्यर्थः, एवं प्राप्तमिति । एतत्प्रयोजन- ३५
सामर्थ्यं प्राप्तमित्यर्थः । अपोहो हानमित्यर्थः ॥ १ ॥

कर्मफलान्तानीति । कर्मैव फल तदन्तानीत्यर्थः । यद्वा मन्त्रेषु कर्माणीति कर्मग्रहणेन तत्फलमपि गृहीतमिति
मत्वा एवमुक्तम् । चित्तस्थितान्यपीति । अपिगन्धेन चित्तैकायनत्वं यत्प्रलयकाले, चित्तात्मत्वं च यदुत्पत्तिकाले उक्तं

स यश्चित्तं ब्रह्मेत्युपास्ते चिचान्त्रै स लोकान्भ्रुवान्भ्रुवः प्रतिष्ठितान्प्रतिष्ठितोऽप्यथमानान-
व्यथमानोऽभिसिध्यति यावच्चित्तस्य गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति यश्चित्तं ब्रह्मेत्यु-
पास्तेऽस्ति भगवश्चिचाद्भूय इति चिचाद्वाय भूयोऽस्तीति तस्मै भगवान्ब्रवीत्विति ॥३॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

- ५ ध्यानं वाव चिचाद्भूयो ध्यायतीव पृथिवी ध्यायतीवान्तरिक्षं ध्यायतीव द्यौर्ध्यायन्ती-
वाऽऽपो ध्यायन्तीव पर्वता ध्यायन्तीव देवमनुष्यास्तस्माद्य इह मनुष्याणां महतां

ज्ञानवान्ब्रह्मचित्तो भवति प्राप्नाद्विचेतयितृत्वसामर्थ्यविरहितो भवति तं निपुणा लौकिकानायमस्ति विद्यमानोऽप्य-
सत्सम एवेत्येनमाहः । यच्चार्थं किञ्चिच्छास्त्रादि वेद श्रुतवांस्तदव्यस्य वृथैवेति कथयति । कस्मात् । यद्यं विद्वान्त्या-
दित्यमेवमचित्तो न स्यात्तस्मादस्य श्रुतमप्यश्रुतमेवेत्याहु रित्यर्थः । अथात्पविदपि यदि चित्तवान्भवति तस्मा
१० एतस्मै तदुक्तार्थग्रहणार्थैवोतापि शुश्रूषन्ते श्रोतुमिच्छन्ति । तस्माच्च चित्तं ह्येवैवं संकल्पादीनामेकात्मन्यादि
पूर्ववत् ॥ २ ॥

चित्तानुपचित्तान्बुद्धिमद्गुणैः स चित्तोपासको ध्रुवानित्यादि चोक्तार्थम् ॥ ३ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

ध्यानं वाव चिचाद्भूयः । ध्यानं नाम शास्त्रोक्तदेवताद्यालम्बनेष्वचलो भिन्नजातीयैरन्तरितः प्रत्ययसंतामः ।

१५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अनेकाग्रता दोषायेह तस्यातीतादिप्रयोजननिरूपणे सामर्थ्यादर्शनादेकाग्रतारूपध्यानं चेतयितृत्वस्य कारण-
त्वात् भूयो भवतीत्याह—ध्यानं वावेति । ध्यानस्य फलं तस्य महत्सु पुण्यव्यादिषु दर्शनादिपि महत्त्वमित्याह—

आनन्दविरिटीका

परिज्ञानवान्संस्तथाऽपि यद्यचित्तो भवतीति योजना । अचित्तस्यासत्समत्वं श्रुतवैयर्थ्यं चेत्युक्तं प्रश्नद्वारा चिवृणोति—
२० कस्मादित्यादिना । श्रुतमपीत्यपि शब्देन सत्त्वं गृह्यते । चित्ताभावे श्रुतादवैयर्थ्यात्कत्या तद्वेगिष्टयमादिष्टमिदानी
तद्वैशिष्ट्ये हेत्वन्नरमाह—अथेति । चित्तवतोकार्यग्रहणार्थं श्रोतुमिच्छा लक्ष्यं भवतीत्यत्र हेतुमाह—तस्मादिति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दविरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

क तद्व्यानमित्यपेक्षायामाह—ध्यानं नामेति । अचलत्वं साधयति—भिन्नजातीयैरिति । कथं तस्य

अभिनवना रायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२५ तत्समुच्चयते । एवं चित्तस्य संकल्पादिभ्यः कर्मान्तिभ्य आन्तरत्वेन तद्वेतुत्वेन च भूयस्त्वमुक्त्वा तस्योपास्यत्वाय
महिमा वर्णयत इत्याह—किं चेति । प्राप्नादौति । प्राप्तकालगुरुत्वबोधरहित इत्यर्थः । यद्वा प्राप्तमगत आदिगत्वेन
अनागतमुच्यते ततश्चातीतानागतविषयप्रयोजननिरूपणसामर्थ्यंरहित इत्यर्थः । यद्य वेदेत्यनन्तरं तदपि नास्तीत्य-
नुपक्षेण वाक्यं पुरयति—तवपीति ।

यद्वाऽपि विद्वानिति वाच्यं वृथैवेत्यत्र हेतुत्वेन योजयितुं पृच्छति—कस्मादिति । तस्मादिति । अचिन्त्या-
३० दित्यर्थः । अचित्तत्वे असत्समत्त्वमुक्त्वा चित्तवतो नाय दाय इत्याह—अथेति । उतापीति । अपीत्यस्य अल्पविदपीति
पूर्वोपान्वयः तत एवेति । चित्तवत एव पुरुषादित्यर्थः । यस्मात् चित्तस्यैवमन्वयव्यतिरेकाभ्या नाहात्म्यं तस्मान्नि-
मेव संकल्पादीना उत्पत्तिस्थितिलयेषु कारणमिति पूर्वोक्तं निगमयति—तस्माच्चित्तमिति ॥ २ ॥
बुद्धिमदिति । बुद्धिमन्तस्समृद्धियुक्ताः गुणा भोग्यपदार्थाः । तेषु चित्तानित्यर्थः, बुद्धिमद्गुणैर्नि पाठे
विवेकप्रधानैः धर्मज्ञानादिगुणैरित्यर्थः, बुद्धिमताश्चित्तस्योपासनात्तथाविधं फलवत्त्वं युक्तमिति भावः ॥ ३ ॥

३५

इति श्रीमदानन्दविरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

विश्वितीचिचानिकाप्रतिनस्यान्तरत्वंमधिरत्वंमभिप्रेत्याह—ध्यानमिति । देवताद्यालम्बनेर्नि देवतादि-

प्राप्नुवन्ति ध्यानापादांश्च इवैव ते भवन्त्यथ येऽल्पाः कलहिनः पिशुना उपवा-
दिनस्तेऽथ ये प्रभवो ध्यानापादांश्च इवैव ते भवन्ति ध्यानसुपास्वेति ॥ १ ॥
स यो ध्यानं ब्रह्मेत्युपास्ते यावद्ध्यानस्य गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति यो ध्यानं
ब्रह्मेत्युपास्तेऽस्ति भगवो ध्यानाद्भूय इति ध्यानाद्वाव भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्ब्रवीत्विति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

५

एकाग्रतेति यमाहुः । दृश्यते च ध्यानस्य साहास्यं फलतः । कथम् । यथा योगी ध्यायन्नियत्रलो भवति ध्यानफल-
लाभे । एवं ध्यायतीव निश्चला दृश्यते पृथिवी । ध्यायतीवान्तरिक्षमित्यादि समानमन्यत् । देवाश्च मनुष्याश्च
देवमनुष्या मनुष्या एव वा देवसमा देवमनुष्याः शमादिगुणसंपन्ना मनुष्या देवस्वरूपं न जहतीत्यर्थः । यस्मादेवं
विनिष्टं ध्यानं तस्माद् इह लोके मनुष्याणामेव धनैर्विद्यया गुणैर्वा महतां महत्त्वं प्राप्नुवन्ति धनादिमहत्त्वहेतुं लभन्त
इत्यर्थः । ध्यानापादांश्च इव ध्यानस्याऽऽपादनमापादो ध्यानफललाभ इत्येतत्तस्यांशोऽप्ययवः कला काचिद्ध्यानफल- १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

दृश्यते चेत्यादिना । आपादनं सम्पादनं तेन फललाभो लक्ष्यते । ध्यानापादांशो इत्यत्र अकारलोपश्छान्दस ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या सप्तमाध्यायस्य षष्ठ-सप्तम-अष्टमखण्डः

आनन्दगिरिटीका

चित्ताद्भूयस्त्वमित्याशङ्क्यानेकाग्रतादोषोपहतस्थातीतादिफलनिरूपणेन सामर्थ्यादर्शनादेकाग्रतास्यो ध्यानपदार्थत्वे- १५
तयित्वात्तस्य कारणत्वात्ततो भ्यानेवेत्यभिप्रेत्याऽऽह—एकाग्रतेति । इतश्चास्ति तस्य भूयस्त्वमित्याह—दृश्यते
चेति । फलद्वारा तन्माहात्म्यं प्रश्नपूर्वकं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—कथमित्यादिना । गौरवपरिहारार्थं पञ्चान्तरमाह—
मनुष्या एवेति । मनुष्याणामेव सतां कुतो देवत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—शमादीति । ध्यानफलं नैश्चल्यं तन्महत्सु
पृथिव्यादिवु दृष्टं तथाच तद्वैशिष्ट्यमित्यर्थं । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—यस्मादिति । धनादिभिर्महत्त्वे हेतुमुक्त्वा कर्मति
यावत् । ध्यानस्याऽऽपादनमनुष्ठानं तेन तत्फललाभो लक्ष्यते तस्यांशो येषामस्ति ते तथा । ध्यानफललाभकला- २०

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

रूपेणालम्बनेषु विषयेषु, अविचलं अविच्छिन्न इत्यर्थः । ध्यानस्य योगशास्त्रप्रसिद्धत्वाद्माह—एकाग्रतेति । यमाहु-
रिति । “शान्तोदितौ तुल्यप्रत्ययौ चित्तस्य एकाग्रतापरिणाम” इति सूत्रे आहुरित्यर्थः । ध्यानफलस्य निश्चलत्वस्य
पृथिव्यादिवु विद्यमानत्वेन व्यापकत्वात्तद्वारा ध्यानमपि पृथिव्यादिव्यापकत्वेन स्तुयत इत्याह—दृश्यते चेति ।
ध्यानफलतेति । ध्यानफलं समाधिः, स च संप्रज्ञातोऽसंप्रज्ञातवच । तस्मिन्सति योगी निश्चलो विक्षेपरहितो भवती- २५
त्यर्थः । यद्वा ध्यानफलं अणिमाद्यैस्त्वयं तल्लामे सति तत्तद्विषयेच्छारूपविक्षेपरहित्येन निश्चलो भवतीति । यद्यपि
पृथिव्यादिनिश्चलत्वं न ध्यानफलमिति तत स्तुतिः तथापि पृथिव्यादिगतस्वाभाविकनिश्चलत्वे ध्यानफलनिश्चल-
त्वादेमारोप्य पृथिव्यादिभिः ध्यानेनेव निश्चलत्वापरपर्यायाप्रकम्पत्वं प्राप्तमित्येवं ध्यानं स्तुयत इति भावः ।
मनुष्या एव चेति । देवसंपदा युक्ता मनुष्याः देवसमाः देवीसंपच्च शमादिगुणसंपत्तिः । “अभयं सत्त्वशुद्धिर” त्यादिना
शमादिगुणानुक्त्वा ते गुणा “भवन्ति संपद देवीमभिजातस्य भारत” इति गीतासूक्त्यादित्यर्थः । देवेषु ध्यानफल- ३०
निश्चलत्वं देवत्वभावापरिस्थाय एवेत्याह—देवत्वेति । इदमपुलक्षणम्—अर्थां मनुष्याणां च स्वत्वभावापरिस्थाय
एव निश्चलत्वात्तयपि द्रष्टव्यम् । विशिष्टसाधनसाध्यधनादिना महत्त्वप्राप्तिषु ध्यानफललाभकैदेश एव दृश्यते, न
कृत्स्न ध्यानफले । अतस्सर्वेषां विशिष्टफलसाधनानां ध्यानफलकैदेशसंपादकत्वेन ध्यान एवान्तर्भावोदादिपि ध्यानं
विशिष्टमित्याह—यस्मादिति । ध्यानस्य विशिष्टत्वादेव तत्र इतरस्यान्तर्भाव इत्युक्त्या तत्र इतरस्यान्तर्भावादेव
ध्यानं विशिष्टमिति विपर्ययोऽत्र द्रष्टव्य इत्यर्थः । ध्यानापादस्यांशो येषां ते तथेति व्यधिकरणवद्बुद्धीहिमाह—तस्यां- ३५
शोऽप्ययवः कला काचिद्ध्यानमिति । ते तयोका इति शेषः । ध्यानेति । ध्यानफललाभस्य कला एकदेशः तदन्त इति

विज्ञानं वाव ध्यानाद्भूयो विज्ञानेन वा ऋग्वेदं विजानाति यजुर्वेदं सामवेदमाथर्वणं चतुर्थमितिहासपुराणं पञ्चमं वेदानां वेदं फिच्यं राशिं दैवं निधिं वाकोवाक्यमेकायनं देवविद्यां ब्रह्मविद्यां भूतविद्यां क्षत्रविद्यां नक्षत्रविद्यां सर्पदेवजनविद्यां दिवं च पृथिवीं च वार्युं चाऽऽकाशं चापञ्च तेजश्च देवांश्च मनुष्यांश्च पशूश्च वयांसि चतुष्वनस्पतीञ्छ्वान-
 ५ पदान्याकीटपतङ्गपिपीलिकं धर्मं चाधर्मं च सत्यं चानृतं च साधु च हृदयज्ञं चाहृदयज्ञं चान्नं च रसं चेमं च लोकमसुं च विज्ञानेनैव विजानाति विज्ञानमुपास्वेति ॥ १ ॥

लाभकलावन्त इवैवेत्यर्थः । ते भवन्ति निश्चला इव लक्ष्यन्ते न क्षुद्रा इव । अथ ये पुनरत्याः क्षुद्राः किञ्चिदपि धनादिमहत्त्वेकदेशमप्राप्तास्ते पूर्वोक्तविपरीताः कलहिनः कलहशीलाः पिबुनाः परदोषोद्भासका उपवादिनः परदोषं सामीप्ययुक्तमेव वदितुं शीलं येषां त उपवादिनश्च भवन्ति । अथ ये महत्त्वं प्राप्ता धनादिनिमित्तं तेऽन्याग्रति
 १० प्रभवन्तीति प्रभवो विद्याचार्यराजेश्वराद्यो ध्यानापादांशा इवेत्याद्युक्तार्थम् । अतो हृदयते ध्यानस्य महत्त्वं फलतोऽतो भूयश्चित्तादतस्तदुपास्वेत्याद्युक्तार्थम् ॥ १-२ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य षष्ठं खण्डं.

विज्ञानं वाव ध्यानाद्भूयः । विज्ञानं शास्त्रार्थविषयं ज्ञानं तस्य ध्यानकारणत्वाद्धानाद्भूयस्त्वम् । कथं च तस्य भूयस्त्वमित्याह—विज्ञानेन वा ऋग्वेदे विज्ञानात्प्रथममृग्वेदे इति प्रमाणतया यस्यार्थज्ञानं ध्यानकारणम् ।
 १५ तथा यजुर्वेदमित्यादि । किञ्च पश्चादांश्च धर्माधर्मौ शास्त्रसिद्धौ । साध्वसाधुनो लोकतः सिद्धे, स्मार्ते वा

आनन्दगिरिटीका

वत्त्वमेव स्फुटयति—निश्चला इति । एवकारार्थमाह—नेति । महत्सु पुरुषेषु ध्यानफलानुवृत्तिर्दृष्टैत्यन्वयमुक्त्वा व्यतिरेकमाह—अथेति । व्यतिरेकं दर्शयित्वाऽन्वयमुपसहरति—अथ ये महत्त्वमिति । महत्सु नैरचल्पदर्शनमतः शब्दार्थः । महत्त्वफलमाह—अत इति ॥ १-२ ॥

२०

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य षष्ठं खण्डं

विज्ञानस्योक्तभूयस्त्वं प्रश्नपूर्वकं दर्शयति—कथमित्यादिना । यद्यपि प्रमाणतया तज्ज्ञानं शास्त्रार्थज्ञानपूर्वकं

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

विग्रहः । उक्तमेवार्थं व्यतिरेकोक्त्या साधयति—अथ ये पुनरिति । अथशब्दः प्रकृतादर्थविधान्तरं वर्तते, अथ पूर्वोक्तभेदो महत्त्वं प्राप्तेभ्यः अर्थान्तरभूता विपरीता ये अन्याः ते कलहिन इति उपरिविद्यमानं तच्छब्दमाह्वय
 २५ व्याचष्टे—पूर्वोक्तेति । उपशब्दार्थमाह—सामीप्येति । अन्वयव्यतिरेकाभ्यां सिद्धमर्थं निगमयति—अथ य इति । प्रभूनेन दर्शयति—विद्योति, विद्याचार्याः विद्याविशेषज्ञा विद्वांसः, राजा मण्डलेस्वरः, ईश्वरः सार्वभौमः, आदिशब्देन एकामहत्तमोत्रियादयो गृह्यन्ते । फलत इति । फलतोऽपीत्यर्थः । विक्षिप्तचित्तादिकाग्रचित्तस्य अन्तरङ्गत्वेनापि भूयस्त्वस्योक्तत्वादिति ॥ १-२ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां सप्तमाध्यायस्य षष्ठं खण्डं

३०

ध्येयविज्ञानपूर्वकत्वात् ध्यानस्य ततोऽपि विज्ञानं अन्तरङ्गत्वाद्भूय इत्याह—विज्ञानं वावेति, प्रकारान्त-

रेणापि भूयस्त्वं वक्तुं पुच्छति—कथमिति । ऋग्वेदादिसर्ववस्तुनिश्चयहेतुत्वात्तस्य भूयस्त्वमित्याह—विज्ञानेनेति । अयमृग्वेद इति, ऋग्वेदत्वप्रकारकज्ञाने सति वेदत्वादेव प्रामाण्यनिश्चये प्रमाणभूततदर्थनिश्चयेन तदर्थविवयज्ञानं जायत इत्यर्थः । यद्यपि ऋग्वेदादि स्वरूपमेव विज्ञानेन विजानातोत्येव स्वरूपतः प्रतीयते नत्वय ऋग्वेदे इति प्रमाणतया जानातीति, तावता विज्ञानस्तुतिरपि सिध्यति, एवमेव पशुश्च पर्याप्तं चेत्यादौ अदवादिस्वरूपज्ञान-
 ३५ मादायैव विज्ञानस्तुतिर्वक्तव्या, तथापि ऋग्वेदाद्यंशे ध्यानकारणत्वमपि विज्ञानस्य वक्तुं शक्यमिति प्रमाणतया वेदतदर्थज्ञानपर्यन्ततया व्याख्यातम् । प्रमाणज्ञानस्यैव ध्यानकारणत्वादिति । पशुश्च क्यासि चेत्यादौ तु तत्त्वस्वरूप-
 ज्ञानमेव विज्ञानस्तुत्यर्थं विवक्षितं, न तु ध्यानकारणत्वमपीत्याभिप्रेत्य आह—किञ्च पश्चादीनेति । पुनर्वाचपरिहाराय

स यो विज्ञानं ब्रह्मेत्युपास्ते विज्ञानं ब्रह्मेत्युपास्ते विज्ञानवतो वै स लोकाञ्जानवतोऽभि-
सिध्यति यावद्विज्ञानस्य गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति यो विज्ञानं ब्रह्मेत्युपा-
स्तेऽस्ति भगवो विज्ञानाद्भूय इति विज्ञानाद्वाव भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्ब्रवीत्विति ॥२॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

बलं वाव विज्ञानाद्भूयोऽपि इ शतं विज्ञानवतामेको बलवानाकम्पयते स यदा बली ५
भवत्यथोत्थाता भवत्पुच्छिन्परिचरिता भवति परिचरन्तुपसत्ता भवत्युपसीदन्द्रष्टा भवति
श्रोता भवति मन्ता भवति बोद्धा भवति कर्ता भवति विज्ञाता भवति बलेन वै पृथिवी

वृष्टावृष्टविषयं च सर्वं विज्ञानेनेव विज्ञानातीत्यर्थः । तस्माद्युक्तं ध्यानाद्विज्ञानस्य भूयस्त्वम् अतो विज्ञानमु-
पास्वेति ॥ १ ॥

दृग्गुणासनफलं विज्ञानवतो विज्ञानं येषु लोकेषु तांस्विज्ञानवतो लोकाञ्जानवतश्चाभिसिध्यत्याभिप्राप्नोति । १०
विज्ञानं शास्त्रार्थविषयं ज्ञानमन्यविषयं नैमुष्यं तद्विद्विपुक्तौलोकान्नाप्राप्नोतीत्यर्थः । यावद्विज्ञानस्येत्यादि पूर्ववत् ॥२॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्कुरभाष्ये सप्तमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

बलं वाव विज्ञानाद्भूयः । बलमित्यन्नोपयोगजनितं मनसो विज्ञेये प्रतिभानसामर्थ्यम् । अनशानादृगादीनि
न वै मा प्रतिभान्ति भो इति श्रुतेः । शरीरेऽपि तदेवोत्थानादिसामर्थ्यं यस्माद्विज्ञानवतां शतमप्येकः प्राणी बलवाना-

अनन्दगिरिटीका

१५

तथाऽपि कथं तस्य ततो भूयस्त्वं तत्राऽह— यस्येति । इतश्च तस्य ध्यानाद्भूयस्त्वमित्याह—किंचेति । भूयस्त्व-
फलमाह—अत इति ॥ १ ॥

ज्ञानविज्ञानशब्दयोरर्थभेदं कथयति—विज्ञानमिति । तथाऽपि लोकानामचेतनानां कुतस्तदुभयाश्रयत्व-
मित्याशङ्क्याऽह—तद्विद्विरिति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

२०

लोके बलशब्दार्थे इवेतकेतुवाक्यं प्रमाणयति—अनशानादिति । कथं तर्हि शरीरसामर्थ्यं बलशब्दप्रयोगस्त-
त्राऽह—शरीरेऽपीति । तदेवेत्यन्नोपयोगजनितमेवेत्यर्थः । न केवलं कारणत्वादेव बलं विज्ञानाद्भूयः किन्तु प्रत्यक्षं

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

धर्माधर्मव्यतिरिक्त साध्वसाधुशब्दार्थमाह—लोकतस्मिन्ने इति । लौकिके हिताहितकरणे इत्यर्थः । तयोऽपि धर्मा-
धर्मयोरेव अन्तर्भाव इतिभवा अर्थान्तरमाह—स्मार्ते वेति । ततश्च धर्माधर्मभावदेव वैदिकयोरेव गोवलीवर्दन्यायेन २५
ग्रहणं साध्वसाधुशब्देन स्मार्तयोर्ग्रहणमिति अपीनरुच्यमित्यर्थः । दृष्टेति । पञ्चादिकं दृष्टविषयं, धर्मादिकमदृष्टविषय-
मिति विवेकः ॥ १ ॥

लोकानां साक्षाद्विज्ञानवत्त्वानुगतेराह—तद्विद्विर्युक्तानिति ॥ २ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया सप्तमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

विज्ञानकारणं मनोगतं सामर्थ्यं बलं विज्ञानादप्यन्तरङ्गत्वात्ततो भूय इत्याह—बलं वा वेति । अन्नोपयोगेति । ३०
अन्नभक्षणेत्यर्थः । अन्नोपयोगजनितं प्रतिभानसामर्थ्यं मत्प्रथं श्रुत्यपेक्षितं पुरयन् श्रुतिमुदाहरति—अनशानादिति ।
मनसोऽन्नमयत्वं अन्वयव्यतिरेकाभ्या दर्शयितुं पञ्चदशदिग्दशसु अशानाकरणे ऋगादिप्रतिभानं न जातमिति व्यतिरेक
उक्तं “स ह पचदशाहानि नाश अथ हैनमुपससाद किं ब्रवीमि भा इत्यृचस्सोम्य यजूषि सामानीति न वै मा प्रति-
भान्ति भो” इति श्रुतौ सोऽर्थः इह प्रमाणतया अनुदितः ।

ननु मानसवलस्य विज्ञानाद्भूयस्त्वं प्रतिज्ञाय “अपि ह ज्ञतमि”त्यादिना शारीरवलस्य भूयस्त्वप्रतिवादानम- ३५
सङ्गतमित्याशङ्क्य मानसवलस्यैव शरीरवलत्वाद्गुत्साहृत्पमानसवलवता शरीरवलदर्शनाच्छरीरवलस्य भूयस्त्व-
प्रतिपादने मानसस्य भूयस्त्वं सिध्यतीत्यभिप्रेत्य मानसवलस्यैव शरीरवलत्वमाह—शरीरेऽपि तदेवेति ।

तिष्ठति बलेनान्तरिक्षं बलेन द्यौर्वलेन पर्वता बलेन देवमनुष्या बलेन पशवश्च यथाँ सि
च तृणवनस्पतयः श्वापदान्याफीटपतङ्गपिपीलिकं बलेन लोकास्तिष्ठति बलमुपास्वेति ॥ १ ॥
स यो बलं ब्रह्मेत्युपास्ते यावद्बलस्य गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति यो बलं ब्रह्मेत्यु-
पास्तेऽस्ति भगवो बलाद्भूय इति बलाद्वाव भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्भवीत्विति ॥ २ ॥

५

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

अन्नं वाव बलाद्भूयस्तस्माद्यद्यपि दश रात्रीर्नाशिनीयाद्यद्यु ह जीवेदथावद्द्रष्टाऽ-
श्रोताऽमन्ताऽबोद्धाऽकर्ताऽविज्ञाता भवत्यथान्नस्याऽऽयै द्रष्टा भवति श्रोता भवति
मन्ता भवति बोद्धा भवति कर्ता भवति विज्ञाता भवत्यन्नमुपास्वेति ॥ १ ॥

कम्पयते यथा हस्तो मत्तो मनुष्याणां शतं समुदितमपि । यस्मादेवमन्त्राद्युपयोगनिमित्तं बलं तस्मात्स पुरुषो यदा
१० बली बलेन तद्धान्भवत्यथोत्थातोत्थानस्य कर्तोत्तिष्ठच्च गुरुणामाचार्यस्य च परिचरिता परिचरणस्य शुश्रूषायाः
कर्ता भवति परिचरन्नपसत्ता तेषां समीपगोऽन्तरङ्गः प्रियो भवतीत्यर्थः । उपसीदंश्च सामीप्यं गच्छन्नेकाग्रतया-
ऽऽचार्यस्याभ्युद्यत् चोपदेष्टुर्गुरोर्द्रष्टा भवति । ततस्तदुक्तस्य श्रोता भवति । तत इदमेभिर्गुणैश्चोपपद्यत इत्युपपत्तितो
मन्ता भवति मन्वानहच बोद्धा भवत्येवमेवेदमिति । तत एवं निश्चित्य तदुक्ताथस्य कर्ताऽनुष्ठाना भवति विज्ञा-
ताऽनुष्ठानफलस्यानुभविता भवतीत्यर्थः । किंच बलस्य माहात्म्यं बलेन वै पृथिवी तिष्ठतीत्याद्युज्वर्यम् ॥ १-२ ॥

१५

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

अन्नं वाव बलाद्भूयः । बलहेतुत्वात् । कथमन्नस्य बलहेतुत्वमित्युच्यते । यस्माद्बलकारणमन्नं तस्माद्यद्यपि

अन्नन्दगिरिटीका

च तस्य ततो भूयस्त्वमित्याह—विज्ञानवतामिति । तस्माद्बलस्य विज्ञानाद्भूयस्त्वमिति शेषः । समुदितमपि कम्पयते
तथाऽन्यत्रापि द्रष्टव्यमिति संबन्धः । यस्मादेवं बलस्य कारणत्वं विज्ञानस्य च कार्यत्वं तस्मात्ततस्तद्भूयस्त्वमित्ये-
२० तस्मिन्नर्थे कार्यकारणभावमेतयोरुपपादयति—यस्मादित्यादिना । इतश्च बलस्य भूयस्त्वमेष्टव्यमित्याह—
किञ्चेति ॥ १-२ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

अग्निवन्वारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

यस्मात्सामर्थ्याद्विज्ञानवतां शतमप्येकः प्राणी बलवानाकम्पयते । तच्छरीरे विद्यमानं सामर्थ्यं तदेव मानसबल-
२५ मित्यन्वयः । शरीरेऽपि तथैवेति पाठे शरीरेऽपि उक्त्यानादिसामर्थ्यं तथैव मानसबलवदेव भूय इत्यर्थः ।
भूयस्त्वमुपपादयति—विज्ञानवतां यस्मादिति । उभयथापि शरीरबलद्वारा मानसबलं स्तूयत इति भावः । अन्नो-
पयोगनिमित्तं बलं यस्माच्छारीरमपि विवक्षितमिति शेषः । बलस्य स्वरूपसत्तामात्रं नोत्थानादिहेतुः, किन्तु अभिव्यक्तं
कार्यसामर्थ्यं बलं तथेत्याग्नयेनाऽह—बलेन तद्धानिति । बलेनेति करणार्थं तृतीयया अयमर्थः स्फुटीकृतः । गृणाति
उपदिशति लौकिकं वैदिकं वा हितोपदेष्टा गुरुः । आचार्यस्तु उपनीय अध्यापयिता साङ्गत्येति मेदः । अनुष्ठाना-
३० नन्तरभाविद्विज्ञातृत्वं फलानुभवरूपमेव युक्तम् । अनुष्ठानकारणस्य विज्ञानस्य बोधवृत्तेर्नैवोक्त्यादित्याग्नयेनाऽह—
अनुष्ठानफलस्येति । विज्ञानफलस्येति अनुष्ठानद्वारा विज्ञानफलत्वं फलानुभवस्य द्रष्टव्यम् । किं चेति । पृथिव्यादीनां
बलं तत्तत्कार्यसामर्थ्यं तेन स्थितिस्तेषां तत्तत्कार्यकरणमिति द्रष्टव्यम् ॥ १-२ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

भुक्त्यान्नस्य त्रेधा विधीयमानस्य योऽग्निष्ठो रसो मनस उपचयकरः, मनोज्ञयवत्त्वेन वर्तते म व्यकरण-
३५ त्वाद्बलाद्यन्तरङ्गभूतः इत्याह—अन्नं वा वेति । तस्मादित्युक्तश्रीतस्य हेतोः अन्नस्य भूयस्त्वे माहाद्धेतुत्वानुपपत्तेः ।
भूयस्त्वहेतोः अन्नस्य बलकारणत्वे हेतुत्वं दर्शयितुमाह—बलहेतुत्वादित्यादिना । यस्माद्बलकारणमन्नं नरमादेव

स योऽन्नं ब्रह्मेत्युपास्तेऽन्नवतो वै स लोकान्पानवतोऽभिसिध्यति
यावदन्नस्य गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति योऽन्नं ब्रह्मेत्युपास्तेऽस्ति
भगवोऽन्नाद्भूम्य इत्यन्नाद्वाव भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्ब्रवीत्विति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषद्वि सप्तमाध्यायस्य नवमः खण्डः

कश्चिद्दृश रात्रौर्नादनीयास्तोऽन्नोपयोगानिमित्तस्य बलस्य हान्या चिन्त्यते न चेन्निम्नयते यद्यु ह जीवेत् । दृश्यन्ते हि ५
मासमप्यनदनतो जीवन्तः । अथवा स जीवन्नप्यद्रष्टा भवति गुरोरपि तत एवाश्रोतेत्यादि पूर्वविपरितं सर्वं भवति ।
अथ यदा बहून्व्याह्वयनशितो दर्शनादिक्रियास्त्वसमर्थः सन्नन्नस्याऽऽयी । आगमनमायोऽन्त्यस्य प्राप्तिरित्यर्थः । सा यस्य
विद्यते सोऽन्नस्याऽऽयी । आय इत्येतद्वर्णयत्येतेन । अथान्नस्याऽऽया इत्यपि पाठ एवमेवार्थः । द्रष्टेत्यधिकार्यश्रवणात् ।
दृश्यते ह्यन्नोपयोगे दर्शनादिसामर्थ्यं न तदप्राप्तावतोऽन्नमुपास्वेति ॥ १ ॥

फलं चान्नवतः प्रभूतान्नाच्चै स लोकान्पानवतः प्रभूतोदकांश्चान्नपानयोर्नित्यसंबन्धाल्लोकानभिसिध्यति । १०
समानमन्यत् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य नवमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तदेत्येवन्नकार्यं मनोगतं सामर्थ्यं क्षरीरे विक्रियाद्देतुरित्यर्थः । एकारस्य वर्णस्य विपरिणामेन ईकारान्तेन
पाठान्तरं व्याख्यातव्यमित्याहुः—वर्णव्यत्ययेनेति । द्रष्टेत्याद्यन्नकार्यश्रवणात् प्राप्तिपरतयेवं पाठान्तरं व्याख्यातव्यं- १५
मित्यर्थः । दक्षिण्य प्रभूत्याहुति समवाय्यपकार्यत्वादनन्तरिक्षादेव मूर्तित्वं द्रष्टव्यम् ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां सप्तमाध्यायस्य नवमदशमैकादशद्वादशखण्डाः

आनन्दगिरिटीका

अथवा यदि सोऽभुञ्जानोऽपि कर्षचिञ्जोवेत्तदा जीवन्नपि संबन्धः । कथमशनन्यस्य जीवनमित्याहुः
ऽऽह—दृश्यन्ते इति । अन्नोपयोगाभावे बलहानिरिति व्यतिरेकमुक्त्वा तदुपयोगे बलं भवतीत्यन्वयं व्याचष्टे—अथेति । २०
अथान्नस्याऽऽया इत्यपि पाठोऽस्ति तत्रान्नस्याऽऽया इत्येतदेव पदमन्नप्राप्तिपरतया व्याख्येयमेकारमोकारत्वेन विपरिण-
मस्य वर्णव्यत्ययाङ्गीकारादित्याहुः—अथ इत्येतदिति । द्रष्टा श्रोतेत्याद्यन्नकार्यस्य श्रवणादपि पाठान्तरमन्नप्राप्तिपर-
तया व्याख्येयमित्याहुः—द्रष्टेत्यादीति । कथं तदन्नकार्यमित्याहुः चान्नव्यव्यतिरेको दर्शयति—दृश्यन्ते हीति ॥ १-२ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य नवमः खण्डः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२५

बलस्यान्वयव्यतिरेकौ युक्तौ, अन्यथा तौ न स्थापामिति विशेषः । तावेव अन्वयव्यतिरेकौ दर्शयति—यद्यपि
कश्चिदित्यादिना । यद्यु ह जीवेदिति यदि शब्दसूचितं जीवनस्य दुर्लभत्वं दर्शयति—सोऽन्नोपयोगेति । जीवनाभावे
बलस्य आशङ्क्यं नास्तीत्यर्थः ।

नन्वन्नोपयोगाभावे मरणनियमे न चेन्निम्नयत इति कथं जीवनाशङ्क्यत्वाह—दृश्यन्ते हीति । अन्नाभावे
कर्षचिञ्जोवन्नपि बलरहित एवेत्याहुः—अथ चेति । श्रोतो वाशब्दश्चार्थे, तत्रश्च अथ चेत्यस्य अपि चेत्यर्थे स्वी- ३०
कृत्याऽऽह—स जीवन्नपेति । अन्नव्यतिरेके बलव्यतिरेकमुक्त्वा तदन्वयं तदन्वयमाह—अथ यदेति । दकारपाठः स्पष्ट ।
यथेति श्कारपाठे तु अनशितो असमर्थः, तथा अन्नप्राप्त्यागमने समर्थ इति तथा शब्दाध्याहारेण योज्यम् । प्राप्तिरु-
पयोगपर्यन्ता, अन्यथा प्राप्तिमात्रेण बलानुपपत्तेरित्याहुः—सा यथेति । अथवा आयोति यकारो दकारस्थाने
वर्णव्यत्ययेन । तत्रश्च अन्नमादस्तोऽस्यास्तीति आदीति उपयोगसंभारत्प्रतीयत इत्याहुः—आदीति । धार्ये
इत्येकारान्तपाठोऽपि वर्णव्यत्ययाश्रयणेन पूर्वोक्तार्थे एव ग्राह्य इत्याहुः—अथान्नस्येति । ननु पाठद्वयेऽपि कथमन्नो- ३५
पयोगार्थकतया व्याख्यानमायशब्दस्यार्थान्तरस्यापि संभवादित्याहुः च तत्पार्थदर्शनादेः श्रवणात्तथा व्याख्यान-
मित्याहुः—द्रष्टेत्यादीति । दर्शनादेस्तत्पार्थत्वमन्वयव्यतिरेकाभ्यां दर्शयति—दृश्यन्ते इति । उपास्तिविधिवाक्यं
प्रतीकतो गृहीत्वा तत्फलं विवृणोति—अन्नमुपास्सेतीति ॥ १ ॥

आपो वावाञ्चाद्भूयस्यस्तस्माद्यदा सुवृष्टिर्न भवति व्याधीयन्ते प्राणा अन्नं कनीयो भविष्यतीत्यथ यदा सुवृष्टिर्भवत्यानन्दिनः प्राणा भवन्त्यन्नं बहु भविष्यतीत्याप एवेमा मूर्ता येयं पृथिवी यदन्तरिक्षं यद्द्वीयैस्पर्षता यदेवमनुष्या यत्पशवश्च चयाँसि च दृणवनस्पतयः श्वापदान्याकोटपतङ्गपिपीलकमाप एवेमा मूर्ता अप उपास्त्वैति ॥ १ ॥

५ स योऽपी ब्रह्मेत्युपास्त आप्नोति सर्वान्कामाँ स्तृप्तिमान्भवति यावदपां गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति योऽपी ब्रह्मेत्युपास्तेऽस्ति भगवोऽद्भुतो भूय इत्यद्भुतो वाव भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्ब्रवीत्विति ॥ २ ॥
इति च्छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य दशमः खण्डः

आपो वावान्नाद्भूयस्योऽन्नकारणत्वात् । यस्मादेव तस्माद्यदा यस्मिन्काले सुवृष्टिः सस्यहिता घोभना १० वृष्टिर्न भवति तदा व्याधीयन्ते प्राणा दुःखिनो भवन्ति । किन्मित्तमित्याहान्नमस्मिन्संवत्सरे नः कनीयोऽपस्तरं भविष्यतीति । अथ पुनर्यदा सुवृष्टिर्भवति तदाऽऽन्नन्दिनः सुखिनो हृष्टाः प्राणाः प्राणिनो भवन्त्यन्नं बहु प्रभूतं भविष्यतीति । अप्सभवत्वान्मूर्तस्यान्नस्याऽऽप एवेमा मूर्तामूर्तभेदाकारपरिणता इति मूर्तां येयं पृथिवी यदन्तरिक्ष-मित्यादि । आप एवेमा मूर्ता अतोऽप उपास्त्वैति ॥ १ ॥

फलं-स योऽपी ब्रह्मेत्युपास्त आप्नोति सर्वान्कामान्काम्यान्मूर्तमतो विषयानित्यर्थः । अप्संभवत्वाच्च १५ तूमेरम्बुपालनात्तृप्तिमांश्च भवति । समानमन्यत् ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य दशमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

अपा कारणत्वेनाञ्चाद्भूयस्त्वमन्वयव्यतिरेकाभ्या साधयति—यस्मादित्यादिना । अपा सर्वजगदात्मकत्वा-
च्चाञ्चाद्भूयस्त्वमुचितमित्याह—अप्संभवत्वाविति । वधिपय प्रभूत्याहुतिर्पारिणामत्वादन्तरिक्षादेरप्यभवत्वमवसेयम् ।
२० अपा सर्वमूर्तस्मिक्त्वमुपसंहरति—इत्यादीति ॥ १-२ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य दशमः खण्डः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

अन्नवत् इति अन्नवत्त्वमात्रस्यैव प्रतीते कथं प्रभूतान्नानिति व्याख्यानमित्थाद्यङ्घ्र अन्नवत्त्वमात्रस्य
जीवनान्यथानुपपत्त्यैव सिद्धत्वात्तस्य उपासनाफलत्वानुपपत्तेः, प्रभूतान्नवत्त्वमेव तत्फलत्वेन स्वीकर्तव्यमित्याह—
२५ अन्नपानयोरिति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां सप्तमाध्यायस्य नवमः खण्डः

अपामन्नोपादानकारणत्वमेव ततोऽन्तरङ्गत्वे हेतुः, तच्च कारणत्वं तस्माद्यदा सुवृष्टिरित्यादिना अन्वय-
व्यतिरेकाभ्या साध्यत इति व्याचष्टे—अन्नकारणत्वादित्यादिना । यस्मादेव कारणत्वं वर्तते तस्मादेव अन्नस्य
तदन्वयव्यतिरेकानुविधायित्वमित्याह—यस्मादेवमित्यादिना । कथमपा मूर्तमत्युचिव्यादित्त्वं अत्युक्तिरिणाद्यङ्घ्र
३० अप्परिणामत्वात् पृथिव्यादीना अन्तरिक्षादीना च अप्परिणामभूतहविर्भूतान्नपरिणामत्वाद् हविषा परिणामोऽभिर्गति
स्मृतिः । उपादानोपादेययोरभेदाच्च न दोष इत्याह—अप्संभवत्वाविति । अन्तरिक्षस्य मूर्तत्वं तन्निसासिना मूर्तत्वं
ब्रह्मव्यम् ॥ १ ॥

सर्वमूर्तहेतुत्वात्तदा तदुपासनामूर्तकाम्यविषयलाभ इत्याह—काम्यान्मूर्तमत इति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां सप्तमाध्यायस्य दशमः खण्डः

तेजो वावाङ्मथो भूयस्तद्वा एतद्वायुमागृह्णाऽऽकाशमभितपति तदाऽऽहुर्निशोचति नितपति
वर्षिष्यति वा इति तेज एव तत्पूर्वं दर्शयित्वाऽथापः सृजते तदेतदूर्ध्वाभिश्च
तिरश्चरीभिश्च विद्युद्भिराह्वादाश्चरन्ति तस्मादाहुर्विद्योतते स्तनयति वर्षिष्यति वा
इति तेज एव तत्पूर्वं दर्शयित्वाऽथापः सृजते तेज उपास्वेति ॥ १ ॥

स यस्तेजो ब्रह्मेत्युपास्ते तेजस्वी वै स तेजस्वतो लोकान्मास्वतोऽपहततमस्कानभि- ५
सिष्यति यावत्तेजसो गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति यस्तेजो ब्रह्मेत्युपास्तेऽस्ति
भगवस्तेजसो भूय इति तेजसो वाव भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्ब्रवीत्विति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

तेजो वावाङ्मथो भूयः । तेजसोऽपकारणत्वात् । कथमकारणत्वमित्याह । यस्माद्भवोनिस्तेजस्तस्मात्तद्वा
एतत्तेजो वायुमागृह्णावग्रभ्य स्वात्मना निश्चलोकृत्य वायुमाकाशमभितपत्याकाशमभिव्याप्नुवत्तपति यदा तदाऽऽहु- १०
र्लौकिका निशोचति संतपति सामान्येन जगन्नितपति देहान्तो वर्षिष्यति वा इति । प्रसिद्धं हि लोके कारणमभ्युद्यतं
दृष्टवतः कार्यं भविष्यतीति विज्ञानम् । तेज एव तत्पूर्वमात्मानमुद्भूतं दर्शयित्वाऽथानन्तरमपः सृजतेऽतोऽस्मद्भूत्वा-
द्भूयसोऽद्भ्यस्तेजः । किञ्चान्यत्तदेतत्तेज एव रतनधित्पुरुषेण वचंहेतुर्भवति । कथम् । ऊर्ध्वाभिश्चोर्ध्वागामिविद्युद्भि-
स्तिरश्चरीभिश्च तिर्यग्गताभिश्च सहाऽऽह्वादाः स्तननशाब्दाश्चरन्ति । तस्मात्तद्दर्शनादाहुर्लौकिका विद्योतते स्तनयति
वर्षिष्यति वा इत्याद्युक्ताार्थम् । अतस्तेज उपास्वेति ॥ १ ॥ १५

तस्य तेजस उपासनफल-तेजस्वी वै भवति । तेजस्वत एव च लोकान्मास्वतः प्रकाशवतोऽपहततमस्कान्वा-
ह्याध्यात्मिकज्ञानाद्यपनीततमस्कानभिसिष्यति । ऋज्वर्थमन्यत् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

इति शब्दस्तदाहुरितिनेन सवध्यते । वैशब्दार्थं दर्शयति—प्रसिद्धमिति । अप्तेजसोरुक्त कार्यकारणत्वमुप- २०
जीव्य फलितमाह—तेज एवेति । अप्तेजसोर्विधान्तरं कार्यकारणभावं दर्शयति—किञ्चान्यदिति । तदेवोपपादयति—
ऊर्ध्वाभिरिति । तेजसोभूयस्त्वफलमाह—तेज इति ॥ १ ॥

तम.शब्दार्थमाह—वाह्येति । बाह्य तम शार्वरं प्रसिद्धमाध्यात्मिकज्ञानरागादि तदुभयमपहततमस्कानित्यत्र
तम.शब्दितमित्यर्थः । अपहतशाब्दार्थमाह—अपनीतेति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्यैकादशः खण्ड

२५

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतोटीका

तेजो वा इति पूर्ववत् । इह तु—अनन्यथासिद्धान्त्रयमात्रेण कारणत्वमिति विशेषः । तस्मादिति । तस्मादेव
थपा तेजोन्मथानुविधायित्वमिति ज्ञेय । तदेवाह—तद्वा इति । एतावन्मात्रेण कथं कारणत्वनिश्चय इत्यत आह—
प्रसिद्धं हीति । न केवलं लोकोक्तिमात्रेण तेजस वृष्टिपूर्वत्वनिश्चयेन कारणत्वनिश्चयः । किन्तु अनन्तरं साक्षाद्-
वृष्टेर्दर्शनादपि इत्याह—तेज एवेति । शोकसन्तापयोख्यवहितपूर्वक्षणे अदर्शनात्कथं तद्भूषण हेतुत्वमित्यासाङ्क्य ३०
विद्युदादिरूपेण पूर्वक्षणे सत्वस्य दर्शनात् तस्य हेतुत्वमुच्यत इत्याह—किं चात्यदिति ॥ १ ॥

आध्यात्मिकेति । येषु लोकेषु स्थिताना ज्ञानवाहुल्यं तानित्यर्थः ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्यैकादशः खण्ड

आकाशो वाव तेजसो भूयानाकाशो वै सूर्याचन्द्रमसावुभौ विद्युन्नक्षत्राण्यग्निरा-
काशेनाऽऽह्वयत्याकाशेन शृणोत्याकाशेन प्रतिशृणोत्याकाशे रमत आकाशे
न रमत आकाशे जायत आकाशमभिजायत आकाशमुपास्वेति ॥१॥

स य आकाशं ब्रह्मेत्युपास्त आकाशवतो वै स लोकान्प्रकाशवतोऽसम्वाधानुरुगायवतोऽ-
५ भिसिध्यति यावदाकाशस्य गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति य आकाशं ब्रह्मेत्युपास्तेऽ-
स्ति भगव आकाशाद्भूय इत्याकाशाद्वाव भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्ब्रवीदिति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषद् सप्तमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

आकाशो वाव तेजसो भूयान् । वायुसहितस्य तेजसः कारणत्वाद्वचोन्मो वायुमागृह्येति तेजसा सहोक्तो
वायुरिति पृथगिह नोक्तस्तेजसः । कारणं हि लोके कार्यद्भूयो वृष्टम् । यथा घटादिभ्यो मृत्तथाऽऽकाशो वायुसहितस्य
१० तेजसः कारणमिति ततो भूयान् । कथम् । आकाशे वै सूर्याचन्द्रमसावुभौ तेजोरूपौ विद्युन्नक्षत्राण्यग्निश्च तेजो-
रूपाण्यकाशेऽन्तः । यच्च यस्थान्तर्वेति तदत्वं भूय इतरत् । किञ्चाऽऽकाशेनाऽऽह्वयति चान्यमन्य आहूतश्चेतर
आकाशेन शृणोत्यन्योक्तं च शब्दमन्यः प्रतिशृणोत्याकाशे रमते क्रीडत्यन्योन्यं सर्वतथा न रमते चाऽऽकाशे वध्वादि-
वियोग आकाशे जायते न मूर्तेनादृष्ट्वे । तथाऽऽकाशमभिलक्ष्याद्भुरादि जायते न प्रतिलोमम् । अत आकाश-
मुपास्त्व ॥ १ ॥

१५ फलं शृणुषाकाशवतो वै विस्तारयुक्तान्स विद्वोल्लोकान्प्रकाशवतः । प्रकाशाकाशयोर्नित्यसंबन्धात्प्रकाशवतश्च
लोकानसंबाधान्संबाधनं संबाधः संबाधोऽन्योन्यपीडा तद्वहितानसंबाधानुरुगायवतो विस्तीर्णगतौत्वित्तीर्णप्रचारं-
ल्लोकानभिसिध्यति । यावदाकाशस्येत्याद्युक्तार्थम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

अनन्दगिरिटीका

२० वायोः सकाशादाकाशो भूयानिति वक्तव्ये कथं तेजसो भूयानित्युक्तमत आह—वायुरिति । कारणत्वेऽपि
कथामाकाशस्य वायुसहितात्तेजसो भूयस्त्वमित्याशङ्क्याऽह—कारणं हीति । तेजसो वायुसहितादाकाशस्य भूयस्त्व
प्ररूपपूर्वक प्रकारान्तरेण दर्शयति—कथमित्यादिना । इतश्चाऽऽकाशस्यास्ति भूयस्त्वमित्याह—किञ्चेति । तद्भू-
यस्त्वफलमाह—अत इति ॥ १ ॥

कथमाकाशापासकस्य प्रकाशव्याप्तलोकप्राप्तिरित्याशङ्क्याऽह—प्रकाशाकाशयोरिति ॥ २ ॥

२५ इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

वायुसहितस्येति । वायुद्वारकस्य, वायुद्वारा कारणत्वादित्यर्थः । पृथगनुक्तौ हेतुमाह—वायुमिति । वायु-
मवष्टभ्येत्युक्त्या वायोस्तेज कारणत्वसूचनात्तेजसकाशात्पृथगनुक्तिरित्यर्थः । यच्च यथास्तर्वतीति । अनेनापि रूपेण
भूयस्त्वं वक्तुं शक्यमिति अभ्युच्चयहेतुर्भूयस्त्वे न त्वान्तर्त्वनसाधकः । कुण्डे बंदरान्तरत्वादर्शनाद्बंदराश्रयत्वेऽपि ।
३० सर्वव्यवहाराश्रयत्वेनाकाश स्तौत्युपास्यत्वायेत्याह—किं चेति । व्यतिरेकमाह—न मूर्तेनेति । न प्रतिलोमत इति ।
न पृथिवीमभिलक्ष्येत्यर्थः ॥ १ ॥

आकाशवत्त्वं सर्वस्यापि लोकस्येति न तद्वक्तव्यमित्याशङ्क्य विशेषेण विवक्षितमर्थमाह—विस्तारेति ।
आकाशापासनस्य प्रकाशवत्लोकः कथं फल “तं यथा यथोपासते तथैव भवती”ति न्यायविरोधादित्याशङ्क्याह—
प्रकाशाकाशयोरिति । आकाशस्य सौरादिप्रकाशेन नित्यसम्बन्धात्प्रकाशगुणवत् एव तस्योपासनं पर्यवस्यतीत्यर्थः,
३५ विस्तीर्णगोतीनिति पाठे शब्दगुणवत् आकाशस्य उपासनात्तत्फलत्वं युक्तमित्यर्थः । गतीनिति पाठे आकाश एव
सर्वस्य गमनादिति द्रष्टव्यम् ॥ २ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां सप्तमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

स्मरो वावाऽऽकाशाद्भूयस्तस्माद्यद्यपि बहव आसीरन्न स्मरन्तो नैव ते
कश्चन भृणुयुर्न मन्वीरन्न विजानीरन्यदा वाव ते स्मरेयुरथ भृणुयुरथ
मन्वीरन्नथ विजानीरन्स्मरेण वै पुत्रान्विजानाति स्मरेण पशून्स्मरन्मुपास्त्वेति ॥ १ ॥

स यः स्मरं ब्रह्मेत्युपास्ते यावत्स्मरस्य गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति यः स्मरं
ब्रह्मेत्युपास्तेऽस्ति भगवः स्मराद्भूय इति स्मराद्वाव भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्ब्रवीत्विति ॥ २ ॥ ५

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

स्मरो वावाऽऽकाशाद्भूयः । स्मरणं स्मरोऽन्तःकरणधर्मः । स आकाशाद्भूयानिति द्रष्टव्यं लिङ्गव्यत्ययेन
स्मर्तुः स्मरणे हि सत्याकाशादि सर्वमर्थवत्स्मरणवतो भोग्यत्वात् । असति तु स्मरणे सदव्यसदेव । सत्त्वकार्यभावात् ।
नापि सत्त्वं स्मृत्यभावे शक्यमाकाशादीनामवगन्तुमित्यतः स्मरणस्याऽऽकाशाद्भूयस्त्वम् । दृश्यते हि लोके स्मरणस्य
भूयस्त्वं यस्मात्तस्माद्यद्यपि समुदिता बहव एकस्मिन्नासीरन्नुपविष्टोयुस्ते तत्राऽऽसीना अन्योन्यभाषितमपि न स्म- १०
रन्तश्चेत्सुनैव ते कंचन शब्दं भृणुयुस्तथा न मन्वीरन्मन्तव्यं चेत्स्मरेयुस्तदा मन्वीरन्स्मृत्यभावान्न मन्वीरन्तथा न
विजानीरन् । यदा वाव ते स्मरेयुर्मन्तव्यं विज्ञातव्यं श्रोतव्यं चाथ भृणुयुरथ मन्वीरन्मथ विजानीरन् । तथा स्मरेण
वै मम पुत्रा एत इति पुत्रान्विजानाति स्मरेण पशून् । अतो भूयस्त्वात्स्मरमुपास्त्वेति । उक्तार्थमन्यत् ॥ १-२ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१५

स्मरणाभावेऽपि स्मरत्वमङ्गीकृत्योक्तमिदानीमज्ञातजडसत्त्वे प्रमाणाभावाद्दृष्टिसृष्टिमाश्रित्याह—नापि
सत्त्वमिति ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यं सप्तमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्ड

आनन्दगिरिटीका

नपुंसकलिङ्गं श्रुतं पुलिङ्गत्वेन कथं व्याख्यातमित्याशङ्क्य पुलिङ्गोपक्रममाश्रित्याऽह—लिङ्गव्यत्ययेनेति । २०
कथं पुनः स्मरणस्याऽऽकाशाद्भूयस्त्वमित्याशङ्क्याऽह—स्मरणे हीति । अन्वयमुक्त्वा व्यतिरेकं दर्शयति—असतीति ।
आकाशादेः स्मरणाभावेऽपि सत्त्वमङ्गीकृत्य भोग्यत्वाभावादानर्थव्यमुक्तं संप्रत्यस्मरणे सत्त्वमेव नास्तीत्याह—
नापीति । स्मरणस्य भूयस्त्वमनुभवानुसारेण साधयति—दृश्यते हीति । हिंसाव्याधौ यस्मादित्युक्तः । स्मरणाभावे
श्रवणाद्यभावं व्यतिरेकमुक्त्वा तद्भावे तद्भावमन्वयमाह—यदेति । इतच्चास्ति स्मरणस्य भूयस्त्वमित्याह—तथेति ।
तद्भूयस्त्वे फलितमाह—अत इति ॥ १-२ ॥ २५

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

अमिनवाराधणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

अस्मदादिस्मरणस्य आकाशकारणत्वाभावाद्भोग्यत्वाकारविशिष्टं आकाशं प्रति कारणत्वमाह—
स्मर्तुरिति । अवगम्यत्ववेपेण वा तस्य तत्कार्यत्वमित्याह—नापि स्मृत्यभाव इति । नापि सत्त्वं स्मृत्यभावे
आकाशादीनामिति पाटस्तु दृष्टिसृष्ट्यभिप्रायेण । तत्र च साक्षादेव आकाशं प्रति कारणत्व स्मरणस्येति भावः । ३०
विप्रायकाशे तु ईश्वरस्मृतिस्साक्षादेव आकाशकारणमित्युक्तं “सृष्टव्यस्मृतिरीक्षस्य वियत कारण”मिति । श्रवणादि-
सर्वव्यवहारहेतुत्वेन स्मर स्तोतीत्याह—दृश्यत इति । भूयस्त्वं यस्मात्तस्मादेव वक्ष्यमाणो तदन्वयव्यतिरेकी
श्रवणादिव्यवहारः श्लेषोपपद्येते इति जेषः, तावेवाह—यद्यपीत्यादिना । अन्याथस्मरणस्याश्रवणे हेतुत्वाभावादाह—
अन्योन्यभाषणमिति । मननाभावे स्मरणाभावस्य हेतुत्वमन्वयव्यतिरेकाभ्यामाह—पन्तव्यं चेति ॥ १-२ ॥

इति श्रीमदमिनवनः राधणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया सप्तमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

३५

आशा वाव स्माराद्भूयस्याशेद्धो वै स्मरो मन्त्रानधीते कर्माणि कुरुते
पुत्राँश्च पशूँश्चेच्छत इमं च लोकममुं चेच्छत आशाशुपास्वेति ॥ १ ॥

स य आशां ब्रह्मेत्युपास्त आशयाऽस्य सर्वे कामाः समृध्यन्त्यमोधा हास्याऽऽशिषो
भवन्ति यावदाशया गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवति य आशां ब्रह्मेत्यु-

५ पास्तेऽस्ति भगव आशाया भूय इत्याशया वाव भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्ब्रवीत्विति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

आशा वाव स्माराद्भूयसी । आशाऽप्राप्तवस्त्वाकाङ्क्षाऽऽज्ञा । तृष्णा काम इति यामाहुः पर्यायैः सा च
स्माराद्भूयसी । कथम् । आशया । ह्यन्तःकरणस्थया स्मरति स्मर्तव्यम् । आशाविषयहृषं स्मरन्नसी स्मरो भवत्यत
आशेद्ध आशयाऽभिधितः स्मरभूतः स्मरन्नुपादोन्मन्त्रानधीतेऽधीत्य च तदर्थं ब्राह्मण्यो विधींश्च श्रुत्वा कर्माणि
१० कुरुते तत्फलाशयैव पुत्रांश्च पशूंश्च कर्मफलभूतानिच्छतेऽभिवाञ्छत्याशयैव तत्साधनाययुतिष्ठति । इमं च लोकमा-
शेद्ध एव स्मरं लोकसंग्रहहेतुभिरिच्छते । अमुं च लोकमाशेद्धः स्मरंस्तत्साधनानुष्ठानेनेच्छेजत आशारशनावबद्धं
स्मराकाशादिनामपर्यन्तं जयचक्रकीभूतं प्रतिप्राणि । अत्र आशायाः स्मरावपि भूयस्त्वमित्यत आशामुपास्त्व ॥ १ ॥

यस्त्वाशां ब्रह्मेत्युपास्ते शृणु तस्य फलम् । आशया सदोपासितयाऽप्योपासकस्य सर्वे कामाः समृध्यन्ति
समृद्धिं गच्छन्ति । अमोधा हास्याऽशिषः प्रार्थनाः सर्वा भवन्ति यदर्थान्तं सर्वं तदवश्यं भवतीत्यर्थः । यावदाशया
१५ गतमित्यादि पूर्ववत् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तदर्थमिति । ऋगादिमन्त्रार्थान् ब्राह्मणग्रन्थोक्तान्श्च यावज्जीवादिविधिनेत्यर्थः ॥ १-२ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या सप्तमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

२०

आशाया भूयस्त्वमाकाङ्क्षाद्वारा व्युत्पादयति—कथमित्यादिना ॥ १-२ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

अभिनवभारतीयगानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

आशास्वरूप पर्यायोक्त्वा स्पष्टयति—तुष्णेति । स्माराद्भूयस्त्व, आशायास्तत्कारणत्वेन साधयति—कथ-
२५ मित्यादिना । विद्याप्रकाशे तु ईश्वराशोका ईश्वरस्य सृष्ट्याशा स्मृत्कारणमिति । स्मरन्नशब्द स्मरणार्थत्वस्य
पूर्वमुक्तत्वात्तस्य मन्त्राध्येतृत्वमस भवतीत्याशङ्क्य इह स्मरशब्दः कर्तृव्युत्पत्त्या स्मृतं वाच्योत्याह—स्मरन्नसार्थमिति ।
एव च तस्य अध्येतृत्वमुपपद्यत इत्याह—इत्यत इति । यस्मादत इत्यर्थः । एतल्लोकजयो नाम एतल्लोकस्थगानानां
स्वानुकूलतापादनं तत् ब्रह्मदानप्रियवचनतदनुकूलचरणादिभिर्लोकसंग्रहहेतुभिरिच्छत इति व्याचष्टे—इमं
चेत्यादिना ॥ १ ॥

३० ननु आकाशादिविषयोत्यन्यन्तर तद्विषयानुभवे तत्स्मरणं तत तत्राशेत्थेवं वैपरीत्यदर्शनात्कथमाशा-
स्मरणयोस्तत्कारणत्वमित्याशङ्क्य पूर्वसर्गस्थाकाशाद्यनुभवजन्यसत्कारादिना आकाशस्मरयोस्सूक्ष्माकाशादिविषय-
त्वरूपेण अभिव्यक्ति । ततो अवयवादि तत-पुनस्थूलरूपेण अभिव्यक्ति, इत्येव क्रमेण चक्रदत्परिवर्तमानत्वादाशादीना
तत्राप्याशया मन्त्राध्ययनपूर्वं कर्मानुष्ठानेन तत्कण्ठया लोकान्द्विदितविषयदादिसान्त्वयसिद्धेराशायास्सर्वमूलत्वं, अतः
आशायास्तत्सर्वभूयस्त्वमित्याह—अत आशारशनेति । भूयस्त्वफलमाह—अत आशामिति ॥ २ ॥

इति श्रीमदभिनवभारतीयगानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायां सप्तमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

३५

'प्राणो वा आशाया भूयान्यथा वा अरा नामौ समर्पिता एवमस्मिन्प्राणे
सर्वं समर्पितं प्राणः प्राणेन याति प्राणः प्राणं ददाति प्राणाय ददाति प्राणो
ह पिता प्राणो माता प्राणो भ्राता प्राणः स्वसा प्राण आचार्यः प्राणो ब्राह्मणः ॥ १ ॥

नामोपक्रमशास्त्रं कार्यकारणत्वेन निमित्तनैमित्तिकत्वेन चोत्तरोत्तरभूयस्तथाऽवस्थितं स्मृतिनिमित्तसद्भाव-
माशारक्षानपाशैर्विपाशितं सर्वं सर्वतो विसर्गिव तन्तुभिर्गस्मिन्प्राणे समर्पितम् । येन च सर्वतो व्यापिनाऽन्तर्बहिर्गतेन ५
सूत्रे मणिगणा इव सूत्रेण ग्रथितं विद्युत्तं च । स एष प्राणो वा आशाया भूयान् । कथमस्य भूयस्त्वमित्याह दृष्टान्तेन
समर्थयन्तदभूयस्त्वम् । यथा वै लोके रथचक्रस्यारा रथनाभौ समर्पिताः संप्रोताः संप्रवेदिता इत्येतत् । एवमस्मिन्लिङ्ग

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

प्राणस्य सर्वास्पदत्वेन भूयस्त्वमाह—नामोपक्रममित्यादिना । प्राणवाचकस्य शब्दस्वरूपे प्रयोगात् सदेकरसाक्षिद्यं

आनन्दगिरिटीका

१०

प्राणस्य सर्वास्पदत्वेन भूयस्त्वं कथयति—नामोपक्रममिति । प्रकृतश्रुतिवशात्तदुपक्रमे यस्य जगतोऽस्ति
तत्तथा पाठक्रममेवाऽऽश्रित्याऽऽशा चान्ते यस्यास्ति तज्जगत्तथेति विग्रहः । कार्यकारणत्वं क्वाचित्कमुपादानोपादेयत्वं
निमित्तनिमित्तिकत्वमपि क्वाचित्कमेव । उत्तरोत्तरभूयस्तथा पूर्वस्मात्पूर्वस्मात्तदोपादेयत्वं उत्तरोत्तरवागादिभूयस्त्वेनेति
यावत् । स्मृतिनिमित्त सद्भावो यस्य तत्तथा । आशाख्यै रक्षानापाशौ सर्वतो विपाशितमित्यत्र दृष्टान्तमाह—विसर्गिवेति ।
विसर्गवदो मृगालविषय । यद्येकं जगद्धस्मिन्नर्पितं स एष भूयानिति संबन्धः । सर्वस्य जगत्तस्मिन्प्राणितत्त्वमेव १५
दृष्टान्तद्वारा स्पष्टयति—येन चेति । सर्वतो व्यापिनेत्यस्यैव स्फुटीकरणमन्तर्बहिर्गतेनेति । प्राणस्याऽऽशायाः
सकाशाद्भूयस्त्वमाकाङ्क्षापूर्वकं समर्थयते—कथमित्यादिना । लिङ्गानां व्यष्टीनां संघातः समुदायस्तद्रूपे समष्ट्यात्म-

अपिनवना रायगानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

एवं नामाद्याशान्ताः प्रत्यगात्मनः उपाधयः प्रतीकोपासनाधिकव्याजेन दर्शिताः उत्तरोत्तरस्य आन्तरत्वेन
भूयस्त्वोक्त्वा पूर्वपूर्वस्य बाह्यत्वेन तेभ्यो व्यतिरेकं प्रत्यगात्मनो दर्शित । तदनेन आशान्तदर्शनेन विज्ञानशक्तिमु- २०
पाधिव्यतिरेकः प्रदर्शितः । अतः परं क्रियाशक्तिमत्प्राणोपाधिव्यतिरेकप्रदर्शनार्थं तमुपाधिग्रहोपासनालंबनं
दर्शयितुं प्राणो वा आशाया भूयानित्याद्युक्तं श्रुत्या । तत्र प्राणस्य नामाद्याशान्तभूयस्त्वमुपादायति—नामोपक्रममिति ।
नामोपक्रमे यस्य । अन्ते आशा यस्य तत्तथा । कार्यकरणत्वेनेति । उपादानोपादेयतयेत्यर्थः, स्मृत्याद्ययोः भूयस्त्वहेतुं
पूर्वोक्तं स्मारयति—स्मृतीति । विस तांमरसनालम्, तद्यथा तदन्तर्गततन्तुभिः पाशितं बद्धं तद्वदाशा रक्षानापाशोवि-
पाशितमित्यर्थः । अथितमिति, अथितं सत् प्रोद्बृत्तमित्यर्थः । "वायुना वै गीतमसूत्रेणाय च लोकः परश्च लोकः २५
सर्वाणि च भूतानि संद्वेषानी"ति श्रुतेरित्यर्थः । प्राणे समर्पितत्वं दृष्टान्तेन दर्शयितुं पुच्छति—कथमिति । अक्ष-
प्रोतनार्थं रथचक्रस्य छिद्रितं मध्यमफलकं नाभिरित्युच्यते । नेमिस्थापनार्थं नामो प्रोता' तिर्यक्स्थापिता.

१ अत्र "प्राणो वा आशाया भूयानि"त्युक्तः प्राणः समग्रहिरण्यमर्षोऽपि भवति तदुपासनस्यान्यत्र बहुधा
श्रुतेः व्यष्टिरूपेण जीवोपाधि समष्टिरूपेण ब्रह्मोपासनविषय अरनाभिदृष्टान्तेन सर्वसमर्पणोपपत्तेः ।

रामानुजीयास्तु—प्राणो जीव इति वदन्ति केवलस्य तस्य जडत्वेन हिसाप्रयुक्तोपेभ्यः "मातृहृसा" ३०
त्यादिश्रुत्युक्त्यान्वयात्—इत्याहु । तत्र । प्राणस्य समष्टिरूपस्य हिरण्यमर्षयोपास्यत्वात् व्यष्टेस्तद-
भेदात् । हिसा तु शुद्धे जीवे न संबध्यते अपि तु तदुपाधौ प्राण एव । ततो जीवहिंसाऽपि प्राणहिंसायामेव
पर्यवस्यति प्रासाप्राप्तविवेकात् । अतः भाष्यटीया प्राणपरदस्यं मुख्यप्राणपरत्वेऽपि न दोषः । रामानुजी-
यास्तु—जीवापेक्षयाऽपि भूमन् उत्कर्षानुक्तिपरिहाराय तथा वदन्ति । तत्पक्षे जीवस्य ब्रह्मत्वेनोपासनं
निषेधम् । तत्रोपास्योपासकयोरभेदात् उपासनानुपपत्ति । अपि चाहं ब्रह्मेत्यभेदोपासनमत्र विधीयते ३५
इत्युक्तौ भवन्मते "आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च"ति (ब्र० सू० ४-१-३) सूत्रात् अहं ब्रह्मेत्युपासन-
स्वैव मोक्षसाधनत्वात् तस्य च प्राणवाक्यादेव सिद्धेः भूमोपदेशो व्यर्थः स्यादिति विवेचनीयम् ।

संघातरूपे प्राणे प्रज्ञात्मनि दैहिके मुखे यस्मिन्परा देवता नामरूपव्याकरणायाऽऽदर्शादौ प्रतिबिम्बवज्जीवेना-
ऽऽत्मनाऽनुभवविष्टा । यश्च महाराजस्येव सर्वाधिकारीश्वरस्य । “कस्मिन्नन्वहृद्युक्तान्त उक्तान्तो भविष्यामि कस्मिन्वा
प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्थामीति स प्राणमसृजत्” इति श्रुतेः यस्तु च्छायेवानुगत ईश्वरम् । “तद्यथा रथस्थारेषु नेमिरपितो
नाभावरः अर्पिता एवमेवैता भूतमात्राः प्रज्ञामात्रास्वर्पिता. प्रज्ञामात्राः प्राणोर्पिताः ।” “स एष प्राण एव प्रज्ञात्मा”
५ इति कौषीतकिनाम् । अत एवमस्मिन्प्राणे सर्वं यथोक्तं समर्पितम् । अतः स एष प्राणोऽपरतन्त्र. प्राणने स्वज्ञकर्तृव
याति नान्यकृतं गमनादिक्रियास्वस्य सामर्थ्यमित्यर्थः । सर्वं क्रियाकारकफलभेदजातं प्राण एव न प्राणादबहिर्भूत-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

प्राणस्यावगम्यत इत्यभिप्रेत्य श्रुत्यन्तरं पठति—तद्यथा रथस्येति । भूतमात्राः शब्दादय. पृथिव्यादयश्च विषया
प्रज्ञामात्रास्विति शब्दादिवुद्धिपु तज्जनकेन्द्रियेषु चेत्यर्थः ॥ १-२ ॥

१०

वानन्दगिरिटीका

नीति यावत् । उपाधितद्वतोरैक्यमभिप्रेत्य विशिनष्टि—प्रज्ञात्मनीति । तस्यैवाध्यात्ममाधिभूतमधिदैवं चावस्थानं
सूचयति—दैहिक इति । प्राणान्तरं व्यावर्तयति—मुख्य इति । यथोक्तेऽस्मिन्प्राणे सर्वं समर्पितमित्युत्तरत्र संबन्ध ।
प्रज्ञात्मनीति परमात्मोपाधित्वं प्राणस्योक्त तद्दुपपादयति—यस्मिन्निति । तस्मिन्सर्वं समर्पितमिति पूर्ववत्संबन्ध ।
किमिति चक्षुरादिषु विद्यमानेषु मुख्यस्यैव प्राणस्य परमात्मोपाधित्वमुपगतमित्याशङ्क्याऽऽह—यश्चेति । प्राणस्ये-
१५ श्वर प्रति सर्वाधिकारित्वे श्रुत्यन्तरं प्रमाणयति—कस्मिन्निति । ईश्वरं प्रति प्राणस्यैवोपाधिकत्वे हेत्वन्तरस्माह—
यस्त्विति । अत्रापि पूर्ववदन्वयः । प्राणश्छायावदीश्वरमनुपच्छतीत्यत्र श्रुत्यन्तरं प्रमाणयति—तद्यथेति । भूतमात्रा
शब्दादयः पृथिव्यादयश्च विषयाः प्रज्ञामात्रासु शब्दादिवुद्धिपु तज्जनकेन्द्रियेषु चेत्यर्थः । भवतु सासा प्राणोर्पितत्व
तथाऽपि कथं प्राणस्य च्छायावदीश्वरं प्रत्यनुगतित्तत्राऽऽह—स एष इति । कौषीतकिना श्रुतिरिति शेषः । प्राणस्य
यथोक्तविशेषणवैशिष्ट्यमतःशब्दार्थः । व्याख्यातं भागमनुद्यावशिष्टमंशं व्याकरोति—एवमिति । प्राण प्राणेन याती-
२० त्यस्यार्थमाह—अत इति । सर्वात्पदत्वादिति यावत् । प्राणः प्राणेन यातीत्यादे. प्राणो ह्येवैतानि सर्वाणि भूतानो-
त्यन्तस्य तात्पर्यार्थं संक्षिप्य न थयति—सर्वमिति । दातुर्दयस्य सप्रदानस्य च प्राणाभिन्नत्वं प्रकटयति—प्राण

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

काष्ठविशेषाः अरा इत्यर्थः । लिङ्गसंघातरूप इति । लिङ्गशब्देन तदवयवोभूतकरणान्मुच्यन्ते, तत्संघातो लिङ्गशरीर
तद्रूपत्वं च प्राणस्य तत्र तस्य प्राधान्यं द्रष्टव्यम् । प्रज्ञात्मत्वं च तस्य प्रज्ञानशक्तिमद्बुद्धयभेदात्, एकमेव बुद्धितत्वं
२५ क्रियाशक्तिप्राधान्येन प्राण इति ज्ञानशक्तिप्राधान्येन बुद्धिरिति व्यवह्रियत इति स्थितेरिति भावः । नारदस्य तत्रैव
प्रत्यगात्मत्वभ्रमणे हेतु दर्शयत् तं पुनर्विशिनष्टि—यस्मिन्निति । तत्रैव हेत्वन्तरं दर्शयितुं विशेषणान्तस्माह—
यस्त्विति । आत्मतत्त्वस्य शरीरसम्बन्धभूत्कान्तस्थितिसिद्ध्यर्थं क उपाधिर्भविष्यतीत्यालोच्य प्राणं तथाविधं सृष्टवान् ।
सतः स्वतोऽपरिच्छिन्नस्य तदसंभवादिति आथर्वणश्रुत्यर्थः । तत्प्रविष्टत्वादात्मनस्तदुपाधित्वाच्च सर्वव्यवहारस्य
तत्रात्मत्वभ्रमो युक्त इत्यर्थः । सर्वव्यवहारेषु तस्याव्यभिचारादपि तस्मिन्नात्मत्वभ्रम इत्याह—यस्तु छायेति । प्राणस्य
३० सर्वाधारत्वे प्रज्ञात्मत्वे च श्रुतिमाह—तद्यथेति । नेमिनाम चक्रस्य भूमिस्थित फलक, भूतमात्राशब्देन भूतानामश-
भूताशब्दादयो विषया उच्यन्ते, प्रज्ञामात्राशब्देन ज्ञानेन्द्रियाणि श्रोत्रादीनि । यथा अरेषु नेमिरपिता तथा शब्दादय
श्रोत्रादिस्वर्पिताः, तेषु ग्राह्यत्वेन वर्तन्ते, अरा नाभाविव श्रोत्रादयः प्रज्ञामात्राशब्दिता. प्राणा अर्पिता,
तत्परतन्त्राः । ननु प्रज्ञामात्राणां क्रियाशक्तिमत्प्राणादिमत्त्व कुतः तस्य प्रज्ञावत्त्वाभावादित्याशङ्क्य प्राणाशक्तिमद्-
बुद्धयभेदात्तस्यापि प्रज्ञात्मत्वादिति श्रुत्यर्थः । प्राणस्य सर्वाधारत्वात्केऽन्तर प्रति हेतुत्वमाह—अ । एवेति ।

३५

यत्तु “प्राणो ह पिता, प्राणो माता” इत्यादौ प्राणस्य जडस्य पितृत्वानुपपत्ति. पितृशरीरस्थत्वेन
गीणकल्पना च गुरुभूतेति । तत्र । प्राणशब्दस्य जीवपरत्वे लक्षणाकल्पनाया एवमप्यावश्यकत्वात् ।
अस्माकं तु प्राणस्य जीवोपाधित्वात् जीवस्य च शुद्धत्वात् जीवे प्रोक्तं पितृत्वादि प्राण एव पर्यवस्यतीति
मुख्यमेव पितृत्वादिमिति विशेषः । जीवानुक्तिस्तु न दोषः ब्रह्मोक्त्यैव तदभेदात्तदुक्तेः ।

स यदि पितरं वा मातरं वा भ्रातरं वा स्वसारं वाऽऽचार्यं वा ब्राह्मणं वा किञ्चिद्
भृशमिव प्रत्याह धिक्त्वाऽस्त्वित्येवैनमाहुः पितृहा वै त्वमसि मातृहा वै त्वमसि
भ्रातृहा वै त्वमसि स्वसृहा वै त्वमस्याचार्यहा वै त्वमसि ब्राह्मणहा वै त्वमसीति ॥ २ ॥

अथ यद्यप्येनानुक्रान्तप्राणाञ्छूलेन समासं व्यतिषंदहेन्नैवैनं ब्रूयुः पितृहाऽसीति न
मातृहाऽसीति न भ्रातृहाऽसीति न स्वसृहाऽसीति नाऽऽचार्यहाऽसीति न ब्राह्मणहाऽसीति ॥ ३ ॥ ५

मत्सीति प्रकरणार्थः । प्राणः प्राणं ददाति । यद्ददाति तत्स्वात्मभूतमेव । यस्मै ददाति तदपि प्राणाद्यैव । अतः
पित्राद्याद्योऽपि प्राण एव ॥ १ ॥

कथं पित्रादिशब्दानां प्रसिद्धार्थोत्सर्गं प्राणविषयत्वमिति । उच्यते—सति प्राणे पित्रादिषु पित्रादिशब्द-
प्रयोगानुक्रान्तौ च प्रयोगाभावात् । कथं तदित्याह । स यः कश्चिपित्रादीनामन्यतमं यदि तं भृशमिव तदननुत्पमिव
किञ्चिद्ब्रूयन् त्वंकारादियुक्तं प्रत्याह तदेनं पार्श्वस्था अहूर्वाविकिनो धिक्त्वाऽस्तु धिगस्तु त्वमित्येवम् । पितृहा वै १०
त्वं पितृहन्तेत्यादि ॥ २ ॥

अथैनानेवोक्तात्प्राणास्त्यक्तदेहानय यद्यपि शूलेन समासं समस्य व्यतिदहेद्ब्रूयत्यस्य संदहेद्देवमप्यतिक्रूरं
कर्म समासव्यत्यासादिप्रकारेण दहनलक्षणं तद्देहसंबद्धमेव कुर्वाणं नैवैनं ब्रूयुः पितृहेत्यादि । तस्मादन्यव्यतिरेका-
भ्यामवगम्यत एतत्पित्राद्याद्योऽपि प्राण एवेति ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१५

समस्येति । पुञ्जीकृत्य व्यत्यस्यावयवान् विभज्य ॥ ३ ॥

आनन्दमिरिटीका

इति । तदपीति दीयमानमुच्यते । स्वस्य संप्रदानस्य च प्राणाभिन्नत्वात्प्राणायिवेत्युक्तम् । प्राणस्य सर्वात्मत्वमतः-
शब्दार्थः ॥ १ ॥

प्रसिद्धिरनतिक्रमणीयेति शङ्कते—कथमिति । अन्यव्यतिरेकाभ्यां पित्रादिशब्दानां प्राणविषयत्वान्न २०
प्रसिद्धेश्लक्ष्णमित्याह—उच्यत इति । अन्यव्यतिरेकादेव प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति—कथमित्यादिना । पित्रादियु
प्राणे सति पित्रादिशब्दानां प्रयुज्यमानत्वमन्यथा चाप्रयुज्यमानत्वं तदित्युच्यते । त्वंकारादियुक्तमित्यादिपदेन
तिरस्कारप्रभेदो गृह्यते । पित्रादिष्वप्रियवादिनं प्रति विवेकिना धिक्कारवचने हेतुमाह—पितृहेति ॥ २ ॥

सति प्राणे पित्रादिषु । पित्रादिशब्दानां प्रयुज्यमानत्वमित्यन्यवयवमुक्त्वा व्यतिरेकमाह—अथैनानेवेति । समस्य
पुञ्जीकृत्य व्यत्यस्यावयवान्निभज्येत्यर्थः । यद्यपीत्युपक्रमादेवमपीत्येतत्तथाऽपीत्यस्मिन्नर्थे द्रष्टव्यम् । तदेवातिक्रूरं कर्म
वृगिनिति—समासेति । अन्यवयविभजनमादिशब्दार्थः । तद्देहसंबद्धमित्यत्र तच्छब्दः । क्रूरपित्रादिविषयः । यद्यपि
त्यक्तप्राणेष्वपि देहेषु पित्रादिशब्दो दृष्टस्तथाऽपि नासौ मुख्यः । तद्विषये क्रूरकर्मानुष्ठानेऽपि शिष्टगर्हादृष्टेरिति भावः ।
उक्तान्यव्यतिरेकफलमुपसंहरति—तस्मादिति ॥ ३ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

प्राणः प्राणेनेत्यादिना । प्राणस्य स्तुतिरुपास्यत्वाय क्रियत इत्यर्थः । स्वात्मभूतमिति । प्राणस्य सर्वात्मत्वा- ३०
दित्यर्थः ॥ १ ॥

परिहरति—सति हीति ॥ २ ॥

शूलेनेति । येन सूक्ष्माग्नेण काष्ठेन भूतशरीरं भित्वा दहन्ति तच्छूलमित्यर्थः । समासः संक्षेपः । व्यत्यासो
विविधः क्षेपः ॥ ३ ॥

प्राणो ह्येवैतानि सर्वाणि भवति स वा एष एवं पश्यन्नेवं मन्वान एवं

विज्ञानव्रतिवादी भवति तं चेद्ब्रूयुरतिघाघसीत्यतिवाद्यस्मीति ब्रूयान्नापह्नुवीत ॥४॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

तस्मात्प्राणो ह्येवैतानि पित्रादीनि सर्वाणि भवति ब्रह्मनि स्थिराणि च । स वा एष प्राणविदेवं यथोक्त-
५ प्रकारेण पश्यन्फलतोऽनुभवन्नेवं मन्वान उपपत्तिभिश्चिन्तयन्नेवं चिदाननुपपत्तिभिः संयोजयन्नेवेति निश्चयं
कुर्वन्निस्त्यर्थः । मननविज्ञानाभ्यां हि ससूतः शास्त्रार्थो निश्चितो वृष्टो भवेत् । अत एव पश्यन्व्रतिवादी भवति
नामाद्याशान्तमतीत्य वदनशीलो भवतीत्यर्थः । तं चेद्ब्रूयुस्त यद्येवमतिवादिन सर्वदा सर्वैः शब्दैर्नामाद्याशान्तमतीत्य
वर्तमानं प्राणमेवं वदन्तमेवं पश्यन्मतिवदनशीलमतिवादिनं ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तस्य हि जगतः प्राण आत्माऽहमिति
ब्रुवाणं यदि ब्रूयुरतिवाद्यसीति । बाढमतिवाद्यस्मीति ब्रूयान्नापह्नुवीत । कस्माद्द्वयसावपह्नुवीत । यद्यप्राण
१० सर्वेश्वरमयमहमस्मीत्यात्मत्वेनोपगतः ॥ ४ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

युक्तिसहकृताद्वाक्याद्यत्प्राणज्ञानमुत्पद्यते तदत्र विज्ञानमुच्यते, तस्य फलं तत्त्वसाक्षात्कारो दर्शनमुक्त
तदेवाह—मननविज्ञानाभ्यां हीति ॥

१५ सम्भूतः विषयीकृतः । यदिति । यस्मात्सर्वेश्वरमात्मत्वेन गतः तस्मान्नापह्नुवे कारणमस्तीत्यर्थं ॥ ४ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या सप्तमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

प्राणस्यैव पित्रादिसंज्ञकत्वे किं स्यादित्याशङ्क्याऽह—तस्मात्प्राणो हीति । प्राणस्य भूयस्त्वमित्य व्युत्पाद्य
तद्विज्ञानफलमाह—स वा इति । प्राणविदतिवादी भवतीति संबन्ध । कथं प्राणवित्त्वमित्यपेक्षायामाह—एवमिति ।
२० सर्वात्मत्वं यथोक्तप्रकारः फलतोऽनुभवः स्वरूपत्वेन साक्षात्कारः । तदनुदर्शनेनैव प्राणवित्त्वे सिध्यति सति किमिति
मननविज्ञाने पृथगुपन्यस्येते सत्राऽह—मननविज्ञानाभ्यां हीति । उक्तान्वयव्यतिरेकाख्योपपत्तिसहकृताद्वाक्याद्यत्प्राण-
विषयं ज्ञानं जायते तदत्र विज्ञानं विवक्षयते । तत्फलसाक्षात्करणं दर्शनमिति भेदः । मननविज्ञाने विना दर्शना-
सम्बोज्ञं शब्दार्थं । एवं मननादिद्वारेणैति यावत् । अतिवादित्वं व्युत्पादयति—नामादीति । नापह्नुवीतेत्युक्तं
व्यक्तोक्तिरिति—कस्मादिति । यद्यस्मादयं विद्वानात्मत्वेन सर्वेश्वरे प्राणोऽस्मीत्युपगतवास्तस्मादपह्नुवे हेत्वभावा-
२५ दात्मनोऽतिवादित्वं नापह्नुवीतेति (त्यर्थः) ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

अमिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

प्राणोपासकस्यापि अतिवादित्वं व्रतं वक्तुं स वा एष इत्यादि । तद्व्याचष्टे—स वा इति । एवं पश्यन्नेवं
मन्वान इति वक्षनादर्शनस्य मननहेतुत्वभ्रमं नारयति—फलतोऽनुभवन्निति । मननविज्ञानफलभूतेन दर्शनेनानु-
३० भवसित्यर्थः । तत्फलमेवाह—मननविज्ञानाभ्यामिति । नामाद्याशान्तमतीत्य स्थितं प्राणनात्मत्वेन वदितुं शील-
वान्भवतीत्यर्थः । अपह्नुवाकरणं युक्तमित्याह—कस्माद्द्वयसाविति । कुतर्कभ्यो विरुद्धावकवचनेभ्यश्च प्राणात्मत्वं न
जह्यादित्यभिप्रायो नापह्नुवीतेति श्रुतिवाक्यस्येति भावः ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

एष' तु वा अतिवदति यः सत्येनातिवदति सोऽहं भगवः सत्येनाति-
वदानीति सत्यं त्वैव विजिज्ञासितव्यमिति सत्यं भगवो विजिज्ञास इति ॥१॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य षोडशः खण्डः

स एष नारदः सर्वातिशयं प्राणं स्वमात्मानं सर्वात्मानं श्रुत्वा नातः परमस्तीत्युपरराम । न पूर्ववत्किमस्ति
भगवः प्राणाद्भूय इति पप्रच्छ । यतस्तमेवं विकारान्तब्रह्मविज्ञानेन परितुष्टमकृतायं परमार्थसत्यातिवादिनमात्मानं ५
मन्यमानं योर्थं शिष्यं मिथ्याग्रहविशेषाद्भिप्रच्यावयन्नाह भगवान्सनत्कुमारः । एष तु वा अतिवदति यमहं वक्ष्यामि
न प्राणविदतिवावो परमार्थतः । नामाद्यपेक्षं तु तस्यातिवादित्वम् । यस्तु भूमाख्यं सर्वातिक्रान्तं तत्त्वं परमार्थसत्यं
वेद सोऽतिवादीत्यत आह— एष तु वा अतिवदति यः सत्येन परमार्थसत्यविज्ञानवतयाऽतिवदति । सोऽहं त्वां प्रपन्नो
भगवन्सत्येनातिवदानि तथा मा नियुक्तु भगवान्यथाऽहं सत्येनातिवदानीत्यभिप्रायः । यद्येवं सत्येनातिवदितुमिच्छसि
सत्यमेव तु तावद्द्विजिज्ञासितव्यमित्युक्त आह नारदः । तथाऽस्तु तर्हि सत्यं भगवो विजिज्ञासे विशेषेण ज्ञातुमिच्छेयं १०
त्वत्तोऽहमात् ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य षोडशः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

नारदस्य तूष्णीभावे स्वयमेव चार्चयस्य व्युत्पादनेऽभिप्रायमाह—स एष इत्यादिना ॥ १ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां सप्तमाध्यायस्य षोडशः खण्डः

१५

शानन्धिरिटोका

अत्र प्राणान्तमुपदेशं श्रुत्वा नारदस्य तूष्णीभावे किं कारणमित्याशङ्क्यायामाह—स एष इति । कथं
तस्योपरतिरक्वतेत्याशङ्क्याऽऽह—न पूर्ववदिति । किमिति तर्हि प्राप्तायामुपेक्षाया स्वयमेवाऽऽचार्यं व्युत्पादयती-
त्याशङ्क्याऽऽह—तमेवमिति । “एतस्माज्जायते प्राण” इति श्रुत्यन्तरात्प्राणस्य विकारत्वेनातूतत्वं “वाचाऽऽरम्भेण
विकारो नामधेयमि”त्युक्तम् । तस्मिन्ननूतेप्राणे ब्रह्मणि विज्ञानं तेनेति यावत् । परितुष्टत्वे कथमकृताथैत्वमित्याशङ्क्य २०
मित्याज्ञानशालित्वादित्याह—परमार्थेति । न च तस्योपेक्षाहैत्वमित्याह—योर्थमिति । मिथ्याग्रहविशेषो नास्ति
प्राणात्परमित्याभिमानः । कथं तर्हि प्राणविदोऽतिवादित्वमुक्तं तत्राऽहं—नामादीति । कस्तर्हि परमार्थतोऽतिवादी-
त्याशङ्क्याऽऽह—यस्त्विति । सोऽतिवादीति यत सनत्कुमारस्याभिप्रायोऽत एवाऽऽहेति योजना । ननु नारदस्य
नाद्यापि सत्यविज्ञानमत्स्यत्वं कथं सत्येनातिवदानीति पृच्छति तत्राऽहं—तथेति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य षोडशः खण्डः

२५

शंभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

नामाद्याशान्ततत्त्वपदार्थोक्तेः प्रश्नपूर्वकत्ववर्गनात्, इह च प्राणाद्भूयोऽस्ति किमित्येवं प्रश्नादर्शना-
द्वक्ष्यमाणस्य भूमनो न प्राणादर्थान्तरत्वमित्याशङ्क्य एष तु वा अतिवदतीति तुगव्देन प्राणप्रकरणविच्छेदं कृत्वा
यस्सत्येनातिवदतीति परमार्थसत्यस्य ब्रह्मण उपक्रमात्स एवं भूमेत्यभिप्रेत्य प्रश्नाकरणं हेतुमाह—स एष नारद
इति । परमार्थसत्येति । प्राण एव परमात्मेति नारदस्य भ्रमः, तदतिरिक्तात्मनो अज्ञानादित्यर्थः । एषगवदस्य ३०
तुगव्देन पूर्वप्रकरणवृद्धिविच्छेदात् अथैव ज्योतिरित्यत्रैव वक्ष्यमाणपरामर्शित्वमित्याह—यमहमिति । तुगव्दन्दात्यमर्थ-
माह—न प्राणेति । कथं तर्हि तस्य अतिवादित्वमुक्तमित्याशङ्क्य आपेक्षिकत्वात्तदातिवादित्वस्यापारमार्थिकं
तदुक्तमित्याह—नामादीति । तर्हि मुख्यातिवादी क इत्याशङ्क्याह—यस्त्विति । नामादिप्राणान्तान्तसर्वपदार्था-
तिक्रमात्स्य परमार्थत्वमित्याह—सर्वेति । सत्येनेति श्रुती इत्यभावे तृतीया । सत्यात्मरूपेणेत्यथ । तद्रूपत्वं
अज्ञसाधारणमित्याशङ्क्याऽहं—परमार्थेति । विज्ञानं नामाज्ञानिन इत्यर्थः । एवं श्रुत्वा नारदः पृच्छति—सोऽहमिति । ३५
पूर्ववत्सत्यस्यापि नोपारस्यत्वं, निरुपायिके तस्मिन् तदसम्भवात् । किन्तु ज्ञातव्यत्वमेव तस्मैत्याह—यद्येवमिति ॥१॥

इति श्रीमदशंभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया सप्तमाध्यायस्य षोडशः खण्डः

१. षोडश खण्डे कथितं सत्यगव्देन परं ब्रह्म ग्राह्यम् । “तस्य ह वा एतस्य ब्रह्मणो नाम सत्यं” “सत्यं ज्ञान-
मनन्तं बह्मे”त्यादिश्रुतेः इत्युक्तं रामानुजीये । एवं सति “मृत्तिकेत्येव सत्यम्” इत्यत्रायन्तिरं “प्रामाणिकं”

यदा वै विजानात्यथ सत्यं वदति नाविजानन्सत्यं वदति विजानन्नेव
सत्यं वदति विज्ञानं त्वेव विजिज्ञासितव्यमिति विज्ञानं भगवो विजिज्ञास इति ॥१॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

यदा वै सत्यं परमार्थतो विजानातोदं परमार्थतः सत्यमिति, ततोऽनृतं विकारजातं वाचारम्भणं हित्वा
५ सर्वविकारावस्थं सदैवैकं सत्यमिति तदेवाथ वदति यद्वदति । ननु विकारोऽपि सत्यमेव । 'नामरूपे सत्यं ताभ्य मयं
प्राणश्छान्दः' । "प्राणा वै सत्यं तेषामेव सत्यम्" इति श्रुत्यन्तरात् । सत्यशुक्तं सत्यत्वं श्रुत्यन्तरे विकारस्य न तु

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

परमार्थत इति । तत्त्वविचारेण सतोऽनृतसदुच्यते नृशृङ्गादिविषयं चेदम् । अनुगतादेकस्मात्सहपादन्यच्चेद-
सदेव भवितुमर्हत्यनन्यरूपेत्तर्हि यदस्ति तत्सन्मात्रं ब्रह्मेत्येव रूपेण यदा विजानाति तदा अनृतदृष्टिं हित्वा यद्वदति
१० तत्सत्यं ब्रह्मैव वदतीत्यर्थः । उक्तं हि—

यत्र यत्र गता दृष्टिः यत्र यत्र गत मनः । तत्र तत्र शिवं शान्तं पश्यन्ते वेदपारगाः ॥ इति

भेदाभेदमतालम्बननेन श्रुत्यन्तरावष्टम्भाच्छङ्कते—नन्विति । भेदाभेदयोर्विरोधादेकोपाधावसंभवाद्द्विकारस्य
रज्जुसर्पवदनृतत्वानुमानाच्चात्यन्तावाध्यत्वाभिप्रायेण न सत्यत्वमुक्तमिति श्रुतिमात्रमभ्यनुजानन् परिहरति—
सत्यमुक्तमिति । इन्द्रियजनितसद्बुद्धिविषयत्वात् पृथिव्यादिभूतत्रयं सदित्युच्यते । इन्द्रियाविषयं परोक्षं भूतद्वयं

१५

आनन्दगिरिटीका

यदा वै विजानातोत्यादिवाक्य व्याकुर्वन्नुत्तरमाह—यदेति । यदि विश्वं सद्रूपादनुगताद्ब्रह्ममसदेव
स्याद्यदि त्वभिन्नं सन्मात्रमेव परमार्थस्य सिध्येदिति परमार्थतः सत्ये यदैव विजानातोत्यर्थः । विज्ञानप्रकारमभिन-
यति—इदमिति । तत्सत्त्वाऽनृतं विकारजातं हित्वा सदेव सत्यमिति कृत्वा यद्वदति तत्तदेव वदतीति योजना ।
सत्यविज्ञानस्य तद्वदनं प्रति हेतुत्वद्योतनार्थोऽश्वशब्दः । श्रुत्यन्तरावष्टम्भेन भेदाभेदवादी शङ्कते—नन्विति । किं
२० बृहदारण्यकश्रुत्या विकारस्य सत्यत्वमुक्तमित्येतावन्मात्रमुच्यते किंवा परमार्थसत्यत्वमिति विकल्प्याऽऽद्यमणीकरोति—

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ज्ञानेच्छमात्रेण सत्यवदनं न संभवतीत्यागङ्क्य न विजिज्ञासामात्रेण सत्यवदनं ब्रूमः । किन्तु तज्ज्ञान-
प्राप्त्यापीत्याह—यदा वा इति । नन्वियं कण्डिका व्यर्था, न च ज्ञाने यत्कतं व्यतार्थमित्यमिति वाच्यम् । जिज्ञासयैव
२५ विवक्षित तावता मुख्यसत्यातिवादित्वासिद्धेः कथञ्चित्सत्यातिवादित्वस्य घटस्सन्नित्यादिरूपेण सर्वस्मिन्नपि पुरे
संभवेन आत्मज्ञानिनो विज्ञेयाभावात् किन्तु यद्यद्वदति तत्तत्सर्वं सत्यमेवेत्येवहप सत्यातिवदनमिह विवक्षित
तस्यैव ज्ञानिनि वैशिष्ट्यसंपादकत्वात् । तस्यैव नामादिप्राणान्तसर्ववस्तुगतनामरूपनिराकरणेन अविष्टानभूत-
सत्यवदनरूपत्वेन नामादिप्राणान्तातिवदनत्वोपपत्तेः । तथात्व एव अतीतत्वार्थकातिशब्दस्य अर्थलभात्, तच्च
प्रतीयमानं सर्वं परमार्थतस्सत्यात्मस्वरूपमेव । विकारस्य वाचारम्भणमात्रत्वेन तद्व्यतिरेकेण भावादित्येवहप-
३० ज्ञानसाध्यं, तच्च ज्ञाने च्छान्दोग्येण सत्याद्यम्, प्रत्यक्षादिविरोधानिराकरणाद्यपेक्षत्वेन बहुयत्नसाध्यम् । तत्तच्च
तत्र यत्कतं व्यतार्थविधानार्थं यदा वै विजानातीति कण्डिकान्तरमित्यभिप्रायं सूचयन्त्याचष्टे—यदा वै सत्यमि-
त्यादिना । इदमिति । प्रत्यक्षादिना प्रतीतिमित्यर्थः । ततः तस्मात् ज्ञानादित्यर्थः । ज्ञानमभिनयति—अनृतमिति ।
वाचारम्भणं विकारजातं सदैवैकं सत्यमित्येवं रूपात्ततो ज्ञानादौतार्थद्वदति तत्तदेव सत्यमेवायं वदति इति
योजना । तदैवेति पाठे तु यदा विजानाति तदेवायं, ततः उक्ताऽज्ञानादौतार्थं यद्वदति तत्सत्यमेव वदति, ततोऽति-
३५ वादीति सत्यपदानुपद्वेण योज्यम् । नन्वेवंरूपं ज्ञानमेव न संभवति, यत्र अधिकवस्तोऽपेक्षितः स्यादिति
गद्गते—नन्विति । नामादिप्राणान्तस्य विकारस्य नामरूपात्मकस्य मत्त्वेन श्रुतिमुक्त्वा प्राणसत्यत्वे श्रुत्यन्तर-

इति व्याख्यानं कथितं कथं युज्यते—अनेकार्थत्वस्यान्यारथत्वात् । अस्माकं तु अव्याधितमित्यर्थं
उभयय समानं । मूनिना तु घटापेक्षया मत्या—ब्रह्म तु गवपेक्षयापि नत्यं, उच्यते विवेकः ।

परमार्थसत्यमुक्तं किं तर्हीन्द्रियविषयत्वापेक्षं सच्च त्थच्चेति सत्यमित्युक्तं तद्द्वारेण च परमार्थसत्यस्योपलब्धिविवक्षितेति । प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्यमिति चोक्तम् । इहापि तद्विद्वमेव । इह तु प्राणविषयपरमार्थसत्यविज्ञानाभिमानाद्ब्रह्मव्याप्य नारदं यस्तदेव सत्यं परमार्थतो भूमास्यं तद्विज्ञापयिष्यामीत्येष विशेषतो विवक्षितोऽर्थः । नाविज्ञानसत्यं वदति यस्त्वविज्ञानवदति सोऽग्न्यादिशब्देनाग्न्यादीन्परमार्थसद्गुणान्गम्यमानो वदति न तु ते रूपत्रयव्यतिरेकेण परमार्थतः सन्ति । तथा तान्यपि रूपाणि सवपेक्षया नैव सन्तीत्यतो नाविज्ञानसत्यं वदति । ५

नरेन्द्रपुरोयं टिप्पणम्

त्यदित्युच्यते, सच्च त्थच्चेति यौगिकवृत्त्या सत्यत्वं भूतपञ्चकस्य विवक्षितं न विरुध्यतेत्यर्थं । व्यावहारिकसत्यानुवादेनाध्यारोपावादन्यायेन ब्रह्मणोऽवगतिविवक्षिता बृहदारण्यके । अतो वा सत्यत्वं न विरुध्यत इत्याह—तद्द्वारेण चेति । प्राणस्य सत्यत्वाभिधानमपि व्यावहारिकं सत्यतानुवादरूपं ब्रह्मव्यात्मसत्यतायां तात्पर्यादित्याह—प्राणा वै सत्यमिति । तेन च विरोधो विकारत्वानूतत्वाभिधानस्य नास्तीत्याह—इहापीति । एवं प्राणस्यानुत्त्वविवक्षायामपि श्रुत्यन्तरेविरोधो नास्तीत्युपपाद्य प्रकरणार्थं संक्षेपतः कथयति—इह त्विति । यदत्र भास्करेणानिहितं श्रुत्यक्षर-

आनन्दगिरिटीका

सत्यमिति । द्वितीयं दूषयति—न त्विति । भेदाभेदयोर्विरोधादेकोपाधावयोगाद्विकारस्य च रज्जुसर्पवन्मित्यात्वानुमापादाद्यत्वाद्वाध्यत्वाभिप्रायेण सत्यत्वं श्रुत्यन्तरेणैवोक्तमित्यर्थं । कथं तर्हि प्राणादिषु सत्यत्वमुक्तमित्याशङ्क्याङ्गीकारं स्फोरयति—किं तर्हीति । इन्द्रियजनितसद्बुद्धिविषयत्वापेक्षं भूयत्रयं सदित्युच्यते । तदविषयत्वापेक्षं भूतद्वयं त्यदिति व्यवहियते । तथा च भूतपञ्चकं सच्च त्थच्चेति व्युत्पाद्यसत्यमिति यथोक्तं तथा तद्ब्रह्मभूतयोर्नामिरूपयोस्तदात्मकत्वाच्च प्राणानां सत्यत्वं व्यावहारिकमिष्टमित्यर्थः । इतरत्र प्राणादिषु मिश्रानुभूतेष्वपि सत्यश्रुतिरविद्येत्याह—तद्द्वारेणेति । प्राणादीनां व्यावहारिकसत्यत्वानुवादद्वारेणाध्यारोपावादन्यायेन परमार्थसत्यस्य ब्रह्मणोऽवगतिविवक्षितेति कृत्वा तेष्वपि सत्यत्वश्रुतिरविद्येत्यर्थः । यथोक्तोऽर्थो विवक्षितो बृहदारण्यकश्रुतावित्यत्र गमकमाह—प्राणा वा इति । ननु श्रुत्यन्तरे विकारस्यापि व्यावहारिकं सत्यत्वमिष्टं प्रकृते तु न तद्विद्यते भूम्न एव सत्यत्वाङ्गीकारात्तथा च विरोधतादवस्थभत आह—इहापीति । यदि प्राणस्यापि व्यवहारतः सत्यत्वमुपगतं किं तर्हि सनक्तुमारस्य विवक्षितमित्याशङ्क्याऽऽह—इह त्विति । यदा वै विज्ञानात्यथ सत्यं वदतीति यदव्याख्यात तदन्वयव्यतिरेकाभ्यां स्फुटयन्नादौ व्यतिरेकमाह—नाविज्ञानमिति । परमार्थसत्यमविज्ञानस्यैव वदन्त्यादौ नित्याशङ्क्याऽऽह—यस्त्विति । तर्हि कथं सदेव परमार्थसत्यमिति वदतोऽभीष्टसिद्धिरित्याशङ्क्याऽऽह—न त्विति । तान्येव

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२५

मप्याह—प्राणा वा इति । तेषां प्राणानां एव प्रकृतो नेति नेतीति निदिष्ट आत्मा अघिष्ठानरूपेण सत्ताप्रदात्वात्, सत्यमिति श्रुत्यर्थं । विकारस्य परमार्थसत्यत्वं न श्रुत्यन्तरेण उक्तं, किन्तु इन्द्रियजन्यविज्ञानविषयत्वाद्वा ह्यारिकं तस्य सत्यत्वमुक्तम् । सत्यशब्दितभूतपञ्चकार्यत्वाच्च सत्यत्वं विकारस्योक्तमिति परिहरति—स यमुक्तमित्यादिना । इन्द्रियविषयाविषयत्वापेक्षमिति पाठेऽपि इन्द्रियविषय आश्रयो जनकं यस्येति तज्जन्मज्ञानमेवोक्तम् । सच्छब्देन इन्द्रियविषयत्वात् मूर्तत्वाच्च रूपवद्भूतत्रयमुक्तम् । त्यच्छब्देन परोक्षवाचिना तद्विपरीतं भूतद्वयमुक्तम् । तदुक्तेः प्रयोजनमाह—तद्द्वारेणेति तथा विवक्षाया श्रुतिप्रमाणमाह—प्राणा वा इति । प्राणानां सत्यत्वं अविज्ञानसत्यत्वाधीनमिति कार्यगतन्त्वेन अघिष्ठानसत्ता श्रेयैति श्रुत्युक्तमित्यर्थं । नन्विह तथाविधविकारसत्यत्वस्य निषेधे तद्विरोधः स्यादित्याशङ्क्याह—इहापीति । तथाविध सत्यत्वं न निषिध्यत इत्यर्थं । कथं तर्हि एष तु वा अतिवदति यस्तस्येति वदतीति तु गन्देन पूर्ववैलक्षण्यं सत्यस्य वदता पूर्वस्य प्राणादे सत्यत्वाभावप्रतीतिं अन्यथा वैलक्षण्यसिद्धेरित्याशङ्क्य इह सत्यशब्देन परमार्थसत्यवाचिना नारदस्य परमार्थसत्यत्वभ्रमं प्राणादिषु निराकृतुं तथाविध सत्यत्वं पूर्वस्य नास्तीत्युच्यते, ननु व्यावहारिकमपीत्याह—इह त्विति । नन्वविज्ञानस्यप्यन्यादिकं विकारं वदन् सत्यमेव स वदति विकारस्य नन्वस्य सद्गुणाव्यतिरेकेण रूपान्तराभावात् । अतो नाविज्ञानं सत्यं वदतीत्युक्तमित्याशङ्क्य, सत्यं, तथापि सः विकारस्यैव मथ्यता मन्यते, ननु विकारनिराकरणेन परमार्थं सत्यं वदति तस्यैव अतिवदन्रूपत्वादिति परिहरति—यस्त्विति । नैव सन्तीति गम्यमानो ननु वदतीति पदद्वयानुपगमेण योग्यम् । उपसंहरति—अत इति । विज्ञानत्रेव

यदा वै मनुतेऽथ विज्ञानाति नामत्वा विज्ञानाति मत्वैव विज्ञानाति
मतिस्त्वेव विजिज्ञासितव्येति मतिं भगवो विजिज्ञास इति ॥१॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्याष्टदशः खण्डः

विज्ञानन्वेव सत्यं वदति । न च तत्सत्यविज्ञानमविजिज्ञासितमप्रार्थितं ज्ञायत इत्याह—विज्ञानं त्वेव विजिज्ञासित-
५ व्यमिति । यद्येवं विज्ञानं भगवो विजिज्ञास इति । एवं सत्यादीनां चोत्तरोत्तराणां करोत्यन्तानां पूर्वपूर्वहेतुत्वं
व्याख्येयम् ॥ १ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य सप्तदशः खण्डः

यदा वै मनुत इति । मतिर्मननं तर्को मन्तव्यविषय आदरः ॥ १ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्याष्टदशः खण्डः

१०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

शून्यमर्थापत्तिशून्यञ्च प्राणानृतवव्याख्यानं लोकप्रतारणायैवेति । तत्सत्य सत्यविशेषणसामर्थ्यापिज्ञानविजृम्भितम् ।
सत्यज्ञानेन ह्यतिवादित्वान्तरं विदधानं पूर्वप्रकृतस्य प्राणविज्ञानेनातिवादित्वस्य मिथ्याविषयत्वं व्यापयति अन्यथा
प्राणस्यापि सत्यत्वे तुल्ये संत्यावष्टम्भेनातिवादित्वान्तरविधानमस्थाने सम्भ्रममात्रं प्रसज्येत । न च सत्यशब्दः
कारणरूढो येन कारणविज्ञानेनातिवादित्वान्तरव्याख्यानं शोभेत । कारणस्यापि शक्तिमद्रूपस्य युक्तिसाध्यत्वान्न हि
१५ सम्बन्धो भेदो वैशिष्ट्यं वा निरूपणसहमिति विस्तृतं तत्त्वालोके ॥ १ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या सप्तमाध्यायस्य सप्तदश-अष्टदश-एकोनविंश-विंश-एकविंश-द्वाविंशखण्डाः

आनन्दगिरिटीका

तर्हि रूपाणि पृथग्विद्यन्ते नेत्याह—तथेति । अतोऽस्य नास्ति सत्यवादित्वं किन्तुसत्यवादित्वमेवेत्युपसंहरति—
इत्यत इति । व्यतिरेकं दर्शयित्वाऽन्यमन्वाचष्टे—विज्ञानन्नेवेति । अस्तु तर्हि सत्यविज्ञानपूर्वकमतिवादित्व-
२० मित्याशङ्क्याऽऽह—न चेति । यद्येवं जिज्ञासाद्वारा सत्यविज्ञानं ज्ञेयमित्येवमिष्टं चेदित्यर्थः । सत्यवदनं प्रति
सत्यविज्ञानस्य यथा कारणत्वमुक्तं तथा पूर्वस्य पूर्वस्योत्तरमुत्तरं कारणत्वेन द्रष्टव्यमित्यतिविशति—एवमिति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य सप्तदश-खण्ड

विज्ञानकारणीभूतां मतिं व्याचष्टे—मतिरिति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्याष्टदशः खण्डः

२५

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

सत्यं वदतीत्यनन्तरं इति युक्तमिति शेषः । विज्ञानं त्वेव विजिज्ञासितव्य इत्यनुपपन्नं विज्ञानविषयकविज्ञानेच्छा-
भावादित्याशङ्क्य विजिज्ञासितव्यमित्यनेन प्रार्थनीयत्वं लक्ष्यते, अतो नोक्तदोष इत्याह—न चेति । तत्सत्य-
विज्ञानमपि जिज्ञासितव्यम् । ज्ञानुं प्रार्थितं ज्ञायत इति पाठस्तु सुगमः । विजिज्ञास इति साधनेन विज्ञानं
प्रार्थयामोत्यर्थः । एवमुत्तरत्रापि योज्यम्, विज्ञानस्य सत्यवदनहेतुत्वमिव मनस्य विज्ञाने हेतुत्व श्रद्धया मनने
३० निष्ठया श्रद्धयां कृतेनिष्ठया सुखलिप्साया कृतावित्येवं ज्ञेयमित्याह—एवमिति । सत्यादीनां सत्यवदनादीनां
मध्ये, एव सत्यवदनविज्ञानयोरेव उत्तरोत्तराणां मननादीनां पूर्वपूर्वहेतुत्वमिति योजना ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य सप्तदश-खण्डः

विज्ञानस्य यत्नसाध्यत्वमुक्तं; तान्येव यत्नविषयसाधनान्याह—यदा वै मनुत इति । श्रद्धाश्रद्धार्थपाह—
मन्तव्येति । गुरुकार्ये आदराभावे तद्विषये मननं न करोतीति तत्र तस्य हेतुत्वमित्यर्थः, ब्रह्मज्ञानाय गुरुश्रुत्यादि-
३५ तात्पर्यहृषया निष्ठया श्रवणमपि सगृहीतम्, श्रुत्यायास्तदर्थत्वात्सा च मन्तव्यविषयादस्हेतुः । तज्ज्ञानाभावे
तदादरायोगादिति भावः ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्याष्टदश-खण्डः

यदा वै श्रद्धात्पथ मनुते नाश्रद्धन्मनुते श्रद्धदेव मनुते श्रद्धा
त्वेव विजिज्ञासितव्येति श्रद्धां भगवो विजिज्ञास इति ॥१॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

यदा वै निस्तिष्ठत्यथ श्रद्धाति नानिस्तिष्ठच्छ्रद्धाति निस्तिष्ठन्नेव
श्रद्धाति निष्ठा त्वेव विजिज्ञासितव्येति निष्ठां भगवो विजिज्ञास इति ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य विंशः खण्डः

यदा वै करोत्यथ निस्तिष्ठति नाकृत्वा निस्तिष्ठति कृत्वैव निस्तिष्ठति
कृतिश्चैव विजिज्ञासितव्येति कृतिं भगवो विजिज्ञास इति ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्यैकविंशः खण्डः

यदा वै सुखं लभतेऽथ करोति नासुखं लब्ध्वा करोति सुखमेव लब्ध्वा
करोति सुखं त्वेव विजिज्ञासितव्यमिति सुखं भगवो विजिज्ञास इति ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य द्वाविंशः खण्डः

आस्तिवयुद्धिः श्रद्धा ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

निष्ठा गुरुश्रुषादिस्तत्परत्वं ब्रह्मविज्ञानाय ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य विंशः खण्डः

यदा वै करोति । कृतिरिन्द्रियसंयमश्चित्तैकाग्रताकरणं च । सत्यां हि तस्यां निष्ठावीनि यथोक्तानि भवन्ति
विज्ञानावसानानि ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्यैकविंशः खण्डः

सांपि कृतिर्यदा सुखं लभते सुखं निरतिशयं वक्ष्यमाणं लब्धयं मयेति मन्यते तदा भवतीत्यर्थः । यथा २०

आनन्दगिरिटीका

मननहेतुभूतां श्रद्धां व्याकरोति—आस्तिव्येति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्यैकोनविंशः खण्डः

श्रद्धाहेतुं निष्ठा व्याचष्टे—निष्ठेति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य विंशः खण्डः

निष्ठां निदानं कृतिं विभजते—कृतिरिति । कथं पुनरेतेषामुत्तरमुत्तरं पूर्वस्य पूर्वस्य कारणीयवति
तत्राऽऽह—सत्यां हीति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्यैकविंशः खण्डः

कृतिस्तर्हि कुपो भवतीति तत्राऽऽह—साऽपीति । यदा सुखं लभते तदा भवतीति संवन्धः । न्तु सुख-
लाभस्येन्द्रियसयमादिव्यतिरेकेणाभावात्कथं सुखलाभाधीना कृतिरित्याशङ्क्याऽऽह—सुखमिति । वक्ष्यमाणसुखलब्ध- ३०

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

इन्द्रियसयमादिरूपायाः कृते कथं श्रवणादिहेतुत्वं, तथा विनापि गुफलाभादिदृष्टसामग्र्ये तस्यैन्द्रिय-
शङ्क्य तस्याद्विचिन्तमलनिराकरणद्वारेण तत्फलत्पत्तौ हेतुत्वात्तद्धेतुत्वमित्याह—सत्यां हीति ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्यैकविंशः खण्डः

नित्यानित्यवस्तुविवेकपूर्वकं अनित्याद्विरज्य नित्यवस्तुलिप्सा इन्द्रियसयमलक्षणगमादिसाधने हेतुरित्याह— ३५
सांपि कृतिरिति । निरतिशयमिति नित्यमित्यपि द्रष्टव्यम् । सुखलाभानन्तरं कृतिश्चाब्धितयामादिप्रवृत्त्यनु-
पपत्तेर्लाभगन्देनेच्छोच्यत इति व्याचष्टे—लब्धयं मयेति । यथा लोके दृष्टफलरूपसुखहेतुकृतौ तत्सुखेच्छैव
४२

यो वै भूमा तत्सुखं नाल्पे सुखमस्ति भूमैव सुखं भूमा
त्वेव विजिज्ञासितव्य इति भूमानं भगवो विजिज्ञास इति ॥ १ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

दृष्टफलसुखा कृतिस्तथेहापि नामुखं लब्धा करोति । भविष्यदपि फलं लब्ध्वेत्युच्यते । तदुद्दिश्य प्रवृत्त्युपपत्तेः ।
५ अथेदानीं कृत्याद्विबुत्तरोत्तरेषु सत्सु सत्यं स्वयमेव प्रतिभासत इति न तद्विज्ञानाय पृथग्यत्नः कार्य इति प्राप्तं तत
इदमुच्यते । सुखं त्वेव विजिज्ञासितव्यमित्यादि । सुखं भगवो विजिज्ञास इत्यभिमुखोभूतायाऽऽह ॥ १ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य द्वाविंशः खण्डः

यो वै भूमा महन्निरतिशयं बह्विति पर्यायास्तत्सुखम् । ततोऽर्वावसातिशयत्वात्सुखम् । अतस्तस्मिन्नल्पे
नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

१० भावभक्तिनोरभेदेन भूमेति महदिति व्याख्यानम् । भूमैव सुखमिति सावधारणसामानाधिकरण्याश्रुत्या
सुखब्रह्मणोर्गुणगुणिभावकृत.स्वल्पोऽपि भेदो नास्तीति दर्शितम् । भास्करः पुनरैश्वर्यलक्षणयाऽऽनन्दं भूमनो गुणं

आनन्दगिरिटीका

व्यत्वाभिमानादेव यथोक्ता कृतिः सिध्यतीत्यर्थः । सुखं लब्धा करोतीत्येतद्दृष्टान्तेन साधयति—यथेति । दृष्टं फलं
पुत्रपत्न्यादि तज्जन्तुसुखोद्देशपूर्विका लोके कृतिर्दृष्टा तथाऽऽत्मन्यपि सुखं लब्ध्वैव करोति न तु विना तदुद्देशमित्यर्थः ।
१५ नन्विन्द्रियाणां मनसश्च संयमपूर्वकं सुखं भवति तथा च कथं तल्लब्धा करोतीत्युच्यते तत्राऽह—भविष्यदपिती ।
उत्तरग्रन्थमाकाङ्क्षापूर्वकमुत्थापयति—अथेत्यादिना ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य द्वाविंशः खण्डः

भूमनोऽर्वागपि वैषयिकं सुखमस्तीत्याशङ्क्याऽह—ततोऽर्वागिति । कथमल्पत्वेऽपि सुखत्वं वायति तत्राऽह—

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२० हेतुस्तथेहापीत्युक्तेऽर्थे दृष्टान्तमाह—यथेति । दृष्टफलरूपं सुखं यस्या सा तथोक्ता । असुखं लब्ध्वेति
सुखं अलब्ध्वेत्यर्थः । ननु सुखलाभस्य भविष्यतः कथं लब्ध्वेति भूतत्वेन निर्देश इत्याशङ्क्य लाभोद्देशानस्य
भूतत्वात्तद्गतं भूतत्वं तद्विषयलाभे उपचर्यत इत्याह—भविष्यदपिती । सत्यं त्वेव विजिज्ञासितव्यमित्यनेनैव
सुखस्वरूपस्य सत्यस्य विजिज्ञासाया उक्तत्वात् । सुखं त्वेव विजिज्ञासितव्यमित्युक्तिं पुनरं युक्त्याशङ्क्य
सत्यस्यापि सतः सुखस्य सुखत्वेन ज्ञान विना तज्ज्ञानसाधनकृत्यादिषु प्रवृत्त्यनुपपत्तेः, तद्विजिज्ञासा पृथक्कथ्येत्या-

२५ शङ्कापूर्वकमाह—अथेति । अथशब्दः शङ्काप्रारम्भार्थः ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य द्वाविंशः खण्डः

१. अत्र विचाराः प्रदर्शयन्ते—प्रथमाध्यायतृतीयपादे द्वितीयाधिकरणे “भूमासंप्रसादादबुध्यपदेशाद्” इति
सूत्रम् । अत्र भूमा प्राणो वा ब्रह्म वेति विचारे पूर्वपक्षः—भूमा प्राण इति । तथाहि नामादिषु आशान्तेषु
पूर्वपूर्वोक्त्यनन्तरं “अस्ति भगवः नाम्नो भूय” इति “वाग्वाव नाम्नो भूयसो”त्यादिप्रश्नप्रतिवचन-
प्रवाहो दृश्यते । प्राणादूर्ध्वं तु न दृश्यते केवल भूमोपदेशमात्रं दृश्यते । तेन प्राण एव भूमेति । एवं
प्राप्ते भूमः—भूमा न प्राणः प्राणादूर्ध्वं मुग्दिश्यमानत्वात् अत्र प्रकरणे यदूर्ध्वं यदुपदिश्यते तत् तद्भ्रं
नामभिन्नवाच्यत् । तथा च प्राणिभिन्नत्वे सिद्धे सर्वात्मत्वादिधर्मोपपत्तेः भूमा ब्रह्म ।

अत्र मध्वाचार्याः—नामब्रह्मेत्युपासीत इत्यत्र नाम=नाम्नि इत्यर्थः । नामपद तदभिमानिदेवतापरं
सा च उवा । उवाशरीरे भगवानन्तर्यामितया वर्तत इत्युपास्यम् । उत्तरोत्तरदेवताशरीरेषु भगवदुवा-
सनया भगवतः संतोषाधिक्यं भवति । न तु नाम्नः ब्रह्मत्वेनोपासने युक्तम् । अन्यस्यान्यत्वेनोपासने

३५

पुरुषार्थाभावात् अनर्थश्च भवेत् । यथा राजभूयस्य राजत्वेनोपासने राजा दुष्येत अनर्थ च कुर्यात् ।
अचेतनस्य चानर्थकरत्वात्तोपास्यत्वम् । अपि तु एतेषु भगवान् स्थितः इति ध्यानं कार्यमिति ध्याकुर्वन्ति ।

यत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमाऽथ यत्रान्यत्पश्यत्यन्य-
च्छृणोत्यन्यद्विजानाति तदल्पं यो वै भूमा तदश्रुतमथ यदल्पं तन्मर्त्यं स
भगवः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति स्वे महिम्नि यदि वा न महिम्नोति ॥ १ ॥

सुखं नास्ति । अल्पस्याधिकतृष्णाहेतुत्वात् । तृष्णा च दुःखबीजं । न हि दुःखबीजं सुखं दृष्टं ज्वरादि लोके ।
तस्माद्युक्तं नाल्पे सुखमस्तीति । अतो भूमैव सुखम् । तृष्णादिदुःखबीजत्वात्संभवाद्भूमः ॥ १ ॥ ५

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

किलक्षणोऽसौ भूमेत्याह—यत्र यस्मिन्भूमि तत्त्वे नान्यद्दृष्टव्यमन्येन करणेन द्रष्टाऽन्यो विभक्तो
दृश्यात्पश्यति । तथा नान्यच्छृणोति । नामरूपयोरेवास्तर्भावादिष्वयभेदस्य तद्ग्राहकयोरेवेह दर्शनश्रवणयोर्ग्रहणमन्येषां

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

व्याचख्यौ तत्तस्य विषयविलासवासितत्वं लक्षयति श्रुत्यर्थनिमित्तत्वं वा यत्र यस्मिन्प्राप्ते सति अन्यद्दुःखं १०
तत्साधनञ्च न पश्यतीति भास्करव्याख्यानमयुक्तम् । अन्य न पश्यतीत्यविशेषश्रुतिसकोचापत्तात् ॥ १ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या सप्तमाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

अल्पस्येति । दुःखरूपा तृष्णां प्रत्यल्पस्य सुखस्य हेतुत्वेऽपि कथं स्वयं सुखं न भवतीत्याशङ्क्याऽह—न हीति ।
अल्पस्य सुखस्य दुःखान्तर्भावे सिद्धे फलितमाह—अत इति ॥ १ ॥ १५

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकाया सप्तमाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

भूमः सविशेषत्वं निर्विशेषत्व वेति प्रश्नपूर्वकं निर्विशेषत्व निर्धारयति—किमित्यादिना । नान्यच्छृणोति
स भूमेति सवन्ध । किमिति स्पर्शनादिष्वपि सत्यु दर्शनश्रवणयोरेव निषेध्यत्वेनात्र ग्रहणमित्याशङ्क्याऽह—नामेति ।
अनुक्तानां स्पर्शदीनामुपलक्षणार्थत्वेनात्र द्वयोर्ग्रहण स्पर्शनाद्यविषयत्वस्यापि भूमिन् भावादित्याह—अग्नेर्वापिति ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२०

“बहोर्लोपो भू च बहोरिति” सूत्रेण बहुशब्दाद्भूमशब्दनिर्गते. बहुत्व भूमशब्दार्थः, भावभवित्रोः
अभेदविवक्षया च भूमा बह्वित्युक्तम् । अधिकतृष्णोति । अधिकविषयतृष्णोत्यर्थः । न हीति दुःख बीजं ज्वरादि
लोके सुखं नहि दृष्टमिति योजना ॥ १ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया सप्तमाध्यायस्य त्रयोविंशः खण्डः

किलक्षण इति । भूमशब्दस्य उक्तरीत्या बहुत्वार्थकत्वात्तस्य च सुखत्वाभावात् परिच्छिन्नत्वेन २५
अल्पत्वात्कथं तृष्णाबीजत्वासंभव इति प्रश्नार्थः । बहुत्वावच्छिन्नवाचिना भूमशब्देन अल्पत्वनिवृत्तिकक्षणया
त्रिविधपरिच्छेदरहितवस्तुनोर्जिभयानां पूर्वोक्तदोषावकाश इत्याशयवती श्रुतिः. भूमो लक्षणमाहेत्याह—यत्रेति ।
अथवा “भूमा वै हिता यो वै वाचो भूमा तस्य न्यवृद्धमि”त्यादौ भूमशब्दस्य आश्रित्यार्थकत्वदर्शनादाधिक्यस्य
च सकोचकाभावे उक्तपरिच्छेदाभावपर्यवसानात्साक्षाच्छ्रुत्या चेह तथा लक्षणगोचरे बहोर्लोपो इति सूत्रं नखनक्षत्रा-
द्विगवदवसाधुत्वान्वाख्यानपर वा द्रष्टव्यमिति । अन्यत्पश्यति इति वाक्यार्थनिषेवकनत्रा तदन्तर्गताः कर्मकरण-
वत् क्रिया निषिध्यन्ते । क्रियामात्रनिषेधे भूमोऽल्पत्वात् अल्पत्वापत्तेरित्याह—तत्त्वे नान्यदित्यादिना ।
द्वितीयदर्शनस्य सर्वस्मिन्ना निषेधे प्रत्यक्षविरोधमाशङ्क्योक्तं—तत्त्वेनेति । इत्यात्पश्यतीति नकाराभावपाठे भूमिन्

इदं तु “ब्रह्मदृष्टिरुक्तर्वादि”ति (ब्र० सू० ४-१-५) ब्रह्मसूत्रविरुद्धम् । “अप्रतीकालम्बनाश्रयती”ति
(ब्र० सू० ४-३-१५) सूत्रे प्रतीकालम्बनोपासकानां प्रतियोगितया प्रदर्शनविरोधाच्च । आत्मतः प्राणः
मुक्तासां सन् भगवत्तकागात् प्राणोत्पत्ति पश्यति । ३५

अहङ्कारः भगवतो रूपान्तर अतः सर्वगतत्वमुच्यते स्वभावतः अल्पत्वात् । आत्मरति विष् रतिः ।
भूमा अहमात्मेति ध्वं भगवद्रूपम् । आहारः गुरोः विद्याहरणम्, तस्य गुद्धौ सत्वगुद्धि—इति स्वमता-
नुसारि विवरणम् ।

षोपलक्षणार्थत्वेन । मननं चात्रोक्तं द्रष्टव्यं नान्यन्मनुत इति । प्रायशो मननपूर्वकत्वाद्दिज्ञानस्य । तथा नान्य-
द्विज्ञानाति । एवंलक्षणो यः स भूमा । किमत्र प्रसिद्धान्यदर्शनाभावे भूम्युच्यते नान्यत्वश्रयतीत्यादिना, अथान्यत्र
पश्यत्यात्मानं पश्यतीत्येतत् । किंचातः । यद्यन्यदर्शनाद्यभावमात्रमित्युच्यते तथा द्वैतसंबन्धवहारविलक्षणो भूमेत्युक्तं
भवति । अथान्यदर्शनविशेषप्रतिषेधेनाऽऽत्मानं पश्यतीत्युच्यते तदैकस्मिन्नेव क्रियाकारकफलभेदोऽभ्युपगतो भवेत् ।
५ यद्येवं को दोषः स्यात् । नन्यमेव बोधः संसारानिवृत्तिः । क्रियाकारकफलभेदो हि संसार इति । आत्सैकत्व एव

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

यच्चोक्तं सर्वप्रमाणविरोधात् ब्रह्मणि प्रपञ्चनिरोधोऽप्यस्य इति । तत्र सर्वेति विशेषणं तावद्वच्यम् । न च
ब्रह्मणः प्रपञ्चसम्बन्धसाधकं किमपि प्रमाणमुपलभ्यते । न तावत्प्रत्यक्षं ब्रह्मणस्तदगोचरत्वात् । नानुमानं ब्रह्म-
सम्बन्धे प्रपञ्चेन कस्यचिदविनाभावानवगममात् । नाप्यागमः प्रपञ्चसृष्टिमभिधाय "एतदात्ममिदं सर्वमिदं"त्यन्यव्यति-
१० रेकाभावपरिहारेण सर्वतायाः ब्रह्ममात्रताया पर्यवसानात् । यथा हि कुण्डलेऽन्तर्हितश्च विचार्यमाणे सुवर्णातिरिक्-
वत्स्वनुपलम्भादाखन्योश्चानुपलम्भात् सुवर्णमात्रताऽध्यवसीयते तथा विषयस्य सत्प्रकाशातिरिक्त्वालाभात्ता-
वन्मात्रतायामेव शास्त्रस्य पर्यवसानात् । तस्माद्वस्मिन्नधिकरणे तत्त्वविचारणायामन्योऽन्यं न पश्यति न विज्ञानाति
स भूमेति ब्रह्मदृश्यादिविकल्पनिषेधेन दृश्याध्यासाधिकरणत्वोपलक्षितस्य विकल्पविषयत्वमेव भूमलक्षणमिति
युक्तम् । एतदेव विमर्शपूर्वकं स्फुटयति—किमत्रेत्यादिना । कस्मिन्पक्षे को लाभः को वा दोष इति शिष्यः पृच्छति—
१५ किञ्चात इति । आद्ये लाभं द्वितीये च दोषं दर्शयन्दितीयस्थानमिमतत्वं सूचयति—यदीत्यादिना । द्वितीयपक्षस्य
दुष्टत्वं प्रश्नपूर्वकं स्फुटयति—यद्येवमित्यादिना । सति भेदे क्रियादेस्संसारत्व लोके दृष्टं तद्वैलक्षण्यादेकस्मिन्नेव

आनन्दगिरिटीका

अत्रेति लक्षणवाक्योक्तिः । तत्र हेतुमाह—प्रायज्ञ इति । यस्मिन्नधिकरणे तत्त्वविचारणायामन्योऽन्यं न पश्यति न
शृणोति न मनुते न विज्ञानाति स भूमेति ब्रह्मदृश्यादिविकल्पनिषेधेनाध्यासाधिकरणत्वोपलक्षितस्य विकल्पाविषयत्वमेव
२० भूमलक्षणमित्युपसंहरति—एवमिति । उक्तमेव लक्षणं स्फुटयितुं विमर्शति—किमत्रेति । लोकप्रसिद्धदर्शनादिविषयत्वा-
भावमात्रं भूमो लक्षणं तन्निषेधेन स्वज्ञेयत्वं वेति विमर्शार्थं । कस्मिन्पक्षे को लाभः को वा दोष इति शिष्य-
पृच्छति—किंचात इति । आद्यमनुद्य तत्र लाभ दर्शयति—यदीति । अन्यस्य प्रसिद्धस्य दर्शनादेर्विषयत्वं भूमि-
नास्तीत्येतावन्मात्रं तस्य लक्षणमित्युच्यते चेत्सर्वविकल्पातीतं प्रत्यगान्ता भूमेत्यस्मत्पक्षसिद्धिरित्यर्थः । द्वितीयं
पक्षमनुद्य तस्मिन्दोषं सूचयति—अथेत्यादिना । तमेव दोषं प्रश्नपूर्वकं स्फुटयति—यद्येवमित्यादिना । सति

२१

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

तत्त्वे इति च्छेदः । साक्षाद्वाक्यार्थानन्तर्गतत्वेऽपि करणस्य तेन विना क्रियानुपपत्तेः अर्थात्तदन्तर्गतितरत्वेवेति
तन्निषेधोऽप्युक्तः । ननु नान्यज्जिज्ञासतीत्यादि कुतो नोक्तः, न च नान्यत्वपश्यतीत्यादिना तदुपलक्षितमिति वाच्यम्,
तर्हि तेनैव शृणोतीत्यादिकमुपलक्ष्यतामित्याद्यङ्क्याऽऽह—नामरूपयोरेति । बाह्येन्द्रियव्यापारेण दर्शनादिना
आन्तरस्य मननस्योपलक्षणमनुचितम् । अन्यथा विज्ञानस्यापि तथात्वंसंभवेन पृथग्रहणं न स्यादित्यभिप्रेत्या-
३० ध्याहार्यमाह—मननं चेति । तर्हि तस्य ग्रहणमेव मा भूदित्याद्यङ्क्याऽऽह—प्रायज्ञ इति । श्रुतिषु प्रायेण
मननपूर्वकत्वदर्शनाद्दिज्ञानस्येत्यर्थः । नान्यत्वश्रयतीति वाक्यस्य सविशेषणत्वात् विशिष्टनिषेधो वा वाक्यार्थ-
दर्शनादिविशेषणस्य अन्यविषयत्वमात्रस्यैव वेति विमर्शति—किमत्रेति । अन्यविषयत्वनिषेधे दर्शनस्य निविषयत्वा-
संभवादात्मविषयत्वेन पर्यवस्यतीत्यभिप्रेत्यात्मानमित्युक्तम् । विशेषणनिषेधेऽपि विशिष्टनिषेधसिद्धे पक्षद्वयेऽपि
न विशेष इति पृच्छति—किंचात इति । विशिष्टविषयत्वस्य पक्षद्वये तुल्यत्वेऽपि तत्फलं भिद्यत इत्याह—यदीति ।
३५ न तदेति । द्वैतसंबन्धवहारलक्षणो न भवतीति भूमेत्युक्तमित्यन्वयः । विशिष्टनिषेधे क्रियाकर्तृकमकरणात्
निषेधाद्भूमिन् द्वैताभावः सिध्यतीति भावः । नकाराभावपाठे अद्वैतेति छेदः, द्वैतसंबन्धवहारलक्षणो न भवतीत्यर्थः ।
द्वितीयपक्षं क्रियाया अप्रतिषेधात् तस्या आत्मविषयत्वे सति क्रियादिद्वैतसिद्धिः फलमित्याह—अथेति । अन्यस्य
दर्शनविषयस्य प्रतिषेधेन प्रतिषेधपर्यवसानेनेत्यर्थः । अभ्युपगतो भवेदिति । तथा च परिच्छिन्नत्वेनाल्प-
त्वात्सुलक्षणो भूमा न भवेदिति भावः आत्मव्यतिरिक्तानङ्गीकारात् परिच्छेदापत्तिरिति चोदयति—
४० यद्येवमिति । क्रियायाः कारकसाध्यत्वात् कारकचक्रे वचक्ये किं व्यतिरिक्तकारकचक्रमङ्गीक्रियते, आत्मैव

क्रियाकारकफलभेदः संसारविलक्षण इति चेत् । न । आत्मनो निर्विशेषैकत्वाभ्युपगमे दर्शनादिक्रियाकारकफलभेदाभ्युपगमस्य शब्दमात्रत्वात् । अन्यदर्शनाद्यभागेऽपि यत्रेत्यन्वयं पश्यतीति च विशेषणे अनर्थके स्यातामिति चेत् । दृश्यते हि लोके यत्र शून्ये गृहेऽथ पश्यतीत्युक्ते स्तम्भादीनात्मानं च न न पश्यतीति गम्यते । एवमिहापीति चेत् । न । तत्त्वमसीत्येकत्वोपदेशादधिकरणभाषिकर्तव्यभेदानुपपत्तेः । तथा सदेकमेवाद्वितीयं सत्यमिति षष्ठे निर्धारितत्वात् । “अदृश्येऽनात्म्ये” “न संहृषे तिष्ठति रूपमस्य” “विज्ञातारं केन विज्ञानीयात्” इत्यादि-
श्रुतिभ्यः स्वात्मनि दर्शनाद्यनुपपत्तिः । यत्रेति विशेषणमनर्थकं प्राप्स्यति चेत् । न । अविद्याकृतभेदापेक्षत्वात् ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

क्रियाकारकभावस्यासंसारत्वमाशङ्क्यासम्भवमाह—आत्मैकत्व एवेत्यादिना । द्वितीयपक्षस्य दुष्टत्वे दक्षिणे गुरुणा शिष्य आद्यपक्षस्यापि दोषवत्त्व समानमित्याह—अन्यदर्शनादिति । न पश्यतीत्येतावतैव दर्शनाद्यभावलाभाद्यत्रेत्यन्यदिति च विशेषणे व्यर्थं स्यातामित्यर्थं । व्यर्थमेवैतादृशं वचनमिति न वाच्यमित्याह—दृश्यते हीति । १० विशेषणार्थवत्त्वान्याथानुपपत्त्याधिकरणाधिकर्तव्यभावः स्वात्मदर्शनं च वाच्यं श्रुतस्य वा गतिर्वाच्येत्युच्यते ? नाद्य इत्याह—न तत्त्वमिति । भूमिं स्थितो मूकः स्वात्मभूतं भूमानं पश्यतीति न शक्यं कल्पयितुम् । बहुश्रुतिविरोधादित्यर्थः । द्वितीयमनुद्य गतिमाह—यत्रेत्यादिना । सत्येकस्मिन्नेव यत्रेति विशेषणमनर्हमप्युच्यते प्रसिद्धानुवादेनाधिकरणादि

आलन्दगिरिटीका

क्रियाकारकफलभेदे कथं संसारनिवृत्तिस्तत्राऽऽह—क्रियेति । सति भेदे क्रियादेः संसारत्वं लोके दृष्टं तद्वैलक्ष्यात्- १५
देकस्मिन्नेव क्रियाकारकभावस्य न संसारतेति चोदयति—आत्मैकत्व इति । एकस्मिन्क्रियादिभेदस्यासम्भवं दर्शयन्नुत्तरमाह—नाऽऽत्मन इति । द्वितीयपक्षस्य दुष्टत्वे स्पष्टीकृते प्रथमपक्षस्यापि समानं दुष्टत्वमिति शिष्यः शङ्कते—अच्येति । आद्यपक्षेऽपि न पश्यतीत्येतावतैव दर्शनाद्यभावलाभाद्यत्रेत्यन्यदिति च विशेषणे व्यर्थं स्यातामित्यर्थं । व्यर्थमेवैतद्दर्शनं वचनमित्याशङ्क्य शिष्य स्वयमेव ब्रूते—दृश्यते हीति । लोके हि यत्र शून्ये गृहे नान्यत्पश्यति तद्वदतीत्यमिति प्रयोगो दृश्यते न च तस्य निरर्थक्यमिष्टं व्यवहाराद्भवति । यथा च तस्मिन्पक्षोक्ते २० धनवान्याद्यदर्शनेऽपि स्तम्भादीन्गृहं च न न पश्यतीति श्रुतस्य निरर्थक्यं न गम्यते । किन्तु तत्र स्तम्भादीनां तस्य च दर्शनमिष्टं तथा यत्र नान्यत्पश्यतीत्यत्रापि विशेषणवैयर्थ्यं समाधानं वक्तव्यमित्यर्थः । किं विशेषणार्थवत्त्वानुपपत्त्या भूम्यविकरणाधिकर्तव्यभावः स्वात्मदर्शनं च वाच्यमित्युच्यते किं वा श्रुतस्य गतिर्वक्तव्येति पृच्छयते तत्राऽऽह—दृश्यति—नेत्यादिना । तथा तत्त्वमसीतिवदित्यर्थं । निर्धारितत्वादाधिकरणाधिकर्तव्यभेदानुपपत्तिरिति शेषः । यच्चान्यत्र पश्यतीति विशेषणदात्मन स्वदर्शनं वाच्यमिति तत्राऽऽह—अदृश्य इति । २५

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

नानाकाररूपेण वर्तते वेति विकल्प आद्य दूषयति—नन्विति । द्वितीयं शङ्कते—आत्मैकत्व इति । आत्मैकत्वे सत्येव तदविरोधेन तस्मिन्नेव क्रियाकारकभेदाभ्युपगमात्, स्वव्यतिरिक्तकारकादेरेव संसारत्वात् न पूर्वदोष इत्यर्थः । एकस्मिन् क्रियाकारकभावस्य तस्यैव तत्र प्रति कार्यत्वकारणात्त्वात्स्या असंभवादेकस्यैव कर्तृकर्मत्वयोरप्यसम्भवात्, निरक्षे अंशभेदेनापि तदनुपपत्तेर्नायमपि पक्षस्तावुत्स्याह—नेति । निविशोपत्व निरंशत्वम् । ३० त्वत्पक्षे यत्रेत्याधाराद्येवभावस्यानुपपत्तिः, अन्यविशेषणं च व्यर्थं स्यादिति शङ्कते—अन्यदर्शनेति । कथं विशेषणयोः आनर्थक्यमित्याशङ्क्य तयोः प्रयोजनं तावद्दृष्टान्तेन दर्शयति—दृश्यते हीति । सप्तम्या आधारात्त्वप्रतिपादनं प्रयोजनं, अन्यविशेषणस्य तद्व्यतिरिक्तदर्शनप्रतिपादनं प्रयोजनम्, तादृहापि वक्तव्यम् । तस्य च ब्रह्मणि सर्वनिषेवपक्षे असम्भवाद्द्विशेषणयोः वैयर्थ्यमित्याह—एवमिति । इहापीत्यनन्तरं वक्तव्यं तत्र सम्भवतीति शेषः ।

किं विशेषणबलात्सद्वितीयत्वं सिष्यावधिपित्तमुत विशेषणस्य गतिमात्रं पृच्छयत इति विकल्प आद्ये अप- ३५
रिच्छिन्नत्वल्लोकोत्सुखरूपत्व विरुद्ध्येत्याह—नेति । यत्र स्थितो जीवो न पश्यतीत्येवं जीवेश्वरयोराधाराद्येवत्वा-
ज्जीकारे बाधकमाह—तत्त्वमसीति । स्तम्भान्दिवदात्मदर्शनाङ्गीकारे बाधकमाह—तत्रेति । आत्मनो दर्शनगोचरत्वे तत्तिरीयश्रुतिविरोधमप्याह—अदृश्य इति । आत्मत्वमर्हतीत्यात्म्यं वेहादि, तद्रहिते अभयं प्रतिष्ठां विन्दत इत्यर्थः । कठश्रुतिमप्याह—न तद्वृक्ष इति । विज्ञातारं—विज्ञातृसाक्षिणमात्मानं केन कत्रां करणेन विज्ञानोवाद्य केनापि

यथा सत्येकत्वाद्वितीयत्वबुद्धिं प्रकृत्यामपेक्ष्य सदेकमेवाद्वितीयमिति संख्यात्वाहमप्युच्यते । एवं भूम्येकस्मिन्नेव यत्रेति विशेषणम् । अविद्याद्यस्यामन्यदर्शानुवादेन च भूमन्स्तदभावत्वलक्षणस्य विवक्षितत्वान्नान्यत्पश्यतीति विशेषणम् । तस्मात्संसारव्यवहारो भूमिन् नास्तीति समुदायार्थः । अथ यत्राविद्याविषयेऽप्येनान्यत्पश्यतीति तदल्पमविद्याकालभावीत्यर्थः । यथा स्वप्नहृदयं वस्तु प्राक् प्रबोधात्कालभावीति तद्वत् । तत एव तन्मर्थं विनाशि ५ स्वप्नवस्तुवदेव तद्विपरीतो भूमा यस्तदमृतम् । तच्छब्दोऽमृतत्वपरः । स तद्दोषलक्षणो भूमा हे भगवन्कस्मिन्प्रतिष्ठित

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

विकल्पाविषयत्वस्य भूमो लक्षणस्य विधिरित्तत्वादित्यर्थ । नान्यत्पश्यतीत्यपि विशेषणमनुवादाभिप्रायेणेति शेषः । भेददर्शननिन्दया भूमन् एव वस्तुत्वमाह—अथेत्यादिना । भूमन् सुखत्वाभिधानात् सुखस्य चाश्रयप्राप्ततन्त्यप्रसिद्धे-
राश्रय पृच्छति—स तर्हीति ॥ १-२ ॥

१०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या सप्तमाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

द्वितीयमनूद्य गतिमाह—यत्रेत्यादिना । परिहारभागं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । एकस्मिन्नेव भूमिन् यत्रेति विशेषणमनर्हमपि प्रयुज्यते प्रसिद्धानुवादेनाधिकरणाद्विकल्पाविषयत्वलक्षणस्य भूमो लक्षणस्य विवक्षितत्वान्-
दित्याह—एवमिति । यदविद्यावस्थमन्यदर्शनादि तदनुवादेन नान्यत्पश्यतीति विशेषण च भूमिन् न विरुध्यते १५ दर्शनाद्यविषयत्वलक्षणस्य भूमो लक्षणस्य विवक्षितत्वादित्याह—अविद्येति । लक्षणवाक्यार्थमुपसंहरति—
तस्मादिति । दर्शनादिसकलसासारिकव्यवहाराभावोपलक्षितं तत्त्वं भूमेत्यर्थः । अथ यत्रेत्यादिवाक्य व्याकरोति—
अथेति । परिच्छिन्नस्याविद्याकालभावित्वे दृष्टान्तेन विवृणोति—यथेति । तत एव परिच्छिन्नत्वादिति यावत् ।
कथं तदमृतमिति भूमिन् तच्छब्दप्रयोगस्तत्राऽऽह—तच्छब्द इति । भूमन् सुखत्ववचनात्तस्य चाऽऽश्रय पृच्छति—

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२० जानीयात् कर्त्रादिप्रकाशकस्य तत्प्रकाशयत्वानुपपत्तेरित्यर्थ । द्वितीयमुद्भवयति—यत्रेतीति । अविद्याकालीनाधा-
राधेयभावानुवादित्वान्न दोष इत्याह—नेति । यथा सति अनेकत्वसद्वयत्वबुद्धिं प्रकृत्यामविद्याकालीनामपेक्ष्य अनूद्य
तन्निषेधाभिप्रायणं सदेकमेवाद्वितीयमित्युच्यते, एव भूमिन् अविद्याकालीनमावाराधेयभाव यत्रेत्यनूद्य तस्य निषेधाच्च
तद्विशेषणानुपपत्तिरित्यर्थः । यद्यपि यत्रेत्यस्य न निषेध्यकोटिप्रवेशः तथापि यत्र पश्यति तन्नेति कथञ्चिन्निषेध्य-
कोटिप्रवेशः कल्पनीय इति भावः । विशेषणमित्यनन्तर युक्तमिति शेषः । तथा अन्यत्वविशेषणस्याप्यनुवादार्थत्वान्न
२५ तस्याप्यनुपपत्तिरित्याह—अविद्येति । अत्रापि विशेषणमुपपन्नमिति योजना । सत्येकत्वाद्वितीयत्वमिति पाठे त्वय-
मर्थः—यथा एकोऽद्वितीयश्चन्द्र इत्यादी एकत्वादिवैशिष्ट्यद्वारा बोधकत्वस्याव्युत्पन्नत्वात्तत्र प्रकृता प्रसिद्धिमपेक्ष्य,
तथा सदेकमेवाद्वितीयमित्यादावपि लोकव्युत्पत्त्यनुसारेणैव बोधनीयत्वात्तदेकत्वाद्धारोपेण लक्षणया वस्तुस्वरूप बोध्यत
इत्युक्तम् । तथा भूम्यपि यत्रेत्यादावत्त्वाद्धारोपेण त्रिविधपरिच्छेदशून्यं भूमस्वरूप लक्षणया बोध्यितुं यत्रेति पद-
मिति । अस्मिन्पक्षे यत्रेत्यन्यनिषेध्यकोटिप्रवेशः कल्पनीय । अस्य पदप्रयोजनन्तु पूर्ववदेवेति । त्रिविधपरिच्छेदशून्य-
३ मेव वस्तु भूमेत्युक्तार्थस्य व्यतिरेकद्वारा दाढर्षीय अल्पशब्दव्याख्यानार्थः अथ यत्रेति वाक्य, तद्व्याचष्टे—अथ
यत्रेत्यादिना । तत्तच्च यत्र नान्यदित्यस्य प्रकारान्तरेण व्याख्यानेषु आधुनि कोटिप्रक्षिप्तेषु तांनि अल्पत्वपत्ते उत्तर-
वाक्यैर्वारोधापत्तेः अनादत्तव्यानांति द्रष्टव्यम् । कालपरिच्छेदादल्पत्वमाह—अविद्याकालेति । इदमुपलक्षणम्, देश-
वस्तुपरिच्छेदवारपि संभवात् । तथापि तस्य मृपात्वमपीति सूचयितुं अविद्याकालभावित्वमत्रोक्तम् । अथ यदल्प
तन्मर्थमिति वाक्य व्यवहितमपि व्याख्यातवाक्यो कालत्वत्वेत्तूपजीवित्वात्सत्सम्बन्धतयैव व्याचष्टे—अत एवेति ।
३५ इदानीं यो वै भूमेति वाक्य व्याचष्टे—तद्विपरीत इति । भूमन्तच्छब्देनानुवादात्स इति वक्तव्यमित्याशङ्क्य विशेष्या-
पेक्षया क्लीबत्वं तच्छब्दस्य, विधेयस्यापि भावभवित्रोरभेदविवक्षया भावपरस्त्रेण क्लीबत्वमित्याह—तच्छब्द इति ।
अन्यथा असौ अमृत इति श्रूयेतेति भावः । न च भावप्रधाननिर्देशस्य प्रयोजनाभावः मोक्षरूपत्वप्रतीतिद्वारा नित्य-

गोश्वामिह महिमेत्याक्षते हस्तिहिरण्यं दासभार्यं क्षेत्राण्यायतनानीति
नाहमेवं ब्रवीमि ब्रवीमीति होवाचान्यो ह्यन्यस्मिन्प्रतिष्ठित इति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

इत्युक्तवन्त नारदं प्रत्याह सनत्कुमारः । स्वे महिम्नीति स्व आत्मीये महिम्नि नाहात्म्ये विभूतो प्रतिष्ठितो भूमा ।
यदि प्रतिष्ठाभिच्छसिं क्वचिद्वादि वा परमार्थमेव पृच्छसि न महिम्न्यपि प्रतिष्ठित इति ब्रूमः । अप्रतिष्ठितोऽनाश्रितो ५
भूमा क्वचिदपीत्यर्थः ॥ १ ॥

यदि स्वमहिम्नि प्रतिष्ठितो भूमा कथं तर्ह्यप्रतिष्ठ उच्यते । ननु । गोश्ववादीह महिमेत्याक्षते ।
गावश्चाश्वान्श्व गोश्वं द्वैकैक्यञ्चावः । सर्वत्र गवाश्व्यादि महिमेति ऋसिद्धं - तदाश्रितस्तत्प्रतिष्ठितश्चैत्रो भवति, यथा
नाहमेवं स्वतोऽयं महिमानमाश्रितो भूमा चैत्रवदिति ब्रवीम्यत्र हेतुत्वेनान्यो ह्यन्यस्मिन्प्रतिष्ठित इति व्यक्तहितेन
सम्बन्धः । किन्तु ब्रवीमीति होवाच—स एवेत्यादि ॥ २ ॥

१०

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

स तर्हीति । व्यवहारदृष्ट्या प्रश्नो वस्तुदृष्ट्या वेति विकल्प्याऽऽहं प्रत्याह—इत्युक्तवन्तमिति । द्वितीयमनूद्य
निराकरोति—यदीति ॥ १ ॥

पूर्वापरविरोधमागच्छ्या परिहरति—यदीत्यादिना । भूमन् स्वतोऽन्यस्मिन्प्रतिष्ठितत्वाभावाऽ- १५
त्रैत्युच्यते तत्रान्यो ह्यीत्यादिवाक्यस्य हेतुत्वेन हेतुना तेन व्यक्तहितेन नाहमेवं ब्रवीमीत्यस्य सम्बन्ध इति योजना ।
कथं तर्हि ब्रवीति भवानित्याशङ्क्याऽह—किंत्विति ॥ २ ॥

इति श्रीभानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

त्वस्य ततो लामात् । न च भूमनो दर्शनाद्यगोचरत्वे तत्प्रतीत्यनुपपत्तिरिति गच्छुर्ध्वं, अखण्डैकरसानन्दस्य भूमन्ः २०
स्वप्रकाशत्वेन सुषुप्त्यादिषु साधनाभावेऽपि प्रतीतिदर्शनात्, तदेतदुपपादितं विद्याप्रकाशे—

अखण्डैकरसानन्दस्वोऽयमात्मा स्वयंप्रभः । समाधिसुप्तिमूर्च्छांशु भासते साधनं विना ॥

अत एव 'उत्थितस्सुखमस्वाप्यं न जानेज्यदिति स्मरेत्' । इत्यादिना । ननु भूमन्ः आचारवत्त्वेन सद्द्वितीयत्वेन यत्रे-
त्यादिनोक्तक्षणानुपपत्ति । आधाराभावे तज्ज्ञानमेव न स भवति । घटादिस्वस्य साधारस्यैव प्रतीतिदर्शनादित्य-
भिप्रायेण पृष्टम्—स भगव इति । तद्याचष्टे—स तर्ह्येवंलक्षण इति । व्यवहारदशायां यदि प्रश्नः तर्हि स्वाज्ञान- २५
तत्कार्यरूपे जगति स्वमहिम्नि प्रतिष्ठित । तत्र अस्ति भाति प्रियमित्येवं सच्चिदानन्दस्य भूमन्ः प्रतीते मायाकार्यस्य
प्रियादिवेदनस्यापि तदानोमङ्गीकारादित्याह—स्वे महिम्नीति । यदि प्रतिष्ठाभिच्छसिं क्वचिद्विद्वि स्वमहिम्नीति
पूर्वोक्तव्य । परमार्थविचारे तु प्रतिष्ठित एव न भवति । आकाशादिवदप्रतिष्ठितस्यापि प्रतीत्युपपत्तित्याह—
यदि वेति ॥ १ ॥

स्वमहिमप्रतिष्ठत्व वास्तवमेवास्तु चैत्रादिरिवेति चोदयति—यदीति । कथं तर्हीति । किमर्थमित्यर्थं, ३०
प्रतिष्ठितत्वं सुखमेवास्तित्यर्थं । दृष्टान्तेऽपि महिममद्वितन्म्य गोश्ववादे लोके चैत्राद्याधारत्वादर्शनात् महिमन्-
तदचैत्रादे तदुपपत्तिवत्साधने तत्प्रतिष्ठितत्वं उपचार एव । दार्शनिके तु तथाविधस्यापि प्रतिष्ठितत्वस्य भूमन्प्रतीत्ये
असंभवात् स्वमहिमप्रतिष्ठितत्वोक्तिः प्रतिष्ठित्वाभिप्रायैवेत्याह—शृण्वित्त्वादिना । अन्यो ह्यन्यस्मिन्प्रतिष्ठितः कान्तुः, तथा
चान्यस्मिन्प्रतिष्ठितः तत्प्रतिष्ठितत्व वक्तुं शक्यते, तदभावादप्रतिष्ठित एव भूनेत्यर्थः । नब्रवीमीति । स होवाचोति वाक्यं
किन्तुवमिति पदाध्याहारेण स एवाधस्तादित्युत्तरकोष्ठकान्त्येन योजयति—किं त्विति । एवमर्थार्थ एव स २५
एवेत्यादिः । तत्तन्त्रं वाक्ययोजना—नाहमेव स्वव्यतिरिक्तमहिमानमङ्गीकृत्य तत्प्रतिष्ठित इति ब्रवीमि, तन्नु न
एवंदं सर्वं ततोऽन्यत्वास्तौत्वेवं ब्रवीमीति ॥ २ ॥

इति श्रीभानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

‘स एवाधस्तात्स उपरिष्टात्स पश्चात्स पुरस्तात्स दक्षिणतः स उचरतः स एवेदं सर्वमित्यथातोऽहंकारा-
देश एवाहमेवाधस्तादहमुपरिष्टादहं पश्चादहं पुरस्तादहं दक्षिणतोऽहमुचरतोऽहमेवेदं सर्वमिति ॥१॥

कस्मात्पुनः क्वचित् प्रतिष्ठित इत्युच्यते । यस्मात्स एव भूमाधस्तात् तद्वचनितरेकेणान्यद्विद्यते यस्मिन्प्रति-

थानन्दगिरिटीका

५ अवतारितमेव वाक्य प्रदनपूर्वकमवतार्यं व्याचष्टे—कस्मादित्यादिना । उक्तमेवार्थं व्यतिरेकद्वारा

अग्निववारा यणानन्दसरस्वतीटीका

ननु द्वितीयस्य वस्तुनः प्रत्यक्षादिप्रमाणसिद्धत्वात्कथं तदभाव इति शङ्कते—कस्मात्पुनरिति । प्रत्यक्षादि-
प्रतीतस्यापि आत्मसत्तवेव सत्त्वेन प्रतीतेरालम्ब्यध्यस्तत्त्वेन तद्वचनितरेकेणाभावादद्वितीयत्वमित्याह—यस्मात्स एवेति ।
अधस्तादिति । समन्यन्तात्प्रथमान्ताद्वा अस्तीति प्रत्ययः, तत्तच्च अधोदेशः तन्नत्यो वा पदार्थः सर्वोऽपि स एवेति
१० तदनुवादेन भूमत्वविधानाद्वाधाया सामानाधिकरण्याद्भूमव्यतिरेकेणाभावो द्वितीयस्य सिध्यतीत्यर्थः । उकार्थस्य

१. “स एवाधस्तात्” इत्यादि—अत्र त्रयाणां भूमाहंकारात्मनां सर्वात्मत्वं सर्वस्वरूपत्वमुक्तम् । तत्र
द्वयोर्भिन्नयोः सर्वात्मत्वस्य असंभवात् भूमात्मनोः सर्वात्मत्वं तयोर्भेदबोधनाय । अहङ्कारस्य सर्वात्मत्वं
अहंकारात्मनोः भेदबोधनाय । तदुक्तं विवरणे—“भेदेन प्रतिपन्नयोर्जीवब्रह्मणोः एकत्वसिद्धयर्थः तयोर्द्वयोः
सर्वात्मत्वोपदेशः द्वयोः भिन्नयोः सर्वात्मत्वायोगात् एकस्य इतरात्मत्वाभावात् अहंकारस्य तु ज्ञानात्
पूर्वमात्मैकत्वप्रतिपत्तेः तस्य आत्मनः पृथक्-सर्वस्वरूपोपदेशः अहङ्कारस्य आत्मभिन्नत्वार्थः ।
१५ ब्रह्मणः परोक्षस्य प्रत्यक्षत्वसिद्धये अहंमात्मत्वमुपदिश्य पुनस्तद्वच्युदासेन मुख्यात्मत्वोपदेशः आत्मेवा-
धस्तादित्यनेन । “महाभूतान्यहङ्कारः” इति तस्य क्षेत्रत्वोपदेशात् । अहङ्कारस्य सर्वात्मत्वं च
अहंकारस्यान्तःकरणत्वच्छिन्नचेतन्यरूपतया तदेकदेशचैतन्यस्य सर्वात्मत्वादेवोपपादनीयम् ।

रामानुजीयास्तु—“स एवाधस्तात्” इत्यादिना भूमन् सर्वात्मत्वोपदेशः । “स एवेदं सर्वमिति
२० सामानाधिकरण्यात् चिदचिद्वर्गस्य तच्छरीरत्वम् । सर्वात्मभूतस्य भूमन् उपासने स्वशरीरकृत्योपासनं
कर्तव्यमित्युपदिशाति अथातोऽहंकारादेश इति । अहङ्कारः अहंबुद्धिः । अहमिति परमात्मा उपास्य
इत्यर्थः । अहंपदार्थस्य परमात्मभिन्नतया परमात्मनः कथमहमिति ध्यानमिति शङ्कया अहंपदस्य
अहंशरीरकपरमात्मपरत्वात् तत्राहग्रहो न भ्रान्तः इत्यर्थः । तदर्थमहमर्थस्य जीवस्यात्मत्व परमात्मनः
त्वाह—आत्मेवाधस्तादित्यादिना इति ।

२५ अत्रेमे प्रवना अवतःन्ति—आत्मशब्दस्य परमात्मपरत्वं अध्यायारम्भे “तरति शोकमात्मविदि-
त्यत्रोक्तम् । इदानीं ‘मात्मेवाधस्तात्’ इत्यत्र जीवपरत्त्वमुच्यते—जीवस्याणुत्वेन सर्वात्मत्वं कथमित्युक्ते
जीव प्रतिभूम्नः आत्मत्वबोधनायामनुक्रमः इत्युच्यते । आत्मनः भूमन्ः सर्वात्मत्वं स एवाधस्तादित्य-
नेनैव लब्धं, जीवमात्रस्यात्मा भूमा इति वक्तुं स एवाधस्तात् इत्यनुक्रम इत्युक्ति न घटते । अहमेवाध-
स्तात् इत्यस्य अहङ्कारस्य सर्वात्मत्वोपदेशे स्फुटं प्रतीयमाने परमात्मनि अहमित्युपासनाविधिरयमित्यु-
च्यते । अत्र विधिबोधकशब्दाभावाद्विदमयुक्तम् । अपि च तत्त्वमसीति स्पष्टं उपदेशविधौ प्रतीयमाने
तन्नेत्युक्तं भवता । अत्र तु केनलं अहमर्थस्य सर्वात्मत्वे स्पष्टं प्रतीयमाने कथमय अहमित्यात्मा प्रहीतव्यं
३० उपासनायामिति निर्णीतम् । ‘आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राह्यन्ति चे’ति (ब्र० सू० ४-१-३) सूत्रस्य
विषयतयापि नेद वाक्यमुच्यते । तथा च स एवाधस्तादित्यनेनैव भवदुक्तं सर्वोपि विषय सिध्यति इति
अहंकारादेशात्मादेशयो वैयर्थ्यमेव भवन्मते । अहङ्कारादेशस्य अहमिति परमात्मन उपासनाया

३५ ग्रहणपरत्वे तस्य सर्वात्मत्वोपदेश अत्यन्तं व्यर्थस्तदभावेऽपि भूमा अहमित्येवोपदेशोऽस्तु । आत्मादेश
आत्मपरदस्यान्तर्भावमित्यर्थो वक्तव्यः । स च जीवस्यैव वक्तुं प्रवृत्त इति सर्वान्तर्भावित्वात्किञ्चैवार्थम् ।
तदुक्तम्—यद्यपि स एवेदं सर्वमिति सामानाधिकरण्यात्मात्मत्वं फलति । अथापि कण्ठोक्त्या उपासकात्म-
त्वसिद्ध्यर्थं इति । एवमत्रस्वमतानुसारेण मूलनयनं क्लृप्तमिति स्वयमेवाभ्युपगन्तव्यं भवति ।

ष्ठितः स्यात् । तयोपरिष्ठादित्यादि समानम् । सति भूम्नोऽन्यस्मिन्भूमा हि प्रतिष्ठितः स्यान्न तु तदस्ति । स एव तु सर्वम् । अतस्तस्मादसौ न क्वचिदप्रतिष्ठितः । यत्र नान्यत्पश्यतीत्यधिकरणाधिकतंत्र्यतानिर्देशास एवाधस्तादिति च परोक्षनिर्देशाद्ब्रह्मर्षीवाद्ययो भूमा स्यादित्याशङ्कः । कस्मिन्निन्ना भूदित्यथातोऽनन्तरमहंकारादेशोऽहंकारेणाऽऽदिव्यत इत्यहंकारादेशः । ब्रह्मुरनन्यत्वदर्शानार्थं भूमैव निर्दिश्यतेऽहंकारेणाहमेवाधस्तादित्यादिना ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अहंकारात्मत्वोपदेशस्याभिप्रायमाह—यत्र नान्यत्पश्यतीति ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

विबुधोति—सतीति । अहंकारात्मत्वोपदेशस्याभिप्रायमाह—यत्रेति । कोऽसावहंकारेणाऽऽदिव्यत इत्याशङ्क्य प्रयोजनानुवादपूर्वकमाह—ब्रह्मुरिति ॥ १ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

प्रकृतोपयोग दर्शयति—सति भूमन् इति । स एव इति । सर्वतो धरादिषु यदर्थं तत्सर्वं स एवेत्यन्वयः, एवं जगतो भूम्नोऽन्यत्वाभावेऽपि जीवो भूम्नोऽन्यः स्यात् । यत्रेति भूम्नोऽधिकरणत्वेन निर्देशाद्ब्रह्मर्षीवाधिकतंत्र्यत्वेन आधेयत्वेन निर्देशात् स एवेति भूमन्ः परोक्षत्वेन निर्दिष्टस्य अपरोक्षजीवाद्भेदप्रतीतिश्चेति शङ्कते—यत्रेति । तदुक्तत्वेन उत्तरार्थमवतारयति—मा भूदिति । ननु अहंकारस्य आदेशः अहंकारादेश इति विग्रहे भूम्नोऽन्यस्य अहंकाराशब्दितस्यानिरुद्धस्य आदेश इत्यर्थस्स्यात्, तस्य “जीवाख्यस्यानिरुद्धो यस्तोऽहंकार इतीरितः” इत्याद्याग-
मेष्वहंकारत्वेनोक्तत्वात्, तदत्र च स एवेदं सर्वं यत्र नान्यत्पश्यतीत्युपक्रमस्य स स्वराडभवति अन्यराजानस्ते
क्षयलोका भवन्तीत्युत्तराव्यस्य च विरोधः स्यात् भेदापत्तेरित्याशङ्क्याह—अहंकारेणेति । अहंकाररूपेणेत्यर्थः ।
तथा निर्देशस्य प्रयोजनमाह—ब्रह्मुरिति । स एवाधस्तादित्येवनिर्देशो यो भूमा तस्य स एवाधस्तादिति
सामानाधिकरण्येन अधस्तादित्यादिशब्दार्थत्वात्, तैश्चोद्भूतानामासाद्य अधस्तादित्युक्तो यस्सोऽहमेवेति प्रत्यगात्मभेदो
बोध्यत इति ब्रह्मुरनन्यत्वं भूमन् इत्यर्थः । एवं सति अहमेवेत्येवकारः सङ्गच्छते । अन्यथा भूम्नोऽपि तथाविधत्वेन
अधस्तादहमेवेत्येवकारानुपपत्तेः । तथा स एवेदं सर्वमित्येतदप्यनुपपन्नं, भिन्नयोर्द्वयोस्सर्वात्मत्वायोगात् । न च
सर्वगतत्वमेवात्र उच्यते न सर्वात्मत्वमिति वाच्यम् । तथासति अहं सर्वत्रेति स्यान्न सर्वमिति । न च स एवाधस्ता-
दित्युपक्रमे सर्वगतत्वप्रतीतिरुपसंहारेऽपि तदेवोच्यते इति वाच्यम्, उपक्रमस्यस्य अधस्तादित्यादेः प्रथमान्तत्वेन स
एव अहमेवेति प्रथमान्तसामानाधिकरण्येन सर्वात्मत्वपरत्वात् । सम्यन्तत्वपक्षेऽपि अधोदेशे विद्यमानस्य एवेत्यर्थस्यैव
स्वीकार्यत्वात्, अन्यथा स एव अहमेवेत्येवकारानुपपत्तेः । अन्यस्यापि तत्र मत्वात् । उभयोरपि सर्वगतत्वाच्च । २५
न चाह सर्वं भवत्येवेत्ययोगव्यवच्छेदक एवकारो नान्ययोगव्यवच्छेदक इति वाच्यम् । व्यवहितान्वयापत्तेः, स इदं
सर्वमित्युक्त्यैव तत्सिद्धे तदर्थमेवकारानुपपत्त्याच्च । भूमलक्षणविरोधेन तद्भिन्नानिरुद्धनिरूपणस्य प्रकृतान-
पेक्षितत्वाच्च । न च तस्योपासनार्थं तन्निरूपणमिति वाच्यं, तस्याप्यप्रस्तुतत्वादप्यराजानस्ते क्षयलोका भवन्तीति
निन्दाविरोधात् । उपासनायामन्यराजत्वस्यावश्यभावात् । न च अथातोऽहंकारादेश इत्यथशब्दादधीनप्रतीतिरथैव
ज्योतिरित्यादाविति वाच्यम्, अहंकाररूपेणादेशस्य भूमरूपादेशादधीनप्रतीतिरत्वात्तदप्यशब्दापत्तेः । अत एव अहंकारा- ३०
देश एवेत्येवकारोऽपि अथशब्दोक्तार्थान्तरत्वादेगस्यैवाह । आदेश एवार्थान्तर, न त्वहंशब्दार्थ इति, अन्यथा
एवकारस्य प्रयोजनान्तरादर्शानाद्वैयर्थ्यमेव स्यात् । यद्वा यदेव साक्षादपरोक्षादित्यत्रेव प्रकृताकर्षणार्थं एवकारः
प्रकृतस्य भूमन् एव अहंकारेण आदेशो न त्वयान्तरस्येति, अहमर्थान्तरप्रतिपादनन्तु प्रकृतभूमलक्षणे अपेक्षितमिति
तदभिधानमेव न्यायमिति भावः ॥ १ ॥

यत्तु अहमर्थस्य भूमाख्यब्रह्मभिरत्वेन प्रत्यक्षासिद्धत्वात् तदुपदेशो ब्रह्माभेदार्थो भवतु इति । तन्न । ३५
एवं चेत् वयमपि पृच्छाम, स एवाधस्तादित्येतत् जीवात् भेदेन ब्रह्मोपासनकर्तव्यतापरमस्तु । अहमे-
वेत्यादि तु परमात्मैक्यपरमस्तु । अपि च अहमर्थस्य “अहंकारवचाहं कर्तव्यं च” “महामूतान्यहंकारः”
इति श्रुतिस्मृत्योः जडत्वेन कार्यत्वेन च प्रतिपन्नत्वात् तस्य प्रत्यक्षेणात्मत्वप्रतीतेः, तदुक्तिः भेदार्थ एव
अभेदार्थत्वे श्रुतिस्मृतिवाच्यप्रसङ्गात् इति, यत्किञ्चित् ।

अथात् आत्मादेश एवाऽऽत्मैवाधस्तादात्मोपरिष्ठादात्मा पश्चादात्मा पुरस्तादात्मा दक्षिणत आत्मीचरत आत्मैवेदं सर्वमिति । स वा एष एवं पश्यन्नेवं मन्वान एव विज्ञानन्नात्मारतिरात्म-
क्रीड आत्ममिथुन आत्मानन्दः स स्वराड्भवति तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचरो भवति ।
अथ येऽन्यथाऽतो विदुरन्यराजानस्ते क्षुध्यलोका भवन्ति तेषां सर्वेषु लोकैश्चकामचरो भवति ॥ २ ॥

५

इति च्छान्दोग्योपनिषदि सममाध्यापस्य पञ्चविंशः खण्डः

अहंकारेण देहादिसंघातोऽप्यादित्येतोऽविवेकिभिरित्यतस्तदाशङ्कामा भूदित्यथानन्तरमात्मादेश आत्मनैव
केवलेन सत्स्वरूपेण शुद्धेनाऽऽदिश्यते । आत्मैव सर्वतः सर्वमित्येवमेकमजं सर्वतो व्योमवत्पुण्यमन्युत्पन्नं पश्यन्त वा
एष विद्वान्मननविज्ञानाभ्यामात्मारतिरात्मन्येव रती रमणं यस्य सोऽयमात्मारतिः । तथाऽऽत्मक्रीडः । देहमात्रसाधना
रतिबाह्यसाधना क्रीडा । लोके श्रीभिः सखिभिश्च क्रीडतीति दर्शानात् न तथा विदुषः, किं तर्ह्यात्मविज्ञाननिमित्तमे-
१० वीभयं भवतीत्यर्थः । मिथुनं द्वन्द्वजनितं सुखं तदपि द्वंद्वनिरपेक्षं यस्य विदुषः । तथाऽऽत्मानन्दः शब्दादिनिमित्त
आनन्दोऽविदुषां न तथाऽयं विदुषः किं तर्ह्यात्मनिमित्तमेव सर्वं सर्वदा सर्वप्रकारेण च देहजीवितभोगादिनिमित्त-

नरेन्द्रपुतीयं टिप्पणम्

उक्तात्मविज्ञानवतः कृतकृत्यतामाह—आत्मैव सर्वत इत्यादिना । देहस्य जीवितं च भोगे त्यागे च निमित्तं

आनन्दगिरिटीका

१५

अहंकारादेशात्पृथगात्मादेशस्य तात्पर्यमाह—अहंकारेणेति । उक्तात्मविज्ञानवतः कृतकृत्यतामाह—आत्मै-
वेति । एकमिति सजातीयभेदादहित्यस्योक्तिः । अन्यशून्यमिति विजातीयभेदशून्यत्वमुच्यते । रतिक्रीडयो रजान्तर-
भेदं दर्शयति—देहमात्रेति । क्रीडा बाह्यसाधनेत्यत्र लोकसंमतिमाह—लोक इति । देहस्य जीविते च भोगत्याग-
योश्च निमित्तं बाह्यवस्तु तत्र सर्वत्र निरपेक्षो यदृच्छालामेष्वासङ्गवर्जितो विद्वानित्याह—वेहेति । जीवन्मुक्तिमुक्त्वा

अभिनवनारायणानन्देन्द्रारस्वतीटीका

२०

नन्वहङ्कारादेशेनैव द्रष्टृभेदसिद्धेरत्मादेशस्य नार्थ इत्याशङ्क्य अहंशब्देन अहङ्कारादि सघातग्रहणशङ्का-
'निवृत्तिः प्रयोजनमित्याह—अहङ्कारेणेति । न चाहमेवेदं सर्वमिति उक्तसर्वात्मत्वेनैव तच्छङ्कानिवृत्तिरिति वाच्यम्,
व्यतिरिक्तात्मप्रदर्शने तस्यैवानुपपत्तेः । उपासनार्थं च वाच्यं स्यादिति भावः । इहापि पूर्ववदधस्तादित्यादिनोक्तस्य
'भूमोऽहङ्कारस्य वा आत्मैवेत्यात्मत्वं उपदिश्यते, अहङ्कारग्रहणे बाधाया सामानाधिकरण्यं, भूमग्रहणे तु ऐक्ये
सामानाधिकरण्यमिति भेदः ।

२५

नन्वात्मादेशेनैव द्रष्टृभेदसिद्धेः अहङ्कारादेशोऽर्जनक इति चेन्न । अहं सुखीत्यादिप्रत्यक्षे, अहंरूपेणैव
विषयत्वदर्शनात्, केवलात्मरूपेण प्रत्यक्षताऽदर्शनात्, स एवाधस्तादित्यादिनिर्देशप्राप्तयोऽसत्त्वस्य निवृत्तिः
अहंरूपेणैव निर्देशो भवति नान्यथेति, तथा निर्देशोऽर्थवाच्यः । किंच आत्मेति निर्देशोऽपि न केवलतात्म-
लाभः, आत्मशब्दस्य देहादिष्वपि प्रयोगेण संवेहापत्तेः । अत एव 'एष आत्मा सर्वान्तर' 'आत्मैवायं
ज्योति' रित्युक्तोऽपि कतमो याज्ञवल्क्य सर्वान्तरः, कतम आत्मेति प्रश्नो दृश्यते, ततश्च केवलात्मलाभाय तस्य

३०

भूमाऽभेदसिद्ध्यर्थं च अहंकारात्पृथग्निर्देशः कर्तव्य एवेति, न किञ्चिदनुपपन्नम् । स वा एष एवं पश्यन्नित्युत्तरवाच्य-
'स्वैवशब्दाद्यैमाह—आत्मैवेत्यादिना । मननविज्ञानयोः पाठतो दर्शानानन्तर्येऽपि तयोर्दर्शनहेतुत्वमेव तज्जननसामर्थ्या-
त्तयोरित्याह—मननेति । मननविज्ञानाभ्यां पश्यन्नित्यन्वयः । रतिक्रीडयोर्भेदमाह—वेहेति । बाह्यसाधना क्रीडेत्यत्र
लोकप्रयोगमाह—लोक इति । बालः स्वयमेव रमत इति प्रयोगः देहमात्रसाधनारतिरित्यत्र द्रष्टव्य । उक्त्वाक्य-
त्तात्पर्याद्यैमाह—सर्ववेति । निरपेक्ष इति, विद्वानित्यनुषङ्गः । नन्वात्मारतिरित्यादिविशेषणैरिहैवान्यानपेक्षत्वेन

३५

१. अथ येऽन्यथाऽतो विदुः द्वैतदर्शिनः जीवेशभेददर्शिनः सत्यलोका भवन्ति । अत्र कामचारत्वं
औपचारिकं जीवन्मुक्ते उपचर्यते । वैकुण्ठगतस्यापि भगवन्निग्रम्यत्वमस्त्वेव । अत एव जयविजययोः
शापोऽनुमोदितो भगवता ।

बाह्यवस्तुनिरपेक्ष इत्यर्थः । स एव लक्षणो विद्वाञ्जीवन्नेव स्वाराज्येऽभिषिक्तः पतितेऽपि देहे स्वराडेव भवति । यत एव भवति तत एव तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति । प्राणाविषु पूर्वभूमिषु तत्रत्येति तावन्मात्रपरिच्छिन्न-कामचारत्वमुक्तमन्यराजत्वं चार्थप्राप्तं सातिशयत्वाद्यथाप्रामस्वाराज्यकामचारत्वानुवादेन तत्तन्निवृत्तिरिहोच्यते स स्वराडित्यादिना । अथ पुनर्यज्ययास्त उक्तदर्शनादन्यथा वैपरीत्येन यथोक्तमेव वा सम्यङ् न विदुस्तेऽन्यराजानो भवन्ति अन्यः परो राजा स्वामी येषां तेऽन्यराजानस्ते । किञ्च क्षय्यो लोको येषां ते क्षय्यलोकाः । भेददर्शनस्याल्प- ५ विषयत्वादस्य च तन्मर्त्यमित्यवोचाम । तस्माद्ये द्वैतदर्शिनस्ते क्षय्यलोकाः स्वदर्शानानुक्त्येणैव भवन्त्यत एव तेषां सर्वेषु लोकेष्वकामचारो भवति ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य षड्विंशः खण्डः

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

बाह्यवस्तु च तत्र निरपेक्षो यहच्छालाभेऽपि संगरहित इत्यर्थः । एव जीवन्मुक्ति विद्याफलमुक्त्वा विदेहमुक्तिमाह—स १० एवं लक्षण इति । स्वाराज्यसर्वलोककामचारयोस्तात्पर्यमाह—प्राणाद्विष्विति । यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य यथा-

आनन्दनिरिटोका

विदेहमुक्तिं दर्शयति—स इति । स्वाराज्यं निमित्तीकृत्य फलान्तरमाह—यत एवमिति । स्वाराज्यसर्वलोककाम- ५ चारयोस्तात्पर्यमाह—प्राणाद्विष्विति । यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य यथाकामचारो भवतीत्यादिना परिच्छिन्नं परतन्त्रं च पूर्वभूमिषु फलमुक्तमत्र तु परमानन्दप्राप्तौ तद्व्यावृत्तिरुच्यते न तु सोपाधिकं रूपमित्यर्थः । फलप्रदर्शनद्वारेण १५ स्तुत्या विद्यामविद्वाञ्छिन्नाद्वाराऽपि ता स्तौति—अथेत्यादिना । ते क्षय्यलोका भवन्तीति संबन्धः । भेददर्शिनो विनाशिविफलत्वे हेतुमाह—भेददर्शनस्येति । परिच्छिन्नस्य विनाशित्ववचनं तस्मादिति परामुशति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दनिरिटोकाया सप्तमाध्यायस्य षड्विंशः खण्डः

अभिनवभारतीयानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

स्वाराज्यं अनन्याविपतित्वं प्रतीयते, न देहपातान्तमपीत्याशङ्क्य पश्चात्पारतन्त्र्यप्राप्तौ हेत्वभावात्सर्वदा २० स्वाराज्यमित्याह—स एवमिति । स्वराडिति । स्वयमेव स्वस्य राजा, नान्योऽस्य राजेत्यर्थः । स्वराट्त्वादेव निरङ्कुशङ्कामचारमाह—यत इति ।

ननु पूर्वमपि तत्रास्य कामचारो भवतीत्यादिना एतदेव फलमुक्तिमिति न भूमदर्शिनो विशेष इत्याशङ्क्याह— २५ प्राणाद्विष्विति । तत्रास्येति । तत्रास्य यथा कामचारो भवतीति वाक्येनेत्यर्थः । तावन्मात्रेति । नामादिगोचरमात्रेत्यर्थः । अर्थप्राप्तमिति । परिच्छिन्नफलस्य पारतन्त्र्यव्याप्तत्वादित्यर्थः । यथाप्राप्तेति । आपेक्षिकस्वाराज्यकामचारानुवादेन

तस्य सर्वेषु लोकेष्वित्यनेन आपेक्षिकत्वरूपपरिच्छेदनिवृत्तिरुच्यते इत्यर्थः । यद्वा भूमात्मज्ञानस्य भूमात्मप्राप्तिः ३० फलं, ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीत्यादिश्रुतेः । न च भूम्यद्वितीये द्वितीयसापेक्ष कामचारित्वे स्वाराज्यं वा संभवतीत्या- शङ्क्य प्राणाद्विज्ञानेषु यत्परिच्छिन्नं कामचारित्वं फलं अन्यराजत्वं च तद्विहायि परिच्छिन्नमेव फलमिति शङ्काप्राप्तौ तन्निवृत्त्यर्थं स स्वराड्भवति सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीत्युच्यते । न तु द्वितीयसापेक्ष उक्तफलं प्रापयितुमिति परिहरति—प्राणाद्विष्वित्यादिना । यथा प्राप्तेति । अन्यराजत्वस्य, परिच्छिन्नकामचारस्य च दुःख- ३० जनकत्वेन स्वाराज्यं निरङ्कुशङ्कामचारित्वं च मे स्यादिति सर्वोऽप्यविद्वान्प्रार्थयते, तत प्रवृत्त्यर्थं तद्विघ्नफलानुवादेन

मात्रं क्रियते । न तु तत्परमेव वाक्यम् । तथाविधस्य फलस्य द्वितीयापेक्षित्वेन मुक्तावसंभवात् । किन्तु परिच्छेद- ३५ निवृत्त्युपलक्षितब्रह्मप्राप्तिकल्पपरमेव । “शिखा ते वर्धते वस गलूची श्रद्धया पिव” । इति दालेप्सितशिखावृद्धयनुवादेन तदोयाराज्यफलपरमात्रवाक्यवदित्यर्थः । उक्तमेव अभेदं तज्ज्ञानफलं च व्यतिरेकप्रदर्शनेन ब्रह्मयितुं पश्चान्तरमाह— ३५ अथेति । अकृतादर्थादन्तरे अथशब्दाद्यः । गृहीतं अन्यथात इति पदद्वयं व्याचष्टे—उक्तेति । न केवलं उक्ताभेद- ३५ विपरीतज्ञानमेव अन्यथाज्ञानं किन्तु अभेदगोचरमध्येऽपि पश्यन्निवृत्तीं परोक्षरहितमपीत्याह—यथोक्तमिति । लोकस्य क्षयमल्पत्वेन साधयति—भेदेति । अन्यतो भिद्यमानस्य परिच्छिन्नत्वेन अल्पत्वादित्यर्थः, तं यथा यथोपासते

तस्य ह वा एतस्यैवं पश्यत एवं मन्वानस्यैवं विजानत 'आत्मतः प्राण आत्मत आशाऽऽत्मतः स्मर आत्मत आकाश आत्मतस्तेज आत्मत आप आत्मत आविर्भावतिरोभावावात्मतोऽन्नमात्मतो बलमात्मतो विज्ञानमात्मतो ध्यानमात्मतश्चित्तमात्मतः सङ्कल्प आत्मतो मन आत्मतो वागात्मतो नामाऽऽत्मतो मन्त्रा आत्मतः कर्माण्यात्मत एवेदं सर्वमिति ॥ १ ॥

५ तदेष श्लोको न पश्यो मृत्युं पश्यति न रोगं नोत दुःखतां सर्वं ह पश्यः पश्यति सर्वमाप्नोति सर्वंश इति स एकधा भवति त्रिधा भवति पञ्चधा सप्तधा नवधा चैव पुनश्चैकादशः स्युतः शतं च दश चैकश्च सहस्राणि च विंशतिराहारशुद्धौ सच्चशुद्धिः

तस्य ह वा एतस्येत्यादि स्वराज्यं प्राप्तस्य प्रकृतस्य विदुष इत्यर्थः । प्राक्सदात्मविज्ञानात्स्वात्मनोऽन्यस्मात्सतः प्राणादेर्नामान्तस्योत्पत्तिप्रलयावभूतां सदात्मविज्ञाने तु सतीदानीं स्वात्मत एव संबृतां तथा सर्वोऽप्यन्यो १० व्यवहार आत्मत एव विदुषः ॥ १ ॥

किंच तदेतस्मिन्नर्थ एष श्लोको मन्त्रोऽपि भवति । न पश्यः पश्यतीति पश्यो यथोक्तदर्शो विद्वानित्यर्थः ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

कामाचारो भवतीत्यादिना परिच्छिन्नं परतन्त्र च फलमुक्तम् । तद्व्यावृत्तिः परमानन्दप्राप्तौ कथ्यते न तु सोपाधिक रूपमित्यर्थः ॥ २ ॥

१५ इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्या सप्तमाध्यायस्य पञ्चविंश खण्ड.

उक्तविद्यास्तुत्यर्थं विदुषः स्रष्टृत्वमाह—तस्य ह वा इत्यादिना ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

उक्तविद्यास्तुत्यर्थमेव विदुषः स्रष्टृत्वमाह—तस्येति । तथा विदुषः स्रष्टृत्वव्यवहारवदित्यर्थं । क्रीडादिरन्यो व्यवहारः ॥ १ ॥

२० न केवल ब्राह्मणोक्तमिह विद्याफलं किंतु मन्त्रोक्तं चेत्याह—किंचेति । तच्छब्दार्थः—सप्तम्या निर्दिश्यते । स च विद्याफलरूपः । न पश्य इति मन्त्रमादाय व्याचष्टे—पश्यतीत्यादिना । सर्वमाप्नोतीति पूर्णता परिच्छेदप्रम-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

तदेव भवतीति न्यायेन तथाविधफलं तेषां युक्तमित्याह—स्वदर्शनैति । स्वप्नदर्शनानुरूप्येणेति पाठे स्वप्नदर्शनदृष्टान्तेनेत्यर्थः ॥ २ ॥

२५ इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकाया सप्तमाध्यायस्य पञ्चविंश खण्ड.

उक्तं स्वाराज्यफलं विवरीतुं तस्य ह वेत्यादि । तद्व्याचष्टे—तस्य ह वेत्यादिना, सत इति । ब्रह्मण इत्यर्थः । संबृताविति । उत्पत्तिप्रलयादित्यनुषङ्गः आत्मत एवेदं सर्वमित्यस्यार्थमाह—सथेति ॥ १ ॥

किं च आत्मतः प्राण इत्यादौ तसि प्रथमार्थे ततश्च प्राणादित्सर्वोऽपि प्रपञ्चोऽस्य विदुषः आत्मैव सम्पद्यत इति सवत्सिभावफलमनेन वाक्येन प्रदर्शयत इति तस्य हेत्यादिवाक्यस्य अर्थान्तरं किंचशब्देन समुच्चिन्वन् अत्रार्थं ३० मन्त्रमवतारयति—किंच तदेतस्मिन्निति । किञ्चशब्दो ब्राह्मणेन मन्त्रसमुच्चयार्थं, पश्यतीति ह्ये पात्रादिसूत्रेण

१ आत्मतः प्राण आत्मत आशेत्यादि—अत्र परैः इदमुपासकान्तर्यामिण प्राणशब्दित् जीवपर्यन्तसकल-प्रपञ्चोपादनलौकिकं इत्युक्तम् । मूले—“तस्य वा एव पश्यत एवं विजानत आत्मतस्तेज” इत्युक्तम् । तस्मात् ब्रह्मविद एव सर्वोपादानत्वं स्पष्टं प्रतीयते । परे तु जीवस्य जगद्व्यापारवर्जं अधिकारात् एव व्याख्यानप्रवृत्तिः । अस्माक तु यथाश्रुतमेव संगच्छते, ब्रह्मविदो ब्रह्मरूपत्वात् मुक्तस्य सृष्ट्यादावधिकारोऽस्त्येव । आत्मतः प्राण इत्यादौ तसि पञ्चस्यर्थेऽपि संगच्छते । प्रथमार्थे । प्रागेव सदैव सोम्येत्यादिना सर्वोपादानत्वं ब्रह्मणः उक्तमेवेति वैयर्थ्यं च ।

सत्त्वशुद्धौ ध्रुवा स्मृतिः स्मृतिलम्भे सर्वग्रन्थीनां विप्रमोक्षस्तस्मै मृदितकपायाय

मृत्युं मरणं रोगं ज्वरादि दुःखतां दुःखभावं चापि न पश्यति । सर्वं ह सर्वमेव स पश्यः पश्यत्यात्मानमेव सर्वं ततः सर्वमाप्नोति सर्वशः सर्वप्रकारैरिति । किंच स विद्वान्प्राक्सृष्टिप्रभेदादेकधैव भवत्येकधैव च संखिधाविभेदेरन्त- भेदप्रकारी भवति सृष्टिकाले । पुनः संहारकाले ब्रूलमेव स्वं पारमाथिकमेकधाभावं प्रतिपद्यते स्वतन्त्र एवेति विद्यां फलेन प्ररोचयन्तीति । अथेदानीं यथोक्ताया विद्यायाः सम्प्रगद्यभासकारणं मुखावभासकारणस्येवाऽऽदर्शस्य ५ विशुद्धिकारणं साधनमुपदिश्यते—आहारशुद्धौ । आह्वित इत्याहारः शब्दादिविषयविज्ञानं भोक्तुर्भोग्याऽऽह्विते तस्य विषयोपलब्धिलक्षणस्य विज्ञानस्य शुद्धिराहारशुद्धौ रागद्वेषमोहदोषैरसंसृष्टं विषयविज्ञानमित्यर्थः । तस्यामा-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

सर्वमाप्नोतीति । पूर्णता विवक्षिता परिच्छेदभ्रमव्यावर्तनेन न तु कर्माभिभावोऽपुसुखार्थत्वप्रसङ्गादित्यर्थः । सगुणत्रिधाफलमपि निर्गुणब्रह्मविदानोतीति स्तुतिपीष्कल्यायोच्यते—किञ्चेत्यादिना । त्रिधेति । तेजोऽन्नरूपेण १०

आनन्दगिरटीका

व्यावर्तनेन विवक्षिता न तु क्रिमिकोटकादिभावोऽपुसुखार्थत्वप्रसङ्गादिति द्रष्टव्यम् । विद्यास्तुतिपीष्कल्यार्थं सगुण- विद्याफलमपि निर्गुणब्रह्मविदानोतीत्याह—किञ्चेति । त्रिधा तेजोऽन्नरूपेण । शब्दस्पर्शादिरादिशब्दार्थः । विद्यां तत्फलं तदपेक्षिता स्तुतिं चाभिधायोऽऽहारशुद्धादित्यादेस्तात्पर्यमाह—अथेति । “रागद्वेषवियुक्तैस्तु विषयानिन्द्रियैश्च- रन्नि”त्यादिस्मृतिमाश्रित्याऽऽहारशब्दं व्याकरोति—आह्वित इतीति । कथं तस्याऽऽह्वित्यमाणत्वं तत्राऽह—भोक्तु- ५ रिति । कीदृशी तस्य शुद्धिरित्याशङ्क्याऽह—रागेति । आहारशुद्धिकलमाह—तस्यामिति । अन्तःकरणशुद्धिकलं

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

शस्त्रत्यये पश्य इति रूपमित्यर्थः । मृत्युरोगाद्यभावं हेतुं साधनमाह—सर्वं हेति । सर्वमाप्नोतीति । सर्वं सर्वात्मकं भूमानामाप्नोतीत्यर्थः । आप्तोस्त्वन्धमात्रत्वं वारयति—सर्वश इति । निरन्तरमित्यर्थः । इदानीमल्पलिनवृत्त्यर्थं उक्तकामचारफलविवरणार्थं स एकधेत्यादिवाक्यं व्याकरोति—किञ्चेति । पुनस्संहारकाल इति । अनेन भाष्येण शत २० च दश एक चेत्यत्रत्यस्य एकशब्दस्य विज्ञातिरित्यनन्तरं अन्य इति व्याख्यातम् । स्वतन्त्र एवेति । सृष्टिसंहारयो स्वातन्त्र्यमुक्तं त्रिधादिभावो न विद्याफलं मुक्तौ भेदाभावादित्याशङ्क्य ब्रह्मप्राप्ती सत्या ब्रह्मभूतस्य उपदानाभावेन नानारूपत्वं स्तुत्यर्थमुच्यत इत्याह—विद्यामिति । रागद्वेषमोहादौति ।

१. सत्वशुद्धौ ध्रुवा स्मृतिः इति—अत्र परैः ध्रुवा स्मृतिः अविच्छिन्नस्मृतिसंतानरूपमात्मध्यानं, स्मृतिलम्भे सर्वग्रन्थीनां विप्रमोक्ष इत्युक्तेः साहशध्यानमेव मोक्षसाधनं न तु ध्यानानन्तरभाविदर्शनरूपसाक्षात्कार २५ इति अद्वैताभिप्रायोऽखण्डि । अत्रोच्यते—“निश्चये हृदयग्रन्थिच्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः । क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे ।” इति मुण्डकादौ दर्शनादेव ग्रन्थियेदोके का गतिः ? न च विनिगम- काभावः “को मोहः क शोक एकत्वमनुपश्यत.” “तमात्मस्य येऽनुपश्यन्ति धीराः तेषां गान्तिः गावन्ती नैतरेषां” “यो वेद निहितं गुहाया सोऽभ्युते सर्वान् कामान् सह” “तमेवैकं जानथ आत्मानं” “परम ब्रह्म वेदं” “ब्रह्मा ततमपश्यत्” “तद्वास्य विजज्ञौ” “ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति” “पश्यन् ३० प्रतिभेदे” इत्यादिषु बहुषु प्रदेनेषु दर्शनाख्यसाक्षात्कारस्यैव ग्रन्थिमेदकत्वोक्तैः । वेदेन च ज्ञानमेव वदन्ति विदिनाऽऽभ्य उपासिनोपसंहारः परोक्षज्ञानानन्तरमुपासनं कार्यमित्येतदर्थम् । उपासन- प्रकरणेष्वेव “आदित्य ब्रह्मेत्युपासीत” इत्यादिषु तदुक्तेः ।

तथा च ध्रुवा स्मृतिः अस्मन्मते ह्ये संस्कारः एव । तस्य स्मृतित्वोक्तिस्तु आत्मनः स्वप्रकाशत्वेन तस्मिन् सत्यज्ञानान्दवादयं तदुपल्लात् ससारदशायामपि प्रकाशन्त एव अपि तु पूर्णानिन्द्रियमात्रमावृत्- ३५ त्वात् प्रकाशते तदपि उपदेशलव्णसाक्षात्कारेणाविद्यानिवृत्तौ प्रकाशते । साक्षात्कारश्च नापुर्वस्तुदर्शनं, अपि तु कण्ठगतविस्मृतचामीकरन्यायेन अज्ञानेन विस्मृतस्योपदेशेन स्मरणसहस्रं ज्ञानं स्मृतिसाहस्यत् स्मृतिरित्युक्तम् ।

तमसस्पारं दर्शयति भगवान्सनत्कुमारस्तं, स्कन्द इत्याचक्षते तं, स्कन्द इत्याचक्षते ॥ २ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य षड्विंशः खण्डः

इति च्छान्दोग्योपनिषद्ब्राह्मणे सप्तमोऽध्यायः समाप्तः

हारशुद्धौ सत्यां तद्रतोऽन्तःकरणस्य सत्त्वस्य शुद्धिर्नैर्मल्यं भवति । सत्त्वशुद्धौ च सत्यां यथावागते भूमात्मनि
 ५ ध्रुवाऽविच्छिन्ना स्मृतिरविस्मरणं भवति । तस्यां च लब्धायां स्मृतिरुन्मेषे सति सर्वेषामविद्याकृतानर्थपाशरूपाणाम-
 नेकजन्मान्तरानुभवभावनाकठिनोक्तानां हृदयाध्यानां ग्रन्थीनां विप्रसोको विशेषेण प्रमोक्षणं विनाशो भवतीति ।
 यत एतदुत्तरोत्तरं यथोक्तमाहारशुद्धिर्भूत् तस्मात्सा कार्यत्यर्थः । सर्वं शास्त्रार्थमशेषत उक्त्वाऽऽख्यायिकामुपसंहरति
 श्रुतिः—तस्मै मृदितकषायाय वाक्षीदिरिव कषायो रागद्वेषादिवोषः सत्त्वस्य रज्जनारूपत्वात्स ज्ञानवैराग्याभ्यास-
 रूपक्षारेण क्षालितो मृदितो विनाशितो यस्य नारदस्य तस्मै योग्याय मृदितकषायाय तमसोऽविद्यालक्षणत्वात्
 १० परमार्थतत्त्वं दर्शयति दक्षितवानित्यर्थः । कोऽसी, भगवान्—

“उत्पत्तिं प्रलयं चैव भूतानामागतं गतिम् । वेत्ति विद्यामविद्यां च स वाच्यो भगवानिति ॥”

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

त्रिभेदैरिति त्रयाणां भेदैः शब्दस्पर्शादिभिरित्यर्थः । आहारशब्देनाभ्यवहार्यमात्रमुच्यते । तत्किञ्चिज्जातिदुष्टं भवति
 लशुनादि । किञ्चिदाश्रयदुष्टमश्रयमिश्रसप्तपितासम् किञ्चिन्निमित्तदुष्टकेशकीटदुष्टम्, किञ्चिक्कालविशेषदुष्टं यथा पर्युषितादि ।
 १५ एतै रहितत्वं शुद्धत्वमिति व्याख्याय भास्करेण शाङ्करव्याख्यानमदृष्टम् । प्राथम्यादशनस्य अन्नरसपुष्टौ हि विषयानीक्षितं
 इति । तत्रोच्यते—अहो धृष्टोऽयं त्रिदण्डो यत्पदार्थनिभ्रजोऽपि अर्थं कृत्वा ख्यातिमुपगतः । न ह्यन्याधिकरण
 शुद्धत्वं सत्तया सत्त्वशुद्धेर्हेतुरितिप्रसङ्गात् । किन्तु तद्भोगो विषयोपलब्धिश्च पुरुषस्य भोगः प्रसिद्धः चर्वणनिगरणादेः

आनन्दगिरिटीका

कथयति—सत्त्वेति । स्मृतिलाभफलं दर्शयति—तस्यां वेत्ति । भवतीत्याहारशुद्धिरपेक्षितेति शेषः । प्रकृतवाक्यतात्प-

२०

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

रागद्वेषवियुक्तैस्तु विषयानिन्द्रियैश्चरत् । आत्मवश्यैर्विधेयात्मा प्रसादमभिगच्छति ॥

इति स्मृतेरिति भावः । कठिनोक्तानामिति । दुर्भेदानामित्यर्थः । नित्यानुवादात् वारयति—यत इति ।
 वाक्षीदिरिति । वृक्षत्वगादिजन्य इत्यर्थः । यथा वाक्षीदिः कषायो वस्त्रादिरञ्जक, तथा रागादिस्त्वस्त्वस्य रज्जक

२५

१ त स्कन्द इत्याचक्षते—इति । तथाहि त्रिपुरारहस्ये माहात्म्यखण्डे सर्वात्रिशाध्याये ब्रह्मपुत्रः सनत्कुमारार-
 ख्यो ऋषिः ऋषभपर्वते वसन् तत्रागतं स्वपितरं ब्रह्माणं पप्रच्छ—“हे पितृ । मया स्वप्ने देवासुराणा
 महद्दुष्टं तत्र मत्कृतदानववधश्च दृष्टं । तस्य किं कारणम्” इति । ब्रह्माऽवदत्—“पुत्र । पूर्वजन्मानि त्वं
 विप्रकूले जन्तिवा देवासुराणा युद्धं श्रुत्वा स्वयमसुरान् जेतुं कृतसकल्पः अग्न्याराधनं कुर्याण एव
 मृतः । ततः उपासनाप्रभावात् मम पुत्रत्वेन संजातः तत्पूर्वजन्मवासनया त्वया ईदंशं दृष्टम् । त्वं स्वच्छया
 अन्त्यं जन्म लब्ध्वा तत्सर्वं सावधिष्यसि” इति । इत्युक्त्वा निर्गतः । ततो गच्छति काले कदाचिद्

३०

भगवान् शङ्करः पार्वत्यां सह तं देशमाजगाम । आनन्दमनं किमपि परिचर्यादिकमकुर्वणं स्तब्धं त
 दृष्ट्वा कुपितोऽपि भगवान् सीम्यया वाचा “वरमभीष्टं ददामि ते” इत्युपाच्छन्दयत् । सनत्कुमारस्तु
 “अहमेव ते वरं ददामिति” प्रोवाच । भगवास्तु “तंहि त्वं मम पुत्रो भव” इति वरं वने, तदङ्गीकृत्य
 “अहं तवायोनियुज्जो भविष्यामि” इति जगद । देव्या तु स्वधारीरसम्बन्धाभावे मत्पुत्रत्वं दृढं न
 भविष्यतीत्युक्ते सनत्कुमारः—“अथ देवी धारीरं विरुक्षयति तत्र शरवणं उत्पत्स्यते तदनेज्जन्म लभेयमिति
 ३५ तामपि सान्त्वयामास । ततः कदाचित् शरवणे स्कन्दो जातः । देवकार्यं चासुरसंहारादिकमकरोदिति ।

एवंवर्मा सनत्कुमारः । तमेव सनत्कुमारं देवं स्कन्द इत्याचक्षते कथयन्ति तद्विदः । द्विवचनमध्याय-
परिसमाप्त्यर्थम् ॥ २ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये सप्तमाध्यायस्य षड्विंशः खण्डः
इति श्रीमद्गोविन्दभगवत्पुण्यपादशिष्यपरमहंसपरिब्राजकाचार्य श्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृती
छान्दोग्योपनिषद्विषयणे सप्तमोऽध्यायः

५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

प्राणव्यापारत्वात् प्राथम्यं चासिद्धं ज्ञानं विना अशितुमशक्यत्वात् । तस्माच्चदृच्छोपनतस्याज्ञपानादोविषयस्य
रागादिरहितैरिन्द्रियैर्ग्रहणमेवाहारगुह्यैः सत्वशुद्धैर्हेतु । तदुक्तं गीतायाम्—

रागद्वेषवियुक्तैस्तु विषयानिन्द्रियैश्चरत् । आत्मवश्यैर्विधेयात्मा प्रसादमभिगच्छति ॥ इति ।

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यां सप्तमाध्यायस्य षड्विंशः खण्डः

१०

इति शाङ्करछान्दोग्यभाष्यटिप्पणे सप्तमोऽध्यायः ।

आनन्दगिरिटीका

यंमुपसंहरति—यत इति । तस्मै मूढितकषायायेत्यादिवाक्यमवतार्य न्याचष्टे—सर्वमिति । आर्गति गतिमायव्ययौ ।
तस्य वैशिष्ट्यान्तरमाह—समेवेति ॥ २ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां सप्तमाध्यायस्य षड्विंशः खण्डः

१५

इति श्रीमत्परमहंसपरिब्राजकाचार्यश्रीशुद्धानन्दपुण्यपादशिष्यभगवदानन्दज्ञानकृतायां

श्रीशङ्करभगवत्कृतछान्दोग्योपनिषद्भाष्यटीकायां सप्तमोऽध्यायः समाप्तः ।

अग्निववारायणानन्वेन्द्रसरस्वतीटीका

इत्यर्थः । आदिशब्दो गैरिकादिवातुपरः । तस्य सनत्कुमारस्य संबन्धत्वार्थं ईशानस्सर्वविद्यानामिति श्रुत्युक्तपरमेश्वर-
पुत्रत्वेन शिष्यत्वेन च प्रसिद्धसार्वभ्यस्कन्दनाम्ना आहित्याह—समेवेति ॥ २ ॥

२०

इति श्रीमदग्निववारायणानन्वेन्द्रसरस्वतीटीकायां सप्तमाध्यायस्य षड्विंशः खण्डः

श्रीशङ्करभगवत्कृतछान्दोग्यभाष्यटीकायां सप्तमोऽध्यायः समाप्तः ।

अथ अष्टमोऽध्यायः

ॐ अथ यदिदमस्मिन्ब्रह्मपुरे 'दहरं' पुण्डरीकं वेदम दहरोऽ-
स्मिन्नन्तराकाशस्तस्मिन्यदन्तस्तदन्वेष्टव्यं तद्वाच विजिज्ञासितव्यमिति ॥ १ ॥

यद्यपि दिग्देशकालादिभेदज्ञस्य ब्रह्म सवेकमेवाद्वितीयमात्मवेदं सर्वमिति षष्ठसप्तमयोरधिगतं तथाऽप्योह
नरेन्द्रपुरीयं दिष्णम्य

५ ॐ यज्ञात्मा मर्वभूताना पाप्मलेपादिवर्जितः । उपाधेस्सत्यकामादिस्तोऽहं दहर ईश्वर ॥
षष्ठसप्तमयोर्निविशेषब्रह्मात्मकत्वज्ञानमुपदिष्ट यदर्थं उपनिषदात्मनः, इदानी वक्तव्यस्यानवशेषितत्वाद्दृष्ट-
माध्यात्मो न सम्भवतोत्याशङ्क्याह—यद्यपीत्यादिना । केवलं मन्दाधिकारो हृदयदेशोपदेशः, पूर्वाध्यायानुक्त-
आनन्दगिरिटीका

पूर्वस्मिन्नध्यायद्वये निविशेषमात्मतत्त्वमनवच्छिन्नं संदानन्दैकतानमावेदितं तथा चोपनिषदारम्भे चरि-
१० तार्थे किमवगच्छते यदर्थमध्यायान्तरमित्याशङ्क्याऽह—यद्यपीति । कर्तुमिति तदभिगमाय विशिष्टो देश उपदेष्टव्य
इति संबन्धः । मन्दवृद्धीना तर्हि परमार्थवस्तुनो ब्रह्मणोऽधिगतिरपेक्षितेत्यर्थः । न केवल मन्दाधिकारिणा ब्रह्माधि-
अभिनवनां रायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

षष्ठेऽध्याये ब्रह्मणस्सद्वरूपत्वं निर्धार्य एकत्वाद्वितीयत्वादिकं निर्धारितम् । सप्तमे च तस्यैव यत्र नान्य-
दित्यादिना अद्वितीयत्वानुवादेन यो वै भूमा तत्सुखमित्यादिना आनन्दरूपत्वं प्राधान्येन निर्धारितम् । अथेदानी
१५ चिद्रूपत्वमष्टमाध्याय आरभ्यते । य एषोऽक्षिणि पुरुषो हृद्यत इत्यादिना अवस्थात्रयसाक्षिणमुक्त्वा तस्य
“अशरीर वाद सन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशतः” इत्यवस्थान्नयमपोद्य “परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनन्पद्यते
स उत्तमः पुरुष” इति, परज्योतिरशब्दितस्वप्रकाशब्रह्मत्वोक्ते । “अथ यो वेदेदं जिघ्राणी”त्यादिना प्रात्रादित्रिपुटी-
साक्षित्वोक्तेश्च चिद्रूपत्वप्रतिपादानात् । तस्यैवं सच्चिदानन्दाद्वितीयस्य ब्रह्मणः हृदयपुण्डरीकदेशसम्बन्धः, सत्य-
कामादि गुणवत्त्वम्, तत्त्वमसि, आत्मैवाधस्तात्परं ज्योतिरुपसम्पद्य स उत्तमः पुरुष इति प्रत्यगभिन्नत्वेन उक्तस्य
२० गन्तव्यत्वम्, स यदि पितृलोककाम इत्यादिना पित्रादिकल च न युज्यत इत्यागङ्गुच य आरामा अपहतपाप्मेत्यतः
प्राक्तनस्य देशादिसम्बन्धप्रतिपादकस्य ग्रन्थस्य पूर्वोक्तब्रह्मप्रतिपत्त्यसमर्थान् मन्दात्राति देशाद्यारोपेण तद्विशिष्ट-
ब्रह्मोपास्तित्विधानार्थत्वमाह—यद्यपीत्यादिना ।

१. अत्र षष्ठसप्तमोऽध्याय दहरविद्या प्रतिपादयति । सा च ब्रह्मोषु शास्त्रामुपठयमानतया सर्ववेदान्त-
प्रत्ययं “चोदानाद्यविशेषात्” इतिन्यायेन एकैव विद्या इतरेतरगुणोपसंहारश्चेति वक्तव्यम् । तथाहि
२५ दहरविद्याप्रकाशिकायाम् अभिनवनां रायणानन्देन्द्रसरस्वतीशिशुपरमशिवेन्द्रसरस्वतीविरचितायाम्—
(१) छान्दोग्ये—“य आत्मा अपहतपाप्मा विरजो विमृत्युः” इत्यादिना अष्टौ गुणा उपास्यतया निर्धा-
रिताः । छावापृथिव्यादिसमाधानाधारस्त्व हृदयनामनिर्वचनं सत्यगन्दाक्षरार्थकथन चतस्रच्छङ्कानिरा-
करणाय न तूपास्यत्वेन ।

(२) बृहदारण्यके—“सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः सर्वस्याधिपति” इति गुणत्रयमेवोपासनार्थम् । “स न
३० साधुना कर्मणा भूयाश्चो एवासाधुना कनीयात्” इति विद्वत्कलकथनम् । “एष सर्वेश्वर एष भूताधि-
पति” इत्यादिकमीश्वरस्तुतिः “य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् शेते” इति तु उपासनस्थानौकिक ।
(३) कैवल्योपनिषदि—“हृत्पुण्डरीक विरज विगुद्धमि”त्यात्म्य“उमासहायं परमेश्वरं प्रभुः त्रिभोचनं नील-
ध्रष्ट प्रचान्तं ध्यात्वा मुनिर्गच्छति भूतयोनिमि”तिफलन सहोपासनविधि ।

(४) तैत्तिरीयके तु “दहं विपापमि”त्यात्म्य“तस्मिन् यदन्तस्तदुपासितव्यमि”त्युपासनविधि । “यो वेदादी
३५ स्वर प्रोक्त यः परस्स महेश्वरः” इति प्रणवार्थत्वेन महेश्वरत्वेन च प्रस्तुत्य “सहस्रशीर्षं देवमि”त्यादिना

मन्वबुद्धीनां दिव्येशाविभेदवदस्त्वित्येवं भाविता बुद्धिर्न शक्यते सहसा परमार्थविषया कर्तुमित्यनधिगम्य च बहू न पुरुषार्थसिद्धिरिति तदविषयमाय हृदयपुण्डरीकदेश उपदेष्टव्यः । यद्यपि सत्सम्बन्धप्रत्ययैकविषयं निगुणं चाऽऽत्मतत्त्वं तथाऽपि मन्वबुद्धीनां गुणवत्त्वस्येष्टत्वात्सत्यकामादिगुणवत्त्वं च वक्तव्यम् । तथा यद्यपि ब्रह्मविदां स्थ्यादिविषयैभ्यः स्वयमेवोपरमो भवति तथाऽप्यनेकजन्मविषयसेवाभ्यासजनिता विषयविषया तृष्णा न सहसा निवर्तयितुं शक्यत इति ब्रह्मचर्यादिसाधनविशेषो विधातव्यः । तथा यद्यप्यात्मैकत्वविदां गन्तुगमनगन्त्याभावादविद्याविशेषस्थितिः ५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

गुणाद्यन्तरोपदेशश्च कर्तव्य इत्याह—यद्यपि सद्धिति । अविद्याविशेष एव विद्वच्छरीरस्थितेर्निमित्तं तस्य क्षये यद्यपि स्वात्मन्येव निवृत्तिरित्युत्तरेण सम्बन्धः । स्वात्मनि निवर्षिणो विकृतस्वरूपत्यागे च स्वरूपावस्थानरक्षणो दृष्टान्त-

आनन्दनिरिटीका

गमशेषत्वेन हृदयदेशोपदेश एवात्र कर्तव्यः किं तु पूर्वत्रानुक्तगुणाद्यन्तरोपदेशश्च कार्य इत्याह—यद्यपीति । अद- १०
शिष्टगर्धान्तरमुपदेष्टव्यमन्वाचष्टे—तथेति । मन्वदधियां ब्रह्मबीशेषत्वेन देशविशेषवद्गुणविशेषवच्च ब्रह्मचर्यादिसाधन-
विशेषो विधातव्य इति सवन्धः । शब्देत्यब्रह्मज्ञानवतां विधि विनाऽपि विषयवैमुख्यसंभवात्किं विधिनेत्याशङ्क्याऽह—
यद्यपि ब्रह्मविदामिति । यथा साधनविशेषो वक्रव्योऽवशिष्यते तथोपासकानां गतिश्च वक्रव्येत्यवशिष्टगर्धान्तर-
माह—तथेति । एकत्वदर्शनां गन्त्रादिसर्वभेदप्रत्ययास्तमयादविद्याविशेषस्य देहस्थितिनिमित्तस्य क्षये सति निवृत्ति-
सम्भावानुक्तो गतिर्वक्रव्येत्याशङ्क्याऽह—यद्यप्यात्मैकत्वविदामिति । अविद्याविशेषस्थितिनिमित्तक्षये स्वात्मन्येव १५

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

न केवलं सद्रूपैव अद्वितीयत्वमुक्तम्, किन्तु प्रत्यक्षरूपेणापीत्याह—आत्मैवेदमिति । अवस्त्विति दिग्भादि-
भेदरहितं वस्तु नास्तौत्थर्थः । सहितमिति पाठे सहितमेव वस्त्वित्येवं भाविता बुद्धिरित्यर्थः । सहितमवस्त्विति
पाठे तु दिग्भादिसहितमस्त्वित्येवं बुद्धिर्भाविता दृढा परमार्थवस्तुविषयापि सती सा मन्दान्त्रप्रति परमार्थविषयतया
यथार्थतया कर्तुं न शक्यते तेषां अस्या बुद्धौ भ्रमत्वाभिमानादित्यर्थः । ननु यदि तेषां बुद्धिः परमार्थविषया कर्तुं २०
न शक्यते तर्हि मास्तु सा बुद्धिः, कर्मादिसाधनान्तरादेव तेषां पुरुषार्थलाभोऽस्त्वित्याशङ्क्याऽह—अनधिगम्य चेति ।
न कर्मणोत्यादिश्रुतेरित्यर्थः । देश उपदेष्टव्य इति । तत्रच तथाविशेषास्या क्रमेण चित्तबुद्धिद्वारा निविशेषे
बुद्ध्यारोहः क्रममुक्तिर्वा भविष्यतीत्यर्थः । सदेवत्यादिश्रुतेः सत्प्रत्ययैकविषयत्वावगमात् सगुणत्वे च तद्गुणा-
कारेणापि प्रत्ययापत्तेरकश्चुतिविरोधापत्तेः निगुणत्वसिद्धौ गुणोपदेशो न युक्त इत्याशङ्क्याह—यद्यपि सदेवेति ।
विषयशब्दो भावप्रधानः । तथा च सत्प्रत्ययं प्रति विषयत्वं यस्येति बहुव्रीहिणा नपुंसकत्वं वक्तव्यमिति । तत्सम्ब- २५
न्धनग्रहार्थमिति शेषः ।

ननु नित्यानुष्ठानेन शुद्धसात्त्वाना विरक्तानां विविदिषुत्वेन तेषां स्थ्यादिविषयरागो न भवत्येव अद्वितीय-
ब्रह्मोपदेशादेव वा स्थ्यादिविद्वितीयविषयरागो न भवतीति “अथ यद्यज्ञ इत्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तदि”त्यादिना ब्रह्म-
चर्यविद्यां व्यर्थमित्याशङ्क्य परिपक्वोभयसाधनरहितान्त्रिति तदुपदेश इत्याह—तथेति । प्रथमेन आदिशब्देन
प्रागादिसङ्ग्रहः । द्वितीयेन सत्यादिसाधनपरिग्रहः । आत्मैकत्वविदां विद्युदादीनामिव स्वात्मन्येव निवृत्तिरित्युक्तं, ३०
तेषामपि व्यवहारदर्शनादित्याशङ्क्य यावत्प्रारब्ध अविद्याकामादिवासनाविशेषवशाद्ब्रह्मचर्याभासवत्त्वेऽपि तल्लये
स्वात्मन्येव निवृत्तिरुपपद्यत इत्याह—अविद्याद्वीति । अविद्याविशेषस्थितौ निमित्तं प्रारब्धफलकर्मैत्यर्थः । उद्भूतत्वे-

“समुद्भूतं विद्वन्नभुवमि”त्यन्तेन उपास्यस्वरूपं निर्वर्ण्यं तस्य हृदयपुण्डरीकमध्ये वैश्वानरारणि-
शिसामध्यवर्तित्वेन तन्मध्ये परमात्मा व्यवस्थित इत्युक्त्वा “ऋतं सत्यं परं ब्रह्मे”ति ऋचा उपास्या
अष्टौ गुणा आम्नाताः । इति उपास्यगुणा एकीकृत्योपास्याः । अधिकारी तु छान्दोग्ये ब्रह्मचर्यादि- ३५
गुणसम्पन्न उक्तः । कर्तव्ये श्रद्धामकियानयोगादेवहीत्युक्तेः श्रद्धाभक्ती ग्राह्ये इति संक्षेपः ।

अत्र श्रयमाणो दहराकागः भूताकाशो वा पर ब्रह्म वा ? इति संदिह्य आकाशव्यस्य भूताकाशे
रूढत्वात् भूताकाश एव दहर इति पूर्वपक्षे सिद्धान्तसूत्रम् “दहर उत्तरेभ्यः (अ० सू० १-३-१४) इति

निमित्तक्षये गगन इव विद्युदुद्भूत इव वायुदग्धेन्ध्वन इवाग्निः स्वात्मन्येव निवृत्तिस्तथाऽपि गन्तुगमनादिवासितबुद्धीनां हृदयदेशगुणविशिष्टब्रह्मोपासकानां मूर्धन्यया नाड्या गतिर्वत्तव्येत्यष्टमः प्रपाठक आरभ्यते । दिग्देशगुणगतिफलभेद-
शून्यं हि परमार्थसद्वयं ब्रह्म मन्वदुद्धीनामसखिव प्रतिभाति । सन्मार्गस्थास्तावद्भवन्तु ततः शनः परमार्थसद्वय
प्राहयिष्यामीति मन्यते श्रुतिः ।

५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

माह—गगन इव विद्युदिति । उक्तमेवाध्यायतात्पर्यं पुनः संक्षिप्याह—दिग्देशेति । दिशा देशेन गुणै गत्या फल-

आनन्दगिरिटीका

निवृत्तिरित्युत्तरेण संबन्धः । स्वात्मनिर्वाणेषुऽपि कृतकरूपत्यागेन स्वाभाविकरूपरूपावस्थानमित्यत्र दृष्टतानाह—
गगन इवेति । अनेकोदाहरणोपादानं बुद्धिसौकर्यार्थम् । उक्तमेवाध्यायतात्पर्यं संक्षिप्य दर्शयति—दिग्देशेति । दिशा

१०

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

त्यत्रापि गगन इत्यनुवर्तते । विद्युत् इत्यत्रापि उद्भूताया इति द्रष्टव्यम् । विद्युदादीनां प्रथमान्तपाठे यथा विद्युता
तमांसि निवर्तन्ते तथा ब्रह्मविदां स्वात्मन्येव निवृत्तिरित्यध्याहारणं योज्यम् । गमनादिवासितेति । गत्यादिनैव
फलप्राप्तिसान्धयेति, चासनावतामित्यर्थः । प्रपाठक इति तदेकदेश इत्यर्थः । य आत्मेत्यादेः निविशेषवस्तुप्रतिपाद-
नार्थत्वेन सर्वस्य तदर्थत्वाभावात् । ननु साक्षात्परमपुरुषार्थरूपं परमेव ब्रह्म उपदेष्टव्यं न सगुणमारोपिततः
१५ परमपुरुषार्थसिद्धिरित्यासाङ्ख्य्याह—दिग्देशेति । असदिवेति । अतो न तान्प्रति तदुपदेशार्हमिति शेषः, तर्हि तेषां न
परमपुरुषार्थलाभः स्यादित्यत आह—सन्मार्गस्था इति । सगुणोपास्त्या निविशेषाधिकारे सति पश्चात्परब्रह्मोपदेशः
सुकर इति भावः । उक्तं च कल्पतर्वाचार्यैः—

निविशेषं परं ब्रह्म साक्षात्कर्तुमनीश्वराः । ये मन्दास्तेऽनुकम्प्यन्ते सविशेषनिरूपणैः ॥

वशीकृते मनस्वेषा सगुणब्रह्मशीलनात् । तदेवाविश्वेत्साक्षादप्येतोपाधिकल्पनम् ॥ इति ॥

२० प्राहयिष्यामीति । य आत्मा अपहृतपाप्मेत्यादिनेत्यर्थः । एतेन हृदयदेशस्य सत्यकामत्वादेर्गुणजातस्य गतेश्च
इहोक्तेः, “कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः” इति सूत्रेण बृहदारण्यकस्य निर्गुणविद्यायां सत्यकामत्वादिगुणोपसंहारो-
क्तेश्च सगुणमेव ब्रह्म न निर्गुणमिति ये मन्यन्ते तेषां पक्षो निरस्तः । षष्ठसप्तमयोः “सदेकमेवाद्वितीयं यत्र नान्य-
त्यस्यती”त्यादिना निविशेषमुपक्रम्य बहुधा समर्थनादुत्तरत्रापि “य आत्मे”त्यादिना सत्यकामत्वादिगुणविशिष्टानुवादेन
तदपरोहेन केवलस्यैव ज्ञेयत्वोक्तेश्च । न च विशिष्टस्यैव तत्र ज्ञेयत्वमुच्यत इति वाच्यम् । “यस्मिन्चोः पृथिवी चान्त-

२५ रिक्षमोत्तं मनस्सह प्राणैश्च सर्वं । तमेवैकं जानथ” इत्यत्रैव य आत्मापहृतपाप्मा सोऽन्वेष्टव्य इत्युक्ते यश्चित्रगुस्त-
मानयेत्यादाविव विशेष्यस्यैव अन्वेष्टव्यत्वप्रतीते । अन्यथा “तस्मिन्मन्वदन्तस्तदन्वेष्टव्यम्” “एष आत्मा अपहृत-
पाप्मा” “आत्मानमनुविद्य ब्रजन्येताश्च सत्यान्कामात्” इत्यादिनैव आत्मनो गुणानां च अन्वेष्टव्यत्वोक्तेरामनो
गुणविशिष्टत्वोक्तेश्च इदं पुनस्त्वं व्यर्थं स्यात्, एष आत्मा अपहृतपाप्मेत्यादाविव गुणवैशिष्ट्यस्य इह प्रतिपादाना-
दर्शनाच्च “सध्वन्मर्त्यं वा इदं शरीरमि”त्यादिना शरीरोद्विनिन्दपूर्वकमशरीरं वाच्यं सन्तमित्यादिना शरीरोप-

३०

द्वहराकाशः परमेस्वर एव उत्तरेभ्यो वाक्यशेषगतेभ्यो हेतुभ्यः । ते च द्वादापृथिव्यादिसमाधाना-
धारत्वं, भूताकाशोपमितत्वमपहृतपाप्मात्वादिगुणाष्टकमित्यादयः । तथा अहरहर् जीवाः द्वहराकाश
गच्छन्तोऽपि न जानन्तीति जीवानां गतिश्रवणं ब्रह्मलोकशब्दश्च ब्रह्मण्येव संगच्छते । ब्रह्मैव लोको
ब्रह्मलोक इति व्युत्पत्तेः । “कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः” (ब्र० सू० ३-३-३९)

३५

द्वहरवाक्यशेषे श्रूयते “एष आत्मा अपहृतपाप्मा विजरो विमृत्युविशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकाम
सत्यसंकल्पः स विवृत्तिरेषां लोकानामसंभेदाय” इति च । बृहदारण्यके चतुर्थे “स वा एष महानज
आत्मा सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः एष सेतुविधरण” इति च । तत्र द्वयोरपि शाखयोः ब्रह्मणो गुणानां
केवाचित् साम्यात् परस्परं गुणोपसहार इति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तस्तु छान्दोग्ये सगुणविद्या बृहदारण्य-
केऽत्र निर्गुणविद्येति भेदेऽपि स्तुत्यर्थं गुणोपसहार इत्यत इति ।

अथानन्तरं यद्विदं वक्ष्यमाणं दहरमत्स्यं पुण्डरीकं पुण्डरीकसदृशं वेक्ष्येव वेक्ष्म द्वारपालादिमत्त्वात् । अस्मिन्ब्रह्मपुरे ब्रह्मणः परस्य पुरे राज्ञोऽनेकप्रकृतिमद्यथापुरं तथेदमनेकेन्द्रियमनोबुद्धिभिः स्वाम्यर्थकारिभिर्गुणैरुक्तिमिति ब्रह्मपुरम् । पुरे च वेक्ष्म राज्ञो यथा तथा तस्मिन्ब्रह्मपुरे शरीरे दहरं वेक्ष्म ब्रह्मण उपलब्धव्यधिष्ठानमित्यर्थः । यथा विष्णोः शालग्रामः । अस्मिन्हि स्वविकारशुद्धे वेदे नामरूपवधाकरणाय प्रविष्टं सदात्यं ब्रह्म जीवैनाऽऽत्मनेत्युक्तम् ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

भेदेन च शून्यं तदनवच्छिन्नमित्यर्थः । ब्रह्म [१] व्यतिरिक्तस्य ससारिणः स्वकर्मोपाजितमिदं शरीरं ततः शरीरेण

आनन्दगिरिटीका

देवेन गुणैर्गत्या फलभेदेन च शून्यं तदनवच्छिन्नमिति यावत् । तस्य दिगाच्चनवच्छिन्नत्वे हेतुमाह—अद्वयमिति । तर्हि तेषां भ्रमापोहार्थं परमार्थसद्वयं ब्रह्म ग्राहयितव्यं किमित्यन्यथोपदिश्यते तत्राऽह—समार्गस्था इति । अव्यायतात्पर्यं संशेषविस्तराभ्यां दर्शयित्वा श्रुत्यक्षराणि व्याकरोति—अथेत्यादिना । उत्तमबुद्धीन्प्रीति निर्विशेष- १०
ब्रह्मोपदेशानन्तरं मन्दबुद्धीन्प्रीति सविशेषमुपदिश्यते ब्रह्मेत्यर्थः । तत्र तावदुपास्थायतनं निर्दिशति—प्रविदमिति । हृदयपुण्डरीकस्य वेक्ष्मसाहस्ये हेतुमाह—द्वारपालादीति । तस्य ह वा एतस्य हृदयस्य पञ्च देवमुपय इत्यादिश्रुतेरुक्त-
हेतुसिद्धिः । तस्याऽऽश्रयं दर्शयति—अस्मिन्निति । शरीरस्य ब्रह्मपुरत्वं दृष्टान्तेन साधयति—राज्ञ इति । तत्रोक्तं
वेक्ष्म दृष्टान्तेन स्पष्टयति—पुरे चेति । कथं पुनः सर्वगतस्य निरवयवस्य ब्रह्मणो यथोक्तवेक्ष्मनिष्ठत्वमित्याशङ्क्याऽह—
ब्रह्मण इति । ननु संसारिणो ब्रह्मातिरिक्तस्य स्वकर्मोपाजितेन शरीरेण स्वामित्वसन्नधो न ब्रह्मणस्तदसंश्लिष्यन् । १५
कथं तत्रोपलब्धिरत आह—अस्मिन्हीति । ब्रह्मणो जीवात्मना सृष्टे कार्यं जलाकं वत्प्रवेगे हृदयपुण्डरीकस्य ब्रह्मोप-

अग्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

लक्षितसर्वविशेषनिषेधोक्तेश्च । तस्मादुपासनार्थमुक्तं सगुणमनूद्य तदपोहेन तत्र कैवल्यस्यैव विशेषत्वमुच्यत इत्येव
श्लिष्टम् । सूत्रकारेणापि “उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्त्वि”त्यनेन प्रज.पतिवाक्ये आविर्भूतस्वरूपस्य ब्रह्मभूतस्य प्रति-
पाद्यत्वमुक्तम् । न च आविर्भूतस्वरूपो जीव एवात्रोच्यते । अत एव दहरवाक्ये अपहृतपाभत्वादिविशिष्टं २०
ब्रह्मोच्यते, इह तु तथाविधो जीव उच्यते इत्यपीनरुक्तमिति वाच्यम् । ब्रह्मभिन्नस्य जीवस्याभिधाने तस्यैव दहरा-
काशशब्दार्थत्वापत्या ब्रह्मण एव उपास्यत्वं न जीवस्येति प्रकृताधिकरणार्थासिद्धत्वापत्तेः । अभिन्नत्वे त्वन्मते पीन-
रुक्त्यतादवस्थ्यात् । निर्गुणविद्यायां गुणोपसंहारः स्तुत्यर्थः । एतद्ब्रह्माह्मणान्येव पञ्च हवीर्गोपीत्यनेन अर्थवदाति-
देशः । तस्मादुपासनार्थमेव सविशेषत्वं न परमार्थत इति ।

इत्यमध्यायमवतार्यं तद्वक्षराणि व्याचष्टे—अथेत्यादिना । अनन्तरमिति । निर्विशेषब्रह्मप्रतिपादनानन्तरं २५
तत्र अनधिकृतानां मन्दानां अधिकारिराद्विषुपयोगितया सविशेषोपासनमुच्यत इति शेषः । वेक्ष्मसाहस्यमाह—
द्वारेति । “तस्य ह वा एतस्य हृदयस्य पञ्च देवमुपयस्तस्य योऽस्य प्राङ्मुषिस्तस्य प्राणस्तच्चक्षुः स आदित्य” इत्यादिना
प्राणादीनुक्त्या “ते वा एते पञ्च ब्रह्मपुरुषा स्वर्गस्य लोकस्य द्वारपा” इति हृदयपुण्डरीकस्य द्वारपालादिमत्त्वं,
“गायत्री वा इदं सर्वमि”ति ब्रह्मणो उक्तमित्यर्थः । आदित्येन प्राङ्मुषिरित्यादिनोक्तद्वारवचं गृह्णाते ।

इदंशब्दस्य विशेष्याभिधानार्थं व्यवहितमपि दहरन्त्यादिपदत्रयं व्याख्याय इदानीं कुत्र तदिति जिज्ञासाया ३०
ब्रह्मपुर इति पद व्याचष्टे—अस्मिन्निति । ब्रह्मशब्देन जीवस्य तद्भिन्नस्य यदे तत्पुरे ब्रह्मणो वेक्ष्मयोगः । न
ह्यन्यस्य राज्ञः पुरे अन्यस्य राज्ञो वेक्ष्म दृष्टमित्याशङ्क्याह—परस्येति । शरीरस्य पुरत्वायं तस्मादहस्यमाह—राज्ञ
इति । स्वाम्यर्थकारिभिरिति । प्रकृतितुल्यैरित्यर्थः । ब्रह्मवेक्ष्मभूतपुण्डरीकाधिकारणत्वाच्च राजवेक्ष्माधिकारणस्य
राजपुरत्ववत् शरीरस्य ब्रह्मपुरत्वमित्याह—पुरे चेति । हृदयस्य द्वारपालादिमत्त्वेन वेक्ष्मत्वेऽपि न ब्रह्मवेक्ष्मत्वं,
तस्य सर्वगतस्य वेक्ष्मना परिच्छिन्नेन सम्बन्धयोगादित्याशङ्क्य देवदत्तस्य वेक्ष्मस्वामिनः । तत्रोपलब्धिवदब्रह्मणोऽपि ३५
हृदये उपलब्धमात्रेण तद्वेक्ष्मत्वमुपचर्यत इत्याह—ब्रह्मण इति । सर्वगतस्य तत्रैव वा कथमुपलब्धिरित्याशङ्क्य तत्रैव
ध्यायमानस्सन्नसिद्धिं ततस्तत्रैव तस्य उपलब्धिरिति शास्त्रप्रामाण्यादवगम्यत इत्यभिप्रेत्य तदनुहं दृष्टान्तमाह—
यथेति । प्रकृतितुल्यैर्निद्रयादियुक्त्वाच्छरीरं ब्रह्मपुरमित्युक्तममुक्तम्, इन्द्रियादीनां जीवप्रकृतित्वादित्यागच्छ्य ब्रह्मण
एव जीवरूपेण प्रवेशाज्जोवो ब्रह्मैवेति परिहरत् तत्रैवोपलब्धिमुपपादयति—अस्मिन्हीति । स्वविकारशुद्धं इत्यनेन

तं चेद्ब्रूयुर्यदिदमस्मिन्नह्नपुरे दहरं पुण्डरीकं वेदम दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः किं
तदत्र विद्यते यदन्वेष्टव्यं यद्वाव विजिज्ञासितव्यमिति स ब्रूयात् ॥ २ ॥

तस्मादस्मिन्हृदयपुण्डरीके वेदमन्युपसंहृतकरणैर्वाह्यविषयविरत्तौविशेषतो ब्रह्मवर्धसत्यसाधनाभ्यां पुक्तैर्वक्ष्यमाण-
गुणवद्व्यायमानैर्ब्रह्मोपलभ्यत इति प्रकरणाणां । दहरोऽल्पतरोऽस्मिन्हहरे वेदमनि वेदमनोऽल्पतात्त्वन्तर्वर्तितनोऽल्प-
तरत्वं वेदमनः । अन्तराकाश आकाशाख्यं ब्रह्म । आकाशो वै नामेति हि वक्ष्यति । आकाश इवाशरीरत्वात्सूक्ष्मत्व-
सर्वगतत्वसामान्याच्च । तस्मिन्नाकाशाख्ये यदन्तर्मध्ये तदन्वेष्टव्यम् । तद्वाव तदेव च विशेषेण जिज्ञासितव्यं
गुर्वाश्रयश्रवणाद्युपायैरन्विव्य च साक्षात्करणीयमित्यर्थः ॥ १ ॥

तं चेदेवमुक्तवन्तमाचार्यं यदि ब्रूयुरन्तेवासिनश्चोदयेयुः, कथं, यदिदमस्मिन्नह्नपुरे परिच्छिन्नेज्जतदहं
पुण्डरीकं वेदम ततोऽप्यन्तरल्पतर एवाऽऽकाशः । पुण्डरीक एव वेदमनि तावत्किं स्यात् । किं ततोऽल्पतरं खे

१०

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

तस्यैव स्वस्वामिभावः सम्बन्धः । कथमिह ब्रह्मोपलभ्यत इति विस्मरणशीलस्य शङ्कापाकरणाय अस्मिन् हि स्ववि-
कार इति । यत् गुणजातं तस्मिन्नन्तस्तत्सहायाश्रयेणान्वेष्टव्यमिति योजना ॥ १ ॥

दहरशब्दस्य यथाश्रुतार्थोपादानेनाल्पत्वभ्रमादिविज्ञेयत्वाशङ्कापाकरणाय श्रुतिराह—तं चेदित्यादिना ॥२॥

आनन्दगिरिटीका

१५ लब्धविद्यमानत्व पूर्वोक्तमविरुद्धमित्याह—तस्मादिति । अन्तराकाशस्याल्पतरत्वे हेतुमाह—वेदमन इति । आकाश-
शब्दस्य भूताकाशविषयत्व व्यावर्तयति—आकाशाख्यमिति । कथं वाक्यशेषेऽप्याकाशशब्दो ब्रह्मणि वर्तते तत्राऽह—
आकाश इवेति । तस्मिन् यदन्तस्तदाश्रयेण सहान्वेष्टव्यं तस्मिन्वा स्वे महिम्नि यदन्तस्तदाकाशाख्यं ब्रह्म तदन्वेष्टव्यं
तस्मिन्वा हृदयपुण्डरीकावच्छिन्ने नभसि यदन्तराकाशाख्यं ब्रह्म तदन्वेष्टव्यमिति योजना ॥ १ ॥

दहरोऽस्मिन्नित्यादिव्याक्यस्य यथाश्रुतमर्थं गृहीत्वा चोद्यमुत्थापयति—तं चेदिति । तदेव चोद्यमाकाशङ्का-

२० द्वारा विवृणोति—कथमित्यादिना । भवतु परिच्छिन्ने शरीरे पुण्डरीकाकाशस्य हृदयस्याल्पत्व तदन्तर्वर्तितनस्याऽऽ-
काशस्य ततोऽप्यल्पतरत्व तथाऽपि प्रकृते किं स्यादित्याशङ्क्याऽह—पुण्डरीक एवेति । किंशब्दस्य प्रश्नविषयत्वं

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

अन्नेन सोम्य शुद्धेनापो भूलमन्विच्छेत्यनेन उक्तमप्युपलब्धिप्रकारं सूचयति । प्रवेशे अनेन जीवनेनात्मनेत्यादिका
श्रुति प्रमाणयति—जीवनेति । शरीरहृदययोः पुरत्ववेशमत्वोक्ते किं प्रयोजनमित्याशङ्क्य तत्रैव वक्ष्यमाणसाधनसप्तै-

२५ ब्रह्मोपलभ्यत इति ज्ञापन प्रयोजनमित्याह—तस्मादिति । पुरवेशमत्वोक्तिः तच्छब्दार्थः । इतिशब्दानन्तर ज्ञाप्यत
इति शेषः । आकाशशब्दितस्य ब्रह्मणो दहरत्वमीपाधिकं न स्वत इत्याह—वेदमन इति । दहाराधिकरणन्यायेन आकाश-

शब्देन इह ब्रह्मोच्यत इत्याह—आकाशाख्यमिति । आकाशशब्दस्य ब्रह्मण्यपि रूढिमभिप्रेत्य तस्य शब्दस्य तस्मिन्
श्रौतप्रयोगमाह—आकाशो ह वा इति । भूताकाशे रूढस्य ब्रह्मण्यपि रूढिकल्पनायां गौरवापत्तेः आकाशगुणयोगात्

३० तत्र वृत्तिरित्याह—आकाश इवेति । तस्मिन् यदन्तरित्यत्र तच्छब्देन प्रकृतत्वादाकाशमेव ग्राह्यम् । ततश्च आका-
शान्तर्वर्तित इह अन्वेष्टव्यत्वमुच्यते, आकाशशब्दितस्य आत्मनस्तु तच्च इहात्मानमनुविद्येति अनुवादासमर्थान्वेष्ट-
व्यत्वं सिद्धयतीत्याशयेनाह—तस्मिन्नाकाशाख्य इति ।

यदा व्यधिकरणसप्तम्या तस्मिन् हृदये यदाकाशं यच्च तस्मिन्नाकाशाख्ये अन्तस्तदुभयमन्वेष्टव्यमिति
भाष्यार्थः । अस्मिन्पक्षे तच्च इहात्मानमनुविद्येत्यनुवादावाक्यबलात्तच्छब्दस्य व्यवहितपरत्वं ब्रह्मण्यम् । अथ । समाना-

३५ नाधिकरणे एव सप्तम्यो तदन्वेष्टव्यमिति तच्छब्देन आकाशस्तदन्तर्गतञ्च वाक्यशेषबलाद्गृह्यते आकाशे विद्यमानमा-
काशं चेति । सर्वथाप्याकाशस्यान्वेष्टव्यत्वसिद्धिः । अन्वेषणप्रकरमाह—गुर्वाश्रयणेति । विजिज्ञासाशब्दार्थमपुन-

रुक्तमाह—साक्षादिति । साक्षात्कारोपायशमादिसाधने यत्नवता भवितव्यमिति दर्शयितुं संप्रत्ययप्रयोग इति भावः ॥१॥

यद्यपि पुण्डरीकस्य अन्तराकाशस्य च दहरत्वं तुल्यतया श्रुतम् । तथापि पुण्डरीकान्तर्गतत्वेन आकाशस्य
दहरत्वमर्थात्ततो न्यूनत्वेन पर्यवस्यतीत्याह—ततोऽप्यल्पतर एवेति । किं तत्र विद्यत इति काक्वा सूचितं कैमुतिक-

यावान्वा अयमाकाशस्तावानेवोऽन्तर्हृदय आकाश उभे अस्मिन्वावायुश्चिदी
अन्तरेव समाहिते उभावग्निश्च वायुश्च सूर्याचन्द्रमसावुभौ विद्युन्नाक्षत्राणि
यच्चास्येहास्ति यच्च नास्ति सर्वं तदस्मिन्समाहितमिति ॥ ३ ॥

यद्भवेदित्याहुः । दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः किं तदत्र विद्यते न किञ्चन विद्यत इत्यभिप्रायः । यदि नाम बदरमात्रं
किमपि विद्यते किं तस्यान्वेषणेन विजिज्ञासनेन वा फलं विजिज्ञासितुः स्यात् । अतो यत्तत्रान्वेष्टव्यं विजिज्ञासितव्यं ५
वा न तेन प्रयोजनमित्युक्तवतः स आचार्यो ब्रूयादिति श्रुतेर्बचनम् ॥ २ ॥

ब्रूयत । तत्र यद्ब्रूयत पुण्डरीकान्तःखस्याल्पत्वात्तत्स्थमल्पतरं स्यादिति । तसत् । न हि ज्ञं पुण्डरीकवैशमगतं
पुण्डरीकादल्पतरं मत्वाऽवोचं दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश इति । किं तर्हि पुण्डरीकमल्पं तदनुविधाया तत्स्थमन्तःकरणं
पुण्डरीकाकाशपरिच्छिन्नं तस्मिन्विद्युद्रे संहृतकरणानां योगिनां स्वच्छ इवोदके प्रतिबिम्बरूपमावर्षा इव च शुद्धे
स्वच्छं विज्ञानज्योतिःस्वरूपावभास तावन्मात्रं ब्रह्मोपलभ्यत इति दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश इत्यवोचामान्तःकरणो- १०
पाधिनिमित्तम् । स्वतस्तु यावान् वै प्रसिद्धः परिमाणतोऽयमाकाशो भौतिकस्तावानेवोऽन्तर्हृदय आकाशो यस्मिन्नन्वेष्यं

आनन्दगिरिटीका

व्यावर्तयति—न किञ्चनेति । हृदयपुण्डरीकान्तर्वर्तिनमाकाशमुपेत्याऽऽजं दूषयति—यदि नास्तेति । फलानुपलभोऽतः-
शब्दः । तत्रेत्यन्तर्वर्त्याकाशोक्तिः । शिष्याचार्यव्यतिरिक्तस्यात्राप्रस्तुतत्वात्कस्येदं नियोगवचनमित्याशङ्क्याऽऽह—
इति श्रुतेरिति ॥ २ ॥

१५

किमाचार्यो ब्रूयादित्यपेक्षया वक्ष्यमाणेऽपि शिष्याणां मनःसमाधानमादौ प्रार्थयत इत्याह—श्रूयतेति ।
श्रोतव्यमेव दर्शयितुं शिष्यैरुक्तमनुवदति—तत्रेति । किमाकाशस्य स्वाभाविकं दहरत्वमुपेत्य चाद्यते किं वा
परोपाधिनिमित्तमिति विकल्प्याऽऽजं दूषयति—तदस्त्विति । ततश्च तस्य स्वाभाविकं दहरत्वमाश्रित्य चोद्यं
निरवकाशमिति शेषः । कथं तर्हि दहरत्वोक्तिराकाशस्येत्याशङ्क्याऽऽह—किं तर्ह्येति । तस्मिन्विद्युद्रे तावन्मात्रं
ब्रह्म यथोक्तविशेषणं योगिना विपयेभ्यो विमुखोद्धतान्तःकरणानामुपलभ्यत इति संबन्ध । अन्तःकरणस्य शुद्धत्वे २०
दृष्टान्तमाह—स्वच्छ इवेति । ब्रह्माणस्तस्मिन्नुपलभ्यमानत्वे प्रतिबिम्बरूपमित्येव्युदाहरणम् । प्रतिपात्तिसौकर्यार्थ-
मुदाहरणान्तरम् । ब्रह्मणो नैसर्गिकमाण्तुक्तं च व्यवधानं नास्तीत्युपलब्धिसिद्धयर्थं विशानष्टि—स्वच्छमिति ।
ताहमेव दहरत्वमादाय चोद्यते चेदनौपाधिकं महत्त्वमुपेत्य समाधिः संभवतःति कल्पान्तरं निरस्यति—स्वतस्त्विति ।

अग्निववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

न्यायमाह—पुण्डरीक एवेति । यद्भवेदित्यनन्तरं तत् किं स्यादित्याहुर्दित्यनुषङ्गान्वाय । उक्तमर्थं श्रुत्याहं २५
करोति—दहरोऽस्मिन्निति । काक्वा सूचितं विपर्ययमाह—न किञ्चिदिति । किं तदत्र विद्यत इत्यनेनेव तत्र वस्तु-
भावस्योक्तत्वात्तत एव तत्रान्वेष्टव्याभावस्यापि सिद्धत्वाद्यद्वेष्यमिति द्वितीयकाक्वा तत्रान्वेष्टव्याभावोक्तिः
पुनरुक्त्याशङ्क्य तत्र वस्तुसद्भावाङ्गीकारेण तस्यान्वेष्यव्यत्यं प्रयोजनाभावात् द्वितीयकाक्वा निषिध्यत इत्याह—
यदि नास्तेति ॥ २ ॥

परिहारवाक्यार्थं सङ्गृह्य दर्शयति—श्रूयत तत्रेत्यादिना । अल्पतरं स्यादिति । यद्यपि असत्त्वमपि ३०
चोदित शिष्यैः, तथापि अल्पत्वमात्रमनूद्य परिहारेणासत्त्वशङ्कापि परिहृत्य इति अल्पत्वमेवानुवदितम् । किं
तर्ह्येति । किं तर्ह्यन्तःकरणोपाधिनिमित्तं दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश इत्यवोचामेत्यन्वयः । एतदुपाधिनिमित्तमेव
दर्शयति—तावन्मात्रमिति । घटोऽस्तीत्यादिना घटादावपि ब्रह्मोपलब्धेः अन्तःकरणे को विशेषः इत्यत आह—
स्वच्छमिति । घटादौ सद्गुणेषु प्रतीतिमात्रसत्त्वेऽपि नैव तत्र प्रतीतिरिति भावः ।

ननु पुण्डरीकान्तःस्थस्य तदुपाधित्वं युक्तम्, न त्वन्तःकरणोपाधित्वमित्यागङ्क्य आत्मनोऽसङ्गस्य पुण्डरीक- ३५
वैशमस्वन्वाभावान्न तदुपाधिकत्वम् । अन्तःकरणस्य तु तदसम्बन्धिनोऽपि तदुपलब्धिहेतुत्वेन तदुपाधित्वं,
तद्वद्वारा आत्मनः पुण्डरीकस्यत्वं च युक्तमित्यभिप्रेत्याह—पुण्डरीकमल्पचित्यादिना । असम्बन्धिनोऽपि प्रतिबिम्बोद्-
घातितया उपलब्धिहेतुत्वं दृष्टान्तेनाह—स्वच्छ इवेति । जले आदित्यादिरूपवदादर्शो मुखप्रतिबिम्बवच्चेत्यर्थः ।

विजिज्ञासितव्यं चावोचाम । नाप्याकाशतुल्यपरिमाणत्वमभिप्रेत्य तावानित्युच्यते । किं तर्हि ब्रह्मणोऽनुरूपस्य वृष्टान्तान्तरस्याभावात् । कथं पुनर्नाऽऽकाशसममेव ब्रह्मेत्यवगम्यते । “येनाऽऽदृतं ख च दिवं महो च” । “तस्माद्वा एतस्माद्वात्मन आकाशः संभूतः” “एतस्मिन्नु खल्वक्षरे गार्ग्याकाशः” इत्यादिश्रुतिस्यः । किञ्चोभे अस्मिन्चावापृथिवी ब्रह्माकाशे बुद्ध्युपाधिविशिष्टेऽन्तरेव समाहिते सम्यग्साहिते स्थिते यथा वा अरा नाभावित्युक्तं हि । तयोर्भावनिश्चय वा युञ्ज्येत्यादि समानम् । यच्चास्याऽऽत्मन आत्मीयत्वेन देहवतोऽस्ति विद्यत इह लोके । तथा यच्चाऽऽत्मीयत्वेन न विद्यते । नष्ट भविष्यच्च नास्तीत्युच्यते । न त्वत्यन्तमेवासत् । तस्य ह्युच्चाशो समाधानानुपपत्तेः ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

आकाशोपमेनाल्पत्व व्यावर्त्यते चेत्तद्वाकाशसमानपरिमाणत्वं विवक्षितमिति नेत्याह—नापीति । “न तस्य प्रतिमाऽस्ती”ति श्रुतेर्ब्रह्मणोऽनुरूपदृष्टान्ताभावात् प्रसिद्धमहत्त्वेनाकाशोनाल्पत्वभ्रमव्यावृत्तिरेव विवक्षितेत्यर्थः । १० कार्यं हि “द्यावापृथिवी”त्यादि कारणे समाहितम् । तच्च कारणं हृदये ध्येयत्वेनोपदिष्टं बुद्ध्या विशेष्यते अत उक्तं—बुद्ध्युपाधिविशिष्टेति ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिटीका

यस्मिन्नन्वेष्येष्टव्यमाश्रयेण सहेति शेषः । यावास्तावानिति वचनादाकाशेन तुल्यपरिमाणत्वं ब्रह्मणोऽभिप्रेत तथाच ज्यायानाकाशादित्यादि विरुद्धमित्याशङ्क्याऽऽह—नापीति । केनाभिप्रायेण तर्हि तावानित्युक्तमत आह— १५ किं तर्ह्यिति । “न तस्य प्रतिमाऽस्ती”त्याकाशादि येन व्याप्त लोकोऽनुभवति तस्मिन्क्षरे सर्वमृगादि समाहितमित्यर्थः । कार्यकारणयोरित्युल्यपरिमाणत्वप्रसिद्धेश्च नाऽऽकाशसमता ब्रह्मणोऽस्तीत्याह—तस्मादिति । आधाराधेययोस्तुल्यपरिमाणत्वाच्चैवमित्याह—एतस्मिन्निति । इतरथाऽऽकाशस्य न स्वाभाविक दहरत्वमित्याह—किञ्चेति । कार्यं हि द्यावापृथिव्यादि कारणे समाहितं तच्च हृदये ध्येयमित्याभिप्रेत्य बुद्ध्युपाधिविशिष्ट इत्युक्तम् । आकाशे द्यावापृथिव्यादः समाहितत्वे भ्रमविद्यासवाद दर्शयति—यथा वेति । न विद्यते सर्वं २० तदाऽऽत्मसमाहितमिति संबन्धः । नास्तिशब्दस्यात्यन्तासद्विषयत्व व्यावर्त्यति—नष्टमिति ॥ ३ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ननु दहराकाशशब्दितस्य आत्मनः बाह्यभूताकाशमात्रत्वे परिच्छिन्नत्व स्यादित्यत आह—नहीति । किं तर्ह्यिति । तुल्यस्य दृष्टान्तान्तरस्य अभावात्पुण्डरीककृतपरिच्छेदनिवृत्त्यभिप्रायेण बाह्याकाशोपमोच्यते । तावतापि प्रसकाल्पत्वनिवृत्तिसम्वादित्यर्थः । नन्वाकाशवत्सर्वगतस्य नित्य इत्यादि श्रुतिवलादाकाशतुल्यत्वं २५ मुख्यमेव स्यात्, अन्यथा अल्पत्वनिवृत्ती लक्षणा स्यादिति शङ्कते—कथं पुनरिति । कथं पुनर्नावगम्यत इत्यन्वयः । आकाशस्य ब्रह्मणा आवृतत्वोक्त्या ब्रह्म ततोऽधिकमित्यवगम्यात् तत्तुल्यत्वमयुक्तमिति परिहरति—येनावृतमिति । दिवमिति । इत्युक्त इत्यर्थः, द्वितीया प्रथमार्थे द्रष्टव्या । आत्मजन्यत्वादप्याकाशस्य तस्य ततोऽधिकपरिमाणत्वमित्याह—तस्मादिति । भूताकाशाकारणस्य अव्याकृताकाशस्य अक्षरज्ञेयत्वे ब्रह्मण्येतप्रोतभावोऽप्यधिकत्वमित्याह—एतस्मिन्निति । आकाश इति । अव्याकृताकाश इत्यर्थः । तज्जन्यभूताकाशस्य किमु वक्तव्यमिति ३० भावः, आदिशब्देन “ज्यायानन्तरिकादि”त्यादिश्रुतिसंग्रहः । सर्वमावृत्य तिष्ठतीत्यत्र सर्वशब्दार्थात्तांगतभूताकाश ब्रह्मणोऽऽदृतामित्युक्त्यापि ब्रह्म ततोऽधिकं न तत्तुल्यमित्यवगम्यत इत्याह—सर्वमिति । किञ्चेति । न केवलं दहराकाशस्य अल्पत्वाभाव एव, किन्तु तस्मिन्नन्वेष्येष्टव्य चास्तीति किञ्चशब्दार्थः । अस्मिन्नित्यस्य अर्थमाह—ब्रह्मेति । ब्रह्मरूपे आकाशे बुद्ध्युपाधिविशिष्ट इति ब्रह्म तत्र उपलभ्यत इति तथोच्यते, न तु तद्विशिष्टत्वमेव, परिच्छेदापत्तेरिति । अरा नाभाविति ।

३५ यद्यपि इदं प्राणविषय “एवमस्मिन् प्राणे सर्वं समर्पितमि”नि वाक्येणोपात् तयापि प्राणस्य न साक्षात्सर्वधारत्वं, किन्तु तदविष्टानश्रद्धादरेति तदुदाहृतम् । यच्चेत्यनन्तर नास्तीति पदं द्रष्टव्यम् । तद्व्याख्यानम्—आत्मीयत्वेनेति । तत्स्वरूपमाह—नष्टमिति ॥ ३ ॥

तं चेद्ब्रह्मपुरस्मिन् चोदिदं ब्रह्मपुरे सर्वं समाहितं सर्वाणि च भूतानि सर्वे च कामा यदैतज्जरा वाऽऽप्नोति प्रध्वंसते वा किं ततोऽतिशिष्यत इति ॥ ४ ॥

स ब्रह्मात्रास्य जरयैतज्जरीर्यति न वधेनास्य हन्यत एतत्सत्यं ब्रह्मपुरमस्मिन्कामाः समाहिता एव आत्माऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसंकलयो यथा ह्येवेह प्रजा अन्वाविशन्ति यथानुशासनं यं यमन्तमभिकामा भवन्ति यं जनपदं यं क्षेत्रभागं तं तमेवोपजीवन्ति ॥ ५ ॥

तं चेदेवमुक्तवन्तं ब्रह्मः पुनरन्तेवासिनः-अस्मिन्नेव शोके चेन्नदि ब्रह्मपुरे ब्रह्मपुरोपलक्षितात्तराकाश इत्यर्थः । इदं सर्वं समाहितं सर्वाणि च भूतानि सर्वे च कामाः । कथमाचार्येणानुक्ताः कामा अन्तेवासिभिरुच्यन्ते । नैष दोषः यच्चास्येहास्ति यच्च नास्तीत्युक्ता एव ह्याचार्येण कामाः । अपि च सर्वशब्देन चोक्ता एव कामाः । यदा यस्मिन्काल एतच्छरीरं ब्रह्मपुरार्थं जराबलीपलितादिलक्षणा व्योहानिर्वाऽऽप्नोति शखादिना वा वृषणं प्रध्वंसते विच्छंसते विनश्यति किं ततोऽन्यदतिशिष्यते । घटाश्रितसौरवधिसनेहादिवद्घटनाको देहनाशोऽपि देहाश्रयमुत्तरोत्तरं पूर्वपूर्वनाशात्प्रस्यतीत्यभिप्रायः । एवं प्राप्ते नाशे किं ततोऽन्यद्यद्योक्तादतिशिष्यतेऽवतिष्ठते न किञ्चानावतिष्ठत इत्यभिप्रायः ॥ ४ ॥

एवमन्तेवासिभिश्चोदितः स आचार्यो ब्रूयात्तन्मतिरपनयन् । कथम् । अस्य देहस्य जरयैतद्यथोक्तमन्तरानरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम् १५

आश्रयनाशादाश्रितनाश इति न्यायमभिसन्धाय शङ्कते—तं चेदेवमिति । यद्यस्मिन्सर्वं समाहितं ततो देहनाशे किमिव शिष्यत इति सम्बन्धो भविष्यति । प्रथममभिकाशंका निराचष्टे—कथमाचार्येणेत्यादिना ॥ ४ ॥ वास्तवाश्रयाश्रयिभावस्याविवक्षितत्वात् घटनाशोऽपि तदाश्रयाकाशविनाशादर्शानां देहनाशे ब्रह्मनाश इत्याह—एवमन्तेवासिभिरिति । सत्यशब्दसामानाधिकरण्यात् ब्रह्मैव पुरं ब्रह्मपुरं विवक्षितं चेत् कथं तर्हि शरीरं आनन्दगिरिटीका २०

आश्रयनाशादाश्रितनाश स्यादिति न्यायमाश्रित्य शङ्कते—तं चेदिति । यद्यस्मिन्सर्वं समाहितं ततो देहनाशे किमिव शिष्यत इति सम्बन्ध । शिष्याणामभिकावापं दोषमाशङ्कते—कथमिति । शङ्कतं दोषं परिहरति—नैष दोष इति । सर्वं तदस्मिन्समाहितमित्यशोकेन सर्वशब्देनेति शेषः । शिष्याणामभिकावापं दोषं परिहृत्य प्रवृत्तं चोद्यं विवृणोति—यदेत्यादिना । आकाशस्य शिष्यमाणत्वमाशङ्क्याऽऽह—घटेति । ततो यथोक्तानाशादिति सम्बन्धः ॥ ४ ॥ २५

कथा पुना रीत्या शून्यविषया शिष्यमतिरपनेतव्येति प्रवृत्तपूर्वकं विवृणोति—रूपमित्यादिना । देहादि-अभिनवनाशयानान्वेन्द्रसरस्वतीटीका

चेदित्यस्यार्थकथनं यद्वीति । यद्यपि पूर्वं ब्रह्मपुरमिति शरीरमुक्तम्, तथापि इह सर्वं समाहितमिति अनुवादवाक्यबलात् एतत्सत्यं ब्रह्मपुरमिति वाक्यगेषाच्च, तेन शब्देन, तद्वर्गं दहराकाश लक्ष्यत इत्याह—ब्रह्मपुरोपलक्षित इति । उभे अस्मिन्नित्यादिवाक्ये कामानामनुके इह तदनुवादो न संभवतीति शङ्कते—३० कथमिति । सर्वशब्देन वेति पाठे वाशब्दश्चायं । यच्चास्य इहास्तीत्युक्तस्यैव सर्वशब्देन प्रतिनिदिश्य समाहितत्वोक्तः तस्यार्थान्तराभावेन विकल्पानुपपत्तेः । एतज्जरावऽऽप्नोतीति लिङ्गात्, ब्रह्मपुरशब्देन मृत्यया वृथा प्रथमोपस्थितं शरीरमेव एतच्छब्देन परामृष्यते, न तु तद्द्वारा लक्षितमन्तराकार्यं जरादिलङ्घविरोधादित्याह—एवमिति । ब्रह्मपुरार्थमिति तद्वाच्यम्, न तु तल्लक्ष्यमित्यर्थः । ब्रह्मपुरोपलक्षितत्वमन्तरान्तरे अवाप्नोतीति पदं द्रष्टव्यम् । प्रध्वंसते हेतुद्रव्याह—वयोहानमिति । घटनाशे तदाश्रितसौरवधिसनेहादिनाशान्वत् देहनाशे तद्वगतपुष्परोकनाशः, ततो दहराकाशनाशः, ततः तद्वत्तद्यावापृथिव्यादिनाश इत्यर्थः । तत इति । ततो यथोक्तानाशादादित्यर्थः ॥ ४ ॥ ३५

काशाख्यं ब्रह्म यस्मिन्सर्वं समाहितं न जीर्यति देहवन्न विक्रियत इत्यर्थः । न चास्य वधेन शस्त्रादिघातेनैतद्व्यत्ये
यथाऽऽकाशं किमु ततोऽपि सूक्ष्मतरमशब्दमस्पर्शं ब्रह्म देहेन्द्रियादिदोषैर्न स्पृश्यत इत्येतस्मिन्नवसरे वक्तव्यं प्राप्तं
तत्प्रकृतव्यासङ्गो मा भूदिति नोच्यते । इन्द्रविरोचनाख्यायिकायामुपरिष्टाद्वक्ष्यामो युक्तितः । एतत्सत्यमवितथं
ब्रह्मपुरं ब्रह्मैव पुरं ब्रह्मपुरं शरीराख्यं तु ब्रह्मपुरं ब्रह्मोपलक्षणार्थत्वात् । तत्त्वमूतमेव । “वाचाऽऽरम्भणं विकारो
नामधेयम्” इति श्रुतेः । तद्विकारेऽनुतेऽपि देहबुद्धेर्ब्रह्मोपलभ्यत इति ब्रह्मपुरमित्युक्तं व्यावहारिकम् । सत्यं तु ब्रह्म-

नरेन्द्रपुरीयं लिप्यणम्

ब्रह्मपुरमुक्तमित्यत आह—शरीराख्यं त्विति । ब्रह्मणोऽपि पुरत्वासम्भवात् कथं सत्यं ब्रह्मपुरमुच्यत इत्याशङ्क्याह—
सत्यं तु ब्रह्मेति । एवं दहराकाशस्याल्पत्वविनाशित्वदोषपरिहारेणोपास्यत्वमुक्तम् । तत्र चाहग्रहः कर्तव्य इत्याह—

आनन्दगिरिटीका

- १० विक्रियया ब्रह्मणो न विक्रियाऽन्तीत्येतत्कैमुतिकन्यायेन साधयति—न चेति । देहादिषु तादात्म्येन स्थितं चेद्ब्रह्म
दोषैरसृष्टमित्ययुक्तमित्याशङ्क्याऽऽह—कथमिति । प्रकृता दहरोपासना तत्र व्यासङ्गो विक्षेपः । यदि देहादिदोषैर-
संस्पृष्टत्वं ब्रह्मणो नोच्यते चेदेते न क्वचिदुपपद्यन्ते तर्हि तदविवक्षितमेव स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—इन्द्रति । नास्ये-
त्यादिनोक्षेपेऽर्थं हेतुमाह—एतविति । कथं यथोक्तं ब्रह्मणः पुरमवितथं स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—ब्रह्मैवेति । सत्यशब्द-
सामानाधिकरण्यादुक्तसमाससिद्धिरित्यर्थः । कथं तर्हि शरीरं ब्रह्मपुरमित्युक्तत आह—शरीराख्यं त्विति । तदेव
१५ स्फुटयितुं शरीरस्य मिथ्यात्वं सप्रमाणं दर्शयति—तत्त्विति । अथ मिथ्याभूतस्य तस्य कथं ब्रह्मपुरत्वमेव आह—
तद्विकार इति । किं च व्यावहारिकं सत्यमिदं शरीरं तद्युक्तं तस्यानूत्स्यापि ब्रह्मोपलब्ध्यधिष्ठानस्य ब्रह्मपुरत्व-
मित्याह—व्यावहारिकमिति । ब्रह्म तु परमार्थसत्यमतश्चेतदेव सत्यमित्युक्तं ब्रह्मपुरमित्याह—सत्यं त्विति । ब्रह्मणः
सत्यत्वेऽपि पुरत्वायोगात्कुतो ब्रह्मपुरत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—सर्वव्यवहारेति । दहराकाशस्याल्पत्वं वनाशित्वमित्या-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- २० तन्मतिःमिति । तच्छङ्कामित्यर्थः । हननाद्यभावे आकाशवत्सूक्ष्मत्वं हेतुरित्याह—यथाऽऽकाशमिति ।
सूक्ष्मतरत्वमाह—अशब्दमिति । शब्दस्पर्शादिमतः स्थूलत्वात्ततः शब्दमात्रवत् । सूक्ष्मत्वं ततोऽपि तद्विहितस्य
सूक्ष्मतरत्वमित्यर्थः । अस्पर्शं आकाशं सूक्ष्मं अशब्दं ब्रह्म ततोऽपि सूक्ष्मतरमित्यन्वयः । जरादिदेहधर्मानिवेधः
इन्द्रियादिधर्मनिषेधोपलक्षणार्थं इत्याह—देहेन्द्रियादीति । देहहन्तुं रात्महन्तुत्वप्रसिद्धे स्वदेहहन्तुनेन आत्महन्तु-
प्रायश्चित्तविधानात् “जीर्णो वा विरमेदि” इति जराया आत्मधर्मत्वोक्तेः, जरादिदेहधर्मानामात्मधर्मत्वाभावे हेतुर्वाच्य
२५ इत्याशङ्क्याह—कथमिति । प्रकृतव्यासङ्ग इति । इहैव देहादिसर्वधर्मोपेक्षे कृते प्रकृतस्य समुणोपासनस्य
व्यासङ्गो विक्षेपो विरोधो भवेत् । ब्राह्मण्यादे कर्तृत्वादेश्च अभावे अधिकारानुपपत्तेरिति इह नोच्यते ।
इन्द्रविरोचनाख्यायिकायान्तु आत्मशुद्धेर्विवक्षितत्वाद्देहधर्माणां स्वप्ने अदर्शनात्स्वाप्निकानां च सुषुप्ते अभावाद्-
व्यभिचारादसङ्गत्वाच्च आत्मनोऽज्ञातधर्मत्वं तेषां इत्युच्यत इत्यर्थः । आत्महन्तुप्रायश्चित्तादिविधानान्तु देहात्मनो-
मिथ्यातादात्म्याभिमानिनं प्रति न परमार्थत इति भावः ।

- ३० यद्यपि इन्द्रविरोचनाख्यायिकायां स्वप्नादिधर्माणिः प्रत्यगात्मनो निर्धर्मत्वमुच्यते, न तु दहराकाश-
शब्दितस्य ब्रह्मणो देहादिधर्मासंस्पृष्टत्वं तथापि ब्रह्मण एव प्रथगात्मत्वात्, तस्मिन्नुक्तं ब्रह्मण्येवेति भावः । अत
एव य आत्मा अपहृतपाप्मेत्यादिना अपहृतपाप्मत्वादिगुणक दहराकाशमनूष सोऽज्वेष्टव्य इति तस्य पारमार्थिकेन
रूपेण अन्वेष्टव्यतामुगमिष्य तस्य य एषोऽग्निणि पुरुषो दृश्यते एष आत्मेत्यादिना प्रकृतस्यात्मनोऽन्वेष्टव्यस्याधि-
प्रत्यगात्मत्वमुक्त्वा तस्यैव एतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामीत्यादिना अशरीरं वाच सन्तमित्यनेन सर्वधर्मोऽस्पृष्टत्व

- ३५ दर्शयिष्यतीति भावः । बधाद्यभावे सत्यत्वं कूटस्थत्व हेतुं प्रश्नपूर्वकमाह—कुत इति । यदि समानाधिकरण-
समासेन ब्रह्मोच्यते ब्रह्मपुरशब्देन कथं तर्हि पूर्वं शरीरमुक्तं तत्राह—शरीराख्यं त्विति । यदि ब्रह्मोपलब्धिहेतुत्वेन
ब्रह्मोपलक्षणार्थत्वेन शरीरमुक्तं पूर्वं इह किमिति तदेव नोच्यते इत्याशङ्क्य तस्यानूत्वात्सत्यत्वानुपपत्ते सत्य-
शब्दसामानाधिकरण्याच्चरीरं न गृह्यत इत्याह—तत्त्विति । तर्हि अनूतस्य लक्षत्वरूपमुक्तमित्याशङ्क्य
मरीचिजले वृक्षादिप्रतिफलनदर्शनात्प्रतिविम्बोद्ग्राहकत्वरूपमुपलक्षकत्वं सम्भवति इत्याह—तद्विकार इति ।

पुरमेतदेव ब्रह्म । सर्वव्यवहारास्पदत्वात् । अतोऽस्मिन्पुण्डरीकोपलक्षिते ब्रह्मपुरे सर्वे कामा ये बहिर्भवद्भिः प्रार्थन्ते तेऽस्मिन्नेव स्वात्मनि समाहिताः । अतस्तत्रान्युपायमेवानुतिष्ठत बाह्यविषयतृष्णां त्यजतेत्यभिप्रायः । एष आत्मा भवतां स्वरूपम् । शृणुत तस्य लक्षणम् । अपहृतपाप्मा । अपहृतः पाप्मा धर्माधर्मव्यो यस्य सोऽयमपहृतपाप्मा । तथा विजरो विगतजरो विमुक्त्युश्च । तदुक्तं पूर्वमेव न वधेनास्य हृत्यत इति । किमर्थं पुनरुच्यते । यद्यपि देहसंबन्धिभ्यां जराभृत्पुण्यां न संबध्यते अन्यथाऽपि संबन्धस्ताभ्यां स्यादित्याशङ्कानिवृत्त्यर्थम् । विशोको विगतशोकः । शोको नामेष्टादिवियोगनिमित्तो मानसः संतापः । विजिघ्रस्तो विगताज्ञनेच्छः । अपिपासोऽपानेच्छः । गन्वपहृतपाप्मत्वेन जरादयः शोकान्ताः प्रतिषिद्धा एव भवन्ति । कारणप्रतिषेधात् । धर्माधर्मकार्या हि त इति । जरादिप्रतिषेधेन वा धर्माधर्मयोः कार्याभावे विद्यमानयोरप्यसत्समत्वमिति पृथक्प्रतिषेधोऽनर्थकः स्यात् । सत्यमेवं तथाऽपि धर्माधर्मा-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

एष आत्मेति । यदुक्तं कार्याभावे सतोरपि धर्माधर्मयोरकचित्करत्वादपहृतपाप्मेति पृथङ् न वक्तव्यं तत्राह—पाप- १०

आनन्दगिरिटीका

शङ्कितं दोषं परिहृत्योपास्यत्वसिद्धयर्थं पातनिकां करोति—अत इति । अस्मिन्सर्वकामसमाधाने फलितमुपासनमूपासितं—अतस्तदिति । यथोक्ते दहराकाशे कीदृशुपासनं कर्तव्यमित्यपेक्षायामहृग्रहेत्याह—एष इति । पुनरुक्तं शङ्कते—तदुक्तमिति । तां परिहरति—यद्यपीति । अन्यथा देहसंबन्धं विना स्वभावतोऽपीत्यर्थः । निवृत्त्यर्थं पुनरुच्यत इति पूर्वेण संबन्धः । प्रकृरान्तरेण पुनरुक्तं चोदयति—नन्विति । शोकस्यान्ता किञ्चिद्व्यव- १५ धाय पिपासा येष्वस्ति ते शोकान्तास्तेषां जरादीनामपहृतपाप्मत्वेन प्रतिषिद्धत्वे हेतुमाह—कारणति । कथं धर्माधर्मप्रतिषेधे जरादिविकारप्रतिषेधस्तत्राऽह—धर्ममिति । इति पृथक्प्रतिषेधोऽनर्थकः स्यादिति संबन्धः । जरादिप्रतिषेधस्यार्थवत्त्वमङ्गीकृत्य पाप्मप्रतिषेधस्य नैरर्थक्यमात पञ्चान्तरमाह—जरादीति । धर्मादिजरादेवां निषेधादितर-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

उक्तमिति । शरीरमिति शेषः । तस्य अर्थक्रियाकारित्वात्सत्यत्वमित्याशङ्क्य तावता तस्य व्यावहारिकसत्यत्वं २० स्यात् त्रु पापमार्थिकमित्त्राह—व्यावहारिकमिति । सत्यमिति शेषः । ब्रह्मणस्तु सर्वव्यवहारास्पदत्वेन सर्वाधिष्ठानत्वान्मुख्य सत्यत्वं स्यादित्याह—सत्यं त्विति । यस्मान्न विनश्यति न वा परिच्छिन्नं तस्मात्सर्वसमाधानास्पदत्वं युक्तमित्याह—अत इति । ब्रह्मपुरविनाशप्रयुक्तायाः सर्वसमाधानासम्भवेऽशङ्क्यास्तद्विनाशाभावोक्तमेव परिहारे सर्वसमाहितत्वस्यापि सिद्धेः अस्मिन्कामात्समाहिता इति पुनः कामानामेव विशेषेण समाहितत्वोक्तेः न किञ्चित्प्रयोजनमित्याशङ्क्य तस्या विवक्षितमर्थमाह—अतस्तदिति । एवं दहराकाशं तदन्तःस्थितसत्त्वं च २५ समर्थं तस्य दहराकाशस्योपासनार्थं गुणान्वक्तु एष आत्मेति वाक्यं व्याचष्टे—एष इति । न च दहराकाशस्य प्रत्यगात्मत्वोपदेशे तत्त्वमस्यादाविब भेदनिवृत्तेः उपास्योपासकताऽऽभव. शङ्क्यः । न ह्यत्र तत्त्वमस्यादाविब कतृत्वादिभेदकोपाधिनिरासेन आत्मत्वमुच्यते । तथा सति गुणोपदेशहृदयायतनोपदेशादिना निश्चितोपासनाविरोधप्रसङ्गात् । किन्तु सत्येव भेदे ब्रह्मणः आत्मत्वेन अहृग्रहेणोपासनार्थं आत्मत्वमुपदिश्यते । तत्रच प्रतीकैविव नेदन्तयाऽज्ञोपासनं किन्तु अहमिति आरोपितात्मतादात्म्येनोपासनं सिद्धयति । एवमेव यत्र यत्रोपास- ३० नायामुपास्यस्यात्मत्वमुच्यते तत्र तत्र अहृग्रहः, अन्यथा प्रतीकत्वमित्येवमेवाहृग्रहप्रतीकयोः विशेष इति न्यायविवरणे विवरणाचार्यैः व्यवस्थापितमिति ।

केचित्तु ब्रह्मण उपसनेषु वस्तुतो ब्रह्मण आत्मत्वेन अहृग्रहमाहुः । तत् प्रतीकैवपि तुल्यमिति न सम्यक् । लक्षणमिति । विशेषणमित्यर्थः, यथाश्रुते तस्य जगत्कारणतादिलक्षणवदुपासनान्धवो न स्यादिति । न वधेनेत्युलक्षणम्, नास्य जरयेत्यपि द्रष्टव्यम् । अन्यथापीति । स्वत इत्यर्थः । जरादिप्रतिषेधेन वा पाप- ३५ प्रतिषेधसिद्धेः अपहृतपाप्मत्वं वा न वक्तव्यमित्याह—जरादीति । चशब्दादे चकारो वाशब्दायः । धर्माधर्मयोः प्रतिषेधः सिध्यतीति शेषः । कार्यासत्त्वेऽपिकारणसत्त्वदर्शनात् कार्यनिषेधेन कारणधर्मादिनिषेधासिद्धेः पृथक् तन्निषेधो वक्तव्य इति न वाच्यं, तत्सत्त्वेऽपि तत्कार्यजराद्यभावे दोषाभावादित्याह—कार्याभाव इति । कारणनिषेधेन कार्यभूतजरादिनिषेधसिद्धावपि तदकार्यजरादिसङ्कावशङ्कानिराकरणार्थं जरादिनिषेधोऽपि वक्तव्य इत्याह—सत्य-

नन्दव्यतिरेकेण स्वाभाविकानन्दो यथेश्वरे विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति श्रुतेः। तथाऽधर्मकार्यजरादिव्यतिरेकेणापि जरादिदुःखस्वरूपं स्वाभाविकं स्यादित्याशङ्क्यते। अतो युक्तस्तन्निवृत्तये जरादीनां धर्माधर्मान्यां पृथक्प्रतिषेधः। जरादिग्रहणं सर्वदुःखोपलक्षणार्थम्। पापनिमित्तानां तु दुःखानामानन्त्यात्प्रत्येकं च तत्रप्रतिषेधस्याशङ्क्यत्वात्सर्वदुःखप्रतिषेधार्थं युक्तमेवापहतपाप्मत्ववचनम्। सत्या अवितथाः कामा यस्य सोऽयं सत्यकामः। वितथा हि संसारिणां कामाः। ईश्वरस्य तद्विपरीताः। तथा कामहेतवः संकल्पा अपि सत्या यस्य स सत्यसंकल्पः। संकल्पाः कामाश्च शुद्धसत्त्वोपाधिनिमित्ता ईश्वरस्य चित्रगुवत्। न स्वतो नेति नेतीत्युक्तत्वात्। यथोक्तलक्षण एवाऽऽत्मा विज्ञेयो गुरुभ्यः शास्त्रतश्चाऽऽत्मसंवेद्यतया च स्वाराज्यकामैः। न चेद्विज्ञायते को दोषः स्यादिति। शृणुनात्र दोषं दृष्टान्तेन। यथा ह्येवैह लोके प्रजा अन्वाविशान्त्यनुवर्तन्ते। यथानुशासनं यथैह प्रजा अन्य स्वामिनं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१० निमित्तानां तिविति। निवृत्तिरूपा धर्माः सम्भवन्त्यभावस्यावस्तुत्वादद्वैताव्याघातकत्वात्। भावरूपास्तु कथं स्युरित्यत्राह—सङ्कल्पाः कामाश्चेति। शुद्धं सत्त्वं धर्माद्यसंसर्गि मायांशभूतं, चित्रा गावोऽस्वाभाविना यथा चित्रगोविशेषणं, तथा ब्रह्मणोऽपि कामादय इत्यर्थः। अन्तशब्दः स्थानवचनः प्रतिनियतस्थानं जनपदं ग्रामः ॥ ५ ॥

आनन्दगिरिटीका

निषेधः सिध्यतीत्यङ्गीकरोति—सत्यमेवमिति। तर्हि किमित्यपहतपाप्मेत्युक्त्वा विजरो विमृत्युरित्याद्युच्यते
१५ तत्राऽह—तथाऽपीति। तथाऽपि दुःखे प्रतिषिद्धे किमिति जरादि प्रतिषिध्यते तत्राऽह—जरादीति। यत्तु कार्यभावे सत्तोरपि धर्माधर्मयोस्त्वत्तादन्तोरगवर्दाकिचक्ररत्वात्पहतपाप्मेति न पृथक्कथ्यमिति तत्राऽह—पापनिमित्तानामिति। ईश्वरस्य सत्यकामत्वं साधयति—वितथा हीति। यथेश्वरस्यावितथाः कामास्तथा संकल्पाश्चेत्याह—तथेति। अत्रावरूपाणां धर्मानामद्वैताव्याघातमकत्वेन संभावितत्वेऽपि कथं भावरूपा धर्माः संभवेयुरित्याशङ्क्याऽह—संकल्पा इति। शुद्धसत्त्वं रजस्तमोभ्यामस्पृष्टं त्रिगुणया मायाया अंशभूतं तदेवोपाश्रितस्त्रिमित्तं येषां ते तथा।
२० अस्वाभाविकानां संकल्पादीनामीश्वरविशेषणत्वे दृष्टान्तमाह—चित्रगुवदिति। यथा चित्रा गावोऽस्वाभाविनाश्चित्रगोर्देवदत्तस्य विशेषणं तथा ब्रह्मणोऽपि कामादय इत्यर्थः। किमिति कामादयो ब्रह्मणि स्वाभाविकान न भवन्ति धर्माधर्मिणोरेवोपचारादद्वैतरूपपत्तोरित्याशङ्क्याऽह—न स्वत इति। वाक्यान्तरमवतारयितुं पातनिकां करोति—यथोक्तेति। ज्ञानप्रकारं निमित्ताधिकारिप्रदर्शनपूर्वकं दर्शयति—गुरुभ्य इति। प्रश्नपूर्वकं यथा हीत्यादिवाक्यमाह—न चेदिति। यथाकाशात्मापरिज्ञानमत्रेति परामृष्टम्। अक्षरोत्थमर्थं ह्येवेत्यनेन दृष्टान्तेन दर्शयित्वा वाक्यार्थं कथ-

२५

अभिनवनाारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

मित्यादिना। यद्यपि आनन्दवसिष्ठं जरादि न श्रूयते तथापि सुखदुःखयोस्तुल्यधर्मतया सामानाधिकरन्थनियमदर्शनात् सुखवत् तथाविधं दुःखमपि स्यादिति अनुमानेन शङ्का जायत इति वक्तुं जरादिदुःखरूपमित्युक्तम्। स्वाभाविकमिति। अवमजान्यमित्यर्थः। ननु जरादीनां दुःखजनकत्वेन दुःखत्वाभावात्कथं जरादिदुःखमित्याशङ्क्य इह जरादिशब्देन तज्जन्यं दुःखं लक्षयत इत्याह—जरादिग्रहणमिति। यद्वा जरादिनिषेधेन इतरदुःख-
३० प्रतिषेधेऽपि कथं स्वाभाविकदुःखप्रतिषेध इत्यत आह—जरादिग्रहणमिति। दुःखेति तत्सम्बन्धिदुःखोपलक्षणार्थमित्यर्थः। एवं च जरादिशब्देन तत्सम्बन्धिदुःखमात्रप्रतिषेधार्थं पृथक् तत्कारणपाम्प्रतिषेधेऽपि अपहतपाप्मत्वविशेषणं कर्तव्यं इत्याह—पापेति। तुद्युब्दस्वार्थं वचनमित्यनन्तरं संबध्यते। सत्यविशेषणस्य व्यावर्त्यमाह—वितथा हीति। सत्यकामत्वादिगुणवत्त्वे ईश्वरस्य निगुणत्वादित्युक्तिविरोधमाशङ्क्य औपाधिकत्वात्कामादीनां न स्वाभाविकनिगुणत्वविरोध इत्याह—सङ्कल्पा इति। शुद्धं सत्त्वं यस्या मायायास्सां तथोक्ता। कामानामोपाधिकत्वे
३५ दृष्टान्तः—चित्रगुवदिति। चित्रगुवदिति भावप्रधानो निर्देशः, यथाचित्रगुत्वमोपाधिको धर्मो देवदत्तस्य तद्वत्सङ्कल्पा कामाश्चेति। तेषां स्वाभाविकत्वे श्रुतिविरोधमाह—नेतीति। उत्तरवाक्यमवतारयितुमपेक्षितं पूर्यति—यथोक्तेति। उपासनाबलादपरोक्षीकर्तव्यत्वेत्याह—आत्मसंवेद्यतयेति। ज्ञेय इत्यनुपङ्गः। उत्तरवाक्यमव-

तद्यथेह कर्मजितो लोकः क्षीयत एवमेवाद्युत्र पुण्यजितो लोकः क्षीयते तद्य इहाऽऽत्मानमननु-
विद्य व्रजन्त्येताँश्च सत्यान्कामाँस्तेषाँ सर्वेषु लोकेष्वकामचारो भवत्यथ य इहाऽऽत्मान-
सनुविद्य व्रजन्त्येताँश्च सत्यान्कामाँस्तेषाँ सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति ॥ ६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि सप्तमाध्यायस्य षोडशः खण्डः

मन्यमानाः स्वस्य स्वामिनो यथा यथाऽनुशासनं तथा तथाऽज्वाविशन्ति । किम् । यं यमन्तं प्रत्यन्तं जनपदं ५
क्षेत्रभागं चाभिकामा अर्थिन्यो भवन्त्यात्मबुद्धचनुरूपं तं तमेव च प्रत्यन्तादिमुपजीवन्तीति । एष दृष्टान्तोऽ-
स्वातन्त्र्यदोषं प्रति पुण्यफलोपभोगे ॥ ५ ॥

अयान्यो दृष्टान्तस्तत्स्यं प्रति तद्यथेहेत्यादिः । तत्तत्र यथेह लोके तासामेव स्वाम्यनुशासनानुवर्तिनीनां
प्रजानां सेवादिजितो लोकः पराधीनोपभोगः क्षीयतेऽस्तवान्भवति । अथेदानीं दार्ष्टान्तिकमुपसंहरति—
एवमेवाद्युत्राग्निहोत्राविपुण्यजितो लोकः पराधीनोपभोगः क्षीयत एवेत्युक्तो दोष एषामिति विषयं दर्शयति— १०
तद्य इत्यादिना । तत्रत्रेहास्मिंल्लोके ज्ञानकर्मणोरधिकृता योग्याः सन्त आत्मानं यथोक्तलक्षणं ज्ञास्त्राचार्यो-
पदिष्टमनुविद्य यथोपदेशमनु स्वसंवेद्यतामकृत्वा व्रजन्ति देहादस्मात् प्रयन्ति य एताँश्च यथोक्तान् सत्यान्
सत्यसंकल्पकार्याँश्च स्वात्मस्थान् कामानननुविद्य व्रजन्ति तेषाँ सर्वेषु लोकेष्वकामचारोऽस्वतन्त्रता भवति । यथा
राजानुशासनानुवर्तिनीनां प्रजानामित्यर्थः । अथ येऽयं इह लोक आत्मानं ज्ञास्त्राचार्योपदेशमनुविद्य स्वात्म-
संवेद्यतामापाद्य व्रजन्ति यथोक्ताँश्च सत्यान्कामाँस्तेषाँ सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति राज इव सावँभौमस्येह १५
लोके ॥ ६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अयं दोषः केषां भवतीत्याकाङ्क्षायामाह—उक्तो दोष एषामितीति । कर्मसाध्यस्य पारतन्त्र्यं क्षयिष्णुत्वं
च ज्ञानहीनकर्मसाध्यविषयमन्नह्योपासकानामेष दोषो भवतीति दर्शयतीत्यर्थः ॥ ६ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यामष्टमाध्यायस्य प्रथमद्वितीयखण्डौ

आनन्दगिरिटीका

यति—यथा ह्येवेति । अमुमर्थं प्रश्नपूर्वकमन्वाचष्टे—किसित्यादिना । उक्तदृष्टान्तेन विवक्षितमंशमनूद्य दृष्टान्तान्तरस्य
तात्पर्यमाह—एष इति ॥ ५ ॥

केषामेष दोषो भवतीत्याकाङ्क्षायामाह—उक्त इति । कर्मसाध्यस्य पारतन्त्र्यं क्षयिष्णुत्वं च ज्ञानहीनकर्म-
साध्यविषयमन्नह्योपासकानामेष दोषो भवतीति दर्शयत्युत्तरं वाक्यमित्यर्थः । अविदुषामेवास्त्रातन्त्र्यदोषमुक्त्वा विदुषां
स्वातन्त्र्यफलं कथयति—अथेत्यादिना ॥ ६ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां अष्टमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

अभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

तारयति—न चेदित्यादिना । स्वाम्यनुशासनानुवर्तिना किं किं भवतीति पृच्छति—किं किमिति । तेषा ततो ३०
भवतीति शेषः । उत्तरमाह—ययं इति । विद्यारहितानां कर्मिणां पुण्यफलोपभोगे याऽऽस्वातन्त्र्यदोषं तं प्रत्येष
दृष्टान्तः, इत्यन्वयः ॥ ५ ॥

क्षयं प्रतीति । उच्यत इति शेषः । लोक इति, लोकयत इति लोकः प्रत्यन्तादिः । उपसंहरतीति ।
दृष्टान्तगतं पारतन्त्र्यादिकं दोषं दार्ष्टान्तिकमुपनयति तत्र दर्शयतीत्यर्थः । उक्तो दोषः केषामित्याकाङ्क्षायामे
आत्मानुवेदनरहितास्तेषामिति दोषस्याश्रयं दर्शयतीत्याह—इत्युक्त इति । एषामिति आत्मानुवेदनरहिता ३५
निर्दिश्यन्ते । कामानां मुख्यसत्यत्वासंभवात्सत्यसंकल्पजन्यत्वेन औपचारिकं सत्यत्वमाह—सत्यसकल्पेति ।
स्वात्मस्थानिति । स्वात्मत्वेनापास्यदेहराकाशस्थानित्यर्थः । अन्य इति । उक्तेभ्योज्य इत्यर्थः ॥ ६ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां अष्टमाध्यायस्य प्रथमः खण्डः

‘स यदि पितृलोककामो भवति संकल्पादेवास्य पितरः
समुत्तिष्ठन्ति तेन पितृलोकेन संपन्नो महीयते ॥ १ ॥

कथं सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीति, उच्यते—य आत्मानं यथोक्तलक्षणं हृदि साक्षात्कृतवान्ध्वयमाण-
ब्रह्मचर्यादिसाधनसंपन्न संस्तत्साथैश्च सत्यान्कामान्स त्यक्तदेहो यदि पितृलोककामः पितरो जनयितारस्त एव
५ सुखहेतुत्वेन भोग्यत्वात्लोका उच्यन्ते तेषु कामो यस्य तैः पितृभिः संबन्धेच्छा यस्य भवति तस्य सकल्प-
मात्रादेव पितरः समुत्तिष्ठन्त्यात्मसंबन्धितामापद्यन्ते । विशुद्धसत्त्वतया सत्यसंकल्पवादीश्वरस्यैव तेन पितृलोकेन
भोगेन संपन्नः संपत्तिरिष्टप्राप्तिस्तथा समृद्धो महीयते पूज्यते वर्धते वा महिमानमनुभवति ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

वाशब्दो महिमानमनुभवतीत्यत्रापि संबन्धनीयः, अनुभवति वेति ॥ १-८ ॥

१०

आमन्दगिरिटीका

उक्तमेवार्थमाकाङ्क्षापूर्वकमुपपादयति—कथमित्यादिना ॥ १ ॥

अभिनवनारायणामन्देन्द्रसरस्वतीटीका

कामचारमेव प्रपन्नयितु उत्तरकण्ठिकेत्यवतारयति—कथमिति । स यदीत्यत्र सशब्दार्थमाह—य इति ।
त्यक्तदेह इति । ततः कार्यं ब्रह्म प्राप्त इत्यपि द्रष्टव्यम् । तत प्राक् सत्यसङ्कल्पत्वानुपपत्तेः । पितृगतोपभोगेनेति
१५ पाठे तु पित्रधीनेनेत्यर्थः । इद च फलितार्थकथनं, न तु लोकशब्दार्थकथनम् । तस्य भोगार्थत्वेन व्याख्यातत्वात्
एव भोग्यत्वेन लोका उच्यन्त इत्यनेन पूर्ववाक्येन सगत इत्यर्थे सशब्दं व्याचष्टे—संप्राप्तिरिति । समित्यनेन
प्राप्तिरुच्यत इत्यर्थं, पदिघातोर्थमाह—तया समृद्ध इति । संप्राप्तिरिष्टप्राप्तिरिति पाठे तु प्रत्ययव्यतिरिक्तस्य
संपदित्यस्य अर्थकथनम् । प्रत्ययार्थमाह—तथैति, वस्तुतस्तस्यपि संप्राप्तिः तया समृद्ध इति पाठश्चेदस्ति तदा सुगमः,

१-(१) संकल्पादेव तु तच्छ्रुते । “स यदि पितृलोककामो भवति संकल्पादेवास्य पितरस्समुत्तिष्ठन्ति” इति
२० श्रूयते । तत्र पित्रादिसमुत्थाने सकल्प एव केवलो हेतुः उत निमित्तान्तरसहित इति । तत्र लोके सकल्पे
सत्यपि गमनादेव पितरो लभ्यन्ते तथा हेत्वन्तरापेक्षाप्राप्ती सिद्धान्तः संकल्पादेवेति । तथैव श्रुतेः
अन्यथा एवकारश्रुतिः पीड्यते । अत एव चास्य ईश्वरादन्योऽधिपतिर्न विद्यते ।

(२) ब्राह्मणं जैमिनिरुपन्यासादिभ्यः (ब्र०सू०४-४-५) अत्र स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते इति श्रूयते । तत्र संशयः,
मुक्तो ब्रह्मलोकं गतः सत्यकामत्वादिविशिष्टब्रह्मरूपेणाभिनिष्पद्यते उत चित्तितन्मात्रेणेति संगये
२५ जैमिनिः ब्राह्मणं सत्यकामत्वादिरूपेणेत्याह । औड्लोमिस्तु चित्तितन्मात्रेणेति । बादरायणाचार्यस्तु
एवमप्युपन्यासादिसद्भावात् “स यदि मातृलोककामो भवती”त्यादिना सः मुक्तः परमार्थत चैतन्य-
रूपोऽपि उपन्यासाच्चगताब्राह्मणस्यैश्वर्यस्याप्रत्यास्थानात् अविरोध मन्थते ।

(३) तत्रैव संकल्पादेवेत्यादिश्रवणे सन्देहः । प्राप्तेःश्वर्यस्य शरीरेन्द्रियाणि विदुषः सन्ति न वा सन्तीति
सन्देहे—अभावं बादरिराह ह्येव (ब्र० सू० ४-४-१०) बादर्याचार्यः अभावं शरीरादे मन्थते । “मन-
३० सैतात् कामात् परम्यं रमते” इति तदभावश्रवणात् “भाव जैमिनिर्विकल्प्यात्मनात्” (ब्र०सू० ४-४-११)।
जैमिनिस्तु भाव शरीरादेमन्थते । “स एकधा भवति त्रिधा भवति” इति श्रवणात् । “द्वादशाहवदुभयार्थविध
बादरायणाऽतः” (ब्र० सू० ४-४-१२) अनेन सूत्रेण यथा द्वादशाहः क्रतुः सत्रायनोभयविधः एव मुक्तो
यदा सशरीरता सकल्पयात् तदा सशरीरः यदा स्वशरीरता तदाऽशरीरः सत्यसंकल्पत्वात् । शरीराभावे
स्वप्नवत् तस्य विषयभोगः शरीरसत्त्वे जाग्रद्वत् इति ।

३५

(४) भाव जैमिनिर्विकल्प्यात्मनादित्यत्र ब्रह्मलोकं गतस्य शरीरत्वमप्युक्तम् । तत्र “एकधा भवती”त्यत्र न
सन्देहः । त्रिधाभावादिषु किं निरात्मकानि शरीराणि सृज्यन्ते उत सात्मकानि । तत्रात्मशरीरयो एकेन
शरीरेण योगात् इतराणि निरात्मकानीति पूर्वपक्षे “प्रदोषवदावेशस्तथाहि दर्शयति—(ब्र० सू० ४-४-१५)

अथ यदि मातृलोककामो भवति संकल्पादेवास्य मातरः
समुत्तिष्ठन्ति तेन मातृलोकेन संपन्नो महीयते ॥ २ ॥
अथ यदि भ्रातृलोककामो भवति संकल्पादेवास्य भ्रातरः
समुत्तिष्ठन्ति तेन भ्रातृलोकेन संपन्नो महीयते ॥ ३ ॥
अथ यदि स्वसृलोककामो भवति संकल्पादेवास्य स्वसारः
समुत्तिष्ठन्ति तेन स्वसृलोकेन संपन्नो महीयते ॥ ४ ॥
अथ यदि सखिलोककामो भवति संकल्पादेवास्य सखायः
समुत्तिष्ठन्ति तेन सखिलोकेन संपन्नो महीयते ॥ ५ ॥
अथ यदि गन्धमाल्यलोककामो भवति संकल्पादेवास्य गन्ध-
माल्ये समुत्तिष्ठतस्तेन गन्धमाल्यलोकेन संपन्नो महीयते ॥ ६ ॥
अथ यद्यन्नपानलोककामो भवति संकल्पादेवास्यान्नपाने
समुत्तिष्ठतस्तेनान्नपानलोकेन संपन्नो महीयते ॥ ७ ॥
अथ यदि गीतवादितलोककामो भवति संकल्पादेवास्य
गीतवादिते समुत्तिष्ठतस्तेन गीतवादितलोकेन संपन्नो महीयते ॥ ८ ॥
अथ यदि स्त्रीलोककामो भवति संकल्पादेवास्य
स्त्रियः समुत्तिष्ठन्ति तेन स्त्रीलोकेन संपन्नो महीयते ॥ ९ ॥
यं यमन्तमधिकामो भवति यं कामं कामयते सोऽस्य
संकल्पादेव समुत्तिष्ठति तेन संपन्नो महीयते ॥ १० ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

समानमन्यत् । मातरो जनयिष्योऽतीताः सुखहेतुभूताः सामर्थ्यात् । न हि दुःखहेतुभूतासु ग्रामसूकरादि- २०
जन्मनिमित्तासु मातृषु विशुद्धसत्त्वस्य योगिन इच्छा तत्संबन्धो वा युक्तः ॥ २-९ ॥

यं यमन्तं प्रदेशमधिकामो भवति । यं च कामं कामयते ययोक्तव्यतिरेकेणापि सोऽस्यान्तः प्राप्तुमिष्टः
कामश्च संकल्पादेव समुत्तिष्ठत्यस्य । तेनेच्छाविद्याततयाऽभिप्रेतार्थप्राप्त्या च संपन्नो महीयत इत्युक्तार्थम् ॥ १० ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

ब्रह्मनिर्दिष्टोका

सुखहेतुभूता इति कुतो विशेषणमित्यावाहुः—सामर्थ्यादिति । तदेव स्फुटयति—नहीति ॥ २-९ ॥
तेन ज्ञानमाहात्म्येनेति यावत् ॥ १० ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

अग्निवन्नारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

पुण्यमेवामु गच्छति न ह वै देवान्पार्षं गच्छतीति श्रुतेः देवभावं गतस्य तस्य विदुषः न दुःखहेतुमातृसम्बन्धो युक्त ३०
इत्याह—सुखहेतुभूता इति ॥ ९-१८ ॥

इति श्रीमदग्निवन्नारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्य द्वितीयः खण्डः

यथा प्रदीपः एकः अनेकप्रदीपभावमापद्यते, एवमेकोऽपि सन् विद्वान् ऐश्वर्ययोगादनेकभावमापद्य
सर्वान्पि शरीराण्यविशति । एकमनोऽनुवृत्तौन्येकानि शरीराणि सृजति अतो न तेषां निरासक्तत्वम् ।

त इमे सत्याः कामा अनूतापिधानास्तेषाँ, सत्यानाँ, सताम-
नूतमपिधानं यो यो ह्यस्येतः प्रैति न तमिह दर्शनाय लभते ॥ १ ॥

यथोक्तात्मध्यानसाधन.नुष्ठानं प्रति साधकानामुत्साहजननार्थमनुक्रोशस्त्याह—कष्टमिदं खलु वर्तते
यस्त्वात्मस्थाः शक्यप्राप्या अपि त इमे सत्याः कामा अनूतापिधानास्तेषामात्मस्थानां श्वाश्रयाणामेव सतामनूतं
५ बाह्यविषयेषु स्थयभोजनच्छादनादिषु तृष्णा तन्निमित्तं च स्वेच्छाप्रचारत्वं मिथ्याज्ञाननिमित्तत्वादनूत-
मित्युच्यते । तन्निमित्तं सत्यानां कामानामप्राप्तिरित्यपिधानमिवापिधानम् । कथमनूतापिधाननिमित्तं तेषामलाभ
इति, उच्यते—यो यो हि यस्मादस्य जन्तोः पुत्रो भ्राता वेष्ट इतोऽस्मात्लोकात्प्रैति प्रगच्छति त्रियते तमिष्टं
पुत्रं भ्रातरं वा स्वहृदयाकाशे विद्यमानमपीह पुनर्दर्शनायेच्छन्नपि न लभते ॥ १ ॥

नरेन्द्रपुत्रीयं टिप्पणम्

- १० स्वाश्रयाणामेव सतामनूतमपिधानमिवापिधानमिति सम्बन्धः । बाध्यमनूतं प्रसिद्धं शुक्तिरूप्यादीह तु किं
विवक्षितमित्याशङ्क्याह—बाह्यविषयेष्विति । मिथ्या च तदज्ञानञ्च मिथ्याज्ञानं यदनाद्यनिर्वाच्यजडोपाध्यज्ञानं
तदेव सुषुप्ते ब्रह्मस्वरूपावभासप्रतिबन्धकत्वादनूतमपिधानमुच्यते । न हि तत्र विषयतृष्णाया विषयसंग्रहस्य
वा सभवं भ्रास्तिवासनायाश्च तत्त्वावभासप्रतिबन्धकत्वादेतो मिथ्याज्ञानोपादानकत्वात्तृष्णयास्तन्निमित्तविषय-
सङ्गस्यापिधानत्वं जाग्रददृष्ट्यपेक्षया द्रष्टव्यम् । तेजः परस्या देवतायामिति श्रुतेः स्वहृदयाकाशे मृतस्य विद्यमानत्व-
१५ भवगन्तव्यम् । सर्वाधारे स्वात्मभूते जगन्मूलकारणे ब्रह्माणि विद्यमाना अपि कामा नोपलभ्यन्त इत्यन्याय्यं ततं
इत्याक्रोशो दर्शितः ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

- त इमे सत्या कामा इत्यादेस्तात्पर्यमाह—यथोक्तेति । आह समनन्तरा श्रुतिरिति शेषः । तमेवानुक्रोशं
दर्शयति—कष्टमिदं । अनूतमपिधानमिवापिधानं तेषामिति सम्बन्धः । किं तदनूतं तदाह—बाह्येति । कथं
२० तदपिधानमात्मस्थाना कामानामित्याशङ्क्याऽऽह—तन्निमित्तमिति । उक्तमर्थमाकाङ्क्षापूर्वकमुत्तरं वाक्यमवतार्योप-
पादयति—कथमित्यादिना । त हृदयाकाशे स्वात्मनि सन्तमपि द्रष्टुमिच्छन्नपि यस्मात् लभते तस्मादनूतापिधान
निमित्तं कृत्वा तदलाभो भवतीति योजना ॥ १ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- उपासनोपास्यगुणान्यनमाप्रतिपादकत्वात् 'त इमं' इत्यादेः किमुत्थानमित्याशङ्क्य प्रयोजनमाह—यथोक्तेति ।
२५ अनुक्रोशतोत्युपलक्षणम् । सर्वं तदस्मिन्समाहितमिति कामानामात्मस्थत्वोक्त्या सर्वान्प्रति सदा प्रत्यक्षत्वापत्ति-
शङ्क्या सार्पि निराक्रियत इति द्रष्टव्यम् । प्राप्या इति भावप्रधानो निर्देशः । न प्राप्यन्त इति शेषः । तत्र हेतुवाक्यं
व्याचष्टे—त इमं इत्यादिना । सत्याः कामा इति । कामाना सत्यत्वं सङ्गत्यानन्तरमवश्यंभावात् आत्मरूपेण
सर्वदा सत्त्वाद्वा, वाचाराभ्रमण विकार इत्युक्तत्वाच्च परमार्थत इति द्रष्टव्यम् । अनूतसत्यात्त्वचनस्य अन्यस्य वा
अमूर्तस्य पटादिवदपिधायकत्वं न स भवतोत्याशङ्क्यते—कथमिति । अनूतशब्दात् वदत् तस्य गोण्या वृत्त्या अपिधाय-
३० कत्वमिति परिहरति—तेषामिति । आत्मस्थानामिति । आत्मस्थिताना आत्मसत्तयैव सतामित्यर्थः । एतेन तेषा
सत्यत्वमुपपादितं, अथानि मायया भेदेन प्रतीयन्त इत्याह—त्वात्मेति । तन्निमित्तमिति । तृष्णानिमित्तं यद्विच्छा-
प्रचारत्वं रागाद्यधीनविषयप्रवृत्ति, या च तृष्णास्वरूपेण तदुभयमनूतमित्यर्थः । श्वाश्रवस्य प्रचारत्वंमित्यनेन
सम्बन्धः । अथथावस्तुविषयत्वमिद्वधा अज्ञानमनूतं तन्मूलत्वात्तृष्णाप्रचारत्वेयोरनूतत्वमौ-चारिकमित्याह—
मिथ्याज्ञानेति । उक्तस्यानूतस्यामूर्तस्यापि पटादिवत्कामप्राप्तिप्रतिबन्धकत्वगुणयोगादपिधायकत्वोक्तिरित्याह—
३५ तन्निमित्तमिति । तदनेन तेषामिति वाक्यस्य अनूतापिधाना इत्यस्माद्वाक्यादर्थभेदाभावेन पीनरुक्त्याशङ्का निरस्ता ।
अपिधायकत्वोपपादनार्थत्वादस्य वाक्यस्येति । यो यो ह्येति वाक्यमन्वयव्यतिरेकाभ्यां अनूतस्य कामाप्राप्ति-
निमित्तत्वमुपपादयितुमिति प्रश्नपूर्वकमाह—कथमिति ॥ १ ॥

अथ ये चास्येह जीवा ये च प्रेता यच्चान्यदिच्छन्न लभते सर्वं तदत्र गत्वा विन्दतेऽत्र ह्यस्यैत
सत्याः कामा अनृतापिधानास्तद्यथाऽपि हिरण्यनिधिं निहितमक्षेत्रज्ञा उपर्युपरि सञ्चरन्तो
न विन्देयुरेवमेवेमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्त्यनुतेन हि प्रत्युदाः ॥२॥

अथ पुनर्यं चास्य विदुषो जन्तोर्जीवा जीवन्तीह पुत्रा भ्रात्रादयो वा ये च प्रेता मृता इष्टाः संबन्धिनो
यच्चास्यदिह लोके वस्त्रान्नपानादि रत्नादि वा वस्त्वच्छन्न लभते तत्सर्वमत्र हृदयाकाशाख्ये ब्रह्मणि गत्वा ५
यथोक्तेन विधिना विन्दते लभते । अत्रास्मिन्हादाकाशे हि यस्मादस्यैते यथोक्ताः सत्याः कामा व्रतन्ते
अनृतापिधानाः । कथमिव तदन्याप्यमित्युच्यते—तत्तत्र यथा हिरण्यनिधिं हिरण्यमेव पुनर्गृह्णाण निधातुर्भित्तीयत
इति निधित्तं हिरण्यनिधिं निहितं भूमेरधस्तात्त्रिभ्रमक्षेत्रज्ञा निधिशार्त्रेनिधिक्षेत्रमजानतस्ते निचेरुपर्युपरि
संचरन्तोऽपि निधिं न विन्देयुः शक्यवेदेनमपि । एवमेवेमा अविद्यावत्यः सर्वा इमाः प्रजा यथोक्तं हृदयाकाशाख्यं
ब्रह्मलोकं ब्रह्मैव लोको ब्रह्मलोकस्तमहरहः प्रत्यहं गच्छन्त्योऽपि सुषुप्तकाले न विन्दन्ति न लभन्त एषोऽहं ब्रह्मलोक- १०
भावमापन्नोऽस्म्यद्येति । अनुतेन हि यथोक्तेन हि यस्मात्प्रत्युदा हृताः स्वरूपादविद्यादिदोषैर्बहिरुपकृष्टा इत्यर्थः ।
अतः कष्टमिदं वर्तते जन्तूनां यत्स्वायत्तमपि ब्रह्म न लभ्यत इत्यभिप्रायः ॥ २ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तत्र विद्यमानस्याप्राप्ती दृष्टान्तः क इत्याह—कथमिवेति ॥ २ ॥

आनन्दगिरिटीका

१५

इतश्च तेषामलाम्बे निमित्तमनृतापिधानमेवेत्याह—अथ पुनरिति । यथोक्तेन विधिनेत्युपास्तित्प्रकारोक्तिः ।
आत्मस्थानां कामानामनृतापिधानत्वमुक्तं निगमयति—अत्रेति । यस्मादविद्वद्भ्रूकरभ्या विद्वद्भ्रूश्च लभ्याः सत्याः
कामाः सर्वाधारे जगन्मूलकारणे ब्रह्मणि स्वात्मभूते वर्तन्ते तस्मात्ते भवन्त्यनृतापिधानाः । सत्यामविद्यायामनुप-
लम्भाद्विद्यया तत्प्रशमने चोपलम्भादित्यर्थः । यदुक्तं ब्रह्मणि स्वात्मनि कामाः सन्तोऽपि नोपलभ्यन्त इत्यन्याप्यमिति
तत्र दृष्टान्तं प्रश्नपूर्वकमुत्पत्त्याप्य व्याचष्टे—कथमिवेत्यादिना । तत्र स्वायत्तस्याप्यप्राप्ती दृष्टान्तो निर्दिश्यत इति शेषः । २०
दाष्टान्तिकं व्याकरोति—एवमेवेति । अलाभप्रकारमभिनयति—एषोऽहमिति । तत्र हेतुमाह—अनृतेनेति । यथोक्तेन
मिथ्याज्ञानशब्दिनाद्यानिर्वाच्याज्ञानकृतेन तृष्णाप्रभेदेन तन्निमित्तेनेच्छाप्रचारेणेत्यर्थः । तस्मात्प्रजानां स्वात्मभूत-
ब्रह्मलोकालाम्ब इति शेषः । स्वरूपादनृतेन हृतत्वमेव स्फोरयति—अविद्यावीति । प्रकृतमाक्रोशमुपसंहरति—
अत इति ॥ २ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२५

अविदुष उक्तप्रतिबन्धात्कामाप्रसिरित्यन्वयमुक्त्वा दहराकाशात्मज्ञस्य विदुष उक्तानृतप्रतिबन्धाभावाद्-
प्राप्तिर्नेति व्यतिरेकमाह—अथ पुनरिति । यदेवेह, इच्छन्नपि न लभते तदेव ब्रह्मणि गत्वा लभते, इत्यर्थः । सुषुप्ते
प्राणिमात्रस्य ब्रह्मगमनसत्त्वेऽपि न यथोक्तकामप्राप्तिर्दृश्यत इत्यत आह—यथोक्तेनेति । उपासनया साक्षात्कृत्य
गत्वैत्यर्थः । कथं कामप्राप्तिरित्याशङ्क्य ब्रह्मणि सर्वकामानां सत्त्वात् तत्प्राप्त्या तत्प्राप्तिस्सम्भवतीति, तत्र हेतुपरत्वेन
वाक्यं व्याचष्टे—अत्रेति । हार्दाकाशाशब्दिने ब्रह्मणोऽप्यर्थः । अनृतापिधाना इत्यनन्तरं अतोऽनृतपरित्यागेन ३०
कामानामात्मप्रत्यक्षज्ञानापादनमन्याप्यमिति शेषः ।

अत्र उत्तरवाक्यं दृष्टान्तप्रदर्शनार्थत्वेन अवतारयति—कथमिव तदन्याप्यमिति । कथं कष्टमित्यर्थः कष्टमिदं
वर्तते इत्युपक्रमात्, अतः कष्टमिदमिति उपसंहारदर्शनाच्च । कथमिव तदनृतमिति पाठः क्वचिद्दृश्यते, स
प्रामादिकः, दृष्टान्तेन अनृतत्वाप्रतिपादनात् । यद्वा अहरहर्गच्छन्त्योऽपि ब्रह्मलोकं न विन्दन्तीत्युक्त्या प्राप्तस्याप्य-
प्राप्तिरवगम्यते, सा चाज्ञानादेव हस्तस्यमुवर्णादिवदिति न्यायेनापिधानस्याज्ञानत्वेन अनृतत्वावगमात् कथञ्चिदोच्यः । ३५
अस्मिन्सो कथं तदनृतमित्येव प्रश्ने इवकारो वाक्यालङ्कारार्थ इत्येवं द्रष्टव्यम् ॥ २ ॥

स वा एष आत्मा हृदि तस्यैतदेव निरुक्तं हृद्ययमिति
तस्माद्ब्रह्मदयमहरहर्वा एवंविस्वर्गं लोकमेति ॥ ३ ॥

स वै य आत्माऽपहृतपाप्मेति प्रकृतो वैशब्देन तं स्मारयत्येष विवक्षित आत्मा हृदि हृद्ययपुण्डरीक
आकाशशब्देनाभिहितः । तस्यैतस्य हृद्ययस्यैतदेव निरुक्तं निर्वचनं नान्यत् । हृद्ययमात्मा वर्तत इति यस्मात्
५ तस्माद्ब्रह्मदयं हृद्ययनामनिर्वचनप्रतिद्वयाऽपि स्वहृद्यय आत्मेत्यवगन्तव्यमित्यभिप्रायः । अहरहर्वं प्रत्यहमेवंविदब्रह्म-
यमात्मेति जानन्स्वर्गं लोकं हार्दं ब्रह्मेति प्रतिपद्यते । नन्वेवंविदपि सुषुप्तकाले हार्दं ब्रह्म प्रतिपद्यत एव सुषुप्तकाले
सता सोम्य तदा संपन्न इत्युक्तत्वात् । बाढमेवं तथाऽप्यस्ति विशेषः । यथा जानन्नजानंश्च सर्वो जन्तुः सद्ब्रह्मैव
तथाऽपि तत्त्वमसीति प्रतिबोधितो विद्वान्सदेव नान्योऽस्मीति जानन्सदेव भवति । एवमेव विद्वानविद्वान्सुषुप्ते
यद्यपि सत्संपद्यते तथाऽप्येवंविदेव स्वर्गं लोकमेतीत्युच्यते । देहपातेऽपि विद्याफलस्यावश्यंभावित्वादित्येष
१० विशेषः ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

हृद्ययमात्मेत्येतद्ब्रह्मदयनामनिर्वचनबलात्सिद्ध्यति । ततोनाम्नि ब्रह्मादृष्टिवद्ब्रह्मे ब्रह्मसमारोप इति नाशङ्कनीय-
मित्याह—स वै य आत्मेति । देहपातेऽपीत्यपिशब्देन जीवन्नपि विद्यासामर्थ्यात् स्वानं दुःखमनुभूय स्वं
सुखमनुभवतीत्यर्थः ॥ ३ ॥

१५

आनन्दगिरिटीका

अनुक्रोशद्वारा यथोक्तब्रह्मध्यानानुष्ठाने प्रयत्नस्य कर्तव्यतोका, सम्प्रति नामादाविव हृदये ब्रह्मदृष्ट्यारोप-
मात्रमिति शङ्कां वारयितुमन्तराकाशमवतार्य व्याकरोति—स वा इत्यादिना । कथमात्मा यथोक्तो हृदयेऽस्तीति
गम्यते तत्राऽह—तस्येति । यथोक्तावगतिफलमाह—अहरहरिति । एवंविदिति विशेषणमभूषमाणः शङ्कते—
नन्विति । अनेवविदोऽपि सुषुप्तकाले ब्रह्मप्राप्तिमङ्गीकरोति—बाढमेवमिति । तर्हि किमित्येवंविदिति विशेषण-
२० मित्याशङ्क्याऽह—तथाऽपीति । विद्वद्विदुषोर्विशेषमेव दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । त्व तदसीत्याचार्येण प्रतिबोधितो
विद्वान्सदेव भवत्यन्यस्त्वविद्वानसम इति देहादिकमेव जानन्न सदेव भवतीति योजना । देहपातेऽपीत्यपिशब्देन
जीवदवस्था दृष्टान्तिता ॥ ३ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ननु हृदये आकाशशब्दितस्य ब्रह्माणस्सत्त्वे अहरहस्सुषुप्तकाले प्रजाना तद्गमनं स्यात्, तदेव तु नास्ति,
२५ मानाभावात् । न च शरीराद्बहिर्गमनेन ब्रह्मगमनं जीवानां सम्भवति मरणप्रसङ्गादित्याशङ्क्य हृद्ययनामप्रसिद्ध्या
तत्र सत्त्वं साधयितुं स वा इत्यादिवाक्यं व्याचष्टे—स वा इति । तत्र सशब्दार्थमाह—एष आत्मेति । विवक्षित
इति । उपास्यत्वेन तात्पर्यविषय इत्यर्थः । अभिहित इत्यनन्तर वर्तत इति शेषः । प्रतिज्ञातेऽर्थं हेतुवाक्यं व्याचष्टे—
तस्येति । यद्यपि हृदये हृद्ययस्य उपासनास्थानत्वविधानार्थमिव प्रतोयते, तथापि तस्मिन्वदन्तस्तदन्वेष्टव्य-
मित्यनेनैव तस्यार्थस्य सिद्धत्वाद्ब्रह्मदये तस्य सत्त्वप्रतिपादनार्थमेवेत्याह—नामनिर्वचनेति । उक्तप्रकारेण हृद्यय
३० आत्मेति जानन् तदुपासनेन तत्त्वज्ञानेन सदा ब्रह्मानन्दं प्राप्नोतीति तज्ज्ञानं स्तीति—अहरहर्वा इति । हार्दं
ब्रह्मेति । स्वर्गशब्दस्य निरतिशयसुखसामान्यवाचित्वात् ब्रह्माण एव निरतिशयसुखत्वात् “स्वर्गं लोकमित् ऊर्ध्वं
विमुक्ता” इति श्रुती ब्रह्मणि प्रयोगदर्शनाच्च, इहापि स्वर्गलोकशब्दो ब्रह्मवाचोत्तर्य इति । एवंविदिति विशेषणम-
युक्तमिति शङ्कते—नन्विति । द्वितीय सुषुप्तकाल इति पद उदाहृत्यमाणश्रुतगततदाशब्दव्याख्यानार्थम् । यथा
पुनरसपत्तिभ्रमाभावेन विद्वानेव “आचार्यवान्देव,” “अथ सत्सपत्त्वे,” इत्यादौ सत्संपन्नत्वेनोच्यते, एवमिहापि
३५ पुनरविदुषो इव पुनरप्राप्यभावेन विद्वानेव स्वर्गलोकमेतीति तदीयप्राप्तिरेव विद्यास्तुत्यर्थमुच्यते, न स्वविदुषो
व्यावृत्तिरस्यार्थः इति परिरुहति—बाढमिति । विद्वान्सेवेति । विद्वानेव सत् नान्योऽस्मीति विज्ञानमेव मदित्यन्वयः ।
एव विशेष इति । अप्राप्तिर्विरोधीति आत्यन्तिकप्राप्ति विद्यास्तुत्यर्थं इह निर्दिश्यत इत्यर्थः ॥ ३ ॥

अथ य एष सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत एष आत्मेति होवाचैतदभृतमभयमेतद्ब्रह्मेति तस्य ह वा एतस्य ब्रह्मणो नाम सत्यमिति ॥४॥

सुषुप्तकाले स्वैनाऽऽमना सता संपन्नः सन्सम्बन्धप्रसीदतीति जाग्रत्स्वप्नयोर्विषयेन्द्रियसंयोगजातं कालुष्यं जहातीति संप्रसादशब्दो यद्यपि सर्वजन्तुनां साधारणस्तथाऽप्येवंवित्स्वर्गं लोकमेतीति प्रकृतत्वादेव संप्रसाद इति संनिहितवद्वलविशेषात्सोऽप्येवं शरीरं हिंवाऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय शरीरात्मभावनां परित्यज्येत्यर्थः । न त्वांसना- ५
दिव समुत्थायेतीह युक्तम् । स्वेन रूपेणैति विशेषणात् । न ह्यन्यत् उत्थाय स्वरूपं संपत्तव्यम् । स्वरूपमेव हि तन्न भवति प्रतिपत्तव्यं चेत्यात् । परं परमात्मलक्षणं चिन्नामिस्वभावं ज्योतिरुपसंपद्य त्वास्थ्यमुपगम्येत्येतत् । स्वेन नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

संप्रसादस्य विदुषो यन्मुक्त्वात्मन्वनं शुद्धं ब्रह्म तत्तादात्म्योपदेशेनोपास्यं स्तोतुं संप्रसादशब्दार्थं तावदाह— सुषुप्तकाल इति । स्वाभाविकमेव स्वाच्छ्रयमात्मनः कथं सुषुप्ते प्रसीदति स्वच्छो भवतीति विशेष्यते तत्राह— १०
जाग्रदिति । व्युत्पत्तिवलेन संप्रसादशब्दः सौषुप्तसर्वजीवसाधारणः कथमेष संप्रसाद इति सन्निहितपरामर्शः, तत्राह—संप्रसादशब्दो यद्यपीति । यद्यपि निर्गुणचित्सन्निहितो न भवत्यत्र तथापि विद्वत्सन्निधानात् सन्निहितवद्वल-

आनन्दगिरिटीका

संप्रसादस्य विदुषो यन्मुक्त्वात्मन्वनं शुद्धं ब्रह्म तत्तादात्म्योपदेशेनोपास्यं स्तोतुं संप्रसादशब्दार्थं कथयति— सुषुप्तेति । सम्यक्प्रसीदतीति संप्रसादो विद्वानिति शेषः । स्वाभाविकमेवाऽऽत्मनः स्वास्थ्यं कथं सुषुप्ते प्रसीदतीति १५
विशेष्यते तत्राऽह—जाग्रदिति । जहातीति सुषुप्तः पुरुषः संप्रसाद इति विशेषव्युत्पत्तिवलेन संप्रसादशब्दः सौषुप्त-
सर्वजीवसाधारणस्तत्कथमेष संप्रसाद इति संनिहितविद्वत्परामर्शस्तत्राऽह—संप्रसादशब्द इति । तस्य सौषुप्तसर्व-
जीवसाधारणत्वेऽपि प्रक्रमवशाद्ब्रह्मिन्नेवैव संप्रसाद इति व्यपदिश्यते । यथा संनिहितोऽर्थो यत्नविशेषादेव इति शब्द-
शक्तिवशाच्च्युते तथेहापीत्यर्थः । एष एवंवित्प्रकृतः संप्रसादः स विद्वानिति यावत् । विवेकानन्तर्यमथशब्दार्थः ।
समुत्थानशब्दस्य मुख्यार्थत्वं वारयति—न त्विति । देहाद्व्युत्थितस्यापि स्वेन रूपेणाभिनिष्पत्तिर्भविष्यतीत्या- २०

आनन्दगिरिटीका

सुषुप्तिकाले यद्ब्रह्म अहरुर्गच्छन्ति तद्ब्रह्म दहराकाशशब्दितमित्युक्तम् । अर्थात्पूर्वकाले इदानी यत्प्रतिपत्सन्त्ये ज्ञानिनः तदेव दहराकाशः । अतः प्रत्यगात्मरूपत्वादिपि तस्य हृदये सत्त्वमिति वक्तुं 'अथ य एष' इत्यादिवाक्यं तत्र संप्रसादशब्दार्थं वदन्संप्रसादशब्दितस्य स्वरूपाभिनिष्पत्तौ सुषुप्तमात्रस्य सा स्यादिति बद्ध्यते— सुषुप्तिकाल इति । सम्यक्प्रसीदतीत्यस्य संप्रसादशब्द इत्यनेनान्वयः, प्रसादमेव कालुष्योक्तिद्वाराऽह—जाग्रदिति । २५
साधारण इति । तथा च सुप्तमात्रस्याभिनिष्पत्तिः स्यादिति शेषः । संप्रसादशब्दस्य सर्वसाधारणत्वेऽपि सन्निधि-
वशात्प्रकृतत्वाच्चेत्च्छब्दबलाच्च विदुषि सद्ब्रह्म इत्युत्तरमाह—तथापीति । विद्वानेव इह संप्रसादशब्दार्थं इति शेषः । यद्यपि प्रकृतत्वं सन्निहितत्वं च हृदय आत्मेति ज्ञानस्य आत्मोपासनस्य वा न त्वात्मनो ब्रह्मात्मत्वज्ञानस्य, तस्यैव च स्वरूपाभिनिष्पत्तिहेतुत्वं, न पूर्वोक्तस्य तथापि तन्मात्रस्य स्वर्गलोकशब्दितब्रह्मप्राप्तिहेतुत्वात्संभवात् ब्रह्म-
ज्ञानद्वारा तद्भेदव्युत्पत्तिरिति प्रकृतमित्यर्थः । यद्वा स्वरूपाभिनिष्पत्तिजनकत्वसामर्थ्याल्लङ्घ्यात् षष्ठसप्तमयोर्वा ३०
प्रकृतं ब्रह्मज्ञानमिह गृह्यत इति भावः । एवं संप्रसादशब्दार्थंमुक्त्वा वाक्यं व्याचष्टे—सोऽप्येदमित्यादिना । प्रातीति-
कमर्थमाह—शरीरमिति । विवक्षितमर्थमाह—शरीरात्मेति । समुत्थानं आसनात्समुत्थायेतित्वत् मुखमेव किं न स्यादित्याशङ्क्य तथा सति गतिपूर्विका स्वरूपसंपत्तिः उक्ता स्यात्, न चानेदे सेयं भवतीति स्वरूपाभिनिष्पत्तु-
क्तियुक्ता स्यात् । अतो देहात्मभ्रमनिवृत्तिरेव रोगनिवृत्तित्वत्समुत्थान स्वरूपाभिनिष्पत्तिश्च रोगनिवृत्तौ स्वास्थ्य-
प्राप्तिवत् स्वरूपावस्थानं इत्यभिप्रेत्याह—न चेत्यादिना । न ह्यन्यत् उत्थायेत्यनन्तरं गतिद्वारेति शेषः । ३५
स्वात्ममात्रतया देहात्मभ्रमनिवृत्त्या इहैव प्राप्तिरभवत् । न च ब्रह्मलोक एव उक्तापि स्वात्मसंपत्तिरिति वाच्यं,
मानाभावात्, 'अत्र ब्रह्म समस्तनुत' इति श्रुतिविरोधश्च स्यादिति । प्रतिपत्तव्यं चेदिति । गतिपूर्वकमिति शेषः,
ज्ञानेन प्रतिपत्तव्यत्वाङ्गीकारात् । ज्योतिर्दशानादित्यधिकरणन्यायेन भौतिकमादित्यज्योतिर्व्यवर्तयति—विज्ञप्तीति ।

आत्मियेन रूपेणाभिनिष्पद्यते प्रागेतस्याः स्वरूपसंपत्तेरविद्यया वेहमेवापरं रूपमात्मत्वेनोपगत इति तदपेक्षेयमुच्यते स्वेन रूपेणेति । अशरीरता ह्यात्मनः स्वरूपं यत्स्वं परं ज्योतिःस्वरूपमापद्यते संप्रसाद एष आत्मेति होवाच । स ब्रूयादिति यः श्रुत्या नियुक्तोऽन्तेवाशिभ्यः । किञ्चित्तदमृतमविनाशि भूमा यो वै भूमा तदमृतमित्युक्तम् । अत एवाभ्यं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- ५ विशेषात् स एव परामृश्यत इति शेषः । स्वरूपे अभिनिष्पत्तिप्रयोगः कथमित्याह—प्रागेतस्या इति । अनात्मरूप-प्रतिपत्तिभ्रान्तिनिवृत्त्यपेक्षया स्वरूपसंपत्तिरुपचरितेत्यर्थः । अशरीरता हीति । वास्तवशरीरसम्बन्धविरुद्धं यथा मिथ्यारूप्यतादात्म्यनिवृत्तौ स्वाभाविकेनाख्यात्मना शुक्तिरवतिष्ठते तथा शरीरतादात्म्यभ्रान्तिनिवृत्तावशरीर-स्वरूपस्थितिरित्यर्थः ॥ ४ ॥

आनन्दगिरिटीका

- १० शङ्क्याऽऽह—न हीति । कुतोऽयं स्वरूपेऽभिनिष्पत्तिप्रयोगस्तत्राऽह—प्रागेति । एतच्छब्दः सम्यग्ज्ञानविषयः । अनात्मस्वरूपप्रतिपत्तिभ्रान्तिनिवृत्त्यपेक्षया स्वरूपसंपत्तिरुपचरितेत्यर्थः । किं तत्स्वरूपमिति तदाह—अशरीरता हीति । यथा मिथ्यारूप्यतादात्म्यनिवृत्तौ स्वाभाविकेनाख्यात्मना शुक्तिरवतिष्ठते तथा शरीरतादात्म्यभ्रान्तिनिवृत्तौ तदभावोपलक्षितं स्वच्छं स्वरूपमेवावस्थितं भवतीत्यर्थः । एष आत्मेति होवाचेत्यत्रैवशब्दाध्यामाह—यत्स्वमिति । कोऽभावुकिकर्तव्याकाङ्क्षायामाह—स ब्रूयादिति । न केवलमात्मत्वमेव प्रकृतस्य ज्यातिवः कितु रूपान्तरत्वमस्ती-
१५ त्याह—किञ्चेति । अविनाशित्वे हेतुमाह—भूमेति । तथाऽपि कथमविनाशित्वं तत्राऽह—यो वा इति । इतिशब्दो

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- स्वरूपस्य विद्यमानस्यैव इदानीमभिनिष्पत्तिः कथमित्याशङ्क्य औपचारिकी तामाह—प्रागेतस्या इति । पररूप-मिति । अन्यरूपमित्यर्थः, वेहस्य अन्यरूपत्वे किं तत्स्वरूपमत आह—अशरीरतेति । न च परमात्मसंपत्तिव्यतिरेकेण स्वरूपाभिनिष्पत्तेरभावाद्यनुत्कारितं वाच्यम् । आमुकेभेद एव स्यात् जीवस्य च परस्य च । भुक्तस्य न भेदोऽस्ति
२० भेदहेतोरभावत इति, मुक्तिकाले एव जीवस्य ब्रह्मत्वं न संसारदशायामिति ये मन्यन्ते तदध्रमनिराकरणार्थत्वात् स्वरूपाभिनिष्पत्त्युक्तेः, आगन्तुकस्य स्वरूपत्वाभावात् । न च स्वशब्दः स्वीय इति वाच्यम्, यद्वत् प्राप्नोति तस्य स्वीयत्वस्य अनुक्तिसिद्धत्वेन तदुक्तिवैयर्थ्यात् । तदुक्तं सूत्रकृताः—संपद्याविर्भावः स्वेन शब्दादिति । एव परंज्याति-रूपसंपद्येत्येतदपि पदं साहृद्यानामिव जीवस्य सर्वाधिधिनिर्मुक्तकेवलस्वरूपावस्थानं न तद्वितीयब्रह्मरूपाणा-वस्थानमिति शङ्कानिराकरणार्थमिति न तस्यापि वैयर्थ्यमिति भावः । केचित्तु अभिनिष्पत्तिः स्वरूपसाक्षात्कारः
२५ शरीरात्समूल्यानं च त्वंपदार्थशोधनं, ततश्च समुत्थाय अभिनिष्पद्य परज्योतिरुपसंपद्यत इत्याङ्गीकृत्य क्त्वाश्रुतिः मुखं व्यादाय स्वपतितीव्रबोजनीयेति वदन्ति । तन्तु एष संप्रसाद इत्यनेनैव साक्षात्कारवत्त्वस्य उक्तत्वात् पुनरुक्तमित्यभिप्रेत्य भाष्यकारैः यथाश्रुत्येव व्याख्यातम् ।

- अप्ये तु शरीरासिर्गत्य आदित्यमण्डलं परज्योतिरुक्त्वाद्भित्तं प्राप्य ब्रह्मलोके स्वेन रूपेण अभिनिष्पद्यत इति वदन्ति । तदयुक्तम्, व्यापिनो देहाभिर्निर्मनानुपपत्तेः । गतिपूर्वत्वे सपञ्चमानस्य स्वरूपत्वानुपपत्तेः, आगन्तुकस्य
३० विनाशित्वापत्तेः, “न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ती”ति उत्क्रान्तिप्रतिषेधात् “अत्र ब्रह्म समस्तुत्” इत्यादि श्रुतिविरोधात्, “ज्योतिर्दर्शनादि”त्यनेन सूत्रेण ज्योतिरुक्त्वाद्भित्तं चैतन्यवाचित्योक्तेः, “संपद्याविर्भावः स्वेन शब्दादि” इत्यत्र स्वशब्दस्य स्वभाववाचित्योक्तेः, दहरविद्याफक्राप्तेरुच नाडीखण्डे वक्ष्यमाणत्वेन अस्य तद्विषयत्वायोगाच्चेति । नन्वेवं स्वरूपसंपत्तिवचनं प्रकृतविरुधि । जीवस्य ब्रह्मस्वभावतोक्ती तत्त्वमस्यादाविव कर्त्रादिभेदवृद्धिद्वयाेव उपासना-नुष्ठानासंभवादित्याशङ्क्य नास्य त्वंपदार्थस्य कर्त्रादिवाधेन पदार्थशोधनपूर्वकं ब्रह्मत्वमुच्यते, किन्तु अन्यत्र
३५ निर्गुणविद्यार्थं मुक्ती ब्रह्मसंपत्तिस्वात्म्यसगुणब्रह्मोपासनलक्षणयाऽनूद्यते । न चेतावता कर्त्रादिवाधेः पदार्थशोध-नाधीनत्वात्तस्यैत्याह—यत्स्वरूपमिति । ननु श्रुतिकर्तृके वाक्ये उवाचेति परोक्तिवचनं अयुक्तमित्याशङ्क्य नेदं श्रुतिवाक्यं, किन्तु शिव्यान्प्रति आचार्योक्त्यनुवाद इत्याह—स ब्रूयादिति । अमृतत्वे अपरिच्छिन्नत्वं हेतुरिति श्रुत्युक्त्याऽऽह—यो वा इति । “अत्र नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाती”ति भूमन्स्त्रिविधपरिच्छेदाभावायुक्ते-विनाशहेतोः द्वितीयस्य अभावात्तद्विदुःकविनाशस्य क्षणवादानिराकरणेन निराकृतत्वाद्भ्रतस्यपरिच्छिन्नत्वं हेतुरिति

तानि ह वा एतानि त्रीण्यक्षराणि सतीयमिति तद्यत्सत्तदमृतमथ यच्च तन्मर्त्यमथ
यद्यं तेनोभे यच्छति यदनेनोभे यच्छति तस्माद्यमहरहर्वा एवंचित्स्वर्गं लोकमेति ॥ ५ ॥
इति छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

भूमो द्वितीयाभावादत् एतदन्नहोति । तस्य ह वा एतस्य ब्रह्मणो नामाभिधानम् । किं तत्सत्यमिति । सत्यं
ह्यवित्यं ब्रह्म । तत्सत्यं स आत्मेति ह्युक्तम् । अथ किमर्थमिदं नाम पुनरुच्यते । तदुपासनाविधित्तुत्यर्थम् ॥ ४ ॥ ५
तानि ह वा एतानि ब्रह्मणो नामाक्षराणि त्रीण्येतानि सतीयमिति सकारस्तकारो यमिति च । तकार ईकारः
उच्चारणार्थोऽनुबन्धः । ह्रस्वेनैवाक्षरेण पुनः प्रतिनिर्देशोऽप्युक्तम् । तत्तत्र यत्सत्सकारस्तदमृतं सद्ब्रह्माभ्युत्पत्त-
कत्वात्तदमृत एव सकारस्तकारान्तो निर्दिष्टः । अथ यत्ति तकारस्तन्मर्त्यम् । अथ यद्यमक्षरं तेनाक्षरेणामृतमर्त्याद्ये
नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

दीर्घमीकारं निर्दिश्य ह्रस्वं पुनरनुवदन् अविबक्षितत्वमेव नामाक्षरेषु तस्येति सूचयतीत्याह—ह्रस्वेनेति । १०

आनन्दगिरिटीका

हेत्वर्थः । यस्माद्यथोक्तलक्षणं ब्रह्म तस्मात्तदुपासनामर्हतीत्यर्थः । उपास्यस्य ब्रह्मणो नाम निर्दिशति—तस्येति ।
उक्तस्य पुनरुक्तिरनर्थिकेत्याशङ्क्य परिहरति—किमर्थमित्यादिना ॥ ४ ॥

उपास्यस्तुत्यर्थं नामोक्त्वा तादर्थ्येनैव नामाक्षराणि प्रस्तौति—तानीति । तानि कानीत्यपेक्षायामाह—
एतानीति । कथं तकार इत्युच्यते ईकारस्यापि तत्र भावादित्याशङ्क्याऽऽह—ईकार इति । तत्र हेतुमाह—ह्रस्वेनेति । १५
दीर्घमीकारमुद्दिश्य ह्रस्वं पुनरनुवदन्नविबक्षितत्वमेव नामाक्षरेषु तस्य सूचयतीत्यर्थः । त्रयाणामक्षराणामवान्तरमेदं
दर्शयति—तेषामिति । निर्धारणं षष्ठो । वर्णविभागानन्तर्यमथशब्दार्थः । तकारस्याक्षरसामान्यान्मर्त्यत्वम् ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

भावः । परिच्छेदाभावादेव निरुपाधिकमहत्त्वरूपं ब्रह्मत्वमित्याह—अत एवेति । यद्यपि व्यवहाररूपिणोऽस्य
उपासनाप्रवृत्तिः अन्यथा भेदाभावेन तदयोगात्, तत्र च नाद्वितीयत्वं तथापि परमार्थ-दृष्ट्याश्रयमद्वितीयत्वं वस्तुत्वेन २०
उपास्यस्तुत्यर्थमुच्यते इति शेषः । अत एव तस्य ह वा एतस्येत्यादि सर्वं स्तुत्यर्थमित्येवोक्तमिति भाष्ये स्तुति-
सिध्यर्थमेव तस्य नाम्नः अन्वर्थत्वमाह—सत्यं हीति । ह वा इति निपातद्वयोको प्रतिनिधि श्रुत्या दर्शयति—
तत्सत्यमिति । तर्हि तत्रोक्तस्य इहोक्तव्यर्थेत्याशङ्क्य निर्गुणविद्यायामुक्तमपि परमार्थवृत्त्याश्रयमिह स्तुत्यर्थमुच्यत
इत्याह—तर्हि ॥ ४ ॥

स्तुत्यर्थमेव नामाक्षरमाहात्म्यमप्याह—तानीत्यादिना । अक्षरस्वरूपप्रदर्शनार्थमेतच्छब्दस्य पुनरावृत्तिः, २५
सत्यमित्यत्र तकारोपरि इकारश्रवणात्कथं तीतिनिर्देश इत्यत आह—तकार इकार इति । तकारोपरितन इकार
इत्यर्थः । ननु सतीयमित्येति दीर्घमीकारं तकारोपरि केचित्पठन्ति तथा च ईकार उच्चारणार्थ इति वक्तव्ये किमिति
इकार इत्युक्तमित्याशङ्क्य अथ यत्ति तन्मर्त्यमिति पुननिर्देशो ह्रस्वस्यैव सर्वेषां पाठेषु दर्शनात् इह दीर्घेण इकारेण
पाठः प्रामादिक इत्याह—ह्रस्वेनेति । तद्यत्सदित्यत्र तादृश्यव्यय तेषामित्यर्थ इति व्याचष्टे—तेषां मध्य इति ।
यत्सत्तदमृतमित्यत्र केवलसकारस्यैव निर्देशो कर्तव्ये तकारान्ततया निर्देशो न युक्त इत्याशङ्क्य सकारस्य अभूत्त्वं ३०
अमृतब्रह्मवाचकसत्यदान्तरगतत्वेन दर्शयितुं सत्यप्रत्यभिज्ञानाय तकारान्ततया निर्देश इत्याह—सद्ब्रह्मेति ।
वाचकत्वादिति । वाचकसत्पदस्थत्वादित्यर्थः । अभूत् एव सकार इति । वाच्यवाचकाभेदोपचार इत्यर्थः । सकार
इत्यनन्तरं इति ज्ञापयितुमिति शेषः । तन्मर्त्यमिति । मर्त्यशब्दे तकारस्य सत्त्वादवयवभूते तस्मिन्मर्त्यशब्दरूपावय-
वित्वमारोप्य वाच्यवाचकाभेदेन तकारो मर्त्यमित्यर्थः । यच्छतीति पदस्य नियन्तृत्वाच्चकत्वात्तत्पर्यायप्रभृत्ययमय-
तोत्यस्यापि तथात्वाद्वाच्यवाचकाभेदविवक्षया यमयतोत्यस्य पदस्य नियन्तृत्वे सत्यवयवावयविनोभेदविवक्षया ३५
यमित्यवयवस्यैव नियन्तृत्वं अभूत्तमर्त्यभूती सकारतकारौ प्रतीत्याह—अथ यद्यमित्यादिना । तेनाक्षरेणेत्यस्य
आत्मनेति व्यवहितान्वायः । ततश्च यमित्यनेन अक्षरस्वरूपेणैव यमित्यक्षरमेव उभे यच्छति, नाथ्यवयवानेनेत्यर्थो

पूर्वे उभे अक्षरे यच्छति यमयति नियमयति वशीकरोत्यात्मन इत्यर्थः । यद्यस्मादनेन यमित्येतेनोभे यच्छति तस्माद्यम् । संयते इव ह्येतेन यमा लक्ष्येते । ब्रह्मनामाक्षरस्यापीदमप्रतत्त्वाविषमं वक्ष्ये महाभाष्यं किमुत नामवत् इत्युपास्यत्वाय स्तुयते । ब्रह्मनामनिर्वचनेनेव नामवतो वेत्तैर्बन्वित् । अहरहर्वा एवमित्स्वर्गं लोकेतौत्युक्तायम् ॥ ५ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

मर्त्यपदान्तर्गतत्वात् तकारस्येत्यर्थः । यमित्यक्षरेण पूर्वं अक्षरे कथं प्रयोक्ता नियमयतीत्याकाङ्क्षायामाह - आत्मन इति । यमयतीति यं ततोऽस्याक्षरस्य नियमनस्वाभाव्येन यमयतीत्यर्थः । ब्रह्मोपासनविधिस्तुत्यर्थमित्युक्तं नामकीर्तनं ; स्तुतिप्रकारमाह—ब्रह्मनामाक्षरस्यापीति ॥ ५ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यामष्टमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

१०

आनन्दगिरिटीका

कथमक्षरे पूर्वं यमित्यक्षरेण प्रयोक्ता नियमयतीत्याकाङ्क्षायाम् नियमनस्वाभाव्येनेत्याह—आत्मन इति । यमित्यक्षरस्य नियमनस्वाभाव्यमेव साधयति—यद्यस्मादिति । तस्य तत्त्वभावत्वेऽनुभवमनुकूलयति—संयते इवेति । यमा यमित्यक्षरेणेत्यर्थः । तस्य पूर्वाम्यामुपरिष्ठाद्भावित्वं तन्नियामकत्वे हेतुरिति मत्वाऽऽह—एतेनेति । लक्ष्येते पूर्वं अक्षरे इति शेषः । ब्रह्मणः सत्यमिति नाम तस्य यन्निरवचनं कृतं तस्य प्रयोजनमाह—ब्रह्मेति । फलवाक्यस्यमेववित्पदं १५ व्याकरोति—एवमिति । वाक्यं तु न व्याख्येय प्रागेव व्याख्यातत्वादित्याह—अहरिति ॥ ५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायां अष्टमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

लभ्यते । आत्मेत्यर्थं इति क्वचित्पाठः । स प्रामादिकः । एवं च सति नामाक्षरस्यापि इदं महाभाग्यमित्यग्नेतनवाक्यं युज्यते । अन्यथा आत्मन एव एतेनाक्षरेण साधनेन नियन्तुत्वे तद्विरुध्यते, तदक्षरद्वारा आत्मनो नियन्तुत्वा-
२० दर्शनाच्चेति । यमित्येतेनेति । एतेनात्मना स्वरूपेण यमेव यच्छतीत्यर्थः ।
एवं यमित्यस्य वाच्याभेदोपचारेण नियन्तुत्वमुक्त्वा साक्षादप्याह—यम्येते इवेति । यथा सेनाग्रस्यः राजभूयः सेनादिकं स्वेच्छागमनादिवारणेन नियच्छति, एवं यमित्यक्षरं सकारतकारयोरग्रे ह्ययमानं नियच्छतीव लक्ष्यत इत्यर्थः । अनेन यमेति सकारतकाराग्नेतनेन यमित्यक्षरेणेत्यर्थः । (न यमेति पाठस्तु स्वप्ननामनिर्वचनेन ब्रह्मोपास्यत्वाय स्तुयत इत्यन्वयः ।) अहरहर्वा इत्यत्र एवविदिति पदं व्याचष्टे—नामवत् इति । नामनिर्वचनस्य
२५ स्तुत्यर्थत्वेन वेद्यत्वाभावानामवत् एवेत्युक्तम् ।

यद्यपि नामनिर्वचनेऽपि उपास्यतद्देहनस्यैवदं फलमिति स्वरसतः प्रतीयते तथापि तद्य इहात्मानमनुविद्य ब्रजन्त्येतादिच सत्याकाशानिति प्रयोगविधिना सत्यकामादिगुणानां पुनर्विधानात्तस्य च इतरपरिसङ्घातार्थत्वेन गुणान्तरस्य उपास्यत्वनिवारणात् तत्कीर्तनं स्तुत्यर्थतया व्याख्यातम् । अत एव वक्ष्यमाणं सेतुत्वविधुतित्यादिकमपि स्तुत्यर्थमेवेति वक्ष्यति । अत एव वाचस्पतिना “कामादोतरत्र तत्र च आयतनादिभ्यः” इत्यत्र वशित्वादीना
३० बृहदारण्यके निर्गुणविद्यागतानामिहोपसंहृताना अस्यास्सगुणविद्यात्वेन अत्र उपास्यत्वयोग्यनानामपि प्रयोगविध्यपरिगृहीतत्वात् स्तुत्यर्थतैवेत्युक्तम् । न्यायश्च—यदि श्रुतत्वमात्रेण गुणानामुपास्यत्वं स्यात् तदा एताञ्च सत्याकाशानिति कामानां पृथगुपास्यत्व न ब्रूयात् । अत इतरेषां श्रूयमाणानां परिसंख्यानाथं पुनश्चरयामिति निरुच्यते इति स्तुत्यर्थत्वमेव तेषाम् । किञ्च तस्मिन्त्यदन्तस्तदन्वेष्टव्यमिति उपासना विद्याय यच्चास्येहास्ति यच्च नास्ति सर्वं तदात्मसमाहितमिति सर्वस्य समाहितत्ववचनेन सर्वस्याप्युपास्यत्वसिद्धेः पुनरिदं
३५ वचनं स्तुत्यर्थमिति भावः । इत्युक्तार्थमिति । उक्तप्रकारेण ब्रह्मणः स्तुत्यत्वे तदुपासनया क्रममुक्ती स्वर्गलोकाद्यदितं ब्रह्मानन्दं प्राप्नोतीत्युक्तार्थमित्यर्थः ॥ ५ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्य तृतीयः खण्डः

अथ य आत्मा स सेतुर्विष्टितरेषां - लोकानामसम्भेदाय नैतं सेतुमहोरात्रे तरतो न जरा न मृत्युर्न शोको न सुकृतं न दुष्कृतं सर्वे पाप्मानोऽतो निवर्तन्तेऽपहृतपाप्मा ह्येष ब्रह्मलोकः ।। १ ॥

अथ य आत्मेति । उक्तलक्षणो यः संप्रसादस्तस्य स्वरूपं वक्ष्यमाणैरुक्तैरनुक्तैश्च गुणैः पुनः स्तूयते ब्रह्मचर्य-साधनसंबन्धार्थम् । य एष यथोक्तलक्षण आत्मा स सेतुरित्येव सेतुः । विधूतिविधरणः । अनेन हि सर्वं जगद्वर्णाश्रमादि-क्रियाकारकफलादिभेदानियमैः कर्तुरनुत्पन्नं विदधता विधूतम् । अत्रियमाणं हीश्वरेणेदं विश्वं विनश्येद्यतस्तस्मात्स सेतुर्विधूतिः । किमर्थं स सेतुरित्याह—एषां भूरादीनां लोकानां कर्तृकर्मफलाभयानामसंभेदायाविदारणायविनाशा-येत्येतत् । किंविशिष्टश्चासौ सेतुरित्याह—नैतम् सेतुमात्मानमहोरात्रे सर्वस्य जनिमतः परिच्छेदके सती नैतं तरतः । यथाऽप्ये संसारिणः कालेनाहोरात्रादिलक्षणेन परिच्छेद्या न तथाऽयं कालपरिच्छेद्य इत्यभिप्रायः । “यस्मा-द्वक्विसंबन्तरोऽहोभिः परिवर्तत” इति श्रुत्यन्तरात् । अत एवैनं न जरा तरति न प्राप्नोति । तथा न मृत्युर्न शोको न सुकृतं न दुष्कृतं सुकृतं सुकृतं दुष्कृतं धर्माधर्मौ । प्राप्तिरत्र तरणशब्देनाभिप्रेता नातिक्रमणम् । कारणं ह्यात्मा । न शक्यं १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

सेतुरित्येति । यथा मृदादिमयः सेतुर्व्यवस्थाहेतुरस्येदं क्षेत्रमिति । तथा अयमपि व्यवस्थाहेतुरित्यर्थः ।

आनन्दपिरिटीका

वाक्यान्तरमादत्ते—अथेति । तस्य तात्पर्यमाह—उक्तलक्षण इति । प्रकारान्तरेण स्तुतिप्रारम्भाथो वाक्यस्थोऽप्यशब्दः । किमिति स्तुतिरित्येकाया स्तुत्ये ब्रह्मण्याधारे ब्रह्मचर्याव्यस्य साधनस्य संबन्धविधानार्थ-मित्याह—ब्रह्मचर्येति । यथा मृदादिमयः सेतुर्व्यवस्थाहेतुरस्येदं क्षेत्रमिति तथाऽयमपि व्यवस्थाहेतुरित्याह—सेतुरित्येति । सेतुत्वं साधयति—विधूतिरिति । विधारकत्वमुपपादयति—अनेनेति । वर्णाश्रमादीत्यादिशब्दो वधीवस्थाविषयः । फलादीत्यादिशब्दस्तु तदवान्तरजातीयविषयः । कर्तृत्वरूपक्रियादिभेदविषयानियमैः सह वर्णादि व्यवस्थापयता परमेश्वरेण सर्वं जगद्विधूतमिति संबन्धः । अन्वयमुखेनोक्तमेव व्यतिरेकमुखेनाऽऽह—अत्रियमाणं हीति । उक्तमेवार्थं प्रश्नपूर्वकं विशदयति—किमर्थमित्यादिना । नैतमिति प्रतीकग्रहणं यत्तद्वाच्ये—२० सेतुमित्यादिना । तदेव वैधर्म्यदृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेत्यादिना । परमात्मनो न कालपरिच्छेदित्यत्राऽऽवर्णनश्रुति प्रमाणयति—यस्मादिति । तरतीति तरतेरतिक्रमणार्थो नाऽऽत्मनि संबन्धोऽयत्र हेतुमाह—कारणं हीति । कार्यस्य

अमिनवनारायणानन्देन्द्रतरयतीटीका

अथ य आत्मेत्यशब्देन अर्थान्तरौक्तिभ्रमं वारयति—उक्तलक्षणो यः संप्रसाद इति । संप्रसादप्राप्य-स्तत्स्वरूपभूत इत्यर्थः । ब्रह्मचर्यादिसाधनान्तरविधानाय अयशब्द इति भावः । उक्तैरिति । जराभावोऽदिभिः २५ अनुवृत्तैस्तेत्वादिभिः मृदावर्णादिनिमित्तो जलसन्तानविधारकस्तेतुरुच्यते । लोके ब्रह्मणो निरवयवस्य कथं सेतुत्वमित्या-शङ्क्य गौण्या तस्य सेतुत्वमित्याह—सेतुरित्येति । गुणमाह—विधूतिरिति । अनुमानमत्र प्रमाणमाह—अविष्टिय-माणमिति । विमत केनचिद्विधूत, नियतप्रवृत्तित्वात् इत्यनुमानम् । विष्णुमिति । नानामुलम्, अव्यवस्थितमित्यर्थः । राजादिभिर्विधारणस्य दृष्टत्वाच्च जगद्विधारणमपि जीवैरेव सिद्धयतोत्याशङ्कते—किमर्थमिति । भूरादिसमस्तलोक-विधारणं अल्पज्ञैर्जीवैर्नै (सध्यतीत्याह—इत्याहृति । इति शङ्क्यामुत्तरमाहेत्यर्थः । भिर्द्विर्विधारणे इति वातुपाठमा-श्रित्याह—अविदारणमिति । अहोरात्रापरिच्छेद्यत्वादिविशेषणयोर्गं वक्तुं पृच्छति—किंविशिष्ट इति । क्रियापत्यं वक्तुं नैतमित्यस्य पुनरुक्तं । मूर्तस्यैवाहोरात्रयोः अमूर्तयोरात्मतरितुत्वमप्रसक्तमित्याशङ्क्य नात्र तरणमतिक्रमण, किन्तु परिच्छेदकत्वमित्यभिप्रेत्य एतद्व्यतिरेकदृष्टान्तेनोपपादयति—यथास्य इति । सब्रह्मरोपलक्षितः कालो यस्मादन्ननिव य विहायैव यमपरिच्छेद्यैव अहोभिः अहोरात्रैः परिवर्तते । आत्मव्यतिरिक्तमेव परिच्छेदन्वु वर्तते, तं देवा आयु-रित्युपासत इति उदाहृतकाण्डश्रुत्यर्थः । पूर्वं परिच्छेदार्थतया व्याख्यातोऽपि तरतिरिहानुवक्तो योग्यतावशात्प्राप्त्यर्थं इत्याह—न प्राप्नोतीति । यदि जरादीनां परिच्छेदकत्वमयोग्यमिति तस्यार्थस्य त्यागस्तर्हि मुख्यमतिक्रमणमेवार्थोऽ-स्तिवत्यत आह—प्राप्तिरिति । जरादिकृतदुःखादिहृत्पातिशयशालित्वरूपं प्राप्तिविषयत्वमित्यर्थः । अत एव वक्ष्यति

१. अत्र न सुकृतं न दुष्कृतं इत्युक्तत्वा सर्वे पाप्मान इति सुकृतस्यापि पाप्मशब्देनानुवादात् वेदान्तशास्त्रे सर्वत्र पापशब्दः पुण्यपापोभयपर इति सूच्यते । वन्धकत्वेन मुमुक्षुणा उभयोस्त्याच्यत्वात् ।

तस्माद्वा एतँ सेतुं तीर्त्वाऽन्यः सन्नन्धो भवति विद्धः सद्यविद्धो भवत्युपतापी सन्ननुपतापी भवति तस्माद्वा एतँ सेतुं तीर्त्वाऽपि नक्तमहरेवाभिनिव्यद्यते सकृद्विभातो ह्येवैष ब्रह्मलोकः ॥२॥

हि कारणातिक्रमणं कर्तुं कार्येण । अहोरात्रादि च सर्वं सतः कार्यम् । अन्येन ह्यन्यस्य प्राप्तिरतिक्रमणं वा क्रियेत । न तु तेनैव तस्य । न हि घटेन मृत्प्राप्यतेऽतिक्रम्यते वा । यद्यपि पूर्वं य आत्माऽपहृतपाप्मेत्यादिना पाप्माद्विप्रतिषेध उक्त एव तथाऽपीहायं विशेषो न तरतीति प्राप्तिविषयत्वं प्रतिषिध्यते । तत्राविशेषेण जराद्यभावमात्रमुक्तम् । अहो-
रात्राद्या उक्ता अनुक्ताश्चान्ये सर्वे पाप्मान उच्यन्तेऽतोऽस्मादात्मनः सेतोनिवर्त्तन्तेऽप्राप्यैवेत्यर्थः । अपहृतपाप्मा ह्येव
ब्रह्मैव लोको ब्रह्म लोक उक्तः ॥ १ ॥

यस्माच्च पाप्मकार्यमान्ध्यादि शरीरवतः स्यान्न त्वशरीरस्य तस्माद्वा एतमात्मानं सेतुं तीर्त्वा प्राप्यानन्धो भवति वेहवस्त्वे पूर्वमन्धोऽपि सन् । तथा विद्ध- सन्देहवस्त्वे स वेहवियोगे सेतुं प्राप्याविद्धो भवति । तथोपतापी नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अङ्गीकृत्याप्यतिक्रमणनिषेधहेतुमाह—अन्येन ह्यन्यस्य प्राप्तिरिति ॥ १-४ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यामष्टमाध्यायस्य षतुर्थं खण्डः

आनन्दतिरिटीका

कारणातिक्रमणं माभूत् अहोरात्रादेस्त्वात्मातिक्रमणं किं न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—अहोरात्रादि चेति ।
तरतेरतिक्रमणार्थत्वं अङ्गीकृत्यापि निषेधे हेतुमाह—अन्येनेति । तरतिवाक्यस्यापहृतपाप्मादिब्रह्मक्येन पीनरुन्मयाशङ्क्य
परिहृन्ति—यद्यपीति । विशेषणानामानन्त्यात्प्रत्येकं प्रतिषेधवचनासंभवमभिप्रेत्याऽऽह—अहोरात्राद्या हीति ।
पाप्मकार्याणामात्मानमप्राप्यैव निवृत्तौ हेतुमाह—अपहृतेति ॥ १ ॥

यथोक्तसेतुप्राप्ती फलितमाह—यस्मादिति । स्वाभाविकमस्यानर्थत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—देहवस्त्वे इति ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

१० प्राप्तिविषयत्वं प्रतिषिध्यत इति । न त्वसंबन्धपूर्वकसम्बन्धरूपप्राप्तिमात्रम् । “न तु तेनैव तस्य प्राप्तिरतिक्रमणं वा क्रियेत” इत्यत्र अतिक्रमणवत्प्राप्तेरप्यप्रसक्ते वक्ष्यमाणत्वात्सर्वोपादाने ब्रह्मणि जरादिप्राप्तेर्विद्यमानत्वेन तत्प्रतिषेधानुपपत्तेरच । जरादिप्राप्तिविषयत्वं तु जरादिकृतदुःखादिरूपातिशयशाखित्वरूप चेतनत्वेन जीव इव ब्रह्मणि प्रसक्तं प्रतिषिध्यत इति युक्तम् । प्राप्तिशब्देनात्र प्राप्तिविषयत्वमेवाभिप्रेतमिति । जरादिकृतुं कर्मतिक्रमणं असम्बन्धपूर्वकसम्बन्धरूपप्राप्तिर्वा नात्र तरतेरर्थं तयो ब्रह्मण्यप्रसक्तत्वेन प्रतिषेधायोगादित्याह—नातिक्रमणमिति ।

२५ इदमुपलक्षण—प्राप्तिर्वैत्यपि द्रष्टव्यम् । न हीति । अतिक्रमणं नाम त्याग । कारणत्यागे कार्यस्य स्वरूपमेव न स्यादित्यर्थः । कारणे कार्यस्य नित्यसम्बद्धत्वादसवन्धपूर्विका प्राप्तिरपि न सम्भवतीत्यपि द्रष्टव्यम् । (अग्निहोत्रादिति तज्जन्यसुकृतादित्यर्थः, अग्निहोत्रादेरिहानुकत्वादिति,) कार्यस्य कारणादन्त्याभावादिपि अतिक्रमण प्राप्तिर्न सम्भवतीत्याह—अन्येन हीति । तस्मात्तरतिशब्देनोक्त प्राप्तिविषयत्वं जरादिकायांश्रयत्वमेवेह प्रतिषिध्यत इति भावः । एष आत्माऽपहृतपाप्मेति प्रथमकण्डिकाया पीनरुक्त्वमाशङ्क्य परिहरति—यद्यपी-

३० त्यादिना । एष आत्मेन्द्रुदाहर्तव्ये य आत्मेति वक्ष्यमाणवाक्योदाहरण तुल्यार्थत्वादिति द्रष्टव्यम् । य आत्मेति पाठो लेखकदोषाद्वा । तत्रोक्तः पापादिप्रतिषेध एव, इह पापादिप्राप्तिविषयत्वं प्रतिषेध्यत्वैनोच्यते सामान्ये-
नोक्तस्य विरोधरूपेण स्पष्टीकरणार्थं, अतो न पुनरुक्तिरित्यर्थः । तत्र जरादिप्रतिषेध एवोक्तः इह तु तत्रानुकोऽहो-
रात्रादिपरिच्छेद्यत्वप्रतिषेधोऽधिकवचनोच्यते उक्तंस्तु कैश्च स्तुतिप्रकर्षसिद्धेरतोऽपि न पुनरुक्तिरिति प्रकारान्त-
रमाह—तत्राविशेषणं । अपहृतपाप्मा ह्येव इति ॥ १ ॥

३५ यद्यपि अस्य हेतोस्साध्याविरोधः, तथापि सिद्धवन्निरदेशात्तद्वेतुत्वाद्यभिमानराहित्यमिह विवक्षितमिति भावः । यद्वा यस्मादपहृतपाप्मा ब्रह्मलोकः यस्माच्च पाप्मकार्यमान्ध्यादि शरीरवतः स्यात् तस्मात्सेतु-
मात्मानं प्राप्तस्य देहाभिमानलक्षणशरीरित्वाभावादाध्यादि न भवतीति उत्तरत्र हेतुत्वेन वा योज्यम् ।
यस्मादहोरात्राद्यव्यती प्रकाशाप्रकाशौ ब्रह्मणि न स्तः सकृद्विभातत्वात्तस्य, तस्मात्तत्प्राप्तस्य विदुषः कदाचिदपि

तद्य एवैतं ब्रह्मलोकं ब्रह्मचर्येणानुविन्दन्ति तेषामेवैष
ब्रह्मलोकस्तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

रोगाद्युपतापवान्स्तन्नुपतापी भवति । ईश्वर उस्मात्तहोरात्रे न स्तः सेऽपि तस्माद्वा एतं सेतुं तोर्त्वा प्राप्य नक्तमपि तमोरूपं रात्रिरपि सर्वमहरेवाभिनिष्पद्यते । विज्ञप्त्यात्मज्योतिःस्वरूपमहरिवाहः सदैकरूपं विदुषः संपद्यत इत्यर्थः । सङ्कटिभातः सदा विभातः सदैकरूपः स्वेन रूपेणैव ब्रह्मलोकः ॥ २ ॥

तत्रत्रैवं सत्येतं यथोक्तं ब्रह्मलोकं ब्रह्मचर्येण श्रोविषयतृष्णात्यागेन शाखाचार्योपदेशमनुविन्दन्ति स्वात्म-
संवेद्यतामापादयन्ति ये तेषामेव ब्रह्मचर्यसाधनवतां ब्रह्मविदामेव ब्रह्मलोकः नान्येषां श्रोविषयसंपर्कजाततृष्णानां
ब्रह्मविदामपीत्यर्थः । तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीत्युक्तार्थम् । तस्मात्परमेतत्साधनं ब्रह्मचर्यं
ब्रह्मविदामित्यभिप्रायः ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

विद्वो दुःखादिर्बन्धी । इतरुचाऽऽत्मसेतो रस्ति महाभागधेयत्वमित्याह—किञ्चेति । कथं सर्वमपि तमोरूपमहरेव
विदुषः स्यात्तर्हि विद्ययाऽपि विरुद्धोऽर्थः सिध्यतीत्याशङ्क्याऽऽह—विज्ञप्तीति । तत्र हेतुमाह—सङ्कटिदिति । ब्रह्म-
लक्षणोऽवेद्यो लोकः स्वप्रकाशचिदेकतानो यतोऽवतिष्ठतेऽतस्तद्रूपत्वाद्दिदुषो यथोक्तरूपत्वमविरुद्धमित्यर्थः ॥ २ ॥

विद्याफले यथोक्तरीत्या व्यवस्थिते सत्येतत्फलं विद्यावत्त्वेन केषां सिध्यतीत्याशङ्क्याऽह—तत्रेति । ब्रह्म-
चर्यवतां विद्याद्वारा ब्रह्माख्यो लोकः फलतीत्यर्थः । तेषामेवेत्येवकारद्योतितमर्थमाह—नान्येषामिति । ब्रह्मविदामपीति
वाङ्मानब्रह्मविस्वमुच्यते । तेषां ब्रह्मचर्यवता ब्रह्मविदामिति यावत् । ब्रह्मचर्यसाधनवतामेव ब्रह्मविस्वेन ब्रह्माख्या
लोको भवतीति स्थिते फलितमाह—तस्मादिति । साधनं ब्रह्मविद्यायामिति शेषः । ब्रह्मविदामिति भाविनी
वृत्तिमाश्रित्योक्तम् ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

अप्रकाशो नास्ति शरीराभिमानदशायामिव, किन्तु सदा प्रकाशरूप एव भवति, सर्वज्ञत्वादिति प्रकृतब्रह्मलोकः
स्तुत्य इति उत्तरवाक्यं व्याचष्टे—किञ्च यस्मादिति । रात्रिवाचिना नक्तमित्यनेन कथमप्रकाशात्मकं तमोरूपं
गृह्यत इत्याशङ्क्य गौण्या वृत्त्येत्याह—रात्रिरिति । रात्रिसदृशं तमोरूपं सर्वमहरित्यन्वयः । अहस्त्वानेनापि
दिनवाचिना प्रकाशगुणयोगेन विज्ञानात्मज्योतिर्लक्ष्यत इत्याह—अहरिरेति । अविदुषोऽपि विज्ञानात्मज्योतिस्सं-
पत्तिरस्ति, अन्यथा जयदान्ध्यप्रसङ्गादित्याशङ्क्य अविदुषः प्रकाशावरणमपि स्यात्, विदुषः तन्नेत्याह—
सदैकरूपमिति । ज्योतिः स्वरूपं सदैकरूपं संपद्यत इत्यन्वयः । अव्ययानामनेनकार्थत्वात्सङ्कटञ्चः सदाशब्द-
पर्याय इत्याह—सदा विभात इति ॥ २ ॥

पूर्वोक्तायाः सर्वस्याः स्तुतेः ब्रह्मचर्यविधिशेषत्वं दर्शयितुं तद्य एवैतमिति वाक्यगतं तच्छब्दं व्याचष्टे—
तत्रैवंसतीति । प्रशस्तत्वे सतीत्यर्थः । अनुशब्दार्थमाह—शास्त्रेति । एतेषामेव ब्रह्मलोक इत्यधिकमनुविन्द-
न्तीत्यनेन ब्रह्मलोकलाभस्योक्तत्वादित्याशङ्क्य जीवतो विदुषः स्वस्य देवभावापरोक्षतामात्रमेव लाभो विदन्तीत्यनेन
उच्यते, न साक्षाद्देवभावः । स तु देहपातोत्तरकालमित्यभिप्रेत्य विन्दन्तीति पदं व्याचष्टे—स्वाप्नेति ।
एषकारार्थमाह—नेति । फलितमाह—तस्मादिति ॥ ३ ॥

इति श्रीमदाभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्य चतुर्थः खण्डः

अथ यद्यज्ञ इत्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तद्ब्रह्मचर्येण ह्येव यो ज्ञाता तं विन्दतेऽथ
यदिष्टमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तद्ब्रह्मचर्येण ह्येवेष्टाऽऽत्मानमनुविन्दते ॥ १ ॥

य आत्मा सेतुत्वादिगुणैः स्तुतस्तत्प्राप्तये ज्ञानसहकारिसाधनान्तरं ब्रह्मचर्याख्यं विधातव्यमित्याह ।
यज्ञादिभिश्च तत्ततैति कर्तव्यार्थम्—

५ अथ यद्यज्ञ इत्याचक्षते लोके परमपुरुषार्थसाधनं कथयन्ति सिद्धास्तद्ब्रह्मचर्यमेव । यज्ञस्यापि यत्फलं
तद्ब्रह्मचर्यवात्सल्येभतेऽतो यज्ञोऽपि ब्रह्मचर्यं भवति प्रतिपत्तव्यम् । कथं ब्रह्मचर्यं यज्ञ इत्याह—ब्रह्मचर्येणैव हि यस्माद्यो
ज्ञाता स त ब्रह्मलोकं यज्ञस्यापि पारम्पर्येण फलभूतं विन्दते लभते ततो यज्ञोऽपि ब्रह्मचर्यमेवेति । यो ज्ञातेत्यक्षरानु-
वृत्तैर्यज्ञो ब्रह्मचर्यमेव । अथ यदिष्टमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तत् । कथम् । ब्रह्मचर्येणैव साधनेन तमीश्वरमिष्ट्वा
पूजयित्वाऽन्यैषणामात्मविषयां कृत्वा तमात्मानमनुविन्दते । एषणादिष्टमपि ब्रह्मचर्यमेव ॥ १ ॥

१०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अक्षरानुवृत्तेरिति । यकारज्ञकारसंस्पर्शात् ब्रह्मचर्यं यज्ञ उच्यते इत्यर्थं ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

अथ यथोक्तपरमात्मप्राप्तिसाधने ज्ञाने सहकारिब्रह्मचर्यं प्रागेवोक्त तथाच कृत ब्रह्मचर्यविषयेगोत्तरग्रन्थेने-
त्याशाङ्क्याऽऽह—य आस्मेति । शमाद्यपेक्षयाऽन्तरशब्दः । उक्तमपि ब्रह्मचर्यं विधातुमनन्तरग्रन्थप्रवृत्तिरित्यर्थः ।
१५ किमिति तर्हि तस्य स्तुतिरित्याशाङ्क्य तस्या विविशेषत्वं दर्शयति—यज्ञादिभिश्चेति । श्रुतिराहोत्तरं वाक्यमित्युक्तं
तदादाय व्याकरोति—अथेत्यादिना । ब्रह्मचर्यस्योकीरत्या विधिरित्तत्वे तदीयस्तुतिप्रारम्भार्थोऽयशब्दः । यज्ञस्य
ब्रह्मचर्येऽन्तर्भावं साधयति—यज्ञस्यापीति । उक्तमेवार्थमाकाङ्क्षाद्वारा समर्थयते—कथमित्यादिना । पारम्पर्येण
चित्तशुद्धिद्वारेणेत्यर्थः । न केवलं-फलद्वारा यज्ञो ब्रह्मचर्येऽन्तर्भवति किन्तु यकारज्ञकारसंस्पर्शादपीत्याह—यो ज्ञातेति ।
इष्टस्य ब्रह्मचर्यान्तर्भावमाकाङ्क्षाद्वारा स्फोरयति—कथमित्यादिना । पूजयित्वा तमात्मानमनु विन्दते इति संबन्धः ।
२० ब्रह्मचर्येणाऽऽत्मविषयैषणं निष्पाद्यते इष्टेनापि तदेव संपाद्यते तस्मादेषणाऽनुभंश्याद्विष्टमपि यज्ञवद्ब्रह्मचर्य-
मेवेत्याह—एषणादिति ॥ १ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

पूर्वकाण्डिकाया सेतुत्वादिगुणैः ब्रह्मलोकं स्तुतं तस्य ब्रह्मचर्यसाधनेन सपाद्यत्वाद्यर्थम् । इदानीं सपाद्यो
ब्रह्मलोकः साधनान्तरेणः सपाद्योऽस्तु, किं ब्रह्मचर्येण क्लेशसपाद्येनेति शाङ्कानिरासार्थं ब्रह्मचर्यमेव उत्कृष्टसाधनत्वात्
२५ स्तूयत इत्याह—य आस्मेति । ज्ञानसहकारीति । सगुणज्ञानस्य उपासनाख्यस्य सहकारिसव्यपेक्षोपपत्तेरिति भावः ।
आहेत्यनन्तरमथ यद्यज्ञ इत्यादिप्रतीकं द्रष्टव्यं कृत्स्नकाण्डिकाग्रहणार्थं तत्रापि अरुचं हवा इत्यतः प्राक्तनस्य
अर्थमाह—यज्ञादिभिरिति । प्रसिद्धस्य यज्ञस्य कथं ब्रह्मचर्यरूपत्वं तयोर्भेदादित्याशाङ्क्य यज्ञफलजनकत्वाद्गोण्या
वृत्या ब्रह्मचर्यं यज्ञत्वेन स्तूयत इत्याह—यज्ञस्यापीति । यत्फलमिति । स्वर्गारिर्रूपमित्यर्थः । अथ वा यज्ञस्य
चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञानं फलमित्यर्थः । तदेव उत्तरवाक्येन प्रश्नपूर्वकमाह—कथमिति । यज्ञ इति । यज्ञफलजनक-
३० मित्यर्थः । ज्ञातेति । विद्वानित्यर्थः । पारम्पर्येणिति । चित्तशुद्ध्यादिद्वारेणेत्यर्थः । न केवलं यज्ञफलजनकत्वेन यज्ञत्वं
ब्रह्मचर्यस्य, किन्तु अक्षरानुवृत्तेरपीत्याह—यो ज्ञातेति । अपिशब्दः अनुवृत्तेरित्यनन्तरं आकृष्य योज्य । इष्टशब्दः—
अर्गनहोत्र तपसस्तथं वेदानां चानुपालनम् । आतिथ्यं देवदेवं च इष्टमित्यभिधीयते ॥

इति स्मृत्युक्तार्थः, तत्फलजनकत्वेन तदक्षरानुवृत्तेरच पूर्ववद्ब्रह्मचर्यस्तुतिरित्याह—अथ यदिति । पूजयित्वेति । ब्रह्म-
चर्यस्य पूजासाधनत्वं भावपुणैरित्यादिपु यमादीनां पुष्पलोकेस्तदनुष्ठानस्य तदाज्ञाकाररूपत्वाद्वा द्रष्टव्यम् ।
३५ एषणादिति । स्व्यादित्रिवयपरस्य आत्मैषणानुपपत्तेः तस्य तद्वेतुत्वमित्यर्थः । एषणादिति । तज्जनकत्वादित्यर्थः,
आद्यव्याख्याने यजनादिष्टमिति द्रष्टव्यम् ॥ १ ॥

अथ यत्सत्रायाणमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तद्ब्रह्मचर्येण ह्येव सत आत्मनस्त्राणं विन्दतेऽथ यन्मौनमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तद्ब्रह्मचर्येण ह्येवाऽऽत्मानमनुविद्य मनुते ॥ २ ॥

अथ यदनाशकायनमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तदेष ह्यात्मान नश्यति यं ब्रह्मचर्येणाऽनुविन्दतेऽथ यदरण्यायनमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तच्चदरश्वह वै ष्यश्चार्णवौ ब्रह्मलोके तृतीयस्यामितो दिवि तदैरं मंदीर्यं सरस्तदश्वत्थः सोमसवनस्तदपराजिता पूर्वब्रह्मणः प्रभुविमितिं हिरण्यमयम् ॥ ३ ॥ ५

अथ यत्सत्रायाणमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तत्तथा सतः परस्मादात्मन आत्मनस्त्राणं रक्षणं ब्रह्मचर्यसाधनेन विन्दते । अतः सत्रायाणशब्दमपि ब्रह्मचर्यमेव तत् । अथ यन्मौनमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तद्ब्रह्मचर्येणैव साधनेन युक्तः सन्नामानं शास्त्राचार्याभ्यामनुविद्य पश्चान्मनुते ध्यायति । अतो मौनशब्दमपि ब्रह्मचर्यमेव ॥ २ ॥

अथ यदनाशकायनमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तत् । यमात्मानं ब्रह्मचर्येणानुविन्दते स एष ह्यात्मा ब्रह्मचर्यसाधनवतो न नश्यति तस्मादनाशकायनमपि ब्रह्मचर्यमेव । अथ यदरण्यायनमित्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तत् । १० अरण्यशब्दयोरर्णवयोर्ब्रह्मचर्यवतोऽयनादरण्यायनं ब्रह्मचर्यम् । यो ज्ञानाद्यन्न एषणादिद्वं सतस्त्राणात्सत्रायाणं

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

बहुयजमानं वैदिकं कर्म सत्रायाणम् ॥ २ ॥

अनाशकायनमुपवासपरायणत्वम्, अरण्यायनं अरण्यवासः ब्रह्मचर्यवतः पुंसोऽरण्यशब्दवाच्यौ क्रीडासमुद्रौ प्राप्यौ भवत इति ब्रह्मचर्येऽरण्यशब्दस्पर्शादरण्यायनं तदिति स्तूयते । विस्तरेणोक्तमर्थं संक्षिप्याह—यो ज्ञानादिना ॥३॥ १५

आनन्दगिरिटीका

बहुयजमानकं वैदिकं कर्म सत्रायाणम् । तथा यज्ञवद्विष्टवच्चेत्यर्थः । कथं सत्रायाणं ब्रह्मचर्येऽन्तर्भवतीत्या-
शङ्क्याऽऽह—सत इति ॥ २ ॥

उपवासपरायणत्वमनाशकायनं तत्कथं ब्रह्मचर्येऽन्तर्भवतीत्याशङ्क्याऽऽह—यमात्मानमिति । अरण्यायन-
मरण्यवासस्तत्कथं ब्रह्मचर्यान्तर्भूतमित्याशङ्क्याऽऽह—अरण्यशब्दयोरिति । विस्तरेणोक्तमर्थं संक्षिप्याऽऽह—यो २०
ज्ञानादित्यादिना । यो ब्रह्मचर्येणाऽऽत्मनो ज्ञानादात्मानं विन्दते स ब्रह्मलोकं लभते तस्माद्यज्ञो ब्रह्मचर्यमिति
योजना । आदिशब्देन स्वस्य परमपुरुषार्थसाधनत्वं गृह्यते ॥ ३ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

सत्रायाणमिति । आसीरन्नुपेयुरित्येवमास्युपायिचोदनाविहिता यज्ञाः सत्राणि । तान्येव संवत्सरदिनकाल-
साध्यानि अयनानि, तदुभयं सत्रायाणमित्यर्थः । यद्यपि यज्ञशब्देनैव तेषामपि श्रद्धं सिद्धयति, तथापि गोबलीवर्द- २५
न्यायेन तदव्यतिरिक्त्यजपरो यज्ञशब्द इति भावः । तस्य चित्तशुद्धिज्ञानद्वारा आत्मरक्षणं देहादिरूपताध्यारोपनिवृत्त्या
अनाशनं फलं यत्तद्ब्रह्मचर्येण साध्यत इति पाठैव्यं अक्षरानुवृत्तिश्च द्रष्टव्येत्याह—तथेति । सतः परस्मादिति ।
भिन्नत्वेन दृश्यं तस्य “उदरमन्तरं कुस्त” इत्यादिना भयहेतुत्वावगमाद्ब्रह्मचर्यस्य ज्ञानद्वारा तत्रिवर्तकत्वमित्यर्थः ।
मौनं वागादिसंयमः । तस्यापि मननं फलं तद्वत् एव तत्संभवात् । अक्षरानुवृत्त्यर्थं मनुत इत्युक्तम् ॥ २ ॥

अनाशकायनमिति । आशः अशनं तदभावोऽनाशकः, स्वार्थे कः अनाशकं अनशनं, तस्य अयनं प्रवेशः, ३०
शुच्छवान्द्रायाणाच्चनुष्ठानमित्यर्थः । तदनुष्ठानस्य ज्ञानद्वारा आद्यानाशनं फलमिति फलैक्यं अक्षरानुगुण्यं चेत्यर्थः ।
अरण्यायनमिति । वानप्रस्थसंन्यासादिगमनं, तदपि पुरुषार्थसाधनत्वेन तत्त्वेन स्तूयते—अरण्यशब्दयोरिति । अरण्य-
शब्दवाच्ययोरित्यर्थः । योजनादिति । यद्यपि यो ज्ञाता तं विन्दत इति पूर्वं यच्छब्दज्ञापदयोरक्षरानुगुण्यस्य प्रदणित-
त्वादिहापि तस्य प्रतिनिर्देशावसरे यो ज्ञानादित्येव पाठेन भवितव्यमिति योजनादिति पाठः प्रामादिक इव भाति,
तथापि तस्यैव पाठस्य प्राचुर्यदर्शनात्सोऽपि कथञ्चिन्नैयः । तन्नयनं चैवं-विन्दत इत्यस्य लाभवाचित्वात्लाभस्य ३५
च प्राप्तिरूपत्वात्साध्याश्च सम्बन्धरूपत्वाद्युजेवच सवन्ववाचित्वाद्यद्वारेति न घातुंना अक्षरानुगुण्यमुक्तमिति ।

तद्य एवैतावरं च पर्यं चार्णवौ ब्रह्मलोके ब्रह्मचर्येणानुविन्दन्ति
तेषामेवैष ब्रह्मलोकस्तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

- मननान्मौनमनशानादनाशकायनमरणध्योगमनादरण्यायनमित्यादिभिर्महिद्भिः पुरुषार्थसाधनैः स्तुतत्वादब्रह्मचर्यं परमं
५ ज्ञानस्य सहकारिकारणं साधनमित्यतो ब्रह्मविदा यत्नतो रक्षणीयमित्यर्थः । तत्तत्र हि ब्रह्मलोकेऽरश्च ह वै प्रतिद्वौ
ष्यश्चार्णवौ समुद्रौ समुद्रोपमे वा सरसी तृतीयस्यां भुवमन्तरिक्षं चापेक्ष्य तृतीया धौस्तस्यां तृतीयस्यामितोऽसमाह्लो-
कादारभ्य गण्यमानानां दिवि । तत्तत्रैव चैरमिराऽन्नं तन्मय ऐरो मण्डस्तेन पूर्णमैरं मदीयं तदुपयोगिनां मदकरं
हर्षोत्पादकं सरः । तत्रैव चाश्वत्थो वृक्षः सोमसवनो नामतः सोमोऽमृतं तसिःऽन्नवोऽमृतखव इति वा । तत्रैव च
ब्रह्मलोके ब्रह्मचर्यसाधनरहितैर्ब्रह्मचर्यसाधनवद्भुचोऽर्णैर्न जोयत इत्यपराजिता नाम पूः पुरी ब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्य ।
१० ब्रह्मणा च प्रभुणा विशेषेण भितं निर्मित तच्च हिरण्यमयं सौवर्णं प्रभुवित्तं मण्डपमिति वाक्यशेषः ॥ ३ ॥

तत्तत्र हि ब्रह्मलोक एतावर्णवौ यावरण्याख्यावृक्तौ ब्रह्मचर्येण साधनेनानुविन्दन्ति ये तेषामेवैष वो व्याख्यातो
ब्रह्मलोकस्तेषां च ब्रह्मचर्यसाधनवतां ब्रह्मविदां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति । नान्येषामब्रह्मचर्यपराणां
बाह्याविषयासक्तबुद्धीनां कदाचिदपीत्यर्थः । नन्वत्र त्वमिन्द्रस्त्वं यमस्त्वं वरुण इत्यादिभिर्मथा कश्चित्स्तुयते
महाहं एवमिष्टादिभिः शब्दैर्न स्यादिविषयतृष्णानिवृत्तिमात्रं स्तुत्यहं किं तर्हि ज्ञानस्य मोक्षसाधन-
१५ त्वात्तदेवैष्टादिभिः स्तूयत इति केचित् । न । स्यादिविद्याह्याविषयतृष्णापहृतचित्तानां प्रत्यागत्मविवेकविज्ञानानुपपत्तेः ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

ब्रह्मचर्यस्य स्तुतत्वात् तद्विधिमुक्त्वा ब्रह्मचर्याङ्गकतया, ब्रह्मचर्येणाङ्गी ज्ञानमुपलक्ष्यस्तूयत इति
चुत्तिकारव्याख्यानमुद्भावयति—अत्र त्वमिन्द्र इत्यादिना । क्षुद्रसाधनत्वमसिद्धं दुरनुष्ठेयत्वात्तद्व्यतिरेकेण ज्ञाना-
सम्भवाच्चेत्याह—न स्यादिति । ब्रह्मलोकप्राप्तिसाधनस्य यज्ञादिभिः स्तुतत्वात् तेषामपि वैकल्पिकब्रह्मलोकप्राप्ति-

२०

आनन्दगिरिटीका

ब्रह्मचर्यस्य स्तुतत्वात्तद्विषयं विधिमुक्त्वा तत्सहस्रतविद्यासाध्यफलं कथयति—तत्तत्र ही (त्रे) त । ब्रह्म-
चर्यस्यात्यल्पसाधनत्वान्ममहती स्तुतिरयुक्ता तद्ब्रह्मचर्येण ज्ञानमुपलक्ष्य तदेव स्तूयत इति मतमुत्पापय त—नन्व-
त्रेति । तस्य क्षुद्रसाधनत्वमसिद्धं दुरनुष्ठेयत्वात्तद्व्यतिरेकेण ज्ञानासंभवाच्चेत्युत्तरमाह—नेत्यादिना । विषयापहृत-

अभिनवनारायणानन्दैन्द्रसरस्वतीटीका

- २५ योजनादिति ज्ञातुः ब्रह्मलोकेन योजनादित्यर्थः । यजनादिति पाठे सङ्गतिकरणात्प्रापणादित्यर्थः, यजदेवपूजा-
सङ्गतिकरणादिविल्युक्तत्वादिति । एवं यज्ञादिरूपत्वेन ब्रह्मचर्यमवश्यानुष्ठेयत्वाच्च स्तुत्वा तस्य अरण्यायनत्वं
अरण्याणामर्णवप्रापकत्वादिति वदन् तद्ब्रह्मलोकप्राप्तिसाधनत्वेन विधातुमरश्च ह वा इत्यादि वाक्यं व्याचष्टे—
तत्रेति । तत्रेति पाठस्तु प्रामादिकः । तदित्यस्य पूर्वपर्यायिष्ठिव पूर्ववाक्यशेषत्वात् । अत्र ब्राह्मलौकिकारण्या-
श्वत्यादिकीर्तनन्तु तस्य विशिष्टरूपत्वेन अतिवलेशेनापि ब्रह्मचर्यमनुष्ठाय तेन तस्य सपाद्यत्वात् इति भावः ।
३० लोकानां त्रेधा विभागपक्षे अन्तरिक्षलोकोपरितनस्त्यलोकान्तो सू लोक इत्यादिश्रुत्याऽह—तृतीया धौरिति ।
मण्ड इति । सार इत्यर्थः । मदीयशब्दार्थमाह—तदुपेति । नामत इति । रूढ इत्यर्थः, यौगिको वेत्याह—सोम
इति । अपराजितेत्यत्रत्यापयस्यार्थमाह—ब्रह्मचर्यसाधनवद्भ्योऽर्णैरिति । विन्दन्ति लब्धु यत्नत इत्यर्थः, श्रुती
आद्य एवकारः ब्रह्मचर्यरहितान् व्यावर्तयितुं द्वितीयस्तु तेषां ब्रह्मलोकसंबन्धव्यावृत्त्यर्थः ॥ ३ ॥

- अत्र ब्रह्मचर्यशब्देन तत्पूर्वकं ज्ञानं लक्षयित्वा तदेव स्तूयते, न ब्रह्मचर्यं तस्य स्तुत्यनर्हत्वादिति केचिदाहुः ।
३५ तन्मतमाह—नन्विति । इष्टादिशब्दैरित्यनन्तरं महाहस्यैव स्तोतव्यत्वे सतीति शेषः । अन्वयव्यतिरेकाभ्यां
श्रुतिभिश्च उक्तब्रह्मचर्यस्याभ्यहितसाधनत्वेन विधातव्यत्वात्स्तुत्यर्हत्त्वात्पत्ते न ज्ञानलक्षणा युक्त्याह—नेति ।
“भूय एव तपसा ब्रह्मचर्येण श्रद्धया संवत्सरं संवत्स्यथ” “नाशान्तमानसो वापि प्रज्ञानेनैनामानुषादि”त्यादिरादि-

“पराञ्चि खानि व्यतृणस्त्वयंभूस्तस्मात्पराङ्मुष्यति नान्तरात्मन्” इत्यादिश्रुतिस्मृतिसंश्लेषः । ज्ञानसहकारिकारणं स्यादिविषयतृष्णानिवृत्तिसाधनं विधातव्यमेवेति युक्तैव तत्स्तुतिः । ननु च यज्ञादिभिः स्तुतं ब्रह्मचर्यमिति यज्ञादीनां पुरुषार्थसाधनत्वं गम्यते । सत्यं गम्यते । न त्विह ब्रह्मलोकं प्रति यज्ञादीनां साधनत्वमभिप्रेत्य यज्ञादिभिर्ब्रह्मचर्यं स्तूयते किं तर्हि तेषां प्रसिद्धं पुरुषार्थसाधनत्वमपेक्ष्य । यथेन्द्रादिभो राजा न तु यत्रेन्द्रादीनां व्यापारस्तत्रैव राज इति तद्वत् ।

य इमेऽर्णवाद्यो ब्राह्मलीकिकाः संकल्पजाश्च पित्राद्यो भोगास्ते किं पार्थिवा आप्याश्च यथेह लोके दृश्यन्ते तद्वर्णववृक्षपुःस्वर्णवण्डपाण्याहोस्विन्मानसप्रत्ययमात्राणीति । किञ्चातः, यदि पार्थिवा आप्याश्च स्थूलाः स्थुहुं छाकाशे समाधानानुपपत्तः । पुराणे च “मनोमयानि ब्रह्मलोके शरीरादीनी”ति वाक्यं विरुध्यते । “अशोकमहिम्म्”

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

साधनत्वे तात्पर्यं शास्त्रस्येत्याद्यच्छुचाह—ननु ज्ञेयादिना । ब्राह्मलीकिकपदार्थानां स्वरूपनिर्दिधारणियथा १० विचारमारभते—य इमे अर्णवाद्य इत्यादिना । तस्मिन् पक्षे को लाभः को वा दोषः इति शिष्यः पृच्छति—किञ्चात इति । स्थूल्ये दोषदर्शनान्मानसत्वे च पुराणानुग्रहसंग्रहसम्भवान्मानसा एव ते पदार्था इति सिद्धान्त्याह—यदि पार्थिवा इति । अशोकमिति । सन्तापरहितं, अहिम्ं शीतस्पर्शवर्जितं, स्थूलविषयाङ्गीकारे जणस्पशादित्वजर्जनी-

आनन्दनिरिटीका

चित्तानां नराणा विवेकासंभवे प्रमाणमाह—पराञ्चोति । ध्यायतो विषयानित्याद्या स्मृतिरत्र विवक्षिता । ब्रह्म- १५ चर्यस्योत्तमासाधनत्वे सिद्धे फलितमाह—ज्ञानेति । ब्रह्मलोकप्राप्तिसाधनस्य ब्रह्मचर्यस्य यज्ञादिभिः स्तुतत्वात्तेषामपि तत्प्राप्तिसाधनत्वं श्रुत्याऽभिप्रेतमिति शङ्कते—नन्विति । किं तेषां पुरुषार्थसाधनत्व प्रस्तुतश्रुत्या प्रतीतं किं वा ब्रह्मलोकसाधनत्वमिति विकल्प्याऽऽद्यमङ्गीकरोति—सत्यमिति । न द्वितीयो वाक्यभेदप्रसङ्गादित्याह—न स्त्विति । कथं तर्हि यज्ञादिभिर्ब्रह्मचर्यं स्तुतिस्तत्राऽऽह—किं तर्ह्यिति । उक्तमर्थं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । त्वमिन्द्रस्त्वं शिष्णुरित्यादिना विप्रादिभो राजा स्तूयते तथाऽपि न तस्येन्द्रादिव्यापारे निरङ्कुशां कर्तृत्वमस्तोति यथेऽप्यते तथा २० यज्ञादिभिर्ब्रह्मचर्यस्य स्तुतस्यापि नास्ति तुल्यफलत्वमित्यर्थः । ब्रह्मलोकस्थानपदार्थान्निर्णेतुं विचारमवतारब्रह्मादौ तद्विषयमाह—य इम इति । तत्रैकं पक्षमुच्यते दृष्टान्तेन तदुत्थितप्रकारमाह—ते किमिति । पक्षान्तरं स्वप्न-दृष्टान्तवशाद्दर्शयति—आहोस्विदिति । कस्मिन्पक्षे को लाभः को वा दोषः, इति शिष्यः पृच्छति—किञ्चात इति । स्थूल्ये दोषदर्शनान्मानसत्वेन सौक्ष्म्ये च पुराणानुग्रहसंभवात्ते मानसा एवेत्याह—यदोति । न केवलं तेषां स्थूल्ये स’त्युमे अस्मिन्नि’त्यादिश्रुत्या पुराणस्मृत्या च विरोधः किं त्वशोकं संतापवर्जितमहिम्ं शीतस्पर्शशून्यं २५ ब्रह्मलोकमुपयन्तोत्याद्याश्च श्रुतयो ब्रह्मलोके निरूपयन्त्यस्तत्रत्यानामर्थानां स्थूल्ये विरुध्येत् । स्थूलानां पदार्थानां तत्र सत्त्वे शीतस्पर्शादित्वजर्जनीत्यादित्याह—अशोकमिति । ब्राह्मलीकिकपदार्थानां मानसत्वे पुराणस्मृत्यन्तरविरोधं

अभिनवभारतीयानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

शब्दार्थः, निवृत्तिसाधनमिति निवृत्तिरूप साधनमित्यर्थः । यज्ञादीनां स्वातन्त्र्येण ब्रह्मलोकसाधनत्वं वक्तव्यम् । अन्यथा तेन स्तुत्यनुपपत्तेरिति शङ्कते—नन्विति । प्रापकप्रमाणभावे सति प्रतीतिमात्रेण वस्त्वसिद्धेः, यज्ञादीनां ३० च स्वर्गादिपुरुषार्थसाधनत्वेन परम्परया वा ब्रह्मलोकसाधनत्वेनापि स्तुत्युपपत्तेः । न तावता स्वातन्त्र्येण ब्रह्मलोकसाधनत्वमित्याह—सत्यमित्यादिना । येन स्तूयते यश्च स्तूयते न तयोरैकमेव कार्यम् । न हि इन्द्रादिभिः क्रियमाणमसुरनिग्रहादिकं राज्ञा क्रियते, राज्ञा क्रियमाणं शत्रुराजनिग्रहादिकं इन्द्रादिभिः क्रियते । किन्तु तदगतयत्किञ्चित्तत्सादृश्यमाश्रित्य राजादिः स्तूयते । अन्यथा एकस्य विशेषाभावे तेन स्तुत्यनुपपत्तेरित्याह—यथेन्द्रादिभिरिति । यत्र राज्ञो व्यापारस्तत्र इन्द्रादीनामित्यन्वयः । एवं हि प्रकृतदाऽऽन्तिकतुल्यता स्यादिति । ३५ “त इमे सत्याः कामाः” इति श्रुत्याऽऽपातदर्शनेन कामानां सत्यत्वप्रान्तिं निवर्तयितुं विचारयति—य इम इत्यादिना । अर्णवाद्यः आप्याः पूमण्डपाद्यः पार्थिवा इत्यर्थः । यथेह लोके अर्णवाद्यो दृश्यन्ते तद्वदित्यन्वयः । किं चात इति । ऐहलौकिकार्णवादितुल्यत्वे वाधकाभावादानेन विचारेण न प्रयोजनमित्यर्थः । पुराणन्यायविरोधात्प्रसिद्धार्णवादितुल्यत्वं न सम्भवति इत्याह—यदोति । अहिमिति ब्रह्मलोके हिमनिषेधादाप्याभावो गम्यत इत्यर्थः । पुराणे

इत्याद्याश्च श्रुतयः । ननु “समुद्राः सरितः सरांसि वाप्यः कूपा यज्ञा वेदा मन्त्रादयश्च भूर्तिमन्तो ब्रह्माणुमुपतिष्ठन्त” इति मानसत्वे विचक्ष्येत पुराणस्मृतिः । न । भूर्तिमन्त्वे प्रसिद्धरूपाणामेव तत्र गमनानुपपत्तेः । तस्मात्प्रसिद्धभूर्ति-
व्यतिरेकेण सागरादीनां मूर्त्यन्तरं सागरादिभिश्चात् ब्रह्मलोकगत् कल्पनीयम् । तुल्यायां च कल्पनायां यथाप्रसिद्धा
एव मानस्य आकारवत्यः पुंस्त्र्याद्या भूर्तयो युक्ताः कल्पयितुं मानसहेतुगुरुष्वसंबन्धोपपत्तेः । दृष्टा हि मानस्य
५ एवाऽऽकारवत्यः पुंस्त्र्याद्या भूर्तयः स्वप्ने ।

ननु ता अनूता एव । त इमे सत्याः कामा इति श्रुतिस्तथा सति विरुध्यते । न । मानसप्रत्ययस्य
सत्त्वोपपत्तेः । मानसा हि प्रत्ययाः स्त्रीपुरुषाद्याकाराः स्वप्ने दृश्यन्ते । ननु जाग्रद्व्यतिरेकः स्वप्नदृश्या न तु तत्र

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

यत्वादेवमाद्या ब्रह्मलोकनिरूपिकाः श्रुतयो विरुध्येरन्नित्यर्थः । मानसत्वे चनान्तरविरोध शङ्कते—ननु समुद्रा इति ।
१० किं दृश्यमानरूपेण समुद्रादेर्ब्रह्मलोकगमनं वचनार्थः ? किं वा रूपान्तरेण ? नाद्य इहानुपलम्भप्रसङ्गादित्याह—
न भूर्तिमत्त्व इति । द्वितीयमनूद्य दूषयति—तस्मादित्यादिना । ब्रह्मलोके मानसेन देहेन मानसानामेवानुपलम्भेण ।
सम्बन्धोपपत्तमानस्य एव भूर्तयः कल्पयितुं युक्ता इत्युक्तं तर्हि मनोरथकल्पितवदतिचञ्चलत्वात् भोगयोग्याकारवत्त्वं
न स्यादित्यत आह—दृष्टा हीति । स्वप्नकल्पत्वे मिथ्यात्वप्रसङ्गाच्छ्रुतिविरोध इति शङ्कते—ननु ता इति । ये स्वप्ने
दृष्टास्ते न सन्ति ‘न तु न दृष्टा’ इति दर्शनस्य बाधानवगमात् स्वप्नसवेदनस्य सत्यत्वमिष्यते तथैव ब्राह्मलौकिकमान-
१५ सत्वेऽपि संबिद्रूपेण सत्यत्वसम्भवाच्च श्रुतिविरोध इत्याह—नेति । जागरिते सविदतिरिकाः पदार्थाः सन्ति तद्व्यतिरेक-
रूपाः स्वप्ने भान्ति, न तु संबिदात्मकाः मनोविवर्तस्तत्र स्थ्यादयो येन संबिद्रूपेण सत्यता स्यादिति द्वैतसत्यतावादी
संबिद्विवर्ततामसहमानः शङ्कते—ननु जाग्रदिति । सिद्धान्ती तु जागरितस्यापि संबिद्विवर्तत्वाच्च पृथक्सत्यत्व-

आनन्दगिरिटीका

शङ्कते—नन्विति । किं दृश्यमानरूपेण समुद्रादीनां ब्रह्मलोकगमनं स्मृत्यर्थं । किं वा स्वरूपान्तरेणेति विकल्प्याऽऽहं
२० दूषयति—न भूर्तिमत्त्व इति । उभयत्रानुपलम्भप्रसङ्गादित्यर्थः । प्रथमपक्षयोगे द्वितीयं पक्षं परिशिष्टमाचष्टे—
तस्मादिति । अतु इति त्रितीयो विकल्पः का नो हानिरित्याशङ्क्य ब्रह्मलोके मानसेन देहेन मानसानामेव सागरादीना
मानसरूपेण सह संबन्धोपपत्तेर्मानस्य एव भूर्तयस्तेषां ब्रह्मलोकस्था कल्पयितुं युक्ता इत्याह—तुल्यायां चैति । तर्हि
मनोरथकल्पितवदतिचञ्चलत्वाद्वाङ्गयोग्याकारत्वं सागरादीनां न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—दृष्टा हीति ।

स्वप्नतुल्यत्वे मिथ्यात्वप्रसक्तिरिति शङ्कते—नन्विति । प्रसङ्गस्येष्टत्वमाशङ्क्य श्रुतिविरोधमाह—त इम
२५ इति । ये स्वप्ने दृष्टास्ते न सन्ति न तु न दृष्टा इति दर्शनं न बाध्यते तथा च स्वाप्नसंवेदनस्य सत्यत्वमिष्टं तथैव ब्राह्म-
लौकिकानां पदार्थानाम् । मानस्य इति दृष्टान्तं विवृणोति—मानसा हीति । जागरिते सविदतिरिकाः सन्ति

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसत्त्वतीटीका

समुद्रादीनां भूर्तिमत्त्वोक्त्या मानसत्वाभावो गम्यत इति शङ्कते—नन्विति । समुद्रादीनामिह प्रसिद्धमूर्त्यां सह
गमने इहानुपलम्भप्रसङ्गात् प्रत्यक्षाविरोधाच्च भूर्त्यन्तरेण तत्र गमनं वाच्यम् । तच्च कल्पनीयं भूर्त्यन्तरं मान-
३० समेव कल्पनीयम्, पीराणिकप्रसिद्धरूपपत्तेः, स्वप्ने मानसानां भूर्तीनां दर्शनाच्च दृष्टानुसारित्वात्कल्पनाया इति
परिहरति—नेति । ब्रह्मलोकगन्तुमिः देहैस्सम्बन्धः समुद्रादीनां मानसो वक्तव्यः, इह स्थितानां तेषां साक्षात्-
सम्बन्धानुपपत्तेः सर्वासादिसम्बन्धानुपपत्तेः च भूर्तिस्यात्मनः अभिमानात्मको मानसः संबन्धो वक्तव्यः । तत्र च
आनुह्याय देहानामपि भूर्तिशक्तिदानं युक्तमित्याह—मानसेति । यदा ब्रह्मलोकस्थाना क्षणेन अनेककोटि-
योजनान्तरितदेशसम्बन्धः श्रूयते, स च देहस्य मानसत्वे युक्तः । मनसः शीघ्रगामित्वस्य “मनो वा इमाः सद्यः
३५ पर्याप्तुमर्हन्ती” इति श्रुत्या प्रत्यक्षेण च सिद्धत्वात् । तत्र च तथाविधदेशसम्बन्धसिद्धयर्थं देहा मानसा वक्तव्या
इत्याह—मानसेति । मानसेन देहेनानुह्यं यस्य देशसम्बन्धस्येति विग्रहः । प्रसिद्धमेवाह—दृष्टा हीति । ब्राह्म-
लौकिकानां स्वप्नतुल्यत्वं न युक्तम्, तस्यानृतत्वात्तेषां च सत्यत्वोक्तिरिति शङ्कते—नन्विति । ता इति
स्वप्नस्य दृश्यं । तथा सतीति । स्वप्नतुल्यत्वे सतीत्यर्थः । नैह सत्यत्वं मुख्यं सम्भवति, “तद्यथेह कर्मचितो
लोकः क्षीयत” इति पूर्ववाक्यविरोधात् “शान्द्रहामुदनाल्लोकाः पुनरावर्तिनोऽजुं” इति स्मृतेरपि, किञ्चपिपक्षिकं

ख्यादयः स्वप्ने विद्यन्ते । अत्यल्पमिदमुच्यते । जाग्रद्विषया अपि मानसप्रत्ययाभिनिर्वृता एव सदोक्षाभिनिर्वृत-
तेजोऽब्रह्मनयत्वाजग्राप्रद्विषयाणाम् । संकल्पमूला हि लोका इति कोक्तम् "समकल्पतां द्यावापृथिवी" इत्यत्र ।
सर्वश्रुतिषु च प्रत्यगात्मन उत्पत्तिः प्रलयश्च तत्रैव स्थितिश्च "यथा वा अरा नामो" इत्यादिनोच्यते । तस्मान्मान-
सानां ब्राह्मणां च विषयाणामितरेतरकार्यकारणत्वमिष्यत एव बीजाङ्कुरवत् । यद्यपि दाह्या एव मानसा मानसा
एव च बाह्या नानृतत्वं तेषां कदाचिदपि स्वात्मनि भवति ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

मित्याह—अत्यल्पमिति । ननु कुम्भं चिकीर्षुः कुम्भकारो मनसि संकल्पितमाकारं बहिर्निर्ममीते अतः सकल्पो
बाह्याकारस्य निमित्तं संकल्पः पूर्वानुभूतसदृशगोचरः पूर्वानुभूतोऽपि पूर्वतरसंकल्पनिमित्त इति निमित्तनैमित्तिकभावः
सर्वस्य संविद्विवर्तत्वे विरुध्यत इत्याशङ्क्याह—तस्मान्मानसानामिति । यस्मान्मानसं सर्वज्ञस्येक्षणं पूर्वकल्पीय-
सदृशगोचरं पूर्वकल्पीयाञ्च ततः पूर्वतरक्षेणनिमित्ता इति संविदेव विवर्तते । निरवयवस्य सम्पन्नस्य तत्त्वत् १०
ईक्षणघनपुपतेस्तस्मात्सर्वस्य संविद्विवर्तत्वेऽपि निमित्तनैमित्तिकप्रदाहोऽयमनिर्वाच्यो न विरुध्यत इत्यर्थः ।
नन्विदानीं मनश्शब्दाद्याच्याः संविदोऽनिर्वाच्यस्पन्दनकाले ये विषया बाह्यतया भान्ति ते मनस्स्पन्दनोपरमे
मनोमात्रा एव भवन्ति । पुनरप्य मनस्स्पन्दने मनोमात्रा एव बाह्यतया ततः कदाचिदपि संविदतिरेकेण सत्त्वानङ्गी-
कारादात्यन्तिकासत्त्वं नामानृतत्वमापद्येत । तदा च व्यवहारमङ्गः प्रसज्येतेत्याशङ्क्याह—यद्यपीति । अध्वस्त-

शानन्दगिरिटीका

पथास्तिद्वासनारूपास्ते स्वप्ने भान्ति न तु संविदात्मकत्वं तेषामिति शङ्कते—नन्विति । जागरितस्यापि संविद्वि-
वर्तलाभे पृथगस्ति सत्त्वमित्युत्तरमाह—अत्यल्पमिति । भूमविद्यालोचनायामपि जाग्रद्विषयाणां संविद्विवर्तत्वं
शेत्यतीत्याह—संकल्पमूला हीति । इतश्च जाग्रद्विषयाणां संविद्विवर्तत्वमित्याह—सर्वश्रुतिषु चेति । ननु कुलालो
षट् चिकीर्षुर्मनसि सकल्पितमाकारं बहिर्निर्ममीते तत्र सकल्पो बाह्याकारस्य निमित्तं संकल्पश्च पूर्वानुभूतसजा-
तीयगोचरः पूर्वानुभूतोऽपि पूर्वतरसंकल्पनिमित्त इति निमित्तनैमित्तिकभावः सर्वस्य संविद्विवर्तत्वे कथंमुपपद्येत २०
तत्राऽऽह—तस्मादिति । यस्मात्सतः सर्वस्येक्षणं पूर्वकल्पीयसदृशगोचरं पूर्वकल्पीयास्ततः पूर्वतरक्षेणनिमित्ता इति
संविदेवैवं स्वाविद्यया विवर्तते निरवयवस्य सम्पन्नस्य स्वार्स्येनेक्षणघनपुपतेस्तस्मात्सर्वस्य संविद्विवर्तत्वेऽपि
निमित्तनैमित्तिकभावोऽयमनिर्वाच्यो न विरुध्यत इत्यर्थः । अथ सच्छब्दाद्याच्याः संविदोऽनिर्वाच्यस्पन्दनकाले ये
विषया बाह्यतया भासन्ते तेषां कदाचिदपि संविदतिरेकेण सत्त्वानङ्गीकारादाद्यन्तिकासत्त्वक्षेणमनृतत्वमापद्येत तथा
च व्यवहारमङ्गप्रसङ्गस्तत्राऽऽह—यद्यपीति । तथाऽपि नानृतत्वमित्यध्याहारः अध्वस्तस्याधिष्ठानमेव स्वात्मा २५
तस्मिन् कदाचिदत्यन्तासत्त्वं तादात्म्येनैव स्फुरणादतो न व्यवहारमङ्गप्रसङ्ग इति भावः ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

वकथ्यम्, तच्च स्वप्नेऽप्यस्तीति तत्तुल्यत्वं कामानां युक्तमित्याह—नेति । पुरुषाकारा इति । अर्थक्रियाकारिणः
बापेक्षिकसत्या इति शेषः । जाग्रद्वासनानिमित्तस्य सत्यत्वं न संभवति भावितपुत्रादिवदिति यथाश्रुतमादाय
शङ्कते—नन्विति । वासनानिमित्तत्वमात्रेण नासत्त्वं जाग्रतोऽपि तथात्वापत्तेः, तस्यापि पूर्ववासनाजन्यत्वादिति ३०
परिहरति—अत्यल्पमिति । किं बहुना ईश्वरसङ्कल्पजन्यत्वात्सर्वस्यायसत्त्वं प्रसज्येतेत्याह—सदीक्षेति । ईक्षणं
संकल्पः साक्षात्सङ्कल्पजन्यत्वं श्रुतिसिद्धं च जगत इत्याह—संकल्पेति । ननु ईश्वरसङ्कल्पजन्यत्वेऽपि जाग्रतो न
प्रत्यगात्मसङ्कल्पजन्यत्वमिति नानृतत्वं, स्वप्नस्य तु तत्सङ्कल्पजन्यत्वादनृतत्वमिति वैपम्यमाशङ्क्य "स ईशांचक्रे
कस्मिन्महदभ्रमुत्क्रान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि, कस्मिन्वा प्रतियिष्टे प्रतियिष्टास्योमिति स प्रापानसृजत", "स यदा
प्रतिबुध्यते, एतस्मादात्मनस्सर्वं लोकास्तसर्वाणि भूतानि व्युच्चरन्ति" । "स यदा स्वपिति, प्राणमेव वागत्ये"ति, ३५
"एतस्मिन्नात्मनि सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वाणि भूतानि सर्व एत आत्मानः समर्पिता" इत्यादिश्रुतिभिः सृष्टि-
स्थितिप्रलयाणां प्रत्यगात्मसङ्कल्पजन्यत्वाद्यवगमात् विशेषे इत्याह—सर्वश्रुतिषु चेति । ब्राह्मणां मानसानां च
वासनाजन्यत्वाविशेषाद्ब्राह्मणानामिव स्वापिकानामपि सत्यत्वमापेक्षिकं न विरुद्धमित्युपसंहरति—तस्मादिति ।

ननु स्वप्ने वृष्टाः प्रतिबुद्धस्यानृता भवन्ति विषयाः । सत्यमेव । जाग्रद्बोधोपेक्षं तु तदनृतत्वं न स्वतः । तथा स्वप्नबोधोपेक्षं च जाग्रद्बुद्धविषयानृतत्वं न स्वतः । विशेषाकारमात्रं तु सर्वेषां मिथ्याप्रत्ययनिमित्तमिति वाचाऽऽरम्भणं विकारो नामधेयमनृतं त्रीणि रूपाणीत्येव सत्यम् । तान्यप्याकारविशेषतोऽनृतं स्वतःसम्मात्ररूपतया

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- ५ स्याधिष्ठानमेव स्वात्मा तस्मिन्न कदाचिदप्यत्यन्तासत्त्वमस्ति तादात्म्येनैव स्फुरणादतो न व्यवहारभङ्गः । प्रकाशमानो ह्यर्थो व्यवहाराङ्गं प्रकाशमानता च नातिरिक्तसर्वित्सर्गात्तदनिरूपणात् । न च स्वाभाविकी; सवेद्यताहानिप्रसङ्गादतोऽनिर्वच्यसंवितादात्म्येनैव व्यवहारसिद्धिरत्यन्तभिन्नत्वरूपेणासत्वेऽपीति भावः । कदाचिदपि नानृतत्वमिति वदता प्रतीतिकालात् कालान्तरेऽपि विषयाणां नासत्यत्वमित्युक्तम् । तत्रानुभवविरोधं शङ्कते—
नन्विति । सत्यमस्ति तत्र कालान्तरे अनृतत्वप्रसिद्धिः । सा चासत्त्वं न भवति । किंतु जाग्रद्बोधेनाविषयीकरणात्
१० तावन्मात्रेणासत्त्वं जाग्रद्विषयाणामपि स्वप्नबोधेनाविषयीकरणात् असत्त्वप्रसङ्गादतो न कदाचिपि सविद्विषयाणा-
मत्यन्तासत्त्वम् । कथं तर्हि वाचारम्भणादिश्रुतितोऽनृतत्वमुच्यत इत्याशङ्क्याह—विषयाकारमात्रं त्विति ।

आनन्दमिरटोका

- कदाचिदपि नानृतत्वमिति वदता प्रतीतिकालात्कालान्तरेऽपि विषयाणां नासत्त्वमित्युक्तं तत्रानुभवविरोधं
शङ्कते—नन्विति । स्वप्नदृष्टानां समीहितमेव कालान्तरे मिथ्यात्वमित्यङ्गीकरोति—सत्यमिति । तर्हि तेषामसत्त्व-
१५ मेव स्वीकृतमित्याशङ्क्याऽऽह—जाग्रदिति । तथाऽपि जाग्रद्बोधेनाविषयीकरणादसत्त्व स्वप्नदृष्टानामिष्टव्यमित्या-
शङ्क्याऽऽह—तथेति । यदि जाग्रद्बोधेनाविषयीकरणमात्रेणासत्त्व स्वप्नदृष्टानां पदार्थानामिष्टं तर्हि जाग्रद्विषयाणामपि
स्वप्नबोधेनाविषयीकरणादसत्त्वप्रसङ्गस्तत्र कदाचिदपि सविदि विषयाणामत्यन्तासत्त्वमित्यर्थः । कथं तर्हि वाचा-
रम्भणश्रुतिरित्याशङ्क्याऽऽह—विशेषेति । त्रयाणां रूपाणां सत्यत्वे विशेषाकारमात्र मिथ्येत्युक्तमयुक्तं तेष्वपि
विशेषाकारस्य सत्त्वादित्याशङ्क्याऽऽह—तान्यपीति । कथं तर्हि तेषु सत्यपद प्रयुक्तमित्याशङ्क्याऽऽह—स्वत इति ।

२०

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- ननु बाह्यानां मानसानां च वासनाजन्यत्वे एते बाह्या एते मानसा इति विभागो न स्यात्, तथा बाह्यानां
मानसत्वे तद्वदनृतत्वं च स्यादित्याशङ्क्य प्रमाणवृत्त्यवच्छिन्नसाक्षिकवल्साक्षिभास्यत्वाभ्यां विभागोपपत्तेः,
स्वाधिष्ठानात्मसत्तया सर्वस्यापि सत्त्वेन कस्यापि अनृतत्वशङ्काभावात्तत्रैवमिति परिहरति—यद्यपीत्यादिना । बाह्या
इत्यनन्तरं तथापीति शेषः । नामरूपाशेऽनृतत्वेऽपि स्वरूपे नानृतत्वमिति वक्तुं स्वात्मनीत्युक्तम् । मानसस्य स्वप्नस्य
२५ सत्यत्वं प्रत्यक्षविरुद्धमिति शङ्कते—नन्विति । विषया इत्यनन्तरं नैवं बाह्या इति शेषः । जाग्रद्बोधेन स्वान्दिकस्य
नामरूपाशे बाधादनृतत्वव्यवहारेऽपि न स्वरूपेऽनृतत्वं बाह्यशब्दितस्य जाग्रतस्तु तेनैव बाधाभावान्नानृतत्वव्यवहार
इति परिहरति—सत्यमिति ।

- नन्वेवमपि ब्राह्मलौकिकानां कामानां सर्वशेऽपि मुख्यसत्यत्वसिद्ध्यर्थं अमानसत्त्वं अङ्गीकर्तव्यं जागरित-
स्यापि तथात्वमेव, तथासति तेषु श्रौतस्सत्यशब्दो मुख्यः स्यादित्याशङ्क्य तथापि न मुख्य सत्यत्वं सिद्ध्यति,
३० जाग्रद्विषयाणामपि स्वात्मबोधोपेक्षं नामरूपाशे अनृतत्वं, स्वरूप एव तु सत्यत्वं कामानां मानसत्वेऽपि सिद्ध्यतीत्यु-
त्तरमाह—नन्विति ।

- क्वचित्तु ननु स्वात्मार्यबोधोपेक्षमिति स्थाने तथा स्वप्नबोधोपेक्षमिति पठ्यते तत्रापि स्वप्नतुल्यत्वमेव
जाग्रतः प्रतिपाद्यते, स्वप्ने, जाग्रतो बाधादनृतत्वमेवेति निमित्तमिति, इतिशब्दादेऽपि, अनृतत्वहेतुसमर्पकत्वेन
योज्यम् । नामरूपाविवेकोपेक्षस्य अनृतत्वे श्रुतिमाह—वाचेति । विकारोऽग्न्यादित्यादिः मृषा तत्कारणानि तेजोऽन्नानि
३५ तु त्रीणि रूपाणि सत्यमित्यर्थः, तेषामपि विकारत्वात्कारणरूपेणैव सत्यत्वमिति वदन् सर्वस्यापि कार्यस्य स्वकारण-
रूपेण सत्यत्वमित्यत्रापि मृत्तिकेत्येव सत्यं, एव “सोम्य स आदेशो भवती”ति वाक्यमर्थतः पठति—तान्यपीति ।

सत्यम् प्राक्सदात्मप्रतिबोधास्त्वविषयेऽपि सर्वं सत्यमेव स्वप्नदृश्या इवेति न कश्चिद्धिरोधः । तस्मान्मानसा एव ब्राह्मलौकिका अरण्यादयः संकल्पजाश्च पित्रादयः कामाः । बाह्यविषयभोगवदबुद्धिरहितत्वाच्छुद्धसत्त्वसंकल्पजन्या इति निरतिशयमुक्ताः सत्याश्चेश्वराणां भवन्तीत्यर्थः । सत्सत्यात्मप्रतिबोधेऽपि रज्ज्वाग्निव कल्पिताः सर्पादयः सदात्मस्वरूपतामेव प्रतिपद्यन्त इति सदात्मना सत्या एव भवन्ति ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

विषयाकारमात्रस्याप्यनुत्त्वमद्वैतविचारव्यग्रमेवेत्यज्ञानां सत्यत्वाभिनवेशपूर्वको व्यवहारो न विरुध्यत इत्याह— प्राक्सदेति । स्वविषये स्वकार्ये सामर्थ्यं स्वप्नवन्मिथ्यात्वेऽप्यविरुद्धम् । तस्मादिति । प्रकृतोपसंहारः । यच्चैहिक-विषयवत् ब्राह्मलौकिका अपि विषया विचार्यमाणे न सत्याः कस्ताहिं तत्र विशेषो येनैतत्परित्यागेन तत्कामिनां विद्याविधानं तत्राह—बाह्यविषयेति । प्राग्बोधादविवेकदृष्टया अर्थक्रियाकारित्वं विषयरूपेणापि सत्त्वमुक्तम् । १० विवेकदृष्टया पुनरन्वयव्यतिरेकाभावपरिहारेण संविन्मात्रत्वं विषयाणां सत्वमिष्यते ततो न सत्यत्वश्रुतिविरोध इति । निगमयति—सत्सत्यात्मेति । ४ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यामष्टमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

बानन्दगिरिटीका

सहिं तत्सत्यमित्येत्तावत्प्रयोक्तव्यं किमिति त्रीणि रूपाणीत्येव सत्यमित्युक्तं तत्राऽह— प्रागिति । प्रकृतमूपसंहारत— १५ तस्मादिति । प्रथमपक्षवद्द्वितीयपक्षे दोषाभावादिति यावत् । यच्चैहिकविषयवदब्रह्मलौकिका अपि विषया विचार्य-माणाः सत्यास्ताहिं कस्तत्र विशेषो येनैतत्परित्यागेन तत्कामिनां विद्याविधानं तत्राऽह—बाह्येति । जन्या ब्रह्मलौके विषया इति शेषः । प्रकृतायाः फलश्रुतेरित्यध्याहारः । ननु तेषामविद्यादशायामर्थक्रियाकारित्वरूपसत्यत्वसंभवेऽपि कुतो विद्यावस्थायां सत्यत्वमित्याशङ्क्याऽह—सत्सत्येति । यथा रज्ज्वां कल्पितसर्पादयो रज्जुतत्त्वबोधे तदात्मता-भेदाऽऽपद्यन्ते विवेचनात्तथा सर्वेऽपि विषया विद्यावस्थायामन्वयव्यतिरेकाभ्यां परिहारायासन्मात्रत्वमेव प्राप्नु- २० वन्तीति तत्सत्यत्वमविरुद्धमित्यर्थः ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ननु प्रबोधात्प्राक् नामरूपांशेषु अर्थक्रियाकारिसत्यत्वायै जाग्रद्वत्कामानामानसत्वमेव षकव्यमित्याशङ्क्य तन्मानसत्वेऽपि स्वप्नदृश्यात् इत्याह— प्रागिति । स्वविषयेऽपीति । स्वस्य पदार्थस्य विषये साध्ये या अर्थक्रिया- २५ कारिता तदर्थेऽपीत्यर्थः । सर्वमिति कामा इत्यर्थः, “सङ्कल्पादेवास्य पितरस्समुत्पिच्छन्ती”ति श्रुत्या “सङ्कल्पादेव तु तच्छ्रुतेरिति सूत्रेण च एवकारेण व्यतिरिक्तकारणजन्यत्वस्य वारितत्वात्प्राथिवाप्यत्वे च तदयोगात् मानसा एव कामास्तेषु सत्यशब्दस्तु स्वरूपभूतात्मापेक्षयेत्सुपसंहारत—तस्मादिति । तर्हि स्वप्ननुत्पत्ये निरतिशयसुखसाधनत्वा-भावाद्विद्याफलत्वं न स्यादित्याशङ्क्याह—बाह्येति । अशुद्धिरहितत्वे हेतुः शुद्धसत्त्वसंकल्पेति । ईश्वराणां, विद्याया ईश्वरत्वं विदुषामित्यर्थः । अर्थ इति । “त इमे सत्या. कामा” इत्यादिश्रुतौ सत्यगन्धार्य इत्यर्थः । ननु शुक्तिरजतादि- ३० वदब्रह्मात्मबोधेन कामानां बाधेन निरन्वयनाशात्कथं स्वरूपेणापि सत्यत्वमित्याशङ्क्य बाधो न नाशः किन्तु बाधेनानमात्रतया पर्यवसानम् अतो न विरोध इत्याह—सत्सत्यात्मेति । सतो ब्रह्मणः देहाद्यारोपाधिष्ठानतया सत्य-भूतात्मतया प्रतिबोधेऽपीत्यर्थः ॥४॥

इति श्रीमदानन्दनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्य पञ्चमः खण्डः

अथ या एता हृदयस्य नाड्यस्ताः पिङ्गलस्याग्निमन्तिष्ठन्ति शुक्रस्य नीलस्य पीतस्य
लोहितस्येत्यसौ वा आदित्यः पिङ्गल एष शुक्र एष नील एष पीत एष लोहितः ॥ १ ॥

यस्तु हृदयपुण्डरीकगतं यथोक्तगुणविशिष्टं ब्रह्म ब्रह्मचर्यादिसाधनसंपन्नस्य तन्नाह्यविषयानुत्तृण्णः सन्नृपास्ते
तस्यैवं मूर्धन्यया नाड्या गतिर्वक्तव्येति नाडीखण्ड आरभ्यते—

५ अथ या एता वक्ष्यमाणा हृदयस्य पुण्डरीकाकारस्य ब्रह्मोपासनस्थानस्य संबन्धिन्यो नाड्यो हृदयमांस-
पिण्डात्सर्वतो विनिःसृता आदित्यमण्डलादिव रश्मयस्ताश्चैताः पिङ्गलस्य वर्णविशेषविशिष्टस्याग्निः सूक्ष्मरसस्य
रसेन पूर्णास्तदाकारा एव तिष्ठन्ति घर्तन्त इत्यर्थः । तथा शुक्लस्य नीलस्य पीतस्य लोहितस्य च रसस्य पूर्णा इति
सर्वत्राध्याहार्यम् । सौर्येण तेजसा पित्ताख्येन पाकाभिनिर्वृत्तेन कफेनाल्पेन संपर्कपिङ्गलं भवति सौरं तेजः
पित्ताख्यम् । तदेव च वातभूयस्त्वान्नीलं भवति । तदेव च कफभूयस्त्वाच्छुक्लम् । कफेन समतायां पीतम् । शोणित-

१०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

सगुणविद्याफलस्वरूपमुपपद्यते तत्राप्तये गतिर्वक्तव्येति नाडीखण्डारम्भमाह—यस्त्वित्यादिना । रसेन
अन्नरसस्य संभवति तत्संपर्कद्रिसनाडीनां च भवतीत्युक्तम् । पक्षान्तरमाह—वैद्यकादिति । नामेरुर्ध्वं हृदयाधः
आमाशयः । तद्गतं सौरं तेजो व्यतिरिक्तं पित्तम् । वर्णविशेषो रसस्य हेतुः कथ्यते धात्वन्तरसहकारिवशात्तदुक्तं
बाह्येन—“आमाशयगतं पित्तं रञ्जकं रसरञ्जनादि”ति ॥ १-२ ॥

१५

आनन्दगिरिटीका

सगुणविद्याफलस्वरूपमित्युपपद्यते तत्राप्तये गतिर्वक्तव्येति नाडीखण्डमवतारयति—यस्त्विति । यथोक्तो
गुणः सत्यमात्मत्वादिः । ब्रह्मचर्यादीत्यादिशब्दः शमदमादिसंग्रहार्थः । तमेवाऽऽदिशब्दार्थं स्पष्टयति—स्यत्तेति ।
अधिकारिणः सफलपास्तिविषयान्त्यमथशब्दार्थः । रसेनान्नस्येति शेषः । तदाकारा इति तच्छब्दोऽन्नरसविषयः ।
शुक्लस्येत्यादिषष्ठी पूर्ववत् । श्रुतावितिशब्दोऽध्याहारद्योतनार्थः । कथं पुनरन्नरसस्य पिङ्गलादिविचित्रो वर्ण-
२० विशेषः सिध्यतीत्याशङ्क्याऽह—सौर्येणेति । यत्पित्ताख्यं सौरं तेजस्तेन पाकोऽशितस्य पीतस्य च जायते तेनाभि-
निर्वृत्तेनाल्पेन कफेन संपर्कतदेव पित्ताख्यं सौरं तेजो भवति पिङ्गलं तेन संपर्कद्रिसस्य नाडीनां च जायते पिङ्ग-
लवमित्यर्थः । तदेव च पित्ताख्यं सौरं तेजो यथोक्तपाकाभिनिर्वृत्तेन प्रभूतेन वातेन संबन्धात्तद्भूयस्त्वाद्भवति
नीलं तेन च संपर्कद्रिसरसस्य नाडीनां च जायते नैर्यमित्याह—तदेवेति । प्रकृतमेव पित्ताख्यं सौरं तेजो यथोक्त-
पाकवशादभिनिर्वृत्तकफस्य स्वसंबन्धिने भूयस्त्वाद्भवति शुक्लं तेन च संपर्कद्रिसरसस्य नाडीनां च शैक्य-
२५ भवतीत्याह—तदेव चेति । उक्तपाकाभिनिर्वृत्तेन कफेन तदभिनिर्वृत्तस्यैव वातस्य समताया तदेव तेजस्तत्संबन्धि
पीतं जायते तत्संबन्धाच्चान्नरसस्य च नाडीनां च पीतत्वं भवतीत्याह—कफेनेति । यदा तु यथोक्तपाकाभिनिष्पन्न
शोणितं बहुलं भवति तदा तस्य नाडीनां च लोहित्यं भवतीत्याह—शोणितेति । पक्षान्तरमाह—वैद्यकादिति । अन्वेषण-
प्रकारमाह—कथमिति । नामेरुर्ध्वं हृदयाधस्तादामाशयमाचक्षते । तद्गतं तेजः सौरं पित्तमित्युच्यते । तच्चान्नर-

अग्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

३०

नाडीखण्डमवतारयति—यस्त्विति । तुवाब्दो निर्विशेषब्रह्मवद्विद्वं व्यवच्छेत्तुं “अत्र ब्रह्म समस्तुते” ; “न तस्य
प्राणा उल्कामन्ती”ति श्रुतेः “कार्यं बाधिररस्य गत्युपपत्तेरित्यधिकरणोक्त्यायाच च तस्य गत्यनुपपत्तेरिति भावः ।
कस्येयं गतिरित्यपेक्षया तं विशिनष्टि—हृदयेति । यथोक्तेति । एष आप्ता अपहृतपाम्प्ल्युकेत्यर्थः । तस्येति । तस्य
ब्रह्मात्मानानिवृत्तेः भेदभ्रमादगत्युपपत्तेरित्यर्थः । नाड्येति । यद्यपि सगुणब्रह्मविदो गतिः मूर्धन्यया एकमेव
नाड्येति सैव वक्तव्या नेतराः, तथापि मूर्धन्यनाडीस्तुत्यर्थं इतराः कोत्यन्त इति भावः । “पूरणगुणे”त्यादिसूत्रेण
३५ तृतीयायं षष्ठीमङ्गीकृत्य पिङ्गलवर्णविशिष्टेन सूक्ष्मेण रसेन पूर्णा इत्युक्तम् । तेन रसेन पूर्णत्वे नाडीनां तदाकारत्वं
लिङ्गमाह—तदाकारा इति । नाडीनां रसपूर्णत्वोक्तिश्च तासां वक्ष्यमाणरसिसंबन्धसिध्यर्थी । उक्तरसस्य सौर-
तेजोरूपत्वस्य असौ वा आदित्यः पिङ्गल इत्यादिना वक्ष्यमाणत्वात् । सौरं तेजो नाडीष्वनुगतं जाठराग्निशक्तेन

तद्यथा महापथ आतत उभौ ग्रामौ गच्छतीमश्वास्तुच्चैवमेवैता आदित्यस्य
रश्मय उभौ लोकौ गच्छन्तीमं चामुं चासुष्मादादित्यात्प्रतायन्ते ता
आसु नाडीषु सुप्ता आभ्यो नाडीभ्यः प्रतायन्ते तेऽसुष्मिन्नादित्ये सुप्ताः ॥ २ ॥
तद्यत्रैतत्सुप्तः समस्तः सम्प्रसन्नः स्वप्नं न विजानात्यासु तदा नाडीषु सुप्तो
भवति तं न कश्चन पाप्मा स्पृशति तेजसा हि तदा सम्पन्नो भवति ॥ ३ ॥

बाहूत्येन लोहितम् । वैद्यकाद्वा वर्णविशेषा अन्वेष्टव्याः कथं भवन्तीति । श्रुतिस्वाहाऽऽदित्यसंबन्धादेव तत्तेजसो
नाडीष्वनुगतस्यैते वर्णविशेषा इति । कथम् । असौ वा आदित्यः पिङ्गलो वर्णत एष आदित्यः शुक्लोऽप्येव नील
एष पीत एष कोहित आदित्य एव ॥ १ ॥

तस्याध्यात्मं नाडीभिः कथं संबन्ध इत्यत्र दृष्टान्तमाह—तत्तत्र यथा लोके महान्विस्तीर्णः पन्था महापथ
आततो ध्यात उभौ ग्रामौ गच्छतीमं च संनिहितममुं च विप्रकृष्टं दूरस्थमेवं यथा दृष्टान्तो महापथ उभौ ग्रामौ १०
प्रविष्ट एवमेवैता आदित्यस्य रश्मय उभौ लोकावमुं चाऽऽदित्यमण्डलमिदं च पुरुषं गच्छन्त्युभयत्र प्रविष्टाः । यथा
महापथः । कथम् । अमुष्मादादित्यमण्डलात्प्रतायन्ते संतता भवन्ति । ता अध्यात्ममासु पिङ्गलादिवर्णसु यथोक्तासु
नाडीषु सुप्ता गताः प्रविष्टा इत्यर्थः । आभ्यो नाडीभ्यः प्रतायन्ते प्रवृत्ताः सन्तानभूताः सत्यस्तेऽमुष्मिन् । रश्मीनामु-
भयलिङ्गत्वात् इत्युच्यन्ते ॥ २ ॥

तत्तत्रैवं सति यत्र यस्मिन्काल एतत्स्वप्नमयं जीवः सुप्तो भवति । स्वापस्य द्विप्रकारत्वाद्द्विशेषणं समस्त १५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

नाडीस्वरूपमुक्त्वा जीवस्याधिकरणत्वेन ताः स्तोतुमुपक्रमते—तत्रैवं सतीत्यादिना । द्विप्रकारत्वाविति ।

आनन्दगिरिटीका

सस्य धातन्तरसहकारिवशाद्बर्णविशेषे कारणम् । “आमाशयगतं पित्तं रज्जकं रसरञ्जनात्” इत्यादिवचना-
दित्यर्थः । कथं तर्हि पिङ्गलस्येत्याद्या श्रुतिरित्याशङ्क्याऽह—श्रुतिस्त्विति । उक्तमर्थमाकाङ्क्षाद्वारा स्फोरयति— २०
कथमित्यादिना । आदित्यस्य पैङ्गल्यादयो वर्णविशेषाः शास्त्रप्रामाण्यादेव प्रत्येतव्याः ॥ १ ॥

आदित्यस्य तेजसो नाडीष्वनुगतस्य पैङ्गल्यादयो वर्णविशेषा भवन्तीत्युक्तं तदेव प्रश्नद्वारा दृष्टान्तावष्टम्भेन
स्पष्टयति—तस्येत्यादिना । उभयत्राऽऽदित्यमण्डले पुरुषे चेत्यर्थः । तत्र पूर्वोक्तमेव दृष्टान्तमनुवदति—यथेति । उभौ
ग्रामौ महापथो यथा गच्छति तथोभयत्राऽऽदित्यस्य रश्मयः प्रविष्टाः इत्यर्थः । तमेव प्रवेशं प्रश्नद्वारा प्रकटयति—
कथमित्यादिना । कथं नाडीनां पिङ्गलादिवर्णत्वमित्याशङ्क्य सौरेण तेजसेत्यादिनोक्तं स्मारयति—यथोक्तास्त्विति । २५
अमुष्मिन्नादित्ये सुप्ता इति संबन्धः । कथं स्त्रीलिङ्गेन निदिष्टाना रश्मीनां पुलङ्गेन निर्देशस्तत्राऽह—रश्मीनामिति ॥२॥
नाडीस्वरूपमुक्त्वा विज्ञानात्स्वल्पाधिकरणत्वेन ताः स्तोतुमादौ स्वापं प्रतीति—तत्तत्रेति । सस्यमर्थमेव

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वटीटीका

पाकेन पित्तं जायते, तस्य च कफादिसम्बन्धात् पिङ्गलादिरूपवत्तेति वैद्यशास्त्ररीत्या उक्त्वा आदित्यस्यैव पिङ्गलादि-
रूपत्वात् तत्सम्बन्धादेव तद्रूपमित्यस्य पित्तस्य पिङ्गलादिरूपत्वमिति श्रौतं मतमाह—श्रुतिस्त्विति । आहृत्यस्य ३०
इतीत्यनन्तरमन्वयः । उक्तेश्च उक्तत्वाकथमवतारयति—कथमिति । आदित्यस्य च उदयादितत्कालविशेषेषु
गुणत्वादिरूपता सर्वप्रत्यक्षसिद्धेति वक्तुं एष शुक्ल इत्याद्युक्तम् । देहान्तर्गतानां नाडीनां कथं दूरस्थवाहुरक्षि-
सम्बन्ध इत्याशङ्क्य बाह्यरोमकूपपर्यन्तं नाडीनां व्याप्तिसम्बन्धत्वं भवति, इति सदृष्टान्तमुच्यत इत्याह—तस्येति ।
दृष्टान्तमनुवदन् सिद्धमर्थमाह—उभयत्रेति । आदित्यचेतनाद्रश्मीनामप्रसारणमण्डलादित्युक्तम् । ता इति । रश्मय
इत्यर्थः । ता आस्त्विति स्त्रीलिङ्गनिर्दिष्टानां कथं तेऽमुष्मिन्निवृत्त त इति पुल्लिङ्गनिर्देश इत्याशङ्क्याह—रश्मीना- ३५
मिति । सौरतेजोऽरूपपिङ्गलादिरस्युत्पत्तौक्त्वा नाडीनां रक्षिसम्बन्धः सम्भावितः ॥२॥

इति । उपसंहृतसर्वकरणवृत्तिरित्येतत् । अतो बाह्यविषयसंपर्कजनितकालुष्याभावात्सम्बन्धक प्रसन्नः संप्रसन्नो भवति । अत एव स्वप्नं विषयाकाराभासं मानसं स्वप्नप्रत्ययं न विजानाति नानुभवतीत्यर्थः । यदेवं सुप्तो भवत्यासु सौर-
तेजःभूषासु यथोक्तासु नाडोषु तदा सृष्टः प्रविष्टो नाडोभिर्द्वारभूताभिर्हृदयाकाशं गतो भवतीत्यर्थः । न ह्यात्यत्र
सत्संपत्तेः स्वप्नादर्शनमस्तीति सामर्थ्यान्नाडोष्विति सप्तमी तृतीयया परिणम्यते । तं सता संपन्नं न कश्चन न
५ कश्चिदपि धर्माधर्मरूपः पाप्मा स्पृशतीति स्वरूपावस्थितत्वात्तदाऽऽरम्भः । देहेन्द्रियविशिष्टं हि सुखदुःखकार्यप्रदानेन
पाप्मा स्पृशतीति न तु सत्संपन्नं स्वरूपावस्थं कश्चिदपि पाप्मा स्पर्शमुत्सहते । अविषयत्वात् । अन्यो ह्यन्यस्य
विषयो भवति न त्वन्यत्वं केनचित्कुतश्चिदपि सत्संपन्नस्य । स्वरूपप्रच्यवनं त्वात्मनो जाग्रत्स्वप्नावस्थं प्रति गमनं
बाह्यविषयप्रतिबोधोऽविद्याकामकर्मबीजस्य ब्रह्मविद्याहृताद्यादाहनिमित्तमित्यवबोधम घट्ट एव तद्विहापि प्रत्येतव्यम् ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१० दर्शनवृत्तिरदर्शनवृत्तिरचेति तत्र दर्शनवृत्तेर्व्यावृत्त्यर्थं विशेषणं सुखदुःखानुभवाभावात् पापासंस्पर्शोऽत्र विवक्षितो न
तु कर्माभावादित्येतद्दर्शयति—देहेन्द्रियेति । सुषुप्ते स्वरूपावस्थश्चेत् किंनिमित्तं तस्य प्रच्यवनमित्याकाङ्क्षाया

आनन्दगिरिटीका

स्फुटयति—एवं सतीति । नाडोस्वरूपे पूर्वोक्तरीत्या निरूपिते सतीत्यर्थं । एतत्स्वप्नमिति क्रियाविशेषणाम् ।
समस्तविशेषणस्यार्थवत्स्वप्नाह—स्वापस्येति । दर्शनवृत्तिमददर्शनवृत्तिश्चेति द्विप्रकारत्वं स्वापस्येष्टम् । तत्र दर्शन-
१५ वृत्तेः स्वापस्यं व्यावृत्त्यर्थं समस्त इति विशेषणम् । तस्य संपिण्डितमर्थमाह—उपसंहृतेति । विशेषणान्तरमुत्पाप्य
व्याकरोति—अत इति । उपसंहृतसर्वकरणत्वादिति यावत् । उक्तं विशेषणद्वयमुपजीव्य स्वप्नमित्यादि व्याचष्टे—
अत एवेति । नाडोषु प्रविष्टो भवतीति यदुक्तं तदयुक्तं य एपोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्चोत् इत्यङ्गीकारादित्या-
शङ्क्याऽऽह—नाडोभिर्निरिति । नाडोष्विति श्रुता सप्तमी कथं नाडोभिर्निरिति तृतीयया व्याख्यायते तत्राऽऽह—न
हीति । तदेति सुषुप्त्यवस्थोच्यते । तस्यामवस्थया कर्माभावे कथं पुनरुत्थानमित्याशङ्क्याऽऽह—देहेति । सुख-
२० दुःखानुभवाभावात्पाप्मासंस्पर्शोऽत्र विवक्षितो न तु कर्माभावादित्यर्थः । अविषयत्वं साधयति—अन्यो हीति । सुषुप्ते
स्वरूपावस्थस्य कथं प्रच्यवनमित्याशङ्क्याऽऽह—स्वरूपेति । अविद्याकामकर्मणा बीजमनाद्यज्ञानं तस्य ब्रह्मविद्यास्थे-
नाग्निना न स्वापे दाहस्तन्निमित्तं सुषुप्तस्य पुनः स्वरूपप्रच्यवनमिति संबन्धः । तदेव व्याचष्टे—जाग्रदिति ।
कीदृक्प्रच्यवनमित्यपेक्षायामाह—ब्राह्मेति । एतच्च सति संपद्य न विदुरित्यादानुदितमित्याह—इत्यवबोधमिति ।

अग्निवनागनानन्देन्द्रसारस्वतीटीका

२५ इदानीं सुप्तस्य तेजस्सम्बन्धहेतुकपापासंस्पर्शबलादपि तं सभावयितुं सुषुप्तिवर्षामित्याभिप्रेत्य तद्वाक्यं
व्याचष्टे—तदिति । यदा नाडीनां सुप्तो भ्रष्टासपत्तिद्वारत्वं दर्शनाद्ब्रह्मनाडय ब्रह्मलोकप्राप्तिद्वारमित्योचित्येन वक्तुं
तद्वाक्यमित्याभेदप्रत्याह—तदिति । एतदिति मुक्तिक्रियाविशेषण तस्याः सर्वप्रसिद्धं रूपं दर्शयितुं, ततश्च लोकप्रसिद्धं
रूपं यथा भवति, तथा सुप्तिं प्राप्त इत्यर्थं इति व्याचष्टे—एतदिति । स्वप्नं सुषुप्त इति, पाक पचतीतिवत्स्वप्नं
प्राप्त इत्यर्थः । द्विप्रकारत्वादिति । गजतुरग्यादिदर्शनरूपेण तदभावरूपेण चेत्यर्थः । समस्तत्वं कारणानामुपसंहारेण
३० पिण्डोभाव इत्याह—उपसंहृतेति । समस्तत्वं सप्रसन्नत्वे हेतुमाह—अत इति । सुप्तं स्वप्नं न विजानातीति
विरोधमाशङ्क्याह—विषयाकारेति । नाडीनां सुप्ताधारत्वं “तदभावो नाडोषु तच्छब्दे रात्मनि चे”त्यधिकरणविरुद्धं,
तत्र आत्माधिकरणत्वेऽर्कैरित्याशङ्क्याह—नाडोभिर्निरिति । एवं व्याख्याने हेतुमाह—नहीति । कथं तर्हि नाडोष्विति
सप्तमीत्यत आह—सामर्थ्यादिति । धर्मफलस्यापि स्वगदि विदुषोऽनिष्टत्वाद्धर्मस्यापि पापत्वमेवेत्यभिप्रेत्याह—
धर्मेति । अमृतस्य पाप्मन आत्मसंस्पर्शं सयोगरूपं, सर्वदाप्यप्रसक्त इति प्रतिषेधानुपपत्तिरित्यागङ्गुय सुखादित्स्व-
३५ कार्यप्रदानमेव स्पर्श इत्याह—देहेति । स्वरूपं प्राप्तस्य द्वितीयाभावेन सर्वव्यवहारागोचरत्वात्सुखत्वादिब्यवहारा-
विषयत्वमाह—अविषयत्वादिति । न त्विति । ननु सुप्तो यदि सत्संपन्नः तर्हि मुक्तस्यैव जागरादिसारगमनं न
स्यादित्यागङ्गुयाह—स्वरूपेति । प्रच्यवनशब्दार्थमाह—जाग्रदिति । अक्रियस्य कथं गतिरित्यत आह—ब्राह्मेति ।

अथ यत्रैतदवलिमानं नीतो भवति तमभित आसीना आहुर्जानासि मां
जानासि मामिति स यावदस्माच्छरीरादनुक्रान्तो भवति तावज्जानाति ॥ ४ ॥

अथ यत्रैतदस्माच्छरीरादुक्रामत्यथैतैरेव रश्मिभिरूर्ध्वसाक्रमते स ओमिति वा होद्वा मीयते
स यावत्प्रिथ्व्येन्मनस्तावदादित्यं गच्छत्येतद्वै खलु लोकद्वारं विदुषां प्रपदं निरोधोऽविदुषाम् ॥ ५ ॥

यदैवं सुमः सौरेण तेजसा हि नाञ्छन्तगतेन सर्वतः संपन्नो व्याप्तो भवति । अतो विशेषेण चक्षुरादिनाडीद्वारैर्बाह्य- ५
विषयभोगायाप्रसृतानि करणात्यस्य तदा भवन्ति । तस्मादयं करणानां निरोधस्तास्मन्येवावस्थितः स्वप्नं न
विजानातीति युक्तम् ॥ ३ ॥

तत्रैवं सत्यथ यत्र यस्मिन्कालेऽवलिमानमवलभावं देहस्य रोगादिनिमित्तं जरादिनिमित्तं वा कृशोभाव-
मेतन्नयनं नीतः प्रापितो देवदत्तो भवति मुमूर्षयदा भवतीत्यर्थः । तमभितः सर्वतो वेष्टयित्वाऽऽशीना ज्ञ तय
आहुर्जानासि मां तव पुत्रं जानासि मां पितरं चेत्यादि । स मुमूर्षुर्यावदस्माच्छरीरादनुक्रान्तोऽनिर्गतो भवति १०
तावत्पुत्रादोञ्चानाति ॥ ४ ॥

अथ यत्र यदैतत्क्रियविशेषणमित्यस्माच्छरीरादुक्रामति । अथ तदैतैरेव यथोक्ताभौ रश्मिभिरूर्ध्वसाक्रमते

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अविद्याकामकर्माणां बीजत्वाद्ददम्बत्वादित्याह—स्वरूपप्रच्यवनं त्विति । तेजसोऽपीति । पापासंस्पर्शं श्रौतं हेतु
व्याचष्टे—यदैवं सुम इत्यादिना ॥ ३ ॥

एवं नाडीः स्तुत्वा नाडीभिरूर्ध्वगमनं दर्शयितुं मरणकालं तावदाह—तत्रैवं सत्यथेत्यादिना ॥ ४ ॥

शानन्दगिरिटीका

तेजसा हंति पाप्मास्यसौ श्रौतो हेतुस्तं हेतु व्याचष्टे—यदेति । तद्व्याप्तिकार्यमाह—अत इति । कार्यकरणसंस्पर्शा-
भावफल दर्शयति—तस्मादिति ॥ ३ ॥

नाडीरेवं स्तुत्वा ताभिरूर्ध्वगमनं प्रदर्शयितुं मरणकालं प्रसञ्जयति—तत्रैति । तस्यैवार्थमाह—एवं सतीति । २०
नाडीनामुक्तरीत्या प्राशस्त्ये सतीत्यर्थः । ताभिरूर्ध्वगमनप्रदर्शनप्रारम्भार्थोऽयञ्जब्दः । रोगादीत्यादिपदमागन्तुकसर्व-
निमित्तसंग्रहार्थम् । जरादीत्यादिपदं तु नैसर्गिकसर्वनिमित्तद्योतनार्थमिति भेदः । एतन्नयनमिति क्रियाविशेषणम् ॥४॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ज्ञानेन अविद्यादिदाहान्मुक्तस्य बीजाभावात् पुनर्संसारगमनं इतरस्य तु नैवमिति भावः । हिण्णवदसूचितं तेजस्स-
पत्तेर्हेतुत्वं विवृणोति—अत इति । पूर्वं तेजश्शब्देन सौरतेजोऽभिधीयते । तस्यापि नाडीद्वारासत्त्वादित्यापाततो २५
व्याख्याय ब्रह्मसंपन्नस्य सौरतेजस्सपूषत्यसम्भवात्तेज इति ब्रह्म चोच्यते । तथा च तेजस्सपत्ति स्वात्मसपत्तिरेवे-
त्यभिप्रेत्याह—स्वात्मन्येवेति । स्वप्नमिति । यद्यपि पाप्मा न स्पृशतीति प्रतिज्ञातत्वात्प्रिथ्वेनपि पाप्मानं न स्पृश-
तीति वक्तव्यम् । तथापि स्वप्नं न विजानातीत्यत्रापि पाप्मसंस्पर्शाभावद्वारा तेजस्सपत्तेर्हेतुत्वमस्तीति, स्वप्नमित्ये-
वमुक्तं स्वप्नज्ञानस्य पाप्मकार्यत्वाद्वा तथोक्तम् ॥ ३ ॥

एव रश्मिनाडीसंबन्धं ब्रह्मनाड्या ब्रह्मलोकप्रापकत्वं च स्वप्नवाक्येनौचित्येन संभाव्य इदानीं विदुषा नाडी- ३०
रश्मिद्वारा ब्रह्मलोकगतिं वक्तुं उक्तान्ति प्रस्तौति—तत्रैवं सतीत्यादिना । रश्मिनाडीसम्बन्धे उक्तप्रकारेण सिद्धं सति अथ
तद्वेतुका अर्थान्तररूपा विदुषो गतिरूप्यत इति शेषः । रोगादि निमित्तं यस्य तस्य भाव तत्ता तथा तद्वस्तयेत्यर्थः ।
एवमुत्तरत्रापि विग्रहः । एतन्नोत इति । एतदिति क्रियाविशेषणं लोकासिद्धं प्रकार यथा तथा नीत इत्यर्थः । एतेन
मरणहेतुत्वरूपभावो विवक्षित इत्याह—मुमूर्षुर्धयेति । ननु देहातिरिक्तात्मानावात्तस्य कथं देहादुत्क्रान्तिरुच्यत
इत्याशङ्क्य वेदस्यैकरूपेण सत्यैरपि पूर्वोत्तरकालयोः ज्ञानाज्ञानाभ्या व्यतिरिक्तात्मास्तित्वं वक्तुं “तर्मान्त” इत्यादि- ३५
वाक्यं, तद्व्याचष्टे—तमिति ॥ ४ ॥

क्रियाविशेषणमिति । उक्तान्तिक्रियाया लोकासिद्धं रूपं वक्तुं विशेषणमित्यर्थः । उक्तमतीत्यनन्तरं तदा

एवार्थमिदं लोकं प्रत्यविद्वान् । इतरस्तु विद्वान्ययोक्तसाधनसंपन्नः स ओमित्योकारेणाऽऽत्मानं ध्यायन्वयापूर्वं वा हेतुं, उद्वेष्टं वा विद्वान्ध्वेनिरस्तिसंज्ञैवैत्यभिप्रायः । मीयते प्रमीयते गच्छतीत्यर्थः । स विद्वानुक्तमिष्यन्वा-
वन्तिष्यन्मनो यावता कालेन मनसः क्षेपः स्यात्तावता कालेनाऽऽदित्यं गच्छति प्राप्नोति क्षिप्रं गच्छतीत्यर्थो न तु तावन्नेव कालेनेति विवक्षितम् । किमर्थमादित्यं गच्छतीत्युच्यते—एतद्वै खलु प्रसिद्धं ब्रह्मलोकस्य द्वारं य आदित्यस्तेन द्वारभूतेन ब्रह्मलोकं गच्छति विद्वान् । अतो विदुषां प्रपदन् प्रपद्यते ब्रह्मलोकमनेन द्वारेणेति प्रपदनम् । निरोधमं निरोधोऽन्मादादित्यादिविदुषां भवतीति निरोधः । सौरेण तेजसा देह एव निरुद्धाः सन्तो मूर्धन्यया नाज्या नोक्तमन्त एवेत्यर्थः । विष्वङ्ङन्या इति श्लोकात् ॥ ५ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

क्रियाविशेषणमिति । उक्तामतीति । यत्तदेतस्माच्छरीराग्निगमनं यस्मिन्काले भवतीति विशिष्यते ॥५-६॥

१०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यामष्टमाध्यायस्य षष्ठः पट्टः

शानन्दगिरिटीका

प्राग्भवकर्मविज्ञानार्थोऽध्ययवद् । एतदिति क्रियाविशेषणमेतदुत्क्रमणं यथा स्यात्तथेत्यर्थः । यथोक्तमिनिडोपु
प्रनृनाभिरादित्यमण्डलादागताभिरिति यावत् । कर्मणा जित बशीकृतं स्वात्मसंनिधत्तामापादितं लोहमनसिक्रम्य
तं प्रत्यविद्वान्केव ऋग्मंत्रान्गच्छतीत्यर्थः । नहरविद्यावतो गतिं दर्शयति—इतरस्त्विति । यथोक्तसाधनं दूरविज्ञानं
१५ तेन नापत्रो विनिष्ट इत्यर्थः । स ध्यायन्गच्छतीत्युत्तरत्र संनव । यथापूर्वं स्वस्थावस्थायामिव मरणावस्थायाम-
प्येत्यर्थः । वा हेतुनिपातद्वयस्यावधारणत्वमर्थं कथयति—एवेति । उच्छब्दार्थमाह—ऊर्ध्वमिति । वागन्धेन द्योतितं
विवर्त्तं दर्शयति—विद्वान्ध्वेदिति । यदि विद्वान्प्रमीयते तदोर्ध्वमेव गच्छति । यदि त्वविद्वान्प्रमीयते तदा तिर्यगेव
गच्छतीति विभागः । विदुषस्त्वचदेहेत्याऽऽदित्यप्राप्तावत्यन्तर्दोष्य दर्शयितुमन्तरेवाकथयमादत्तं—स विद्वानिति ।
तद्व्यापष्टे—यावतेति । आदित्यप्राप्ता किं स्यादित्यत आह—अत इति । अविदुषामपि तर्हि प्राप्तानामादित्यं सतो
२० निरुद्धानां पुनर्ब्रह्मलोकप्राप्तिसिद्ध्यागच्छन्नाऽऽह—सौरेणेति । देहे निरुद्धानां मूर्धन्यया नाज्या नोक्तमणमविदुषा-
मिह्यत्र लिङ्गं दर्शयति—विष्वङ्ङिति ॥ ५ ॥

धर्मिनववाराणसानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

न ज्ञानाग्निं योप । एतेरिति । नाजीसम्भवेरित्यर्थः । ऊर्ध्वमिति । देहाद्वाह्यसात्तित्यर्थः । न तूपरीत्यर्थः । इतर-
न्मिसंवेदानं यद्यमाणत्वात्तन्निर्गोधापत्तेरिति । उक्त्वान्तिक्रियायाः कर्माध्याहरति—यथा कर्मेति । अविद्वानित्युप-
२५ यन्धनम् । विदुषोऽपि नाजीसमिद्धाया ऊर्ध्वक्रिमणस्य तुल्यत्वात् । स ओमित्यव तु तच्छब्देन विद्वानुच्यते, तस्य
प्रदर्शनस्य सात्त्विकत्वमिति चेन्न तच्छब्देन तं गृहीत्वा तस्य विद्योपमाह—इतरस्त्विति, यथापूर्वमिति ।
जीवन्मूर्धन्यमित्यर्थः । वा आदिति, निपातद्वयममुदायस्य अवधारणार्थत्वं वदति—एवेति । तस्यामिति ध्यानप्रेषेति
पूर्वगतः इत्यर्थः । अथ वा हेतुं निपातः अवधारणार्थः, वाकारस्तु रश्मिद्वाराभिर्गच्छता मन्वे कश्चिन्नोद्वारेण आत्मानं
प्राप्तयेति वा अन्धमेव विद्वान्तविद्योपमाभिधानेन विद्वद्विषयत्वमस्य वाक्यस्य दर्शयति । एतदेवाभिप्रेत्य उच्यते
३० किं तर्हि प्राग्भवकर्मम्, प्रकृता पूर्वव्यवस्थस्य सर्वविषयत्वे गति अत्र विदुष एव ग्रहे हेतुव्यवधानेन प्रादुर्भूत इति
इदं त्वं । ततोऽपि वाकारः कश्चिन्नोद्वारेण विद्योपप्रदर्शनार्थं इत्याह—ऊर्ध्वं येति ।

सौमित्रेणोक्तं उक्तं कर्मात्मनानुसन्तम् । यः प्रयाति स्वकर्मैः स गानि परमां गतिम् ॥

एतदिति क्रियाविशेषणमिति । उक्तामतीति । यत्तदेतस्माच्छरीराग्निगमनं यस्मिन्काले भवतीति विशिष्यते ॥५-६॥
इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यामष्टमाध्यायस्य षष्ठः पट्टः
१०
इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यामष्टमाध्यायस्य षष्ठः पट्टः
१०
इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यामष्टमाध्यायस्य षष्ठः पट्टः
१०

तदेव इलोकः । शतं चैका च हृदयस्य नाड्यस्तासां मूर्धानमभिनिःसृतैका ।
तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति विष्वङ्ङन्या उत्क्रमणे भवन्त्युत्क्रमणे भवन्ति ॥ ६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

य आत्माऽपहतपाप्मा विजरो विमृन्धुर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः
सत्यसङ्कल्पः सौऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः स सर्वाँश्च लोकानाप्नोति
सर्वाँश्च कामान्यस्तमात्मानमनुविद्य विजानातीति ह प्रजापतिरुवाच ॥ १ ॥

तदेतिस्मिन्मथोक्तोऽर्थ एष इलोको मन्त्रो भवति । शतं चैका चैकोत्तरशतं नाड्यो हृदयस्य मांसपिण्डभूतस्य
संबन्धिन्यः प्रधानतो भवन्ति । आनन्त्याद्देहनाडीनाम् । तासामेका मूर्धानमभिनिःसृता विनिर्गता तयोर्ध्वमायन्नच्छन्न-
मृतत्वममृतत्वमेति विष्वङ्ङनानागतयस्तिर्त्यन्विसर्पिष्य ऊर्ध्वगात्रान्या नाड्यो भवन्ति संसारगमनद्वारभूता न
त्वमृतत्वाय किं तद्दृष्टमण एवोक्तान्यर्थमेव भवन्तीत्यर्थः । द्विरभ्यासः प्रकरणसमादयर्थः ॥ ६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्खुरभाष्ये अष्टमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

“अथ य एष संप्रसादोऽस्मान्छरीरात्समुत्थाय परं ज्योतिरुपसंघद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत एष आत्मेति
होवाचैतदमृतमभयमेतदब्रह्म” इत्युक्तम् । तत्र कोऽसौ संप्रसादः, कथं वा तस्याधिगमो यथा सोऽस्माच्छरीरात्स-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

सगुणविद्यायामुपास्यस्य स्तुत्यर्थं साक्षान्मुक्तिफलनिर्विशेषब्रह्मात्मैकत्वज्ञानगोचरात्मतत्त्वमुक्तम् । तन्निर्विशेषज्ञानं १५
प्रपञ्चयित्तुमुत्तरग्रन्थमवतारयति—अथ य एष इत्यादिना । यदेव चैतन्यं मायोपाधि विशेषेषमुच्यते तदेव निरुपाधि

आनन्दगिरिटीका

यथोक्तोऽर्थो नाडीविभागलक्षणः । प्रधानत इति विशेषणतात्पर्यमाह—आनन्त्यादिति । प्रकरणं नाडीविषयं
दहरविद्याविषयं वा ॥ ६ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

२०

दहरविद्यायामुपास्यस्तुत्यर्थमुक्तमनुवदति—अथेति । विवेकानन्तरं मथञ्चब्दार्थो व्याख्यातः । शरीरात्स-
मुत्थानं तस्मिन्नहंममभिमानत्यागः । स्वरूपं विशिनष्टि—एष इति । उक्तिकृतृत्वमाचार्यस्य दक्षितमेव । प्राणो वा
संप्रसादो विज्ञानात्मा वेति संशयात्पृच्छति—तत्रति । प्रकृतं वाक्यं सम्यर्थः । तस्य च संप्रसादस्य परमात्मविषयं
ज्ञानं केनोपायेन भवतीति प्रश्नान्तरमाह—कथं वेति । किं तस्य परमात्माधिगमेनेत्याशङ्क्याऽह—यथेति । तथा

अभिभवनारायणानन्देश्वरस्वतीटीका

२५

प्रधानत इत्युपकारे हेतुमाह—आनन्त्यादिति । ब्रह्मानाड्या विदुषा गत्युक्तिप्रस्तावे इतरनाडीनां संसारमन-
हेतुत्ववचनाद्ब्रह्मानाडीस्तुत्यर्थमित्याभिप्रेत्याह—विष्वङ्ङिति । ब्रह्मानाड्या अपि उत्क्रमणहेतुत्वात्विशेषमाशङ्क्याह—
उत्क्रमण एवेति । न ब्रह्मालोकप्राप्त्यर्थं इत्यर्थः । प्रकरणेति । सगुणविद्याप्रकरणेत्यर्थः ॥ ६ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य षष्ठः खण्डः

ओं वक्ष्यमाणनिर्विशेषप्रकरणस्य दहरविद्यागतसंप्रसादवाक्येन सङ्कतं वक्तुं तदर्थमनुवदति—अथ य इति । ३०
तत्र कोऽसौवेति । देहादिरूपावस्थान्नात्मको व्यतिरिक्तो वेति विचारणीयमित्यर्थः । आद्ये एष आत्मेत्युक्तब्रह्मानु-
पपत्तेः । य एषोऽक्षिणीत्यादियथायत्रयोक्तावस्थान्नात्मव्यतिरेकेण स्वरूपाभिनिवृत्तिवचनेन च व्यतिरिक्तत्वनिश्चयेऽपि
तर्हि अभिनिष्पत्तिव्यतिरेकमभिगमनं किंप्रकारकमिति विचारणीयमित्याह—कथं वेति । तस्य संप्रसादस्य
वभिनिष्पत्तिशब्दिसमभिगमनं किंप्रकारकमित्यर्थः । तदेवाह—यथेति । संप्रसादो यथा येन प्रकारेण अभिनिष्पद्यते
तस्य तदभिनिष्पत्तिरूपं अभिगमनं कथं ? किंप्रकारमित्यन्वयः । किं समुत्थानमुक्त्वान्तिः ज्योतिस्सम्पत्तिः, ३१

मुत्याय परं ज्योतिरुपसंघ स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते । येन स्वरूपेणाभिनिष्पद्यते स किलक्षण आत्मा
संप्रसादस्य च देहसंबन्धीनि, पररूपाणि ततो यदन्त्यत्कथं स्वरूपमित्येतेषां वक्तव्या इत्युत्तरो ग्रन्थ
आरभ्यते । आख्यायिका तु विद्याग्रहणसंप्रदानविधिप्रदर्शनार्थां विद्यास्तुत्यर्थं च राजसेवितं पानीयमितिवत् ।
य आत्माऽपहतपाप्मा विचरो विमृत्युविशोको विजिघ्रस्तोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसंकल्पः । यथोपासना-

५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

बिम्बस्थानीयं निर्विशेषमिति स्वरूपैक्याभिप्रायेण सविशेषनिर्विशेषयोरभेदेन प्रजापतिवाक्यं व्याख्याति—य आत्मे-

आनन्दगिरिटीका

तस्याधिगमः कथमिति संबन्धः । अभिनिष्पद्यमानरूपश्चाऽऽत्मा सविशेषो निर्विशेषो वेतिप्रश्नान्तरं करोति—

- येनेति । आत्मनो हि सच्चिदानन्दैकतानादर्थान्तराणि रूपाणि दृश्यमानानि धरीरसंबन्धप्रयुक्तानि । तथा च ततः
१० धरीराहुपाधेयं दन्त्यत्स्य स्वरूपं तत्कथं सर्वप्रमाणाप्रतिपन्नमस्तीति प्रश्नात्तरमाह—संप्रसादस्य चेति । एतेषा
प्रश्नानामुत्तरत्वेनोत्तरान्धमवतारयति—इत्येत इति । प्रजापतेरिन्द्रविरोचनयोश्च संवादरूपा याऽत्राऽऽख्यायिका
दृश्यते सा किमर्थेत्याद्युक्त्वाऽह—आख्यायिका त्विति । शिष्यस्य विद्याया ग्रहणे गुरोस्तस्याः सम्यक्प्रदाने च यो
विधिः श्रद्धालुत्वादिप्रकारस्तत्प्रदर्शनार्थेति यावत् । यद्वा विद्याया ग्रहणस्वीकरणं यत्र संप्रदाने तद्दानस्य शिष्ये दृश्यते
तस्य विधिब्रह्मचर्यादिस्तत्प्रदर्शनार्थेत्यर्थः । आख्यायिकायास्तात्पर्यन्तरमाह—विद्येति । प्रजापतिना प्रोक्ता देवैर-
१५ सुरैश्च प्रार्थितेन्द्रविरोचनाभ्या देवासुराधिपतिभ्यामायासेन महता प्रेरितता देवराजेन च कथञ्चिदाहा तस्मान्म-
हाह्वयं विद्येति तस्याः स्तुत्यर्थाऽऽख्यायिकेत्यर्थः । महद्भिस्वरूपासितस्य महाह्वये दृष्टान्तमाह—राजसेवितमिति ।
यन्मायोपाधि सविशेषं चैतन्यं निरुपाधि निर्विशेषमिति सविशेषनिर्विशेषयोरभेदाभिप्रायेण प्रजापतिवाक्यं
व्याकृतुं मादत्ते—य आत्मेति । तत्र सोऽज्ज्ञेष्टव्य इति वाक्ये सत्त्वद्वयमाह—यस्येति । उपपन्नमपि किमर्थमित्य-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- २० आदित्यसम्पत्तिः, तद्द्वारा ब्रह्मलोके स्वरूपाभिनिष्पत्तिः ? उत समुत्थानं देहाद्विवेकं ज्योतिसम्पत्तिश्च आत्म-
सम्पत्तिः, तेन प्रकारेण स्वरूपावस्थानं अभिनिष्पत्तिरिति ? विमर्शार्थः । 'न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति, अत्र ब्रह्म
समस्तुते', 'स्पष्टो ह्येकेषां' कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः' इति न्यायाच्च, उत्क्रान्तिगत्योरनुपपत्तेः पदार्थशोधनेन
वाक्यार्थसाक्षात्कारे इहेन स्वरूपावस्थानं स्वरूपाभिनिष्पत्तिरिति निर्णये अभिनिष्पत्तव्यस्वरूपात्मैव [वा] व्यतिरिक्तं
वा स्वीयं रूपमिति चिन्तनीयमित्याह—येनेति । येन रूपेणाभिनिष्पद्यते तद्रूपमात्मा वा व्यतिरिक्तं वेति शेषः,
२५ व्यतिरिक्तत्वे तत्राप्येरागन्तुकत्वे मोक्षस्यानित्यत्वापत्त्या आत्मा प्रकरणादिति सूत्राच्च, स्वरूपस्यात्मत्वनिश्चयेऽपि,
आत्मा किं लक्षणः ? गन्तृत्वद्रष्टृत्वादिलक्षणः ? उत तद्रहितः ? शुद्धब्रह्मस्वरूप ? इति विचारणीयमित्याह—स किं-
लक्षण इति । कैवचित्कोशेषु येन रूपेणाभिनिष्पद्यते इत्यादिवाक्यं नास्ति । किन्तु साकिलक्षण इत्याद्येव पाठः । "एष आत्मा
तत्त्वमसी"त्यादिश्रुतेर्ब्रह्मैव स्वरूपमिति निश्चीयत इति आशङ्क्य अप्रसिद्धेः प्रत्यक्षविरोधाच्च नैवमित्याह—
संप्रसादस्य चेति । तस्य गन्तृत्वादीन्येव रूपाणि प्रत्यक्षप्रसिद्धेः, नान्यद्वद्ब्रह्म स्वरूपमप्रसिद्धे, उक्तरूपविरोधा-
३० च्चेत्यर्थः । आद्यश्चकार. पूर्वेण समुच्चयार्थं, द्वितीयोऽवधारणार्थः । तथा च अवस्थात्रयव्यतिरेकप्रदर्शनेन त्वपदार्थ-
शोधनद्वारा यावदुक्ता शङ्का न निरस्यन्ते तावद्देहस्वाक्येऽपि "एष आत्मेति, होवाचे"त्युक्तं संप्रसादस्य ब्रह्मत्वं न
सिद्ध्येदित्यतः तदर्थेक्षितं सर्वं वक्तुं प्राजापत्यवाक्यं प्रवृत्तमित्याह—इत्येतेषां इति । विद्याग्रहणेति । इन्द्रवचनं कालब्रह्म-
चर्यं गृह्णान्निर्वाहः विद्या ग्राह्येति ग्रहणविधिः प्रजापतिवत्तथाविधाय देयेति संप्रदानविधिः प्रदर्शयत इत्यर्थः ।
स्तुत्यर्थेति । इन्द्रविरोचनाभ्या महाह्वयं अतिकल्लेशेनापि प्राप्ता, अतो नातः परः पुरुषार्थ इति विद्यास्तुतो, पानी-
३५ यस्य राजसेवितत्वोक्त्येवेत्यर्थः । ननु "तस्मिन्मन्त्रस्तदन्वेष्टव्य, तद्वाव विजिज्ञासितव्यं," "एष आत्मा अपहतपाप्मा"
तद्य इहात्मानमनुविद्य ब्रजन्त्येतादृश सत्यात्कामानित्यादिना अपहतपाप्मत्वादिगुणकस्य अन्वेषणविजिज्ञासने अभिहिते
इति इहापि तस्यैव अभिधानं पुनरुक्तम् । न च विधिपुनः श्रुत्या सगुणविद्यान्तरमुच्यते अस्यासाधिकरणन्यायेनेति
वाच्यम् । उपास्यगुणमुपन्यत रसेदमन्तरेण विद्याभेदानुपपत्तेः । न च गुणत्यागेन गुणोपलक्षितस्य निगुणस्य ज्ञेयत्वं
इहोच्यत इति न पुनरक्षरिति वाच्यम् । अपहतपाप्मत्वादिगुणवैशिष्ट्योक्तिविरोधात् । तयोर्ध्वनायन्नमृतत्वमेतीति

योगलब्धयर्थं हृदयपुण्डरीकमभिहितं यस्मिन्कामाः समाहिताः सत्या अनूतापिचाना यदुपासनसहस्राणि ब्रह्मचर्यं साधनमुक्तमुपासनफलभूतकामप्रतिपत्तये च मूर्धन्यया नाड्या गतिरभिहिता सोऽन्वेष्टव्यः शास्त्राद्यार्योपदेशोर्जातव्यः स विशेषेण ज्ञानुभेष्टव्यो विजिज्ञासितव्यः स्वसंबेद्यतामापादयितव्यः । किं तस्यान्वेषणाद्विज्ञानसामाच्च स्यादित्युच्यते स सर्वाश्रं लोकानान्नोति सर्वाश्रं कामान्यस्तमात्मानं यथोक्तेन प्रकारेण शास्त्राचार्योपदेशेनान्विष्य विजानाति स्वसंबेद्यतासापादयति तस्यैतत्सर्वलोककामावाप्तिः सर्वात्मता फलं भवतीति ह किं प्रजापतिरुवाच । अन्वेष्टव्यो ५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

त्यादिना । सर्वलोककामावाप्तिः यथाश्रुतैव सगुणविद्यापक्षे । निर्गुणविद्यापक्षे लक्षणामाश्रित्याह—सर्वात्मतेति । परिच्छेदभ्रमव्यावृत्त्या पूर्णस्वरूपस्थितिरित्यर्थः । प्रजापतिवाक्याद्विधिः प्रतीयते सगुणविद्यापक्षे अपूर्वविधिरेव मानसक्रियाया विधिजन्यप्रयत्नभावित्वात् साध्यसाधनसम्बन्धस्य चान्यतोऽनवबुद्धत्वात् । निर्गुणविद्यापक्षे तु

आनन्दगिरिटीका

१०

पेक्षायामाह—उपलब्धधर्ममिति । तस्यैतत्फलमिति संबन्ध । कथं निर्गुणविद्यायाः सर्वलोककामावाप्तिः फलमित्याशङ्क्याऽऽह—सर्वात्मतेति । परिच्छेदभ्रमव्यावृत्त्या पूर्णस्वरूपेणावस्थितिरित्यर्थः । प्रजापतिवाक्यात्प्रतीयमानविधिस्वरूपमाह—अन्वेष्टव्य इति । एवकारख्यादर्थं दर्शयति—नापूर्वविधिरिति । गव्वादेव विद्योदये तदुत्पत्त्यर्थोऽपूर्वविधिरग्निहोत्रादिविधिवन्न संभवतीत्यर्थः । कथमिह नियमविधिरपि स्यादवघातविधिवदित्याशङ्क्याऽऽह—

अग्निवनारायणानन्देन्द्रसखतीटीका

१५

पूर्वविद्यात एव मोक्षसिद्धेः, विद्यान्तरैक्यश्चाच्छेत्त्याशङ्क्याह—यस्योपासनयेति । अयमर्थः पूर्वत्र ब्रह्मणः हृदयपुण्डरीकोपलब्धत्वेन परिच्छेदप्रतीतेः अनूताभिधानकामाश्रयत्वोक्त्या सद्द्वितीयत्वावगमादुपासनासिद्धिब्रह्मचर्यक्रियासाध्यत्वेन तद्भावलक्षणस्य मोक्षस्थानित्यत्वात्पत्त्या तत्प्राप्तेर्गतिपूर्वकत्वेन पुनरागत्यापत्त्या च तदमुक्तत्वमापेक्षिकम् । मुख्यमोक्षस्य च—“यस्तु सर्वाणि भूतान्यात्मन्येवानुपश्यति सर्वभूतेषु चात्मानं” “भूतेषु भूतेषु विचिन्त्य घोरः” “समं सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्तं परमेस्वरम्” । “यस्मिन्सर्वाणि भूतानि आत्मैवामूढिजानतः ।

२०

तत्र को मोहः कश्चोक्तः एकत्वमनुपश्यत” ॥ इत्यादि श्रुतिस्मृतिभिः हृदयपरिच्छेदादिरहिताद्वितीयात्मज्ञानसाध्यत्वावगमात् पूर्वविद्यया मुख्यमोक्षसिद्धिरिति निर्विशेषात्मविद्यारम्भोऽर्थात् । न च गुणोक्तिविरोधः, तेषां पूर्वत्रोक्तहृदयपुण्डरीकजोवत् चित्रगुञ्जो देशाधिपतिर्ज्ञेय इत्यादी चित्रगवादिवच्च, इह ज्ञेयामन्तर्भवेन ज्ञेयात्मोपलक्षकत्वेन तदुक्त्युपपत्तिरिति । एतमर्थं वक्तुमेव भाष्ये यस्येत्यादिविशेषणानीति । अस्य दहरविद्याशेषत्वे उत्क्रमणे भवतीति द्विरभ्यासेन प्रकरणविच्छेदकरणं सोऽन्वेष्टव्यं, स विजिज्ञासितव्य इति पुनर्जिज्ञास्यत्व- २५

वचनं गुणानां पुनर्वचनं दहरवाक्ये “सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवती”त्यधिकरणाधिकतव्यभेदेन फलमुक्त्वा तद्वैलक्ष्येन “सर्वैश्च लोकानान्नोती”ति सर्वात्मतापत्तिलक्षणस्य “तस्मात्तत्सर्वमभवदि”त्यादौ निर्विशेषब्रह्मविद्याफलत्वेन प्रसिद्धस्य इहवचनं तथा “अनुविद्य ब्रजन्ती”ति गतिसापेक्षं फलं दहरविद्यायामुक्त्वा इह तद्वैपरीत्येन सर्वात् लोकानान्नोति सर्वैश्च कामान्यस्तमात्मानमनुविद्य विजानातीति ज्ञानसमकालमेव ज्ञानमात्रसाध्यत्ववचनं चानुपाश्रं स्यात्, तथा जाग्रदाद्यवस्थात्रयव्यतिरेकप्रदर्शनेपूर्वकं अक्षरीरं वाच सन्तं न प्रियाप्रिये स्मृशत इति प्रत्यगात्मनो निर्विशेषत्ववचनं चायुक्तम् । न चोपासकस्वरूपकथनार्थं तद्वचनमिति वाच्यम् । यथाप्रसिद्धकत्रैव अग्निहोत्रादिकर्मवदुपासनान्तरवच्च इहाप्युपासने सत्यकामत्वादिगुणविशिष्टब्रह्मण उपास्याजोवपत्तौ तदुक्तिवैयर्थ्यात् । प्रसृत अक्षरीस्य कर्तृत्वाद्यभावेन उपासकत्वानुपपत्तिप्रसङ्गश्च स्यात् । अपहृतयाम्पत्वादिगुणकस्य ३०

किमिच्छन्तान्वास्तमिति पृष्टस्य य एषोऽक्षिणोस्यादिना प्रत्यक्षत्वोक्तेश्च स्वेन रूपेणानिनिष्यथते स उत्तमः पुरुष इति तस्यैव उत्तमपुरुषत्वाक्तेश्च न तद्भिन्नस्य उपासकत्वकथनम् । न च इहापि स तत्र पर्येतीत्यादिना भेदघटितफलमुच्यत इति युक्तम्, विधिव्याक्यस्य सर्वात्मत्वफलविरोधेन पूर्वविद्याफलस्य इह स्तुत्यर्थमुक्तेः । लोकेषु कामचारो भवतीत्युक्तस्यैव तत्र प्रत्यभिज्ञानाच्चेति । स्वसंबेद्यतामिति । अपरोक्षतामित्यर्थः । आप्तेर्निरूपचरित्वायास्तादात्म्ये पर्यवसानात् नस्मात्तत्सर्वमभवदित्यादौ सर्वात्मत्वस्यैव ब्रह्मविद्याफलत्वश्रवणाच्च, तदेव इहापि निवक्षितमित्याह—सर्वात्मतेति । प्रमाणवस्तुपरतन्त्रे ज्ञाने विध्ययोगादित्याशङ्क्याह—अन्वेष्टव्य इति ।

तद्वोधये देवासुरा अनुबुद्धिरे ते होचुर्हन्त तमात्मानमन्विच्छामो यमात्मानमन्विष्य
सर्वोश्च लोकानान्प्रोति सर्वोश्च कामानितीन्द्रो ह्येव देवानामभिप्रवत्राज विरोचनोऽ-
सुराणां तौ हासंविदानावेव समित्पाणी प्रजापतिसकाशमाजगमतुः ॥ २ ॥

- विजिज्ञासितव्य इति चैव नियमविधिरेव नापूर्वविधिः । एवमन्वेष्टव्यो विजिज्ञासितव्य इत्यर्थः । दृष्टार्थत्वादन्येषण-
विजिज्ञासनयोः । दृष्टार्थत्वं च दर्शयिष्यति नाहमत्र भोग्यं पश्यामीत्यनेनासकृत् । पररूपेण च देहादिषभैरवगम्य-
मानस्याऽऽत्मनः स्वल्पाधिगमे विपरीताधिगमनिवृत्तिर्दृष्टं फलमिति नियमार्थतैवास्य विधेर्युक्ता न त्वनिहोत्रादी-
नामिवापूर्वविधित्वमिह संभवति ॥ १ ॥

तद्वोभय इत्याद्याख्यायिकाप्रयोजनमुक्तम् । तद्ध किल प्रजापतेर्वचनमुभये देवासुरा देवाश्चासुराश्च देवासुरा

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

- १० वाब्दादेव विद्योदयेन न तदुत्पत्त्यर्थोऽपूर्वविधिः । मिथ्याज्ञानसंस्कारप्राबल्यादनात्प्राग्भिनिवेशस्य पक्षप्राप्तौ शास्त्राचार्या-
भ्यामेवात्मान्वेषणं कार्यमिति नियमविधिरवघातविधिवत् । नन्विष्टसाधनत्वं विधित्तत आत्मज्ञानस्य फल-
साधनत्वं तव्यप्रत्ययेन बोध्यते । तत्राह—दृष्टार्थत्वादिति । अविद्यानिवृत्तिविद्याफलं तत्सामर्थ्यं चान्वय-
व्यतिरेकगम्यं इति न विधेरवकाश इत्यर्थः । पश्यामीति वर्तमानापदेशाद् दृष्टफलत्वमवगम्यत इत्यर्थः । ननु
प्रत्यक्षभ्रमस्य शब्दज्ञानान्निवृत्त्यसंभवात् कथं दृष्टफलत्वमित्याशङ्क्याह देहव्यतिरिक्तात्मवादिनां वाक्यजज्ञानादनु-
१५ मानाच्च मनुष्यत्वादिभ्रमनिवृत्तिः प्रसिद्धेत्यभिप्रेत्याह—पररूपेण चेति ॥ १ ॥

ननु विधेरेव स्तुतिसम्बन्धः, इह विध्यनङ्गोकारे आख्यायिकारूपार्थवादः किमर्थं इत्याशङ्क्याह—
तद्वोभय इति । संविदं मैत्रोष् ॥ २ ॥

आनन्दगिरिटीका

- एवमिति । मिथ्याज्ञानसंस्कारप्राबल्यादनात्प्राग्भिनिवेशस्य पक्षे प्राप्ती शास्त्राचार्याभ्यामात्मान्वेषणमेवं कार्यमिति नियम
२० इत्यर्थः । इतश्च नियमविधिरेव नापूर्वविधिरित्याह—दृष्टार्थत्वादिति । अन्वेषणविजिज्ञासनाभ्यां ज्ञानसाधनमुक्तं
तस्य च विद्याद्वाराजविद्यानिवृत्तिर्दृष्टमेव फलमन्वयव्यतिरेकाभ्यां तद्वेतुत्वावगमात्तथा च तत्र नापूर्वविधेरवकाशोऽ-
स्तीत्यर्थः । तयोर्दृष्टफलत्वे वाक्यवेषणमुकूलयति—दृष्टार्थत्वं चेति । कथमसकृत्प्रयुक्तेन न पश्यामीति वर्तमानाप-
देशेनान्वेषणादेर्दृष्टफलत्वेत्याशङ्क्य देहातिरिक्तात्मवादिनां वाक्योत्थज्ञानादनुमानाच्च मनुष्यत्वादिभ्रमनिवृत्ति-
प्रसिद्धेर्मेवमित्यभिप्रेत्याऽह—पररूपेणेति । अन्वेषणादेर्दृष्टफलत्वे फलितमाह—इति नियमार्थतैति । अपूर्वविधित्वं
२५ तद्विषयत्वमिति यावत् । इहेत्यन्वेषणादेरुक्तिरनिहोत्रादिवदन्वेषणादेरत्यन्ताप्राप्त्यभावस्योक्तत्वादित्यर्थः ॥ १ ॥

इदानीमाख्यायिकां व्याख्यातुमाख्यायिका तु विद्याग्रहणसंप्रदानविधिप्रदर्शनार्थत्वादिनोक्तं स्मारयति—
तद्वेति । अवतारित्वाख्यायिकाक्षराणि व्याचष्टे—तद्वेत्यादिना । किमितोन्द्रविरोचनो विद्याधिनावापि परिकर

अभिनववारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- यद्यपि श्रवणमननात्मके अन्वेषणे लिखितपाठभाषाप्रबन्धादीनां पक्षे प्राप्या नियमविधिसंभवेऽपि
३० अपरोक्षज्ञानरूपे विज्ञाने सापि न संभवति, तथापि अन्वेषण एव नियमविधिरित्युच्यते; न विजिज्ञासने, तत्र
तदुक्तिस्तु अन्वेषणस्य विजिज्ञासनं दृष्टं फलमिति वक्तुम् । अन्वेषणानन्तरं विजिज्ञासनाक्तवा तस्य तत्फलत्वप्रतीतेः
दृष्टफलत्वाक्तिः । अन्वेषणे नियमविधित्वमेवेति वक्तुं भावः । यद्वा विजिज्ञासनं नापरोक्षज्ञानं, किन्तु तत्फलकं
निदिध्यासनं, तत्र नियमविधिरसंभवत्येव सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयमिति सूत्रे तस्योक्तत्वात् । अत एव
स्वसंवेद्यतामापादयितव्य इति भाष्ये स्वसंवेद्यतारूपापरोक्षतापत्तिहेतुव्यापारार्थतया विजिज्ञासनं व्याख्यातम् ।
३५ नियमविधित्वे च न नियोगनिष्ठत्वं, तत्र नियोगाभावात्, श्रवणादेरुच ज्ञानार्थत्वेन ज्ञानस्य ज्ञेयार्थत्वात् ज्ञेयब्रह्म-
प्राधान्याच्च ज्ञेयब्रह्मनिष्ठत्वमेव वेदान्ताना इति भावः । अत्र अक्षिपुषस्वननुषङ्गज्ञानेऽपि विपरीतभ्रमनिवृत्तिरूपं
भोग्यं न पश्यामीति तत्तत्पुरुषार्थत्यागार्थं दृष्टफलाभावं हेतु वदता प्रकृतात्मज्ञानस्य दृष्टफलत्वमुक्तम् । अदृष्टफलत्वे
तस्य दर्शनायोग्यत्वेन न पश्यामीत्यस्यायोगादित्याह—नाहमिति । दृष्टफलत्व प्रत्यक्षासिद्धं चेत्याह—पररूपेणेति ॥१॥

तौ ह द्वात्रिंशत् वर्षाणि ब्रह्मचर्यमूषतुस्तौ ह प्रजापतिरुवाच किमिच्छन्ताववास्तमिति
तौ होचतुर्य आत्माऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः
सत्यसंकल्पः सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः स सर्वोऽथ लोकानाप्नोति सर्वोऽथ
कामान्यस्तमात्मानमुविद्य विजानातीति भगवतो वचो वेदयन्ते तमिच्छन्ताववास्तमिति ॥ ३ ॥

अनु परम्परागतं स्वकर्णगोचरापन्नमनुबुद्धिरेऽनुबुद्धवन्तः । ते चैतत्प्रजापतिवचो बुद्ध्वा किमकुर्वन्तित्युच्यते—
होचुरक्तवन्तोऽप्योन्यं देवाः स्वपरिषदासुराश्च हन्त यद्यतुमतिर्भवतां प्रजापतिनोक्तं तमात्मानमन्विच्छानोऽन्वेषण
कुर्वन् यमात्मानमन्विष्य सर्वाश्च लोकानाप्नोति सर्वाश्च कामानित्युक्तेन्द्रो ह्यैव राजैव स्वयं देवानामितरान्देवाश्च
भोगपरिच्छेदं च सर्वं स्थापयित्वा शरीरमात्रेणैव प्रजापतिं प्रत्यभिप्रवृज्वाज प्रगतस्तथा विरोचनोऽसुराणाम् ।
विनयेन गुरवोऽभिगतवन्त्या इत्येतद्दर्शयति । त्रैलोक्यराज्याच्च गुरुतरा विद्योति । यतो देवासुरराजौ महार्हभोगाहौ
सन्तौ तथा गुरुमभ्युपगतवन्तौ । तौ ह किलासविदानावेवाग्योन्यं सविदमकुर्वाणौ विद्याफलं प्रत्ययोन्यमीर्ष्या १०
दर्शयन्तौ समित्पाणी समिद्धारहस्तौ प्रजापतिसकाशमाजन्मतुरागतवन्तौ ॥ २ ॥

तौ ह गत्वा द्वात्रिंशत् वर्षाणि शुभ्रूषापरौ भूत्वा ब्रह्मचर्यमूषतुश्चितवन्तौ । अभिप्रायतः प्रजापतिस्तावुवाच
किमिच्छन्तौ किं प्रयोजनमभिप्रेत्येच्छन्ताववास्तमुषितवन्तौ युवामितीत्युक्तौ तौ होचतुः । य आत्मेत्यादि भगवतो
वचो वेदयन्ते शिष्टा अतस्तमात्मानं ज्ञातुमिच्छन्ताववास्तमिति । यद्यपि प्राक्प्रजापतेः समीपागमनादप्योन्यमीर्ष्या-
युक्तावभूतां तथाऽपि विद्याप्राप्तिप्रयोजनगौरवात्पत्तरागद्वेषमोहेर्ष्याविदोषादेव भूत्वोषतुर्ब्रह्मचर्यं प्रजापतौ । तेनेदं १५
प्रख्यापितमात्मविद्यागौरवम् ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

आवामवास्व इति वक्तव्ये अवास्तमिति प्राजापत्युक्तानुकर्षः । वैरिणोः कथमेकत्र वासद्विचरमासीदित्यत
आह—यद्यपीति ॥ ३ ॥

छान्दोग्यपरिटीका

२०

परित्यज्य शरीरमात्रेण प्रजापतिं प्रगतवन्तौ तत्राऽह—विनयेनेति । तयोरुक्तरूपगतिवशादेव दर्शितमर्थान्तरं
कथयति—त्रैलोक्येति । विद्येति दर्शयतीति पूर्वेण संबन्धः । तस्या गुरुतरत्वे हेतुमाह—यत इति । संविदं मैत्रीम् ॥२॥

तमात्मानं ज्ञातुमिच्छन्ताववास्वेति वक्तव्येऽप्यवास्तमिति प्रजापतिवचोनुकर्षणमात्रमिति द्रष्टव्यम् ।
अथेन्द्रविरोचनयोर्मिथो वैरिणोः कथमेकत्रावस्थानं चिरमासीदित्याशङ्क्याऽह—यद्यपीति । देवासुरराजयोः
स्वभावतो वैरिणोरपि विद्याधिखेन चिरमेकत्र ब्रह्मचर्यवालेन सूचितमर्थं दर्शयति—तेनेति ॥ ३ ॥

२५

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

यद्यपि प्रकृतात्मज्ञानस्य सर्वात्मत्वं फलमुक्तं न विपरीतं प्रमनिवृत्तिस्तथापि देहादिकृतपरिच्छेदप्रमनिवृत्तावेव
सर्वात्मत्वं भवतीति तन्निरवृत्तिः फलमित्युक्तम् । उक्तमिति । विद्याग्रहणेत्यादिनेत्यर्थः । स्वपरिषदोति । स्वस्वसभाया-
मित्यर्थः । ह वा इति निपातयोरेककारार्थत्वमुक्त्वा तेन व्यवच्छेद्यमाह—इतरानिति । इन्द्रविरोचनयोस्सर्वोपकरण-
त्यागोक्तः फलं विद्याग्रहणविधिप्रदर्शनमाह—विनयेनेति । स्तुतिप्रदर्शनमपि फलमाह—त्रैलोक्येति । ताविति । तयोः ३०
प्रसिद्धदेवासुरराजत्वमहाभोगाह्वैत्वानुवादिना तच्छब्देन परस्परमसंविदानोक्त्या च विद्यास्तुतौ हेत्वन्तरमुच्यत
इत्याह—यत इति । यस्मादित्यर्थः । संविदमिति । स्वकीयगमनज्ञापनमित्यर्थः । तच्छाप्नते हि शरीरस्यापि प्रजा-
पतिगमने विघातः स्याताम्ना भूदिति ईर्ष्येत्यर्थः । समिद्धारहणमुपलक्षणार्थं गुरुयोग्यवस्तुनः ।

“रिक्तहस्तेन नोपेयाद्राजानं देवतं गुरुम् ॥” इति स्मृतेरिति द्रष्टव्यम् ॥ २ ॥

ईर्ष्याया परस्परमसंविदानतया गतयोः अवास्तमिति साहित्योक्तिर्विरुध्यत इत्याह—यद्यपीति । सहजवेर- ३५
त्यागोक्त्यापि आत्मविद्या स्तुतेत्याह—तेनेदमिति ॥ ३ ॥

तौ ह प्रजापतिरुवाच य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत एष आमेति
होवाचैतदमृतमभयमेतद्ब्रह्मेत्यथ योज्यं भगवोऽप्सु परिख्यायते यथायमा-
दर्शं कतम एष इत्येष उ एवैषु सर्वेष्वन्तेषु परिख्यायत इति होवाच ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

- ५ तावेवं तपस्विनी शुद्धकल्मषी योग्यावुपलभ्य प्रजापतिरुवाचह—य एषोऽक्षिणि पुरुषो निवृत्तचक्षुर्भिमृदित-
कषायैर्दृश्यते योगिभिर्द्रष्टा, एष आत्माऽपहृतपाप्मादिगुणो यमब्रह्मं पुराऽहं यद्विज्ञानात्सर्वलोककामावाप्तिरेतदमृतं
भूमाख्यमत एवाभयमत एव ब्रह्म वृद्धतममिति । अथैतत्प्रजापतिनोक्तमक्षिणि पुरुषो दृश्यत इति वचः श्रुत्वा
छायारूपं पुरुषं जगृह्यतुः । गृहीत्वा च दृढीकरणाय प्रजापतिं पृष्टवन्तौ । अथ योज्यं हे भगवोऽप्सु परिख्यायते परि
समन्ताच्छायायते यथायमादर्शं आत्मनः प्रतिबिम्बाकारः परिख्यायते खड्गादौ च कतम एष एषां भगवद्भिरुक्तः
१० किं चैव एव सर्वेष्विति । एवं पृष्टः प्रजापतिरुवाच—एष उ एव यश्चक्षुषि द्रष्टा मयोक्त इति । एतन्मनसि कृत्वेषु
सर्वेष्वन्तेषु मध्येषु परिख्यायत इति होवाच ।

ननु कथं युक्तं शिष्ययोर्विपरीतग्रहणमनुजातुं प्रजापतेर्विगतदोषस्याऽऽचार्यस्य सतः । सत्यमेव, नानुजातम् ।

आनन्दगिरिटीका

- शुद्धकल्मषी प्रक्षालितदोषाविति यावत् । पुरुषो द्रष्टेति संबन्धः । अस्मदादिभिस्तत्र द्रष्टा द्रष्टो नास्तीत्या-
१५ शङ्क्याऽऽह—निवृत्तेति । इन्द्रियाणां विषयेभ्यो वैमुख्ये हेतुमाह—मृदितेति । योगिभिः समाधिनिष्ठैरन्तर्दृष्टिभिरिति
यावत् । य आत्मेत्यादिवाक्येनास्यैकवाक्यतां दर्शयति—एष इति । भूमविद्यया चास्यैकवाक्यत्व सूचयति—
भूमाख्यमिति । इतिचाब्दो वाक्यसमाप्यर्थः । उक्तेषु वाक्यं पाठयति—अथ योऽयमिति । प्रश्नार्थोऽयशब्दः ।
इतिचाब्दः समाप्यर्थः । यश्चक्षुषरूपक्षितो द्रष्टैव एव मयोक्तोऽपहृतपाप्मादिघर्मवानात्मा युवाभ्या पुनरुपस्था
गृहीतमिति निपातेन सूचयन्नुक्तवानप्रजापतिरित्याह—एवमिति । प्रजापतिरुक्तेदेवमुक्तवान्कथं तर्हि तयोर्वैमुख्यं न
२० निवृत्तमित्याशङ्क्याऽऽह—एतदिति । यथोक्तचोरूपं वस्त्विति यावत् ।

यत्प्रजापतिना मनसि निहितं तत्प्रकटीकतुं चोदयति—नन्विति । शिष्टशिष्यगतं विपरीतग्रहणमा-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- यदि दर्शनं चाक्षुषज्ञानं स्यात्तदा अक्षिप्रतिबिम्बितस्य आत्मत्वं उक्तं स्यात्, तत्र अमृतत्वादि च विरुद्धमित्यत
आह—निवृत्तेति । चक्षुर्ग्रहणं सर्वेन्द्रियोपलक्षणम् । जाग्रत्साक्षी सर्वविशेषवर्जितः चास्वगम्य आत्मा लक्षणया
२५ इहोक्त इति नामृत्त्वादिविरोध इत्यर्थः । यो वै भूमा तदमृतमिति श्रुतेः । इहामृतत्वोक्त्या त्रिविधपरिच्छेदराहित्य-
लक्षणया भूमत्वं विवक्षितमित्याह—भूमाख्यमिति । द्वितीयाद्वै भयं भवतीति श्रुतेर्मूर्त्नोऽभयत्व युक्तमित्याह—अत
एवेति । परिच्छेदाभावादेव ब्रह्मेत्यर्थः । य एषोऽक्षिणीति साक्षिण्युक्ते अथ योऽयमित्यादिना प्रतिबिम्बविशेषप्रश्ना-
नुपपत्तिमाशङ्क्य आन्त्या अक्षिपुरुषं प्रतिबिम्बं गृहीतवतो प्रश्न इत्याह—अथैतदिति । चित्तगतकल्मषलयाभावाद्यथा-
श्रुतग्रहणेन भ्रमो जात इत्यर्थः । कतम इति । आदर्शादिप्रतिबिम्बेषु मध्ये कश्चिदेवात्मा, तत्रापि कतम । किं वा,
३० एक एवात्मा सर्वेषां प्रतिबिम्बानामेकत्वं आत्मत्वं चेत्यर्थः ।

- यद्यपि कतम एषां मध्ये आत्मेत्येव प्रश्नो दृश्यते तथापि एष एवैष्विति एकस्यैवात्मनः सर्वेषु प्रतिबिम्बित-
त्वेन प्रतिवचनदर्शनाद्भाष्य एवं व्याख्यातः; प्रतिबिम्बस्यात्मत्वाङ्गीकारेण प्रतिवचनमयुक्तमित्याशङ्क्य अक्षिणि
सन्निहितस्य साक्षिणः सर्वाधिष्ठानतया सर्वत्रादर्शादौ प्रतोतेः, तदभिप्रायकं प्रतिवचनमिति नोक्तोप इत्याह—
चक्षुषि द्रष्टेति । एष उ एवेत्यत्र एतच्छब्दस्य प्रश्नवाक्यस्यसन्निहितप्रतिबिम्बवाचित्वात्तस्यैव सर्वेषु आदर्शादिमध्येषु
३५ प्रतीतेरच, स एव उत्तरवाक्यार्थ इति यथाश्रुतमादाय शङ्कते—नन्विति । अनुज्ञातुमित्यन्तरं किन्तु युवा भ्रान्तौ
मया तु साक्ष्युक्त इति वक्तुमिति शेषः । अयुक्तत्वे प्रजापते रोगद्वेषादिराहित्यं, आचार्यस्य शिष्ये अरामद्वेषादिकार्यत्वं

कथम् । आत्मन्यध्यारोपितपाण्डित्यमहस्त्वबोद्धृत्वौ हीन्द्रविरोचनौ तथैव च प्रथितौ लोके । तौ यदि प्रजापतिना मूढौ भुवं विपरीतग्राहिणावित्युक्तौ स्यातां ततस्तयोश्चित्ते दुःखं स्यात्तज्जनिताच्च विचावसादिपुनःप्रवन्धवण-
प्रहणावधारणं प्रत्युत्साहविधातः स्यादतो रक्षणीयौ शिष्याविति मन्यते प्रजापतिः । गृह्णीतां तावत्तदुक्तरावद्द्वान्ते-
नापनेष्यामीति च । ननु न युक्तमेव उ एवेत्यनृतं वक्तुम् । न चानृतमुक्तम् । कथम् । आत्मनोक्तोऽक्षिपुर्बो मनसि ५
संनिहिततर, शिष्यगृहीताच्छायात्मनः सर्वेषां चाभ्यन्तरः "सर्वान्तरः" इति श्रुतेः । तमेवावोचदेष उ एवेत्यतो
नानृतमुक्तं प्रजापतिना । तथा च तयोर्विपरीतग्रहणनिवृत्त्यर्थं ह्याह ॥ ४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

आत्मनेति । स्वेन प्रजापतिना स्वयं प्रागुक्तो यस्स एव उक्त इत्यर्थः ॥ ४ ॥

१०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यामष्टमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

वानन्दगिरिटीका

चार्योपानुज्ञातुमयुक्तमित्यङ्गीकृत्य प्रजापतेरभिप्रायमाह—सत्यमेवमिति । कथं तर्हि तयोर्विपरीतग्रहणमपनेतव्य-
मित्यावाङ्मुखाऽऽह—गृह्णीतां तावदिति । तावद्विपरीतमिति शेषः । चकारेण क्रियापदमनुकृत्यते । यद्यदाचरति श्रेष्ठ
इति न्ययेन सर्वेषां मृषावादिद्वं स्यादिति शङ्कते—नन्विति । प्राजापत्यमाभिप्रायमेव प्रकटयन्नतिप्रसङ्गं परिहृतुं १५
तदीयमनृतवादित्वं दूषयति—न चेति । तदेवाऽऽक्राडश्लापूर्वकं स्फुटयति—कथमित्यादिना । शिष्याभ्यां गृहीतो
योऽभ्यात्मा ततः सकाशादात्मना स्वेनैव प्रजापतिनोक्तो योऽस्त्यक्ष्युपलक्षितो द्रष्टा स मनसि प्रजापतेः संनिहित-
तरोऽत्र स एव तेनोक्त इत्यर्थः । इतश्च द्रष्टा प्रजापतेर्मनसि संनिहिततर इत्याह—सर्वेषां चेति । प्रजापतेर्मनसि
द्रष्टुः संनिहितत्वेऽपि कथं तस्य न मृषावादिद्वमत् वाह—तमेवेति । इतश्च प्रजापतेर्न मृषावादिद्वमित्याह—
तथा चेति ॥ ४ ॥ २०

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

च हेतुमाह—प्रजापतेरिति । शिष्यस्य बुद्धयवसावपरिहाराय तयोक्तेः शिष्यबोधहेतुत्वात्तान्चार्यत्वविरोध इत्युत्तर-
माह—सत्यमित्यादिना । आरोपितं पाण्डित्यादि ययोस्ताविति विग्रहः । तत्त इति । उत्साहविधातादित्यर्थः । कथं
तर्हि आत्मप्रतीतिरिति, तदाह—गृह्णीतामिति । प्रतिविम्बमात्मत्वेनेति शेषः । शिष्यबोधार्थं प्रतिविम्बत्वानुज्ञाना- २५
दाचार्यत्वाविधातेऽपि अनृतवादित्वमाचार्यस्य प्रजापतेस्स्यात् । न च तेन द्रष्टुरेवोक्तत्वात्तानृतवादित्वमिति वाच्यम् ।
एतच्छब्दस्य प्रकृतप्रतिविम्बार्थकत्वाच्चित्येन ततस्तस्यैव प्रतीतेः तस्यैवादर्शादिसर्वान्तस्थत्वोपपत्तेरच साक्षिणस्ततोऽ-
प्रतीतेः, तदर्थत्वासिद्धेरिति शङ्कते—नन्विति । परिहरति—न चेति । एतदेव प्रश्नपूर्वकमुपपादयितुमाह—
कथमिति । प्रश्नवाक्यद्वारा सन्निहितत्वात्प्रतिविम्बत्वात्मनः सकाशान्मनसि नित्यापरोक्षतया सन्निहिततरस्साक्षीति,
स एव एतच्छब्देन परामृश्यत इत्याह—आत्मनोक्त इति । प्रजापतिनोक्त इत्यर्थः । अक्षिपुर्ब इवि—द्रष्टेत्यर्थः । ३०
तस्य आदर्शादिसर्वान्तस्थत्वमुपपादयति—सर्वेषां चेति । तत्र श्रुतिमाह—एष त इति । एवंभूतस्यैवात्मनः प्रजापति-
नोक्तत्वात्तानृतवादित्वमित्याह—समेवेति एष एवेति । एतच्छब्देनेत्यर्थः । ननु यद्येवमर्थत्वं वाक्यस्य विवक्षितं तर्हि
न विपरीतग्रहणं प्रजापतिनाऽनुज्ञातमिति पूर्वोक्तो चोद्यपरिहारो अयुक्ताविति चेन्न, विपरीतग्रहणानुज्ञाभ्रमन्वन्क-
वाक्योक्तिरयुक्ता, किन्तु युवं विपरीतग्राहिणौ मया तु साक्ष्यात्मनोक्त इति उत्तरं वक्तव्यमिति परिचोदनार्थः ।
तदङ्गीकारेण परिहारः क्रियत इति द्रष्टव्यम् । यथा अस्माभिः विपरीतग्रहणभ्रमजनकवाक्योक्तिमङ्गीकृत्य ३५
तद्वद्बन्धुसारेण तन्निवर्तयिष्यामीति प्रजापतेरभिप्राय इत्युक्तं तदनुसार्येव उत्तरवाक्यमित्याह—तथा चेति ।
वाहित्यन्तरं उदशराव इतीति प्रतीकं द्रष्टव्यम् । हिण्ड्वेन अस्यार्थस्य उदगरावादिवाक्ये स्पष्टत्वमुक्तम् ॥ ४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य सप्तमः खण्डः

उदशराव आत्मानमवेक्ष्य यदात्मनो न विजानीथस्तन्मे प्रब्रूतमिति तौ
होदशरावेऽवेक्षांचक्राते तौ ह प्रजापतिरुवाच किं पश्यथ इति तौ होचतुः
सर्वमेवेदमावां भगव आत्मानं पश्याव आ लोमभ्य आ नखेभ्यः प्रतिरूपमिति ॥ १॥

- उदशराव उदरूपेण शरावादावात्मानमवेक्षणान्तरं यत्तत्राऽऽत्मानं पश्यन्ती न विजानीथस्तन्मे मम प्रब्रूत-
- ५ माचक्षीयायामित्युक्तौ तौ ह तथैवोदशरावेऽवेक्षांचक्राते अवेक्षणं चक्रुः । तथा कृतवन्तौ तौ ह प्रजापतिरुवाच किं पश्यथ इति । ननु तन्मे प्रब्रूतमित्युक्ताभ्यामुदशरावेऽवेक्षणं कृत्वा प्रजापतये न निवेदितमिदमावाभ्यां न विदितमित्यनिवेदिते चाज्ञानहेतौ ह प्रजापतिरुवाच किं पश्यथ इति तत्र कोऽभिप्राय इति । उच्यते—तैव तयोरिदमावयोरविवदितमित्याशङ्काऽभूच्छायात्मन्यात्मप्रत्ययो निश्चित एवाऽऽसीत् । येन वक्ष्यति तौ ह शान्तहृदयौ प्रवक्ष्यन्तुरिति । न ह्यनिश्चितेऽभिप्रेतार्थे प्रशास्तहृदयत्वमुपपद्यते । तेन नोचतुरिदमावाभ्यामविवदितमिति । विपरीतग्राहिणौ
- १० च शिष्यावनुपेक्षणीयाविति स्वयमेव पप्रच्छ किं पश्यथ इति, विपरीतनिश्चयापनयाय च वक्ष्यति साध्वलकृतावित्येवमादि । तौ होचतुः—सर्वमेवेदमावां भगव आत्मानं पश्याव आ लोमभ्य आ नखेभ्यः प्रतिरूपमिति, यथैवाऽऽवां हे भगवो लोमनखादिमनसौ स्व एवमेवेदं लोमनखादिसहितमावयोः प्रतिरूपमुदशरावे पश्याव इति ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

- आत्मानमुदशरावेऽवेक्ष्य त तत्राऽऽत्मानं पश्यन्ती तावनन्तरं यदात्मनो न विजानीथो युवां तन्मे प्रब्रूत-
- १५ मिति सन्धः । प्रजापतिवचनमुपक्रमानुकूलं न भवतीति शङ्कते—नन्विति । उपक्रममतिक्रम्य ब्रुवाणस्य प्रजापतेरभिप्रायमाह—उच्यते इति । तत्र प्रथममिन्द्रविरोचनाभ्यामावाभ्याभिमदमविवदितमिति प्रजापतिं प्रत्यवचने कारणमाह—नैविति । छायात्मनि च्छायाया तद्धेतौ शरोरे चेन्द्रविरोचनयोर्थथाक्रममात्मधीरियं निश्चित्वा प्रवृत्तैत्यर्थः । तयोस्तत्राऽऽत्प्रत्ययस्य निश्चितत्वे यमकमाह—येनेति । प्रब्रजनेऽपि शान्तहृदययोस्तयोः सत्यप्रत्ययस्य कथं निश्चितत्वमित्याशङ्काऽऽह—न हीति । तेन विपरीतग्राहित्वेनेति यावत् । उक्तमगृहीत्वा विपरीतं गृहीतवन्तौ तर्हि
- २० प्रजापतिर्नोपेक्षणीयो कुबुद्धित्वादित्याशङ्क्य प्राजापत्यमभिप्रायमाह—विपरीतग्राहिणौ चेति । कथमिदं प्रजापतेरभिमदमित्यायिगतमत आह—विपरीतेति । प्राजापत्ये ऋणे देवासुरराजयोर्विपरीतग्रहणमनुवदति—तौ हेति ॥ १ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- छायात्मन्यपहतपाप्मत्वादीना आत्मलक्षणत्वेन उक्तानामभावात्तत्र आत्मबुद्धिनिवृत्तिर्भविष्यतात्यभिप्रायेणाह—उदशराव इति । अथ यत्तत्रेति । छायात्मानं पश्यन्ती तत्र छायात्मनि आत्मनस्सम्बन्धि आत्मोपल-
- २५ क्षणत्वेनोक्तं यदपहृताप्मत्वादि न विजानीथ. तन्मे ब्रूतमित्यन्वयः । यदात्मनो न विजानीथस्तन्मे ब्रूतमिति मया नियुक्तयो तयोस्मन्यक् पर्यालोचने कृते तत्रापहतपाप्मत्वाद्यज्ञानादात्मस्वभ्रमनिवृत्तितर्भविष्यतीत्यभिप्रायेण प्रजापतिना नियुक्तयोस्तयोरिदमावाभ्यामविवदितमिति प्रत्युक्तवचनस्यावसरादानमयुक्तमिति शङ्कते—नन्विति । प्रत्युक्तवचनतमेव प्रजापतिवचनस्याप्यवकाशो न ततः पूर्वं प्रजापतिवचनं युक्त इत्याह—अनिवेदिते चाज्ञानहेतौ । प्रजापतेरनवरवाक्यात्प्राणुपपत्ते तस्याभिप्रायो वक्ष्य इत्याह—तत्रेति । चित्तदोषात्तयोरपहतपाप्मत्वादि-
- ३० ष्टागमवदन्नाथो नाभूदपेक्षिक वा तत्तद्व्यञ्जनं योजितवन्ती तौ । अत्रिदितं वक्तव्यमिति प्रजापतिर्नोक्तत्वात्तदभावाद्प्रवृत्तिर्नैवत्याह—उच्यते इति । एवमपि ज्ञेयात्मनोऽज्ञानात्प्रष्टव्य इत्यत आह—छायात्मनीति । तत्रिदं स्वसत्त्वे वाक्यमेव हेतुमाह—येनेति । तदिति । शान्तहृदयत्वमित्यर्थः । तेनेति । इदमुपलक्षणम्—आत्मानं न पप्रच्छन्तुर्निर्याय प्रष्टव्यम् । नगार्गदितानुक्तेस्तात्पर्यमुक्त्वा प्रजापतिप्रश्नस्य तात्पर्यमाह—विपरीतेति । शिष्ययोरनुपेक्षायाभ्ये तदर्थोपेक्षणीयत्वं न प्रश्नः कार्यं इत्यत आह—विपरीतनिश्चयेति । अत्र प्रश्नात्तरयोः विपरीत-
- ३५ तत्रान्वितं नृप्येन प्रश्नं आह—वक्ष्यतीति । नम्यमत्र न तत्रिदं प्रतिप्रतीतिः । किन्तु अस्मिन्वाक्ये ताभ्यां गृहीतान्दमनं स्वयमेव अवकाशं तु तेषां शिष्येभ्यः नाश्वत्थुऽस्मिन्प्रश्नादिगमनायाभ्यां वक्ष्यमाणरीत्या भ्रमनिवृत्तिर्न विप्रतीतिः । अथ अ इदमर्थं तत्रागम, उदमोक्तमिति ज्ञानाभावात् तत्रिदं प्रतिप्रतीतिः आत्मन उच्यतावधारणार्थं किं पश्यथ इत्यादि प्रश्नान्तरं नैव भावः । यथैवेति । यत्रपीदानो गवंमेवेदं आवा आत्मानं पश्याव इत्येव पाठो दृश्यते,

तौ ह प्रजापतिरुवाच साध्वलंकृतौ सुवसनौ परिष्कृतौ भूवोदशरावेऽवेक्षेथामिति तौ ह साध्वलंकृतौ सुवसनौ परिष्कृतौ भूवोदशरावेऽवेक्षांचक्राते तौ ह प्रजापतिरुवाच किं पश्यथ इति ॥२॥

तौ ह पुनः प्रजापतिरुवाच च्छायात्मनिश्चयापनयाम्, साध्वलंकृतौ यथा स्वगृहे सुवसनौ महाहृवस्त्रपरिधानौ परिष्कृतौ छिन्नलोमनखौ च भूत्वोदशरावे पुनरीक्षेथामिति । इह च नाऽऽदिदेश यदज्ञातं तस्मै प्रकृतमिति । कथं पुनरनेन साध्वलंकारादि कृत्वोदशरावेऽवेक्षणेन तयोश्छायात्मग्रहोऽपनीतः स्यात् । साध्वलंकारसुवसनादीनामागन्तुकानां छायाकरत्वमुदशरावे यथा शरीरसंबन्धानामेवं शरीरस्यापि च्छायाकरत्वं पूर्वं बभूवेति गम्यते । शरीरैकदेशानां च लोमनखादीनां नित्यत्वेनाभिप्रेतानामखण्डितानां छायाकरत्वं पूर्वमासीत् । छिन्नेषु च तेषु नैव लोमनखादिच्छाया दृश्येतेतो लोमनखादिवच्छरीरस्याप्यागमापायित्वं सिद्धमित्युदशरावादीं दृश्यमानस्य तन्निमित्तस्य च

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

स्वः भावः शरीरस्य छायाकारत्वं बभूवातः छायाया आगन्तुकत्वादानात्मत्वमुक्तं व्यभिचारित्वाच्च छाया- १०
यास्तत्कारणस्य च शरीरस्थानात्मत्वं विवक्षितमित्याह—शरीरैकदेशानां चेति । नित्यत्वेनेति । संघातान्तर्गत-
त्यात्मत्वेन गृहीतानामित्यर्थः । न केवलं छायात्मनः शरीरस्य चानात्मत्वमुक्तमेतेन न्यायेनाहङ्कारादिकमपि

आनन्दगिरिटीका

तदपनयनप्रकारं सूचयति—तौ ह पुनरिति । छायायां तद्धेतौ च देहे तयोरात्मनिश्चयो यस्तस्य निरासा-
येति यावत् । इह चेति पर्यायोक्तिः । नाऽऽदिदेश तत्प्रयोजनाभावादित्यर्थः । उक्तोदाहरणेन च्छायायां देहे चेन्द्र- १५
विरोचनयोरात्मप्रत्ययो नापनीतो भवतीति शङ्कते—कथमिति । छायायास्तत्कारणस्य चाऽऽगन्तुकत्वादानात्मत्वमत्र
विवक्षितमित्युत्तरमाह—साध्वलंकारेति । पूर्वमुदकादिसंबन्धावस्थायामिति यावत् । व्यभिचारित्वाच्च च्छाया-
तत्कारणथोरनात्मत्वमित्याह—शरीरैकदेशानामिति । उपपत्तिभ्यां सिद्धमर्थं निगमयति—इत्युदशरावादाविति ।
न केवलं छायातत्कारणयोरेवानात्मत्वं किं तूक्तन्यायेनाहङ्कारादीनां तद्गमणां चाऽऽत्मीयत्वं प्रत्युक्तमिति प्रसङ्गा-

अभिनवभारतीयानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२०

तथापि यथैवेदमावां भगव आत्मानं पश्याव इति पाठं दृष्ट्वा आचार्यव्याख्यातमिति द्रष्टव्यम् । यथा आत्मानं
शरीरं लोमनखादिमन्तं पश्यावः तथैवेदं प्रतिरूपं सर्वं लोमनखादिसहितं पश्याव इति पाठद्वयेऽपि अर्थः
एकरीत्या योज्यः ॥ १ ॥

पूर्वं छायात्मनि निश्चित एव आत्मप्रत्ययो जातः इदमविवदितमिति शङ्का नाभूत् तयोरित्युक्तत्वा तत्र
प्रसन्नहृदयत्वं हेतुमुक्तवान् । इदानीं सिंहावलोकनन्यायेन तत्रैव हेत्वन्तरमाह—इह चेति । यदि ताभ्यामविवदितं २५
किञ्चित्सावदिति प्रजापतेस्संभवात् स्यात्तदा तथैवादेक्ष्यत् अतस्तथानादेशात्तयोरिदमविवदितमिति शङ्का नाभूत्,
छायात्मनि निश्चित एव आत्मप्रत्ययो जात इति निश्चितं प्रजापतिनेत्यर्थः । साध्वलंकारादयुपन्यासस्य छायात्म-
निश्चयसंभवात् साध्वलंकारादयुपन्यासस्य न किञ्चित्प्रयोजनमस्तीत्यपि प्रश्नाभिप्रायः । प्रष्टुद्वारावाद्याभि-
मुख्यदशायां नियमेन छायात्मनो दर्शनात्तदभावदशायां प्रष्टुराभिमुख्याभावादेव अदर्शनोपपत्तस्तादन्मानेन तत्र ३०
तस्यासत्त्वानिश्चयत्वात् शरीरान्वयमात्रेण आगन्तुकत्वं निश्चेत् न शक्यते । साध्वलंकारादीनां तु प्रष्टुराभिमुख्ये
सत्त्वात् कादाचित्कत्वात्तदागमेन तत्प्रतिबिम्बगम एतदभावे तदभाव इति तस्यागन्तुकत्वं निश्चित्य तद्वृष्टान्तेन
शरीरप्रतिबिम्बस्यापि आगन्तुकत्वनिश्चयेन तस्मिन्नात्मत्वभ्रमापनयसंभवेतीति उक्तमाह—साध्वलंकारेति । यथा
शरीरसम्बन्धानां साध्वलंकारसुवसनादीनामित्यन्वयः । छायाकरत्वमिति । ततस्तज्जन्यत्वाच्छायायाः आगन्तुकत्व-
मित्यर्थः । छायाकारत्वमिति पाठे छायाकारत्वं छायारूपत्वं प्रतिबिम्बभाव इत्यर्थः । ३५

एवं छायात्मन आगन्तुकत्वमुक्त्वा विनाशित्वमप्याह—शरीरैकेति । लोमादीनामिति । प्रतिबिम्बगतानां
पूर्वं नित्यत्वेनाभिप्रेतानामित्यर्थः । शरीरस्यापि प्रतिबिम्बरूपस्येत्यर्थः । विवक्षितमुपनामं प्रयोगाधिकृतं करोति—

तौ होचतुर्यथैवेदमावां भगवः साध्वलंकृतौ सुवसनौ परिष्कृतौ स्व एवमेवेमौ भगवः साध्वलंकृतौ
सुवसनौ परिष्कृतावित्येव आत्मेति होवाचैतदमृतमभयमेतद्ब्रह्मेति तौ ह शान्तहृदयौ प्रवब्रजतुः ॥३॥

देहस्यानात्मत्वं सिद्धम् उदशरावादी छायाकरत्वाद्देहसंबद्दालंकारादिवत् । न केवलमेतावदेतेन यावत्किञ्चिदात्मी-
यत्वाभिमतं सुखदुःखरागद्वेषमोहादि च कादाचित्कत्वात्प्रखलोमादिवदनात्मेति प्रत्येतव्यम् । एवमज्ञेयसिध्याग्रहाप-
नयनिमित्ते साध्वलंकारादिविद्वेषान्ते प्रजापतिनोक्ते श्रुत्वा तथा कृतवतोरपि च्छायात्मविपरीतग्रहो नापजगाम
यस्मात्तस्मात्त्वदोषेणैव केनचित्प्रतिबद्धविवेकविज्ञानाविन्द्रविरोचनावभूतामिति गम्यते । तौ पूर्ववदेव दृढनिश्चयौ
प्रप्रच्छ किं पदयथ इति ॥ २ ॥

तौ तथैव प्रतिपन्नौ यथैवेदमिति पूर्ववद्वथा साध्वलंकारादिविनिष्ठावावां स्व एवमेवेमौ छायात्मानाविति
नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१० यदात्मत्वेन कल्पितं सुखादिकं चात्मधर्मत्वेन कल्पितं तदनात्मत्वेनानात्मधर्मत्वेन चावगन्तव्यमित्यर्थः । यद्युक्तो
न्यायो मिथ्याज्ञानापनये समर्थः किमिति तर्हीन्द्रविरोचनयोर्मिथ्याज्ञानं नापगतं तत्राह—एवमज्ञेयेति ॥ २ ॥

यस्यात्मनः परोक्षेण लक्षणं श्रुत्वा तद्विशेषं जिज्ञासमानोयस्साक्षादुपदिदेश तं स्वात्मनाभिप्रेत-
आनन्दगिरिटीका

दत्तिदिशति—न केवलमिति । आत्मत्वाभिमतमहंकारादीति शेषः । मोहादादात्मीयत्वाभिमतमित्यव्याहार्यम् ।
१५ एतेनेति सूचितमेव हेतु दर्शयति—कादाचित्कत्वादिति । अनात्मत्वेनानात्मत्वमनात्मीयत्वोपलक्षणार्थम् । तर्हि
तयार्थयोक्त्रोत्या विपरीतग्रहणस्यापगतत्वात्कमुत्तरेण प्रजापतिवाक्यनेत्याशङ्क्याऽऽह—एवमिति ॥ २ ॥

तथैवेत्यस्य व्याख्यानं पूर्ववदिति । यथैवेदमिति प्रतीकग्रहणं तद्वयाचष्टे—यथेति । आवा स्व इतीदमुदा-
हरणं यथैवेति संबन्धः । अक्षिवाक्यादुदशराववाक्यात्साध्वलंकारवाक्याच्च च्छायात्देहत्वोरन्यतरस्येवाऽऽत्मत्वम-

अभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

२० इतीति । इतीत्यस्य उपरित्तसिद्धमित्यस्य च अलङ्कारादिवदिति सिद्धमित्यनन्तरेण सम्बन्धः देहस्य वेति ।
यद्यपि छायात्मन एव आत्मत्व आन्तिगृहीतमिति तस्यैवानात्मत्वं साध्यं तथापि आदर्शादिप्रतिबिम्बतयोः
नीलानीलवस्त्रयोर्नीलं महार्हमित्युक्ते न प्रतिबिम्बस्य महार्हत्वमुच्यते किन्तु तद्विबम्बस्य बहिष्पस्य वस्त्रस्य,
एवमिहापि य एषाऽक्षिणीत्युक्ते तद्विबम्बस्य देहस्य आत्मत्वमुक्तमित्यपि कस्यचिदन्नमः स्यात् । अत एव विरोचनस्य
देह एव आत्मत्वभ्रमं वदयति आत्मैवेह मह्यः इत्यारभ्य प्रेतस्य शरीरमित्यन्तेन । एतच्च सर्वमाचार्यैरेव उपपाद-
यिष्यते । ततस्तस्याप्यनात्मत्व साध्यमिति भावः । छायाकरत्वाद्धिति । छायात्वात्तत्करत्वाच्चेति यथाक्रमं प्रति-
ज्ञाद्वये हेतुद्वयं योज्यम् । अन्यथा छायाया अनात्मत्वसाधने हेत्वसिद्धिस्त्यात् । छायाकारत्वादितिपाठे देहानात्मत्व-
साधने छायाकारत्वादिति हेत्वन्तरं द्रष्टव्यम् । हेतौ उदशरावादिविशेषणस्वरूपकथनार्थं देहसम्बन्धालङ्कारादिरपि
प्रतिबिम्बभूतो बिम्बभूतश्च यथाक्रमं प्रतिज्ञाद्वयेऽपि दृष्टान्तो योज्य । एवं छायाकारत्वेहेतुनेव देहतत्प्रतिबिम्बयोरग-
मापायित्त्वेहेतुनापि अनात्मत्वं सिद्धवत्कस्य तेनैव हेतुना सुखादेरनात्मत्वसाध्यं साध्यमित्याह—न केवलमिति । अनेन
३० कादाचित्कत्वेन हेतुना एतच्छरीरतत्प्रतिबिम्ब एव केवलमनात्मेति न प्रत्येतव्यं किन्तु यावत्किञ्चित्सुखादिकमस्ति
तत्सर्वमस्य नात्मेति प्रत्येतव्यमित्यन्वयः । अनेनेत्युक्तं विदूषोति—कादाचित्कत्वादिति ।

यद्यपि आत्मीयत्वाभिमतस्य आत्मधर्मस्य सुखादेरनात्मत्वसाधनमिष्टमेव धर्मस्य तथापि धर्मधर्मिणोर-
भेदाङ्गीकारात्, तस्यानात्मत्वसाधने तस्यानात्मधर्मत्वमेव सिध्यतीति भावः । अनात्मेति । अनात्मधर्म इत्यर्थः । ननु
साध्वलङ्काराद्युपन्यासेन विवक्षितलिङ्गस्य निर्दोषत्वात्तेन तयोः कुतो न भ्रमनिवृत्तिरित्याशङ्क्य चित्तदोषेण
३५ प्रतिबद्धविवेकत्वात्तयोर्विवक्षितं लिङ्गं नास्फुरदित्याह—एवमिति । साध्वलङ्कारादिविद्वेषान्तेन स्वेन विवक्षितमागमा-
पायित्वं ताभ्यां ज्ञातं न वेति परीक्षणयाह—ताविति ॥ २ ॥

छायात्मानाविति । साध्वलङ्कारादिविद्वेषान्तेन स्वैः द्विवचनं च तयोः प्रतिबिम्बद्वयमिति तद्वेषया ।

सुतरां विपरीतनिश्चयौ बभूवतुः । यस्याऽऽत्मनो लक्षणं य आत्माऽपहतपाप्मेत्युक्त्वा पुनस्तद्विशेषमन्विष्यमाणयोर्यं एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत इति साक्षादात्मनि निर्दिष्टे तद्विपरीतग्रहणपनयायोवशरावसाव्यलंकारदृष्टान्तोऽप्यभिहित आत्मस्वरूपबोधोऽद्विपरीतग्रहो नापगतः । अतः स्वबोधेण केनचित्प्रतिबद्धविवेकविज्ञानसामर्थ्यादिति मत्वा यथाभि-
प्रेतमेवाऽऽत्मानं मनसि, निधायैष आत्मेति होवाचेतदमृतमभयमेतद्ब्रह्मेति प्रजापतिः पूर्ववत् । न तु तदभिप्रेत-
मात्मानम् । य आत्मेऽद्याद्यात्मलक्षणश्रवणेनाक्षिपुरुषधृत्या चोदकारावाद्युपपत्त्या च संस्कृतौ तावत् । महच्चनं सर्वं
पुनः पुनः स्मरतोः प्रतिबन्धक्षयाच्च स्वयमेवाऽऽत्मविषये विवेको भविष्यतीति मन्वानः पुनर्ब्रह्मचर्यादेशे च
तयोश्चिद्बुद्धोःसोत्पत्तिं परिजिह्वीर्षं कृतार्थं बुद्धितया गच्छन्तावप्युपेक्षितवाग्प्रजापतिः । तौ हेन्द्रविरोचनो शान्तहृदयौ
तुष्टहृदयौ कृतार्थबुद्धौ इत्यर्थः । न तु शम एव, शमश्चेत्तयोर्जातो विपरीतग्रहो विगतोऽभविष्यत्प्रबन्धजतुर्गतवन्तौ ॥३॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

यात्मानमेष आत्मेति होवाचेति सन्बन्धः यथावदुपदेशाभावान्यायापरिज्ञानान्ना अनयोरात्मबोधात् अमनिवृत्तिरूपं १०
यत्प्रसिद्धं कार्यं नाभूदत उपदेशान्तरं कार्यमिति न मन्तव्यमित्याह—साक्षादात्मति निर्दिष्ट इति । शिष्याभिप्रेत-
मात्मानं न परास्मादीत् तर्ह्युपेक्षितवात् गच्छन्तौ शिष्यौ, तत्र कोऽभिप्राय इत्याकाङ्क्षायामाह—य आत्मेत्यादिति ।
न तु शम एवेति । साक्षात्कलेशोपशमो नाभूदित्यर्थः ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिटीका

भ्यासादिति भ्रमातिशयः सुतरामित्युक्तः । प्रजापतिवाक्यमुत्थापयति—यस्येत्यादिना । वाक्यव्याख्यानमतिदिसात्- १५
पूर्ववदिति । एषशब्देन तयोरभिप्रेतमेवाऽऽत्मानं छायाख्यं देहाख्यं च परामुख्य प्रजापतिरनुभोदितवानित्या-
शङ्क्याऽह—न त्विति । तौ ह शान्तहृदयावित्यादिवाक्यस्य तात्पर्यमाह—य आत्मेत्यादिति । संस्कृतौ तावद्-
वतामिति शेषः । संस्कृतयोरपि तयोरात्मविषये कथं विवेको भविष्यतीत्याशङ्क्याऽह—मद्वचनमिति । उपेक्षायां
कारणान्तरमाह—पुनरिति । किमिति शान्तहृदयत्वं तुष्टहृदयत्वेन व्याख्यायते हृदयगतः शम एव किं न विवक्ष्यते
तत्राऽह—न त्विति ॥ ३ ॥

२०

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

साध्वलङ्कारादेः आगभापायिनोऽन्यात्मधर्मत्वभ्रमात्केवलशरीरच्छायायामात्मत्वभ्रमापेक्षया अस्यातिशयात्सुतरा-
मित्युक्तम् । एष आमेति होवाचेत्यादिना तदीयभ्रमानुज्ञानस्याभिप्रायमाह—यत इति । यतः यथावदसाधारणतया
लक्षणभूक्त्वा तल्लक्ष्यस्य स्वरूपविशेषे य एषोऽक्षिणीत्यादिनोके तस्मिन्नात्मनि छायात्मतया विपरीतग्रहे तदपनयाय
दृष्टान्तो अभिहितेऽपि विपरीतग्रहो नापगतः, अतः बोधेण प्रतिबद्धविज्ञानसामर्थ्यादिति मत्वा तद्वद्विमनुसरन्ना- २५
हेत्यन्वयः । प्रजापतेर्मुखावादित्वं परिहरति—यथाभिप्रेतमेवेति । प्रजापतेरभिप्रेतं जाग्रत्साक्षिणमित्यर्थं, हिहंतो ।
यस्मात्तदभिमतमात्मानमाह तस्मान्नानृतवादित्वमिति शेषः । ननु एतच्छब्दस्य पूर्ववाक्ये सन्निहितछायात्मपरा-
मशित्वस्वारस्यात् शिष्याभिमत्तछायात्मेव अत्र ग्रहणमर्हतीत्याशङ्क्याह—पूर्ववदिति । वाक्यसन्निधानापेक्षया बुद्धि-
साक्षित्वेन सन्निधानमन्तरङ्गमित्युक्तमित्यर्थः । न त्विति । प्रजापतेर्मुखावादित्वप्रसङ्गाच्छायात्मानं एतच्छब्देना- ३०
हेत्यर्थः । यस्यात्मनो लक्षणमिति पाठः लेखकदोषादागत इव भाति । यदा यस्यात्मनो लक्षणमुक्तं तदात्मत्वव्या-
बोधोपादित्यन्वयेन योग्यः । ननु विपरीतग्रहेणैव गृहं गच्छतोः शिष्ययोः उपेक्षा प्रजापतेराचार्यस्य न युक्ता प्रतार-
कत्वप्रसङ्गात् । न च पूर्ववदुपायान्तरेण तदपनिनीषा सम्भवति, गृहं गतयो तयोराचार्यसाध्विभ्याभावेन तदयोगा-
दित्याशङ्क्य प्रजापतेरभिप्रायमाह—य आत्मेस्यादिना । न केवल लक्षणमेवोक्तं, किन्तु लक्ष्यं चोक्तमित्याह—
अक्षीति । छायात्मनो लक्ष्यत्वभ्रमोऽप्यपनीत इत्याह—उदशारावेति । उपपत्तेरिति । ज्ञानेनेत्यर्थः, श्रुत्येवनेनापि
तच्छब्दज्ञानं द्रष्टव्यम् । महच्चनमिति । एतदमृतमित्यादि । अनुपलभ्येत्यादिवक्ष्यमाणं वा, संस्कृतयोरिति पाठः । ३५
संस्कृताविति पाठे तु पृथक्वाक्यं, संस्कृतावेतौ यतः अतो महच्चनं सर्वं स्मरतोऽरित्यन्वयः । इदानीमनुत्पन्नो विवेकः
कथं कालान्तरे भविष्यतीत्याशङ्क्य “पापः कालेन पच्यते” इति स्मृतेः कालेन प्रतिबन्धक्षयाद्भवविष्यतीत्याह—
प्रतिबन्धेति । ननु तर्हि ब्रह्मचर्यमादिश्य तदाचरणेन सर्वबुद्धौ सत्यां स्वयमेव भ्रममपनयत्विति, तत्राह—ब्रह्मचर्येति ।
ईप्सितात्मज्ञानलाभान्नात्या तुष्टहृदयौ न त्वलंबुद्ध्या तुष्टिः । तस्याः शमादिना भावेन तस्य च चित्तदोषा-
भावादिना भावेन प्रजापतिवाक्यादेव सम्यक्ज्ञानोत्पत्तिः स्यादित्याह—न तु शम एवेति ॥ ३ ॥

४०

तौ हान्वीक्ष्य प्रजापतिरुवाचानुपलभ्याऽऽत्मानमननुविद्य ब्रजतो यतर एतदुप-
निषदो भविष्यन्ति देवा वाऽसुरा वा ते परामविष्यन्तीति स ह शान्तहृदय एव
विरोचनोऽसुराङ्गगाम तेभ्यो हैताम्युपनिषदं प्रोवाचाऽऽत्मैवेह मह्यय आत्मा परिचर्य
आत्मानमेवेह महयन्नात्मानं परिचरन्तुभौ लोकाववाप्नोतीमं चामुं चेति ॥ ४ ॥

- ५ एवं तयोर्गतयोरिन्द्रविरोचनयो राज्ञोर्भोगासक्तयोर्यथोक्तविस्मरणं स्यादित्याशङ्क्याप्रत्यक्षं प्रत्यक्षवचनेन
च चित्तदुःखं परिजिहीर्षुस्ती दूरं गच्छन्तावन्वीक्ष्य य आत्माऽपहृतपाप्मेत्यादिवचनवदेतदप्यनयोः श्रवणगोचरत्व-
मेव्यतीति मत्वोवाच प्रजापतिः । अनुपलभ्य यथोक्तलक्षणमात्मानमननुविद्य स्वात्मप्रत्यक्षं चाकृत्वा विपरीतनिश्चयौ
च भूत्वेन्द्रविरोचनावेती ब्रजतो गच्छेताम । अतो यतरे देवा वाऽसुरा वा किं विशेषितेनैतदुपनिषद आभ्यां या
गृहीताऽऽत्मविद्या सेयमुपनिषद्योषां देवानामसुराणां वा त एतदुपनिषद एवंविज्ञाना एतंनिश्चया भविष्यन्तीत्यर्थः ।
१० ते किं, परामविष्यन्ति श्रेयोमागत्पराभूता बहिर्भूता विनष्टा भविष्यन्तीत्यर्थः । स्वगृहं गच्छतोः सुरासुरराजयोर्भोग-
सुरराजः स ह शान्तहृदय एव सन्विरोचनोऽसुराङ्गगाम । गत्वा च तेभ्योऽसुरेभ्यः शरीरात्मबुद्धिर्योपनिषत्तामेता-
मुपनिषदं प्रोवाचोक्तवान् । देहमात्रमेवाऽऽत्मा पित्रोक्त इति । तस्मादात्मैव देह इह लोक मह्ययः पूजनीयस्तथा
परिचर्यः परिचरणीयस्तथाऽऽत्मानमेवेह लोके वेहं मह्ययपरिचर्यौभौ लोकाववाप्नोतीमं चामुं च । इहलोकपर-
लोकयोरेव सर्वे लोकाः कामाद्द्वान्तर्भवन्तीति राज्ञोऽभिप्रायः ॥ ४ ॥

१५

नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

स सर्वाश्च लोकानाप्नोतीत्यादि प्रजापतिवचनं स्वाभिप्रायानुसारेण योजितवानित्याह—इह लोकपरलोक-
योरेवेति । देहात्मवादिना परलोकशब्देन मरणोत्तरकालं कीर्त्यनुवृत्तिविवक्षिता ॥ ४-५ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यामष्टमाध्यायस्य अष्टमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका.

- २० यदि प्रजापतिस्तावुपेक्षितवान्किमिति तर्हि तौ हान्वीक्ष्येत्यादिवाक्यमित्याशङ्क्याऽऽह—एवं तयोरिति ।
प्रजापतिरुवाचेति संबन्धः । तर्हि किमिति तावाहूय नोक्तवानित्याशङ्क्याऽऽह—प्रत्यक्षवचनेनेति । कर्तृत्वेन
संबन्धार्थमुक्तमेव पुनरनुवर्तितं—प्रजापतिरिति । किमसावृचवानित्यपेक्षायामाह—अनुपलभ्येति । यथाकं प्रजापति-
वाक्यं श्रुत्वाऽपि गच्छतोऽिन्द्रविरोचनयोर्विरोचनगतमवान्तरविशेषमाह—स्वगृहमिति । पित्रा तथोक्तत्वेऽपि किम-
स्माभिस्तत्र कर्तव्यमित्याशङ्क्याऽऽह—तस्मादिति । तथा पूजनीयत्ववर्दिति यावत् । तथेत्युक्तप्रकारोक्तिः । तथाऽपि
२५ प्राथिता सर्वलोककामावाप्तिरसिद्धेत्याशङ्क्याऽऽह—इह लोकेति ॥ ४ ॥

अभिनवनायगणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

- “इत्याशङ्क्य अत्रत्यक्षं प्रत्यक्षवचनेन”ति पाठे अत्रत्यक्षं तयोः साक्षाच्छ्रवणगोचर यथा तथाऽनुपलभ्या-
त्मानमित्यादि प्रजापतिरुवाचेति व्यवहितेनान्वयः । यत्र प्रजापतिरित्यस्य द्विः पाठ तत्र प्रथमस्य परिजिहीर्षन्नि-
त्यनेनान्वयः, द्वितीयस्य उवाचेत्यनेनेति न पीरुक्तयम् । अत्रत्यक्षमुको हेतुमाह—अत्रत्यक्षेति । प्रत्यक्षवचनेनोक्ते तयोः
३० चित्तदोषः स्यात्, तं परिहरन्तित्यर्थः । अत्रत्यक्षाभिधाने कथं तयोस्तच्छ्रवणज्ञानमित्यत आह—य आत्मेति । श्रवणेति,
परंपरयेत्यर्थः । न केवलं अज्ञानं, किन्तु विपरीतज्ञानं च तयोरित्याह—विपरीतेति । यतर इति सामान्योक्तेः,
अभिप्रायमाह—किं विशेषितेनेति । किमन्यतरनिर्धारणेनेत्यर्थं, आभ्यामित्यतः प्राक् एषेतिपदं द्रष्टव्यम् । ततश्च
एषा आभ्यां गृहीता, उपनिषत् येषां ते एतदुपनिषद इत्यन्वयः । शरीरात्मबुद्धिरिति । यद्यपि प्रतिच्छयाया पूर्व-
मात्मत्वेन ताभ्या गृहीतेत्युक्तं तथापि, तयोर्मध्ये विरोचनस्य आसुरसपदा प्रतिबन्धबाह्यत्वाद्भाष्ये वक्ष्यमाणनीला-
३५ नीलदृष्टान्तरतीत्या बिम्बभूतं शरीरं आत्मत्वेन विरोचनो गृहीतवानिति । पित्रेति । प्रजापतिनेत्यर्थः । तस्मादिति ।
देहस्यैवात्मत्वादित्यर्थः । ननु सर्वाश्च लोकानाप्नोति सर्वाश्च कामानिति प्रजापतिनोक्त्वादिद्वानेन कथं लोकद्वया-
वाप्तिरेव फलत्वेनोच्यते तत्राह—इह लोकेति । आसुरपि सम्बन्धमात्रं ननु तदात्मतेत्यपि गृहीतमित्यपि द्रष्टव्यम् ॥४॥

तस्मादप्यद्येहाददानमश्रद्धानमयजमानमाहुरासुरो वतेत्यसुराणां श्लेषोपनिषत्प्रेतस्य .
शरीरं भिक्षया वसनेनालंकारेणेति सँस्कुर्वन्त्येतेन ह्यमुं लोकं जेष्यन्तो मन्यन्ते ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

अथ हेन्द्रोऽप्राप्यैव देवानेतद्भयं ददर्श यथैव खल्वयमस्मिञ्छरीरे साध्वलंकृते
साध्वलंकृतो भवति सुवसने सुवसनेः परिष्कृते परिष्कृते एवमेवायमस्मिन्नयेऽन्धो
भवति स्नामे स्नामः परिवृक्वणे परिवृक्वणोऽस्यैव शरीरस्य नाशमन्वेष नश्यति ॥ १ ॥

तस्मात्संप्रदायोऽप्यनुवर्तते इतोह लोकेऽवदानं दानमकुर्वाणमविभाषशीलमश्रद्धानं सत्कार्येषु श्रद्धा-
रहितं यथाशक्त्ययजमानमयजनस्वभावमाहुरासुरः खल्वयं यत एवंस्वभावे भवेति खिद्यमाना आहुः शिष्टाः ।
असुराणां हि यस्मादश्रद्धानतादिलक्षणैषोपनिषत् । तयोपनिषदा संस्कृताः सन्तः प्रेतस्य शरीरं कुणपं भिक्षया
गन्धमात्यान्नादिलक्षणया वसनेन दद्यादित्नाऽऽच्छादनादिप्रकारेणालंकारेण ध्वजपताकादिकरणेत्येवं संस्कुर्वन्त्येतेन १०
कुणपसंस्कारेणामुं प्रेत्य प्रतिपत्तव्यं लोकं जेष्यन्तो मन्यन्ते ॥ ५ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

अथ ह किलेन्द्रोऽप्राप्यैव देवान्दैव्याऽऽक्रौर्याविसंपदा युक्तत्वाद्गुरोर्वचनं पुनः पुनः स्मरन्नेव गच्छन्नेतद्वस्य-
माणं भयं स्वात्मप्रहृणन्निमित्तं ददर्श दृष्टवान् । उदशरावदृष्टान्तेन प्रजापतिना यदर्थो न्याय उक्तस्तदेकदेशो मधवतः

आनन्दगिरिटीका

१५

विरोचनसंप्रदायस्याविच्छिन्नत्वं दर्शयति—तस्मादिति । देहात्मवादास्याऽऽसुरत्वमिति यावत् । तत्संप्र-
दायस्तेषां विरोचनप्रभृतीनामसुराणां संप्रदायो देहात्मत्वोपदेशः । किमित्यात्मत्वादिरहितमासुरमाहुरित्यपेक्षायामाह—
असुराणां हीति । प्रकृतोपनिषत्कार्यं कथयति—तथेति ॥ ५ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

एवं विरोचनगतं विशेषं दर्शयित्वा देवराजगामिनं विशेषमाह—अथेत्यादिना । द्वयोस्तुल्येऽपि प्राजापत्य- २०
वाक्यश्रवणे देवराजस्यैव कथं पथि तदनुसंधानं वृत्तमित्याशङ्क्याऽऽह—दैव्येति । स्मरणफलमाह—स्मरन्नेवेति ।
प्रजापतिवचनं स्मरतोऽपि कथमिन्द्रस्य च्छायात्मग्रहणे दोषदर्शनमित्याशङ्क्याऽऽह—उदशरावेति । यदर्थो देहा-
देरनात्मत्वज्ञापनायेति यावत् । कादाचित्कत्वव्यभिचारित्वादिन्यायः तदेकदेशो व्यभिचारिणोऽनात्मत्वम् ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

तस्मादित्यस्यार्थमाह—तत्संप्रदाय इति । इतिहेतोः, तस्मात्संप्रदायोऽप्यनुवर्तते इति हेतोःरित्यर्थः । २५
अनेन वाक्येन देहात्मत्वपक्षे पारलौकिकं इति न कुर्वन्ति, अतः अन्यमपि तथाविधं पुरुषं आसुरं वदन्तीति वदता
देहात्मवादस्य आसुरत्वं स्थिरीक्रियत इत्यर्थः । प्रेतशरीरात्कङ्कारादीनां तेषां शरीरात्मवादं स्थिरीकर्तुं प्रेतस्ये-
त्याद्यपि वाक्यं तदव्याचष्टे—तथेति । अमुमिति सर्वलोकमित्यर्थः । तस्यैव सर्वान्कामानिति द्विवचनेन फलत्वोक्तेः
प्रतिपत्तव्यत्वमिति ।

यद्यपि देहात्मवादे प्रतिपत्तव्योऽप्यो लोको नास्ति, देहव्यतिरिक्तप्रतिपत्तुरभावेन देहस्य च इहैव नाशेन ३०
तस्य प्रतिपत्तव्यलोकासंभवात्तथापि देहव्यतिरिक्तात्मज्ञान इव स्वपक्षे प्रतिपत्तव्यज्ञाने कौशलभावात्कालोक्तप्रवाद-
मात्रेणैवमुक्तम् । अत एव मन्यन्त इत्युक्तम् । यद्वा बाल्यादिषु देहस्य रूपभेदेन सत्त्वदर्शनात्मरणान्तस्मरपि तस्यैव
देहस्य सूक्ष्मरूपान्तरेण सत्त्वमभिप्रेत्य प्रतिपत्तव्यो लोक इति द्रष्टव्यम् ॥ ५ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्याष्टमः खण्डः

अथ हेति । विरोचनव्यापारादर्थान्तरप्रारम्भाद्यंश्रवणवदः । प्रजापतिसंकाशाद्यामनानन्तर्यायिं वा । ३५
भयदर्शने हेतुमाह—दैव्येति । तामेव विगदयति—अक्रौर्येति । तदेकदेश इति । आगमापायिनस्सर्वस्यापि अनात्म-

नाहमत्र भोग्यं पश्यामीति स समित्पाणिः पुनरेयाय तूँ ह प्रजापतिरुवाच मध्वन्यच्छान्तहृदयः
प्रात्राज्ञीः सार्धं विरोचनेन किमिच्छन्पुनरागम इति स होवाच यथैव खल्वयं भगवोऽस्मिञ्छरीरे
साध्वलंकृते साध्वलंकृते भवति सुवसने सुवसनेः परिष्कृते परिष्कृत एवमेवायमस्मिन्नन्धेऽन्धो भवति
स्नामे स्नामः परिवृक्वणे परिवृक्वणोऽस्यैव शरीरस्य नाशमन्वेष नश्यति नाहमत्र भोग्यं पश्यामीति ॥२॥

प्रत्यभाद्बुद्धौ । येन च्छायात्मग्रहणे दोषं ददर्श । कथम् । यथैव खल्वयमस्मिञ्छरीरे साध्वलंकृते छायात्माऽपि
साध्वलंकृतो भवति सुवसने च सुवसनेः परिष्कृते परिष्कृतो यथा नखलोमादिदेहावयववापगेन छायात्माऽपि परि-
ष्कृतो भवति नखलोमादिरहितो भवति । एवमेवायं छायात्माऽप्यस्मिञ्छरीरे नखलोमादिर्देहावयवत्वस्य
तुल्यत्वादन्ये चक्षुषोऽपगमेऽन्धो भवति स्नामे स्नामः । स्नामः किलैकनेत्रस्तस्यान्धत्वेन गतत्वात् । चक्षुर्नासिका वा
यस्य सदा स्रवति स स्नामः । परिवृक्वणदिष्टब्रह्मस्तश्छिन्नपादो वा । स्नामे परिवृक्वणे वा देहे छायात्माऽपि तथा
भवति । तथाऽप्य देहस्य नाशमन्वेष नश्यति ॥ १ ॥

अतो नाहमत्रास्मिन्नछायात्मदर्शने देहात्मदर्शने वा भोग्यं फलं पश्यामीत्येवं दोषं देहच्छायात्मदर्शनेऽ-
व्यवस्य स समित्पाणिर्ब्रह्मचर्यं वस्तुं पुनरेयाय । तं ह प्रजापतिरुवाच—मध्वन्यच्छान्तहृदयः प्रात्राज्ञीः प्रगतवानसि
विरोचनेन सार्धं किमिच्छन्पुनरागम इति । विज्ञानस्रपि पुनः पप्रच्छेन्नाभिप्रायाभिव्यक्तये यद्वेत्य तेन सोपसीदिति
यद्वत् । तथा च स्वाभिप्रायं प्रकटमकरोद्यथैव खल्वयमित्यादि, एवमेवेति चान्त्वमोदत प्रजापतिः ।

आनन्दगिरिटोका

१५

न्यायैकदेशदृष्टिफलमाचष्टे—येनेति । दोषदर्शनमेवाऽऽकाङ्क्षाद्वारा स्फोरयति—कथमित्यादिना । उदाहृते वाक्ये
विवक्षितमर्थं कथयति—यथेति । परिष्कृतो भवतीत्येतद्रूपाचष्टे—नखेति । एवमेव देहस्य नखाद्यपगमे छायात्म-
नोऽपि तदपगमवदित्यर्थः । शरीरेऽस्मिन्नन्धे सति च्छायात्माऽप्यन्धो भवतीति संबन्धः । किमिति देहस्याऽऽन्धे
छायात्मनस्तदिष्टमित्याशङ्क्याऽह—नखलोमादिभिरिति । तैः सह चक्षुरादीनां तुल्यत्वाद्देहावयवत्वस्य देहे
नखाद्यभावे छायायामपि तदभावाभ्युपगमाद्देहे चक्षुराद्यभावेऽपि च्छायाया तदभावाद्युक्त इत्यर्थः । स्नामशब्दस्या- २०
पुनरुक्तमर्थं कथयति—स्नामः किलेति । पदार्थमुक्त्वा वाक्यार्थमाह—स्नाम इति । पारतन्ध्यादनात्मत्वं छायाया
दर्शयित्वा तत्रैव हेत्वन्तरमाह—सथेति ॥ १ ॥

यिनाशित्वादियुक्तिदर्शनफलमुपसंहरति—अत इति । दोषं दृष्ट्वा यथोक्तिरित्या किं कृतवानित्यपेक्षायामा-
माह—इत्येवमिति । सर्वज्ञो हि प्रजापतिरिन्द्राभिप्रायं जानन्नेव किमर्थं प्राकृतवत्पृच्छतीत्याशङ्क्याऽह—
विज्ञानस्रपोति । आचार्यस्य ज्ञानवतोऽपि शिष्यं प्रत्यभिप्रायविशेषेण ज्ञातुं प्रश्नोपपत्तौ दृष्टान्तमाह—यद्वेथेति । २५
तथा च प्रजापतिप्रश्नानुरोधेनेति यावत् । इन्द्रविषयः स्वशब्दः ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

त्वार्ये न्याय उक्तः । तत्र देहच्छायात्मनोरेव अनात्मत्वं इन्द्रेण निश्चितं न वक्ष्यमाणस्वप्नात्मादेरिति एकदेशप्रति-
भानमूकम् । छायात्मग्रहण इति । छायात्मग्रहण एवेत्यर्थः । अस्मिन् शरीरे इत्यस्याय इत्युत्तरेशान्वयः । देहा-
न्ध्यादिना छायात्मनोऽप्यन्ध्यादिनिन्द्ये देहान्ध्यादिकं छायात्मान्ध्यादिकत्वं देहावयवत्वान्नखरोमादिवदित्यनु- ३०
मानमाह—एवमेवेति । स्नामशब्दस्य एकनेत्रे रूढत्वात् कथं वर्णव्यत्ययेन योगिकार्यव्याख्यानमित्याशङ्क्य रूढि
दर्शयन् हृदयस्वीकारे हेतुमाह—स्नामः किलेति । एकनेत्रत्वस्येत्येव क्वचित्पाठः स स्पष्टः ॥ १ ॥

फलमिति । नष्टस्य छायात्मनसर्वलोकात्प्यादिफलासंभवादित्यर्थः । देहेति । देहस्य या छाया तदात्मदर्शने इति वा
देहात्मदर्शने छायात्मदर्शने इति वा विग्रहः । अस्मिन्धे देहग्रहणं दृष्टान्तार्थम् । शिष्याभिप्रायेणोपदेष्टुं तदभिप्रायज्ञानार्थं
अन्यत्रापि प्रश्नो दृष्ट इत्याह—यद्वेथेति । तथा च, तथैव नारदवदेत्यर्थः । ननु तुल्ये इत्यादि शङ्कापरिहारयोः ३५

ननु तुल्येऽपि पुरुषश्रवणे देहच्छायाभिन्द्रोऽग्रहोदात्मेति देहमेव व विरोचनस्तत्कानि नित्तम् । तत्र मन्यते । यथेन्द्रस्योदशरावादिप्रजापतिवचनं स्मरतो देवान्प्राप्तस्यैव छायात्मग्रहणाच्छायात्मग्रहणं तत्र दोषदर्शनं चाभत् । न तथा विरोचनस्य किं तर्हि देह एवाऽऽत्मदर्शनं नापि तत्र दोषदर्शनं बभूव । तद्वदेव विद्याग्रहणसामर्थ्यप्रतिबन्ध-
दोषाल्पत्वबहुत्वापेक्षामिन्द्रविरोचनयोश्छायात्मदेहयोर्ग्रहणम् । इन्द्रोऽल्पदोषत्वादबुद्ध्यत इति श्रुत्यर्थमेव श्रद्धातत्तया
जग्राहेतरश्छायात्मिनिमित्तं देहं हित्वा श्रुत्यर्थं लक्षणया जग्राह प्रजापतिनोक्तोऽयमिति दोषभूयस्त्वात् । यथा किल
नीलानीलयोरादर्शं दृश्यमानयोर्वाससोयंबौलं तन्महार्हमिति च्छायात्मिनिमित्तं वास एवोच्यते न च्छाया तद्वदिति
विरोचनाभिप्रायः । स्वचित्तगुणदोषवशादेव हि शब्दार्थोवधारण तुल्येऽपि श्रवणे स्थापितं दाम्यत दत्त दयध्वमिति
दकारमात्रश्रवणादात्मच्छ्रुत्यन्तरे । निमित्तान्यपि तदनुगुणान्येव सहकारोणि भवन्ति ॥ २ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

देवान्मनुष्यान्सुराश्च प्रति प्रजापतिना दकारोपदेशे साधारण्येन कृतेऽर्थविशेषावधारणं स्वचित्तगुण-
दोषवशात् श्रुत्यन्तरे स्थापितं तथेहापीत्यर्थः । निमित्तान्यपीति । युक्तिदर्शानान्यपि स्वचित्तगुणदोषानुसारेण
संभवन्तीत्यर्थः ॥ २-३ ॥

इति श्रीयज्ञरेन्द्रपुरीटिप्पण्यामष्टमाध्यायस्य नवमः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

शिष्ययोः श्रवणसाम्येऽपि प्रतिपत्तिवैषम्ये निमित्तं पृच्छति—नन्विति । आचार्यमतोपन्यासद्वारा परिहरति—
तत्रेति । तत्र प्रतिपत्तिविशेषे दृष्टान्तेन निमित्तविशेषं दर्शयति—यथेति । आचार्योक्तबुद्ध्या तारयत्येव प्रजापतिना
छायात्मवैभोक्त इति भ्रान्त्येत्यर्थः । विरोचनस्येन्द्रवच्छायात्मग्रहणमाचार्योक्तबुद्ध्या नामुदित्याह—न तथेति । कथं
तर्हि तस्याऽऽत्मदर्शनमित्याशङ्क्याऽह—वेह एवेति । आचार्योणाऽऽत्मा देह एवोक्त इति बुद्ध्या तत्रैव विरोचन-
स्याऽऽत्मज्ञानमासीदित्यर्थः । इन्द्रस्य छायात्मग्रहणे देवान्प्राप्तस्यैव मार्गमध्ये दोषदर्शनवद्विरोचनस्यासुरान्प्राप्तस्या-
ध्वनि देहात्मदर्शनं दोषदर्शनं च न प्रवृत्तमित्याह—नापीति । दृष्टान्तमुक्त्वा दार्ष्टान्तिकमाह—तद्वदेवेति । विद्या-
ग्रहणोपयिकस्य सामर्थ्यस्य प्रतिबन्धभूतो यो रागादिदोषस्तदल्पत्वापेक्षामिन्द्रस्य च्छायायामात्मग्रहणमित्युक्तं व्यक्ती-
करोति—इन्द्र इति । यथोक्तदोषभूयत्वापेक्षं गृह्णतो विरोचनस्याभिप्राय दृष्टान्तेन दर्शयति—यथेत्यादिना । उक्तमर्थं
बृहदारण्यकश्रुत्यवष्टम्भेन स्पष्टयति—स्वचित्तेति । देवान्मनुष्यान्सुराश्च प्रजापतिना दकारोपदेशे साधारण्येन कृते
तेषां तदोयश्रवणे तुल्येऽपि तदर्थविशेषावधारण स्वचित्तगुणदोषवशादेव बृहदारण्यके स्थापितं तथेहापीत्यर्थः । तत्र
वा कथं तुल्येऽपि श्रवणेऽर्थविशेषबुद्धिस्तत्ताऽह—दाम्यतेति । अदान्ता हि वय स्वभावतस्तेन दाम्यतेत्यस्मान्प्रति
पितोक्तवानिति देवानां मतिराविरासीत् । स्वभावतो लुब्धा वय तेन दत्तेत्यस्मान्प्रत्युक्तवान्पितेति मनुष्याणां
बुद्धिरासीत् । मुकूरा हि वयं स्वभावतस्तेन दयध्वमित्यस्मान्प्रति प्रजापतिरुचिवाहित्यदुराणां प्रतिपत्तिर्बभूव । तदेवं
दकारमात्रश्रवणादात्मचित्तानुरोधेन विचित्रा तेषां मनीषा प्रवृत्ता तथेन्द्रविरोचनयोःरपि भविष्यतीत्यर्थः । अथेन्द्र-
विरोचनयोर्गुक्तिदर्शानविशेषादर्शप्रतिपत्तेरप्यविशेषः स्यादिति चेन्नेत्याह—निमित्तान्यपीति । युक्तिदर्शानान्यपि
स्वचित्तगुणदोषाल्पत्वबहुत्वापेक्षाप्यतस्तयोस्तदपेक्षं प्रतिपत्तिवैषम्यमविरुद्धमित्यर्थः ॥ २ ॥

३०

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

अभिप्रायः पूर्वमेव वर्णितः । तत्र मन्यन्त इति । व्याख्यातारः परिहारं मन्यन्त इत्यर्थः । बुद्धचेति । आगमापयित्व-
बुद्धचेत्यर्थः, श्रुततयेति पाठे मुख्यतयेत्यर्थः । इतर इति । विरोचनः श्रुत्यर्थं छायात्मानं हित्वा लक्षणया तस्मिन्नि-
देहं जग्राहेत्यन्वयः, तद्वदित्यनन्तरं इतिशब्दोऽध्याहार्यः । ननु य एपोऽसिणीति शब्दश्रवणे तुल्ये कुतो देहच्छायात्म-
रूपमिन्नार्थज्ञानमत आह—स्वचित्तेति । त्रयाः प्राजापत्या इति ब्राह्मणे काश्वगाखाया देवानां मनुष्याणा असुराणां
च प्रजापतौ ब्रह्मचर्यं वसतां द इति प्रजापतिना उक्तदकारमात्रश्रवणादेव सार्विककृतया दमस्वभावानां देवानां
स्वस्वभावानुसारेण दमः कर्तव्य इति प्रजापतिनोक्तमिति अर्थविधारणमासीत् । रजः प्रधानतया प्रवृत्तिस्वभावानां
मनुष्याणां रजः कार्यप्रवृत्तिरूपदानं कर्तव्यमिति । तमः प्रधानतया हिंसास्वभावाना हिंसाकर्तव्यताविष्यनुपपत्तेः
प्राणिषु दयां कुर्वतेति प्रजापतिनोक्तमिति अर्थविधारणमासीदिति स्थापितमित्याह—स्थापितमिति । ननु एष आत्मेति

३५

एवमेवैष मधवन्निति होवाचैतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि वसापराणि
द्वात्रिंशत् वर्षाणीति स हापराणि द्वात्रिंशत् वर्षाण्युवास तस्मै होवाच ॥ ३ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य नवमः खण्डः

य एष स्वप्ने महीयमानश्चरत्येष आत्मेति होवाचैतदमृतमभयमेतद्दृष्ट्वेति स ह
शान्तहृदयः प्रवव्राज स हाप्राप्यैव देवानेतद्भूयं ददर्श तद्यद्यपीदं शरीरमन्धं
भवत्यनन्धः स भवति यदि स्नामसनामो नैवैषोऽस्य दोषेण दुष्यति ॥ १ ॥

एवमेवैष मधवन्सम्यक्त्वयाऽवगतं न च्छायात्मेत्युवाच प्रजापतिर्यो मयोक्त आत्मा प्रकृत एतमेवाऽऽस्मानं
तु ते भूयः पूर्वं व्याख्यातमप्यनुव्याख्यास्यामि । यस्मात्सकृद्वाख्यातं दोषरहितानामवधारणविषयं प्राप्तमपि
नाग्रहीरतः केनचिद्दोषेण प्रतिबद्धग्रहणसामर्थ्येऽत्रमतस्तत्क्षणाय वसापराणि द्वात्रिंशत् वर्षाणीत्युक्त्वा तथोषितवते
१० क्षपितदोषाय तस्मै होवाच ॥ ३ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य नवमः खण्डः

य आत्माऽऽहृतपाप्मादिलक्षणो य एषोऽक्षिणीत्यादिना व्याख्यात एष सः । कोऽसौ । यः स्वप्ने महीयमानः
स्यादितिः पूज्यमानश्चरत्यनेकविधान्स्वप्नभोगाननुभवतीत्यर्थः । एष आत्मेति होवाचेत्यादि समानम् । स ह वैमुक्त
इन्द्रः शान्तहृदयः प्रवव्राज । स हाप्राप्येव देवान्पूर्ववदास्मिन्नप्यात्मनि भय ददर्श । कथम् । तदिदं शरीरं यद्यप्यन्धं
१५ भवति स्वप्नात्मा योऽनन्धः स भवति । यदि स्नामसिदं शरीरमस्नामश्च स भवति नैवैव स्वप्नात्माऽस्य देहस्य
दोषेण दुष्यति ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटीका

इन्द्राभिप्रायं बुद्ध्वा प्रजापतिरनुमोदितवानित्युक्तमिदानीमनुमोदनवाक्यं व्याकरोति—एवमेवेति । इन्द्राभि-
प्रायविषय एषशब्दः । अनुव्याख्यास्यामीत्युक्तं श्रुत्वा श्रोतुकाममुपगतमिन्द्रं प्रत्याह—यस्मादिति ॥ ३ ॥

२०

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य नवमः खण्डः

पूर्वं च्छायात्मदर्शनवदित्यर्थः । अस्मिन्नप्यात्मनीति स्वप्न हशोत्यर्थः । छायात्मनः शरीरानुविधायित्वयश्च
स्वप्नदृशस्तदनुविधायित्वं तथा च कथं पूर्ववद्दोषदर्शनमित्याशङ्क्य परिहरति—कथमित्यादिना ॥ १ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

छायात्मपरा मशंकैतच्छब्दविरोधादमृताभयत्वादीना च देहे अस्मिन्नानीलानीलस्वप्नदृष्टान्तमात्रात्कथं देहग्रहणं
२५ विरोचनस्येत्याशङ्क्य शब्दार्थविधारणनिमित्तानां मध्ये स्वबुद्धिस्थार्थविधारणानुगुणानामेव सहकारित्वं इतरेषान्तु
श्रुतिलिङ्गादीना कथाचिन्नयनमिति बुद्धिर्भवतीत्याह—निमित्तानीति । यो मयोक्त इति चक्षुषि सन्निहितो
ब्रष्टेत्यर्थः ॥ २ ॥

व्याख्यास्यामीति । देहच्छायात्मव्यतिरेकप्रदर्शनपूर्वकमित्यर्थः । स्वनेपोदिष्टात्मनः स्वप्नदृष्टत्वे अभिहिते
उक्तमननवृत्तिर्निवृत्त्यति, छायात्मनः स्वप्ने अभावेन पुनरात्मन तदव्यतिरेकसिद्धेरिति भावः ॥ ३ ॥

३०

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्य नवमः खण्डः

य एष स्वप्ने इत्यत्र एतच्छब्दार्थमाह—य आत्मेति । कोऽसौ यः स्वप्न इत्युत्तरभाष्यपाठं प्रामाणिकः ।
य एष इत्येतच्छब्दयुक्तपाठस्तु प्रामादिक एतच्छब्दस्य पूर्वमेव व्याख्यातत्वादिति । चरतेर्गत्यर्थस्य इह ज्ञानार्थ-
त्वमाह—अनेकविधेति । व्यवहितान्धयेन तत्, यद्यपीदं शरीरमिति वाक्यं योजयति—तद्विधमिति । सशब्दार्थमाह-
स्वप्नात्मेति । स्वप्नात्मा यस्सोऽनन्ध इत्यन्वयः ॥ १ ॥

न वधेनास्य हन्यते नास्य साम्येण सामो घ्नन्ति त्वेवैनं विच्छाद्यन्तीवा-
प्रियवृत्तेव भवत्ययि रोदितीव नाहमत्र भोग्यं पश्यामोति ॥ २ ॥

स समित्पाणिः पुनरेयाय तूह प्रजापतिरुवाच मध्वन्यच्छान्तहृदयः
प्राजाजीः किमिच्छन्पुनरागम इति स होवाच तद्यद्यपीदं भगवः शरीरमन्वं
भवत्यनन्धः स भवति यदि साममसामो नैवैषोऽस्य दोषेण दुष्यति ॥ ३ ॥

नाप्यस्य वधेन स हन्यते छायात्मन्न चास्य साम्येण त्वामः स्वप्नात्मा भवति । यद्यथायादावागम-
मात्रेणोपन्यस्तं नास्य जरयैतज्जीयतीत्यादि तदिह न्यायेनोपपादयितुमुपन्यस्तम् । न तावदयं छायात्मवद्देहदोषोक्तः
किंतु घ्नन्ति त्वेवैनम् । एवशब्द इवायं । घ्नन्तीवेन केचनेति द्रष्टव्यम् । न तु घ्नन्त्येवेति । उत्तरेषु सर्वेष्विवशब्द-
दर्शनात् । नास्य वधेन हन्यत इति विशेषणाद्घ्नन्ति त्वेवेति चेन्नैवम् । प्रजापतिं प्रमाणोक्तुर्वतोऽनुवादिवादिवापादाना-
नुपपत्तेः । एतदमृतमित्येतत्प्रजापतिवचनं कथं भूया कुर्यादिन्द्रस्तं प्रमाणोक्तुर्वन् ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

न्यायेन त्वन्यव्यतिरेकेण एतद्देहाभिमाने हि सत्येतद्देहवर्मस्संसृज्यत इव द्रष्टा स्वप्ने एतद्देहाभिमानो-
परमे न संसृज्यत इति देहादात्म्याभावात् देहदोषेण न लिप्यत इत्येकदेशविज्ञानमिन्द्रस्याभ्यनुज्ञाय भयदर्शनं
व्याचष्टे—न तावदयमित्यादिना । अस्य देहस्य वधेन न हन्यत इति विशेषणात् स्वल्पायात् एव मध्वनतोऽभिप्रेतः ।

आनन्दगिरिटीका

साम्येण चक्षुरादिगतानवरतसलिलगलनविषयत्वेनेति यावत् । देहदोषेणाऽऽपनो न दोषो भवतीति प्रागेवोक्तं
तस्मिन्मर्थेहि पुनरुच्यतेज्ज आह—यदध्यायादाविति । न्यायोऽन्यव्यतिरेकाख्यः । एतद्देहाभिमाने हि सत्येव
वेधमेषं संसृज्यत इव द्रष्टा स्वप्ने त्वेतद्देहाभिमानाभावात् तेन संसृज्यत इत्याह—तदिहेति । स्वप्नद्रष्टा चेद्देह-
दोषेण न युज्यते कथं तर्हि तस्मिन्दोषदर्शनमित्याशङ्क्याऽऽह—न तावदिति । किमित्येवकारो यथाश्रुतो न व्याख्यायते
तत्राऽऽह—न त्विति । इति शब्दो द्रष्टव्यमित्यनेन सबध्यते । देहस्य वधेन नायं हन्यत इति विशेषणात्स्वतो वधः ३०
स्वप्नहृशो नियमतो विवक्षितः कस्मादेवशब्दो न यथाश्रुत एवेति शङ्कते—नास्येति । किमयं प्रजापतिमासमनाप्तं
वा मन्यते ? यस्मान्नाप बुध्यते न तर्हि त प्रत्युपगतिरिन्द्रस्य विद्याग्रहणार्थं स भवतीति मत्वाऽऽह—नैवमिति ।
विकल्पान्तरं प्रत्याह—प्रजापतिमिति । न स्वतो हननं स्वप्नहृशो विवक्षितमिन्द्रस्येति शेषः । उक्तमेव स्फोरयति—
एतदिति ।

अभिनवनाटायणानन्दैन्द्रसरस्वतीटीका

नाप्यस्य वधेनेति । तदानीं जाग्रद्देहाभावेऽपि स्वप्नात्मनो विद्यमानत्वादित्यर्थः । नास्य जरयैतज्जीयति
इति देहनाशाधीननाशाभावस्य अध्यायादावेवोक्तत्वेन पुनर्हाक निराकरोति—यदिति । न्यायश्च स्वप्ने स्थूलदेहा-
भावेऽपि आत्मनस्सत्त्वादित्युक्त एवेति भावः । पूर्ववाक्यार्थानुवादपूर्वकं छायात्मवैकल्यम् । घ्नन्ति त्विति तुशब्दार्थ-
माह—न तावदिति । तावच्छब्दो यद्यपीत्यर्थः । देहवधेन न हन्यत इति वचनात् प्रकारान्तरेण वयोऽस्तोति
विशेषणात् प्रतीतिरेवकारो मुख्य एवास्त्विति शङ्कते—नास्येति । छायात्मनि उक्तदोषाभावप्रतिपादनपरत्वात्- ३०
द्वान्यस्य प्रकारान्तरेण वधसद्भावप्रतिपादनपरत्वे च वाक्यभेदप्रसङ्गात् । एवं त्वेव त इति वक्ष्यमाणपद्यपि
स्वप्नात्मनस्सुषुप्ते अनुकर्षणाच्च स्वप्ने वधे तदनुपपत्तेरेवकार इवार्थ एवेत्याह—नेति । किञ्च प्रजापतिनोका-
मृताभयत्वसर्वलोकसर्वकामासिर्विरोधापत्तेः अन्यथा प्रजापतौ भूवादिवादिवारोपापत्तेश्च नैवमित्याह—प्रजापति-
मिति । अनृतवादित्वानुपपत्तिरिति पाठे प्रजापतिनोके अमृतत्ववचने अनृतत्ववादित्वानुपपत्तिरित्यर्थः । उक्तमेव
व्यक्तीकरोति—एतदमृतमिति । छायापुरुषे अमृताभयत्वाद्दयुक्तावपि अस्यैव शरीरस्य नाशमन्वेष नश्यतीति ३५

न वधेनास्य हन्यते नास्य स्नाम्येण स्नामो धनन्ति त्वेवैनं विच्छादयन्तीवा-
प्रियवेत्तेव भवत्यपि रोदितोव नाहमत्र भोग्यं पदयामीत्येवमेवैष
मधवन्निति होवाचैतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि वसापराणि
द्वात्रिंशत् वर्षाणीति स हापराणि द्वात्रिंशत् वर्षाण्युवास तस्मै होवाच ॥ ४ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य दशमः खण्डः

५

ननु च्छायापुरुषे प्रजापतिनोक्तेऽस्य शरीरस्य नाशमन्वेव नश्यतीति दोषमभ्यधात्तत्रेहापि स्यात् । नैवम् ।
कस्मात् । य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत इति न च्छायात्मा प्रजापतिनोक्त इति मन्यते मधवान् । कथम् । अपहृत-
पाप्मादिलक्षणे पृष्टे यदि च्छायात्मा प्रजापतिनोक्त इति मन्यते तदा कथं प्रजापतिं प्रमाणोक्त्यु पुनः श्वपण्य
समित्प्राणिर्यच्छेत् । जगाम च । तस्मान्न च्छायात्मा प्रजापतिनोक्त इति मन्यते । तथा च व्याख्यातं द्रष्टाऽक्षिणि
दृश्यत इति । तथा विच्छादयन्तीव विद्रावयन्तीव तथा च पुत्रादिमरणनिमित्तमप्रियवेत्तेव भवति । अपि च स्वयमपि १०
रोदितोव । नन्वप्रियं वेत्स्येव कथं वेत्तेवेति । उच्यते—न अमृताभयत्ववचनानुपपत्तेः । ध्यायतीवेति च श्रुत्स्मृतात् ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तस्मादेवकारो यथाश्रुतार्थ एवेति न मन्तव्यमित्याह—नैवमिति । वेदितृत्वं विकारश्चेदमृतत्वं न स्यात् क्षीरादि-

आनन्वगिरिटीका

दृष्टान्तेन शङ्कते—नन्विति । दृष्टान्तं विघटयति—नैवमिति । तद्विघटनप्रकारं प्रस्तुपूर्वकं प्रकटयति— १५
कस्मादित्यादिना । एतदेवाऽऽकाङ्क्षापूर्वकं प्रपञ्चयति—कथमित्यादिना । अयेन्द्रो दृश्यत इति श्रुत्यर्थं गृहीत्वा
छायात्मानमेव गृहीतवानित्युक्तं कथमिदानीमन्यथोच्यते तत्राऽह—तथेति । यथेदं वाक्यमक्षुपलक्षितद्रष्टृप तथा
प्रागेव व्याख्यातं न तु स्वप्नद्रष्टरि च्छायात्मनोव स्पष्टा विनाशादृष्टिरित्यर्थः । यथा तदुपगम्य स्वप्नद्रष्टारं धन्तीव
तथेति यावत् । इवशब्दमाक्षिपति—नन्विति । वेत्तृत्वं विकारश्चेदमृतत्वं न स्यान्मृदादिवाहनाशित्वप्रसङ्गात्तस्मादिव-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसत्त्वतीटीका

२०

नाशोक्तेः प्रजापतेरप्रमाणीकरणमिष्टमिति शङ्कते—नन्विति । यद्यपि प्रथमं विरोचनेन सह इन्द्रेण छायात्मा
प्रजापतिनोक्त इति गृहीतं, तथापि मार्गमध्ये अमृताभयत्वादिपूर्वोत्तरप्रजापतिवाक्यसन्दर्भं पर्यालोचयन् न छायात्मा
प्रजापतिनोक्तः, किन्तु अन्य एवात्मा उक्तलक्षण उपदिष्ट इति निश्चित्य तत्स्वरूपविशेषबुभुत्सया पूर्वं स्वेन गृहीत-
छायात्मनि दोषमाविष्कृतवान् । अतो न प्रजापतेरप्रमाणीकरणं इन्द्रस्येष्टं, तथात्वे पुनः प्रजापतिसमीपगमनानु-
पपत्तेरिति परिहरति—नैवमिति । प्रजापतिना छायात्मानुक्तौ य एषोऽक्षिणि दृश्यत इति प्रत्यक्षत्वोक्तिः । कथमित्यत २५
आह— तथापि चेति । यथा प्रत्यक्षापत्तिः तथा व्याख्यातं चेत्यन्वयः । ननु यथा प्रथमपययि छायात्मनोऽन्यः
प्रजापतिनोक्तः, तथैवेन्द्रेणापि अमृताभयत्वादिबचनान्निश्चितमिति प्रथमं स्वगृहीते च्छायात्मनि विनाशित्वोक्तावपि
न प्रजापतेः । मृषावादित्वं, एवमिहापि स्वप्नपुरुषादन्यस्यैव महीयमानत्वेन गृहीते स्वप्नपुरुषे हननाभिधानस्य
मुख्यत्वेऽपि न प्रजापतेः मृषावादित्वमिति चेन्न । इहान्यस्य प्रजापतिनानभिधानात्, एवं त्वेव त इति स्वप्न-
द्रष्टुरेव सुषुप्ते अनुकर्षणात् । इन्द्रस्यापि पूर्ववाक्येन एवं त्वेव त इति स्वप्नद्रष्टुः जाग्रदद्रष्टृभेदं श्रुतवत् अन्योक्तिः ३०
निश्चयानुपपत्तेः, तस्यैव जाग्रदद्रष्टृभेदात् । अतोऽमृताभयत्वेनोक्ते तस्मिन्परमार्थतो हननाभिधानं वचुरप्रामाण्या-
पादकमेव । किञ्च तस्य परमार्थतो हननाभिधानं योऽहं स्वप्ने हस्तिपनमद्राक्षं सोऽहं जायमीति प्रत्यभिज्ञानतः
इन्द्रस्य विच्छेदं स्वाप्निकस्य नाशे तदनुपपत्तेः । अतः अमृतादिबधमेके द्रष्टरि प्रातीतिक हननादिदोष पश्यतस्तत्रिा-
करणबुभुत्स्यैव तथाविधदोषाविष्करणमिन्द्रस्य । अत एव वकापि तद्दोषरहितं सुमिस्थानं वक्ष्यतीति न वि-
दवन्निति । मरणनिमित्तमिति क्रियाविशेषणम्, तत्र मृतत्वविरोधात् हननादेरवस्तुत्वेऽपि वेदनरोदनकर्तृत्व सत्य- ३५
मेवास्तु, बाधकाभावात्, अत इवकारानुपपत्तिरिति शङ्कते—नन्विति । श्रुतेरनतिशङ्क्यत्वाच्चैतवकारेणैव तस्य

तद्यत्रैतत्सुप्तः समस्तः संप्रसन्नः स्वप्नं न विजानात्येष आत्मेति होवा-
चैतदमृतमभयमेतद्ब्रह्मेति स ह शान्तहृदयः प्रवव्राज स हाप्राप्यैव

ननु प्रत्यक्षविरोध इति चेत् । न । शरीरात्मत्वप्रत्यक्षवद्भ्रान्तिसंभवात् । 'तिष्ठतु तावदप्रियवेत्तेव न वेति । नाहमत्र
भोगं पश्यामि । स्वप्नात्मज्ञानेऽपीष्टं फल नोपलभ इत्यभिप्रायः । एवमेवैव तवाभिप्रायेणेति वाक्यशेषः । आत्मनो-
ऽमृताभयगुणवत्त्वस्याभिप्रेतत्वात् । द्विरुक्तमपि न्यायतो मया यथावन्नावधारयति । तस्मात्पूर्ववदस्याद्यापि प्रतिबन्ध- ५
कारणमस्तीति मन्वानस्तत्क्षणाय वसापराणि द्वात्रिंशत् वर्षाणि ब्रह्मचर्यमित्यादिवेशे प्रजापतिः । तथोचितवते
क्षपितकल्मषायाऽऽह ॥ २-३-४ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य दशमः खण्डः

पूर्ववदेतं त्वेव त इत्याद्युक्त्वा तद्यत्रैतत्सुप्त इत्यादि व्याख्यातं वाक्यम् । अक्षिणि धो द्रष्टा स्वप्ने च महोय-
मानश्चरति स एष सुप्तः समस्तः संप्रसन्नः स्वप्नं न विजानात्येष आत्मेति होवाचैतदमृतमभयमेतद्ब्रह्मेति स्वाभि- १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

ब्रह्मिनाशिवप्रमङ्गादतो वेत्तीवेतिव्याख्यानं युक्तमित्याह—नामृतेति । अहं वेच्चीति क्रियाश्रयत्वप्रत्यक्षविरोधादिव
शब्दप्रक्षेपेण व्याख्या न युक्तेति शङ्कतेऽप्यासादपि प्रत्यक्षोपपत्तौ न विकारित्वं सिध्यतीत्याह—न शरीरेति ।
विषयेब्रह्मभावे आध्यात्मिकमप्यप्रियवेत्तृत्वादिक नास्त्युद्देश्यगतं हि तदस्तत्स्वदिभ्रमप्रायेणाप्रियवेत्तेव न मदभिप्रायेण ।
तत्र हेतुरात्मनो अमृताभयगुणवत्त्वस्येति ॥ २-३-४ ॥ १५

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यामष्टमाध्यायस्य दशमः खण्डः

दानन्दगिरिटीका

शब्दे युक्त इत्युत्तरमाह—उच्यत इति । अहं वेच्चीतिविक्रियाश्रयत्वप्रत्यक्षविरोधादिवशब्दो न युक्त इति शङ्कते—
नन्विति । अध्यासादपि प्रत्यक्षोपपत्तौ विकारित्वं सिध्यतीति परिहरति—नेत्यादिना । नाहमित्यादि वाक्यमव-
तारयति—तिष्ठत्विति । न वेत्त्यप्रियेत्तैव भवतीत्यर्थः । इष्टं सर्वलोककामावाप्तिलक्षणं विषये ब्रह्मभावेनाऽऽध्यात्मिक- २०
मप्यप्रियवेत्तृत्वादिकमस्ति तत्पुनरुद्देशेऽप्यागतमतस्त्वदिभ्रमप्रायेणाप्रियवेत्तेव स्वप्नद्रष्टा न तु मदभिप्रायेणेति
विशिनष्टि—सवेति । तत्र हेतुमाह—आत्मन इति । वसापराणोत्यादिवाक्यतात्पर्यमाह—द्विरुक्तमपीति । तथा
प्रजापतिवाक्यानुसारेणेति यावत् ॥ २-४ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य दशमः खण्डः

यथा पूर्वमेत त्वेव त इत्याद्युक्त्वा य एष स्वप्ने महीयमान इत्याद्युक्तं तथेहाप्येतं त्वेवेत्युक्त्वा तद्यत्रैतदित्याह २५
विशिष्टाधिकारिणे प्रजापतिरिति योजना । व्याख्यातस्यैव वाक्यस्यार्थं संक्षिप्य दर्शयति—अक्षिणीति । तत्रापि

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

मृषालं सिध्यतीति दूषयति—नेति । कर्तृत्वे विकारापत्तेरमृतत्वोक्तिरपि तस्य बाधिकेत्याह—अमृतेति । श्रुत्यन्तरे
बुद्धिकर्तृत्वस्य आत्मन्यारोपितत्वोक्त्यापि तस्य मृषालमित्याह—ध्यायतीवेति । प्रत्यक्षविरोधाच्छ्रुतेरन्यपरत्वमिति
शङ्कते—नन्विति । श्रुतेर्नानदोषत्वात्प्रत्यक्षस्य च शरीरात्मप्रत्यक्षे भ्रान्तत्वदर्शनेन अन्यत्रापि तस्य शङ्कितदोषत्वेन ३०
श्रुतिविरोधात् तस्यैव बाध इत्याह—न शरीरेति । अतः श्रीतेवकारत्वात्तस्य मृषालत्वेमेत्युपसंहरति—अत इति ।
तिष्ठतु तावदिति । वादे स्थितमित्यर्थः । बृष्टं फलमिति । श्रुतिदृष्टं सर्वलोकापत्यादिफलमित्यर्थः । ननु केवलस्य
स्वप्नसाक्षिणो दर्शने उक्तफलमस्त्येवेति प्रजापतेः फलाभावोक्त्यङ्गीकरणमयुक्तमित्याह—इन्द्रेण गृहीतविशिष्टा-
त्मदर्शने फलाभावोक्त्यङ्गीकरणं प्रजापतेर्नयुक्तमित्याह—तवाभिप्रायेणेति । अध्याहारे हेतुमाह—आत्मनोऽमृतेति ।
प्रजापतेरमृतात्वादियुणवत्त्वस्य अभिप्रेतत्वात्स्वाभिप्रायेणोक्तं फलमस्तीत्यर्थः । उक्त्येत्यस्य आर्हाति पूर्वैण सम्बन्धः । ३५

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्य दशमः खण्डः

व्याख्यातमिति । नाडोखण्ड इत्यर्थः, अक्षिणीत्यादिना प्रकृतमाकृष्य तस्य सुषुप्तौ साक्ष्यभेदमाह—

१ विषयविशिष्टज्ञानस्य मिथ्यात्वमेत्यर्थः विषयं हित्वा शुद्धज्ञानस्य सत्यत्वेऽपि न दोषः अभ्युपेत्याह—तिष्ठत्विति ।

देवानेतद्भ्रूयं ददर्शनाह खल्वयमेव संप्रत्यात्मानं जानान्ययमहमस्मीति नो
एवमानि भूतानि विनाशमेवापीतो भवति नाहमत्र भोग्यं पश्यामीति ॥ १ ॥

ससमित्पाणिः पुनरेयायत् ह प्रजापतिरुवाच मधवन्पञ्चान्तहृदयः प्रात्राजीः किमिच्छन्पुन-
रागम इति स होवाच नाह खल्वयं भगव एव संप्रत्यात्मानं जानात्ययमहमस्मीति

नो एवमानि भूतानि विनाशमेवापीतो भवति नाहमत्र भोग्यं पश्यामीति ॥ २ ॥

एवमेवैष मधवन्निति होवाचैतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि नो एवान्य-
त्रैतस्माद्दशापराणि पञ्च वर्षाणीति स हापराणि पञ्च वर्षाण्युवाच स तान्येकशतं
संपिदुरेतत्तद्यदाहुरेकशतं ह वै वर्षाणि मधवान्प्रजापतौ ब्रह्मचर्यमुवाच तस्मै होवाच ॥ ३ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

०१ प्रेतमेव । मधवास्तत्रापि दोषं ददर्श । कथम् । नाह नैव सुषुप्तस्योऽप्यात्मा खल्वयं संप्रति सत्यगिदानो चाऽऽत्मानं
जानाति नैवं जानाति । कथम् । अयमहमस्मीति नो एवमानि भूतानि चेति । यथा जाग्रति स्वप्ने वा । अतो
विनाशमेव । विनाशमिवेति पूर्ववद्दृष्टव्यम् । अपीतोऽपिगतो भवति, विन्दे इव भवतोऽपिप्रियायः । ज्ञाने हि सति
ज्ञातुः सद्भावोऽवगम्यते नासति ज्ञाने । न च सुषुप्तस्य ज्ञानं दृश्यतेऽतो विन्दे इवेत्यभिप्रायः न तु विनाशमेवाऽऽत्मनो
मन्यतेऽमृताभयवचनस्य प्रामाण्यमिच्छन् ॥ १-२ ॥

१५ पूर्ववदेवमेवेत्युक्त्वा यो मयोक्तस्त्रिभिः पर्यायेस्तमेवैतं नो एवान्यत्रैतस्मादात्मनोऽप्य कंचन किं तर्ह्येतमेव
व्याख्यास्यामि । स्वल्पस्तु दोषस्तवावशिष्टस्तत्क्षपणाय वसापराभ्यन्यानि पञ्च वर्षाण्युक्तः स तथा चकार । तस्मै

आनन्दागिरीटीका

सुषुप्तदर्शनेऽपीत्यर्थः । तदेव दोषदर्शनं प्रश्नद्वारा स्फोरयति—कथमित्यादिना । स्वात्मानं न जानातीत्युक्तमेवाऽऽ-
काङ्क्षाद्वारेणाभिनयति—कथमिति । तत्र वैधर्म्यदृष्टान्तमाह—यथेति । स्वपरविवेकाभावे दोषमाह—अत इति ।

२० ध्वन्ति त्वेवेत्यत्रोक्तं लक्षयति—पूर्ववदिति । कुतो ज्ञानाभावमात्रेण विनष्टत्वमित्याशङ्क्योक्तमभिप्रायं स्पष्टयति—
ज्ञाने हीति । एवकारो यथाश्रुत एव किं न स्यादित्याशङ्क्याऽह—न त्विति ॥ १-२ ॥

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

स एष इति । सुप्त इत्यादिपदद्वयनिष्पन्नमर्थमाह—सुषुप्त इति । योऽक्षिणं च स्वप्ने दर्शितः स एष सुप्त, यश्च सुषुप्त स
एष आत्मेति अन्वयोऽत्र दर्शितः । अत्रापि प्रजापतिना द्रष्टा साक्ष्येव विवक्षितं, न सोपाधिकं इत्याह—स्वेति । स्वाभि-

२५ प्रेतमेव उवाचेति पूर्वोणान्वयः । मधवान् स्वीकृत्यानन्तरं सोपाधिकं गृहीत्वेति शेषः, नाहेत्यत्र आहेत्यस्य एवकारार्थ-
माह—नै वेति । पूर्ववदिति । ध्वन्ति त्वेवैनमित्यत्रेवेत्यर्थः । विनाशोऽपेक्षाया हेतुमाह—ज्ञाने हि सतीति । पूर्वव-
दित्युक्तं व्यक्तीकरोति—न त्विति । वचनस्येति । प्रजापतिवचनस्येत्यर्थः ॥ १-२ ॥

इन्द्राभिप्रायेणेव अत्राप्येवमेवेति दोषाङ्गीकरणं न स्वाभिप्रायेणेत्यत आह—पूर्ववदिति । उक्तत्वेत्यस्य
पञ्चवर्षाण्युक्त्याहूतेन आहेत्यनेन सम्बन्धः । एतं त्वेव त इति वाक्य व्याचष्टे—यो मयोक्त इति । स्थानत्रयेऽपि

३० अक्षयादित्तदुपाध्म्युपलक्षितं एक एवात्मा मयोक्तः, त्वया तु तत्तदुपाधिवैशिष्ट्यं गृहीत्वा तत्तदुपाधिधर्माध्यारोपणेन
आत्मनि दोषस्त्वोदितः । अतः पर एतमेवात्मानं सर्वोपाधिनिरासेन उपाधितोऽपि भेदरहितं उपाधिधर्मानास्कन्दितं
वक्ष्यामि ततः पूर्ववत् भ्रमो न भविष्यति इति वक्तुं नो एवान्यत्रैतस्मादिति वाक्यम् । तत्र त्रल्लप्रत्यय द्वितीयार्थ-

मङ्गीकृत्य व्याचष्टे—नो एवेत्यादिना । अन्यमिति उपाधितोऽपीति शेषः । जाग्रत्स्वप्नयो मित्थ्याज्ञानावाहुल्यात्-
द्विवेकहेतुनित्तदुपाध्यायं द्वात्रिंशद्वर्षं ब्रह्मचर्यमुपदिष्टं, सुप्ते तु मित्थ्याज्ञानाभावात्पञ्चवर्षब्रह्मचर्येण सुप्ते विश्वमाना-
२५ ज्ञानतो विवेकसम्भवमिप्रत्यय पञ्चवर्षाण्येवालाभमित्यभिप्रेत्याह—स्वल्प इति । उवासेत्यस्य तस्मै होवाचेत्यनेन व्यव-
हितेन अन्वयं वदन्नाख्यायिकारूपं श्रुतवाक्यं पुरयति—तथा चकार तस्मा इति ।

मघवन्मर्त्यं वा इदं शरीरमात्तं मृत्युना तदस्यामृतस्याश्नरीरस्या-
ऽऽत्मनोऽधिष्ठानमात्तो वै सशरीरः प्रियाप्रियाभ्यां न वै सशरीरस्य सतः
प्रियाप्रिययोरपहतिरस्त्यशरीरं वाव सन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशतः ॥ १ ॥

मृदितकषायादिदोषाय स्थानत्रयदोषसंवेधरहितमात्मनः स्वरूपभूतपाप्मत्वाद्विलक्षणं मघवते तस्मै होवाच । तान्येके
शतं वर्षाणि संपेदुः संपत्नानि बभूवुः । यदाहुर्लोकं शिष्टा एकशतं ह वै वर्षाणि मघवान्प्रजापतौ ब्रह्मचर्यमुवासेति ।
तदेतद्द्वान्त्रिंशत्मित्यादिना दशितमित्याख्यायिकातोऽपसृत्य श्रुत्योच्यते । एवं किलैतद्विद्वत्त्वादपि पुस्तारमिन्द्रेणापि
महता यत्नेनैकोत्तरदर्शनात्कृतायासेन प्राप्तमात्मज्ञानमतो नातः परं पुरुषार्थान्तरमस्तीत्यात्मज्ञानं स्तीति ॥ ३ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य एकादशः खण्डः

मघवन्मर्त्यं वै मरणधर्मादं शरीरम् । यन्मन्यसेऽध्याघाराद्विलक्षणः संप्रसादलक्षण आत्मा मयोक्तो विनाश-
मेवापीतो भवतीति । शृणु तत्र कारणम् । यदिदं शरीरं वै यत्पश्यसि तदेतन्मर्त्यं विनाशि । तच्चाऽऽत्तं मृत्युना १०

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

अशरीरं तुरीयमात्मानमुपदेष्टुं शरीरं तावन्नन्दति—मघवन्मर्त्यमित्यादिना । यच्च मन्यसे सुबुधे संप्रसाद
आत्मा विनाशमेवापीतो भवतीति । शृणु तत्र विनाशभ्रमकारणं सशरीरो हि विशेषविज्ञानवान्भवति । अशरीरस्य

आनन्दगिरिटीका

पूर्ववद्ब्रह्मचर्यदिवशाभावे हेतुमाह—स्वल्पस्त्विति । आख्यायिकातोऽपसृत्य श्रुतिरस्मभ्यं किमर्थमित्यमुपदि- १५
शतीत्याशङ्क्याऽऽह—एवमिति ॥ ३ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायाष्टमाध्यायस्यैकादशः खण्डः

कार्यकारणपरिवेष्टितौ विश्वतैजसावुक्तौ कारणमात्रबद्धश्च प्राप्तो व्याख्यातः संप्रत्यशरीरं तुरीयमुपदेष्टुं
सशरीरतां नन्दति—मघवन्निति । शरीरखदात्मनोऽपि विनाशित्वमवस्थाविशेषे दशितमित्याशङ्क्याऽऽह—यन्म- २०
न्यस इति । सशरीरो विशेषविज्ञानवान्भवत्यशरीरस्य तु विशेषविज्ञानाभावाद्दिनाशभ्रमो न पुनरसौ वस्तुतो विन-
श्यति स्वेन रूपेणाभिनियद्यत इति संप्रसादस्याविनाशित्ववचनादित्यभिप्रेत्य कारणमेव स्पष्टयन्नक्षराणि व्याचष्टे—
यदिवमित्यादिना । ननु मर्त्यमित्येतावतैव मृत्युव्याप्तत्वे शरीरस्य सिद्धे किमित्यात्तं मृत्युनेति पुनरुच्यते तत्राऽऽह—

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

इदानीमाख्यायिकातोऽपसृत्य तानीत्यादिश्रुतिवाक्यं व्याचष्टे—तानीति । एकशतं ह वै वर्षाणि मघवान्
ब्रह्मचर्यमुवासेति यदाह । तदेतद्यत्ती ह द्वान्त्रिंशत्मित्यादिना पर्यायचतुष्टयेन दशितमिति श्रुतेरन्वयमाह—यदाहुर्लोकं २५
इत्यादिना । उवासेतीत्यनन्तरं भाष्ये तदेतदितिपद द्रष्टव्यम् । आख्यायिकातोऽपसृत्य सर्वेषां वर्षाणां सकलव्यय गणनस्य
प्रयोजनमाह—एवं किलेत्यादिना ॥ ३ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायाष्टमाध्यायस्य एकादशः खण्डः

आत्मानं विनाशित्वादिप्रतीतेरौपाधिकत्वात्, स्वत आत्मा अमृताभयादिरूपवशुद्ध इति वक्तुमुपाधिं दर्श-
यति—मघवन्नित्यादिना । आत्मनो विनाशित्वे शङ्किते शरीरस्य मर्त्यत्वाभिधानं असङ्गतमित्याशङ्क्य उक्त्वाऽऽह— ३०
निराकरणार्थमेव तदभिधानमित्याह—यन्मन्यसे इति । यदिदं शरीरं स्थूल सूक्ष्मं च तदेवं तत्र कारणमित्यन्वयः,

१. “न वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहतिः” इत्यत्र कर्मकृतशरीरवतः इत्यर्थः । तेन मोक्षे कर्मकृत-
शरीरभावः दिव्यशरीरं चानुमत रामानुजोयाना, तत्र, भगवद्गुणसनापि मानसं कर्मैव तेन प्राप्यं ब्राह्म-
लौकिकं शरीरमपि कर्मजन्यमेवेति तदपि मृत्युप्रस्तमेवेति न विनोपः । “अशरीरं वाव सन्तमि”त्यत्र
शरीरसामान्याभाव एव विवक्षितः ।

ग्रस्तं सततमेव । कदाचिदेव त्रियत इति मर्त्यमित्युक्ते न तथा सन्नासो भवति यथा ग्रस्तमेव सदा व्याप्तमेव मृत्यु-
नेत्युक्त इति वैराग्यार्थं विशेष इत्युच्यत आत्तं मृत्युनेति । कथं नाम देहाभिमानतो विरक्तः सन्नित्तं इति ।
शरीरमित्यत्र सहेन्द्रियमनोभिरुच्यते । तच्छरीरभस्य संप्रसादस्य त्रिस्थानतया गम्यमानत्यामृतस्य मरणादिदेहेन्द्रिय-
मनोधर्मवर्जाजस्तस्येतत् । अमृतस्येत्यनेनैवाशरीरत्वे सिद्धे पुनरशरीरस्येति वचनं वाध्वादिबन्सावयवत्वमुक्तिमत्त्वे
५ मा भूतामित्यात्मनः । आत्मनो भोगाधिष्ठानम् । आत्मनो वा सत ईक्षितुस्तेजोबन्नाधिक्रमेणोत्पन्नमधिष्ठानम् ।
जीवरूपेण प्रविश्य सदेवाधितिष्ठत्यस्मिन्निति वाऽधिष्ठानम् ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तु विशेषविज्ञानाभावाद्विनाशप्रमत्तवत् न तु विनश्यति स्वेन रूपेणाभिनिरूप्यत इति प्रतिपाद्यमानं श्रुतिव्युत्तरस्य
तात्पर्याभिधानम् । तच्छरीरमधिष्ठितमनेनेति तदधिष्ठितस्तद्वानुच्यते । कस्तर्हि सम्बन्धश्चारीरात्मनोविवक्षितः

१०

आनन्दगिरिटीका

कदाचिदेवेति । वैराग्यार्थं विशेषवचनमित्युक्तं यत्तदेव वैराग्यं किमर्थमित्याशङ्क्याऽह—कथमिति । निवर्तने विशेष-
वचनं फलवदिति शेषः । तदस्येत्यत्र तच्छब्दार्थमाह—शरीरमित्यत्रेति । मधवन्नित्यादिवाक्यं सप्तमर्थः । त्रिस्था-
नतया जाग्रत्स्वप्नसुषुप्ताख्यस्थानत्रयसंबन्धित्वेनेति यावत् । अमृतत्वं षड्भिवर्जितत्वम् । अशरीरत्व स्वाभाविकसा-
वयवत्वादिराहित्यम् । आत्मनोऽधिष्ठानमित्यत्र भोगेत्यपेक्षितपुराणं कृतम् । भोक्तृभोगायतनं शरीरमिति विशेषणार्थ-
१५ मुक्त्वा तस्यैवार्थान्तरमाह—आत्मनो वेति । अधिष्ठानं जनयितुस्तस्योपलब्धेरधिकरणमिति यावत् । अधिष्ठान-
शब्दस्यार्थान्तरमाह—जीवरूपेणेति ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

तदेव वैशब्दव्याख्यानपूर्वकं शरीरस्य मर्त्यत्वेन साधयति—वै यदिति । विनाशीति, तत्तश्च आत्मनो विशेषविज्ञान-
हेतोः शरीरद्वयस्य सुषुप्ते विनाशे विशेषविज्ञानाभावेन आत्मनि शरीरनाशारोपात्तया प्रतीतेः, न स्वतः तस्य
२० नाश इत्यर्थः । अत्र प्रसङ्गादत्यन्तवैराग्यार्थं शरीरस्य सदा मृत्युग्रस्तत्वमाह—आत्तमिति । मर्त्यमित्युक्ते कदाचिदेव
त्रियत इति प्रतीतिः स्यात् तथा सति यथा ग्रस्तमेव मृत्युनेत्युक्ते सन्नासो भवति, न तथा सन्नासो भवतीत्यन्वयः ।
सन्नासफलमाह—इतीति । उक्तवैराग्यफलमाह—कथं नामेति । अभिमानतो निवर्ततेत्यन्वयः । स्वप्ने स्थूलशरीरा-
भावेऽपि आत्मनि विनाशप्रतीत्यभावेन न तन्मर्त्यत्वेनैव आत्मनि विनाशाशोप इत्याशङ्क्य अत्र शरीरमित्यनेन
लिङ्गशरीरमपि गृह्यत इत्याह—शरीरमितीति । अत्र इन्द्रियमनोभिस्सहितं शरीरं शरीरमित्यनेन शब्देनोच्यत
२५ इत्यन्वयः । मर्त्यस्यापि शरीरस्य तत्स्थत्वे तेन आत्मनि विनाशाशोपो न सिद्धयतीत्याशङ्क्य तदधिष्ठानत्वेन तदुपा-
धित्वमाह—तदित्यादिना । अमृतस्येति देहधर्ममरणराहित्यं ऋण सर्वोपाधिधर्मराहित्यस्यापलक्षणमित्याह—अमृत-
स्येति । तदुक्तश्च स्वतस्तद्धर्मराहित्यस्य तद्वत्त्वमीपाधिकं मिथ्येति दर्शयितुमिति भावः । अमृतस्येत्यनेन मरणरूपदेह-
धर्मराहित्येन स्वतो देहतादात्म्यराहित्यसिद्धेः अशरीरस्येति पुनरुक्तमित्याशङ्क्याऽह—अमृतस्येत्यनेनेति । अत्र शरीर-
मिति शीर्यत इति व्युत्पत्त्या यौगिकं विशरणवत्त्वमुच्यते । तत्तश्च सावयवस्य बाध्वादेर्मूर्तिमतश्च घटादेर्विशोणता-
३० दर्शनाद्विराणाभावोक्त्या तथोर्जावृत्तिरित्यर्थः । तत्तश्च अमृतत्वेनोक्तमरणादिधर्मराहित्ये अशरीरत्व सावयवत्वादि-
धर्मराहित्यरूपं हेतुत्वेनोक्तमिति भावः । माभूतामित्येतदर्थं पुनरशरीरस्येति वचनमित्यन्वयः । “सर्वविभक्ति-
कस्तसिः” इति पद्यर्थे तसिप्रत्ययमङ्गीकृत्याह—आत्मन इति । आत्मशब्देन परमात्मानं गृहीत्वा तसिलप्रत्ययं च
पञ्चम्यर्थं स्वीकृत्य उत्पन्नमिति पदाव्याहारेण व्याख्यानान्तरमाह—आत्मनो वा सत इति । अधितिष्ठत्यस्मिन्नेवेति
परिच्छेदाभिमानं प्राप्य तत्रैव तिष्ठतीति हेतोश्चारीरमधिष्ठानमित्यर्थः । अधिकरणार्थं व्युद्धिति भावः । एवं सुप्ते
३५ विनाशप्रमं देहद्वयविनाशां पाधिकमित्युपपाद्य स्वप्नादावप्रियवेत्सत्वादेः देहद्वयोपाधिकत्वमाह—आत्त इति धृतिः ।
तत्र सगरीरत्वस्यात्मनि संसारहेतुत्वसिद्धयर्थं शरीरस्य यमादिकार्थत्वेन त्रियादिमत्त्वं वदन् सशरीरत्वे प्रथमं अरीरा-

यस्येदमीदृशं नित्यमेव मृत्युपूर्वधर्माधर्मजनितत्वात्प्रियाप्रियवदधिष्ठानं तदधिष्ठितस्तद्गन्तव्यस्यशरीरो भवति । अशरीरस्वभावस्याऽऽत्मनस्तदेवाहं शरीरं शरीरमेव आहमित्यविवेकादात्मभावः सशरीरत्वं अत एव सशरीरः सज्ञातो ग्रस्तः प्रियाप्रियाभ्याम् । प्रतिद्धमेतत् । तस्य च न वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोर्बाह्विविषयसंयोग-वियोगनिमित्तयोर्बाह्विविषयसंयोगविद्योगौ ममेति मन्यमानस्यापहृतिविनाश उच्छेदः सन्ततिरूपयोर्नस्तीति । तं पुनर्देहाभिमानादशरीरस्वरूपविज्ञानेन निवर्तितविवेकज्ञानसशरीरं सन्तं प्रियाप्रिये न स्पृशतः । स्पृशतिः प्रत्येकं संबध्यत इति प्रियं न स्पृशत्यप्रियं न स्पृशतीति वाक्यद्वयं भवति । “न म्लेच्छाश्च्युच्यर्थाः सह संभाषेते”ति यद्वत् । धर्माधर्मकार्यं हि ते । अशरीरता तु स्वरूपमिति तत्र धर्माधर्मयोरसंभवात्कार्यभावे दूरत एवेत्यतो न प्रियाप्रिये

नरेन्द्रपुरीयं लिप्यधम्

तत्राह-अशरीरस्वभावस्येति । मिथ्यातादात्म्यरूपोऽनिर्वाच्याज्ञानसम्बन्ध इत्यर्थः । देहाभिमानादव्युत्थितमिति शेषः ।

आनन्दगिरिटीका

१०

उत्तरवाक्यस्थं सशरीरत्वात् व्यञ्ज्येति । ईदृशं मर्त्यत्वादि विशेषणवदित्यर्थः । तद्यथोक्तं शरीर-मधिष्ठितमनेनेति व्युत्पत्त्या तदधिष्ठितः स तद्रूप, पुरुष इत्यर्थः । तस्यैव सपिण्डतमर्थमाह—तद्गानिति । उक्तेऽर्थे, विशेषणं पातयति—सशरीर इति । अशरीरस्य कथं सशरीरत्वमित्याशङ्क्याऽह—अशरीरंति । अविवेकतः सशरीरो भवतीति पूर्वेण संबन्धः । यतः सशरीरोऽत एव प्रियाप्रियाभ्यामात्तो वै पुरुष इति योजना । वैशब्दार्थमाह—प्रतिद्ध-मिति । एतच्छब्दाद्यर्थमेवोत्तरवाक्यव्याख्यानेन स्फोरयति—सशरीरस्येति । तौ ममेति मन्यमानस्य सतः स्वस्य तयोः संततिरूपयोरपहृतिर्नस्तीति संबन्धः । प्रियाप्रिययोः स्वारस्येन विनाशोऽस्ति क्षणिकत्वादित्याशङ्क्य संतति-रूपयोरित्युक्तम् । इतिशब्दे वाक्यसमाप्त्यर्थः । अजस्य देहसंबन्धद्वारा ससारित्वमुक्त्वा तस्यैव विद्यावतो देहनिवृत्ति-द्वारेण मुक्तिं दर्शयति—तं पुनरिति । मुक्ते पुंसि प्रियाप्रिययोर्मिलितयोरस्पर्शोऽयैकैकस्य स्पर्शः स्यादित्याशङ्क्याऽह—स्पृशिरिति । प्रत्येकं संबन्धमभिनयति—प्रियमिति । समस्ततया श्रुतस्यानेकस्य प्रत्येकं क्रियासंबन्धे दृष्टान्तमाह—नेति । प्रियाप्रिययोर्मुक्तात्मन्यसंस्पर्शं पातनिकापूर्वकं कैमुतिकन्यायेन दर्शयति—धर्माधर्ममिति । तत्रैत्यशरीरत्वात् स्व-रूपमुच्यते ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

धिष्ठितत्वं हेतुरित्याह—यस्येदमिति । इदमिन्द्रियमनोभिस्सहितमोहशं मर्त्यमित्यर्थः । सशरीरत्वं मृषेत्यभिप्रायेण आत्मस्वरूपमाह—अशरीरोऽपीति । एवं भूमिकां कृत्वा श्रुत्वक्षराणि व्याख्यातुं श्रुति प्रतीकतो गृह्णाति—आत्त-इति । सशरीरत्वमिरेतराध्यासरूपमिति वदन् तस्य प्रियादियोगे हेतुत्वमाह—तदेवाहमिति । अविवेकत एव सशरीरसन्नात्ससशरीरत्वादेवात् इत्यन्वयः । प्रथमात्तपदं प्रतीकग्रहणं द्वितीयन्तु व्याख्यानार्थमित्यपौनरुक्त्यम् । सशरीरस्य सदा प्रियाद्यवियोगं वक्तुं व्यतिरेकमाह—न ह वा इति श्रुतिः । तत्र निपातयोरर्थमाह—प्रतिद्धमिति । प्रियाप्रियोरित्यतः प्राक् न ह वा इति क्वचित्पाठः, तच्च तच्छ्रुतिवाक्यानुकरणं, अतो नास्तौत्सुत्तरेण न पौन-रुक्त्यम् प्रियस्य सुखत्वात्तदवियोगोऽशरीरस्य मुक्तस्याप्यस्तीति शरीरविशेषणमयुक्तमित्याशङ्क्य वैपयिकं प्रियमिह विवक्षितमित्याह—बाह्वेति । मुक्तस्यापि विभुत्वेन बाह्विविषयसंयोगोऽपरिहायं इत्याशङ्क्याह—बाह्वेति । प्रियादेवैष-यिकस्य क्षणिकत्वेनोच्छेदनिषेधो न युक्त इत्यत आह—सन्ततीति । प्रियव्यक्तेः क्षणिकत्वेऽपि तत्सन्ततिससशरीरस्या-विच्छिन्नेत्यर्थः । तर्हि प्रियादेरविच्छेदे मोक्षो न स्यादित्याशङ्क्य सशरीरत्वस्याविवेकमूलाभिमाननिमित्तत्वात्केवल-त्पज्ञानेन शरीरादिसर्वोपाधिनिवृत्तौ प्रियादिविच्छेदस्य भवतीति वक्तुमशरीरं वाधेति वाक्यं व्याचष्टे—तं पुनरिति । पुनश्चाह एवकारार्थं । तमेव सशरीरमेवेत्यर्थः । प्रियाप्रिये इति द्वन्द्वसमासबलात्, समुच्चितयोः स्पर्शनियेधेऽपि प्रत्येकं स्पर्शप्रसङ्ग इत्याशङ्क्य म्लेच्छादीना द्वन्द्वत्समुच्चयप्रतीतावपि यथा प्रत्येकमेव सभापणनिषेधान्वयः एवमिहापि प्रत्येकमेव निषेधान्वय इत्याह—प्रियं नेति । म्लेच्छो जातिः, अनुचिः. भ्रातृत्सर्गादिना, अर्थात्मिको नास्तिक इत्यर्थः । प्रियाद्ययोगे हेतुमाह—धर्मेति । हि यस्मात्ते प्रियाप्रिये धर्माधर्मकार्ये अतस्तत्राशरीरतायां धर्माधर्म-योरेव भवदित्यन्वयः । सशरीरत्ववदशरीरत्वत्प्रापि मरणादिबन्धाशरीरत्ववदधर्माधर्मकार्ये प्रियादियोगे स्यादेवेत्या-शङ्क्य ज्ञानकार्यस्याशरीरत्वस्याभिमाननिवृत्त्युत्पल्लितात्मस्वरूपत्वात्तदेवमित्याह—अशरीरता त्विति । अतो दूरत

स्पृहातः । ननु यदि प्रियसम्पत्शरीरं न स्पृहातीति यन्मघउतोक्तं सुपुमस्यो विनाशाभेवापीतो भवतीति तदेवेहाप्यायत्तम् । नैष दोषः । धर्माधर्मकार्यायोः शरीरसंबन्धिनोः प्रियाप्रिययोः प्रतिषेधस्य विवक्षितत्वात् अशरीरं न प्रियाप्रिये स्पृहात इति । आगमापायिनोर्हि स्पर्शान्वो दृष्टो यथा शीतस्पर्श उष्णस्पर्श इति न त्वन्वेक्षणप्रकाशयोः स्वभाव-भूतयोरग्निना स्पर्श इति भवति तथाऽग्नेः सवितुर्वोष्णप्रकाशावत्स्वरूपभूतस्याऽऽनन्दस्य प्रियस्यापि नेह प्रतिषेधः ।

५. "विज्ञानमानन्दं ब्रह्म" "आनन्दो ब्रह्म" इत्यादिश्रुतिभ्यः । इहापि भूमैव सुखमित्युक्तत्वात् ।

ननु भूमः प्रियस्यैकत्वेऽसवेद्यत्वात्स्वरूपेण वा नित्यसंवेद्यत्वान्निवेशेतेति नेन्द्रस्य तद्विष्टम् । "नाह खल्वयं संप्रत्यात्मानं जानात्ययमहमस्मीति नो एवेनानि भूतानि विनाशमेवापीतो भवति नाहमत्र भोग्यं पश्यामि" इत्युक्तत्वात् । तद्वेन्द्रस्येष्टं यद्भूतानि चाऽऽत्मानं च जानाति न चाप्रियं किञ्चिद्वेत्ति स सर्वांश्च लोकानापनोति सर्वांश्च

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१० प्रियस्यर्शामां श्रुत्वा अपुरुषार्थत्वं शङ्कते—ननु भूम इति । भेदे न पुरुषार्थत्वोपयोगो केवलव्यतिरेकाभावात् सुखसाक्षात्कार एव तु पुरुषार्थः । स चाभेदेऽपि विद्यत इत्याशङ्क्याऽऽह—स्वरूपेण वेति । स्वप्रकाशात्वेन स्वरूपसुखस्मूर्तः संसारदशायामपि सम्भवात् बन्धमोक्षयोरविशेषता स्यादित्यर्थः । किञ्च निर्विशेषसुखस्युरणमिन्द्रस्येष्टमपि न भवतीत्याह—नेन्द्रस्येति । विषयविषयिभावेन दर्शनं यद्यपोन्द्रस्येच्छागोचरीभूत तन्न पर श्रेयो "यदल्प तन्मर्त्यमि"ति

आनन्दगिरिटीका

१५ प्रियस्यर्शामां श्रुत्वा मोक्षस्यापुमर्थत्वं शङ्कते—नन्विति । इहापीति मुक्तो गृह्यते । स्वाभाविकप्रियाप्रति-वेधान्नापुमर्थत्वं मुक्तेरित्युत्तरमाह—नैष दोष इति । प्रतिषेधमेवाभिनयति—अशरीरमिति । कादाचित्कयोरैव प्रियाप्रिययोरैव निषेध इत्यत्र नियामकमाह—आगमापायिनोरिति । कादाचित्के स्पर्शसद्वन्म स्वात्मन्येतच्छब्दोऽ-स्तौत्याह—न त्विति । आत्मनि तर्हि कादाचित्कमेव प्रियमिति तन्मात्रप्रतिषेधात्तदवस्थमपुमर्थत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—सवितुरिति । भूमविद्यालोचनायामपि सुखमात्रस्याऽऽत्मनि न प्रतिषेधोऽस्तौत्याह—इहापीति ।

२० तथाऽपि विषयविषयिभावेन भेदाभावात्तदवस्थमपुमर्थत्वमिति शङ्कते—नन्विति । भेदे न पुमर्थत्वोप-योगी केवलव्यतिरेकाभावात्सुखसाक्षात्कारस्तु पुरुषार्थः स चाभेदेऽपि विद्यत इत्याशङ्क्याऽऽह—स्वरूपेणेति । आत्मनि विशेषज्ञानराहित्यमिन्द्रस्य नेष्टमित्यत्र हेतुमाह—नाहेति । किं तर्हीन्द्रस्येष्टमित्याशङ्क्याऽऽह—तद्वेति ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

एव न प्रियाप्रिये स्पृहात इत्यन्वयः । ननु मुक्ती प्रियप्रतिषेधे सुखाभावेन पुरुषार्थभागित्वाभावाद्द्विच्यमानस्यापि

२५ आत्मनो विनष्टप्रायत्वं प्राप्तमिति शङ्कते—ननु यदीति । यद्वा प्रियगन्दिनस्यानन्दस्य आत्मस्वरूपत्वात्तन्निषेधे स्वरूपमेव निषिद्धं स्यात्तत्तच्च आत्मनो विनाशापत्तिरिति शङ्कते—ननु यदीति । अप्रियसमभिव्याहारेण तत्तुल्यस्य जन्यस्यैव प्रियस्य प्रतिषेधो न स्वरूपभूतस्येति परिहरति—नैष दोष इति । स्पृशेत्संबन्धवाचित्वात्तस्य च असंबन्ध-पूर्वकत्वादयुतसिद्धयोरप्यन्तरस्यासंबन्धसंभवात्संबन्धस्य च भिन्ननिष्ठत्वात्, अभिन्नस्यानन्दस्य तदुभयाभावेन स्पृहात्यर्थत्वाभावात् तत्र तेन शब्देन तस्य प्रतिषेध इति तत्रैव हेत्वन्तरमाह—आगमेति । तदेवान्वयव्यतिरेकाभ्यां

३० दर्शयति—यथेति । जलादिसंबन्धे देवदत्तेन शीतादिः स्पृष्ट इति व्यवहारो दृश्यते न त्वनिना जलेन वा स्वभाव-भूतमुष्ण शीतं वा स्पृष्टमिति व्यवहारोऽस्तौत्यर्थः । फलितमाह—सवितुरिति । अत इति शेषः । स्वरूपभूतत्वे सुखस्य प्रमाणमाह—विज्ञानमिति । अत इहापि आगन्तुकप्रियनिषेधिकया श्रुत्या स्वरूपभूतं प्रियं न निषिद्धं किन्तु विवक्षित-मिति भावः । सुखस्य स्वरूपत्वे वेद्यत्वाभावेन पुरुषार्थत्वं न स्यात् स्वात्मनिष्ठतया वेद्यस्यैव लोके पुरुषार्थत्वदर्शना-दिति । शङ्कते—नन्विति । असंवेद्यादादिति च्छेद । अभेदे कर्मत्वं न संभवतीति तस्याप्रतीतस्यापुरुषार्थत्वमित्यर्थः ।

३५ स्वप्रकाशतया वेदने च कर्मतया अप्रतीतेर्न पुरुषार्थत्वमित्याह—स्वरूपेणेवेति । निर्विद्वत्तेति । कर्तुं कर्मभावादि-विशेषरहितेति न पुरुषार्थतेति शेषः । न केवल लौकिकरीत्या स्वनिष्ठस्य सवेद्यस्यैव पुरुषार्थत्वं, किन्तु इन्द्राभिप्रायेणा-प्येवमेवेत्याह—नेन्द्रस्येति । आत्मानं भूतानि च न जानातीति द्वितीयया कर्मत्वेनाज्ञातस्याभोग्यत्वानुवादेन विपर्ययेण तथा ज्ञातस्यैव भोग्यत्वोक्त्या सुखस्यापि तथाविधस्यैव भोग्यत्वमभिप्रेतमित्याह—तद्वेन्द्रस्येति । भूतानि चात्मानं

कामान्येन ज्ञानेन । सत्यमेतद्विष्टमिन्द्रस्येमानि भूतानि भक्तोऽप्यानि लोकाः कामाश्च सर्वे भक्तोऽप्येष्टमेषां स्वामीति । न त्वेतद्विन्द्रस्य हितम् । हितं चेन्द्रस्य प्रजापतिना वक्तव्यम् । ध्योमवदशरीरात्मतया सर्वभूतलोककामात्मत्वोपगमेन या प्राप्तिस्तद्विष्टमिन्द्राय वक्तव्यमिति प्रजापतिनाऽभिप्रेतम् । न तु राज्ञो राज्यामिवदन्त्यत्वेन । तत्रैवं सति किं केन विजानीयावात्मैकत्व इमानि भूतान्ययमहमस्मीति ।

नन्वस्मिन्पक्षे "स्त्रीभिर्वा यानैर्वा" "स यदि पितृलोककामः" "स एकया भवति" इत्याद्यैश्चर्यभ्रुतयोऽनुपपन्नाः । ५
न । सर्वात्मनः सर्वफलसम्बन्धोपपत्तेरविरोधात् । मृद इव सर्वव्यटकरककुण्डाद्यासिः । ननु सर्वात्मनस्त्वे दुःखसंबन्धोऽपि

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

श्रुतेः । परं च श्रेयः परमाप्तोनोपदेष्टव्यम् । तस्माद्विद्यानिवृत्त्या निर्दुःखस्वरूपसुखसाक्षात्कारः पुरुषार्थ इत्याह—
सत्यमित्यादिना । सर्वेषां भूतानां लोकानां कामानाञ्चामात्रं चित्सत्तामात्रं तद्रूपत्वमेव चेन्मुक्तस्योपगम्यते तर्ह्यैश्वर्य-
श्रुतिविरोध इत्याह—नन्वस्मिन्पक्षे इति । सगुणविद्यावता यदेश्वर्यं तन्निर्गुणविदः स्तुत्यर्थं संकीर्यते । यतोऽविकल्प- १०
ब्रह्मभूतो मुक्तः सगुणविदामप्यास्ता अतस्तत्फल तत्रापचरितुं युक्तमित्याह—सर्वात्मन इति । सर्वात्मनस्त्वे तर्हि निन्दापि
प्रसज्यत इत्याह—नन्विति । यथा दुःखस्य दुःख न भवति स्वात्मनि वृत्तिविरोधात् तथा दुःखस्यात्मान न दुःखी-

आनन्दगिरिटीका

येन ज्ञानेनाऽऽप्नोति तद्विष्टमिन्द्रस्येति पूर्वेण संबन्धः । किमिदं विशेषविज्ञानमिन्द्रस्येष्टमित्युच्यते किंवा हितमिति
विवक्ष्यते तत्राऽऽद्यमङ्गीकरोति—सत्यमिति । द्वितीयाद्दुष्यति—न त्विति । द्वितीयाद्दुष्यति भयं भवतोत्यादिश्रुतेरित्यर्थः । १५
तथाऽपीष्टमेन्द्राय प्रजापतिनोपदेष्टव्यमित्याह ऋद्ध्याऽऽह—हितं चेति । किं तर्हि तस्य हितमिति चेत्तदाह—ध्योमव-
दिति । हितं वक्तव्यमिति संबन्धः । हितमेव न त्विष्टमिति स्थिते फलितमाह—तत्रति ।

सर्वेषां भूतानां लोकानां कामानां चाऽऽत्मा सच्चिदानन्दमात्रं तद्रूपत्व चेन्मुक्तस्येष्ट्यते कथं तर्हि तस्यैश्वर्य-
श्रुतयो निर्वहन्तीति चोदयति—नन्विति । सगुणविद्यावता यदेश्वर्यं तन्निर्गुणविद्यास्तुत्यर्थं संकीर्यते । ब्रह्मीभूतस्य
मुक्तस्य सगुणविद्याया अपि प्रत्यम्भूतत्वात्फलस्य तत्रोपचरितुं युक्तत्वादिति परिहरति—नेत्यादिना । सर्वात्मनस्त्वे २०

अग्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

च जानाति न चाप्रियं किञ्चिद्धेत्तोति यत् तद्विद्विन्द्रस्येष्टं, येन च ज्ञानेन भूतादीनि कर्मतया जानाति लोकादीश्च
आप्नोति साक्षात्करोति तच्च ज्ञानमिष्टमिति पूर्वगान्वयः । अतस्तथैव भेदेनैव सुखज्ञान वक्तव्यमिति शेषः । भ्रान्तेन्द्र-
दृष्ट्या लोकदृष्ट्या च तत्त्वेन ज्ञातस्य पुरुषार्थत्वेऽपि न परमार्थदृष्ट्या तस्य पुरुषार्थत्वं "नारूपे सुखमस्ति अथ यदल्पं
तन्मत्त्वं द्वितीयाद्दुष्यति भयं भवति, मृत्योस्स मृत्युमाप्नोती"त्यादिश्रुतिभिः परिच्छिन्नस्य मर्त्यत्वेन निन्दितत्वाद्वावद्विकारं २५
तु विभाग इति न्यायेन विभक्तस्य विकारत्वेनानित्यत्वापत्तेरिव । अतस्सुखसाक्षात्कारमात्रस्यैव नित्यपुरुषार्थत्वं,
भेदाश्रित्य लोकस्याविद्यापरिकल्पितोऽपुरुषार्थः । अत इन्द्रस्य हितं कालान्तेऽप्यनन्तरं स्वरूपसुखमेव प्रजापतिरूपया
श्रुत्या वक्तव्यत्वेनाभिप्रेतमित्याह—सत्यमित्यादिना, न त्वेतदिति । अनित्यत्वादयोपापत्तेरिति शेषः । हितं चेति ।
उक्तदोषरहितं स्वरूपसुखमेव वक्तव्यमित्यर्थः । एव लोककामावाप्तिरपि लोकादिस्वरूपतयैव अवस्थानमभिप्रेतं न तु
भेदेनेत्याह—ध्योमवदिति । ननु सर्वस्वरूपत्वे सर्वसम्बन्धित्वात्सशरीरत्वलक्षणं सोपाधिकत्वं प्राप्तमित्याह ऋद्ध्या ३०
स्वाभाविकशरीरत्वापरित्यागेन सर्वसम्बन्धाङ्गीकारावेतस्य च मृधात्वान्न वास्तवात्शरीरत्वविरोध इत्याशयं
अशरीरात्मतयेत्युक्तम् । इत्येवावे तृतीया । अशरीरात्मनः तन्निर्वावेत्यर्थः । स्वरूपाविकाराण्यसम्बन्धे दृष्टान्तो
ध्योमवदिति । अतो वेद्यत्वं सुखस्य नास्तीति यच्चोदितं तद्विष्टमित्याह—तत्रैवं सतीति । अशरीरत्वे मोक्षं कर्तुं कर्म-
भेदाभावे पूर्वोत्तरश्रुतिविरोधो शङ्कते—नन्विति । यद्यपि स यदि पितृलोककाम इति वाक्यं सगुणदहरविद्याशेषो
नेहोदाहार्यं, तथापि विद्याद्वयस्यैक्यमारोप्य पूर्वपक्षिणोदाहृतमिति न दोषः । सिद्धान्तो तु तदुक्तमङ्गीकृत्यैव ३५
अशरीरात्मविदो जीवन्मुक्तस्य तदवस्थायां परिच्छेदाभिमाननिवृत्त्या सर्वात्मत्वापत्तौ सर्वफलसम्बन्धात् येन येन
यत्फलमनुभूयते तत्सर्वमस्यैवेति स्तुत्यर्थमुच्यत इत्युत्तरमाह—न, सर्वात्मन इति । विदुषो ब्रह्मावामपन्नस्य
तद्रूपेण सर्वोपादानत्वेन सर्वाप्तिं दृष्टान्तेन व्यनक्ति—मृद इवेति । तर्हि जसणादिवन्नकादिदुःखस्यापि प्राप्तेर्हेत्यर्थं

स्यादिति चेन्न, दुःखस्याप्यात्मत्वोपगमादविरोधः । आत्मन्यविद्याकल्पनानिमित्तानि दुःखानि रज्ज्वाभिव सर्पादि-
कल्पनानिमित्तानि । सा चाविद्याऽशरीरार्त्मेकत्वस्वरूपदर्शनेन दुःखनिर्गितोच्छिन्नेन दुःखसंबन्धाच्छङ्का न सम्भवति ।
शुद्धसत्त्वसंकरानिमित्तानां तु कानानामोश्वरदेहसंबन्धः सर्वभूतेषु मानसानां पर एव सर्वसत्त्वोपाधिद्वारेण भोक्तेति
सर्वाविद्याकृतसंबन्धव्यवहाराणां पर एवाऽऽत्माऽऽत्सर्वं नान्योऽस्तीति वेदान्तसिद्धान्तः ।

५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

भविष्यतीत्याह—न, दुःखस्येति । तर्हि दुःखानामात्मा मुक्त इति दुःखीत्यात्तत्राह—आत्मन्यविद्येति । जीवाः
स्वभावतो न दुःखभाजः किन्त्वविद्यया । सा च मुक्तस्य दग्धेति न दुःखस्य प्रसङ्ग इत्यर्थः । तर्हि अविद्याया दग्ध-
त्वादविद्याध्यारोपितमीश्वरस्यैश्वर्यं सगुणविद्याफलभूतं दग्धमेवेति कथं तस्तुत्यर्थंमुपदिश्यत इत्याशङ्क्याह—
शुद्धसत्त्वेति । शुद्धसत्त्वं धर्माद्यसिद्धिं मायाभूतं तस्माज्जातस्सङ्कल्पो निमित्तं येषां कामानामैश्वर्यभेदानां ते
१० तथोकास्तेषामीश्वरदेहसम्बन्धो न त्वस्वदाद्याविद्याध्यारोपितानां “त इमे सत्या. कामा अनुतापिधाना. ।” “परास्य
शक्तिविविधैव श्रूयते स्वाभाविकी”त्यादिश्रुतेः । अस्मदविद्यानिर्पक्षैश्वर्यावगमादविद्यादाहेजपि विद्यासिद्धकाम-
प्राप्त्यभिवानं घटत इत्यर्थः । जीवानामपीश्वराद्भिन्नत्वमवगम्यते । विरुद्धवर्माक्रान्तत्वात्तत्कथमीश्वरशरीरगत-
कामानासिश्च्यत इत्याशङ्क्याह—सर्वभूतेष्विति । मानसानामित्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां कामानां मनोविकास्त्वावगमात्
जीवास्तत्त्वसंसारिण इति विरुद्धवर्माक्रान्तत्वमसिद्धं “रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव” “एको देवः सर्वभूतेषु गूढः”
१५ इत्यादिभ्यः श्रुतिभ्यः । स्तूयत एव चिद्ब्रह्ममथियोपावौ सत्यकामादिगुणगम्भस्स एवाविद्याकार्येषु मनस्सु प्रतिबिम्ब-
तया संसारीति स्वरूपैश्वर्याभिप्रायेण मुक्तैश्वर्यसंकीर्तनं न विरुध्यत इति स्थितम् । जीवानुवादेन पर्यायचतुष्टयेऽपि

आनन्दगिरिटीका

निन्दाऽपि प्राप्नोतीति शङ्कने—नन्विति । दुःखस्य दुःखत्वाभाववत्तस्याऽऽत्मा विद्वानपि न दुःखी भविष्यतीति
समाधत्ते—न, दुःखस्येति । तर्हि दुःखानामात्मा मुक्त इति दुःखी स्यात्तत्राऽऽह—आत्मनोति । न तावदात्मनः
२० स्वभावतो दुःखित्वं किन्त्वाविद्यकं सा च मुक्तस्य दग्धेति दुःखित्वाप्रसक्तिरित्यर्थः । तर्हि विद्यया दग्धायामविद्यायां
तदध्यारोपितमैश्वर्यमपीश्वरस्य सगुणविद्याफलभूतं दग्धमेवेति कथं तस्तुत्यर्थमिह तदुपदेगसिद्धिरित्याशङ्क्याऽह—
शुद्धेति । शुद्धं सत्त्वं रजस्तमोभ्यामस्पृष्ट तस्मान्मायैकदेशाज्जाताः संकल्पा निमित्तानि येषां कामानामैश्वर्यभेदानां
ते तथोकास्तेषां सर्वेषु विषयेषु मनोमात्रेणेश्वरामिध्यानरूपेण सिद्धानामीश्वराद्येन स्वभावेनाभिसंबन्धो माया-
वस्थायां सिध्यतीत्यर्थः । ननु जीवानामेवाविद्यात्कार्यसंबन्धो नेश्वरस्येति चेत्तेत्याह—पर एषेति ।

२५

अभिनवनारायणानन्देश्वरसस्वतीटीका

स्यादिति शङ्कते—नन्विति । जक्षणादिजन्यसुखस्य “एतस्यैवानन्दस्य अन्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ती”ति श्रुत्या
आत्मस्वरूपत्वावगमाद्द्विदुषः तत्सम्बन्धेऽपि दुःखस्य नात्मस्वरूपता अविद्याकल्पितत्वादात्मत्वात् । तस्याश्च
कार्याया विद्यया नाद्यात् न दुःखप्राप्तिरित्याह—नेति । ननु जक्षणादिजन्यसुखस्य आत्मत्वेऽपि स्यादितिः जक्षणा-
दीना विषयाणा अविद्याकल्पितत्वेन अनात्मत्वात्तोषां कथं विदुषा संबन्ध इत्याशङ्क्य तस्या यद्यपि जक्षणादीनां
३० दुःखात्मत्वेन विद्याफलत्वानुपपत्ति तदभिष्यक्तं सुखमेव तैश्वर्यैरुपलक्ष्यते न तु तेषां स्वरूपं तद्विनिर्गच्छाकारो वा
सुखस्य विवक्षितः । तच्च सुखं विदुषस्वरूपमिति तत्सम्बन्धो न विरुध्यते दुःखन्तु नैवमिति पूर्ववाक्ये परिहार-
स्फुप्ति एव । तथापि तेषां स्वह विवक्षोद्गीकारेण परिहारान्तरं वक्तुं तेषां सगुणब्रह्मविदुषां तावत्सम्बन्धमाह—
विशुद्धेति । इह ईश्वरः अणिमाद्यैश्वर्यं प्राप्तस्सगुणब्रह्मविद्वानभिप्रेतः । तत्सम्बन्धः मानसानां कामानामस्तीति
शेषः । नन्वेवमपि अशरीरार्त्मेविति तत्सम्बन्धं कथमुपपादित इत्यत आह—सर्वभूतेषु पर एवेति । भोक्तेति ।
३५ सर्वकामसम्बन्धः सगुणविद्वगत तदात्मत्वाद्द्विदुष तस्मिन्नुपचरत इति शेषः । परस्यैव सर्वाधिष्ठानत्वेनापि सर्वकाम-
सम्बन्धं वदन्मन्त्रं भोक्तृत्वे प्रमाणमाह—सथेति वेदान्तसिद्धान्त इति । ततश्च सर्वं खल्विदं ब्रह्मोत्यादिभ्युत्थतः तत्र
मानमित्यर्थः । एतदुक्तं भवति । स्तुत्यर्थं हि जक्षणादि तस्मिन्वस्तुतोऽभिधमानमप्युच्यते । निरालम्बनस्तुत्य-
योगादात्मन्वनायं तस्मिन् तत्तद्भावस्मवत्पत्वेनोपपादित इति न तदुपपादनवैयर्थ्यं भाष्ये शङ्क्यम् । दुःखादिकन्तु

य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत इति च्छायापुरुष एव प्रजापतिनोक्तः । स्वप्नसुषुप्तयोश्चान्य एव । न परोऽप-
हृतपाप्मत्वादिलक्षणो विरोधादिति कैचिन्मन्यन्ते । छायाद्यात्मनां चोपदेशे प्रयोजनमाचक्षते । आदावेवोच्यमाने
किल दुविज्ञेयत्वात्परस्याऽऽत्मनोऽप्यन्तबाह्यविषयासक्तचेतसोऽप्यन्तसूक्ष्मबस्तुश्रवणे व्यामोहो मा भूदिति । यथा
किल द्वितीयायां सूक्ष्मं चन्द्रं दिदर्शयिषुर्बुधं कंचित्प्रत्यक्षमादौ दर्शयति पश्यामुपमेध चन्द्र इति, ततोऽप्यं ततोऽप्यन्यं
गिरिसूषानं च चन्द्रसमीपस्थं एष चन्द्र इति ततोऽसौ चन्द्रं पश्यति, एवमेतच्च एषोऽक्षिणोऽप्यद्युक्तं प्रजापतिना त्रिभिः ५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

ब्रह्मभावो विधीयत इति स्वाभिप्रायेण प्राजापत्यवाक्यं व्याख्याय वृत्तिकृतां व्याख्यानमनुवदति—य एष इत्यादिना ।
आदावेवोच्यमानः किल व्यामोहाय स्यादिति शेषः । स मा भूदिति प्रथमं छायात्मोपदेशः कृत इत्याह—अत्यन्त-
बाह्येति । अशरीरतामाप्तो ज्योतिस्वरूपमापन्नस्साक्षात्कृतब्रह्मभावो यस्मिन् रममाणः स्यात्परमात्मैव चतुर्थे
पर्याये उक्त इति योजना । प्रथमपर्याये छायात्मन उपदेशश्चेत्तर्हीन्द्रविरोचनोऽस्यम्यदक्षित्वाद्द्विपरीतब्रह्मणपनाय १०

आनन्दगिरिटीका

चतुर्थीपि पर्यायेषु स्वमर्षानुवादेन तस्य तदर्थत्वं विधेयमिति स्वाभिप्रायेण प्रजापतिवाक्यं व्याख्यातं संश्रुति
स्वयम्यमतमुत्थापयति—य एष इति । प्रथमपर्यायस्य च्छायात्वाविषयत्ववद्द्वितीयतृतीयपर्याययोरपि विज्ञानात्म-
विषयत्वमित्याह—स्वप्नेति । अन्य एव परस्मादुक्त इति संबन्धः । चतुर्थपर्यायवदपर्यायत्रयेऽपि परमात्मैव कस्मान्नो-
च्यते तत्राऽऽह—न पर इति । अपहृतपाप्मत्वादेरवस्थावत्स्वस्य च मिथो विरोधो हेत्वर्थः । नन्वन्तिमे पर्याये पर- १
स्योपदेशो युज्यते तज्ज्ञानस्य मुक्तिफलत्वात्किमिति पूर्वेषु पर्यायेषु च्छायादयो निर्दिश्यन्ते तत्कलाभावान्नत आह—
छायाद्यात्मनां वेति । तत्र प्रथमं छायात्मोपदेशस्य प्रयोजनमाह—आदावेवेति । परस्यातिसूक्ष्मत्वेन दुविज्ञेयत्वात्त-
स्मिन्नेवाऽऽदाव्युत्थमाने सति तस्यापि सूक्ष्मस्य श्रवणेऽपि श्रोतुरात्मनिष्ठस्य किल व्यामोहः स्यात्स मा भूदिति पृथ-
क्छायात्मोपदेशः कृत इति संबन्धः । स्वप्नसुषुप्तयोर्विज्ञानात्परोपदेशस्य प्रयोजनं दर्शयन्नुक्तमर्थं दृष्टन्तेन स्पष्टयति—
यथेत्यादिना । इतिशब्दस्तिष्ठा संबध्यते । पर्यायान्तरस्य तात्पर्यमाह—चतुर्थे त्विति । मरणधर्मकाद्वेदात्पृथग्भूत्वा २०

अभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

सर्वात्मत्वेनैव प्राप्तमपि स्तुतिहान्यापत्या नोच्यते । वस्तुतो विचारे न कोऽपि संबन्धो विदुषीति । अत्र केचित्
विदुषो जक्षणार्थिकं मुख्यमेव, मुख्ये संभवति गौणग्रहणानुपपत्ते । न च अपहृतपाप्मत्वादिगुणकस्य अशरीरतया
सर्वोपाधिविमृक्तस्य उत्तमपुरुषतया परमात्मभूतस्य विदुषः स्यादिसम्बन्धो ज्ञातिसम्बन्धो वा नेति जक्षणानुपप-
त्तिरिति वाच्यम्, विदुषोऽप्यस्यैव परमात्मनः अपहृतपाप्मादिरूपत्वात् । न च तस्यैव य एषोऽक्षिणोऽप्यदिनां २५
अवस्थात्रयसम्बन्धित्वोक्तः अपहृतपाप्मादिगुणकस्य कथमन्यत्वमिति वाच्यम् । तस्या एव असिद्धेरित्याहुः । तन्मत्-
मनुवदति—य एषोऽक्षिणोऽप्यदिना । छायापुरुष एवेति । श्रुतार्थत्यागे हेत्वभावादिति भावः । ननु छायापुरुषस्य
कथं स्वप्नसुषुप्तिकालीनपुष्पाभिन्नत्वमेतं त्वेव त इत्यनेनोक्तम् अत आह—स्वप्नेति । न केवलं छायापुष्पादम्यत्वं
स्वप्नसुषुप्तिकालीनस्य, किन्तु अपहृतपाप्मादिगुणकात्परस्मादपीत्याह—न पर इति । विरोधादिति । ससारिणोऽ-
पहृतपाप्मत्वादिविरोधादित्यर्थः । एतं त्वेव त इति वाक्यन्तु चतुर्थपर्याये एतमपहृतपाप्मादिगुणकं वक्ष्यामीत्येव- ३०
मर्थकमिति तेषामभिप्राय इत्यर्थः । तर्हि परमात्मानं वक्तव्यत्वेन प्रकृतं विहाय अन्येषां छायापुष्पादीना उक्तो किं
प्रयोजनमत आह—छायादीति । आदावेव सूक्ष्मवस्तुश्रवणे व्यामोहः स्यात् । न मा भूदिति योजना । यस्मिन्नुत्तम-
पुरुषे परज्योतिरुपसंपन्नो विद्वान् स्यादितिर्जेषत् क्रोधं रममाणो भवति स उत्तमः पुरुष इतीत्येतान्मन्मात्रमेव तव
मते उत्तमपुरुषोपदेशः । अनेन च रूपेण परमात्मज्ञानमादावेव सभवतीति दुविज्ञेयत्वमस्यासिद्ध इति सूचयितुं
आहः किलशब्दः । शाखाप्रादीनां चन्द्रसन्निकृष्टत्वेन प्रतीयमानानां चन्द्रप्रतीतिद्वारत्वं संभवेतीति द्वितीयेन किलेत्पनेन सूचितम् । तर्हि
दक्षिणक्षणाणां तदसम्बन्धिना छायापुष्पादीना तत्प्रतीतिद्वारत्वं न संभवतीति द्वितीयेन किलेत्पनेन सूचितम् । तर्हि
वक्तव्यत्वेन प्रतिज्ञातः परः कुत्रोच्यते इति तदाह—चतुर्थं इति । ज्योतिः स्वरूपमगरीरं परमात्मानं आपन्न
इत्यन्वयः । आपत्तिश्च सम्बन्धमात्रमिति भावः । अनेन अगरीरं वाव सन्तमिति तन्मते परमात्मा उक्त इति

परयित्त्वं पर इति । चतुर्थे तु पर्याये देहान्मर्त्यात्समुत्थायाज्ञरीरतामापन्नो ज्योतिःस्वरूपम् । यस्मिन्नुत्तमपुरुषे स्यादभिर्जक्षत्क्रीडन्प्रमाणा भवति स उत्तमः पुरुषः पर उक्त इति चाऽऽहुः ।

आनन्दगिरिटीका

ज्योतिःस्वरूपमज्ञरीरत्वं प्राप्नो यद्यपि चतुर्थे पर्याये कथ्यते तथाऽपि कथमसौ परमात्मा स्यादित्याशङ्क्याऽऽहुः—

५ यस्मिन्निति । स संप्रसादो यो विद्वान्कतुर्वत्नेन विवक्षितः ।

अभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

सूचितम् । ननु स्वरूपेणाभिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुष इति वाक्यात् स्वरूपाभिनिष्पन्नस्य विदुष एव उत्तमपुरुषत्वं प्रतीयते तच्छब्दस्य प्रकृतपरामर्शित्वात् तत्कथं तयोर्भेद इत्याशङ्क्य तच्छब्दो न प्रकृताभिनिष्पन्नपरामर्शः, किन्तु विदुषो जक्षणाद्यधिकरणत्वेन वक्ष्यमाणपरामर्शीत्याहुः—यस्मिन्निति ।

- १० अत्र प्रजापतिवाक्यं जीवस्य धर्मोपाधिनिरासद्वारा ब्रह्मत्वपर्यवसितं उपक्रमोपसंहारपर्यालोचनया । उपक्रमस्तावत् य आत्मेति प्रक्रान्तस्य परमात्मनो य एषोऽक्षिणीति द्रष्टृस्वरूपानुवादेन एष आत्मेति होवाचेति तत्स्वरूपत्वप्रतिपादनादभेदपरः । न चात्र च्छायात्मोक्तः, तथासति एष आत्मेत्यात्मश्रुतेः पुरुषश्रुतेरमृताभयत्वादि-लिङ्गानां च विरोधापत्तेः । न चात्मपक्षे तस्य दृश्यत इति चाक्षुषत्वानुपपत्तिः । आत्मा द्रष्टव्यः, आत्मानं पश्ये-दित्यादिदृष्टेरोपलक्ष्यमात्रार्थत्वात् । छायात्मनोऽपि इन्द्राभिमुखपुरुषाक्षिगतस्य परामृपस्य इन्द्रात्मत्वानुपपत्तिः,
- १५ स्वाक्षिगतस्य च स्वदृश्यत्वानुपपत्तिः । न हि प्रजापतेर्दृश्येन इन्द्र प्रति दृश्ये भेदो भवति । इन्द्रं प्रति हि अत्र दृश्यत्वेन उपदेशे त प्रति तस्य आत्मोपलक्षकत्वं स्यात्, शाखादिवत् । न हि येन यदज्ञातं तं प्रति तदुपलक्षणत्वेन वक्तुं शक्यं, उपलक्षणशाखाद्यज्ञाने उपलक्ष्यस्य चन्द्रादेरज्ञानवत् आत्मनोऽपि अज्ञानप्रसगात्, अतः छायात्मनोऽपि दृश्यत्वानुपपत्तिः । पुरुषश्रुतेरपि तदाकारतामात्रेण तस्मिन्गौणत्वापत्तेश्च, शरीरत्वाभावेन ह्ये, पूर्णत्वाद्यभावेन योगस्य च तस्मिन्नसंभवात् । “अन्तर उपपत्तेरिति सूत्रविरोधापत्तेश्च । तत्र हि उपकोसलविद्यागतं य एषोऽक्षिणीति
- २० उपकोसलविद्यावाक्यमप्युदाहृत्य अक्षयभ्यन्तर आत्मेव न छायात्मा, अमृताभयत्वादिधर्माणां आत्मन्युपपत्तेः, छायायां चानुपपत्तेरिति हि साधितम् ।

यद्यप्यत्र विद्याभेदो निर्गुणत्वादस्य तथापि न्यायस्यैकरूपत्वमिति तद्विरोधः स्यादेव, अतः उपक्रमः अभेद-परः, उपसंहारोऽपि तथैव स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुष इति अभिनिष्पन्नस्य उत्तमपुरुषत्वोक्तः । न च पूर्ववाच्यकरीत्या तच्छब्दस्य वक्ष्यमाणपरामर्शित्वं युक्तम् । स तत्र पर्येति यत्र पर्येति स उत्तमः,

२५ पुरुष इति यत्रशब्दाध्याहारः पर्येतीत्यत्र आवृत्तिश्च स्यात् । किञ्च स तत्र पर्येतीति तत्रशब्देन उत्तमपुरुषं परामृश्य तदधिकरणकपर्ययणे विहिते यत्र पर्येतीति पर्ययणाधिकरणमनूद्य तस्य स उत्तमः पुरुष इति पुरुषत्व-विधानं तस्मिन्विहिते तत्रशब्देन तत्परामर्श इति स उत्तम पुरुष स तत्र पर्येतीति वाक्ययोरर्थप्रतिपादने इतरेतराश्रयप्रसङ्गस्यात् ।

किञ्च अत्रप्रतिप्रेष्टेद्यधिकरणे “स स्वा देवतामाच्छंत्स पर्यदीर्यत स एत वारुणं चतुष्कपालमपश्यदि”त्यत्र

- ३० प्रथमान्ततया त्रयाणां तच्छब्दानां एकार्थत्वं साधितम् । तन्न्यायेन इहापि स उत्तमपुरुषः स तत्र पर्येति इत्यनयो-स्तच्छब्दयोः एकार्थत्वमेव न्याय्यं न तु प्रथमस्य उत्तमपुरुषः द्वितीयस्याभिनिष्पन्नोऽर्थ इत्यर्थभेदः । तस्माद्यस्स-प्रसादः स्वेन रूपेण अभिनिष्पन्नः, स उत्तमपुरुषः स एव संप्रसाद उत्तमपुरुषतामापन्नस्तत्र उत्तमपुरुषात्मके स्वरूपे स्वे महिम्नि स्थित, पश्यतोऽत्यर्थ एव निर्दुष्ट इति उपसंहारोऽप्यभेदपरः । तथा पर्यायत्रये “प्येष आत्मेति होवाचे”ति, तच्च तदवस्थासाक्षिणं द्रष्टारमनूद्य तस्य प्रकृतपरमात्माभेदाभ्यासः । तथा अभेदविरोधिना च प्रियाप्रियादिससार-धर्मणा मद्यवन्मस्यं वा इदं शरीरमित्यारभ्य न ह वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहृतिरस्तीति औपाधिकत्वोक्ति-
- ३५ धर्मणा अशरीर वाव सन्त न प्रियाप्रिये स्पृशत इति निराकरणानुपपत्तिः । सर्वलोककामोपेक्षण चाभेदप्रस्तामेव दृढयति । न चैतत्सर्वं तात्पर्यलिङ्गं अर्थवादगतं सर्वात्मपरतया अन्यथाप्युपपद्यमानो जक्षणादिरन्यथा कतुं शक्नोति, “उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्त्विति सूत्रं च सर्वोपाधिविगिर्मुक्तया आर्जुनभूतस्वरूपत्वेन ब्रह्मभावमापन्नप्रत्यगात्म-परत्वमेव कृत्स्नस्य प्रजापतिवाक्यस्य दर्शयति । न च सदा ससारधर्मवर्जितस्य परस्य आविर्भूतस्वरूपत्वमुपपद्यते,

सत्यं, रमणोया तावदियं व्याख्या श्रोतुम् । न त्वथोऽस्य ग्रन्थस्यैवं संभवति । कथम् । अक्षिणि पुरुषो दृश्यत इत्युपन्यस्य शिष्याभ्यां छायात्सनि गृहीते तद्योस्तद्विपरीतग्रहणं मत्वा तदपनयाद्योदकारावोपन्यासः किं प्रथम इति च प्रश्नः साध्वलंकारोपदेशानर्थकः स्यात् यदि च्छायात्मैव प्रजापतिनाऽक्षिणि दृश्यत इत्युपदिष्टः । किंच यदि स्वयमुपदिष्ट इति ग्रहणस्याप्यपनयकारणं वक्तव्यं स्यात् । स्वप्नसुषुप्तात्मग्रहणयोरपि तदपनयकारणं च स्वयं ब्रूयात् न चोक्तं [तिन] तेन मन्व्यामहे नाक्षिणि च्छायात्मा प्रजापतिनोपदिष्टः । किं चान्यदक्षिणि द्रष्टा चेद्दृश्यत इत्युपदिष्टः ५ स्यात्त इदं युक्तम् । एतं त्वेव त इत्युक्त्वा स्वप्नेऽपि द्रष्टुरेवोपदेशः ।

नरेन्द्रपुटीयं टिप्पणम्

प्रजापतेः प्रयासो विफलः स्यात् । अतो नेयं व्याख्या युक्तेत्याह—सत्यमित्यादिना । अथास्याचार्यस्यायं स्वभावः स्तोपदिष्टमपि निवर्तयिष्यति तत्राह—किञ्चेति । एतच्छब्देन सच्चिद्द्विधावलम्बिना छायात्मानमनुकृष्य स्वप्ने द्रष्टुरपदेशे प्रजापतेर्मृषावादित्वप्रसङ्गादपि प्रथमपर्यायं द्रष्टैवोपदिष्ट इत्याह—किञ्चान्यदिति । स्वप्नावस्याविशिष्टस्य स्थानान्तरे १०

आनन्दगिरिटीका

किमिदं व्याख्यानां शब्दानुसारि किंवाऽर्थानुसारोति विकल्प्याऽऽज्जमङ्गीकरोति—सत्यमिति । द्वितीयं दृश्यति—न त्विति । असंभवमेवाऽऽकाङ्क्षाद्वारा स्फुटयति—कथमित्यादिना । यद्वाच्यं पर्यायं छायात्मोपदिश्येत तर्होन्नविरोचनयोः सम्यग्दक्षित्वाद्द्विपरीतग्रहाणोहार्यं प्रजापतेरायासो ब्रूया स्यात् । तेन नेदं व्याख्यानमर्थानुसारोत्यर्थः । इतरञ्च नाऽऽद्ये पर्यायं छायात्मोपदेशोऽस्तीत्याह—किञ्चेति । प्रजापतिनोपदिष्टस्यापि च्छायात्मनो ग्रहणं न मन्व्यतीत्याशङ्क्य हेत्वन्तरं स्पष्टयति—यद्वीति । तेन च्छायात्मग्रहणापनयकारणावचनेनेति यावत् । तेन प्रजापतिनेत्येकस्तच्छब्दो योज्यः । इतरञ्च प्रथमे पर्यायं द्रष्टुरेवोपदेशो न च्छायापुरुषेत्येत्याह—किञ्चान्यदिति । एतच्छब्देन सच्चिद्द्विधावलम्बिना छायात्मानमनुकृष्य स्वप्ने द्रष्टुरपदेशे प्रजापतेर्मृषावादित्वं प्रसज्येत तथा च प्रथमेऽपि पर्यायं द्रष्टैवोपदिष्ट इत्यर्थः ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

३०

आविर्भूतमिति पदं किञ्चित्कालं संसारधर्ममग्नं ततो विमुक्तं प्रत्यगात्मानं वक्तुं शक्नोति अनाविर्भावपूर्वकत्वादाविर्भावस्य । न च ममापि परज्योतिरुपसंपन्नं स्वप्ने रूपेण अभिनिष्पन्नो जीवः आविर्भूतस्वप्न उच्यते न पर इति वाच्यं, प्रजापतिवाक्यस्य तत्र मतेऽपि तत्परत्वाभावेन वाक्यस्या तत्परत्वाप्रतिपादकसूत्रविरोधादवस्थ्यात् । न च सयत्र पर्येति स उक्तमः पुरुष इत्येवं परमात्मप्रतिपक्षुपायतया तथाविधो जीवो निर्दिश्यत इति सूत्रार्थं इति वाच्यं “इतरपरामर्शात् इति चेन्न [संभवात्]” “अन्यार्थश्च परामर्श” इति सूत्राभ्यामेव तदर्थस्य उक्तत्वेन अस्य सूत्रस्य पौनरुक्त्यापत्तेः, तस्मादिदं २५ सूत्रं प्रजापतिवाक्यस्य आविर्भूतशब्दितसंबन्धसंसारधर्मविनिर्मुक्तप्रत्यगात्मनो ब्रह्मत्वपरत्वमेव दर्शयतीत्येव युक्तं, तस्माच्छ्रुतिगोपक्रमादिपर्यालोचनया सूत्रपर्यालोचनया प्रजापतिवाक्योपक्रमवासरे असमदुक्तपौनरुक्त्यादिदोषपरिहाराय च अमेदपरत्वे स्थिते श्रोतुर्व्यामूढस्य पुनर्व्यामोहार्थमेव केषांचिद्ब्रह्मव्याख्यानं, न तु तन्नित्युत्थमिति दृश्यति—सत्यमित्यादिना । अन्यशब्दितस्तुतेतदुक्तार्थसंभवे हेत्वन्तरं वक्तुं पृच्छति—कथमिति । य एषोऽक्षिणीत्यत्र छायात्मैव चेदुपविश्यते तर्हि शिष्ययोः छायात्मभ्रमनिवृत्त्यर्थं प्रजापतेर्यवान्यत्नः बन्धनव्यतिरेकादिविषयस्य सर्वोऽपि व्यर्थः स्यात् । ३० छायात्मन एव प्रजापतिना उपदिष्टत्वादित्याह—अक्षिणि पुरुष इत्यादिना । ननु आत्मत्वप्रतिपत्तौ वृक्षशाखावद् द्वारतद्वैवेकत्वात् तदपनयनं विना विवक्षित्वात्मप्रतिपादनासंभवात्तदतिरिक्तात्मप्रतिपादनार्थं वृक्षशाखाया इव तदपनयनार्थं यत्नोऽर्थवानित्याशङ्क्य तर्हि त्वन्मते स्वप्नसुषुप्तपुरुषयोरपि छायापुरुषश्च द्वारत्वाविशेषात्तदपनयनार्थमपि यत्नः कर्तव्यस्त्यात् । न चैतदस्ति, तस्मान्नैवं वक्तुं शक्यमित्याह—किञ्चेति । किंचशब्दः उक्तशङ्कानिराससमुच्चयार्थः । एतत्समुच्चित्तः पूर्वहेतुः साधक इत्यर्थः ।

३५

इदमपलक्षणम्—छायात्मन्येव प्रजापतिनोक्तं नायं मुख्यात्मा, किन्तु आत्मप्रतिपत्तिद्वारतया मयोक्त इत्येवं साक्षादपनयः कर्तुं शक्यः । पूर्ववन्चित्तदुःखप्राप्तोरिति, तदपनयनार्थं उदशरावादिनिर्देशनादिवद्ब्रह्मतेऽपि व्यर्थः स्यादित्यापि द्रष्टव्यम् ।

स्वप्ने न द्रष्टोपदिष्ट इति चेन्न । अपि रोक्षितोवाप्रियवेत्तेवेत्युपदेशात् । न च द्रष्टरन्त्यः कश्चित्स्वप्ने महीय-
मानश्चरति । अत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिरिति न्यायतः श्रुत्यन्तरे सिद्धत्वात् । यद्यपि स्वप्ने सषोर्भवति तथाऽपि न
धीः स्वप्नभोगोपलब्धिं प्रति करणत्वं भजते । किं तर्हि पटच्चित्रवज्जाग्रदासनाश्रया दृश्यैव धीर्भवतीति न द्रष्टुः स्वयं-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

६ वाध्यत्वान्न तस्य द्रष्टुरूपदेश इति न वाच्यं, अनुभवविरोधादित्युक्तं, अन्यस्यासम्भवाच्च द्रष्टुरूपदेशो वाच्य इत्याह—
न च द्रष्टुरन्त्य इति । प्रकाशकारणानां सूर्यादीनामुपरमे यः प्रकाशः स नैसर्गिक इति न्यायोऽनुपपन्नः । स्वप्नेऽप्यन्तः-
करणस्य भावादिति प्रासङ्गिकमाशङ्क्याह—यद्यपीति । क्रिया करणपूर्विकेति व्याप्तेः करणव्यापारेऽपि साक्षात्कारस्य
सेव्वरवादिनां करणनित्यभावादीस्वरवादेऽप्यात्मसन्निधानादप्युपपत्तौ पक्षे व्यभिचारशङ्कासमावाप्त मनः स्वप्न-
दृश्योपलब्धिं प्रति करणम्, किं तु नीलपीतादिवासनाभिर्विवर्तमानं साक्षिणा वेद्यते । अतो न्यायसिद्धस्य स्वयं-
१० ज्योतिष्ट्वस्य न विरोध इत्यर्थः । प्रासङ्गिकं हित्वा द्रष्टवोपदिष्ट इत्यत्र हेत्वन्तरमाह—किञ्चान्यदित्यादिना । अधि-

धानन्दगिरिटीका

स्वप्नावस्थानिश्चिष्टस्य स्थानान्तरे वाध्यत्वान्न तत्र द्रष्टुरूपदेशोऽस्तीति शङ्कते—स्वप्न इति । अनुभवानु-
सारेणोत्तरमाह—नेत्यादिना । किञ्च प्रकाशकारणानामुपरमे यः प्रकाशः स नैसर्गिक इति न्यायेन प्रतीचः स्वयं-
ज्योतिष्ट्वं बुद्धानुरण्यके स्वप्नावस्थामाश्रित्योक्तं ततश्च तत्र द्रष्टुरूपदेशः सिध्यतीत्याह—न चेति । सूर्यादीनामुपरमे
१४ यः प्रकाशो दृश्यमानः स नैसर्गिक इत्युक्तं स्वप्नेऽप्यन्तःकरणस्य सत्त्वादित्याशङ्क्याह—यद्यपीति । करणत्वभावे
हेतुं पृच्छति—किं तर्हीति । नीलपीतादिजाग्रदासनाभिर्विवर्तमाना साक्षिणो वेद्यतामापद्यते । तथाच पटच्चित्रवद्वि-
चित्रवासनामयचेतसः साक्षिगम्यत्वान्न स्वप्नोपलब्धौ करणं भवतीति तद्द्रष्टुः स्वयंज्योतिष्ट्वं न्यायसिद्धमित्याह—
पटेति । प्रासङ्गिकं हित्वा द्रष्टवोपदिष्टः स्वप्नावस्थायामित्यत्र हेत्वन्तरमाह—किञ्चेति । तथाच जाग्रदवस्थायामिव

अधिनवनारायणानन्दैसरस्वतीटीका

२० किं च एतं त्वेव त इति प्रकृताक्षिपुरुषमाकृष्य तस्य स्वप्नद्रष्टृत्वमुच्यते तदक्षिपुरुषस्यापि द्रष्टृत्वं गमयति,
अन्यथा तस्य तदभेदानुपपत्तेः । न च छायात्मनो द्रष्टृत्वं, तस्याचेतनत्वात्तस्मान्नाक्षिपुरुषः छायात्मेति व्यतिरेक-
मुखेनाह—किञ्चान्यदिति । अन्यदपि दूषणं वर्तते इति अन्यशब्दार्थः । न चैतच्छब्देन अक्षिपुरुषोऽनुकृष्टः, किन्तु
वाक्योपक्रमीक आत्मेव तं चतुर्थे पर्याये पश्चाद्दृश्यामीति तदर्थं इति वाच्यं, तस्य प्रजापतिना इन्द्रं प्रति सकृदप्य-
नुकरत्वेन पुनश्चाब्दसमानार्थकभूयश्शब्दानुपपत्तेः । न च पश्चादर्थकतया भूयश्शब्दो लोके प्रसिद्धः । एत त्वेव त
२५ इत्येवकारानुपपत्तिश्च, प्रकृतात्मभिन्नस्वप्नादिपुरुषाभिधाने स्यात् । न च पश्चादेवेत्यन्वयः, व्यवहितान्वयदोष-
प्रसङ्गात् । अनुशब्देनैव तदुक्तेश्चेति भावः । एतं त्वेव त इति प्रकृताकर्षणवलादेव स्वप्नेऽपि छायापुरुष एवोक्त
इति काशकृशावलम्बनेन शङ्कते—स्वप्न इति । एतं त्वेव त इति प्रकृताकर्षणस्य अस्मदुक्तरीत्याप्युपपत्तेः, चेतन-
धर्मस्य वाक्यशेषगतस्यानुपपत्तेः, तदर्थं द्वात्रिंशद्वर्षन्नक्षर्योपदेशवैयर्थ्याच्च नैवमित्याह—नेति । ननु भ्रान्तेन इन्द्रेण
रोदनाप्रियवेदनादिकमुक्तम्, न तु प्रजापतिना, न च भ्रान्तोक्तेन रोदनादिना छायात्मव्यावृत्तिरित्याशङ्क्य प्रजा-
३० पतिनोक्तं महीयमानत्वं, पूज्यमानत्वं, विषयानुभवलक्षणं चरणं च अस्मिन्पक्षे न युज्यत इत्याह—न च द्रष्टुरिति ।
कश्चिदिति । अचेतनः छायात्मेत्यर्थः ।

किञ्च श्रुत्यन्तरे स्वेन भासा स्वेन ज्योतिषा प्रस्वपितीति, इह महीयमानश्चरतीत्यभिहितं विषयानुभव-
मुक्त्वा तस्यानुभवितुः स्वयंज्योतिष्ट्वोक्त्यापि तस्य द्रष्टृत्वं निश्चीयत इत्याह—अत्रायमिति । व्याख्यात इति ।
तत्र स्वयं विद्वेत्युक्त्योतिरन्तराभावं दर्शयति—आत्मनः स्वयंज्योतिष्ट्वार्थम् । ननु स्वप्ने बुद्धेरेव ज्योतिरन्तरस्य
३५ विद्यमानत्वात् तदभावेऽसिद्ध इत्याशङ्क्य तस्या विषयत्वेन उपक्षयाद्विषयविषयिभावस्य च एकस्या बुद्धावसंभवा-
दात्मैव तदानीं ज्योतिरित्याह—यद्यपीति । सषोरिति । त्रिया सहितः पुरुष इत्यर्थः, धीरितिपाठे धीर्वर्तते इत्यर्थः ।
किञ्च सुप्तपर्यायस्वपुरुषं नाह खल्वयमिति निदिश्य एवं संप्रत्याह्वानं न जानाति नो एवेमानि भूतानीत्यनेन तस्य
एवंशब्दसंप्रतिशब्दान्भ्यां जाग्रत्स्वप्नयोरेव इदानीं ज्ञानं नास्तीति, एतस्य अवस्थाद्वये प्रसक्तज्ञानं प्रतिषिध्यते ।

ज्योतिष्टव्याद्यः स्यात् । किञ्चान्यत् । जाग्रत्स्वप्नयोर्भूतानि चाऽऽत्मानं च जानातीमानि भूतान्ययमहमस्मीति । प्रामौ सत्यां प्रतिषेधो युक्तः स्यान्नाह खल्वयमित्यादि । तथा चेतनस्यैवाविद्यानिमित्तयोः शरीरत्वे सति प्रियाप्रिययोरपहृतिर्नास्तीत्युक्त्वा तस्यैवाशरीरस्य सतो विद्यायां सत्यां सशरीरत्वे प्राप्तयोः प्रतिषेधो युक्तोऽशरीरं नाव सत्तं न प्रियाप्रिये स्पृशत इति । एकश्चाऽऽत्मा स्वप्नबुद्धान्तयोर्महामत्यवदसङ्गः संचरतीति श्रुत्यन्तरे सिद्धम् ।

यच्चोक्तं संप्रसादः शरीरात्समुत्थाय यस्मिन्स्वप्नादिभौ रममाणो भवति सोऽज्यः संप्रसादादधिकरणनिर्दिष्ट उत्समः पुरुष इति । तदव्यस्यत् । चतुर्थेऽपि पर्याय एत त्वेव त इति वचनात् । यदि ततोऽज्योऽभिप्रेतः स्यात्पूर्ववदेतं त्वेव त इति न ब्रूयान्मृषा प्रजापतिः । किञ्चान्यत्तेजोब्रह्मादीनां लघुः सतः स्वविकारदेहयुक्ते प्रवेशं दर्शयित्वा नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

करणाधेयभावेन भेदो न सत्य इत्यत्र हेत्वन्तरमाह—किञ्चान्यत्तेज इत्यादिना । आत्मनः प्रतिशरीरं संसारेण

आनन्दमिरिटीका

१०

स्वनेऽपि द्रष्टृद्वेषदिष्ट इति शेषः । इत्यत्र द्रष्टुरेवोपदेशः स्वप्नदशायामित्याह—प्राप्ताविति । न केवलमुक्तसौप्तो निषेधो निषेध्यप्राप्तिसापेक्षत्वादवस्थाद्वये द्रष्टृरुपदेशमाकाङ्क्षति किंतु तुरीयगतो निषेधोऽपि निषेध्यमाकाङ्क्षन्न-वस्थाद्वये द्रष्टृरुपदेशमाकाङ्क्षतीत्याह—तथेति । निषेधस्य प्राप्तिसापेक्षत्वात्प्रकृतस्यैव द्रष्टृरविद्यानिदाने शरीरत्वे तन्निसिक्तयोः स्थानद्वयगतयोर्न प्रियाप्रिययोरपहृतिरस्तीति न ह वै शरीरस्थेत्यादिनोक्तं शरीरत्वे प्राप्तयोः प्रियाप्रिययोस्तस्यैवावस्थात्रयातीतस्य सत्यां विद्यायामशरीरमित्यादिना प्रतिषेधो युक्त इति योजना । स्वप्ने द्रष्टृरुपदेशो हेत्वन्तरमाह—एकश्चेति ।

चतुर्थपर्यायस्य सौप्तसादृशान्तरविकयत्वमुक्तमनुभाष्य दूषयति—यच्चोक्तमित्यादिना । तदेव व्यतिरेकद्वारा स्मोरयति—यदीति । अधिकरणाधेयभावेन भेदः सत्यो नास्तीत्यत्र हेत्वन्तरमाह—किञ्चान्यदिति । जीवपरयोर्भेदस्य

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

प्रसक्तिश्च पूर्वपर्यायिकस्य द्रष्टृत्वं विना नेति द्रष्टृत्वं गमयति । अतो न छायात्मा, नवा अन्यः पूर्वमुक्त इत्याह— २० किञ्चान्यदिति । जाग्रत्स्वप्नयोरयमहमस्मीत्यात्मानं भूतानि च जानातीति प्रामौ सत्यां नाह खल्वित्यादिः प्रतिषेधो युक्त इत्यन्वयः । एवं चतुर्थेऽपि पर्याये एतं त्वेव त इत्यनुकृष्य पूर्वोक्तं तस्याविद्यानिमित्तसशरीरतादशायां प्रियादि-प्रसक्तिमुक्त्वा तस्यैव विद्यानिमित्ताशरीरतायां प्रियादिनिषेधादपि पूर्व प्रियादियोगे द्रष्टृद्वेष इत्याह—तथाचेति । च शब्द किचेत्यर्थः । एतेन अशरीरत्वात्त्वेन परं ज्योतिरुच्यत इति यदुक्तं अशरीरं ज्योतिः स्वल्पं आपन्न इत्यनेन तन्निरस्तम् । तस्मिन् प्रियाद्यप्रसक्तेः, तस्मिन् तदुक्तेः प्रयोजनाभावाच्च । तदवस्थाशरीरस्येति इदंशब्देन परामृष्टस्य

प्रकृतस्यावस्थात्रयसम्बन्धिन अशरीरत्वोक्तेश्च “मघवन्मर्त्यं वा इदं शरीरं” इत्युक्तस्य शरीरस्य अधिष्ठानत्वोक्तिपूर्वकं “आतो वै शरीरः प्रियाप्रियाभ्यामि”त्यादिना तत्सम्बन्धेन प्रियाद्युक्तेश्च । न चैतत्सर्वं जाग्रदादिद्रष्टृरन्यस्य सम्भवतीति । किञ्च “तद्यथा महामत्य उभे कूले अनुसंचरति पूर्वं चापरं चैवमेवायं पुरुषः एतानुभावनतावनुसञ्चरति स्वप्नान्तं च बुद्धान्तं चे”ति काण्वश्रुतावात्मन एव स्वप्नजाग्रत्संचारोर्किरहापि स्वप्नसम्बन्धेन तस्यैव प्रत्यभिज्ञानान्न द्रष्टृरन्यः स्वप्नपुरुष इत्याह—एकश्चेति । तत्र स्वप्नबुद्धान्तयोर्केत्वोक्तेश्च, इहापि अधिष्णुकोऽपि स्वप्नद्रष्टृरन्य

एव न छायात्मेति वक्तु—एकश्चेति विशेषणं, न केवल आत्मा, किन्तु एकश्चेति भाष्यार्थः । तस्मात्स्वप्ने द्रष्टृरेव उपदेशात्तस्य च एतं त्वेव त इत्युक्त्या अक्षिपुरुषाभेदान्नाक्षिपुरुषः छायात्मेति सिद्धम् । यच्च य आत्मा अपहृत-पाप्मादिलक्षणसोऽज्येष्ठस्य इत्युक्तः स न स्थानत्रयसम्बन्धित्वेनोक्तः येन तत्संबन्धिद्रष्टृरूपः स्यात् । किन्तु चतुर्थे

पर्याये संप्रसादशब्दितद्रष्टृरधिकरणतया उक्तत्वात्ततोऽज्य इति, तदद्वयमित्यनुवदति—यच्चोक्तिमिति । अधिकरण-निर्दिष्ट इति । संप्रसादरमणाधिकरणतया निर्दिष्ट इत्यर्थः । एतं त्वेव त इति । न च एतच्छब्देन वान्योपकमे उक्तः २५ अपहृतपाप्मादिलक्षण उत्तमपुरुषः परामृश्यते, तस्य प्रकारगत्वादिनि वाच्यम् । तस्य पूर्वमनुकलेन भूयग्गव्दानुप-पत्ते । संप्रसादस्यापि वक्ष्यमाणत्वेन इतरव्यावृत्त्यर्थेवकारानुपपत्तिरित्यर्थः । पूर्वपर्यायद्वये एत त्वेव त इत्यस्य सन्निरहितद्रष्टृजीवपरमाशित्वस्य साधितत्वेन तत्तुल्यनिर्देशस्यास्यापि तत्परमशित्वमेव बोधितम् नोक्तपुरुषपर-माशित्वम् प्रायपालन्यायादित्याह—यदीति । पूर्ववदिति । पूर्वं यथा वा “एतं त्वेव त” इत्युक्तवान् तथा इहापि व्रवीति

प्रविष्टाय पुनस्तत्त्वमस्योत्पुनवेशो मृषा प्रसज्येत । तस्मिंस्त्वं स्याद्विभो रन्ता भविष्यसीति युक्त उपदेशोऽभविष्यद्यदि
संप्रसादादन्य उत्तनः पुरुषो भवेत् । तथा भूम्यहमेवेत्यादिश्याऽऽत्मेवेद सर्वमिति नोपसमहरिष्यद्यदि भूमा जीवा-
दन्योऽभविष्यत् । “नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा” इत्यादिश्रुत्यन्तराच्च । सर्वश्रुतिषु च परस्मिन्नात्मशब्दप्रयोगो नाभविष्य-
प्रत्यगात्मा चेत्सर्वजन्तूनां पर आत्मा न भवेत्समादेक एवाऽऽत्मा प्रकरणो सिद्धः ।

५ न चाऽऽत्मनः संसारित्वम् । अविद्याध्यस्तत्वादात्मनि संसारस्य । न हि रज्जुशुक्तिकागयनानिषु सर्परजत-
मलादीनि सिध्याज्ञानाध्यस्तानि तेषां भवन्तीति । एतेन सञ्चारीरस्य प्रियाप्रियायोरपहृतिर्नास्तीति व्याख्यातम् । यच्च

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

परमात्मनोऽपि संसारित्वप्रसङ्ग इति न बाध्यं, अविद्याकृतेन वस्तूनां लेपादर्शनादध्यासभावभावित्वादित्याह—
न चात्मन इति । अपहृतिर्नास्तीत्यव्यभिचाराभिधानाद्वास्तवत्वं प्रियाप्रियसम्बन्धस्य विवक्षितमित्याशङ्क्याह—
१० एतेनेति । यावदध्यासभावित्वं हि प्रियाप्रियापहृत्यभाव उच्यते न वास्तवत्वम् । शरीरसम्बन्धस्यैव प्रियाप्रियमूलस्य

आनन्दगिरिटीका

षष्ठप्रपाठकविरोधवत्सप्तमप्रपाठकविरोधोऽपि स्यादित्याह—तथेति । बृहदारण्यकश्रुत्यालोचनायामपि जीवेश्वरभेदो
न संभवीत्याह—नान्य इति । इतश्च जीवपरयोरभेदो नास्तीत्याह—सर्वश्रुतिष्विति । श्रौतमर्थमुपसंहरति—
तस्मादिति । आत्मके परस्यैव संसारित्वं सर्वदेहेषु स्यादिति चेन्नैत्याह—न चेति । आरोपितसंसारित्वं वस्तुतो
१५ नाऽऽत्मन्यस्तीत्येतद्वृष्टान्तेन स्पष्टयति—न हीति । मिथ्या च तदज्ञानं चेति मिथ्याज्ञानं तेनाध्यस्तान्यविद्यमानान्येव
विद्यमानवत्प्रतीतिमापादितातीति यावत् । न ह वै सञ्चारीरस्येत्यादि वदता वास्तवत्वं शरीरसम्बन्धस्य विवक्षितमिति
शङ्कामुक्त्यायातिदेशेन निरस्यति—एतेनेति । आत्मनि संसारस्य प्रसक्तिर्नेति यावत् । यावदध्यासभावित्वं

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसत्त्वतीटीका

तथा न ब्रूयदित्यर्थः । न चेहात्मत्यक्षेऽपीहापि पूर्ववज्जीववदेव परामृश्याता तदभिधानन्तु यस्मिन्संप्रसादः पर्येति
२० स उत्तमपुरुष इति उत्तमपुरुषोपलक्षणतयाऽयं वदिति वाच्यम् । प्रधानस्य उत्तमपुरुषस्य व्याख्येतया प्रतिज्ञानार्ह-
स्याप्रतिज्ञानं तदनर्हस्यैव सर्वज्ञस्य प्रतिज्ञानमित्यस्यायुक्तत्वात्, तदर्थं ब्रह्मचर्यापदेशानुपपत्तेः तस्य दुर्ज्ञानत्वा-
भावात्, स उत्तमः पुरुषः इत्यादिवाक्यस्य तदर्थत्वानुपपत्तेरुक्तत्वाच्चेति भावः । किंच संप्रसादोत्तमपुरुषयोराधा-
राधेयभावेन भेदाङ्गीकारे स्फुटरेवाविकृतस्य जीवरूपेण प्रवेद्याभिधानेन उपपादितस्तत्त्वमसोत्याद्यभेदोपदेशो न
स्यादित्याह—किंचान्यदिति । भेदे कथं तर्हि उपदेष्टव्यमित्यत आह—तस्मिंस्त्वं इति । तथा च षष्ठप्रपाठकविरो-

२५ धान्नेदं व्याख्यातं युक्तमित्यर्थः । एवं सप्तमप्रपाठकविरोधोऽप्यस्मिन्पक्षे स्यादित्याह—तथा भूमनीति । स एवेवं
सर्वमिति । भूमस्सार्वात्म्यस्योक्तत्वात् द्वयोश्च सार्वभ्यायोगावदहश्चिद्विद्वत्प्रतीचो भूमाभेदविवक्षयैवाहमेवेदं सर्व-
मित्युक्तमित्यर्थः । न चेदमीपचारिक आत्मन इह प्रतिपाद्यत्वेनोपक्रमात् । न च स्तुत्यर्थं, तस्स्तुत्यर्थं सार्वभ्या-
योर्भात् अहमेवाधस्तादात्मैवाधस्तादहमेवेदं सर्वं आत्मैवेदं सर्वमित्यभ्यासोपपत्तिरूपतात्पर्यमित्युक्तत्वाच्चेत्याह—
अहमेवेत्यादिशेषेति । काण्वश्रुतिविरोधादपि न भेद इत्याह—नान्योऽस्तीति । गतिसामान्यादप्येवमेवेत्याह—सर्वेति ।

३० आत्मशब्दस्य घटस्यात्मा पदस्यात्मा इत्यादिप्रयोगेषु स्वरूपवाचित्वादनैकार्थकल्पनस्य अन्याय्यत्वान्निवृत्तिरूपे अपानो-
तीति आत्मेति योगानुपपत्तेः, सर्वस्वरूपत्वेन परमात्मन्यपि रूढवेव प्रयोगोपपत्तेः । आत्मा वा इदमेक एवाग्र
आपीत्, आत्मन आकाशसंभूतः आत्मा द्रष्टव्यः इत्यात्मशब्दाः परमात्मनि प्रयुक्ता, परमात्मनः प्रत्यक्स्वरूपत्वं
गमयन्तीत्यर्थः । परमात्मा सर्वजन्तूनां प्रत्यगात्मा न भवेच्चेदित्यन्वयः । श्रुतितोऽभेदनिर्हणनमुपसंहरति—तस्मा-
दिति । आत्मा परस्माद्भिच्छते संसारित्वादिति भेदानुमानमात्रकथ्याह—न चेति । वास्तवसंसारित्वमसिद्धं,

३५ कल्पनया संसारित्वन्तु नासंसारिभेदासाधकम्, व्यभिचारादिति हेतुमाह—अविद्येति । कल्पितेनापि वस्तुतस्तद्वत्त्वं
स्यादिति कस्यचिद्व्रान्ति वारयति—न हीति । तेषां भवत्येवेति नहीत्यन्वयः । ननु श्रुत्यैव संसारित्वोक्तेः तस्य
वास्तवत्वमाशङ्क्य कल्पितसंसारित्वानुवादिनी श्रुतिरसादीरस्यासंसारित्वप्रतिपादनार्थमित्याह—एतेनेति । रज्जु-
सर्पादिदृष्टान्तेन इत्येतेन हेतुना मृषात्वेनेत्येतच्छब्दार्थः । प्रत्युत तस्योपाधिकत्वेन मिथ्यात्वमेव दर्शयति श्रुतिरिति

स्मितमप्रियवेत्तैवेति नाप्रियवेत्तैवेति सिद्धम् । एवं च सति सर्वपर्यायेऽन्वेतदमृतमभयमेतद्ब्रह्मेति प्रजापतेर्वचनम् । यदि वा प्रजापतिच्छब्दाख्यायाः श्रुतेर्वचनं सत्यमेव भवेत् । न चतत्कुतर्कबुद्ध्या मृषा कर्तुं युक्तम् । ततो गुप्तरस्य प्रमाणान्तरस्यानुपपत्तेः । ननु प्रत्यक्ष दुःखाद्यप्रियवेत्तृत्वमव्यभिचार्यनुभूयत इति चेन्न । जरादिरहितो जोर्णोऽहं जातोऽहमायुष्मान्गौरः कृष्णो मृत इत्यादिप्रत्यक्षानुभववत्तदुपपत्तेः ।

सर्वमप्येतत्सत्यमिति चेदस्त्येवैतदेवं दुरवगमं येन देवराजोऽप्युदशरावादिर्वशिताविनाशयुक्तिरपि मुमोहैवात्र विनाशमेवापीतो भवतीति । तथा विरोचनो महाप्राज्ञः प्रजापत्योऽपि देहमात्रात्मदर्शनो बभूव । तथेन्द्रस्याऽऽत्म-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

दुर्निरूपत्वादित्यर्थः । एवं च सतीत्याध्यासिके संसारित्वे सतीत्यर्थः । ननु सुखादयो गुणाः साश्रया गुणत्वाद्गूपादिवत्, य आश्रयः स परिशेषादात्मेति वैशेषिकादितर्कविरोधादसत्यं श्रुतेर्वचनं तत्राह— न चेत्तदिति । सुखादेश्चाधिधर्मत्वात्सिद्धसाधनत्वात्तास्तिबाधकमित्युक्तम् तत्र प्रत्यक्षबाधकमुद्भाव्योक्तं स्मारयति—ननु प्रत्यक्षमित्यादिना । १०

आनन्दगिरिटीका

प्रियाप्रिययोरपहृत्यभावो न वास्तवत्व शरीरसंबन्धस्यैव प्रियाप्रियमूलस्य दुर्निरूपत्वादित्यर्थः । स्वप्नद्रष्टा खल्वप्रिय-वेत्तैव भवति न त्वप्रियवेत्तैवेति यत्पूर्वत्र स्थितं तत्सिद्धम् । लाभान्तरमाह—एवं चेति । प्रजापतेर्वचनं सत्यं भवेदिति संबन्धः । अपौरुषेय्यां श्रुतौ कुतः प्रजापतेर्वचनं सावकाशमित्याशङ्क्याऽऽह—यदि वेति । सुखादयः साश्रया गुणत्वाद्गूपादिवदित्यनुमानात्तदाश्रयः परिशेषादात्मा भविष्यतीति वैशेषिकादितर्कविरोधादसत्यं श्रुतेर्वचनमित्याशङ्क्याऽऽह— १५ न चेति । सुखादीनामुपाधिधर्मत्वेन सिद्धसाध्यत्वात्तास्ति श्रौतवचसो बाधकमित्यर्थः । प्रत्यक्षमिति शङ्कते—नन्वेति । तस्याऽऽभासत्वाच्च बाधकत्वमिति परिहरति—नेत्यादिना ।

दृष्टान्तोऽपि संग्रतिपन्नो न भवतीति शङ्कते—सर्वमिति । जरादेः सत्यवचनं त्वदीयमेवमस्त्येवेत्यङ्गी-करोति—अस्त्येवेति । अङ्गीकारे हेतुमाह—दुरवगममिति । अवधारिणः प्रमितजनको वेद इति न्यायात्तादृशाना-भनधारिणा दुर्ज्ञानमात्मतत्त्वम् । अतोऽस्त्येव जरादिसत्यत्ववचनं न तावता वस्तुषातिरित्यर्थः । दुरवगमत्वे २० लिङ्गमाह—येनेति । अत्रेत्यात्मतत्त्वोक्तः । तस्य दुर्ज्ञानत्वे लिङ्गान्तरमाह—तथेति । वैनाशिकभ्रान्तिरप्यात्मनो

अभिनवनारायणानन्दस्वरत्नटीका

वचु सञ्चारीस्य सत इति विशेषणोपादानं कृतम् । इवकारेण दुःखादिसम्बन्धमिथ्यात्वस्य पूर्वं श्रुत्यैव साधितत्वादपि एतदेवमेवेत्याह—यच्चेति । एक इतिकारो हेत्यर्थः । नाप्रियवेत्तैवेति स्थितत्वात्साधितत्वाद्येतत्सिद्धमित्यन्वयः । पर्यायवचनोऽपि प्रत्यगात्मन एव तत्तदारोपिततद्वर्गनिराकरणेनाभिधानेन सर्वत्रामृताभयत्वादिकथनं मुख्यं स्यात्, २५ अन्यथा गौणं स्यात् । न चासङ्कदभ्यस्यमानस्य तस्य गौणत्व युक्तमित्याभिप्रेत्याह—एवं च सतीति । यदा अभ्यस्य-मानामृतत्वब्रह्मत्वोक्तिबलादपि संसारस्य मृषात्वमित्याह—एवं चेति । श्रुतेः प्रजापतिवचनत्वे पौरुषेयत्वं स्यादित्या-शङ्क्योक्तं—यदि वेति । प्रजापतिच्छब्दाख्याया इति । प्रजापतिवैश्वारिण्याः प्रजापतिवाक्यवत्प्रतीयमानाया इत्यर्थः । ससारित्वसाधकतर्कबलात् श्रुतेरन्यथानयनमाशङ्क्य नित्यनिर्दोषश्रुतिविरोधे तर्कस्यैवाभासत्वमित्याह— न च तदिति । उपपत्तिरिति पाठे तत्तस्तर्कादिगुप्तरस्य प्रमाणान्तरस्य उपपत्तिस्त्रोकारस्य युक्तत्वादित्यर्थः । अत्रा- ३० धितप्रत्यक्षसिद्धत्वात्संसारस्य समासादितरज्जुसुपादिवन्न मृषात्वमिति शङ्कते—नन्वेति । अव्यभिचारोति । अत्रा- धितमित्यर्थः, विवेकबाधरहितत्वमसिद्ध, अविवेकिबाधरहितत्वन्तु आत्मनि जरादिदेहवर्मप्रत्यक्षे व्यभिचारी । नेति । तस्यापि सत्यत्वाच्च व्यभिचार इति लोकायतिकः शङ्कते—सर्वमपीति । तस्यात्ममूढत्वात् वेदाद्यविचारे अधिका इति न सं प्रति उत्तरं दातव्यमित्याभिप्रेत्याह—अस्त्येविति । अस्येति पाठे अस्य लोकायतिकस्येत्यर्थः, दुरव- गमत्व कैमुतिकन्यायेनाह—येन देवराज इत्यादिना । अनेन तस्य सात्त्विकत्वमुक्तम् । आभिजात्ययुक्तस्य विरोध- ३५ नस्य अस्य सन्नहितस्य किमुवचनमिति आह—तथेति । इदानीन्तनेऽपि युक्तिशुश्रूषु व्यामोहस्य किमु वचन्य- मित्याह—तथेन्द्रस्येति । आत्मविनाशदर्शनेन यद्बुद्धं स एव सागरः, तस्मिन्नित्यर्थः । साङ्ख्यानमसंसार्यति-

अशरीरो वायुरम्भं विद्युत्स्तनयित्पुरशरीराण्येतानि तद्यथैतान्यमुष्मादा-
काशात्समुत्थाय परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनवपद्यन्ते ॥ २ ॥

विनाशभयसागर एव वैनाशिका न्यमज्जन् । तथा सांख्या द्रष्टारं देहादिव्यतिरिक्तमवयवमपि त्यक्तागमप्रमाणत्वा-
न्मृत्युविषय एवान्यत्वदर्शने तस्युः । तथाऽन्ये काणादादिदर्शनाः कषायरक्तमिव क्षारादिभिर्वस्त्रं नवभिरात्मगुणैर्युक्त-
मात्सद्रव्यं विशोषयितुं प्रवृत्ताः । तथाऽन्ये कर्मिणो बाह्यविषयापहृतचेतसो वेदप्रमाणा अपि परमार्थसत्यमात्मैकत्वं
विनाशमिवेन्द्रबन्धन्यमाना घटीयन्त्रवदारोहावरोहप्रकारैरनिशं बन्ध्नमति । किमन्ये क्षुद्रजन्तवो विवेकहीनाः
स्वभावत एव बहिर्विषयापहृतचेतसः । तस्मादिव त्यक्तसर्वबाह्यैषणैरतन्त्यशरणैः परमहंसपरित्राजकैरत्याश्रमिभि-
र्वेदान्तविज्ञानपरैरेव वेदनीय पूज्यतमैः प्राजापत्यं चेवं संप्रदायमनुसरद्भिश्चरन्निबद्धं प्रकरणचतुष्टयेन । तथाऽनु-
शासत्यद्यापि त एव नान्य इति ॥ १ ॥

१० तत्राशरीरस्य संप्रसादस्याविद्यया शरीरेणाविशेषतां सशरीरतामेव संप्रामस्य शरीरात्समुत्थाय स्वेन रूपेण
नरेन्द्रपुरीय टिप्पणम्

अधिकारिणः प्रमितजनको वेदो भवति त्वाहसानां स्वनधिकारिणा जरामरणादि सत्यमेवेति वचनमस्येव, न
तावता वस्तुशक्तिरित्याह—अस्यैवैतदेवमित्यादिना ॥ १ ॥

आनन्दगिरिटोका

१५ दुर्ज्ञानित्व गमयतीत्याह—तथेन्द्रस्येति । साख्यभ्रान्तिरपि दुर्ज्ञानित्वमात्मनो ज्ञापयतीत्याह—तथा सांख्या इति ।
तात्किञ्च भ्रान्तिरपि तस्य दुर्ग्रहत्वे गमिकेत्याह—तथाऽन्य इति । बुद्धिसुखदुःखेच्छाद्वेषप्रयत्नधर्मिभभावना नवाऽऽस-
गुणाः । मीमांसकभ्रान्तिस्तस्य दुर्ग्रहत्वे गमिकेत्याह—तथाऽन्य इति । यदा परीक्षकाणामपीदृशी भ्रान्तिराल्मनो
दुरवगमत्वं गमयति तदा विचारविधुराणा लौकिकानां भ्रान्तिस्तत्र प्रमाणयित्तव्येत्याह—किमन्य इति । अन्ये
बन्ध्नमतीति किं वक्तव्यमिति सबन्ध । यदि लौकिकानां परीक्षकाणां वेदमात्मतत्त्वं दुर्ज्ञानं प्रतिज्ञायते केषा तर्हीदं
२० सुज्ञानमित्याशङ्क्याऽऽह—तस्मादिति । एषणास्त्विवाऽऽत्मतत्त्वेऽपि तेषामौदासीन्यं धारयति—अनन्यशरणैरिति ।
तेषां कुटीचकादिभाव व्यासेषति—परमहत्सेति । कर्मनिष्ठानामाश्रमानतीत्य नैककर्म्यप्राधान्येन वर्तमानत्वं दर्शयति—
अत्याश्रमिभिरिति । अनन्यशरणैरित्युक्तं व्यनक्ति—वेदान्तेति । पूज्यतमैरिति नित्यानुवादः । तेषामात्मवेदनीपायं
प्राक्तनमुपदिशति—प्राजापत्यं चेति । स्थानत्रय तुरीयं चेत्येतद्विषयं प्रकरणचतुष्टयम् । यथोक्ताधिकारिणामेवाऽऽस-
वेदनमित्यत्र लिङ्गान्तरमाह—तथेति । अशरीरमित्यादिवाक्यव्याख्यानोपसहाराथमितिपदम् ॥ १ ॥

२५ सशरीरस्य बन्धो मुक्तिरशरीरस्येति स्थिते किमर्थमशरीरो वायुरित्यादिवाक्यमित्याशङ्क्याऽऽह—तत्रेत्या-
श्रमिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

दर्शनामपि वेदप्रमाणरहितत्वाद्भेदभ्रमो न निवृत्त इत्याह—तथेति । काणादादीनां तु अत्यन्तन्यायकुशलनामपि
संसारित्वभ्रम एव न निवृत्त इत्याह—तथान्य इति । गुणैरकमिति, गुणैस्सम्बद्धमित्यर्थः । शोषयितुमिति । गुण-
सहितैर्वाविशतिदुःखध्वंसं कर्तुमित्यर्थः । विनाशमिवेति, असदिवेत्यर्थः । वेदबाह्यानां वेदैकसमधिगमात्सर्वविचारान-
३० धिकारमुपसहरति—किमन्य इति । चार्वाकादय इत्यर्थः । चेतस इत्यनन्तर आत्मतत्त्वं नावगच्छन्तीति शेषः । तर्हि
केषामधिकार इति तदुपसंहरन्नाह—तस्मादिति । मुण्डोऽपरिग्रह इत्यादिश्रुत्यर्थमभिप्रेत्याह—परमहत्सेति । परम-
हस्ताभिमानोऽपि त्यक्य इत्याह—अत्याश्रमिभ्य इति । श्रद्धावित इति श्रुतेर्वेदान्तेषु श्रद्धा कार्येत्याह—
वेदान्तेति । वेदनीय विशिनष्टि—पूज्यतमैरित्यादिना । प्राजापत्यसंप्रदायमनुसरद्भिः पूज्यतमैः जाग्रदादिप्रकरण-
चतुष्टयरूपेण उपनिबद्धं व्याख्यातमित्यर्थः । वेदान्तेष्विव इदानीन्तनोपदेष्टुष्वपि श्रद्धया भवितव्यमित्याह—
३५ तथेति । ये संप्रदायकर्तारः त एव इदानीन्तनानुशासितारो नान्य इति बुद्धियुक्तैरेव वेदनीयमित्यन्वयः ॥ १ ॥
एवं परिकं व्याख्यानं प्रत्याख्याय अशरीरो वायुरित्याद्युत्तरश्रुतिं व्याचष्टे—तत्रेत्यादिना । तत्रेति ।

अत्र केचित् शरीरात्समुत्थानं शरीरे आत्माभिमानत्यागः इत्यर्थं भाष्योक्तं निराकुर्वन्तः अपदार्थ-
त्वादित्येवोचन् । तदसत् । वृहदारण्यकचतुर्थं—“अथाकामयमानो योऽज्ञानो निष्काम आत्मकाम”

यथाऽग्निभिष्पत्तिस्तथा वक्तव्येति दृष्टान्त उच्यते—अशरीरो वायुरविद्यमानं शिरःपाण्यादिमच्छरीरमस्थेऽशरीरः । किं चात्रं विद्युस्तनयित्कुरित्येताभि चशरीराणि । तत्तत्रैवं सति वर्षादिप्रयोजनावसाने यथा । अमुष्मादिति भूमिश्चा श्रुतिर्द्युलोकसंबन्धिनमाकाशदेवं व्यपदिशति । एतानि यथोक्तान्याकाशसमानरूपतामापन्नानि स्वेन वाय्वादिरूपेणा- गृह्यमाणान्याकाशस्थतां गतानि यथा संप्रसादोऽविद्यावस्थायां शरीरात्मभावमेवापन्नः, तानि च तथाभूतान्यमुष्माद्- द्युलोकसम्बन्धिन आकाशदेशात्समुत्तिष्ठन्ति वर्षणादिप्रयोजनाभिनिर्वृत्तये । कथम् । शिबिरापाये सावित्र परं ज्योतिः प्रकृष्टं श्रेष्ठमकमुपसंपद्य सावित्रमभितापं प्राप्येत्यर्थः । आदित्याभितापेन पृथग्भावमापादितः सन्तः स्वेन स्वेन रूपेण पुरोवातादिवायुरूपेण स्तिमितभावं हित्वाऽन्नमपि भूमिपर्वतहस्त्यादिरूपेण विद्युदपि स्वेन ज्योतिर्लतादिचपलरूपेण स्तनयित्कुरपि स्वेन गजिताज्ञानिरूपेणेत्येवं प्राबुड्यागमे स्वेन स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यन्ते ॥ २ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यन्त इत्येतद्विवृणोति—पुरोवातादीत्यादिना ॥ २ ॥

१०

आनन्दगिरिटीका

दिना । कथं वायोरशरीरत्वं तदाह—अविद्यमानमिति । एवं सति वाय्वादीनामशरीरत्वे सतीति यावत् । आकाशस्य सर्वत्रैकरूपत्वादमुष्मादिति कुतो व्यपदेशसिद्धिरित्याशङ्क्याऽऽह—अमुष्मादिति । यथोक्तान्यशरीराणि वाय्वादीनि तेषामाकाशत्वापत्तौ दृष्टान्तमाह—यथेति । तथा वाय्वादीनि स्वेन रूपेणागृह्यमाणत्वदनायामाकाशस्थता गतानीति संबन्धः । तानि च वाय्वादीनि तथाभूतान्याकाशस्मत्त्वं प्राप्तानीत्येतत् । वर्षादिफलनिष्पत्त्यर्थं वाय्वादीनामाकाश- देशात्समुत्थानमुक्तमाकाशद्वाराण्येण स्पृष्टयति—कथमित्यादिना । स्वेन स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यन्त इति संबन्धः । तत्र वायोरन्नस्य विद्युतः स्तनयित्कोच स्वेन रूपेणाभिनिष्पत्तिप्रकारं विवृणोति—पुरोवातादीति । स्तिमितभावं हित्वा वायुरिति शेषः ॥ २ ॥

अग्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

वस्तुतोऽशरीरस्य अध्यारोपेण शरीरत्वे सतीत्यर्थः । शरीरतामेवेति पदस्य व्याख्या शरीरेणविशेषतामिति । २० तथा वक्तव्येति । तेन प्रकारेण वक्तव्येत्यर्थः । एवं सतीति पुरोवातादिरूपेण रूपवतामपि शिरः पाण्यादिमच्छरीर- रहितत्वे सतीत्यर्थः । वर्षणादिप्रयोजनावसाने आकाशस्वरूपतामापन्नानीति व्यङ्ग्येतिऽन्वयः । ननु प्रजापतेः वक्तुः सर्वव्यापित्वेन तं प्रति आकाशस्य व्यवहितत्वाभावात्तस्मिन्नमुष्मादिति कथं व्यवधानोक्तिरित्याशङ्क्य भूमिष्ठानामेव प्राचुर्येण विद्याधिकारात्तान्प्रत्युपदेष्टा स्वात्मानं भूमिष्ठं मत्वा तथा ब्रवीतीत्याह—अमुष्मादिति श्रुतिरिति । प्रजापतिवक्त्राकार्णा श्रुतिरित्यर्थः । तथा आकाशस्य व्यापित्वेऽपि अत्रादिसम्बन्ध्याकाशदेशस्य भूम्यपेक्षया व्यव- हितत्वाच्च अमुष्मादिति व्यपदेशोपपत्तिरित्याह—द्युलोकैति । अमुष्मादाकाशादिति पदद्वयं व्याख्याय समुदायेति पदं व्याख्यातुं तत्सम्बन्धमाह—एतानीति । वाय्वादेराकाशरूपतायां पुरोवातादिरूपस्वरूपग्रहणेन रूपान्तरापत्ति- रूपत्वात्संप्रसादशब्दतजोवस्य शरीरतायाः तुल्य रूपमित्यभिप्रेत्याह यथेति । अविद्यावस्थायामिति छेदः । शरीरात्मभावमेवेत्येवकारणते अशरीरत्वस्य सर्वात्मना अप्रतीतिरित्येवकारणार्थः । सप्रसादो यथा शरीरात्मभावमा- पन्नस्तथा वाय्वादीनि आकाशास्थतां गतानीति पूर्वोक्तान्वयः । एतान्यमुष्मादिति पदद्वयं व्याख्याय एतच्छब्दानु- वादपूर्वकं समाधानं व्याचष्टे—तानीत्यादिना । किमर्थं समुत्तिष्ठन्तीत्यत आह—वर्षणादीति । समुत्थाने परज्योति- स्सपत्तिर्ह्युत्तिरि प्रश्नपूर्वकमाह—कथमिति । स्तिमितमिति । आकाशभावमित्यर्थः ॥ २ ॥

इत्यादिना आत्मज्ञं प्रकृत्य “अथायमशरीरो ब्रह्मैव तेज एव” इति जीवन्मुक्ते अशरीरपदं प्रयुङ्क्ते, तत्र अशरीरत्वं शरीराभिमानराहित्यं विना जीवन्मुक्ते कथमपि तत्पदार्थानन्वयात् । एवमेवात्रापि अशरीरत्व- मुत्थानं अभिमानत्याग एव । “चक्षुषस्वक्षुः” इत्यारभ्य “अतिमुच्य वीराः प्रेत्यास्माल्लोकादमृता भवन्ती”ति २५ केनोपनिषद्वाक्ये अतिमोचनं शरीराभिमानत्याग एव नान्यत् । “ब्रह्मवित् ब्रह्मैव भवति” “अथ मर्त्योऽमृतो भवति” इत्यादिप्रयोगेषु जीवतः ब्रह्मभावः शरीरात्मभावपरित्यागादेव सम्पद्यते अतः यत्किञ्चिदेतत् ।

एवमेवैष सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय 'परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते
स उत्तमपुरुषः स तत्र पर्येति जङ्घ्नीडन्ममाणः स्त्रीभिर्वा यानैर्वा ज्ञातिभिर्वा नोपजनं
स्मरन्निदं शरीरं स यथा प्रयोग्य आचरणे युक्त एवमेवायमस्मिच्छरीरे प्राणो युक्तः ॥ ३ ॥

यथाऽयं दृष्टान्तो वाय्वादीनामाकाशादिसाम्यमनवदविद्यया संसारावस्थायां शरीरसाम्यमापन्नोऽहममुष्य
५ पुत्रो जातो जीर्णो मरिष्य इत्येवंप्रकारं प्रजापतिनेव मधवायथोक्तेन क्रमेण नासि त्वं देहेन्द्रियादिघर्षां तत्त्वमसीति
प्रतिबोधितः सन्स एष संप्रसादो जीवोऽस्माच्छरीरादाकाशादिव वाय्वादयः समुत्थाय देहादिवैलक्षण्यमात्मनो
रूपमवगम्य देहात्मभावनां हित्वैवेत्येतत् । स्वेन रूपेण सदात्मनैवाभिनिष्पद्यत इति व्याख्यातं पुरस्तात् ।
स येन स्वेन रूपेण संप्रसादोऽभिनिष्पद्यते प्राक्प्रतिबोधात्तद्भ्रान्तिनिमित्तात्सर्पो भवति यथा रज्जुः
पश्चात्कृतप्रकाशा रज्ज्वात्मना स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते । एवं च स उत्तमपुरुष उत्तमश्चासौ पुरुषश्चेत्युत्तमपुरुषः

१०

आनन्दगिरिटीका

दृष्टान्तमनूद्य दार्ष्टान्तिकमाह—यथेति । वाय्वादीनामित्यस्य पुरस्तात्तथैवध्याहृतंभ्यम् । तत्राऽऽदिसन्वेना-
भ्रविद्युत्तन्मित्यत्नो गृह्यन्ते । आकाशादीत्यादिपदमभ्रादिकारणसंग्रहार्थम् । शरीरसाम्यमेव विशिनष्टि—अहमिति ।
प्रतिबोधने दृष्टान्तमाह—प्रजापतिनेति । यथोक्तेन क्रमेण पर्यायवतुष्टयोपदिष्टप्रकारेणेति यावत् । मधवान्प्रतिबोधित
इति संबन्धः । दार्ष्टान्तिके प्रतिबोधनप्रकारं दर्शयति—नासीति । शरीराद्बिदुष समुत्थाने दृष्टान्तमाह—आकाशा-
१५ दिवेति । समुत्थानं विभजते—देहादीति । पुनर्वाकं परिहरति—इति व्याख्यातमिति ।

उत्तरवाक्यस्थं सशब्दं व्याचष्टे—स येनेति । स उत्तमपुरुष इति संबन्धः । संप्रसादस्य स्वेन रूपेणाभि-
निष्पत्तिं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—प्रागित्यादिना । उक्तदृष्टान्तानुसारेणाविद्यादाशयां शरीरात्मत्वमापन्नो जीवो विद्यया
प्रकाशितब्रह्मसत्त्वः स्वेन रूपेणाभिनिष्पन्नो भवतीति दार्ष्टान्तिकमाह—एवं चेति । पुरुषस्योत्तमविशेषणं पुरुषान्तर-

अभिनवनारायणानन्देश्वरस्वतीटीका

२०

दार्ष्टान्तिकस्य दृष्टान्तसाम्यप्रतिपादकं एवमेवेति पदद्वयं व्याचष्टे—यथेति । तत्र दृष्टान्तगतपररूपापत्ति-
साम्यमादाय वाय्वादीनामिति । आकाशावदिति । यद्यपि वाय्वादीनामाकाशात्साम्यमेवोक्तमिति आदिशब्दो व्यर्थः
इव भाति तथापि आदिशब्दबलादेव इह विद्युतो योम्यतया तेजस्साम्यमपि तत्राभिप्रेतमिति कल्पयित्वा तस्यार्थवत्त्वं
द्रष्टव्यम् । इत्येवं प्रकारमापन्न इति पूर्वोक्तान्वयः । एष संप्रसाद इत्यनेन अवस्थात्रयातीतो शरीरात्मदर्शी परामृश्यते,
तस्यात्मनः प्रस्तुतवाश जीवमात्रमित्याह—प्रजापतिनेवेति । तत्र प्रजापतिनेत्यतः ततः परचादितिपदं द्रष्टव्यम् ।

२५

न वैलक्षण्यमात्रं साह्चर्यानामिव विवक्षितम् । किन्तु देहात्मप्रमनिवृत्तिविवक्षितेत्याह—देहात्मेति । एवं ज्योतिरुप-
संपद्येत्यादिपदव्याख्यानं दहरवाक्ये कृतं इह ग्राह्यमित्याह—व्याख्यातमिति । यद्यपि दृष्टान्ते वाय्वादेराकाशात्स-
मुत्थाने हेतुत्वेन ज्योतिस्संपत्तेरुक्तत्वेन तदानन्तर्यं समुत्थानस्य प्रतीयते, दार्ष्टान्तिके तु समुत्थानानन्तर्यं ज्योतिस्सं-
पत्तेरुक्तमिति दृष्टान्तवैषम्यं प्रतिभाति तथापि दार्ष्टान्तिके प्रायसंप्रसादशब्देन ब्रह्मात्मज्ञानिनः अभिधानात्तेन ज्ञानेन
ब्रह्मरूपज्योतिस्संपत्तेः परोक्षकल्पनाया उक्तत्वेन तस्याश्च समुत्थानात्पूर्वकालोत्त्वेन दृष्टान्तावैषम्यं द्रष्टव्यम् ।

३०

यद्वा समुत्थानपरज्योतिः संपत्तिस्वरूपाभिनिष्पत्तिसद्भावमात्रे दृष्टान्तो विवक्षितः, नतु तत्क्रमेऽपीति न
वैषम्यशङ्कते भावः । स उत्तम. पुरुष इति वाक्यं व्याचष्टे—स इत्यादिना स इत्यस्यार्थमाह—येनेति । संप्रसादो
येन स्वरूपेण अभिनिष्पद्यते स एव च तद्रूपमेव उत्तमपुरुष इति व्यवहितानन्दय, रूपपरस्यापि सशब्दस्य विधेया-
पेक्षतया पुल्लङ्गनिर्देशः । स्वरूपाभिनिष्पत्तिं पररूपापत्तिप्रदर्शनपूर्वकं दृष्टान्तेनाह—प्रागिति । भ्रान्तिनिमित्ता-
दिति । भ्रान्तिरूपाभ्रान्तितादित्यर्थः । एवमिति विन्दुयुक्तपाठे रज्जुयथा भ्रान्त्या सर्पा भूत्वा पश्चात्कृतप्रकाशा

३५

१ यत्तु "परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते" स्वरूपसाक्षात्कारलक्षणस्वरूपनिष्पत्त्यनन्तर-
भाविनः परज्योतिर्भावस्य उपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति पूर्वकालत्वं न संगच्छत इत्युक्तम् । तत्र ।
मुखं व्यादाय स्वपितीतिवत् अनन्तरकालीनस्यापि पूर्वत्वेन निर्देशः । वस्तुत उभयोः समकालिकत्वेना-
नन्तरकालिकत्वाभावात् । समकालीने तथा प्रयोगात् । यच्च दृष्टान्तासंगतिरिति तदापि न । भाष्य एव

स एवोत्तमपुरुषोऽक्षिस्वप्नपुरुषौ व्यक्तावव्यक्तश्च सुषुप्तः सप्तमः संप्रसन्नोऽक्षरीरश्च स्वेन रूपेणेति । एषामेव स्वेन रूपेणावस्थितः क्षराक्षरौ व्याकृताव्याकृतावपेक्ष्योत्तमपुरुषः कृतनिर्वचनो ह्ययं गीतासु । स संप्रसादः स्वेन रूपेण तत्र

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

पुरुषस्योत्तमविशेषणं पुरुषान्तराद्भवच्छेदज्ञापनार्थमित्यभिप्रेत्य पुरुषान्तरमाह—अक्षिस्वप्नपुरुषौ व्यक्ता-
विति । “द्वाविमौ पुरुषौ लोके क्षरश्चाक्षर एव च । क्षरस्सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते । उत्तमः पुरुषस्त्वन्व्यः ५

आनन्दगिरिटीका

व्यवच्छेदार्थमित्यभिप्रेत्य पुरुषभेदं दर्शयति—अक्षीति । इति चत्वारः पुरुषा इति शेषः । तत्र पूर्वाणां त्रयाणां व्यवच्छे-
दत्वं तुरीयस्य तूत्तमपुरुषत्वमित्याह—एषामिति । यथोक्तोत्तमपुरुषे भगवत्संमतिं संगिरते—कृतेति ।

“द्वाविमौ पुरुषौ लोके क्षरश्चाक्षर एव च । क्षरः सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते ॥

उत्तमः पुरुषस्त्वन्व्यः परमात्मेत्युदाहृतः । यो लोकत्रयमाविश्य विभर्त्येव्यय ईश्वरः ॥ १०

यस्मात्क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि चोत्तमः । अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तमः ॥”

इति हि स भगवानूचिवान् । स तत्रेत्यादि व्याचष्टे—स संप्रसाद इति । क्वचिदिति स्वर्गलोकोक्तिः ।

आनन्दगिरिटीका

स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते, एवं संप्रसादो येन स्वरूपेणाभिनिष्पद्यते स उत्तमपुरुष इत्यन्वयः । चशब्द एवकारार्थः ।
उत्तमपुरुषत्वसमुच्चयार्थो वा, अद्वितीयात्मनि पुरुषान्तराभावात् कथमस्यापेक्षिकमुत्तमत्वमित्यावाङ्मय उत्तमत्वं तस्य १५
दर्शयितुं औपाधिकान्पुरुषान्तरानाह—अक्षीति । स्वेन रूपेणेत्यनन्तरं अवस्थित इति शेषः । एवं पुरुषान्द्वन्द्वप्रदर्शय
तृतीयस्य उत्तमत्वमाह—इत्येषामिति । क्षराक्षरावित्यस्य व्याख्यानं व्याकृताव्याकृताविति ।

द्वाविमौ पुरुषौ लोके क्षरश्चाक्षर एव च । क्षरस्सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते ॥

उत्तमः पुरुषस्त्वन्व्यः परमात्मेत्युदाहृतः ।

इति गीतासु सर्वभूतद्रष्टारं जाग्रत्स्वप्नपुरुषं क्षरं प्रत्यहं सुषुप्तो विनाशिनं, अक्षरं नाम मायोपाधिकं २०
कूटस्थशब्दितं तद्द्वद्विनाशिनं पुरुषं चापेक्ष्य ताभ्यामुदगतस्य परमार्थतः तदसंस्पृष्टस्य स्वरूपाभिनिष्पन्नस्य
उत्तमपुरुषत्वमुक्तं आत्मस्वरूपाभिनिष्पन्नादन्यस्य यत्र पर्येति स उत्तमपुरुष इति न भ्रमितव्यमित्याह—कृतनिर्वचन
इति । यद्यप्यस्मिन् वचने स्वरूपाभिनिष्पन्नस्य उत्तमपुरुषत्वं स्पष्टं न प्रतीयते, पुरुषद्वयवैलक्षण्यमात्रप्रतीतिः, तथापि—

यस्मात्क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि चोत्तमः । अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तमः ॥

इत्युत्तरवाक्ये उत्तमशब्दनिर्वचनपरे क्षरमतीत इति अतीतशब्दप्रयोगेण मायया तत्तादात्म्यमापन्नस्य २५
परमार्थतस्ततो निर्गतस्य उत्तमत्वोक्त्या स्वरूपाभिनिष्पन्नस्यैव उत्तमपुरुषत्वं स्पष्टीकृतमिति भावः । ननु अविदुषोऽपि
परमार्थतः उत्तमपुरुषत्वाविशेषे विदुषः कोऽतिशय इत्यावाङ्मय तस्य विद्यया स्वात्मन्येव सतः सर्वात्मतया
सर्वनिन्दवाप्तिरिति वक्तुं स तत्र पर्येतीति वाक्यं; तत्र स उत्तमपुरुषः स पर्येतीति त्रयाणां तच्छब्दानां प्रकृतस्वरूपा-
भिनिष्पन्नवाचित्वस्य स्वरसतः प्रतीतिः स एव तैश्शब्दैर्निर्दिश्यत इत्यभिप्रेत्य व्याचष्टे—स संप्रसाद इति । स्वेन

तत्तामङ्गस्यप्रदर्शनात् । यत्तु निर्विशेषब्रह्मभावश्चेत् विवक्षितस्तदा सुषुप्तावुद्धादितस्य विशेषज्ञाना- ३०
भावप्रयुक्तनष्टप्रायस्त्वदोषस्यापरिहारादिति । तदसत् । ब्रह्मासाक्षात्कारं विना अविद्याया अनिवृत्ते.
सुषुप्ती अविद्याक्रान्ततया जीवो नष्टप्रायः । साक्षात्कारे सति सत्यज्ञानानन्दस्वरूपाभिव्यक्त्या निरति-
शयानन्दानुभवस्य वेदान्तेषु तत्र तत्र प्रतिष्ठापितत्वात् ।

१. न च सर्पात्मव्यायेति तु—अनुरूपो दृष्टान्तः; रज्जुसर्पयोरेभयोरपि हृद्यत्वात् अत्रात्मनि अनात्मा-
ध्यासाद्युत्क्रान्तिप्रदर्शनपरत्वात् । रज्जोः जडत्वेन सर्पस्य स्वेन रज्जुरूपेणाभिव्यक्तत्वाच्च । “स ३५
उत्तमः पुरुषः” अत्र स्वेनरूपेणाभिनिष्पद्यते । स इत्युक्तेः स्वस्वरूपापन्न इत्येवार्थः । स्वरसः । तस्य ब्रह्म-
रूपत्वमपि “अनेन जीवेनात्मनाजुप्रविश्य” इत्यत्रोक्तस्य उत्तमपुरुषत्वं च तस्य स्वार्सिकम् । परेण तु सः

स्वात्मनि स्वस्थतया सर्वात्मभूतः पर्येति क्वचिदिन्द्राद्यात्मना जक्षद्वसन्भक्षयन्वा भक्ष्यानुच्चावचानोपिसताम्ब-
चिन्मनोमात्रैः संकल्पादेव समुत्थितैर्ब्राह्मलौकिकैर्वा क्रौडन्त्यादिभी रममाणश्च मनसैव नोपजनं ह्युपसयोरन्यो-
पगमेन जायत इत्युपजनमात्मभावेन वाऽऽत्मसामीप्येन जायत इत्युपजनमिदं शरीर तन्न स्मरन् । तत्स्मरणे हि
दुःखमेव स्यात् । दुःखात्मकत्वात्तस्य ।

५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

परमात्मेत्युदाहृतः ।" इति गीतासु कार्यराशिरंकः पुरुषः कारणात्मा द्वितीयः उत्तमस्तु विम्बकल्प उत्तमः पुरुष

आनन्दगिरिटीका

क्वचिन्मनोमात्रैरित्यत्र क्वचिदिति ब्रह्मलोको गृह्यते । नोपजनमिति प्रतीकं गृहीत्वा व्याकरोति--ह्युपसयोरिति ।
तन्न स्मरन्पर्येतीति संबन्धः । यथोक्तदेहस्मृतौ काऽनुपपत्तिरित्याशङ्क्याऽऽह--तत्स्मरणे हीति ।

१०

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

रूपेणेत्येतद्विद्विनाष्ट्रं—सर्वात्मतयेति । एतत्पदाभावपाठे स्वेन रूपेणामिनिष्पन्न इति शेषः । तत्रेति सप्तमी स्वे
महिम्नीतिवदुपपादयति—स्वात्मनि स्वस्थतयेति । इत्थंभावे तृतीया, स्वात्मस्थसन्नित्यर्थः । अद्वितीये पर्ययणादि-
द्वैतव्यवहारमुपपादयितुमाह—सर्वात्मभूत इति । जीवन्मुक्तिदशायाम् इत्यर्थः । पर्येतोति । परितस्सर्वेषु स्वात्मानं
जानातीत्यर्थः । तदेव प्रपञ्चयति—क्वचिदिन्द्रियाद्यात्मनेति । हानादीनामिन्द्रियादिधर्मत्वादिन्द्रियप्राणाद्यात्मने-

१५ त्युक्तम् । इन्द्राद्यात्मनेति पाठस्साधु । अत एव विद्याप्रकाशे "इन्द्रो राजादिदेहेषु नानाखाद्यानि भक्षयन्" इत्युक्तम् ।
ईप्सितानित्यनन्तरं कथमिति क्वचित्पाठः । तत्र हास्यादेवयस्यादिसापेक्षत्वाचित्याद्वयस्यादिकं पृच्छति—कथ-
मिति । क्वचिदिति । समुण्ब्रह्मविद्विद्वैपेणेत्यर्थः । ब्राह्मलौकिकैर्वेति पूर्वमेव ब्रह्मलोकस्यैरित्यर्थः । मनसैवेति । ननु
"द्वादशाहवदुभयविधं बादरायणः तन्वभावे सन्ध्यवदुपपत्तेः भावे जाग्रद्वदिति" सूत्रैः कार्यब्रह्मलोकं प्राप्तस्य विदु-
षस्सशरीरत्वाशरीरत्वयोरुभयोरप्युक्तत्वान्मनसैवेत्येवकारो न युक्त इति चेत् सत्यं ब्राह्मलौकिकस्य विद्वच्छरीरस्यापि
२० मनोभात्रपरिणामत्वान्मनसैवेत्युक्तमिति न दोषः । नन्वेवमेव विदुषस्सर्वत्वेन मनुष्यदेहेतादात्म्यस्यापि पूर्वकालीनस्य
स्मरणे पूर्ववद्विदुषो दुःखं स्यादित्याशङ्क्य तत्त्वज्ञानेन तत्तादात्म्यस्य बाधितत्वात् तत्स्मरणमित्याह—नोपजन-
मिति । उपशब्दः उपगवाचीत्युक्त्वा सामीप्यवाची वा स शब्दः तच्च सामीप्यं तादात्म्यमित्याह—आत्मभावेन
वेति । नोपजनं स्मरन्नित्यस्य स तत्र पर्येतीति पूर्वोणान्वयः ।

२५

उपपादनीयः अत्रेखरानयनं अशब्दार्थत्वाद्धेयम् । स तत्र पर्येतीत्यत्र सः उपसंपत्ता इति स्वयं
व्याख्यानात् । तत्रेत्यस्य स्वे महिम्नीतिवत् स्वात्मनि स्वस्थतयेत्यर्थो भगवत्प्रादुरक्तः सुतरा सगच्छते ।
जक्षन्क्रौञ्चित्यादिफलं तु दहरविद्याफलम् । अत्र तु निर्गुणविद्यायां स्तुत्यर्थं कीर्तितमिति सक्षेपः । अपि
च प्रजापतेः प्राथमिकं उपदेशः जीवब्रह्मैक्यपर एव "य एषोऽक्षिणि पुरुषो हृद्यते । एष आत्मेति
होवाच एतदमृतमभयं एतद्ब्रह्मे"ति । अत्र परेणापि अक्षिपुरुषः जीव एतैत्यभ्युपगतं, परं तु तस्य "एष
आत्मे"ति तु दुर्गोर्जं तन्मते आत्मशब्दस्य परमात्मनि मुख्यत्वात् । अमृताभयत्वादिकमपि जननमरणादि-
३० मत्ति न संगच्छते । "एतद्ब्रह्मे"ति तु भेदिना सर्वथा दुर्गोर्जम् । अतः सर्वं गौणमेव । "असकृत्तित्विज्ञान-
तया ब्रह्मत्वमुक्तमिति गौणत्वं तेन प्रकटितम् । एवमद्वैतापातत्रिया उपदेशवाक्यानि सर्वाण्यपि
गौणतया तेन व्याख्यायन्ते । यथा—एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानवाक्यं, तत्त्वमसिवाक्यं, "यत्र नान्य-
त्पश्यती"त्यादिवाक्यं, इदं च प्रजापत्युपदेशवाक्यं, तैत्तिरीये—"स यश्चाय पुरुषे यश्चासावादित्ये स
एकः" इत्यस्य एतच्छरीरगतजीवान्तर्गामी आदित्यजीवान्तर्गामी चैक इति व्याख्यातम्, इदं त्वनपेक्षित
३५ अन्तर्गामीभेदस्याप्रसक्तत्वात् पुरुषशब्दस्य तैत्तिरीये—"स वा एष पुरुषोऽन्नरसमय" इत्यादौ शरीरपरत्व-
दर्शनात् यश्चायमित्यत्रापि पुरुषः शरीरमेव तत्रस्थः जीव एवोक्तः, न परमात्मेति जीवब्रह्मैक्योपदेशः
सुस्पष्टः, एवं कदाच्युपनिषत्सु ।

नन्वुभूतं चेन्न स्मरेदसर्वज्ञत्वं मुक्तस्य । नैष दोषः । येन मिथ्याज्ञानादिना जनितं तच्च मिथ्याज्ञानादि विद्ययोच्छेदितमतस्तन्नानुभूतमेवेति न तदस्मरणे ज्ञब्रह्मत्वहानिः । न ह्युन्मत्तं ग्रहवृहीतेन वा यदनुभूतं तदुन्मादा-
क्षणमेऽपि स्वतंत्र्यं स्यात्तथेहापि संसारिभिरविद्यादोषवद्भिर्ब्रह्मदनुभूयते तत्सर्वस्मानमशरीरं न स्पृशति । अविद्या-
निमित्ताभावात् । ये तूच्छिन्नदोषैर्मुदितकषायैर्मनसाः सत्याः काया अनूतापिधाना अनुभूयन्ते विद्याभिष्यङ्गत्वात्
एव मुक्तेन सर्वस्मभूतेन संबध्यन्त इत्यात्मज्ञानस्तुत्ये निर्दिश्यन्तेऽतः साध्वेतद्विद्विनिष्टि—य एते ब्रह्मलोक इति । १
यत्र क्वचन भवन्तोऽपि ब्रह्मण्येव हि ते लोके भवन्तीति सर्वस्मत्त्वाद्ब्रह्मण उच्यन्ते ।

ननु कथमेकः 'सन्नाःप्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमा' कामांश्च ब्राह्मलौकिकान्'पश्यन् रमत'
इति च विरुद्धम् । यथैको यस्मिन्नेव क्षणे पश्यति स तस्मिन्नेव क्षणे न पश्यति चेति । नैष दोषः । श्रुत्यन्तरे परि-
नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

इत्यर्थः । इन्द्राद्यात्मनाऽब्राह्मलौकिकेन ये जगन्नादयस्ते कथं ब्रह्मलोके स्फुरित्याशङ्क्याऽह—यत्र क्वचन भवन्ति इति । १०
स्तुत्यर्थस्यापि वचनस्याविरुद्धार्थत्वं प्रधानवचनेन चोद्यमुखेन दर्शयति—नन्वित्यादिना । यद्वैतज्ञ पश्यति पश्यन्वै तत्र

आनन्दगिरिटीका

विदुषो मुक्तस्यानुभूतदेहास्मरणे दूषणमाशङ्कते—नन्विति । असर्वज्ञत्वदोष निराकरोति—नैष दोष इति ।
अनुभूतात्सम्पूर्णं हि सर्वज्ञ इति । न च शरीराद्यनुभूतं तस्याविद्याकामकर्ममूलस्याज्ञानमात्रत्वात्तस्य च सकार्यस्य
ज्ञानोदयमात्रेण नष्टत्वाद्भाग्यं शरीरादेस्तु भवविपरीतवर्तित्वानुपपत्तेरित्यर्थः । शरीरादि पूर्वं सम्यग्ज्ञानेनाविषयी- १५
कृतमपि सद्भ्रान्त्याऽनुभूतमेवेति विदुषामपि स्मर्तव्यमिति चेन्नेत्याह—न हीति । मुक्ते पुच्छे शरीरादयो न सवध्यन्ते
चेत्कथं तर्हि तत्र कामाः संबध्येरन्नित्याशङ्क्याऽह—ये त्विति । किमिति सर्वैरेते कामा नानुभूयेरन्नित्याशङ्क्याऽह—
अनूतापिधाना इति । इतश्च विदुषामेव तदभिर्व्याप्तिरित्याह—विद्येति । किमिति निर्गुणविद्याप्रकरणे विदुषि सत्य-
कामसंबन्धवचनं तत्राऽह—इत्यात्मज्ञानेति । आत्मविद्यास्तुत्यर्थं विदुषि कामसंबन्धवचनम् । मनसैतान्कामान्पश्यन्नि-
त्यत्र विशेषश्रवणमपि युक्तमित्याह—अत इति । इन्द्रियादियु भवता कामाना कुतो ब्रह्मलोकभाविनमित्याशङ्क्याऽह— २०
यत्रेति । मनसैतान्कामानित्यादिवच्यं स्तुत्यर्थमपि प्रधानवाक्यविरुद्धत्वात्प्राप्यमिति शङ्कते—नन्विति । वाक्य-
यामिष्यं विरोधे दृष्टान्तमाह—यथेति । "यद्वै तन्न पश्यति पश्यन्वै तन्न पश्यति न हि प्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ननु पूर्वं देहतादात्म्यं अबाधितत्वेनानुभूत तथैवेदानीं स्मर्तव्यं अन्यथा असर्वज्ञत्वं स्यात्, ततश्च तत्स्मरणे
दुःख स्यादिति शङ्कते—नन्विति । न स्मरेदिति । अबाधिततयेति शेषः, तदबाधितत्वस्य मिथ्याज्ञानावीनत्वात्, २५
तस्य च ज्ञानेन नाश बाधितानुवृत्तिमात्रेण स्मरणेऽपि परमार्थतया तत्स्मरणाभावात् दुःखप्राप्तिः, न वा सर्वज्ञत्वहा-
निरिति परिहरति—नैष इति । नानुभूतमेवेति । नानुभूतप्रायमित्यर्थः । तदस्मरणे । तत्त्वेनास्मरण इत्यर्थः ।
स्वशरीरवस्त्वेषां देहानां बाधितत्वादेव तद्देहदुःखं सर्वस्मत्त्वेऽपि न भवतीति दार्ष्टान्तिकमाह—तथेहापीति ।
नन्वेव समुणब्रह्मविदा अनुभूयमानानामपि क्रीडादीनां ब्रह्मात्मविदो बाधितत्वात् तत्संस्पर्शोऽपि स्यादिति पूर्वो-
क्तक्रीडाद्यनुपपत्तिरित्याशङ्क्यं क्रीडाद्याभिव्यक्तसुखस्य स्वात्मभूत्वात्तत्सम्बन्धो विदुषः उपपद्यते । दुःखस्य तु ३०
मायिकत्वात्तस्या बाधितत्वात् तत्सम्बन्धो विदुषः । क्रीडादीना तु मायिकत्वेन बाधितत्वेऽपि तत्सम्बन्धं स्तुत्यर्थः
सर्वस्मत्त्वेनोच्यते । दुःखादिसम्बन्धो बाधितानुवृत्त्या प्रतीयमानोऽपि स्तुतिहान्यापत्त्या विदुषि नोच्यते । परमार्थ-
तस्तु न केनापि सम्बन्ध आत्मन इत्यभिप्रेत्याह—ये त्विति । एव च ब्रह्मात्मविदः ब्राह्मलौकिकैरेव कामं, स्तुति-
प्रकर्षसिद्धे. "मनसा एतान् कामान् पश्यन् रमते, य एते ब्रह्मलोक" इत्यत्र वक्ष्यमाणमपि ब्रह्मलोकत्वविशेषणं
कामानानुपपद्यत इत्याह—अतस्साध्विति । यदा ब्रह्मैव लोको ब्रह्मलोकः अतस्सर्वेषां कामाना ब्रह्मण्येव विद्यमा- ३५
नत्वात्तार्थात्म्यविषयया ब्रह्मलोकविशेषणं वक्ष्यमाणमुपपद्यत इति अर्थान्तरमाह—यत्रेति । तनु यत्र नान्यत्पश्यतीति
दर्शनमात्रस्यैव निषेधादिह मनसैतान्कामान्पश्यन्नििति दर्शनोक्तिविरुद्धेति प्रसङ्गादिहेन स्थित्वा उत्तरश्रुतीं शङ्कते—
नन्विति । पुच्छमेवेन तयोर्विरोधः स्यात्, तदपि नास्ति, उभयत्र श्रुती विदुष एकस्यैव अभियानादित्याह—
एकस्त्विति । यदा एकत्वात्, द्वितीयाभावात् नान्यत्पश्यतीत्याह—एकस्त्विति । एकैकत्वादित्यर्थः कालभेदेनाप्य-

हृतत्वात् । द्रष्टुर्दृष्टेरविपरिलोपात्पश्यन्नेव भवति । द्रष्टुरन्त्येन कामानामभावात् पश्यति चेति । यद्यपि सुषुप्ते तदुक्तं मुक्तस्यापि सर्वकत्वात्समानो द्वितीयाभावः । केन कं पश्येदिति चोक्तमेव ।

अशरीरस्वरूपोऽपहतत्वात्प्रादिलक्षणः सक्तयमेव पुरुषोऽक्षिणि दृश्यत इत्युक्तः प्रजापतिना । तत्र यथाऽसावक्षिणि साक्षाद्दृश्यते तद्वक्तव्यमिति बभारमन्यते । तत्र को हेतुरक्षिणि दर्शन इत्याह—त दृष्टान्तो यथा प्रयोगः ५ प्रयोग्यपरो वा सशब्दः । प्रयुज्यत इति प्रयोग्योऽन्वो बलीवर्दो वा । यथा लोक आचरत्यनेनेत्याचरणो रजोऽनो वा

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

पश्यति । न हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते अविनागित्वात् न तु तद्द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येदिति "त्येषा श्रुतिः सुषुप्तमधिकृत्य बृहदारण्यके प्रवृत्ता । पुरुषविषयतया कथमुदाहृत्य इत्याशङ्क्याह—यद्यपि सुषुप्त इति । फलार्थवादस्याविरुद्धार्थत्वमुक्त्वा "य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत" इत्यस्याविरुद्धार्थत्वं दर्शयितुं गच्छते—अशरीरस्वरूप १० इति । दृश्यत इत्यस्य पदस्य चाक्षुषे दर्शने रूढत्वाद्दर्शरीरस्य तदयोग्यत्वाद्गरीरात्मोपदेवो दृश्यत इति श्रुतिविरुद्ध इत्यर्थः । आत्मत्वाभूतत्वादिब्रह्मविषयानेकश्रुतिलिङ्गविरोधादेकस्य दृश्यत इति शब्दस्य ज्ञानपर्यायत्वसम्भवात् विरोध इत्यभिप्रेत्याह—तत्र यथेति । चाक्षुषदर्शनाविषयत्वे सत्यक्षिणि दर्शने को हेतुरित्याकाङ्क्षाया लिङ्गहेतुकं तावद्दर्शनं सम्भवतीत्यभिप्रेत्य दृष्टान्तमाह श्रुतिः । स दृष्टान्तो यथा भवति तथा कथ्यत इति शेषः । प्राणः स्ववि-

अनन्वगिरिटीका

१० ऽविनाशित्वात् न तु तद्द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येदिति बृहदारण्यकश्रुतिमाश्रित्य विरोधं वृणोते—नैव दोष इति । अथ यथोक्तं वाक्यं सुषुप्तमधिकृत्य प्रवृत्तं कथं मुक्तविषयतयोदाहः मत आह—यद्यपीति । सुप्तस्य मोक्षदृष्टान्तत्वात्तदगतस्य च दार्ष्टान्तिकेऽनुगमात्तदुक्तं सुषुप्ते तत्संबन्धो मुक्ते सिद्ध्यतीत्यर्थः । किञ्च मुक्तमेवाधिकृत्य "यत्र त्वस्य सर्वमात्मेवाभूदिति" त्यादि तत्रैवोक्तमित्याह—केनेति ।

फलार्थवादस्यासिवावयस्य च मियो विरोधं गच्छते - अशरीरेति । दृश्यत इत्यस्य पदस्य चाक्षुषदर्शने

२० रूढत्वाद्गरीरस्य तदयोग्यत्वाद्गरीरात्मोक्तिर्दृश्यत इति श्रुतिविरुद्धेत्यर्थः । आत्मत्वाभूतत्वादिब्रह्मविषयानेकश्रुतिलिङ्गविरोधाद्दृश्यत इत्येकस्याः श्रुतेर्ज्ञानमात्रविषयनिरोधोऽस्तांस्वभिप्रेत्यानन्तं स्वाक्यमुत्थापयति—तत्रेति । चाक्षुषदर्शनाविषयत्वे सति चक्षुषो दर्शने को हेतुरित्येकायां लिङ्गहेतुकं तावद्दर्शनं सम्भवतीति मत्वा दृष्टान्तमाह श्रुतिः । स दृष्टान्तो यथा भवति तथोच्यत इत्याह—तत्रेति । तमेव दृष्टान्तमनूद्य व्याचष्टे—यथेत्यादिना । अध्याहारारहित्यसिद्धयर्थं पश्चान्तमाह—प्रयोग्येति । एवमित्यनेन द्वितीयो यथाशब्दः संबध्यते । गरीरस्य स्थस्थानीयत्वं

२५

अभिनवनारायणानन्दसस्वतीटीका

विरोधो न संभवति, कालभेदस्याप्यध्वषणादित्याह—यथैको यस्मिन्निति । काण्वश्रुतौ दर्शनस्य विपरिलोपप्रतिषेधेवात्र पश्यतीति श्रुतिः, न स्वरूपेण दर्शनं प्रतिषेद्धुं शक्नोति । किन्तु पुरुषकृततया अन्यदर्शनप्रतिषेधपर । इह श्रुतिस्तु शीवन्मुक्तस्य स्वात्ममात्रतया सर्वदर्शनपर । अतो न विरोध इत्याह—नैव इति । इह दर्शनोक्तेः स्तुतिमात्रवाच्या-विरोध इति सूचयितुं चगब्दः, न हि द्रष्टुरिति श्रुतिः सुषुप्तिविषया, अतो न तथा मुक्तिविषयश्रुतिनिर्णय इति शङ्कते ३०—यद्यपीति । न तु तद्द्वितीयमस्तीति द्वितीयाभावस्य सुप्तिश्रुतौ हेतुत्वेन अभिधानात्तस्मैहापि तुल्यत्वात् न्यायतः समानविषयत्वमाह—मुक्तस्यापीति । द्वितीयाभावो मुक्तावप्युक्तः, "यत्र त्वस्य सर्वमात्मेवाभूतत्वेन कं पश्येदिति" त्यादिनेत्याह—तत्केनेति । पश्येदिति प्रत्ययार्थं कत्रक्षिपक इति भाष्ये स्पष्टीकृतम् । स यथा प्रयोग्य इत्यादि दिव्यब्रह्मरित्यन्तस्य वाक्यस्य तात्पर्यमाह—अशरीर इति । धर्माधर्मेशरीररहितस्य अनङ्गस्य कथं अक्षि-संबन्ध इति गच्छार्थः । स्वतोऽनङ्गस्याप्युपाधिब्रह्मच्छरीरसम्बन्धो धर्माधर्मसम्बन्धश्च आन्त्या भवति, ततोऽर्क्षिणि ३५ दृश्यत इत्याह—तत्र यथेति । उपाधिसम्बन्धं दृष्टान्तेन प्रदर्शयितुं पृच्छति—तत्र क इति । दृश्यत इति पाठे दृश्यत इत्यत्र को हेतुरिति गच्छार्थं हेतुमाहेत्यन्वयः, सगब्द दृष्टान्तपरतया व्याख्याय स प्रसिद्धः । प्रयोग्य इत्येव प्रयोग्य-विशेषणं वेति व्याख्यानान्तरसाह—प्रयोग्यपरो वेति । अनो वेति । अनश्नकट, अत्र प्राणशब्देन प्राणापानादिवृत्ति-

तस्मिन्नाचरणे युक्तस्तदाकर्षणाय, एवमस्मिञ्छरीरे रथस्थानीये प्राणः पञ्चवृत्तिरिन्द्रियमनोबुद्धिसंयुक्तः प्रज्ञात्मा विज्ञानक्रियाशाक्तद्वयसंभूछितात्मा युक्तः स्वकर्मफलोपभोगनिमित्तं नियुक्तः। कस्मिन्त्वहमुक्तात् उक्तान्तो भविव्यामि कस्मिन्वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठस्यामीति। ईश्वरेण राज्ञेव सर्वाधिकारी दर्शनाद्व्यापारेऽधिकृतः। तस्यैव तु मात्रैकदेशश्चक्षुरिन्द्रियं रूपोपलब्धिद्वारभूतम् ॥ ३ ॥

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

५

लक्षणचेतननियुक्तः आकर्षकत्वादस्वादिबदित्यनुमानाच्छरीरसंहतात् प्राणाद्विलक्षणोऽशरीरः सिद्धचतीत्यर्थः। ईश्वरस्यैव जीवरूपेण भोक्तृत्वाभ्युपगमादीश्वरेण स्वकर्मफलोपभोगार्थं नियुक्त इति न विरुध्यते। तस्यैव तु प्राणस्य मात्रैत्यस्य व्याख्यानमेकदेशः प्राणसंवादे चक्षुरादीनां प्राणपारतन्त्र्यावगमादेकदेशत्वाभिधानम्। अनेन चानुमानान्तरं सूचितम् ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिटीका

१०

शरीरं रथमेव त्विति श्रुत्यन्तरान्मन्तव्यम्। अस्मिन्नुक्तः स रथस्थानीय ईश्वरेण स्वकर्मफलोपभोगनिमित्तं प्राणो रथित्वेन नियुक्त इति संबन्धः। घ्राणप्राणं व्यावर्तयति—पञ्चवृत्तिरिति।

“बुद्धिं तु सारथिं विद्धि मनः प्रग्रहमेव च। इन्द्रियाणि ह्यानाहुः”

इतिश्रुत्यन्तरमाश्रित्याऽह—इन्द्रियेति। आत्मानं रथिनं विद्धीतिश्रुतिविरुद्धं प्राणस्य रथित्वमित्यावाङ्मयं तस्योपाधिर्यस्तत्तद्भेदाङ्गीकारात्सैवमित्याह—प्रज्ञात्मेति। तस्याध्यात्मसंतानशरीरद्वयविशिष्टत्वेन स्फुरितं स्वरूपं १५ दर्शयति—विज्ञानेति। ईश्वरस्य यथोक्तप्राणोपाधिद्वारा भाक्तत्वादिसंसारित्वमित्यत्र श्रुत्यन्तरं प्रमाणयति—कस्मिन्निति। प्रतिष्ठित्यामीतीतिज्ञानं स प्राणमसृजतेत्यादिश्रुतिरिति शेषः। तथाच यथा राज्ञा सर्वाधिकारित्वेन सेनाध्यक्षः सधिविग्रहादौ नियुज्यते तथैश्वरेण सर्वचेष्टान्तराधिकृतः स्वकीयदर्शनादिव्यापारनिमित्तं नियुक्तो भवतीत्याह—राज्ञेति। प्राणः स्वविलक्षणेन चेतनेन नियुज्यते प्रयोज्यत्वादस्वादिबदित्यनुमानाद्देहसंहतात्प्राणादतिरिक्तोऽसंहतश्चेतनः सिध्यतीति समुदायार्थः। चक्षुरादिषु चेतननिमित्ता चैष्टान्त्राद्यादिचैष्टान्वदित्यनुमानान्तरं २० सूचयति—तस्यैवेति। प्रकृतप्राणविविधयस्तच्छब्दः। मात्रैत्येतस्य व्याख्यानमेकदेश इति। प्राणसंवादे चक्षुरादीनां प्राणपारतन्त्र्यप्रतीतिस्तदेकदेशत्वं तेषामिति द्रष्टव्यम् ॥ ३ ॥

अभिनवनारायणानन्दसरस्वतीटीका

मानुष्येते न वृत्तिमात्रमित्याह—एवमिति। एवमपि प्राणोपाधिसात्रेण न दर्शनादिव्यवहारस्सभवति तस्य चक्षुरादीन्द्रियोपाधिकत्वादित्यावाङ्मयं तं विशिनष्टि—इन्द्रियेति। “यो वै प्राणः सा प्रज्ञा या वै प्रज्ञा स प्राण” इति श्रुत्यन्तरेण २५ एवंभूतस्यैव प्राणस्य उपाधित्वमुक्तमिति सूचयितुमाह—प्रज्ञात्मेति। एवं विशेषणेन ज्ञानक्रियाशाक्तद्वययुक्तलिङ्गशरीरलाभान्धवहारद्वयं सिद्धचतीत्यभिप्रेत्याह—विज्ञानेति। संभूछितात्मेति। लिङ्गशरीरमित्यर्थः। अथ वा एकमेव वस्तु ज्ञानक्रियाध्यक्षशक्तद्वययोगाद्बुद्धिरिति प्राण इति चाच्यते, तत्तच्छक्तिप्राधान्येन, न तु तयोः भेदो “यो वै प्राणस्सा प्रज्ञेति” श्रुतेः तद्विह शक्तद्वययुक्तं वस्तु प्राणशब्देन गृह्यते, न पञ्चवृत्तिकमात्रमित्यर्थान्तरमाह—प्रज्ञात्मेत्यादिना। तत्र केन नियुक्त इत्यत आह—ईश्वरेणेति। ईश्वरेण आत्मना दर्शनादिव्यापाराधिकृतो नियुक्त इति ३० प्रथममन्वयः, अत्र भूत्ये स्वामिन इव तटस्थस्येव न नियोगः प्राणे किन्तु प्राणव्यापारेषु स्वस्य तादात्म्येन अनुप्रविष्टतयैत्यभिप्रेत्य तत्र श्रुत्यन्तरं साधयति—कस्मिन्निति। उक्तान्त्यादिव्यवहारार्थं प्राणमसृजतेत्युक्त्या प्राणसद्व्यवहारार्थं नियुक्त इति गम्यत इति तत्र श्रुतिः। प्रमाणमित्यर्थः, एतदेव दृष्टान्तप्रदर्शनेन स्पष्टयति—राज्ञेवेति। यथा राज्ञः सर्वाधिकारी सन्धिविग्रहादिव्यधिकृतः एवं दर्शनादिव्यापारेषु प्राणोऽधिक्रियत इत्यर्थः। नन्वेवं प्राणोपाधिकत्वेऽपि कथं वक्ष्यमाणं चाक्षुषत्वं चक्षुरुपाधिकत्वमित्यावाङ्मयं प्राणशब्देन लिङ्गात्मनो वा ज्ञानक्रियाशाक्तद्वययुक्तं वस्तुनो वाऽभिधानाच्चक्षुषत्वं तदेकदेशत्वात्प्राणोपाधिकस्य चक्षुरुपाधिकत्वं युक्तमिति वक्तुं तस्य तदेकदेशत्वमपह—तस्यैव तु मात्रा एकदेशश्चक्षुरिति। मात्रैत्यस्य व्याख्यानमेकदेश इति मात्रैति शब्द वदन् प्रज्ञामावा. प्राणेऽपि ता इति श्रुतिरत्रायं प्रमाणमिति दर्शयति—ज्ञानेन्द्रियाणीत्युक्तश्रुतिगतप्रज्ञामात्रशब्दाद्यर्थः। एवं प्राणोपाधिकस्य

अथ यत्रैतदाकाशमनुविषण्णं चक्षुः स चाक्षुषः पुरुषो दर्शनाय चक्षुरथ यो वेदेदं
जिघ्राणीति स आत्मा गन्धाय घ्राणमथ यो वेदेदमभिध्याहराणीति स
आत्माऽभिध्याहाराय वागथ यो वेदेदं शृण्वानीति स आत्मा श्रवणाय श्रोत्रम् ॥ ४ ॥

अथ यत्र कृष्णतारोपलक्षितमाकाशं देहच्छिद्रमनुविषण्णमनुषक्तमनुगतं तत्र स प्रकृतोऽशरीर आत्मा
५ चाक्षुषश्चक्षुषि भव इति चाक्षुषस्तस्य दर्शनाय रूपोपलब्धये चक्षुः करणं यस्य तद्देहादिभिः संहतत्वत्परस्य द्रष्टुरर्थं
सोऽत्र चक्षुषि दर्शनेन लिङ्गेन दृश्यते परोऽशरीरोऽसंहतः । अक्षिणि दृश्यत इति प्रजापतिनोक्तं सर्वेन्द्रियारोप-
लक्षणार्थम् । सर्वविषयोपलब्धं हि स एवेति । स्फुटोपलब्धिहेतुत्वात्त्वक्षिणीति विशेषवचनं सर्वश्रुतिषु । “अहमदर्श-

नरेन्द्रुरीय टिप्पणम्

चेष्टा चेतनमित्ता चेष्टत्वाद्यत्रचेष्टावदिति । एवं शरीराद्व्यतिरिक्तमात्मानं संभाव्यानन्तर तस्योपाधिकं
१० द्रष्टृत्वमाह—अथ यत्रेति । दर्शनाय चक्षुरित्यस्य तात्पर्यमाह—यस्य तदिति । यत्संहत तत्स्वविलक्षणशेष दृष्ट
यथाऽऽसनादि तथा तच्चक्षुर्देहादिभिः सहतत्वाद्यस्य विलक्षणस्य द्रष्टुरर्थशेषभूतं सोऽत्र दर्शनेन लिङ्गेन दृश्य तेन
दर्शने साश्रयं धर्मत्वाद्रूपादिवदित्यर्थः । एवं दृश्यत इत्यविरुद्धार्थं व्याख्यायाक्षिणीत्यस्य विवक्षितमर्थमाह—अक्षिणि
दृश्यत इतीति । सर्वेन्द्रियरूपलब्धवृत्तं वेदविशिष्टं कथं तर्हि श्रुत्यन्तरेष्वक्षिण्येव पुरुष उपदिश्यत इत्याशङ्क्य
स्फुटयति—चक्षुषस्फुटोपलब्धिहेतुत्वादिति । श्रुतिसंवादमाह—अहमदर्शमिति । यत्र प्रत्यक्षप्रत्ययस्तद्वस्तु सत्यं
१५ स्फुटोपलब्धं भवतीत्यर्थः ॥ ४ ॥

आनन्दगिरिटीका

शरीरादव्यतिरिक्तमात्मानं संभाव्य तस्योपाधिकं द्रष्टृत्वमाचष्टे—अथेति । अतिरिक्तात्मसंभावानन्तर्य-
मथशब्दार्थः । यत्र तत्रैतिसप्तमोभ्या सप्तरदशोच्यते । अनुगतं चक्षुरिति सबन्धः । दर्शनाय चक्षुरित्यस्यार्थ
समर्थयते—यस्येति । यस्य परस्य द्रष्टुरर्थे करणं चक्षुरिष्टं स परस्वक्षुषि लिङ्गेन दृश्यत इति सबन्धः । पारार्थ्ये
२० चक्षुषो हेतुमाह—देहादिभिरिति । यत्संहत तत्स्वविलक्षणशेष दृष्ट यथा शयनासनादि तथा तदपि चक्षुर्देहादिभिः
सहतत्वाद्यस्य विलक्षणस्य शेषभूतं सोऽत्र दर्शनेन लिङ्गेन दृश्यते । विमतं साश्रयं धर्मत्वाद्रूपादिवदित्यनुमाना-
दित्यर्थः । दृश्यत इत्यस्याविरुद्धार्थंभूत्वाऽक्षिणीत्यस्य विवक्षितमर्थमाह—अक्षिणीति । यथाऽक्षिणात् रूपोपलब्धा
परस्तथा तत्तद्विन्ध्यद्वारा तत्तद्विषयोपलब्धा पर एवेति कृत्वा युक्तमिदमुपलक्षणमिति साधयति—सर्वविषयेति ।

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२५ तदेकदेशभूतचक्षुरुपाधिकत्वे सति तस्य चक्षुषः अक्षिशब्दो कदेहच्छिद्रे विद्यमानत्वात्तदुपाधिकस्यात्मनः एषोऽक्षिणी-
त्युक्तं अक्षिस्थत्व सिद्धयतीत्यर्थः ॥ ३ ॥

अथेति । एव सतीत्यर्थः । अनुगतमित्यनन्तर भाष्ये चक्षुरिति पदं द्रष्टव्यम् । पूर्ववाक्यस्थस्य चक्षुष
इत्यस्य इहान्वयः । स प्रकृत इति, य एषोऽक्षिणीत्युक्त इत्यर्थः । चाक्षुष इति वर्तत इति शेषः । ननु तत्र चक्षुरेव
वर्तते- तत्रैव दर्शनादिकर्तुं न ततोऽतिरिक्तः चाक्षुषः प्रमाणाभावादित्याशङ्क्य तस्य करणमात्रत्वात्कर्तृत्वानु-
३० पपत्तेरतिरिक्तं तमनुमापयति । चक्षुरिति वदन् तस्य पुरुषस्य दृश्यत्वमुपपादयितुं दर्शनाय चक्षुरिति वाक्यम्,
तद्व्याचष्टे—तस्येति । श्रुत्या विवाक्षितानुमानप्रकारं वदन् तस्याक्षिणि दृश्यत्वमाह—यत्वेत्यादिना । तदिति पक्ष-
निर्देश, तच्चक्षुः स्वस्मात्परस्य व्यतिरिक्तस्य द्रष्टुरर्थं भोगार्थं भविनुमर्हति । देहादिभिस्सहतत्वाद्गृहोपकरणदि-
वदित्यनुमानप्रयोगः । यस्य परस्य द्रष्टुरर्थं तच्चक्षुः सोऽत्र परोऽसंहतः प्रजापतिनोक्तः दर्शनेन चक्षुषा लिङ्गेन
चक्षुषि अक्षिणि दृश्यत इत्यक्षारान्वयः ।

३५ ननु चक्षुषेव इतरकरणैरप्यात्मनोऽनुमानसंभवात् अक्षिण्येव दृश्यत इति कथमुक्तमत आह—सर्वेन्द्रियेति ।
उपलक्षणार्थमिति । अक्षिग्रहणमिति शेषः । प्रजापतिनोक्तमिति पाठे तु तस्य वाक्यस्य अक्षिणि दृश्यत इति प्रजा-
पतिनोक्तं सर्वेन्द्रियद्वारा उपलक्षणार्थमित्युत्तरेणान्वयः । सर्वोपलक्षणे हेतु—सर्वविषयेति । तर्हि श्रोत्रादिद्वारेण

अथ यो वेदेदं मन्वानीति स आत्मा मनोऽस्य देवं चक्षुः स वा एष एतेन
देवेन चक्षुषा मनसैतान्कामान्पश्यन्मते य एते ब्रह्मलोके ॥ ५ ॥

मिति तत्सत्यं भवतीति च श्रुतेः । अथापि योऽस्मिन्वेहे वेद कथमिदं युगान्धि दुर्गान्धि वा जिघ्राणीत्यस्य गन्धं
विजानीयामिति स आत्मा तस्य गन्धाय गन्धविज्ञानाय घ्राणम् । अथ यो वेदेदं वचनमभिव्याहुराणीति वदिष्यामीति
स आत्माऽभिव्यवहरणक्रियासिद्धये करणं वागिन्द्रियम् । अथ यो वेदेदं ज्ञणवानीति स आत्मा श्रवणाय श्रोत्रम् ॥४॥ ५

अथ यो वेदेदं मन्वानीति मननव्यापारमिन्द्रियासंसृष्टं केवलं मन्वानीति वेद स आत्मा मननाय मनः ।
यो वेद स आत्मेत्येवं सर्वत्र प्रयोगाद्देवनमस्य स्वरूपमित्यवगम्यते । यथा यः पुरस्तात्प्रकाशयति स आदित्यो यो

नरेन्द्रपुरीयं लिप्पणम्

य एषोऽक्षिणीत्यत्र सर्वेन्द्रियद्वारोपलब्धाऽभिहित इत्यभिप्रेत्य "अथ यो वेद" इत्यादिना स्फुटयति । यो
वेदेति । अत्र प्रत्ययार्थभूतं कर्तृत्वं सापेक्षत्वान्मिथ्या, प्रकृत्यर्थरूपं तु संविन्मात्र निरपेक्षसिद्धत्वात् सत्यमात्मस्वरूप- १०
मित्यभिप्रेत्याह—यो वेद स आत्मेत्यादिना । संवेदनस्वभाव आत्मा चेत्तत्सगर्गादेव विषयसिद्धिः प्रसज्येत अतश्च-

आनन्दगिरिटीका

सर्वेन्द्रियैस्त्वम्भूत्वमभिव्यक्तिं चेतकथं तर्हि सर्वास्वपि श्रुतिषु चक्षुष्येवात्मोपदिश्यते तत्राऽऽह—स्फुटेति । चक्षुषः
स्फुटोपलम्बो हेतुत्वे श्रुति संवादयति—अहमिति । यत्रादर्शमिति चाक्षुषः प्रत्ययसदृशस्तु सत्यं स्फुटोपलम्भादिति
द्वयोर्विषयमानयोर्दृष्टमित्यर्थः । य एषोऽक्षिणीत्यत्र सर्वेन्द्रियद्वारोपलब्धा विवक्षित इत्युक्तं व्यकीकरोति— १५
अथापीति । चक्षुषि स्फुटोपलम्भेऽपीति यावत् । योऽस्मिन्वेहे येन केनापीन्द्रियेण य कर्त्तृत्वद्वयं वेद स आत्मेति
संबन्धः । उक्तमेवार्थमाकाङ्क्षाद्वारा स्फोरयति—कथमित्यादिना । जिघ्राणीति यो वेदेत्युक्तमेव सक्षिपति—
अस्येति ॥ ४ ॥

इन्द्रियघ्राणादिभिरसंसृष्टं तत्तद्द्वारेणानिष्पन्नमिति यावत् । केवलं मनोमात्रजनितमित्येतन्मन्वानि
संपादनानोत्तर्यः । यो वेदेत्यत्र प्रत्ययार्थभूतं कर्तृत्वं सापेक्षत्वान्मिथ्या प्रकृत्यर्थ रूपं तु संविन्मात्रमनपेक्षतया २०
सत्यमात्मस्वरूपमित्याह—यो वेदेति । आत्मा संवेदनस्वभावश्चेत्तत्सगर्गादेव विषयसिद्धिसंभवाच्चक्षुरादिवैयर्थ्यं

आनन्दवारायणानन्देन्द्रसरम्बरीटीका

इतरदुपलक्ष्यतामत् आह—स्फुटेति । तस्यैव "इन्धः ह वै नामैष योऽयं दक्षिणेऽननु पुरुष" इत्यादिसर्वश्रुतिषु आदरे
हेत्वन्तरमाह—अहमिति । यस्त्वहमश्रौषमित्याह यश्चाहमदर्शमित्याह, तयोर्मध्ये यश्चाहमदर्शमित्याह तदेव सत्यं
भवतीति, चक्षुषः सत्यज्ञानहेतुत्वं श्रुत्यन्तरे उक्तमिति तस्य करणेषु श्रैष्ठ्यमित्यर्थः । एवमक्षिणि दृश्यत इति वचनं २५
लौकिकदर्शनपरतया व्याख्याय न केवलं लिङ्गेनैव अक्षिणि दृश्यते किन्तु ज्ञातृज्ञानज्ञेयरूपत्रिपुटीसाक्षितया सर्वकरण-
द्वारेषु दृश्यत इति स्वप्रकाशदर्शनपरतया व्याख्यातु अथ यो वेदेदं जिघ्राणीत्यादिवाक्यजातं, तद्द्वयाचष्टे—
अथापीति । अपि चेत्यर्थः । एव एव पर्यायचतुष्टयेऽप्यथशब्दार्थः । स च लिङ्गेन साक्षिप्रत्यक्षसमुच्चयार्थः । इदशब्देन
गन्धवद्द्रव्यं गन्धो वा गृह्यत इति प्रश्नपूर्वकमाह—कथमिति । अस्येति पुष्पादेर्द्रव्यस्येत्यर्थः । ननु यदि घ्रातृघ्राण-
श्रेयत्रिपुटीसाक्षिणा गृह्यते तर्हि किमर्थं घ्राणं करणमित्याशङ्क्य साक्षिणो घ्रेयेण सम्बन्धवदत्तक्रान्तानोत्पादकत्वेन ३०
वर्धयत्स्वमाह—तस्येति । आत्मन इत्यर्थः । एवं पर्यायान्तरेष्वपि व्याख्यानं द्रष्टव्यम्, द्वितीयपर्यायं इदंशब्दार्थमाह—
वचनमिति । शब्दमित्यर्थः ॥ ४ ॥

ननु घ्रात्यादयोऽपि मनोवृत्तय एवेति मननस्यैव कथं मनोव्यापारत्वमित्याशङ्क्य अस्य इन्द्रियासंयुक्तकेवल-
मनोजन्मत्वात्तस्यैव मनोव्यापारत्वेन निर्देग इत्याह—मननेति । अनेकपर्यायोके प्रयोजनमाह—यो वेदेति । क्रियामु
प्रत्रादिषु कर्तृषु च व्यावृत्तेषु सत्सु वेदितृत्वस्यानुपमात्क्रियाकर्तृव्यतिरिक्तं वेदनमेक, तच्च आत्मस्वरूपमिति ३५
अवगम्यते स आत्मेति आत्मत्वोक्तेः । न च तस्य वेदनकर्तृत्वं प्रत्रादिरूपेण व्यावृत्ताद्विधाञ्च स कागादनुगतस्य
अवेक्षस्य वेदितुर्भेदावगमात् । पुरस्तादित्यादिषु व्यावर्तमानेषु अनुवर्तमानस्य प्रकाशस्यैवदित्येत्स्वरूपमित्येत्यर्थः । ननु

दक्षिणतो यः पश्चाच्च उत्तरतो य ऊर्ध्वं प्रकाशयति स आदित्य इत्युक्ते प्रकाशस्वरूपः स इति गम्यते । दर्शनादि-
क्रियानिर्वृत्त्यर्थानि तु चक्षुरादिकरणानि । इदं चास्याऽऽत्मनः सामर्थ्यादिवगम्यते । आत्मनः सत्तामात्र एव ज्ञान-
कर्तृत्वं न तु व्यापृततया । यथा सचित्तुः सत्तामात्र एव प्रकाशनकर्तृत्वं न तु व्यापृततयेति तद्वत् । मनोऽस्याऽऽत्मनो
दैवमप्राकृतमितरेन्द्रियैरसाधारणं चक्षुश्चष्टे पश्यत्यनेनेति चक्षुः । वर्तमानकालविषयानि चेन्द्रियाण्यतोऽद्वैतानि तानि ।

५

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

क्षुरादेर्वैयर्थ्यं स्यादित्याशङ्क्याह—दर्शनादिक्रियेति । संवेदनस्यासङ्गस्य स्वतो विषयसंसर्गानुपपत्तेस्तत्संसर्गभ्रम-
हेतोर्दर्शनादिक्रियाया अन्तःकरणवृत्तेर्निष्पत्त्यर्थानि चक्षुरादीनि करणानि सार्थकानि भवन्तीत्यर्थं । संविन्मात्र-
स्वभावत्वे कथं कर्तृत्वव्यपदेश इत्याशङ्क्य औपाधिकं ज्ञातृत्वमिति स्वमतमुक्तम् । औपचारिकमिति मतान्तर-
माह—इदं चास्येति । विकारित्वे क्षौरादिवदनात्मत्वप्रसङ्गादात्मत्वसिद्धयनुपपत्तेर्वचोपचारिकं कर्तृत्वमिति सांख्या-
१० मिप्रायः । एषोऽक्षिणि पुरुषो हृद्यत इति वाक्यं प्रपञ्च्य स तत्र पर्यंतीति वाक्यं प्रपञ्चित्तुमितरेन्द्रियेभ्यो
वैलक्षण्यं मनसस्तावदाह—मनोऽस्येत्यादिना । सर्वेश्वरो व्यज्यते यस्मिन्विद्युद्धे मनसि तन्मन उपाधिः अस्येति

आनन्दगिरिटीका

स्यादित्याशङ्क्याऽह—दर्शनादौति । अन्तःकरणवृत्तिर्दर्शनादिक्रिया । सा चाऽऽत्मनः संवेदेकरसस्यासङ्गादासीनस्य
विषयसंसर्गभ्रमहेतुस्तन्निष्पत्त्यर्थानि चक्षुरादीनि भवन्ति सार्थकानीत्यर्थं । तेपामुक्तीरत्या सार्थकत्वे गमकमाह—
१५ इदं चेति । करणानामुक्तं सार्थकत्वं प्रकृतस्य संविन्मात्रस्यासङ्गात्वादेव स्वतो विषयसंबन्धानुपपत्त्या तत्संबन्ध-
भ्रान्तिकारणात् करणवृत्तिविशेषापेक्षया निर्धारितमित्यर्थं । आत्मनः संविन्मात्रस्वभावत्वे कथं कर्तृत्वव्यपदेश
इत्याशङ्क्याऽह—आत्मन इति । य एषोऽक्षिणीत्यादि वाक्यं प्रपञ्चित सप्रति स तत्रेत्यादि फलवाक्यं प्रपञ्चित्तुमि-
न्द्रियान्तरेभ्यो मनसो वैलक्षण्यं दर्शयति—मनोऽस्येति । तस्य चक्षुष्ट्वेऽपि कुतो दैवत्वमित्याशङ्क्याऽह—वर्तमा-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२० वेदेति प्रत्ययेन कर्तृत्वं प्रतीयते न तु वेदनरूपत्वमित्याशङ्क्य कर्तृत्वस्य अप्रियवेत्तेव भवत्यपि रोदितिनेति इवकारेण
मिथ्यात्वान्ते, अक्षरीरं वाव सन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशत इति प्रियाप्रियप्रतिबेधात्कर्तृत्वे च तत्कार्यप्रियादियोगस्य
अवश्यं भावित्वेन तत्प्रतिषेधायोगात् ध्यायतीव लेलायतीवेति श्रुत्यन्तराच्च “न कर्तृत्वं न कर्माणि” “न करोति
न लिप्यत” इत्यादिस्मृतेरुच कर्तृत्वप्रतिपादनायोगात् तत्प्रतिपादने च इदं यो वेद स आत्मेत्येतावन्मात्रेणैव
तत्प्रतिपादनसंभवे जिघ्राणीत्यादेर्वैयर्थ्यात् । न चात्मनः प्रत्यक्षसिद्धत्वकथनार्थं तदिति वाच्यं, तर्हि अहमिति यो
२५ वेदेत्येव स्यात् । न च अनुव्यवसायविषयत्वकथनार्थं तदुक्तिः । तत्कथनस्य प्रयोजनाभावात्, एकपर्यायोक्त्यैव
तस्मिन्नुपपत्तौ अनेकपर्यायोक्त्यैवयथ्यात्, प्रकाशकस्यान्यप्रकाशकत्व प्रकाशमानस्यैवेति प्रदीपादौ दृष्टत्वेन ज्ञानस्यापि
तथात्वे वक्ये अनुव्यवसायापेक्षज्ञानान्तरेण तस्य प्रकाशः, तस्यापि ज्ञानान्तरेणेति अनवस्थाप्रसङ्गेन एकस्याप्य-
प्रकाशप्रसङ्गात् । एकस्मिन् ज्ञाने आत्मन कर्मत्वकर्तृत्वविरोधप्रसगाच्च अनुव्यवसायानुपपत्ते जिघ्राणीत्यस्यै
वैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च । अस्मिन्मते च ज्ञानादेरनुगतत्वेन वेद्यत्वेन च अनात्मत्वप्रतिपादनार्थत्वेन अर्थवत्त्वात् आत्मेवास्य
३० ज्योतिः, अत्रायं पुरुषः स्वयं ज्योतिः, विज्ञानं ब्रह्मेत्यादिश्रुतिभ्यः, आत्मा ज्ञानमयोऽमल, ज्ञानस्वरूपो भगवान्
यतोऽज्ञो इत्यादिस्मृतिभ्यश्च आत्मनः स्वप्रकाशज्ञानस्वरूपत्वावगमात् । अन्यथा जडत्वापत्तेः कर्तृत्वप्रत्ययस्य साधु-
त्वार्थमेव प्रयोगः न तु कर्तृत्वप्रतिपादनार्थत्वमित्यभिप्रेत्य तदनुसूत्रदृष्टान्तेन परिहरति—यथेति । प्रकाशयतीत्यत्र
आदित्यजन्यप्रकाशान्तराभावेन आदित्ये तत्कर्तृत्वानुपपत्तेः साधुत्वार्थमेव कर्तृत्वप्रत्यय इति भावः । ननु वेदनस्य
चक्षुरादिकरणानुविधायित्वात्तस्य च करणजन्यत्वादेकत्वमात्मरूपत्व च अयुक्तमित्याशङ्क्य वेदानाभिव्यञ्जकदर्शनादि-
३५ वृत्तिविषयत्वात्करणान्वयव्यतिरेकयोः न वेदनस्य करणजन्यत्वमित्याह—दर्शनादौति । किञ्चात्मनोऽविक्रियस्यैव सतः
सन्निधाने सत्येव वेद्यस्य प्रकाशत इत्यादिव्यवहारयोग्यत्वादन्यथा चायोभ्यत्वात्, तावन्मात्रेण आत्मनः कर्तृत्वोपचार
इत्याह—इदं चास्यात्मनः इति । दर्शनाय चक्षुरित्यादिना दर्शनादितत्तद्व्यापारमात्रकरणत्वमात्रं उक्तमितरेषां,
मनसस्तु नैवं मननव्यापारमात्रकरणत्वम्, किन्तु सर्वव्यापारेष्विति वक्तुं तस्य दिव्यत्वमुक्तम्, विदुषो वक्ष्यमाणकामचारं
प्रति हेतुत्वोपपादनार्थमित्यभिप्रेत्य तद्व्याचष्टे—मनोऽस्येत्यादिना । पश्यत्यनेनेति, जानात्यनेनेत्यर्थं । तस्य चाक्षुष-

‘तं वा एतं देवा आत्मानमुपासते तस्मात्तेषां सर्वे च लोका आत्ताः
सर्वे च कामाः स सर्वाश्च लोकानान्प्रोति सर्वाश्च कामान्यस्त-
मात्मानमनुविद्य विजानातीति ह प्रजापतिरुवाच प्रजापतिरुवाच ॥ ६ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

मनसु त्रिकालविषयोपलब्धिकरणं भूदितदोषं च सूक्ष्मव्यवहितदिसर्वोपलब्धिकरणं चेति द्विवं चक्षुस्त्वयते । स वै ५
मुक्तः स्वरूपापन्नोऽविद्याकृतदेहेन्द्रियमनोवियुक्तः सर्वात्मभावसापन्नः सन्नोष व्योमवद्द्विशुद्धः सर्वेश्वरो मनउपाधिः
सन्नेतैर्नैवेश्वरेण मनसैताम्कामान्सवितृप्रकाशावन्नित्यप्रततेन दर्शनेन पश्यन् रमते । कामकामानिति विशिनष्टि—य
एते ब्रह्मणि लोके हिरण्यनिधिवद्बाह्यविषयासङ्गानुतेनापिहिताः संकल्पमात्रलभ्यस्तानित्यर्थः ॥ ५ ॥

यस्मादेव इन्द्राय प्रजापतिनोक्त आत्मा तस्मात्ततः श्रुत्वा तस्मान्मानमद्यत्वेऽपि देवा उपासते । तदुपासनाच्च

मरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

१०

तयोक्तः । अविद्यादेः प्रतिबन्धकस्याभावान्मनसा नित्यप्रततं दर्शनं नित्याभिव्यक्तं स्वरूपचैतन्यं भवति । तेन
पश्यन्निति योजना ॥ ५-६ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यमष्टमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

नेति । अगन्तुकदोषराहित्यं भूदितदोषत्वम् । सर्वेश्वरो व्यज्यते यस्मिन्विशुद्धे मनसि तन्मनः सर्वेश्वरं तदुपाधि- १५
स्त्वेति तयोक्तः । ईश्वरेण तदभिव्यक्तकेनेत्येतत् । अविद्यादिप्रतिबन्धकस्याभावान्मनसा नित्यं प्रततं दर्शनं नित्याभि-
व्यक्तस्वरूपं चैतन्यं तेन पश्यन्निति योजना ॥ ५ ॥

अग्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ज्ञानमात्रकरणत्वाभावात् तस्य इन्द्रियान्तरसाधारण्यमुपादायति—वर्तमानेति । एवमक्षिणि इत्यलं लौकिकदर्शनेन
चक्षुरादित्रिपुटीसाक्षित्वेन चेत्युपाद्य सर्वलोकसर्वकामावाप्तिफलं च सर्वस्मत्त्वेन सर्वसाक्षित्वमेवेति वक्तुं स वा एष २०
इति वाक्यं व्याचष्टे—स वा इति । मलिनमनसो वियोगेऽपि विदुषः जीवन्मुक्तस्य शुद्धसत्त्वं सर्वदोषवर्जिते मनोऽस्ति ।
तेन मनसा ईश्वरेण सर्वग्रहणसमर्थेन सर्वकामदर्शनं संभवतीत्याह—एतेनैवेति । यद्वा सर्वात्मभावसापन्नत्वादेव
पूर्वविद्यमानस्वकीयदेहेन्द्रियमनसामभावेऽपि कार्यब्रह्मलोकं प्राप्तः सगुणब्रह्मविद्भावमापन्नस्तदीयेन मनसा सर्वान्कामान्
ब्रह्मलोकस्थाप्यत्यतीति योज्यम् । तदिदमाह—सर्वात्मभावसापन्नः सन्निति । अथ वा सर्वोपाधिहितत्वादेव ईश्वरेण
तत्त्वभावभूतेन मनसा मननेन आलोचनरूपेण ज्ञानेन स्वरूपचैतन्येन पश्यन्निति वा अर्थो ब्रह्मण्यः । सर्वथापि २१
निर्गुणविद्या स्तुयते फलेन लौकिकेऽस्मितेन । मुख्यन्तु त्वेन रूपेणाभिनिरूप्यते स उत्तमः पुष्टो भवतीत्युक्तमेव
फलमिति ब्रह्मण्यम् । कान्तिरिति । कामकामानित्याकाङ्क्षाया य एते ब्रह्मलोके इति विशिनष्टि इत्यन्वयः । ब्रह्मलोक-
शब्दस्य समानाधिकरण एव समासः, लोकविशेषवाचित्वे पूर्वोक्तानुतापिभिधानत्वस्य वैयर्थ्यात् देशेनैव व्यवधानाद-
प्राप्त्युपपत्तिरित्यभिप्रेत्य पूर्वोक्तमनुतापिभिधानत्वं स्मारयति—हिरण्येति ॥ ५ ॥

आत्मज्ञानस्य अतिप्रयत्नेनापि सपाद्यत्वायै शिष्टाचारप्रदर्शनेन अव्यभिचारफलत्वं वक्तुं वा एतमित्यादि- ३०
वाक्यं तद्व्याचष्टे—यस्मादित्यादिना । अद्यत्वेऽपीति । इदानीमपीत्यर्थः । उपासत इति । उपशब्दः सामोप्यावाची,

१. ‘तं वा एतं देवा आत्मानमुपासते’ इत्यत्रात्मा परमतेऽपि जीवरूप एव एतमिति, तस्य दर्शनाय चक्षु-
रित्यादी प्रकृतस्य जीवस्यानुकर्षणात् स सर्वाश्च लोकानान्प्रोति इत्यत्रापि तच्छब्देन जीवोक्तः
यस्मात्प्रधानमनुविद्येत्यपि जीवस्वरूपमेवापन्नम् । धृत्वा शरीरं अकृतं ब्रह्मलोकं अभिसंभवामीत्यत्र पूर्वत्र
“एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति” इत्यत्रैव ब्रह्मैव लोक इति व्युत्पत्त्या ब्रह्मस्वरूपपरत्वमेव चन्द्र इव राहोर्वि- ३५
मुच्येति अज्ञाननिवृत्त्यभिधानात् ।

श्यामाच्छबलं प्रपद्ये शबलाच्छयामं प्रपद्येऽथ इव रोमाणि विधूय पापं चन्द्र इव
राहोर्मुखात्प्रमुच्य धृत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिसंभवाभीत्यभिसंभवाभीति ॥ १ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषदि अष्टनाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

तेषां सर्वे च लोका आत्ताः प्राप्ताः सर्वे च कामाः । यदर्थं हीन्द्र एकशतं वर्षाणि प्रजापतौ ब्रह्मचर्यमुवास तत्फलं
५ प्राप्तं देवैरित्यभिप्रायः । तद्युक्तं देवानां महाभाग्यत्वात् त्विदानीं मनुष्याणामल्पजीवितत्वात्सन्वत्तरप्रज्ञत्वाच्च
संभवतीति प्राप्त इदमुच्यते—स सर्वाश्च लोकानाप्नोति सर्वाश्च कामानिदानींतनोऽपि । कोऽसौ । इन्द्रादिवद्यस्त-
मात्मानमनुविद्य विजानातीति ह सामान्येन किल प्रजापतिस्त्वाच । अतः सर्वेषामात्मज्ञानं तत्फलप्राप्तिश्च तुल्यैव
भवतीत्यर्थः । द्विवचनं प्रकरणसमाप्त्यर्थम् ॥ ६ ॥

इति च्छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

१० श्यामाच्छबलं प्रपद्ये इत्यादिमन्त्रान्माया पावनो जपार्थश्च ध्यानार्थो वा । श्यामो गम्भीरो वर्णः श्याम इव
श्यामो हृद् ब्रह्मात्यन्तदुरवगाह्यत्वात्तद्वादं ब्रह्म ज्ञात्वा ध्यानेन तस्माच्छ्यामाच्छबलं शबल इव शबलोऽरण्याद्य-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

दहरविद्याप्रकरणे उपास्त्यस्तुत्यर्थं निर्विशेषब्रह्मात्मैकत्वज्ञानमुक्तं प्रासङ्गिकं तत्प्रपञ्चं परिसमाप्य प्रकृताया
एव दहरविद्यायाश्शेषभूतजपविधानायाह—श्यामाच्छबलमित्यादिना ॥ १ ॥

११ इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यमष्टमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

आनन्दगिरिटीका

तं वा एतमित्यादि व्याचष्टे—यस्मादिति । पदार्थमुक्त्या त्राक्यार्थमाह—यदर्थं हीति । स सर्वान्वित्यादि-
वाक्यमाशङ्कोत्तरत्वेनोक्त्याप्य व्याचष्टे—तद्युक्तमित्यादिना । यथोक्तं फलं तच्छब्दार्थः । प्रकरणं निर्विशेषब्रह्मात्मै-
कत्वज्ञानविषयम् ॥ ६ ॥

२० इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

दहरविद्याप्रकरणे निर्विशेषं ब्रह्म उपास्त्यस्तुत्यर्थं प्रसङ्गादुक्तं तत्प्रकरणपरिसमाप्त्यर्थं प्रकृताया दहरविद्यायाः
शेषभूतजपविधानार्थमारभते—श्यामादिति । अत्यन्तदुरवगाह्यत्वाद्ब्रह्मानहीनानामिति शेषः । कथं जीवतो ब्रह्म-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

तच्च सामीप्यं सङ्कोचकामावे सति मुख्यैक्ये पर्यवस्यति । ततश्च ब्रह्मैक्येनासते वर्तन्त इत्यर्थः । इत्यन्त्यत्रोक्तं भाष्य-
२५ कारैः तदिह ग्राह्यम् । प्रसिद्धोपासनस्य अद्वितीयात्मन्वसंभवादिति । अस्य वाक्यस्य फलप्राप्त्या आवश्यकत्वकथनं
प्रयोजनमित्याह—यदर्थमिति । सामान्येनेति । न तु देवानामेवेत्युक्त्वावन्त्यर्थः । अत्र आख्यायिकायाः प्रयोजनविशेषो
विद्याप्रकाशो उक्तः—

गुरुशुश्रूषया पापं विद्यायाः प्रतिबन्धकम् । अपैति विद्यालाभः स्यादित्यनेन्द्रो निदर्शनम् ।
सर्वज्ञेनोपदिष्टाऽपि प्रतिबन्धक्षयं विना । न लभ्येत्यत्र दृष्टान्तो विरोचन उदीरितः ।

३० गुरुः कारुणिको भूत्वा सोढायाम पुनः पुनः । प्रजापतिरिव प्राप्तामनुगुह्यन्तु सर्वदा ॥ ६ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्य द्वादशः खण्डः

श्यामाच्छबलमित्यादिमन्त्रस्य लिङ्गात्सन्निधिवाधेन दहरविद्यागोपत्वमभिप्रेत्य तस्य विनियोगमर्थं चाह—
श्यामादित्यादिना । जपार्थं इति । जपश्च लिङ्गाद्दहरविद्याङ्गमिति भावः । आध्यानार्थो वेति पाठे आध्यानं

१ आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा तद्ब्रह्म तदमृतं स
आत्मा प्रजापतेः सर्वा वेदम प्रपद्ये यशोऽहं भवामि ब्राह्मणाणां यशो
राज्ञां यशो विशां यशोऽहमनुप्रापस्ति स हाहं यशसां यशः
श्येतमदत्कमदत्क्ं श्येतं लिन्दु माऽभिगां लिन्दु माऽभिगाम् ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य चतुर्विंशः खण्डः

५

नेककामिभवाद्ब्रह्मलोकस्य शबल्यं तं ब्रह्मलोकं शबलं प्रपद्ये मनसा शरीरपाताद्बोर्ध्वं गच्छेयम् । यस्मादहं
शबलाद्ब्रह्मलोकामारूपव्याकरणाय श्यामं प्रपद्ये हार्बभावं प्रपन्नोऽस्मीत्यभिप्रायः । अतस्तमेव प्रकृतित्वरूपमात्मानं
शबलं प्रपद्ये इत्यर्थः । कथं शबलं ब्रह्मलोकं प्रपद्ये इत्युच्यते—अथ इव स्वानि लोमानि विधूय कम्पनेन श्रमं
पांत्वादि च रोमतोऽपनीय यथा निर्मलो भवत्येवं हार्दब्रह्मज्ञानेन विधूय पापं धर्माधर्माद्यै चन्द्र इव च राहुग्रस्तस्त-
स्माद्ब्राह्मणमुंजातप्रमुच्य भास्वरो भवति यथैवं घृत्वा प्रहाय शरीरं सर्वानिर्वाश्रयमिहैव ध्यानेन कृतात्मा कृतकृत्यः १०
सप्तकृतं नित्यं ब्रह्मलोकमभिसंभवासीति । द्विवचनं मन्त्रसमाप्त्यर्थम् ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

आकाशो वा इत्यादि ब्रह्मणो लक्षणनिर्देशार्थमाध्यानाय । आकाशो वै नाम श्रुतिषु प्रसिद्ध आत्मा ।

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश इत्युक्तस्याकाशस्योपास्यत्वेन स्वरूपनिर्णयायोत्तरं वाक्यमित्याह—आकाशो वै १५
इत्यादिना । त इति पदं प्रथमाद्विवचनान्तमादाय व्याख्यातमिदानी द्वितीयाद्विवचनान्तं षष्ठ्यर्थमादाय व्याचष्टे—

आनन्दिगिरिटीका

लोकप्राप्तिरिवाशङ्क्याऽह—मनसेति । न तर्हि मुख्या तत्प्राप्तिरित्याशङ्क्याऽह—शरीरेति । विपरीतपाठं हेतुत्वे-
नेति व्याचष्टे—यस्मादिति । हेतुः प्रातज्ञया योज्यते—अत इति । दृष्टान्तमाकाङ्क्षापूर्वकमवतार्य व्याचष्टे—कथमि-
त्यादिना । शरीरस्य त्याज्यत्वे हेतुमाह—सर्वानर्थैः । इतिशब्दो ध्यानसमाप्त्यर्थो दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश इति ॥१॥ २०
इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

लक्षणनिर्देशस्य प्रकृतोपयोग्यं दर्शयति—आध्यानायेति । “सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्स-
घन्त आकाश प्रत्यस्तं यन्ति । आकाशो ह्येवैभ्यो ज्यायानि”त्याद्याः श्रुतयः । आकाशाशब्देनाऽऽत्मनः श्रुतिषु

अभिनवना रायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

मन्त्रार्थचिन्तनं तदपि पूर्ववद्दहरविद्याङ्गमिति द्रष्टव्यम् । मनसेति इदानी मनसा प्रपद्ये चिन्तयामि पश्चाद्गच्छेय- २५
मित्यर्थः । ब्रह्मलोकस्य समाष्टिजीवघनरूपत्वात्ततो व्यष्टेर्जीवस्य पृथग्भावमपेक्ष्य शबलाच्छब्दामं प्रपद्ये इति वाक्यं
भूतार्थे लट्प्रत्ययमङ्गीकृत्य पूर्ववाक्यार्थे हेतुत्वेन योजयति—यच्छस्मादिति । यदिति भाष्यकारपदस्य यस्मादिति
व्याख्यानं न पुनश्चिकीर्षः । हार्दभावमिति । हार्दब्रह्माभिन्नजीवभावमित्यर्थः । चन्द्र इत्येव पठितस्य इकार-
स्यार्थमाह—यथैवमिति । पुण्यपापत्यागे च शरीरत्यागे च यथाक्रमं दृष्टान्तद्वयमिति भावः । अपेक्षिकमकृतत्वमभि-
प्रेत्याह—अकृतमिति ॥ १ ॥

३०

इति श्रीमदभिनवना रायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायाऽष्टमाध्यायस्य त्रयोदशः खण्डः

य एषोऽक्षिणीत्यादिना पूर्वं विस्तरेण त्वंपदार्थपरिशोधनपूर्वकं तस्य तत्पदार्थत्वमुक्तं, स जतमपुरुष इति ।
इदानीं सद्ग्रहेण तत्पदार्थशोधनद्वारा तस्य त्वंपदार्थरूपत्वं वक्तुं आकाशो ह वा इति ब्राह्मणमित्याह—आकाशो ह

१. “आकाशो वै नामे”त्यत्र आकाशपदार्थः ब्रह्म नामरूपनिर्वाहकत्वलिङ्गात् । ते यदन्तरा तद्ब्रह्म इति च
निर्गुणभेदोक्तं समुणस्य चतुर्भुजादिरूपवत्त्वात् । प्रजापतेः सर्वा वेदमेति ब्रह्मलोकस्यब्रह्मपर तस्यैव सभावेवम २५

आकाश इवाशरीरेत्वात्सुक्ष्मत्वाच्च । स चाऽऽकाशो नामरूपयोः स्वात्मस्थयोजंगद्वीजभूतयोः सलिलस्येव फेन-
स्थानीययोर्निर्वहिता निर्वाढा व्याकर्ता । ते नामरूपे यवन्तरा यस्य ब्रह्मणोऽन्तरा मध्ये वर्तते, तयोर्वा नामरूपयो-
रन्तरा मध्ये यन्नामरूपाभ्यामस्पृष्टं यदित्येतत्तद्ब्रह्म नामरूपविलक्षणं नामरूपाभ्यामस्पृष्टं तथाऽपि तयोर्निर्वोढुत्वं
लक्षणं ब्रह्मेत्यर्थः । इदमेव मंत्रेयोर्ब्राह्मणेनोक्तं चिन्मात्रानुगमात्सर्वत्र चित्स्वरूपतैवेति गम्यत एकवाक्यता । कथं
५ तदवगम्यत इत्याह—स आत्मा । आत्मा हि नाम सर्वजनूनां प्रत्यक्चेतनः स्वसंवेद्यः प्रसिद्धस्तेनैव स्वरूपेणोद्घोषा-
शरीरो व्योमवत्सर्वगत आत्मा ब्रह्मेत्यवगन्तव्यम् । तच्चाऽऽत्मा ब्रह्माभूतममरणघर्मा । अत ऊर्ध्वं मन्त्रः । प्रजापति-

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

तयोर्वा नामेति । यदन्तरेति । समासपदं व्याख्यातमिदानी यदित्येतद्ब्रह्मत्वं पदं द्रष्टव्यमित्यर्थं । प्रथमव्याख्याने
वाच्यवाचकशक्ती मायाप्रापिते ब्रह्माश्रये विवक्षिते । द्वितीयव्याख्याने नामरूपसंक्षिप्तं मायैवोपाधिभूता अभि-
१० प्रेता यत्रस्थं ब्रह्म जगत्कारणत्वमनुभवति, द्विधापि संक्षेपतस्तात्पर्यमाह—नामरूपविलक्षणमिति । यत्तच्छब्दप्रयो-

आनन्दगिरिटीका

प्रसिद्धत्वे हेतुमाह—आकाश इवेति । ते यदन्तरेत्यत्र ते इति पदं प्रथमाद्विवचनान्तं गृहीत्वा व्याख्याय द्वितीया-
द्विवचनान्तं षष्ठ्यर्थमादाय व्याचष्टे—तयोर्वेति । यदन्तरेति समस्तं पदं पूर्वं व्याख्यातमधुना तु व्यस्तं व्याकृतं
तदेव व्याकरणं संक्षिपति—नामरूपाभ्यामिति । ताभ्यामस्पृष्टं चैक्यं तन्निर्वाहकमित्याशङ्क्याऽह—नामरूपा-
१५ भ्यामस्पृष्टमिति । मायावशादिति शेषः । आत्मत्वेऽपि कथं करतलामेककवद्ब्रह्मणोऽपरोक्षत्वमत आह—आत्मा
हीति । तेन स्वसंवेद्यत्वेनेति यावत् । कुतो देहद्वयोपहितस्याऽऽत्मनः स्वसंवेद्यत्व तत्राऽह—अशरीर इति । परि-

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

बा इत्यादीति । संक्षेपनिस्तराभ्यां उक्तोऽर्थस्त्वस्म्यनुद्धिमारोहतीति स्यादादध्यायत्रयेण विस्तरेणोक्तं ब्रह्मात्मैक्य-
मिदानी संक्षेपेण वक्तु इदं ब्राह्मणमित्यर्थः । उपलक्षणोति । तदस्थलक्षणनिर्देशार्थं, तच्च आध्यानाय ब्रह्मणि चित्त-
२० प्रवेशार्थमित्यर्थः उपलक्षणोचितद्वारा तत्पदस्य वाच्यमर्थमाह—आकाश इति । “आकाश इति होवाच” “दहरोऽस्म-
न्नन्तराकाशः” “य एषोऽन्तर्हृदय आकाश” इत्यादिषु प्रसिद्ध इत्यर्थः । रुद्धिमक्त्वा गौणी वृत्तिमाह—आकाश इवेति ।
नामरूपयोरेव बीजत्वे ब्रह्मणस्तत्र स्यादित्याशङ्क्य तयोर्ब्रह्मव्यतिरेकेण भावमाह—सलिलस्येवेति । तयोः स्थितरपि
तत्रैवेत्याह—ते नामेति । इदमुपलक्षणं प्रलयोऽपि तत्रैवेत्यपि द्रष्टव्यम् । अनेन जन्मादिकारणत्वं लक्षणमुक्तम् ।
एवं ते यदन्तरेति वाक्यं ब्रह्मणि नामरूपे स्थ इति प्रदर्शनद्वारा उपलक्षणपरतया व्याख्याय इदानीं तत्पदार्थशोधनेन
२५ तल्लक्ष्यं स्वरूपलक्षणेन दर्शयितुं ते यदित्यादि तदभूतमित्यन्तं वाक्यमिति व्याख्यानान्तरमाह—तयोर्वेति ।
अन्तरान्तरेण युक्त इति, अन्तराशब्दयोगादिति द्वितीया षष्ठ्यर्थे इत्यर्थः । यथा ग्रामद्वयसीम्नोर्मध्यं ग्रामद्वयास्पृष्टं
एवं नामरूपयोर्मध्ये यद्ब्रह्मेत्युक्ते तदसंस्पृष्टमिति गम्यत इत्याह—नामरूपाभ्यामिति । हृद्यत्वव्यभिचारोक्तिः
तयोर्मिथ्यात्वात्प्रथमाभूतयोश्च नामरूपयोर्वस्तुतोऽभिषिष्टानास्पर्शित्वात्तच्छुद्धमित्यर्थः । तस्य स्वरूपलक्षणमाह—
अभूतमिति । मरणनिषेधसर्वनामरूपघर्मनिषेधाश्च इत्याह—नामेति । नामरूपास्पर्शिनः कथं तन्निर्वाहकं विरोधा-
३० दित्याशङ्क्य परमार्थतः तदस्पर्शिनोऽपि मायया तन्निर्वाहकत्वमाह—नामेति । अत्र यद्यपीति पदं द्रष्टव्यम् । कथमिति ।
इदमपि निर्वाहो अपि ब्रह्म किं वेद्यतया अनात्मतया चावगन्तव्यं जत स्वप्रकाशात्मतयेति प्रसन्नार्थः । भेदे प्रमाणा-
भावात् स्वप्रकाशात्मतयैव ज्ञेयं इत्याह—इत्याहेति । आत्मशब्देन अन्तर्ध्यायनिधीयत इति केषांचिद्भ्रमं प्रसिद्धि-
विरोधेन निराकरोति—आत्मा हि नामेति । उन्नय इति पाठे ज्ञेय इत्यर्थः । षष्ठाध्यायोक्तरीत्या तत्पदार्थानुवादेन

३५

सम्भवात् । “यसोऽहं भवामि ब्राह्मणानामि”त्यादौ सर्वोपमात्मा भवामीत्यर्थः परैः कृतः । आत्मशब्द-
स्थान्तर्ध्यामिपरत्वे अहमन्तर्ध्यामि भवामीत्यनुपपन्नं जीवपरत्वे जीवभेदादनुपपन्नम् । अतोऽहमिति अन्त-
र्ध्यामिपरमित्युक्तम् । तत्र । अशब्दार्थत्वात् । अहं भवामि प्रापस्ति इत्यादेरनुपपत्तेरिव ।

अनुमुल्लस्य सः। वेदम प्रभुविमितं वेदम प्रपद्ये गच्छेयम् । किञ्च यशोऽहं यशो नामाऽऽत्साऽहं भवामि ब्राह्मणानाम् । ब्राह्मणा एव हि विशेषतस्तमुपासते ततस्तेषां यशो भवामि । तथा राज्ञां दिशां च । तेऽप्यधिकृता एवेति तेषामप्यात्मा भवामि । तद्यशोऽहं ननु प्रापत्यनुप्राप्तुमिच्छामि स हाह यशसात्मात्मनां देहेन्द्रियमनोबुद्धिक्षणानामात्मा । किमर्थमहमेवं प्रपद्ये इति, उच्यते—इयेतं वर्णतः पक्वबदरसमं रोहितम् । तथाऽदत्तं दन्तरहितमप्यदत्तं भक्षयितुं स्त्रीव्यञ्जनं तस्तेविनां तेजोबलवीर्यविज्ञानधर्माणामपहंतुं विनावापिञ्चितेत् । यदेवबलक्षण इयेतं लिन्दु पिच्छलं ५ तन्माऽभिगां माऽभिगच्छेयम् । द्विर्वचनमत्यन्तानर्थहेतुत्वप्रदर्शनार्थम् ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

गालरोक्षत्वराङ्गायामाह—इदमिति । प्रत्युग्रुपेणापरोक्षमित्यर्थः । ब्रह्मैव प्रत्यग्रभूतमिति । कथमवगम्यत इत्याकाङ्क्षायामनात्मत्वे अब्रह्मात्वप्रसङ्गात् प्रत्यग्रभूतं ब्रह्म वक्तव्यमित्यर्थः । स्त्रीव्यञ्जनं योतिः ॥ १ ॥ १०

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यामष्टमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

अनन्दगिरिटीका

च्छिन्नस्याशरीरत्वमयुक्तमित्याशङ्क्याऽऽह—व्योमवदिति । ब्रह्मैव प्रत्यग्रभूतमिति कथमवगतमित्याशङ्क्याऽऽह—आत्मेति । अनात्मत्वं चेदब्रह्मात्वप्रसङ्गात्प्रत्यग्रभूतं ब्रह्म वक्तव्यमित्यर्थः । उपास्यस्वरूपं दर्शयित्वा तदुपासकस्य प्रार्थनामन्त्रमुपास्य व्याकरोति—अत ऊर्ध्वमिति । प्रथमतो ब्राह्मणग्रहणे हेतुमाह—ब्राह्मणा एवेति । विशेष्यं १५ निर्दिशति—स्त्रीव्यञ्जनमिति । योनिशब्दितं प्रजननेन्द्रियमित्यर्थः । कथं तद्ब्रह्मक्षयितुं भवेत्तदाह—तस्तेविनामिति । तदभिगमनं नाम गर्भेवासस्तस्यातिशयेनानर्थहेतुत्वं ज्ञापयितुं द्विर्वचनमित्यर्थः ॥ १ ॥

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

तस्य त्वंपदार्थत्वमुक्त्वा अष्टमाध्यायोक्तरीत्या त्वंपदार्थानुवादेन तस्य तत्पदार्थभेदं व्यतीहारन्त्ययेनाह—२० अशरीर इति ।

यद्यपि इदं श्यामाच्छत्रलमित्यतः प्रागेव वक्तुमुचितं, अस्य पूर्वोक्तार्थसंग्रहरूपत्वात्, तथापि खिलकाण्डरूपत्वादस्य व्यवधानं न दोषाय । अत एव प्रजापतेस्सभामित्याद्युपरितनदहरविद्याङ्गमन्त्रपाठोऽपि इहोच्यत इति भावः । न केवलं वेदमैव प्रपद्ये किन्तु क्रममुक्त्या ततस्सर्वप्रत्यगात्मापि स्यामित्याह—किं चेति । यद्वा यशोऽहमित्यादि निर्गुणविद्याङ्गमन्त्रान्तरं वा । यशश्शब्दार्थमाह—यशो नामात्मेति । “न तस्य प्रतिमास्ति यस्य नाम २५ महद्यशः” इति श्रुत्यन्तरादात्मा यशश्शब्देन उच्यत इत्यर्थः । ननु विदुषस्सर्वप्रत्यगात्मत्वे सति ब्राह्मणानामात्मेति कथं विशेषग्रहणमित्याशङ्क्य तेषां विशेषणं ज्ञाने अधिकारात्तेषु आत्माभिव्यक्तिविशेषमपेक्ष्य तथोक्तिरित्याह—ब्राह्मणा एवेति । एवमुत्तरत्रापि । न मम सर्वप्रत्यक्त्वं प्रार्थनीयं, किन्तु इदानीमपि सर्वप्रत्यगात्मैवब्रह्ममिति वदन् तस्मादेव हेतोर्वेहेन्द्रियादीनामपि पारसार्थिकं रूपमहमेवेत्याह—यस्माद्यशोऽहमिति । आत्मनामात्माभिमानवतामित्यर्थः । अनात्मनामित्याह—उच्यत इति । न विद्यन्ते दन्ता अस्त्येत्यर्थे प्रथमं अदत्तपदं व्याख्याय द्वितीयं पदं अत्तोत्यददिति शतुप्रत्ययान्तं, कुत्सितार्थं कप्रत्ययान्तं नैत्यभिप्रेत्य व्याचष्टे—भक्षयित्विति । तस्तेविना विनाशयितुं इत्यन्वयः । किमेवभूतमित्यत आह—स्त्रीव्यञ्जनमिति । स्त्रीयोनिरित्यर्थः । तस्यैव पुनविशेषणान्तरं वदन् तत्र जुगुप्सामाह—इयेतमिति । पिच्छलमिति । नवनीतादितुल्यस्पर्शमित्यर्थः ॥ १ ॥

इति श्रीमदभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्य चतुर्दशः खण्डः

तद्वैतब्रह्मा प्रजापतय उवाच प्रजापतिर्मनवे मनुः प्रजाभ्य आचार्यकुलाद्वेदमधीत्य
 यथाविधानं गुरोः कर्मातिशेषेणाभिसमावृत्य कुटुम्बे शुचौ देवे स्वाध्यायमधीयानो
 धार्मिकान्विदधदात्मनि सर्वेन्द्रियाणि 'संप्रतिष्ठाप्याहिँ' सन्सर्वभूतान्यन्यत्र तीर्थेभ्यः
 स खल्वेवं वर्तयन्वावदायुषं ब्रह्मलोकमभिसंपद्यते न च पुनरावर्तते न च पुनरावर्तते ॥ १ ॥

५

इति च्छान्दोग्योपनिषदि अष्टमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः
 इति च्छान्दोग्योपनिषद्ब्राह्मणे अष्टमोऽध्यायः समाप्तः

तद्वैतवात्मज्ञानं सोपकरणमिति त्वेदक्षरमित्याद्यैः सहोपासनैस्तद्वाचकेन ग्रन्थेनाष्टाध्यायीलक्षणोऽस्य सह ब्रह्मा
 हिरण्यगर्भः परमेश्वरो वा तद्द्वारेण प्रजापतये कश्यपायोवच । असावपि मनवे स्वपुत्राय । मनुः प्रजाभ्य इत्येवं
 श्रुत्यर्थसंप्रदायपरम्परयाऽऽगतमुनिपतिवृद्धिज्ञानमद्यापि विद्वत्स्ववगम्यते । यथेह षष्ठाद्यध्यायत्रये प्रकाशितात्मविद्या
 १० सफलाऽवगम्यते तथा कर्मणां न कश्चनार्थं इति प्राप्ते तदानर्थक्यप्राप्तिपरिजिहीर्षयेदं कर्मणो विद्वद्भिरनुष्ठीयमानस्य
 विशिष्टफलवचनेनार्थवत्त्वमुच्यते—आचार्यकुलाद्वेदमधीत्य सहार्थतोऽध्ययनं कृत्वा यथाविधानं यथास्मृत्युक्तानियमैर्युक्तः

नरेन्द्रपुरीयं टिप्पणम्

उचविद्यायां पुरुषोत्प्रेक्षारूपत्वशङ्का व्युदासायानादिपारंपर्यागतत्वमाह—तद्वैतदित्यादिना । प्रकरणं
 परिसमाप्य विद्वदनुष्ठितस्य कर्मणः साफल्यमविद्वत्संतोषार्थमाहेति कथयति—यथेहेत्यादिना ।

१५

आनन्दगिरिटीका

उचविज्ञानस्योत्प्रेक्षित्वशङ्का व्युदस्यन्ननादिपारम्पर्यागतत्व दर्शयति—तद्वैतदिति । सोपकरणमुपकरणैः
 शमादिभिः सहितमिति यावत् । तद्द्वारेण हिरण्यगर्भद्वारेणेत्यर्थं । विद्याप्रकरणं समाप्याविद्वदनुष्ठितस्य कर्मणः
 साफल्यमविद्वत्संतोषार्थं कथयति—यथेत्यादिना । इहेति प्रकृतोपनिषदुक्तिः । प्राङ्मुखत्वपवित्रपाणितादयो

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

२० तद्वैतदित्यादि प्रजाभ्य इत्यन्तं विद्यासंप्रदायानुस्मरणार्थमित्याह—तद्वैतदिति । तथा च विदुषां तत्संप्र-
 दायस्सर्वदा स्मर्तव्यं इति भावः । सोपकरणमिति । ससाधनमित्यर्थः । परमेश्वर इत्युक्तेस्तद्द्वारेणेति हिरण्य-
 गर्भद्वारेणेत्यर्थं । आत्मलाभेनैव पुरुषार्थलाभे कर्मणा वैयर्थ्यमाशङ्क्य फलाभिसन्धिपूर्वमनुष्ठितस्य तत्तत्फलजनकत्वेन
 अर्थवत्त्वं सिद्धवत्कृत्य फलाभिसन्धिरहितस्य मुमुक्षुणाऽनुष्ठितस्य चित्तशुद्धिज्ञानप्राप्तिद्वारा मोक्षार्थवत्त्वं वक्षुमुत्तरो
 ग्रन्थ इति, तत्तात्पर्यमाह—यथेहेति षष्ठाध्यायमात्रेति ।^२ यद्यपि सप्तमाष्टमाध्याययोरपि आत्मविद्या सफलोक्तेति
 २५ मात्रपदानुपपत्तिः, तथापि षष्ठाध्यायोक्तं वात्मविद्या आत्मनस्सुखरूपत्वचिद्रूपत्वनिरूपणेन तयोर्विवृता न पुनस्सप्तमा-
 ष्टमयोस्काऽप्या सगुणविद्यायामिव निर्गुणविद्याया भेदाभावादिति षष्ठाध्यायमात्रे इत्युक्तमिति न दोषः । इदमिति । इदं
 चित्तशुद्ध्यादिद्वारा मोक्षे अर्थवत्त्वमुच्यते उत्तरग्रन्थेनेति व्यवहितान्वयः—आचार्यकुलादिति । आचार्यकुले स्थित्वेति

१. अहिंसु सर्वभूतान्यन्यत्रतीर्थेभ्यः—इत्यत्र यागोर्थाहिंसा नाभिप्रेता तस्यां न वा उवेतन्त्रियसे—इत्यनेनाहिंसा
 लोकोः इति परं । तत्र । तस्यापि तीर्थमध्ये गणनसंभवात् । अतिशयिताम्भुदयसाधनभूतो व्यापारोऽल्प-
 दुःखदोऽपि न हिंसा किं तु रक्षणमेव चिकित्सककृतत्वास्त्रचिकित्सावत् इत्युक्त्वात् रामानुजीयभाष्ये "अशुद्ध-
 मिति चेन्न शब्दादि"त्वधिकरणान्ते (ब्र.सू. ३-१-२५) तुलसीलवनादेरपि भगवत्प्रसादहेतुत्वेन तदभिमानं
 जीवस्याभ्युदयकारित्वात् अहिंसात्वसंभवात् इत्युक्तेः । सिद्धान्ते तु मरणानुकूलव्यापारो हिंसा । सा
 च यागोर्थाहिंसापि, परन्तु उत्सर्गापवादन्त्यायेन यागीयव्यतिरिक्तस्यैव प्रतिषेधः । अभ्युदयकारिहिंसाया
 अहिंसात्वे प्रयागक्षेत्रकृतब्रह्महत्यायाः मोक्षसाधनप्रयागमरणहेतुत्वेन अहिंसात्वात् तत्र ब्राह्मणहन्तुः
 प्रायश्चित्ताभावप्रसङ्गः । अतो नेदं साधु । २. पाठान्तरम्

३५

सन्नित्यर्थः । सर्वस्यापि विधेः स्मृत्युक्तस्योपकुर्वाणकं प्रति कर्तव्यत्वे गुरुशुश्रूषायाः प्राधान्यप्रदर्शनाथं माह—गुरोः कर्म यत्कर्तव्यं तत्कृत्वा कर्मबन्धो योऽतिशिष्टः कालस्तेन कालेन वेदमधीत्येत्यर्थः । एवं हि नियमवताऽधीतो वेदः कर्मज्ञानफलप्राप्तये भवति नाप्येत्येत्थमिप्रायः । अभिसमावृत्य धर्मजिज्ञासां समापयित्वा गुरुकुलान्वृत्य न्यायतो दारानाहृत्य 'कुटुम्बे स्थित्वा गार्हस्थ्ये विहिते कर्मणि तिष्ठन्नित्यर्थः । तत्रापि गार्हस्थ्यविहितानां कर्मणां स्वाध्यायस्य

नरेन्द्रपुत्रेण टिप्पणम्

५

वासुदेवोऽस्मि सर्वज्ञः सर्वात्मा सर्वेश्वरान् । नित्यबोधोऽद्वयः सत्यः सूक्ष्मस्फुटोऽभयः प्रभुः ॥ १ ॥

छान्दोग्यभाष्यमधिकृत्य सद्वितीयवस्तुपदानपरं विदुषा हिताय ।

सट्टिप्पणं मञ्जु (मृदु) नरेन्द्रपुरी यतीशचक्रके सुबोधमिति कोमलवाक्यज्जातैः ॥ २ ॥

इति श्रीमन्नरेन्द्रपुरीटिप्पण्यामहभाष्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

इति शाङ्करच्छान्दोग्यभाष्यटिप्पणे अष्टमोऽध्यायः

१०

आनन्दगिरिटीका

नियमाः । भिक्षाशनस्नानाचमनार्दिविधिः । किमित्येष नियमोऽध्ययने कथ्यते तत्राऽह—एवं हीति । तत्रापीति

अग्निवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

ल्येवोपपन्नमी । सहार्थत इति । अर्थज्ञानसाधनैरङ्गैस्सहेत्यर्थः । न तु धर्मजिज्ञासया सहेत्यर्थः । तस्या अभिसमावृत्त्ये-
त्यत्र वक्ष्यमाणत्वादिति । ननु यथाविधानमित्यनेनैव गुरुशुश्रूषाया अप्युक्तत्वात् गुरो कर्मातिशेषेणेति तस्याः १५
पुनर्ग्रहणं इतरपरिसख्यानाथं स्यादित्याशङ्क्य पुनर्ग्रहणस्य तस्याः प्राधान्यप्रकाशनेन अर्थवत्त्वोपपत्तेर्न त्रिदोषबुद्ध-
परिसङ्ख्यानाथत्वमित्याह—सर्वस्यापीति । कर्तव्यत्वे इति । सत्यपीति शेषः । अतिशिष्ट इति । अनेन अतिशेषेणेतिपदं
कर्माणं घन्नन्तत्वेन व्याख्यातम् । शुश्रूषायाः प्राधान्योक्तैः प्रयोजनमाह—एवं हीति ।

गुरुशुश्रूषया विद्या पुष्कलेन घनेन वा । अथ वा विद्यया विद्या चतुर्थं नोपलभ्यते ॥

इति स्मृतौ विद्याप्राप्तावुपायत्रयोक्तावपि शुश्रूषया प्राप्तैव विद्या सफलान्यान्येति पुनर्ग्रहणसामर्थ्यादिव- २०
गम्यत इति भावः । अभिसमावर्तनोक्त्या तत्पूर्वधर्मजिज्ञासाऽऽक्षिप्यते । अन्यथा अर्थज्ञानासिद्धेरित्याह—धर्मेति,
न्यायत इति । ब्राह्मादिविवाहैर्यथावत् विहितैरित्यर्थः । कुटुम्बे स्थित्वेत्यनेनैव गृहस्थधर्मनित्यस्वाध्यायस्यापि
लाभाच्छुचौ देशे स्वाध्यायमधीयान इति पुनर्ग्रहणं पूर्ववत्तस्य प्राधान्यार्थमित्याह—तत्रापीति । कर्मणा मध्य इति

१. छान्दोग्याष्टमाध्यायः सगुणविषयां दहरविद्याभारभ्य मध्ये निर्गुणपरं प्रजापतिविद्यामुपदिश्यान्ते

सगुणविद्ययोपसंहरति । मध्ये सगुणविद्यास्तुत्ये निर्गुणब्रह्मविद्यामिन्द्रविरोचनयोः प्रजापतिमुखेनोपदिदेश । २५

तत्फलञ्च "अस्माच्छरीरात्समुत्थाय परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते" इति वाक्येनोपसंहरति ।

इयमेव रीतिः श्रीमद्वाद्भारायणाचार्यैः ब्रह्मसूत्रेषु समाश्रिता । तत्र हि—आदितः आनन्दमयाधिकरणान्तं

परमतात्पर्यविषयीभूतां निर्गुणविद्यां प्रदर्शयन्तस्त्व"अन्तस्तद्धर्मोपदेशात्" (ब्र.सू. १-१-२०) इत्यतः सगुण-

विद्यां विचार्य फलाध्याये चतुर्थपादे आदौ "सम्पद्याविर्भावः स्वेन शब्दात्" (ब्र.सू. ४-४-१) "मुक्तः प्रतिज्ञा-

नात्" (ब्र.सू. ४-४-२) इति सूत्राभ्यां "स्व स्वरूपाविर्भाव एव मुक्तिरिति" प्रदर्श्य छान्दोग्यरीत्यैवान्ते ३०

सगुणफलमुपसंहरा जगद्ब्रह्मपापसूत्रेण "अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात्" (ब्र.सू. ४-४-२२) इत्यन्तेन ।

अत्र मुक्तपदानुपादानेन ब्रह्मलोकप्राप्तित्तं मुक्तिः ब्रह्मलोकं प्राप्तस्य तत्रैव विचारेण स्वरूपाविर्भावि-

द्वारैव मुक्तिः सम्पादनीयेति सूचितम् । प्रायः छान्दोग्यमनुसरति सूत्रकारः, तस्य सगुणनिर्गुणोभयपर-

त्वात् । अत्रायं संदेहो जायते—छान्दोग्य एव "ब्रह्मसस्योऽमृतत्वमेतौ"त्यनेन संन्यास उपपादितः, ब्रह्म-

संन्यायाः असंन्यासिनि असम्भवात् । तत्कथं छान्दोग्यान्ते गृहस्थेनापसंहार इति । अथ स्थूलदृशां प्रवनः, न तु ३५

तत्पज्ञानाम् । छान्दोग्य एव षष्ठे "तद्वाप्त्य विषन्नावि"त्यनेन तत्त्वज्ञानं जीवन्मुक्तिं च श्वेतकेतोः

ब्रह्मचारिणः दर्शनेन ज्ञानस्य आश्रमविशेषनिर्बन्धो नास्त्येव रैक्ववाचकनवीप्रभृतीना ज्ञानोपलब्धेरिति

समाधातुं शक्यते । आचार्यैस्तु "आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि संप्रतिष्ठाप्य" (छा. ८-१५-१)

इत्यनेन संन्यास उक्त एव । गृहस्थादेः सर्वेन्द्रियव्यापाराणामात्मनि संप्रतिष्ठाऽसम्भवात् इत्यर्थः

प्राधान्यप्रदर्शनार्थमुच्यते—शुचौ विविक्तेभ्योऽदिरहिते देशे यथावदासीनः स्वाध्यायमधोयानो नैत्यकमधिकं च यथा-
शक्ति ऋगाद्यभ्यासं च कुर्वन्धार्मिकान्पुत्राञ्छिष्याञ्च धर्मयुक्तान्निवदधार्मिकत्वेन तानिनियमयन्तात्मनि स्वहृदये
हृदयं ब्रह्मणि सर्वेन्द्रियाणि संप्रतिष्ठाप्योपसंहृत्येन्द्रियग्रहणात्कर्मणि च संन्यस्याहिसान्निहंसां परपीडामकुर्वन्संवभूतानि
स्वावरजङ्गमानि भूतान्यपीडयन्तित्यर्थः । भिक्षानिमित्तभटनाविनाऽपि परपीडा स्यादित्यत आह—अन्यत्र तीर्थेभ्यः ।
५ तीर्थं नाम शास्त्रानुजाविषयस्ततोऽन्यत्रेत्यर्थः । सर्वाथमिणां चैतत्समानम् तीर्थेभ्योऽन्यत्रहिसेवेति । अन्ये वर्णयन्ति
कुटुम्ब एवैतत्सर्वं कुर्वन्स खल्वधिकृतो यावदायुषं यावज्जीवमेवं यथोक्तेन प्रकारेणैव वर्तयन्ब्रह्मलोकमभिसंपद्यतेदेहान्ते ।
न च पुनरावर्तते शरीरग्रहणाय । पुनरावृत्तेः प्राप्तायाः प्रतिषेधात् । अर्चिरादिना मागों कार्यब्रह्मलोकमभिसंपद्यते
यावद्ब्रह्मलोकस्थितिस्तावत्तत्रैव तिष्ठति प्राप्ततो नाऽऽवर्तत इत्यर्थः । द्विरभ्यास उपनिषद्विद्यापरिसमाप्त्यर्थः ॥ १ ॥

इति छान्दोग्योपनिषच्छाङ्करभाष्ये अष्टमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

१०

इति श्रीमद्गोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यपरमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छङ्करभगवत्पादकृती
छान्दोग्योपनिषद्विवरणे अष्टमोऽध्यायः

आनन्दगिरिटीका -

सप्तम्या यथोक्तोऽधिकारी गृहीतः । एतत्सर्वं स्वयं कुर्वन्ब्रह्मलोकमभिसंपद्यत इति संबन्धः । एवं वर्तयन्सित्यस्य
व्याख्यानमेवं यथोक्तेन प्रकारेण कुर्वन्सिति । अप्राप्तप्रतिषेधाशङ्कां वारयति—पुनरावृत्तेरिति । चन्द्रलोकादिवद्ब्रह्म-

१५

अभिनवनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

शेषः । एवं धार्मिकान्विदधदिति वक्ष्यमाणमध्यापनस्य पुनर्वचनं तस्य प्राधान्यार्थमेव । अत एव श्रुत्यन्तरे ऋतं च
स्वाध्यायप्रवचने चैत्यनुवाके तयोः प्रतिपर्यायमभ्यासेन प्राधान्यमुक्तमिति भावः । नैत्यकमिति । अहरहः कर्तव्य-
ब्रह्मयज्ञस्वाध्यायमित्यर्थः । अधिकमिति । पूर्वमगृहीतस्यापि तयोर्वृध्यर्थमभ्ययनं दर्शयति, हृदयं ब्रह्मणोति प्रत्यक्षरूपेण
हृदयं प्रविष्टे ब्रह्मणोत्यर्थः । सर्वेन्द्रियोपसंहारोक्त्या कर्मेन्द्रियाणामप्युपसंहारात्सर्वकर्मन्यासेन स्वरूपावस्थानमत्र

२०

विवक्षितमित्याह—सर्वेन्द्रियग्रहणादिति । तर्हि जीवनहेतुव्यवहारस्याप्यभावाज्जीवनविलोपः स्यादित्याशङ्क्य
भिक्षाटनादिकमनुजानाति—अहंससिति । भिक्षाटनादिव्यापारोदन्त्यत्र अहिसन्नित्युक्तिद्वारा भिक्षाटनादिकमनुजानाति-
मित्यर्थः । अन्यथा सर्वेन्द्रियोपसंहारवतो हिंसाया अप्रसक्तेः प्रतिषेधानुपपत्तेः । ततश्च भिक्षाटनादिव्यापारे अनुजाते

२५

तु तत्र हिंसाप्रसक्तमाशङ्क्य अहिसन्नित्यस्य न प्रकृतसर्वकर्मन्यासिमात्रविषयत्वं, अपि तु सामर्थ्यत्सवश्रिमि-
विषयत्वमित्याह—सर्वेति । अन्यत्र तीर्थेभ्यः इत्युच्यत इत्यस्य वाक्यस्य अर्थवत्त्वमिति । एवभूतस्य विदुषः सद्यः
शरीरपाते प्राप्ते तस्य तावदेव चिरमिति पश्चाद्यथोक्तोत्पत्त्या प्रारब्धकर्मक्षयप्रतीक्षां दर्शयति श्रुतिः स खल्वेवमिति ।
ब्रह्मैव लोकः लोकः लोकं प्रकाशः स्वप्रकाशब्रह्म अभिसंपद्यत इत्यर्थः ।

एवंभूतस्य अविद्यानाशाद्वीजाभावेन न पुनरावृत्तिरित्याह श्रुतिः न स पुनरावर्तत इति । एवं स्वाभिमतं
व्याख्यानं दर्शयित्वा कैश्चित्तु पूर्वोक्तानां कर्मणा वैयर्थ्याशङ्काया निरभिसन्धेः कर्मणा ब्रह्मलोकफलकत्वेन वैयर्थ्यं
परिहृत्यते आचार्यकुलादित्यादिकथा श्रुत्येति व्याख्यातं, तदाह—अन्य इति । तेषां पक्षे कुटुम्ब एव यावदायुषं

३०

स्थित्वेति व्यनहितान्वयं दोष सूचयति तदीयव्याख्यानप्रदर्शनावसर एव कुटुम्ब एवेति । देहान्त इति पदञ्च अध्या-
हृत्येभ्यः, निर्गुणविद्यायामिव इद्वैव ब्रह्मलोकसंपत्तेः असभवादित्याह—वेहान्त इति । एवमपुनरावृत्तिरपि निरंकुशा

प्रादक्षिं । सूत्रकारस्तु “कुटुम्बे शुचौ देशे” (छा० ८-१५-१) इत्यादिवाक्यानुरोधेन गृहस्थपरता चरम-
वाक्यस्याङ्गीकृत्य आत्मनि सर्वेन्द्रियसम्प्रतिष्ठापनञ्च संकोचेनैव व्याख्येयमित्यपि स्वीकृत्य सूत्रं प्राणिन्युः
“ऋत्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः” (ब्र.सू. ३-४-४८) इति अस्यार्थः । भाष्योक्तः—सहकर्मन्तरविधिसूत्रे बाल्य-

३५

पाण्डित्यवत् मौनस्यापि विधिरङ्गीकार्यः, मौनं नाम ज्ञानातिशयः ब्रह्मसंस्थात्मकः । स च संन्यासिभ्येव
सम्भवति नाश्रमान्तरेषु । तथा च संन्यासेनोपसंहारे कर्तव्ये गृहिणोपसंहारस्य तात्पर्यमाह—“ऋत्नभावा-
त्त्विति” (ब्र.सू. ३-४-४८) एवमवतार्यं गृहिणा बहुलायास्तानि वह्नि कर्मणि सन्ति । संन्यासिनामासाधारणानि
च शमदमदयाऽहिंसादीन्यपि सन्ति । तस्माद्गृहिणोपसंहारः छान्दोग्ये इति । केनकठप्रश्नमुष्कमप्युच्य-
तेतिरीतेरथकेषु सर्वत्र निर्गुणविद्ययोपसंहारो दृश्यते । अत्र तु पूर्वं निर्गुणमुपसंहृत्य पश्चात्सगुणोपसंहार

४०

इति विशेषः ।

ॐ आप्यायन्तु ममाङ्गानि वाक्प्राणश्चक्षुः श्रोत्रमथो बलमिन्द्रियाणि च सर्वाणि
सर्वं ब्रह्मोपनिषदं माऽहं ब्रह्म निराकुर्यां मा मा ब्रह्म निराकरोदनिराकरणमस्त्व-
निराकरणं मे अस्तु तदात्मनि निरते य उपनिषत्सु धर्मास्ते मयि सन्तु ते मयि सन्तु ।

ॐ शान्तिः शान्तिः शान्तिः

५

आनन्दगिरिटीका

लोकादपि प्राप्ता पुनरावृत्तिस्तस्या न चेत्यादिना प्रतिषेधान्नाप्राप्तप्रतिषेधप्रसक्तिरित्यर्थः । अपुनरावृत्तिवाक्यस्था-
प्यक्षराणि व्याकरोति—अर्चिरादिनेति । प्रागिति महाप्रलयात्पूर्वकालोक्तिः । ततो ब्रह्मलोकादित्यर्थः ॥ १ ॥

वियदादिजगज्जातं जातमज्ञानतो यतः । तदस्मि नामरूपादिविरहि ब्रह्म निर्भयम् ॥ १ ॥

न मस्त्रयन्तसंदोहसरसिहृद्भानवे । गुरवे परपक्षीधध्वान्तध्वंसपटीयसे ॥ २ ॥

१०

इति श्रीमदानन्दगिरिटीकायामष्टमाध्यायस्य पञ्चदश खण्ड.

इति श्रीमत्परमहंसपरिब्राजकाचार्यश्रीशुद्धानन्दपूज्यपादविष्यमगवदानन्दज्ञानकृतायां

श्रीशङ्करभगवत्प्रणीतच्छान्दोग्यमाष्यटीकायामष्टमोऽध्यायः समाप्तः

अग्निबनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीका

धृश्रमाणा संकोचनीया । “आङ्गह्यभुवनार्लोकाः पुनरावृत्तिनोऽर्जुन” इति स्मृत्या कार्यं ब्रह्मलोकं प्राप्तायां पुनरा- १५
वृत्तिश्रवणादिति सूचयति—यावद्ब्रह्मलोकस्तिष्ठतिरिति । ननु ब्रह्मलोकादपि निरङ्कुशैव अपुनरावृत्तिरस्तिव्याशङ्क्य
यथाप्राप्तपुनरावृत्तिप्रतिषेधादस्मिन्नेव च कल्पे पुनरावृत्तेः प्राप्तत्वात्सैव प्रतिषिध्यते । न पुनस्सर्वदापि, तेषामिह न
पुनरावृत्तिरिति श्रुत्यन्तरे इहेति विशेषणात्पूर्वाकस्मृतेरुच्येत्याह—पुनरावृत्तेरिति । स्वव्याख्याने तु निरङ्कुशैव सा
पुनरावृत्तिहेत्वभावादिति भावः । इदमुपलक्षणम् । अन्येषां व्याख्याने आत्मनि सर्वेन्द्रियाणीति सर्वविशेषणमनु-
पलम् । उपासनायाः प्रत्यगात्मविषयत्वाभावाद्द्वयतिरिक्तब्रह्मविषयत्वात् । आचार्यकुलादिति ब्रह्मचर्यस्योक्तत्वात्, २०
कुटम्ब इति गार्हस्थ्यवानप्रस्थयोरुक्तत्वादात्मनि सर्वेन्द्रियाणीत्यनेन संन्यासोक्तयौचित्याच्च “त्रयो धर्मस्कन्वा”
इत्यत्रैव आचार्यव्याख्यैव युक्ता, न चैवं “कुरुस्वभावात् गृह्णोपसंहार” इति सूत्रं गृहस्थेनोपसंहाराभिप्रायकं
विरुध्येति वाच्यम् । परिणामवादाभ्युपगमेन “भोक्त्रापत्तेरविनामरुचेत्याल्लोकवदिति सूत्रवत् “कुर्वन्नेवेह
कर्माणि” इति मन्त्रस्य यावज्जोवं कर्मनिष्ठानुविधायकत्वाभ्युपगमेन तस्यातिरिक्तविषयत्वं प्रतिपादनं नाविशेषादिति
सूत्रवच्च अस्यापि गृहस्थोपसंहारपरत्वाभ्युपगमेन प्रवर्तितत्वात् । अन्यथा आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्येत्यस्य २५
गृहस्थे असङ्कोचेनानुपपत्तेः पूर्वोक्तन्यायविरोधापत्तेरचेति ॥ १ ॥

अङ्कुष्टजनीयोगमुद्रायाजेन देहिनाम् । श्रुत्यर्थं ब्रह्मजीवैक्यं दर्शयन्तोऽजताच्छिवः ॥ १ ॥

श्रीमच्छान्दोग्येन्द्रगुरवे दक्षिणामूर्तये नमः । कृपासुधासमुद्राय ज्ञानशीतांशुहेतवे ॥ २ ॥

इति श्रीमदग्निबनारायणानन्देन्द्रसरस्वतीटीकायामष्टमाध्यायस्य पञ्चदशः खण्डः

श्रीशङ्करभगवत्कृतच्छान्दोग्यमाष्यटीकायामष्टमोऽध्यायः समाप्तः

३०

१ ममाङ्गानि हस्तपादादीनि तथा चक्षुरादीनि आप्यायन्तु वर्न्तां “प्यायो वृद्धौ” इति धातुः । ब्रह्म
ओपनिषदमुपनिषदेकमेवं नाच्यप्रमाणोचरं तच्च सर्वं “सर्वं खल्विदं ब्रह्म”त्युक्तेः । सर्वोपादानत्वेन
सर्वात्मकत्वात् । तेन रागद्वेषादीनामनवसरः । माऽहं ब्रह्मैतादृशं निराकुर्यामि । ब्रह्माभावे लोकव्यवस्था
लुप्येत, सदुक्तं—‘शा च प्रशासनादि’ति । यदि कश्चित् शून्यवादी वा चार्वाको वा ब्रह्म निराकुर्यात् तदा
सोऽस्तु भवेत् “असन्नेव स भवति असद्ब्रह्मैवेद चेत्” इति, आत्मनि निरते आत्मस्वरूपपरिज्ञानोत्सुके मयि २५
उपनिषत्सु ये धर्माः ज्ञानायोपदिष्टाः क्षमदमादयः श्रवणमननादयश्च ते सन्तु आदारायं पुनर्वचनम् ।
ॐ शान्तिरिति त्रिवचनमाध्यात्मिकादिपीडात्रयनिवृत्तये । भोमिति मङ्गलार्थम् ।

इति छान्दोग्योपनिषत्सुपूर्णा

2. $\frac{1}{2} \log 10 = 0.1761$

$\frac{1}{2} \log 2 = 0.1505$

$\frac{1}{2} \log 3 = 0.2386$

$\frac{1}{2} \log 4 = 0.3010$

$\frac{1}{2} \log 5 = 0.3490$

3. $\frac{1}{2} \log 6 = 0.4771$

$\frac{1}{2} \log 7 = 0.5441$

$\frac{1}{2} \log 8 = 0.6021$

$\frac{1}{2} \log 9 = 0.6532$

$\frac{1}{2} \log 10 = 0.7041$

$\frac{1}{2} \log 11 = 0.7526$

$\frac{1}{2} \log 12 = 0.7993$

$\frac{1}{2} \log 13 = 0.8451$

$\frac{1}{2} \log 14 = 0.8902$

$\frac{1}{2} \log 15 = 0.9348$

$\frac{1}{2} \log 16 = 0.9790$

$\frac{1}{2} \log 17 = 1.0229$

$\frac{1}{2} \log 18 = 1.0667$

$\frac{1}{2} \log 19 = 1.1103$

$\frac{1}{2} \log 20 = 1.1532$

$\frac{1}{2} \log 21 = 1.1959$

$\frac{1}{2} \log 22 = 1.2384$

$\frac{1}{2} \log 23 = 1.2807$

$\frac{1}{2} \log 24 = 1.3228$

$\frac{1}{2} \log 25 = 1.3647$

$\frac{1}{2} \log 26 = 1.4064$

$\frac{1}{2} \log 27 = 1.4478$

$\frac{1}{2} \log 28 = 1.4890$

$\frac{1}{2} \log 29 = 1.5300$

$\frac{1}{2} \log 30 = 1.5708$

मन्त्रसूचो

अ	अथ य एतदेवं विद्वान्नाम	३८	अथ यदि स्त्रीलोककामः	३५७	
अग्निहिकारो वायुः	७१	अथ य एषोऽन्तरिक्षिणि	३६	अथ यदि स्वसूलोककामः	३५७
अग्निष्टे पादं वचेति	१४२	अथ य एष संप्रसादः	३६१	अथ यदु चैवास्मिन्	१५३
अजा हिकारोऽजय	७०	अथ यच्चतुथममृतं	९८	अथ यदूर्ध्वमपराह्लात्	६३
अतो यान्थन्यानि	२५	अथ यत्तदजायतं	१२६	अथ यदूर्ध्वं मध्यदिनात्	६३
अत्र यजमान० तस्मै रुद्राः	८७	अथ यत्तपो दानं	१२१	अथ यदेतदक्षयः	३६
अत्र यजमान० तस्मै वसवः	८७	अथ यत्तृतीयममृतं	९५	अथ यदेनदादित्यस्य	३३
अत्स्यन्नं पश्यसि प्रियं वैश्वानरमुपास्ते पादौ	२००	अथ यत्प्रथमास्तमिते	६४	अथ यदेनैतदादित्यस्य	३३
अत्स्यन्नं पश्यसि० वैश्वानरमुपास्ते प्राणस्त्वेष	१९९	अथ यत्प्रथमोदिते	६३	अथ यद्यन्नपानलोककामः	३५७
अत्स्यन्नं पश्यसि० वैश्वानरमुपास्ते अस्तिस्त्वेष	२००	अथ यत्त्रैतदुदयः	२६०	अथ यद्यन्नं प्राणान्	३२३
अत्स्यन्नं० मूर्धात्वेष	१९८	अथ यत्त्रैतदबलिमानं	३७९	अथ यद्यज्ञ इत्याचक्षते	३६८
अत्स्यन्नं० वैश्वानरमुपास्ते सदेहस्त्वेष	१९९	अथ यत्त्रैतदस्मान्छरीरात्	३७९	अथ यद्येनमूष्मसूपालभेत	७४
अथ खलु य उद्गीथः स प्रणवो० स उद्गीथ इति होतृषदनात्	३१	अथ यत्त्रैतदाकाशमनविषण्णं	४२२	अथ यद्विद्वतीयममृतं	९५
अथ खलु य उद्गीथ इत्यसौ वा आदित्य.	२९	अथ यत्त्रोपाकृते	१५८	अथ यद्वसति	१२०
अथ खलु व्यानं	२४	अथ यत्संप्रति मर्द्यदिते	६३	अथ या एता हृदयस्य नाड्यः	३७६
अथ खलुद्गीयाक्षराणि	२५	अथ यत्सत्रायणमित्याचक्षते	३६९	अथ यानि चतुर्दश्वारिः	
अथ खल्वमुमादित्यं	६२	अथ यदत्तः परो	१०८	शद्वर्षाणि	११९
अथ खल्वानिमसितं	६४	अथ यदनाद्यकायनमिरयाचक्षते	३६९	अथ यान्यष्टाचत्वारिः	११९
अथ खल्वेतयर्चा	१७१	अथ यदवोचं भुवः प्रपद्ये	११७	शद्वर्षाणि	११९
अथ जुहोति नम आदित्येभ्यश्च	८८	अथ यदवोचं भूः प्रपद्ये	११७	अथ यां चतुर्थीं जुहुयात्	२०३
अथ जुहोति नमोऽजनये	८७	अथ यदवोच स्वः प्रपद्ये	११७	अथ यां तृतीयां जुहुयात्	२०३
अथ जुहोति नमो वायवे	८७	अथ यददनाति	१२०	अथ यां द्वितीयां जुहुयात्	२०३
अथ तत् ऋष्वः	९८	अथ यदाऽज्यं वाङ्मनसि	२०४	अथ यां पञ्चमी	२०४
अथ प्रतिसृप्याञ्जली	१७०	अथ यदि मन्त्रमात्यलोककामः	३५७	अथ ये चास्येह जीवाः	३५९
अथ य आत्मा स सेतुः	३६५	अथ यदि गीतवादित्रलोककामः	३५७	अथ येऽज्य दक्षिणाः	९१
अथ इमे ग्रामे	१८५	अथ यदि कामः	३५७	अथ येऽज्य प्रत्यङ्गः	९२
अथ य एतदेवं विद्वानग्निहोत्रं	२०४	अथ यदि तस्याकर्ता	२८६	अथ येऽज्योद्वः	९२
		अथ यदि विद्वदग्निहोत्रपुरे	३०४	अथ येऽज्योर्ध्वा	९३
		अथ यदि भ्रातृलोककामः	३५७	अथ यो वेदेदं मन्वानीति	४२३
		अथ यदि महज्जगमिषेत्	१६९	अथ योऽज्य दक्षिणाः	१०६
		अथ यदि मातृलोककामः	३५७	अथ योऽज्य प्रत्यङ्गः	१०६
		अथ यदि यजुष्टः	१५९	अथ योऽज्योदइ सुषिः	१०७
		अथ यदि सखिलोककामः	३५७	अथ योऽज्योर्ध्वः सुषिः	१०७
		अथ यदि सामतः	१५९	अथ सप्तविद्यस्य	६१
				अथ सांगवनेलायां	६३

अथ ह चक्षुः	१९	अन्तरिक्षमेव	३३	आदिरिति द्व्यक्षरं	६५
अथ ह प्राण उच्चिक्रमिषन्	१९४	अन्तरिक्षोदरः कोशः	११६	आप. पीताम्बेवा	२४७
अथ ह प्राणा अहं श्रेयसि	१६३	अन्नमयं हि सोम्य मनः	२४८	आपो वावात्त्राद्भूय०	३१६
अथ ह मनः	१९	" " "	२४९	आग्नेति हाऽऽदित्यस्य	६५
अथ ह य एतानेवं	१९४	अन्नमद्यितं त्रेधा विधीयते	२४६	आप्यायन्तु (शान्तिपाठ)	१
अथ ह य एवायं	१९	अन्नमिति होवाच	४९	आशा वाव स्मराद्भूय०	३२०
अथ ह वाचं	१८	अन्नं वाव बलाद्भूय.	३१४	इ	
अथ ह शौनकं च कापेयं	१३५	अन्यतरामेव वर्तनी	१५७	इति तु पञ्चम्या०	१८०
अथ ह श्रोत्रं	१९	अपाने तुप्यति	२०३	इदमिति ह प्रतिजज्ञे	१५२
अथ ह हं सा	१२९	अपा का गतिः	४०	इदं वाव तज्ज्येष्ठाय	१००
अथ हाग्नयः	१४६	अपा सोम्य पीयमानाना	२४९	इमाः सोम्य नव	२६९
अथ हेन्द्रोऽप्राप्यैव	३९३	अभिमन्यति स हिंकार.	६६	इयमेवर्गनिः साम	३२
अथ हैनमन्वाहार्य०	१४९	अघ्राणि सप्लवन्ते	६८	उ	
अथ हैनमाहवनीयः	१५०	अघ्न भूत्वा मेघो भवति	१८९	उदशराव आत्मानमस्य	३८८
अथ हैनमुद्गाता	४९	अमृतत्व देवेभ्यः	७४	उदाने तुप्यति	२०४
अथ हैनसृषभः	१४१	अयं वाव लोको हाऽऽकारः	५२	उद्गीथ इति त्र्यक्षर	६५
अथ हैनं गार्हपत्यः	१४८	अयं वाव स योऽयमन्त पुरुष		उद्गीह्लाति तन्निधनं	५८
अथ हैनं प्रतिहृता	४९	आकाशो	१०४	उद्गालको हाऽऽरुणिः	२५३
अथ हैनं प्रस्तोतोपससाद	४८	अयं वाव स योऽयमन्तर्हृदय		उर्ध्वहिंकार उदितः	६८
अथ हैनं यजमानः	४८	आकाशः	१०४	उपकोसलो ह वै	१४६
अथ हैनं वागुवाच	१६५	अरिष्टं कोशं प्रपद्ये	११७	उपमन्यते स	६७
अथ हैनं श्रोत्रमुवाच	१६५	अथनापिपासे मे सोम्य	२५८		
अथ होवाच जनं	१९९	अचरीरो वायुरन्नं	४१४	ऋ	
अथ होवाच बुद्धिर्ल	२००	अथौ वा आदित्यः	८९	ऋग्वेदं भगवोऽज्येमि	२९७
अथ होवाच सत्ययज्ञं	१९८	असौ वाव लोको गीतमार्गिनः	१७४	ऋतुषु पञ्चविध	५९
अथ होवाचेन्द्रधुम्नं	१९९	अस्य यदेका शाखा	२७२		
अथ होवाचोद्गालकं	२००	अस्य लोकस्य का गतिः	४२	ए	
अथात आत्मादेव एव	३३८	अस्य सोम्य महतः	२७१	एकविंशत्याऽऽदित्यं	६५
अथातः शीवः	५०	आ		एतद्ध स्म वै तद्विद्वानाह	१२०
अथाधिदेवतं	२३	आकाशो वाव तेजस	३१८	एतद्ध स्म वै तद्विद्वान् स	२४५
अथाध्यात्मं प्राणो वाव	१३५	आकाशो वै नाम	४२७	एतमु एवाह० पुत्रमुवाच	
अथाध्यात्मं य एवायं	३०	आगाता ह वै	२२	प्राणां स्त्व	३१
अथाध्यात्मं वागेव	३६	आत्मानमन्त	२७	एतमु एवाह० पुत्रमुवाच	
अथानु किमनुचिष्ट	१७२	आपयिता	१२	एतमु एवाह० पुत्रमुवाच	
अथानेनैव	३८	आदित्यप्रलस्य रेतसः	१२२	एतमु एवाह० पुत्रमुवाच	
अथाऽऽयुक्तेषु द्यौर्हिंकारः	५७	आदित्य इति होवाच	४९	एतमु एवाह० पुत्रमुवाच	
अथैतयोः पथोः	१९३	आदित्य ऊकारः	५२	एतमु एवाह० पुत्रमुवाच	
अथोताप्याह.	५५	आदित्यमथ वैक्वदेव	८७	एतमु एवाह० पुत्रमुवाच	
अथोहि भगव इति होपससाद	२९५	आदित्यो ब्रह्म	१२४	एतमु एवाह० पुत्रमुवाच	
अनिरुक्त्स्त्रयोदशः	५३			एतमु एवाह० पुत्रमुवाच	

[एवमेव प्रतिहृतां	४७	च	तद्य एवैतं ब्रह्म	३६७	
एवमेवैष मधवन्निति भूयोऽनु-		चक्षुरेव ब्रह्मणः	१२४	तद्य एवैतावरं च ष्यं	३७०
व्याख्यास्थामि नो० एवा-		चक्षुरेवगर्गता	३६	तद्यत्प्रथमममूर्तं	९३
न्यत्रैतस्माद्द्रसापराणि	४००	चक्षुर्होच्चक्राम	१६४	तद्यत्रैतत्सुप्तः समस्तः०	
एवमेवैष मध० भूयोऽनुव्याख्या-		चित्तं वाव संकरपाद्भूयः	३०९	विजानात्यासु	३७७
स्थामि वसापराणि	: ९६			तद्यत्रैतत्सुप्तः समस्तः०	
एवमेवैष सप्रसाद.	४१६	ज	विजानात्येष	३९९	
एवमेवोद्गातारं	४७	जानश्रुतिर्हं पौत्रायणः	१२९	तद्यथा महापथ आततः	३७७
एवमेवां लोकानां	१६०	त		तद्यथा लवणेन	१६०
एवं यथाऽश्मानं	१९	त इमे सत्याः कामा	३५८	तद्यथेषीका	२०५
एवं सोम्य ते	२५२	त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा	२६८	तद्यथेह कर्मजितो लोक	३५५
एष उ एव भामनीरेष	१५३	त एतदेव रूपमभि०	९४	तद्यद्भुक्तं प्रथम०	२०२
एष उ एव वामनीरेष	१५३	" "	९५	तद्यद्युक्तो रिष्येद्भू.	१५९
एष तु वा अतिवदति यः	३२५	" "	९५	तद्यद्भवतं	१२६
एष म आत्मा	११४	" "	९५	तद्वा एतदनुज्ञाक्षरं	१२
एष वै यजमानस्य	८८	" "	९८	तदव्यक्षरत्तदादि० कृष्णं	९२
एष ह वा उदकप्रवणः	१६०	" "	९८	तदव्यक्ष० पर. कृष्णं	९२
एष ह वै यज्ञो योऽयं	१५६	तत्रोद्गातुन्	४६	तदव्यक्ष० मव्ये क्षोभत	९३
एषां भूतानां	७	तथाऽमुष्मिल्लोके	४४	तदव्य० रोहितं	९१
ओ		तथेति ह समुपविष्विषुः	३९	तदव्य० नृक्लं	९१
ओमित्येतदक्षरमुदगोधमुपासीत	६	तदुलाप्याहुः	५४	तमग्निरभ्युवाद्	१४३
ओमित्येतदक्ष०	२८	तदु ह जानश्रुतिः पौत्रायण.	१३२	तमु ह परः प्रत्युवाच कम्बरे	१३०
ओ३मदा३मौ	५१	तदु ह० षट्शतानि	१३२	तमु ह परः प्रत्युवाचाह	
ओ३सस्तस्य खलु	५४	तदु ह० शौनक कापेयः	१३६	हारेत्वा	१३३
औ		तदेतच्चतुष्पाद्ब्रह्म	१२३	तयोऽन्यतरा मनसा	१५७
औपमन्यव कं	१२७	तदेतन्मिथुनम्	१२	तस्मा आदित्याश्च	८८
क		हृदयस्य	३८१	तस्मा उ ह द्दुस्ते	१३७
कतमा कतमकं	८	तदेष श्लोको न पश्यो	३४०	तस्मादव्यद्येहाददान०	३९३
करुपन्ते हास्मा ऋतवः	५९	तदेष श्लोको यदा	१७१	तस्मादाहुः सोभ्यत्यसोष्टेति	१२१
करुपन्ते हास्मे लोका	५७	तदेष श्लोको यानि	७२	तस्मादु हेवविद्यद्यपि	२०५
का साम्नो गतिरिति	४०	तदेष श्लोको यदा	२२६	तस्माद्वा एतं सेतुं तोर्त्वा	३६६
कुतस्तु खलु सोम्येव	२२१	तद्वैतसत्यकामो	१६९	तस्मिन्निमानि	६२
कं ते काममागयानीति	३८	तद्वैतद्वद्ब्रह्मा प्रजापतय		तस्मिन्नेतस्मिन्ननौ देवा अन्नं	१७८
क्व तर्हि यजमानस्य लोक इति	८५	आचार्यः	४३०	तस्मि० रेतो	१७९
		" "	१००	तस्मि० श्रद्धा	१७६
ग		तद्वैतद्वधोर	१२१	तस्मिन्नेतस्मिन्ननौ देवा वर्षं	१७८
गायत्री वा इदं सर्वं भूतं	१००	तद्वैतमे देवासुरा	३८४	तस्मि० सोमं	१७८
गोमन्वमिह महिमा	३३५	तद्य इत्थं विदुः	१८१	तस्मिन्वावस्त नातमुपित्वा	१८६
		तद्य इह रमणीयचरणाः	१९२	तस्मिन्वा व्वेतः	५०

तस्य वत्र मूलं		तानु तत्र मृत्युर्यथा	२८	द	
स्याद्व्यत्रात्तादेवमेव	२५९	तान्यभ्यतपत्तेभ्यो	८४	दक्षः सोम्य सध्यमानस्य	२४९
तस्य० क्व द्रुघोऽङ्गिः	२६१	तान्होवाच प्रातर्ब	१९७	दुग्धेऽस्मै वागदोहं० भवति य	
तस्य प्राची दिग्जुहनाम	११६	तान्होवाचावपतिर्वः	१९६	एतदेवं	६१
तस्य यथा कप्यासं	३४	तान्होवाचेहैव	५१	दुग्धेऽस्मै० भवति य एतामेव	५३
तस्य यथाभिनहनं प्रमुच्य	२७८	तान्होवाचैते	२०१	देवा वै मृत्यो	२८
तस्य ये प्राञ्चो रश्मयस्ता	९०	तावानस्य महिमा	१०३	देवासुरा ह	१६
तस्यक्चं साम च	३५	तासां त्रिवृत्तं० विजानीहीति	२४०	धौरिवर्गादित्यः	३३
तस्य ह वा एतस्य हृदयस्य	१०५	तासा त्रिवृत्तं० व्याकरोत्	२३९	धौरिवोदन्त०	२५
तस्य ह वा एतस्याऽऽमनो	२०२	तेजसः सोम्याश्वमानस्य	२४९	ध	
तस्य ह वा एतस्यैवं	३४०	तेजो वाचाऽद्रुघो भूयस्तद्वा	३१७	ध्यानं वाच चित्ताद्भूयो	३१०
तस्या ह मुखमुपीदङ्गुवाच	१३४	तेजोऽशितं त्रेधा	२४७	न	
तं वेदेतस्मिन्वयसि० प्राणा		तेन तं ह वको	२२	नक्षत्राप्येव	३३
आदित्या.	११९	तेन तं ह वृह०	२२	न वधेनास्य० भोग्यं पश्या-	
तं० प्राणा रुद्राः	११९	तेन तं हाऽऽयास्य	२२	मीति	९७
तं० प्राणा वसवः	११९	तेनेयं त्रयो	१३	न वधेनास्य० भोग्यं पश्या-	
त चेदन्नयुरस्मिन्वेदितं	३५१	तेनोभी कुरुतः	१४	मीत्येवमेष	३९८
तं चेदन्नयुर्यदिदमस्मिन्ब्रह्मपुरे	३४८	तेभ्यो ह प्राप्तेभ्यः	१९६	न वै तत्र न निम्लोच	९९
तं जायोवाच	१४६	ते यथा तत्र न विवेक	२६७	न वै नून भगवन्तः	२१३
तं मद्युरूपनिपत्याभ्युवाद	१४४	ते वा एते गुह्या आदेशा	९३	न वै वाचो न चक्षूँषि	१६५
तं वा एतं देवा	४२५	ते वा एतेऽथर्वाङ्गिरस	९२	न स्वदेतेऽप्युच्छिष्टा	४५
तं ह० समुपनिपत्याभ्युवाद	१४३	ते वा एते ब्रह्मपुरुषाः	१०७	न ह वा अस्म	९९
तं ह चिरं वसेत्या०	१७४	ते वा एते रसानां रसा वेदा	९३	न हाप्सु प्रैत्यप्सु०	५९
तं ह प्रवाहणो	४२	तेषा खल्वेषां	२३२	नान्यस्मै कस्मैचन	१००
तं हाभ्युवाद रैक्वेद	१३३	ते ह नासिक्व	१७	नाम वा ऋग्वेदो यजुर्वेदः	३०१
तं ह धिलकः	४०	ते ह प्राणाः प्रजापति	१६३	नाहमत्र भोग्यं पश्यामीति	३९४
तं हाङ्गिरा	२१	ते ह यथैवेदं	५१	निचनपिति त्र्यक्षरं	६५
तं हितमतिधन्वा	४४	ते ह सपादयाचक्रुर्हालक	१९५	नैवेतेन सुरभि	२०
तं होवाच किगोत्रो नु	१४०	ते होचुरूपकोसलैषा	१५१	न्यग्राधफलमत आहरेतीद	२७४
तं होवाच नैतदब्राह्म०	१४१	ते होचुर्येन	१९७	प	
तं होवाच यथा सोम्यस्यैक०	२५२	तौ वा एतौ द्वौ सवर्गा	१३५	पक्ष मा राजन्यबन्धुः	१७३
तं होवाच यथा सोम्यस्यैको	१५१	तौ ह द्वात्रिंशत् वर्षाणि	३८५	परोवरियो हास्य	६१
तं होवाच य वै	२७४	तौ ह प्रजापतिरुवाच य एषो	३८६	पर्जन्यो वा गीतमाग्निः	१७७
ता आप ऐक्षन्त	२२९	तौ ह प्रजापतिरुवाच		पशुपु पश्वविधं	५९
तानि वा एतानि यजूँष्येत	९१	साध्वलकृती	३८९	पुरा तृतीयसवनस्य,	८७
तानि० सामान्येत	९२	तौ हान्वीक्ष्य प्रजापतिरुवाच	३९२	पुरा प्रातरनुवाकस्य	८६
तानि ह वा एतानि त्रौण्यस-		तौ होचतुर्यथैवेदमावां भगवः	३९०	पुरा माध्वंदिनस्य	८७
राणि	३६३	त्रयो विद्या हिकारस्त्रय०	७२	पुरुषं सोम्योत हस्तगृहीतं	२८६
तानि० चित्तैकायनानि	३०९	त्रयो धर्मस्कन्वा	७५	पुरुषं सोम्योत्पत्तापार्णि	२८३
तानि० सकल्पैकायनानि	३०६	त्रयो होद्गधी	३९		

पुरुषो वाव गीतमग्निः	१७८	मनो होच्चक्राम	१६४	या वानसर्कस्मात्	२४
पुरुषो वाव यज्ञः	११८	मनो हिकारो	६६	यवान्वा अयमाकाशः	३४९
पृथिवी वाव गीतमग्निः	१७८	मानवो ब्रह्मवैकः	१६१	या वै सा गायत्रीयं	१०२
पृथिवी हिकारोऽन्तरिक्षं	६९	मासेभ्यः पितृलोकं	१८६	या वै सा पृथ्वीयं	१०२
प्रजापतिलोकानभ्यतपत्तेभ्यो	८४	मासेभ्यः संवत्सरं	१८४	यां दिशमभिष्टोष्यन्	२७
प्रजापतिलोकानभ्यतपत्तेषां		य		येन च्छन्दसा	२७
तप्यमानानां	१५८	य आत्माऽग्रहतपात्मा	३८१	येनाश्रुतं, श्रुतं	२०८
प्रवृत्तोऽश्वतरि रथो	१९८	य एष स्वप्ने महीयमानः	३९६	यो वै भूमा तत्सुखं	३३०
प्रस्तोतव्या	४६	य एषोऽक्षिणि पुरुषो इत्यते	१५२	योषा वाव गीतमग्निः	१७९
प्राचीनशाल औपमन्यवः	१९५	यच्चन्द्रमसो रोहितं	२४३	यो ह वा आयतनं	१६३
प्राण इति होवाच	४८	यच नाम्यत्पद्यति	३३१	यो ह वै ज्येष्ठं च	१६२
प्राण एव ब्राह्मणः	१२४	यथा कृताय विजिताय	१३०	यो ह वै प्रतिष्ठां	१६३
प्राणे तुप्यति	२०३	यथा कृताय	१३१	यो ह वै वसिष्ठं	१६३
प्राणेषु पञ्चविधं	६०	यथा विलीनमेवाङ्गास्यान्तात् २७६		यो ह वै संपदं वेद	१६३
प्राणो वा आशामा भूयान्यथा	३२१	यथा सोम्य पुरुष	२७७	र	
प्राणो ह्येवेतानि सर्वाणि	३२४	यथा सोम्य मधु मधुकृतो	२६६	रैवेमानि षट्शतानि	१३२
प्राप हाऽऽचार्यकुलं	१४५	यथा सोम्यैकेन नखानिक्रान्तनेन	२१२	ल	
ब		यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन	२०९	लवणमेतदुदके	२७६
बलं वाव विज्ञानाद्भूयो	३१३	यथा सोम्यैकेन लोहमणिना	२१२	लोकेषु पञ्चविधं साम	५५
ब्रह्माण्डं च ते पादं	१४२	यथेह क्षुधिता वाला	२०५	लोकेऽद्वारम० त्वा वयं २०	८६
ब्रह्मणः सोम्य ते पादं० तस्मै		यदग्ने रोहितं रूपं	२४१	लोकेऽद्वारम० त्वा वयं वैरा०	८७
होवाच पृथिवं ब्रह्म० कला	१४३	यदादित्यस्य रोहितं रूपं	२४२	लोकेऽद्वारमपावाणूत्वा वयं	
ब्रह्मणः सोम्य ते पादं ब्र०		यदाप उच्छुष्यन्ति	१३५	स्वारा०	८७
तस्मै होवाच प्रा० कला	१४४	यदा वा ऋचः	२९	लोम हिकारस्त्वकप्रस्तावः	७०
ब्रह्मणः सोम्य ते० तस्मै		यदा वै करोत्यथ निस्तिष्ठति	३२९	व	
होवाचाग्निः	१४३	यदा वै निस्तिष्ठत्यथ	३२९	वसन्तो हिकारः	६९
ब्रह्मवादिनो वदन्ति	८५	यदा वै मनुतेऽय विजानाति	३२८	वसिष्ठाय स्वाहा	१७०
ब्रह्मविदिव वै सोम्य	१४५	यदा वै विजानात्यथ सत्यं		वागेव ब्रह्मणः	१२४
भ		वदति	३२६	वागेवकप्राणः	१०
भगव इति ह प्रतिशुश्राव	१५१	यदा वै श्रद्धास्यथ मनुते	३२९	वाग्वाव नाम्ना भूयसी	३०१
भवन्ति हास्य पशवः	६०	यदा वै सुखं लभतेऽय करोति	३२९	वायुर्वाव संवराः	१३४
भगवा० स्त्वेव	४८	तद्बुद्धिं स उद्गीथ	६१	विनदि साम्नः	७३
भ		यद्बु रोहितमिवाभूदिति	२४६	विज्ञानं वाव ध्यानाद्भूयः	३१२
भगवन्मर्त्यं वा इदं शरीरं	४०१	यद्विज्ञातमिवाभूदित्येतासामेव	२४६	वृष्टौ पञ्चविधं सामोपासीत	५८
मटचोहृतेषु	४४	यद्विद्युतो रोहित रूपं	२४४	वेत्य यथाऽसौ लोको न	१७२
मद्गुष्टे पादं	१४४	यद्वै तत्पुरुषे शरीर	१०३	वेत्य यदिदः	१७२
मनो ब्रह्मेत्युपासीत	१२३	यद्वै तद्ब्रह्मेतीदं	१०४	व्याने तुप्यति	२०३
मनोमय प्राणशरीरो	११२	यस्तद्वेद स वेद	७३	श	
मनो वाव वाचो भूयो	३०३	यस्यामृचि तामृचं	२६	श्यामाच्छत्रं प्रपद्ये	४२६
		य यमन्तमभिकामो भवति	३५७	श्रुतं, ह्येव मे भगव०	१४५

श्रोत्रमेव ब्रह्मणः	१२४	स य एतमेवं विद्वानुपास्ते	१४९	स यो बलं	३१४
श्रोत्रमेवङ्मनः	३६	" " " "	१५०	स यो मनो	३०४
श्रोत्रं होचक्राम	१६४	" " " "	१५०	स यो वाचं	३०२
श्वेतकेतुर्हृद्विष्णवे आस	२०६	स य एवमेतत्साम	७२	स यो विज्ञानं	३ ३
श्वेतकेतुर्हृद्विष्णवेः पश्चा०	१७२	स य एवमेतद्गायत्रं	६६	सर्वकर्मा सर्वकामः	११४
ष		स य एवमेतद्वृहदादित्ये	६८	सर्वं खल्विदं ब्रह्म	१११
षोडशकलः सोम्य	२५०	स य एवमेतच्चक्षुः	७१	सर्वस्वप्नु	५८
स		स य एवमेतद्ब्रह्म	६७	सर्वे स्वरा इन्द्रस्याऽऽत्मानः	७४
स एतां त्रयीं विद्या	१५९	स य एवमेतद्वाजिनं	७१	सर्वे स्वर्ग घोषवन्तो	७५
स एतस्तिष्ठो देवताः	१५८	स य एवमेद्वैराजमुनुषु	६९	म वा एष आत्मा	३६०
स एवावस्तात्सः	३३६	स य एवमेतद्द्वैतं	६९	स समित्पाणिः पुनरेयाय	३९७
स एष परोवरीयान्	४३	स य एवमेतद्द्वामदेव्यं	६७	" "	४००
स एष ये चैतस्मात्	३८	स य एवमेता रेवत्यः	७०	स ह क्षत्ताऽन्विष्य	१३२
स एष रसानां	८	स य एवमेताः शक्वयो	७०	स ह खादित्वाऽतिशेषान्	४६
स जातो यावदायुष	१८०	स य एषोऽणिमा	२६४	स ह गौतमो	१७३
सत्यकामो ह जाबालः	१३८	" "	२६८	स ह द्वादशवर्ष उपेत्य	२०७
सदेव सोम्येदमग्र	२१४	" "	२७१	स ह पञ्चदशाहानि	२५१
स ब्रूयान्नास्य	३५१	स य एषोऽणिमैतदात्म्य	२७५	स ह प्रातः सजिह्वान	४६
समान उ एवायं	२३	" "	२७७	स ह व्याघ्रिनाऽनशितुं	१४६
समाने तृत्यति	२०४	" "	२८२	स ह शिलकः	४०
स य आकाशं	३१८	स यथा तत्र	२८५	स ह शिलकः	४०
स य आशां	३२०	स यथा शकुनि	२८७	स ह संपादयांचकार	१९६
स य इदमविद्वान्	२०४	स यथोभयपात्	२५७	स ह हारिद्रुमतं	१४०
स य एतदेवमूर्तं वेद मरुता	९८	स यद्वोचं प्राणं	१५८	स ह आरिद्रुमतं	२५२
स य एतदेवममृतं वेद रुद्राणां	९५	स यद अग्निशिपति	११७	स ह आऽऽशाथ हैन	४५
स य एतदेवममृतं वेद वसूनां	९४	स यदि पितरं	१२०	स हेभ्य कुलभाषान्	४५
स य एतदेवममूर्तं वेद साध्यानां	९८	स यदि पितरं	३२३	स होवाच किं मेऽन्न	१६७
स य एतदेवममूर्तं वेदाऽऽ- बिरथानां	९६	स यदि पितृलोककामो भवति	३५६	स होवाच किं मे वास.	१६८
स य एतदेवं विद्वानक्षरं	२९	स यश्चित्त	३१०	स होवाच भगवन्त	४८
स य एतदेवं विद्वान्साधु	५५	स यस्तेजो	३१७	स होवाच महात्मनः	१३६
स य एतमेवं विद्वान्श्चतुष्कलं पादं ब्रह्मणः	१४४	स यः संकल्प	३१७	स होवाच विजानाम्यह	१४७
स य एतदेवं विद्वान्श्चतुष्कल पादं ब्रह्मणः प्रकाशवान्	१४२	स यः स्मर	३०८	सकल्पो वाव मनसः	३०४
स य एतमेवं विद्वान्श्चतुष्कल पादं ब्रह्मणो ज्योतिष्मात्	१४४	स यः स्मर	३१९	सा ह वागुवाच	१६४
स य एतमेवं विद्वान्श्चतुष्कल पादं ब्रह्मणः	१४३	स यावदादित्य उत्तरत	९८	सा हैनमुवाच	१३९
स य एतमेवं विद्वानादित्यं	१२७	स यावदादित्यः पश्चात्	९८	सैयं देवतेक्षत	२३४
		स यावदादित्यः पुरस्तात्		सैषा चतुष्पदा	१०३
		द्विस्तावत्	९५	सोऽधस्ताच्छकटस्य	१३२
		" " " वसुंशो	९४	सोऽह भगवो मन्त्रविदेवास्मि	२९८
		स यावदादित्यो दक्षिणतः	९७	स्तेनो हिरण्यस्य सुरा	१९४
		स यो ध्यान	१११	स्मरो वावाऽऽकाशान्	३१९
		स यो नाम	३०१	ह	
		स योऽन्न	३१५	हन्ताहमेवङ्गवन्तो	४१
		स योऽपो	३१६	हं सस्ते पाद वन्तेति	१४३

प्रकाशिताः ग्रन्थाः

Published Books

१. वैदिकसम्प्रदायान्तर्गता औपनिषद् दश ज्ञान्ति (*SH) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि
आकार—२० × ३०/१६ मूल्य : २.५० पृष्ठ—६ + ७५
२. मानसोल्लास-भाधुरो (SH) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि
(श्रीदक्षिणामूर्तिस्तोत्रवार्तिक) आकार—२० × ३०/१६ मूल्य : २०.०० पृष्ठ—५८ + ४९५
३. साधनसंग्राम-१ (H) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि
आकार—२० × ३०/१६ मूल्य : २०.०० पृष्ठ—८ + ४८०
४. साधनसंग्राम—२ (H) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि
आकार—२० × ३०/१६ मूल्य : ५.०० पृष्ठ—८ + ९३
५. श्वेताश्वतरोपनिषद् (SH) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि
आकार—२० × ३०/१६ मूल्य : २०.०० पृष्ठ—२० + ५१२
६. ईशावास्योपनिषद् (SH) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि
आकार—२० × ३०/१६ मूल्य : १.०० पृष्ठ—२४
७. कठोपनिषद्-१ (SH) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि
(प्रथमाध्यायपर्यन्त) आकार—२३ × ३६/१६ मूल्य : २०.०० पृष्ठ—२४ + ३००
८. स्तुतिकदम्बः (S) सं० आचार्य श्री महेशानन्द गिरि
(स्तोत्रसंग्रह) आकार—२० × ३०/१६ मूल्य : ३.०० पृष्ठ—४ + ११५
९. मानवता कौ ओर (H) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि
आकार—२० × ३०/१६ मूल्य : १५.०० पृष्ठ—१० + २३५
१०. व्यक्तिवत्त का विकास (H) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि
आकार—२३ × ३६/१६ मूल्य : ५.०० पृष्ठ—६ + ९५
११. गीता प्रवेक्ष-१ (H) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि
आकार—२२ × ३२/१६ मूल्य : १५.०० पृष्ठ—१२ + ३२०
१२. ख्दाध्याय (SH) आचार्य श्री महेशानन्द गिरि
आकार—२० × ३०/१६ मूल्य : पृष्ठ—
13. Our Dharma (*E)
Shri Maheshananda Giri
Size—23 × 36/16 Pages—96
Price . 2 50
- 14 Jivana Yajna (E)
Shri Maheshananda Giri
Size—20 × 30/16 Pages—13 + 115
Price . 10.00
१५. उपदेशसाहस्री (S) सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री
आकार—२० × ३०/८ मूल्यम् : ३०.०० पृष्ठाः—३६ + १८४
१६. सिद्धान्तविन्दु (S) सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री
आकार—२० × ३०/८ मूल्यम् : ३०.०० पृष्ठाः—२२ + १०८
१७. शतश्लोकी (S) सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री
आकार—२० × ३०/८ मूल्यम् : १०.०० पृष्ठाः—१२ + ६०
१८. पञ्चोत्तरणम् (S) सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री
आकार—२० × ३०/८ मूल्यम् : १०.०० पृष्ठाः—१२ + ४८
१९. प्रकरणाष्टकम् (S) सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री
आकार—२० × ३०/८ मूल्यम् : २०.०० पृष्ठाः—१८.
२०. प्रकरणद्वादशी (S) सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री
आकार—२० × ३०/८ मूल्यम् : ८५.०० पृष्ठाः—७०
२१. उपनिषद्भाष्यम्-१ (S) सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री
(आदिनः ऽस्योक्तोपनिषदाम्) आकार—२२ × ३६/८ मूल्यम् : १५०.०० पृष्ठाः—३४ + ७४
२२. बृहदारण्यकोपनिषत्सम्बन्धभाष्यवार्तिकम् (S)
सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री आकार—२३ × ३६/८ मूल्यम् : ३०.०० पृष्ठाः—२२
२३. बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यवार्तिकम्-१ (S)
(प्रथमद्वितीयाध्यायसम्बन्धम्) सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री आकार—२३ × ३६/८ मूल्यम् : १५०.०० पृष्ठाः—८०
२४. उपनिषद्भाष्यम्-२ सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री
(छान्दोग्योपनिषदः) आकार—२२ × ३६/८ मूल्यम् : ११५.०० पृष्ठाः ६०

प्रकाश्यमानाः ग्रन्थाः

Forthcoming Publications

१. बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यवार्तिकम्-२ (S)
सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री
श्रीमत्सुरेश्वराचार्यकृतवार्तिकमिदं श्रीमदानन्दगिरि-
विरचितशास्त्रप्रकाशिकाव्याख्योपेत खण्डद्वये
समाप्तिमेति ।
२. उपनिषद्भाष्यम्-३ (S) : सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री
(बृहदारण्यकोपनिषद्)
बृहदारण्यकोपनिषत्—शाङ्करभाष्यतदीय-
आनन्दगिरिटीकोपेता ।
३. ब्रह्मसूत्रभाष्यम्-१ (S) : सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री
(भामतीप्रस्थानस्य)
वाचस्पतिमिश्रविरचितभामती-तदीयटीकाकल्प-
सह-तदीयटीकापरिमलोपेतम् ।
४. ब्रह्मसूत्रभाष्यम्-२ (S) : सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री
पद्मपादाचार्यविरचितपञ्चराविका-तटीकापञ्च -
पादिकाविचरण-तटीका-ऋजुविचरणसवृत्तम् ।
५. ब्रह्मसूत्रभाष्यम्-३ (S) : सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री
(उभयप्रस्थानटीकानाम्)
अनुभूतिस्वरूपाचार्यविरचितप्रकटाथविचरण —
आनन्दगिरिविरचितन्यायनिर्णय—रामानन्दयति-
विरचितरत्नप्रभा—चित्सुखाचार्यविरचितभाष्य -
भावप्रकाशिकेतिटीकाचतुष्टयाङ्कितम् ।
६. श्रीमद्भगवद्गीता-१-२ (S)
सं० श्री एस. सुब्रह्मण्यशास्त्री
श्रीशाङ्करभाष्यं, तदीयटीकाभिस्सह, अथ चान्य-
प्राचीनाचार्यविरचिताभिष्टीकाभिस्सह खण्डद्वये ।
७. उपदेशसाहस्री (H) : श्रीगजानन्द शास्त्री 'मूसलगांव-
कर' कृत मूलग्रन्थ व आनन्दगिरि
टीका का विस्तृत अनुवाद प्रस्तुत
किया जायेगा ।

अन्येऽपि बृहल्लघुकायाः शाङ्करसम्प्रदायस्य ग्रन्थाः
व्याख्योपव्याख्याभिस्सह प्रकटीक्रियन्ते

